

الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ

# تفسیر بیان القرآن (مکمل)

جلد سوم

سُورَةُ الْفُرْقَانِ ۝ سُورَةُ النَّاسِ

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب

مکتب رحمانیہ

اقرا سنٹر عرفی سٹریٹ، اوڈ و بازار لاہور



الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ

# تفسیر بیان القرآن (مکمل)

مع اردو ترجمہ مسائل السلوک

و مع عربی و جوء المثنی مع توجیه الکلمات والمعانی

لکل از تصانیف حضرت حکیم الامت مابہ العلوم قرآنیہ و اہل التفسیر صاحب الشریعہ و لہ طریقہ

مولانا محمد اشرف علی گاہی صاحب

جلد سوم

سُورَةُ الْفُرْقَانِ تا سُورَةُ النَّاسِ

تسہیل ترجمہ

مولانا سید انظر شاہ کشمیری

خلف الرشید علامہ سید نور شاہ کشمیری

تخریج

مولانا حافظ محبوب علی خان صاحب

مدرسہ مدرسہ حسنیہ للعالمین و فیض روڈ لاہور

تفسیر بیان القرآن اور اس کے متعلقہ تمام مسائل کی کمپوزنگ اس قدیم نسخے کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے جو حکیم الامت کا نظر فرمودہ ہے اس پر حکیم الامت کی تصدیق (دستخط) بھی موجود ہیں اس کے علاوہ مولانا شبیر علی صاحب کے اضافہ جات بھی شامل ہیں۔ یہ نسخہ ۱۹۵۳ء میں اشرف المطابع تھانہ بھون سے شائع ہوا تھا اس نسخے کا عکس بھی جلد اول کی ابتداء میں لگا دیا گیا ہے۔

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر عرف سنٹر، اندو بازار لاہور  
فون: 042-7224228-7221395



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مکتبہ رحمانیہ

نام کتاب: ..... تفسیر بیان القرآن (جلد سوم)

مؤلف: ..... مولانا محمد شفیع صاحب

ناشر: ..... مکتبہ رحمانیہ

مطبع: ..... لٹل سٹار پرنٹرز لاہور

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت طبعات تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔  
بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں  
تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے  
لیے ہم بے حد شکرگزار ہوں گے۔ (ادارہ)

# فہرست

مضامین تفسیریہ ومنصوصہ قرآنیہ (مکمل)

## سُورَةُ التَّوْبَةِ

- ۳۵ ..... حقیقت قرآن و ذم مکرمین  
 ۳۷ ..... قصہ اول موسیٰ علیہ السلام با فرعون  
 ۴۰ ..... تتمہ قصہ مذکورہ  
 ۴۱ ..... تتمہ قصہ ایضاً  
 ۴۳ ..... قصہ دوم حضرت ابراہیم علیہ السلام با قوم او  
 ۴۶ ..... قصہ سوم حضرت نوح علیہ السلام با قوم او  
 ۴۷ ..... قصہ چہارم عاد قوم ہود علیہ السلام  
 ۴۸ ..... قصہ پنجم ثمود قوم صالح علیہ السلام  
 ۴۹ ..... قصہ ششم قوم لوط علیہ السلام  
 ۵۰ ..... قصہ ہفتم اصحاب الایکہ  
 ۵۲ ..... رجوع بمضمون ابتدائی یعنی حقیقت قرآن مع تعلقات آن

## سُورَةُ النَّمْلِ

- تفسیر: دلائل عدم جریان میراث در اموال  
 تفسیر: انبیاء علیہم السلام  
 تفسیر: تحقیق سماع موتی  
 ۵۸ ..... اثبات وحی و رسالت  
 قصہ ماول موسیٰ علیہ السلام  
 ۶۰ ..... قصہ دوم داؤد علیہ السلام اجمالاً و سلیمان علیہ السلام تفصیلاً  
 ۶۲ ..... تتمہ  
 ۶۶ ..... تتمہ قصہ  
 ۶۸ ..... قصہ سوم قوم صالح علیہ السلام  
 ۶۹ ..... قصہ چہارم لوط علیہ السلام

## سُورَةُ النُّحْلِ

- خطبہ توحید  
 نوع اول از دلائل توحید  
 نوع ثانی

## سُورَةُ الْمَرْوَةِ

- توحید و رسالت  
 ذم شرک و انکار توحید  
 ۱۲ ..... حکایات اعتراض اول ورد او  
 حکایات اعتراض دوم تتمہ اول ورد آن  
 حکایت اعتراض سوم  
 حکایت اعتراض چہارم  
 رد اعتراض سوم اجمالاً و چہارم تفصیلاً  
 ۱۷ ..... جواب تفصیلی از شبہ کفر و جنت  
 علت انکار رسالت بر وجہ مذکور و بیان بعض احوال و اہوال یوم النشور

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ

- جواب تفصیلی شبہ اکل و مشی مع تسلیم  
 حکایت اعتراض پنجم در رد ادعای جواب تفصیلی شبہ نزول ملک از جزاء اعتراض سوم  
 بیان بعض واقعات مصدقین و مکذبین در قیامت  
 ۲۰ ..... تسلیم رسول منہجیم در عداوت کفار  
 ۲۲ ..... حکایت اعتراض ششم مع رد او  
 مدح اجوبہ مذکورہ شبہات مزبورہ  
 سزائے ضلال  
 قصہ ماول موسیٰ علیہ السلام با قوم ایشان  
 ۲۵ ..... قصہ دوم قوم نوح علیہ السلام  
 قصہ سوم و چہارم و پنجم عاد و ثمود و اصحاب الرس و ششم دیگر امم اجمالاً  
 قصہ ہفتم قوم لوط در ضمن زجر کفار مکہ  
 تشبیح کفار مع اشارہ با اعتراض ہفتم ورد او  
 ۲۸ ..... دلائل توحید مع بعض تعلقات  
 مدح مؤمنین مطیعین  
 ۳۱ ..... بودن عہدیت مدار خصوصیت  
 ۳۳



- نہی از طاعت والدین در خلاف دین مع ترہیب و ترغیب: ۱۰۹
- تشنّع ضعیفاء فی الدین: ۱۱۰
- تکذیب و تعذیب کفار در زمان حمل اوزار: ۱۱۰
- قصہ ماول نوح علیہ السلام با قوم او: ۱۱۱
- قصہ دوم ابراہیم علیہ السلام با قوم او: ۱۱۲
- بیان بعث و مجازات: ۱۱۲
- قصہ سوم لوط علیہ السلام با قوم او: ۱۱۵
- قصہ چہارم شعیب علیہ السلام: ۱۱۶
- قصہ پنجم و ششم و ہفتم و ہشتم و نهم تذکرہ اجمالی عاد و ثمود و قارون و فرعون و ہامان: ۱۱۷
- تفسیر: تقریر لطیف در تحقیق معنی ﴿ان الصلوۃ تنہی﴾: ۱۱۷
- ترجیف شرک و اثبات توحید: ۱۱۷

### باب ۲۱

- کلام متعلق رسالت: ۱۱۹
- بقیہ کلام مذکور: ۱۱۹
- بقیہ کلام در رسالت: ۱۲۱
- بقیہ کلام در رسالت: ۱۲۲
- ترغیب ہجرت و تقویت آن بدفع موانع و ذکر بواعث: ۱۲۲
- عود بسوئے ترجیف شرک و اثبات توحید: ۱۲۳
- خاتمہ در بشارت اہل مجاہدہ و یدیعہ: ۱۲۳

### سورۃ الشوریٰ

- پیشنگوی موجب سرور اہل اسلام: ۱۲۹
- توخیج بر حب دنیا و کفر و انکار: ۱۳۰
- اخبار از وقوع آخرت و جزا و سزا در آن: ۱۳۰
- امر بتزبیہ و تمجید: ۱۳۲
- استدلال بر صحت بعث بیان دلائل قدرت: ۱۳۳
- اثبات توحید: ۱۳۶
- ذکر وبال از شرک و ضلال و سوء اعمال: ۱۳۸
- عود بسوئے توحید مع تسلیہ و اثبات اجمالی معاد: ۱۴۰
- اثبات امکان وقوع بعث: ۱۴۲
- بیان بلاغت مضامین قرآن و عناد اہل طغیان و تسلیہ صاحب فرقان: ۱۴۲

- نوع ثالث: ۷۲
- نوع رابع: ۷۳
- نوع خاص: ۷۴
- بحث معاد و تعلقات آن: ۷۴
- اثبات حقیقت و برکات قرآن: ۷۴
- تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۷۴
- عود بسوئے ذکر قیامت و علامات و واقعات آن: ۷۶
- تخصیص مباحث توحید و رسالت و معاد: ۷۸

### سورۃ النحل

- افتتاح بہ حقیقت قرآن: ۸۰
- اجمال قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون: ۸۰
- تفصیل مختصر قصہ: ۸۰
- تفصیل مبسوط قصہ: ۸۱
- تمتہ قصہ: ۸۲
- تمتہ قصہ: ۸۶
- تمتہ قصہ: ۸۹
- اثبات رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مع جواب بعضی شبہات: ۹۲
- اشارہ باستدلال بر رسالت بنا بر ایمان علماء بشارات: ۹۲
- تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکی قدرت بر ہدایت حقیقیہ: ۹۵
- رفع اعذار و موانع ایمان رفع مانع اول: ۹۶
- رفع مانع دوم: ۹۶
- رفع مانع سوم: ۹۶
- رفع مانع چہارم: ۹۶
- رفع مانع پنجم: ۹۶
- ظہور ثمرات ایمان و ضلال در یوم الاہوال: ۹۸
- اثبات توحید و بعضی انعام: ۹۹
- حکایت توخیج مشرکین در قیامت: ۱۰۱
- قصہ قارون: ۱۰۲
- مناط بودن طاعت و معصیت برائے جزا و سزائے آخرت: ۱۰۲
- تفسیر: دفع استبعاد مضمون مثل مفاع قارون: ۱۰۵
- تفسیر: بر عصبہ قویہ: ۱۰۵

### سورۃ العنکبوت

- تجمع مؤمنین بر اصطبار در مشاق کفار مع بیان جزا و سزائے فریقین: ۱۰۸



## سُورَةُ الْقَيْنِ ۝

- مدح قرآن و مصدقین و ذم معرضین ضالین مع مآل فریقین: ۱۴۵  
توحید: ۱۴۷  
حکایت لقمان و وصایائے اواز توحید و غیرہ: ۱۴۸  
تاکید مضمون توحید: ۱۵۱  
تہدید بیوم وعید: ۱۵۳  
خاتمہ و اختصاص علم غیب بحق تعالیٰ: "

## سُورَةُ الشُّعَرَاءِ ۝

- اثبات رسالت و اثبات حقیقت قرآن: ۱۵۵  
اثبات توحید: ۱۵۶  
اثبات بعث و جزا: ۱۵۸  
تسلیہ رسول اللہ ﷺ و مؤمنین و دفع شبہات کفار متعلقہ بعض مضامین  
تسلیہ: ۱۵۹  
ترجمہ ضمیر از روح المعانی: قولہ تعالیٰ: ۱۶۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۝

- تسلیہ نبی ﷺ بر نوع اول ایذا قولی از کفار: ۱۶۲  
ہدم بناء نوع دوم ایذائے رسول متعلق تمہنی و تقویت آں بعض نظائر: ۱۶۳  
نوع اول اجلال رسول بیان اولویت مع بعض احکام توارث: ۱۶۵  
یشاق انبیاء و عذاب اعداء: ۱۶۶  
حکایت غزوہ احزاب و غزوہ بنی قریظہ مضمون تذکیر نعمت الہیہ و مشعر نوع دوم جلالت  
شان بمصو ریت من اللہ و شاعت نوع سوم ایذاء بالقتال از کفار و نوع چہارم ایذاء  
بالاقوال از منافقین رسول ﷺ ہر ا: ۱۶۸

## بَابُ ۲۲

- خطاب بازواج مطہرات و مضمون نبی از نوع پنجم ایذائے نبی ﷺ کہ اخف  
الانواع است: ۱۷۳  
فائدہ ثانیہ: ۱۷۵  
فائدہ ثالثہ: "  
فائدہ اربعہ: "  
فائدہ خامسہ: "  
فائدہ سادسہ: "

- فائدہ سابعہ: "  
فائدہ ثامنہ: "  
فائدہ تسعہ: "  
فائدہ عاشرہ: "  
فائدہ حادیہ عشر: "  
فائدہ ثانیہ عشر: "  
فائدہ ثالثہ عشر: "  
فائدہ رابعہ عشر: "  
فائدہ خامسہ عشر: ۱۷۶  
فائدہ سادسہ عشر: "  
فائدہ سابعہ عشر: "  
فائدہ ثامنہ عشر: "  
فائدہ تاسعہ عشر: "  
فائدہ عشرين: "  
فائدہ حادیہ و عشرين: ۱۷۷  
تبشیر عام جمیع اہل اسلام بر امتثال احکام: ۱۷۸  
نوع سوم جلالت شان رسول بیان وجوب اطاعت حضرت ایشاں و تفصیل جواب  
نوع دوم ایذا کہ طعن بود بر نکاح زینب علیہا السلام: ۱۸۰  
خطاب بمؤمنین بذکر بعض من و خطاب رسول ﷺ بعض فضائل از اجلال حضرت  
ایشاں مع تسلیہ: ۱۸۲  
خطاب بمؤمنین بعض احکام طلاق قبل المس و خطاب رسول بعض احکام خاصہ  
متعلقہ نکاح کہ نوع پنجم است از اجلال حضرت ایشاں: ۱۸۵  
حکم اول: "  
حکم دوم: "  
حکم سوم: "  
حکم چہارم: "  
نبی از نوع ششم امور موجبہ تا ذی و اغتنام و تشریع نوع ششم امور مشعرہ جلالت و  
احترام آں رسول عالی مقام ﷺ از آداب طعام و مسائل روایت و کلام و تحریم  
نکاح امہات اہل اسلام: ۱۸۹  
نوع ہفتم اجلال شان نبوی باخبار و انشائے صلوٰۃ و سلام: ۱۹۱  
وعید بر ایذائے رسول ﷺ و مؤمنین: ۱۹۲  
نوع ہفتم ایذائے رسول ﷺ مع المؤمنین بمعرض نساء و ارجاف: "  
تہدید منافقین بوقوع قیامت و عقوبت: ۱۹۴  
ترہیب از معصیت و ترغیب بر اطاعت: ۱۹۶



۲۳۳	احوال آخرت مع تہدید باقتال عذاب و نبوی:	۱۹۷	مکلف بودن با احکام و ثمرات طاعات و آفات:
۲۳۶	تحقیق رسالت و قرآن:		
"	عود بسوئے توحید:		
"	تسلیم رسول ﷺ:		
۲۳۷	جواب استبعاد بعث:		
	<b>سُورَةُ الصَّفَاتِ ۳۷</b>		
۲۳۹	اثبات توحید بدلیل و تاکیدش بقسم:	۱۹۹	توحید:
۲۵۲	بحث بعث و واقعات او:	۲۰۰	اثبات بعث:
۲۵۷	قصہ ناول نوح علیہ السلام با قوم او:	۲۰۲	قصہ داؤد علیہ السلام و سلیمان علیہ السلام:
"	قصہ دوم ابراهیم علیہ السلام با قوم:	۲۰۵	قصہ کفار سبا:
"	قصہ سوم موسیٰ و ہارون علیہما السلام:	۲۰۷	بیان حال و مآل قمعین و غیر قمعین الیہیں مع حکمت تسلیم او:
"	قصہ چهارم الیاس علیہ السلام:	"	اثبات توحید و ابطال شرک:
"	قصہ پنجم لوط علیہ السلام:	۲۱۰	اثبات رسالت محمد ص و عموم او:
۲۶۲	قصہ ششم یونس علیہ السلام:	"	ذکر بعث و بعض واقعات آن:
۲۶۳	ابطال شرک:	۲۱۱	تسلیم سید الاخیار و تزییف قول اشرار:
۲۶۵	تشنیع بتکذیب و تفریع بعد از کفار مع تسلیم سید ابرار علیہ السلام:	۲۱۲	تفریع زہد بر مقسومیت رزق:
۲۶۶	خاتمہ در تنزیہ تحمید رب العالمین و تنویر شان مرسلین:	"	عود بسوئے حشر و احوال او:
۲۶۷	وجوہ الثانی منملقہ جلد سوم بیان القرآن:	۲۱۳	عود بسوئے تحقیق رسالت:
	<b>سُورَةُ الضُّحٰی ۳۸</b>	"	خاتمہ در وخامت عاقبت منکرین حق:
	<b>سُورَةُ الشُّعَرٰی ۳۹</b>		
	تشنیع مع تفریع بر کفار مکذبین در انکار رسالت: سید المرسلین و توحید رب العالمین		
۲۷۳	و وقوع یوم الدین:	۲۱۸	اثبات توحید:
۲۷۶	تسلیم و قصہ اول داؤد علیہ السلام:	۲۱۹	تسلیم سید الانس و الجن و تحذیر الی طغیان و تبشیر الی ایمان:
۲۷۹	استدلال اجمالی بر توحید و بعث و رسالت:	۲۲۱	عود بسوئے توحید مع بعض دیگر مضامین مناسبہ مقام:
۲۸۰	قصہ دوم سلیمان علیہ السلام متضمن دو قصہ:	۲۲۲	تحذیر منکرین و تسلیم سید المرسلین ﷺ:
"	قصہ سوم ایوب علیہ السلام:	۲۲۵	وحدت و خشیت و تقویت او بعلت:
"	قصہ چهارم و پنجم و ششم و ہفتم و نیم حضرت ابراهیم و الخ و یعقوب و اسمعیل و السبع و ذوالکفل علیہم السلام اجمالاً:	۲۲۷	بیان مشاہدات و عقوبات مع تفاضل اعمال و تفاوت اعمال:
"	تفصیل مجازات:	۲۲۹	توحید مع تہدید:
۲۸۶	تحقیق توحید و رسالت:	۲۳۱	تشنیع و تفریع بر کفر:
"	قصہ دہم آدم علیہ السلام:		
۲۸۷	انقضاء بر کلام نصیحت التیام و ربوبت خیر الانام و نبوت:		
	<b>سُورَةُ النَّازِعَاتِ ۴۰</b>		
۲۸۹	احقاق توحید و ابطال اتحاؤنہ و حقیقت قرآن در تمہید:		



- ۳۳۲ ..... تہدید و وعید منکرین توحید و رسالت :  
 ۳۳۵ ..... مذمت و عقوبت منکرین قرآن و رسالت :  
 " ..... حسن حال و آمل و تحسین اخلاق و اعمال مؤمنین :  
 ۳۳۷ ..... عود بسوئے توحید مع تاکید و تمہید و وعید عید با ثبات خلق جدید :  
 " ..... زجر و وعید بر انکار توحید و رسالت :

### پانچواں باب

- ۳۴۰ ..... تحقیق قیامت و توحید و رسالت مع تھلیل اہل جہالت :  
 ۳۴۲ ..... توحید و رسالت و بعث و جزا :  
 ۳۴۳ ..... تاکید و توحید :  
 ۳۴۵ ..... تاکید و دلیل توحید و تائید رسالت :  
 ۳۴۷ ..... تحقیق وقوع قیامت و جزا :  
 " ..... نبی انکار براغترار بالعاجلہ و ترغیب بر آجلہ :  
 ۳۴۹ ..... ابطال اختراع فی الدین و اکمال بیان عقاب منکرین و ثواب مؤمنین :  
 " ..... عود تحقیق رسالت :  
 ۳۵۱ ..... ابشار تائید و انداز مصرین :  
 " ..... تفصیل بعضی از افعال و صفات والہ علی التوحید :  
 ۳۵۳ ..... خاست دنیا و نفاست عقبی و طریق حصول از اعمال حسنی :  
 ۳۵۵ ..... حج حال کفار در قیامت :  
 ۳۵۶ ..... ایجاب ایمان بر کفار و خطاب تسلیہ سید الا برار علیہ السلام :  
 " ..... توحید :  
 ۳۵۷ ..... تحقیق رسالت مع توحید و مجازات :

### سورۃ النجم

- ۳۵۹ ..... حقیقت قرآن و رسالت مع تسلیہ بر رسول و تزئین انکار کفار جہول :  
 ۳۶۱ ..... اثبات توحید و ابطال اشراک :  
 ۳۶۳ ..... توارث توحید از ابراہیم علیہ السلام و فحشہ متعلقہ نبوت حضرت سید الانام علیہ السلام :  
 ۳۶۶ ..... اعتناء بتسلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم :  
 ۳۶۸ ..... قصہ موسویہ بتائید مضامین سابقہ :  
 ۳۷۰ ..... رد خصومت مشرکین در توحید و بیان دعوت عیسویہ از پے تائید :  
 ۳۷۲ ..... تہدید کفار بساعت و جزائے اہل شقاوت و سعادت :  
 ۳۷۳ ..... تعلیل عذاب نار بہ تفصیل جرائم کفار :

### سورۃ النحل

- ۳۷۷ ..... تعظیم قرآن منزل و تعظیم رسول منزل علیہ و تعظیم رب منزل :

- ۲۹۱ ..... ذم و وعید مشرکین و مدح و وعدہ مؤمنین :  
 ۲۹۳ ..... امر بایمان و نہی از عصیان و ثمرات آنہا از نیران و جہان :  
 ۲۹۴ ..... سرعت فنائے دنیا :  
 " ..... تاثر بعضی و عدم تاثر بعضی از کتاب اللہ :  
 ۲۹۵ ..... عذاب ضال و ثواب مہدی :  
 " ..... فضل و کمال قرآن :

### پانچواں باب

- ۲۹۶ ..... منظر موحد و مشرک :  
 ۲۹۷ ..... محاصره و محاکمہ یوم قیامت :  
 ۲۹۸ ..... تسلیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و مقاولات و معاملات مشرکین :  
 ۲۹۹ ..... عود بسوئے توحید :  
 ۳۰۱ ..... تسلیہ بضمین تعلیم دعا بسید ابراہیم و تمہید مضمون بیان جزائے کفار :  
 ۳۰۱ ..... تجہیل و تکلیل مشرک :  
 ۳۰۳ ..... ترتب غفوة و نجات مطلقہ بر اسلام و ضد او بر ضد او :  
 ۳۰۵ ..... تائید امر توحید تحقق وعدہ و وعید و تاکید ذم تہدید :  
 ۳۰۶ ..... خاتمہ در تفصیل مجازات :

### سورۃ الملک

- تہدید مجادل عید و تعدید مدائح اہل توحید بعد بیان حقیقت قرآن مجید و بعضی صفات عزیز حمید بطور تمہید :  
 ۳۱۰ ..... بعضی از احوال کفار بعد دخول نار :  
 ۳۱۱ ..... توحید مع التہدید :  
 ۳۱۳ ..... قصہ موسیٰ علیہ السلام با فرعون و اتباع ہر دو :  
 ۳۱۶ ..... بعضی از احوال کفار بعد دخول نار :  
 ۳۲۰ ..... تسلیہ بر رسول و توخ اہل ضلال و رد بعض جدال :  
 " ..... توحید :  
 ۳۲۳ ..... تہدید مجادلین و تسلیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم :  
 ۳۲۴ ..... خاتمہ در توحید رب العالمین و تہدید منکرین مشرکین :  
 ۳۲۶ ..... توحید :

### سورۃ النہل

- حقیقت قرآن میں رسالت سید المرسلین و تشہید منکرین بطور توطیہ توحید رب العالمین و تمہید بیان عقوبت مشرکین و اجر موحدین مؤمنین :  
 ۳۲۸ ..... توحید :  
 ۳۳۰ ..... توحید :



۳۱۰	تہجین کافرین و تحسین مؤمنین:	۳۷۸	وعید منکرین حق مبین:
۳۱۱	بعض احکام متعلقہ جہاد:	۳۸۰	قصہ فرعون مشور برائے تاکید وعید مذکور:
۳۱۲	تقریر وحکمت و فضیلت و ترغیب جہاد و ذم و وعید اہل عناد مع بیان علت و دفع استبعاد:	۳۸۲	تحقیق بحث و متعلقات آں:
۳۱۳	تفسیر: ابطال استدلال بعض اہل ہوی بر انکار استبرقاق بابہ فاما منا بعد واما فدا:	۳۸۳	ہندے از تفصیل واقعات یوم ثقیل:
۳۱۴	تفصیل و تکمیل ثواب و عقاب ابرار و اشرار و در اثبات دفع اغترار کفار و تسلیہ رسول حقاری علیہ السلام:	۳۸۴	تخیر از تیسیر کتاب التذکیر و تیسیر بشیر نذیر:
۳۱۵	تفصیح و تفسیح منافقین:		<b>سُورَةُ الْاَشْعَرِ ۳۵</b>
۳۱۶	امر بہ ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان مع استحضار وعدہ و وعید حضرت دیان:	۳۸۵	تمہید برائے تاکید مضامین سورت:
۳۱۸	تفصیل و تکمیل شایع منافقین:	"	توحید:
۳۲۰	تذکرہ مؤمنین در طرفین کلام و ترغیب شان در اطاعت احکام خصوص در جہاد بالنفس و بالمال با کفار کلام:	۳۸۶	نبوت:
	<b>سُورَةُ الدِّجْرِ ۳۶</b>	"	معاد اہل عناد:
۳۲۲	تفسیر: تحقیق مرئی و غیرہ مرئی بودن آسمان و اقد اول تا اقد دوم:	۳۸۷	عود بسوئے توحید مضمون نعت مزید:
۳۲۵	تہنیت سید المرسلین بفتح مبین مع غایات ملاست تقویت دین:	۳۸۸	امر و ترغیب علم برازی مشرکین و اشارہ بہ عقوبت آنہا برائے تسلیہ مؤمنین:
۳۲۶	ذکر نعم بر مؤمنین و تقم بر کافرین:	۳۸۹	عود بسوئے نبوت و ما یعلق بہا:
۳۲۸	بیان حقوق اللہ و رسول مع وعدہ و وعید اہل امتثال و اہل اخلاص:	۳۹۰	عود بسوئے معاد:
۳۲۹	فضائح متخلفین منافقین:	"	حکمت معاد:
۳۳۱	امر بخطاب مع متخلفین متعلق بعض واقعات دیگر:	"	شاعت منکرین معاد:
۳۳۲	بشارات حسی و معنویہ مخلصین:	۳۹۱	نقل اقوال منکرین معاد مع جواب:
۳۳۳	بیان بعض مقتضیات و بعض موانع قتال مفصّل الی الفتح:	۳۹۲	تائید جواب مذکور و بعض واقعات یوم النشور:
۳۳۵	تصدیق روایات نبویہ:	"	بیان صفات کمال ذی الاکرام والجلال:
۳۳۶	اثبات رسالت سید المرسلین و بشارات فتوحات دنیا و دین صحابہ علیہم السلام:	۳۹۳	وجہ انسانی:
	<b>سُورَةُ الْحَجَرِ ۳۷</b>		<b>بَابُ ۲۶</b>
۳۳۸	احکام موجبہ اجلال و تعظیم رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم:		<b>سُورَةُ الْحَقَّافِ ۳۸</b>
۳۴۱	نہی از عمل بالنہیہ بلا تحقیق:	۳۹۷	تمہید
۳۴۲	ایجاب اطاعت مطلقہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم بر امت و وخامت عکس:	"	توحید مفصل معاد مجمل:
۳۴۳	حکم اول اصلاح بین المسلمین و دفع شر مقسدین:	۳۹۹	تحقیق رسالت:
۳۴۴	حکم دوم نہی از تسخر و طعن تداعی بالقاب مکروہہ:	"	تکریر و تاکید مضمون بالا باختلاف عنوان:
		۴۰۲	ہندے از اعمال و مآل متعلق اہل رشد و اہل ضلال:
		۴۰۵	قصہ عواد:
		۴۰۶	قصہ اجمالیہ بعض دیگر اہم مہلکہ:
		۴۰۸	تفسیر: قصہ ایمان آوردن جن و وعظ شان بقوم خود:
			<b>سُورَةُ الْجَحْدِ ۴۰</b>

- حکم سوم و چہارم و پنجم نبی از ظن سوء و تجسس و غیبت: ۳۳۵  
حکم ششم نبی از تفاخر بالانساب: ۳۳۶  
" او پر تفاخر بالانساب کے بعد: ۳۳۷  
نبی عن الاقنان بالایمان: ۳۳۷

### سُورَةُ قَاۡتِ

- تفسیر: تحقیق مرئی و غیر مرئی بودن آسمان: ۳۴۱  
تمہ سابق: ۳۴۱  
تمہ سابق: ۳۴۲  
اثبات مبعوضیت کفر بذکر اہلاک کفار: ۳۴۵  
امکان بعث مکرر: ۳۴۵  
تسلیہ: ۳۴۵  
وقوع قیامت مکرر: ۳۴۵

### سُورَةُ الدَّٰرِ الْاٰثِلِ

- تحقیق معاد و ذم منکرین و جزائے فریقین: ۳۵۷

### بَابُ ۲۷

- قصہ ابراہیم مشرعوں کو بہ مصدقین و دیگر قصص مجربہ عقوبت مکذبین: ۳۶۰  
تحقیق توحید و رسالت مع تسلیہ: ۳۶۲  
مطلوبیت عبادت و تاکید آن بہ ترغیب و ترہیب: ۳۶۳

### سُورَةُ الْاٰنْطٰرِ

- خبر معاد و وعید الی عباد و وعدہ الی انقیاد: ۳۶۶  
رد مزعمات مکذبین توحید و رسالت و شمع امر بالتدکیر در اول و تسلیہ  
در آخر: ۳۶۹

### سُورَةُ الْحٰجَرِ

- تحقیق نبوت: ۳۶۳  
توحید: ۳۶۷  
تسلیہ سید ابرار و مجازات اشرار و اخبار: ۳۶۷  
تفصیح الی اساءات: ۳۷۰  
تلخیص مضامین ثلاثہ توحید و رسالت و بعض: ۳۷۱

### سُورَةُ الْاٰنْطٰرِ

- وعید غیر منجزین با عظم اسباب از جہار: ۳۸۳

- قصہ قوم نوح علیہ السلام: ۳۸۵  
قصہ عاد: ۳۸۵  
قصہ ثمود: ۳۸۷  
قصہ فرعون و قوم او: ۳۸۸  
تہدید کفار بحقوق و تبشیر ابرار بحقوق: ۳۸۸

### سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

- نثر مشترک فی الالہ: ۳۹۱  
نعم جسمیہ و روحیہ فاکضہ فی الدنیا: ۳۹۱  
انذار باہوال قیامت: ۳۹۳  
ابشار مؤمنین بالآء جنت: ۳۹۶

### سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

- قیامت و تفصیل ثواب و عقاب: ۵۰۰  
ترتیب انکار توحید و بعث بیان بعض تصرفات البیہ: ۵۰۳  
حقانیت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم: ۵۰۵

### سُورَةُ الْحٰجَرِ

- اثبات توحید: ۵۰۷  
ایجاب ایمان باللہ و الرسول و اتفاق فی سبیل اللہ: ۵۰۸  
بشارت مؤمنین و مصدقین و خسارت و مذمت منافقین و کافرین و مذمت غیر  
خاشعین: ۵۱۰  
ترتیب فی الدنیا و ترغیب فی العقیق: ۵۱۳  
ذم جزع برقم و فرح بر نعم و دیگر ذمائم مانعہ عن لا آخرۃ: ۵۱۳  
مقصودیت اصلاح آخرت بالذات و اصلاح دنیا بالعرض: ۵۱۵  
احوال بعضی از رسل و اہم سابقین و ایجاب ایمان بر اہل حقین: ۵۱۷

### بَابُ ۲۸

### سُورَةُ الْحٰجَرِ

- تحقیق حکم ظہار و وعید کفار بعذاب نار: ۵۱۹  
مسائل: ۵۱۹  
احکام تاجی و دیگر بعض احکام متعلقہ مجالس متضمنہ ذم و وعید یہود منافقین: ۵۲۱  
واقعہ ششم: ۵۲۲  
واقعہ ہفتم: ۵۲۲  
تمہ ذم و وعید منافقین و اتمام بر مدح و وعدہ مؤمنین: ۵۲۵

### سُورَةُ الْحٰجَرِ

- افتتاح تسبیح رب قدیر و قصہ اخراج بنی النہیر: ۵۲۸



۵۳۰	احکام فی:
۵۳۲	خلاف کردن منافقین بایہود و وعدہ نصرت مع تشجیع مؤمنین:
۵۳۵	ترغیب تحصیل جنان و ترہیب از موجبات نیران و تاکیدش بذکر علوشان قرآن و صفات کمال حضرت رحمان:
	<b>سُورَةُ الْمُتَحَنِّنَاتِ ۴۰</b>
۵۲۸	نہی از موالات بالکفار:
۵۳۱	قطع تعلق مناکحت بن مؤمنین و المشرکین و امتحان ایمان:
"	حکم دوم:
۵۳۲	خاتمہ مناسب فاتحہ در نہی از موالات یہود:
۵۳۳	وجہ المشانی:
	<b>سُورَةُ الزُّمَرِ ۴۱</b>
۵۳۹	ترغیب در قتل کفار و تاکیدش بتوحید و اثبات رسالت مع اشارہ باستحقاق کفار مر قتل را:
	<b>سُورَةُ الْيَاْسِيَةِ ۴۲</b>
۵۳۳	توحید و رسالت و ذم و وعید یہود و مکزین:
۵۳۳	امر بایثار آخرت بر دنیا بضمین احکام جمعہ:
	<b>سُورَةُ الْاٰفَقِقُوْنَ ۴۳</b>
۵۳۷	شناخ منافقین:
۵۳۸	ایثار عقبی بر دنیا:
	<b>سُورَةُ النَّجْمِ ۴۴</b>
۵۵۰	تفصیل احوال و اعمال و مآل اہل ایمان و اہل ضلال:
	<b>سُورَةُ الْاٰطْلَاقِ ۴۵</b>
۵۵۳	بعضی از احکام مطلقات:
۵۵۷	تاکید تقوی و وعدہ و وعید مطیع و عاصی:
	<b>سُورَةُ الْبَحْرِ ۴۶</b>
۵۶۰	تفسیر: تحقیق عزم علی ترک دہ تو بہ:
	خطاب بہ نبی ﷺ در بارہ یحییٰ و عتاب بازواج مطہرات در اکال بتقوق سید المرسلین:
	تفسیر: ترغیب باصلاح و صلاح و ثمرات آن و قصص بعضی از اہل سعادت و ترہیب او قصص بعضی از اہل شقاوت:
۵۶۲	
	<b>سُورَةُ الْاٰنْكَارِ ۴۷</b>
۵۶۷	تفسیر: توحید و جزائے سعادت و موعیدین و جزائے شقیائے منکرین:
۵۳۰	صفات و افعال حق:
"	عقوبت منکرین توحید:
"	تفسیر: دفع اشکال بر امر بزر کردن بآسمان بتقدیر:
"	تفسیر: ثبوت عدم رؤیت:
۵۶۸	احاطہ علم باری باحوال فریقین مذکورین برائے تاکید جزا:
"	ترغیب بذکر بعضی من و نعم:
"	ترہیب بذکر بعضی من و نعم:
"	بعضی دلائل توحید متعلق جو:
"	ابطال شرک:
"	عدم تسویہ مہندی و ضال بطور تفریح:
"	بعضی دلائل متعلق انفس:
"	ذکر قیامت:
	تخصیص کفار بعد اب الیم و تمیض بمضمون توکل و تفرد حق تعالی بقدرت علی النعم:
۵۶۹	
	<b>سُورَةُ الْقَبْرِ ۴۸</b>
۵۷۲	تحقیق رسالت و ذم و وعید منکرین و مناسبات آن:
"	دفع طعن کفار از ساخت نبوت:
"	ذم منکرین:
"	تخذیر اہل مکہ از وبال کفر و حکایت قصہ:
۵۷۳	ابطال زعم کفار استحقاق نبوت را:
۵۷۳	ذلت کفار یوم قیامت:
"	ترہیف اغرار کفار با مہال عن العذاب مع تسلیہ حضور پر نور:
"	تسلیہ رسول ﷺ:
۵۷۵	دفع طعن جنون بطرز دیگر:
	<b>سُورَةُ الْحَاقِقَاتِ ۴۹</b>
۵۷۷	تحقیق قیامت و وخامت انکار آن و بعضی واقعات او و حقیقت قرآن:
۵۷۹	اثبات حقیقت قرآن و رسالت:
	<b>سُورَةُ الْمَعَادِ ۵۰</b>
۵۸۲	وقوع و واقعات قیامت:
"	استثنائے مؤمنین مطیعین از موجبات عقاب و تمییز ایشان بواب:
۵۸۳	غرائب حال اہل عناد و دفع استبعاد معاد:
	<b>سُورَةُ الْاٰنْشَاقِ ۵۱</b>
۵۸۶	قصہ نوح علیہ السلام با قوم او:

## سُورَةُ الْحَجِّ ٢٦

حکایت اقوال جن در توحید و رسالت و مجازات و تفریق و ہمارا آیات: ۵۹۱

## سُورَةُ التَّوْحِيدِ ٢٧

امر بقیام اللیل والذکر و الصبر رسول اللہ ﷺ را برائے تسلیہ و تحقیق امور عیش باز

سخ فرضیت قیام لیل: ۵۹۵

سخ فرضیت قیام لیل: ۵۹۶

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٢٨

واقعا اول: ۵۹۹

واقعہ ثانی: ۶۰۰

واقعہ ثالث: ۶۰۰

امر بالانذار: ۶۰۰

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٢٩

تفصیل احوال قیامت مع مضامین اسطر ادبیہ نبی از قبیل بالقرآن و حالت قرب

موت و حالت ابتدائے خلقت: ۶۰۵

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٠

مقدوریت و مکلفیت انسان و تفصیل مجازات بر کفر و ایمان و تسلیہ صاحب لمرقان

و وقوع بعث بعد الامکان: ۶۰۹

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣١

وعید مکذبین و ہندے از وعدہ صدقین: ۶۱۳

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٢

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٣

تحقیق بعث امکاناً و وقوعاً: ۶۱۷

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٤

وقوع صحت قیامت مع تخویف مکذبین و تسلیہ رسول رب العالمین: ۶۲۰

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٥

تفسیر: تحقیق لطیف اختلاف در تعین اہم در قصہ عبد اللہ بن مکتوم: ۶۲۳

آداب تذکر و تشنہ بر عدم تذکر و عقوبت غیر متذکر و محبت متذکر در آخرت: ۶۲۳

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٦

بیان مجازات قیامت و تاکیدش باحق قرآن و ترغیب استقامت: ۶۲۶

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٧

بعث و جزاء و تفریع بر غفلت: ۶۲۸

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٨

و وعید بر تطفیف خصوصاً و بیان مجازات عموماً: ۶۳۱

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٣٩

تفصیل مجازات: ۶۳۵

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٠

تسلیہ مؤمنین و وعید مجافین: ۶۳۸

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤١

تحقیق وعید بحفظ اعمال و صحت وقوع بعث و حقیقت قرآن: ۶۴۰

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٢

فنائے دنیا و بقائے عقبی و امر باصلاح نفس و اصلاح غیر: ۶۴۲

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٣

مجازات فریقین و صحیح بعث و تسلیہ نبی: ۶۴۳

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٤

ذکر اعمال موجب جزاء و سزا و اعمال مستحقین آن و بعضی از تفصیل او: ۶۴۷

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٥

ترغیب در خیر و ترہیب از شر: ۶۵۰

## سُورَةُ الْاٰتِظَارِ ٤٦

تخویف کفار بقصہ شمود و قصد او بیان مقتضیات سعادت و شقاوت تبعاً: ۶۵۳



## سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲

اختلاف اعمال و اجزیہ: ۲۵۶

## سُورَةُ الْحَجَّ ۳

بیان بعض نعم فائضہ علی النبی ﷺ برائے تقویت مسئلہ نبوت و امر بآداء الشکر علیہا: ۲۵۸

## سُورَةُ الْمَائِدَةِ ۴

تتمہ نعم و امر بالشکر مذکورہ سورت بالا: ۲۶۰

## سُورَةُ التَّوْبَةِ ۵

مبدأ و معاد انسان: ۲۶۲

## سُورَةُ الْكَافِرَاتِ ۶

تعلیم وحی بر رسول ﷺ و ذم و رد مخالف رسول: ۲۶۳

## سُورَةُ الْمُنَافِقَاتِ ۷

حقیقت و عظمت قرآن: ۲۶۸

## سُورَةُ التَّيْمِیْمَةِ ۸

اثبات رسالت و مجازات مصدق مذب: ۲۷۰

## سُورَةُ الزُّمَرِ ۹

واقعات قیامت: ۲۷۲

## سُورَةُ الْجَاثِیَةِ ۱۰

ذم بعض راس القبائح: ۲۷۳

## سُورَةُ الْقَاٰتِلَاتِ ۱۱

مجازات: ۲۷۵

## سُورَةُ الْكَافِرَاتِ ۱۲

ذم غفلت عن الآخرة: ۲۷۶

## سُورَةُ النَّازِعَاتِ ۱۳

ذم تہمیح عمر: ۲۷۷

## سُورَةُ الْاٰیَاتِ ۱۴

بیان بعض خصال عذاب: ۲۷۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۵

استدلال بر تحذیر از جنگ حرمت الہیہ بقصد اصحاب انیل: ۲۷۹

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۶

امر بعبادت مقرریش را بر بعض نعم: ۲۸۱

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۷

ذم خصال کفار و منافقین: ۲۸۲

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۸

عطائے کوثر بر رسول و اہتریت عدو آن محبوب و مقبول: ۲۸۳

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۱۹

توحید و اظہار مخالفت با مشرکین: ۲۸۵

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۲۰

امر بتسبیح و تحمید و استغفار رسول ﷺ بر اہل بروت و شیوع اسلام: ۲۸۶

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۲۱

خسارہ مضاد رسول ﷺ: ۲۸۸

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۲۲

توحید: ۲۹۰

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۲۳

تفسیر لفظ: ۲۹۱

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ ۲۴

امر باستعاذہ از مضرت ویدیہ یعنی وسوسہ شیطانیہ: ۲۹۳

وجہ الثانی: ۲۹۴



سُوْرَةُ الْفُرْقَانِ ۲۵ مَكِّيَّةٌ ۲۲ اَنَاسِطُهَا ۷ رُكُوْعَاتُهَا ۶ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة الفرقان مدینہ میں نازل ہوئی شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان نہایت رحم والے ہیں اور اس کی ستر آیتیں اور چھ رکوع ہیں

تَبٰرَكَ الَّذِیْ نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلٰی عَبْدِهِ لَیْکُوْنَ لِلْعٰلَمِیْنَ نَذِیْرًا ۝ الَّذِیْ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدْ رَآهُ تَقْدِیْرًا ۝ وَاتَّخَذُ وَاٰمِنْ دُوْنَهُ الْهٰٓةُ لَا یَخْلُقُوْنَ شَیْئًا وَهُمْ یُخْلَقُوْنَ وَلَا یَمْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ ضَرًا وَلَا نَفْعًا وَلَا یَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَلَا حَیٰوةً وَلَا نَشُوْرًا ۝

بڑی عالیشان ذات ہے جس نے یہ فیصلہ کی کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمائی تاکہ وہ تمام دنیا جہاں والوں کے لئے ڈرانے والا ہو ایسی ذات جس کے لئے آسمانوں اور زمینوں کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو (اپنی) اولاد قرار نہیں دیا اور نہ کوئی اس کا شریک ہے حکومت میں اور اس نے (ممکنات میں سے) ہر (موجود) چیز کو پیدا کیا پھر سب کا الگ الگ انداز رکھا اور (باوجود حق کے ایسا یکتا ہونے کے) ان مشرکین نے خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر اور ایسے معبود قرار دیئے ہیں جو کسی چیز کے خالق نہیں اور (بلکہ) وہ خود مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کے (رفع دفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کے حاصل کرنے کا نہ کسی کو مرنے کا اختیار رکھتے ہیں نہ کسی کے جینے کا اور نہ کسی کو (قیامت میں) دوبارہ جلانے کا۔

تفسیر: خاتمہ میں حقوق رسول کا ذکر تھا اور اس کے شروع میں رسالت کا اثبات ہے۔ خاتمہ اور فاتحہ میں بھی تناسب ظاہر ہو گیا بلکہ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ حصہ سورت کا بحث رسالت میں ہے۔ چنانچہ اول آیت میں بھی بطور براۓ الاستہلال کے اس کا ذکر ہے۔ پھر تین چار رکوع تک اسی کے متعلق سوال و جواب چلے گئے ہیں۔ پھر آیت: وَكُوْنُ شَیْئًا لِّبَعَثْنَا [الفرقان: ۵۲] اور آیت: وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِیْرًا [الفرقان: ۵۶] میں بھی اس کا اعادہ ہے۔ توحید و رسالت: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تَبٰرَكَ الَّذِیْ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَقَدْ رَآهُ تَقْدِیْرًا۔

ذم شرک و انکار توحید: وَاتَّخَذُ وَاٰمِنْ دُوْنَهُ الْهٰٓةُ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا یَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَلَا حَیٰوةً وَلَا نَشُوْرًا۔ بڑی عالی شان ذات ہے جس نے یہ فیصلہ کی کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل فرمائی تاکہ وہ (بندہ) تمام دنیا جہاں والوں (یعنی انسان اور جن سب) کے لئے (عذاب الہی سے ایمان نہ لانے کی صورت میں) ڈرانے والا ہو ایسی ذات جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو (اپنی) اولاد قرار نہیں دیا اور نہ کوئی اس کا شریک ہے حکومت میں اور اس نے (ممکنات میں سے) ہر (موجود) چیز کو پیدا کیا پھر سب کا الگ الگ انداز رکھا (کہ کسی چیز کے آثار و خواص کچھ ہیں کسی کے کچھ ہیں) اور (باوجود حق تعالیٰ کے ایسے متفرد فی الکمال ہونے کے) ان مشرکین نے خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر اور ایسے معبود قرار دیئے ہیں جو (کسی طرح معبود ہونے کے قابل نہیں کیونکہ وہ) کسی چیز کے خالق نہیں اور بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان (کے رفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع (کے حاصل کرنے) کا (اختیار رکھتے ہیں) اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں (کہ کسی جاندار کی جان نکال سکیں) اور نہ کسی کے جینے کا (اختیار رکھتے ہیں کہ کسی بے جان میں جان ڈال سکیں) اور نہ کسی کو (قیامت میں) دوبارہ جلانے کا (اور استحقاق معبودیت کے لوازم سے) ان تصرفات پر بالاستقلال قادر ہوتا جب لازم نہیں ملزوم بھی نہیں۔ فَاِلَٰهَٓةٌ اِلٰی اٰخَرِ الْاٰیَةِ سے اگر اصنام مراد ہوں تو سب کمالات کا انتفاء ظاہر و حقیقتاً ظاہر ہے۔ اور اگر مطلق اللہ عام ذی روح و غیر ذی روح سے مراد ہوں تو بعض کا انتفاء تو ظاہر بھی ہوگا اور حقیقتاً و استقلالاً سب کا انتفاء ہوگا جیسا کہ ظاہر ہے۔



اللَّغَاتُ: تبارک من البركة وهى الزيادة ويراد به زيادة الشأن بمعنى علوه فحاصل المعنى تعالى وتعظم قوله الفرقان مصدر بمعنى اسم الفاعل او المفعول اى الفارق بين الحق والباطل او الذى فرق فيه وبه وفصل بين الامور الحق منها والباطل قوله التقدير التهينة اى هياه لما اراد به من الخصائص والافعال اللاتفة به كذا فى الروح قوله النشور الاحياء كذا فى القاموس ۱۲۔  
النَّحْوُ: قوله الذى له ملك نعت للموصول الاول والفاصل ليس باجنبى قوله واتخذوا الضمير للمشرکين لا يلزم رجوعه قبل الذكر لان القرينة للذكر كاف ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قوله الذى نزل الفرقان فى الروح ابراز تنزيل الفرقان فى معرض الصلة التى حقها ان تكون معلومة الثبوت للموصول عند السامع مع انكار الكفرة لاجراءه مجرى المعلوم المسلم تنبيها على قوة دلالة وكونه بحيث لا يكاد يجهله احد وكذا يقال فى نظائره من الصلوات التى ينكرها الكفرة ۱۲۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا افْكٌ افتره واعانه عليه قومٌ آخرون فقد جاء وظلما وزورا  
وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلْتَتَّبِعُهَا فِى تَمَلُّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَّاصِيلاً ۝ قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِى يَعْلَمُ السِّرَّ فِى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ عَفُوًّا رَحِيماً ۝ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِى فِى الْاَسْوَاقِ ۗ لَوْلَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ۙ اَوْ يُلْقٰى اِلَيْهِ كَنْزٌ اَوْ تُكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ۙ وَقَالَ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ۝ اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً ۝

اور کافر (یعنی مشرک) لوگ (قرآن کے) بارے میں یوں کہتے ہیں کہ یہ تو کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ ہے جس کو ایک شخص (یعنی پیغمبر) گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس (گھڑت) میں اس کی امداد کی ہے سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) بے سند باتیں ہیں جو انگوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جن کو اس شخص (یعنی پیغمبر) نے لکھوا لیا ہے اور پھر وہی مضامین اس کو صبح و شام پڑھ پڑھ سنائے جاتے ہیں آپ (اس کے جواب میں) کہہ دیجئے کہ اس (قرآن) کو اس ذات نے اتارا ہے جس کو چھپی باتوں کی خواہ وہ آسمانوں میں ہوں یا زمین میں خبر ہے واقعی اللہ تعالیٰ غفور اور رحیم ہیاور یہ (کافر) لوگ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ اس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ہوا کہ وہ ہماری طرح کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں چلتا پھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اس کے ساتھ رہ کر ڈراتا یا اس کے پاس (غیب سے) کوئی خزانہ آ پڑتا یا اس کے پاس کوئی (غیبی) باغ ہوتا جس سے کھایا کرتا اور ایمانداروں سے یہ ظالم یوں (کبھی) کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک مسلوب العقل آدمی کی راہ پر چل رہے ہو (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب عجیب باتیں کر رہے ہیں سو (ان خرافات سے) وہ بالکل گمراہ ہو گئے پھر وہ راہ نہیں پاتے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اول توحيد ورسالت دونوں کا اثبات تھا۔ پھر انکار توحید پر تفسیح تھی۔ آگے انکار رسالت کی تفسیح اور اس پر منکرین کے جوشبہات و اعتراضات ہیں ان کا جواب ہے اور وہ اعتراضات متعدد تھے جن سے متعدد آیتیں شروع ہوئی ہیں۔ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا - وَقَالُوا اَسَاطِيرُ - وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ - وَقَالَ الظَّالِمُونَ - وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا اُنْزِلَ - وَ اِذَا رَاوُكَ - اِنْ يَتَّخِذُ وُتَكَ - اِلَّا هُزُوًا اور ہر اعتراض کے بعد اس کا رد ہے اور یہ مضمون سوال و جواب کا سورت کے تین چار رکوع تک چلا گیا ہے اور درمیان درمیان میں اور مناسب مقام مضامین ہیں۔

حکایات اعتراض اول ورد او: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) فَقَدْ جَاءَ وَظُلْمًا وَزُورًا ۝

حکایات اعتراض دوم تہ اول ورد آن: وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اَلْتَتَّبِعُهَا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهٗ كَانَ عَفُوًّا رَحِيماً ۝

حکایت اعتراض سوم: وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ .....

حکایت اعتراض چہارم: وَقَالَ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ۝

رد اعتراض سوم اجمالاً و چہارم تفصیلاً: اَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً ۝ اور کافر (یعنی مشرک) لوگ (قرآن کے بارہ میں) یوں کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) تو کچھ بھی نہیں نرا جھوٹ (ہی جھوٹ) ہے جس کو اس شخص (یعنی پیغمبر) نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس





لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ صَلَاتُكَ اس میں اس شخص پر رد ہے جو کمال کا معیار خوارق کو قرار دیتا ہے۔

التَّحَوُّشُ: (۱) یعنی جن امور کی کفار و خواست کرتے تھے ۱۲ منہ۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلزَّجَرِ: ۱۱۔ قولہ فی قال الذین کفروا اشركوا القرینۃ علیہ قولہ اعانہ علیہ قوم اخرون وقول قتادة المروی فی ۱۲۔

۲۔ قولہ فی ظلما: بڑے ظلم افادہ التنوین ۱۲۔ ۳۔ قولہ علی سبیل التنزل الخ صرح بهذا التدریج صاحب الروح ناقلا عن الزمخشری واختاره

النیسابوری ایضاً ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی مسحورا مسلوب العقل لان بعض السحر ما یغلب به علی العقل۔ ۱۳۔

الزَّوْاِیَاتُ: فی الدر عن ابن عباس ان عتبة وشيبة و ابا سفیان والنضر فی ثلثة عشر رجلا اجتمعوا وکلموه طویلا وفیه فسل

لنفسک ربک ان یبعث معک ملکا یدفک بما تقول ویراجعنا عنک وسلہ ان یجعل لک جنانا وقصورا من ذهب وفضة الخ ۱۳۔

اللُّغَاتُ: جاء و اهووا توایجی بمعنی فعلوا فیتعدی تعدیة الاکتساب بمعنی امر بالکتابۃ فقد شاع الفعل بهذا المعنی کاحتجم

وافصد قولہ تملی علیہ الاملاء ههنا الالقاء للحفظ بعد الکتابۃ استعارة او الالقاء للکتابۃ کما هو المعروف حتی یقال ان الظاهر

العکس بان المیت علیہ فهو یکتبها ۱۴۔

النَّحْوُ: قولہ فیکون نصب علی جواب التخصیص ۱۴۔

تَبَرَّكَ الَّذِیْ اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَکَ خَیْرًا مِّنْ ذٰلِکَ جَنَّتِ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ ۚ وَیَجْعَلُ لَکَ

قُصُوْرًا ۝ بَلْ کَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ ۚ وَاعْتَدْنَا لِمَنْ کَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِیْرًا ۝ اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّکَانَ بَعِیْدٍ

سَمِعُوْا لَهَا تَغِیْظًا وَنَرَفِیْرًا ۝ وَاِذَا اُلْقُوا مِنْهَا مَکَانًا ضِیْقًا مُّقْرَنَیْنِ دَعَوْا هُنَالِکَ ثُبُوْرًا ۝ لَا تَدْعُوْا

الْیَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَاَدْعُوْا ثُبُوْرًا ۚ کَثِیْرًا ۝ قُلْ اَذٰلِکَ خَیْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِیْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ۚ

کَانَتْ لَهُمْ جَزَآءٌ وَّمَصِیْرًا ۝ لَهُمْ فِیْهَا مَا یَشَآءُوْنَ خُلْدٍ یَّنْ کَانَ عَلٰی رَبِّکَ وَعْدًا مَّسْئُوْلًا ۝ وَّیَوْمَ

یَحْشُرُهُمْ وَّمَا یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فِیَقُوْلُ ؕ اَنْتُمْ اَصْلَلْتُمْ عِبَادِیْ هٰؤُلَآءِ اَمْ هُمْ ضَلُّوْا السَّبِیْلَ ۝

قَالُوْا سُبْحٰنَکَ مَا کَانَ یَنْبَغِیْ لَنَا اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِکَ مِنْ اَوْلِیَآءٍ وَلٰکِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاَبَآءَهُمْ حَتّٰی نَسُوْا الذِّکْرَ

وَکَانُوْا قَوْمًا ثُبُوْرًا ۝ فَقَدْ کَذَّبُوْکُمْ بِمَا تَقُوْلُوْنَ ۚ فَمَا تَسْتَطِیْعُوْنَ صَرْفًا وَّلَا نَصْرًا ۚ وَمَنْ یَّظْلِمْ

مِّنْکُمْ نُنَاقِہْ عَذَابًا کَبِیْرًا ۝

وہ ذات بڑی عالی شان ہے کہ اگر وہ چاہے تو آپ کو (کفار) کی اس (فرمائش) سے (بھی) اچھی چیز دے دے یعنی بہت سے (نبی) باغات جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں اور آپ کو بہت سے محل دے دے بلکہ یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں اور (انجام اس کا یہ ہوگا کہ) ہم ایسے شخص کے لئے جو کہ قیامت کو جھوٹ سمجھے دوزخ تیار کر رکھا ہے وہ ان کو دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ (دور سے ہی) اس کا جوش و خروش سنیں گے اور (پھر) جب وہ اس (دوزخ) کی کسی جگہ میں پہنچے پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے تو وہاں موت موت پکاریں گے ایک موت کو نہ پکارو بہت سی موتوں کو پکارو آپ (ان کو مصیبت خاکہ) کہئے کہ (یہ بتلاؤ کہ) کیا یہ (مصیبت کی حالت) اچھی سے یا وہ ہمیشہ رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا خدا سے ڈرنے والوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ ان کے لئے ان کی اطاعت کا صلہ ہے اور ان کا آخری ٹھکانا ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو کچھ وہ چاہیں گے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (اے پیغمبر) یہ ایک وعدہ ہے جو آپ کے رب کے ذمہ ہے اور قابل درخواست ہے۔ اور جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر) لوگوں کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوا پوجتے تھے ان سب کو جمع کرے گا پھر (ان معبودین سے) فرما دے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا یا یہ (خود ہی) راہ (حق) گمراہ ہو گئے تھے عرض کریں گے کہ معاذ اللہ ہماری کیا مجال تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کارشازوں کو تجویز کریں لیکن آپ نے (تو) ان کو اور ان کے بڑوں کو (خوب) آسودگی دی یہاں تک کہ وہ (آپ کی) یاد بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہوئے (اس وقت اللہ تعالیٰ ان عابدین کو اظہار جواب کرنے کے لئے فرما دے گا

کہ تمہارے ان معبودوں نے تو تم کو تمہاری باتوں میں جھوٹا ٹھہرا دیا سو (اب) تم نہ خود (عذاب کو) ٹال سکتے ہو اور نہ کسی دوسرے کی طرف سے مدد دیے جاسکتے ہو اور جو جو تم میں ظالم (یعنی مشرک) ہوگا ہم اس کو بڑا عذاب چکھائیں گے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر اعتراض سوم کا اجمالی جواب آچکا ہے۔ آگے تفصیلاً مذکور ہوتا ہے جیسا آیات بالا کے فہم اول میں اُس کی تقریر گزر چکی ہے اور اجزائے جواب کے درمیان میں بل کذبوا بالساعة سے رسالت کے انکار اور اس پر اعتراض بالا کی علت ارشاد ہوئی ہے پھر ذکر ساعت کی مناسبت سے کئی آیتوں تک اس کے واقعات متعلق مکذبین و مصدقین کے بیان فرمائے ہیں۔ اسی طرح اعتراض لو لا انزل علينا الملائكة کے جواب کے بعد بھی بمناسبت نزول ملائکہ کے بعض واقعات یوم نزول کے ارشاد فرمائے۔

جواب تفصیلی از شبہ کنز و جنت: تَبَدَّلَ لَكَ مِنْ شَاءٍ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِمَّا قَدْ جَنَّتَ تَجَرُّمِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ وہ ذات بڑی عالی شان ہے کہ اگر وہ چاہے تو آپ کو (کفار کی) اُس (فرمائش) سے (بھی) اچھی چیز دے دے یعنی بہت سے (نبی) باغات جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں (بہتر اس لئے کہا کہ وہ تو مطلق باغ کی فرمائش کرتے تھے گو ایک ہی ہو اور متعدد باغ کا ایک سے بہتر ہونا ظاہر ہے) اور (بلکہ ان باغوں کے ساتھ اور بھی مناسب چیزیں دے دے جن کی انہوں نے فرمائش بھی نہیں کی یعنی) آپ کو بہت سے محل دے دے (جو ان باغوں میں بنے ہوں یا باہر ہی ہوں جس سے اُن کی فرمائش مع شے زائد پوری ہو جاوے۔ مطلب یہ کہ جو جنت میں ملے گا اگر اللہ چاہے تو آپ کو دنیا ہی میں دے دے لیکن بعض حکمتوں سے نہیں چاہا اور فی نفسہ ضروری تھا نہیں پس شبہ محض بے ہودہ ہے۔ ف: جنات کی تفسیر میں جو نبی کی قید ظاہر کی گئی ہے قنادہ کا قول در منشور میں اس کا مؤید بھی ہے۔ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ قال وانه والله من دخل الجنة ليصين قصورا لا تبلى ولا تهدم اور جزو القائے کنز کا جواب بھی بوجہ اتحاد و اشتراك مقصود کنز اور جنت کے اسی سے نکل آیا اور تقدیم اس کی جزو اكل طعام و منسى في الاسواق کے جواب پر شاید اس لئے ہو کہ یہ خارق منافی بشریت کے نہیں اور خوارق غیر منافیہ للبشریۃ انبیاء سے صادر ہوا کرتے ہیں تو نظر سرسری سے اس شبہ کی گنجائش ہو سکتی تھی۔ اس لئے اس کو پہلے دفع فرما دیا بخلاف شبہ اكل و منسى کے جس سے مقصود فرمائش ہے ملکیت کی جو کہ منافی ہے بشریت کے اور خوارق منافیہ للبشریۃ انبیاء سے صادر نہیں ہوتے۔ پس اس شبہ کی سرسری نظر میں بھی گنجائش نہ تھی۔ اس لئے اس کے جواب کو مؤخر کر دینے میں مضائقہ نہ ہوا۔

لِحْط: آیات بالا کی تمہید میں گزر چکا۔

علت انکار رسالت بروجہ مذکور و بیان بعض احوال و احوال یوم النشور: بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ (الی قولہ تعالیٰ) تُبَدِّلُ عَذَابًا كَثِيرًا ۝ (ان کفار کے ان شبہات مذکورہ کے سبب یہ نہیں ہے کہ ان کو حق کی طلب اور فکر ہوئی ہو اور اس دوران میں قبل تحقیق ایسے شبہات واقع ہو گئے ہوں) بلکہ (وجہ اعتراضات کی محض شرارت اور طلب حق سے بے فکری ہے اور اس بے فکری اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ قیامت کو جھوٹ سمجھ رہے ہیں (اس لئے فکر انجام نہیں ہے اور جو جی میں آتا ہے کر لیتے ہیں بک دیتے ہیں) اور (انجام اس کا یہ ہوگا کہ) ہم نے ایسے شخص (کی سزا) کے لئے جو کہ قیامت کو جھوٹ سمجھے دوزخ تیار کر رکھی ہے (کیونکہ قیامت کی تکذیب سے اللہ و رسول کی تکذیب لازم آتی ہے جو اصل سبب ہے دوزخ میں جانے کا اور اُس دوزخ کی یہ کیفیت ہوگی کہ) وہ (دوزخ) اُن کو دور سے دیکھے گی تو (دیکھتے ہی غضبناک ہو کر اس قدر جوش مارے گی کہ) وہ لوگ (دور ہی سے) اُس کا جوش و خروش سنیں گے اور (پھر) جب وہ اُس (دوزخ) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے تو وہاں موت ہی موت پکاریں گے (جیسا مصیبت میں عادت ہے کہ موت کو بلاتے اور اس کی تمنا کرتے ہیں اُس وقت اُن سے کہا جاوے گا کہ) ایک موت کو نہ پکارو بلکہ بہت سی موتوں کو پکارو (کیونکہ موت کے پکارنے کی علت مصیبت ہے اور مصیبت غیر متناہی ہے اور ہر مصیبت کا مقتضا موت کا پکارنا ہے تو پکارنا بھی کثیر ہوا اور اسی کی کثرت کو موت کی کثرت کہا گیا پھر خود پکارنے پکارنے میں تغایر حقیقی ہے اور موت موت میں تغایر اعتباری) آپ (ان کو یہ مصیبت سنا کر) کہئے کہ (یہ بتلاؤ کہ) کیا یہ (مصیبت کی) حالت اچھی ہے (جو کہ مقتضا ہے تمہارے کفر و انکار کا) یا وہ ہمیشہ کے رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا خدا سے ڈرنے والوں سے (یعنی اہل ایمان سے) وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ اُن کیلئے (اُن کی اطاعت کا) صلہ ہے اور اُن کا (آخری) ٹھکانا (اور) اُن کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گے جو کچھ وہ چاہیں گے (اور) وہ (اس میں) ہمیشہ رہیں گے (اے پیغمبر) یہ ایک وعدہ ہے جو (بطور فضل و عنایت کے) آپ کے رب کے ذمہ ہے اور قابلِ سگور خواست ہے (اور ظاہر ہے کہ جنت الخلد ہی بہتر ہے سو اس میں ترہیب کے بعد ترغیب ایمان کی ہوگئی) اور (وہ دن ان کو یاد دلائے کہ) جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر) لوگوں کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوا پوجتے تھے (جن سے اضلال صادر نہیں ہوا خواہ صرف بت مراد ہوں یا ملائکہ وغیرہم بھی) اُن (سب) کو جمع کرے گا پھر (اُن معبودین سے ان عابدین کی ملکیت کے لئے) فرما دے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو (راہ حق سے) گمراہ کیا تھا یا یہ (خود ہی) راہ (حق) سے گمراہ ہو گئے تھے (مطلب یہ کہ انہوں نے





وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَبَاءٌ كُلُّونَ الطَّعَامِ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ أَتَصْبِرُونَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۝ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِيكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ۝

اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے اور ہم نے تم (مجموعہ مکلفین) میں ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بنایا ہے کیا صبر کرو گے (یعنی صبر کرنا چاہئے) اور آپ کا رب خوب دیکھ رہا ہے اور جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ اس کے منکر میں) وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں آتے یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں اور یہ لوگ حد (انسانیت) سے بہت دور نکل گئے ہیں جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے اس روز مجرموں (یعنی کافروں) کے لئے کوئی خوشی کی بات نہ ہوگی اور کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرُ لِيُط: رکوع اول کی آیات وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا..... کے ف میں تقریر ربط گزر چکی۔

جواب تفصیلی شبہ اکل و مشی مع تسلیہ: وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (الی قولہ تعالیٰ) أَتَصْبِرُونَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ۝ اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازاروں میں بھی چلتے پھرتے تھے (مطلب یہ کہ نبوت و اکل طعام وغیرہ میں تنافی نہیں۔ چنانچہ جن کی نبوت دلائل سے ثابت ہے گو معترضین اعتراف نہ کریں اُن سب سے اس کا صدور ہوا ہے پس آپ پر بھی یہ اعتراض غلط ہے) اور (اے پیغمبر اور اے تابعین پیغمبر! ان کفار کے ایسے بے ہودہ اقوال سے محزون مت ہو کیونکہ) ہم نے تم (مجموعہ مکلفین) میں ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بنایا ہے (پس اسی عادت مسترہ کے موافق انبیاء کو ایسی حالت پر بنایا کہ امت کی آزمائش ہو کہ کون ان کے حالات بشریہ پر نظر کر کے تکذیب کرتا ہے اور کون اُن کے کمالات نبوت پر نظر کر کے تصدیق کرتا ہے سو جب یہ بات معلوم ہوگئی تو) کیا تم (اب بھی) صبر کرو گے (یعنی صبر کرنا چاہئے) اور (یہ بات یقینی ہے کہ) آپ کا رب خوب دیکھ رہا ہے (تو وقت موعود پر اُن کو سزا دے دے گا پھر آپ کیوں ہم غم میں واقع ہوں)۔

لِيُط: اوپر کفار کے بعض اعتراضات متعلقہ رسالت کے جواب مذکور تھے ایک اعتراض یہ تھا: لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا جس کا حاصل یہ تھا کہ ہم سے فرشتے یا خدا تعالیٰ بالمشافہ کہہ دے کہ محمد ﷺ رسول ہیں۔ کذا فرما ابن جریر کما فی الدر۔ آگے اس کی حکایت اور اس کا جواب ہے اور اس اعتراض کا مضمون اعتراض سوم کے اس جزو کے ساتھ متحد المقصود ہے: لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ اور اس سے اس قدر ترقی ہے کہ وہاں ملک واحد تھا یہاں ملائکہ جمع ہیں اور وہاں صرف نزول ملک پر اقتصار تھا یہاں رویت رب بھی منضم ہے اور اس (۱) کا جزو دوم لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا..... میں تفصیلاً اور جزو (۲) اول اس میں اجمالاً اور یَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِيكَةَ میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے اور جزو اول کے اجمالی و تفصیلی جواب میں اعتراض سوم کے جزو نزول ملک کا تفصیلی جواب بھی ہو جاوے گا جیسا اجمالاً پہلے آیت انظر میں ہو چکا تھا۔ چنانچہ رکوع اول کے خاتمہ پر ف میں اس مضمون کا وعدہ و حوالہ بھی لکھا گیا ہے۔

حکایت اعتراض پنجم و رد او مع جواب تفصیلی شبہ نزول ملک از جزاء اعتراض سوم: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلِيكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا (الی قولہ تعالیٰ) وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا ۝ اور جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے اندیشہ نہیں کرتے (بوجہ اس کے کہ اُس کے منکر ہیں) وہ (انکار رسالت کے لئے) یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے (کہ آ کر ہم سے کہیں گے کہ یہ رسول ہیں) یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیں (اور وہ ہم سے کہہ دے کہ واقعی یہ رسول ہیں جب ہم تصدیق کریں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ) یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے کو بہت بڑا سمجھ رہے ہیں (کہ مہبط ملائکہ یا ہم کلام حق ہونے کے لائق اپنے کو جانتے ہیں) اور بالخصوص رویت و مکالمت رب کی فرمائش میں تو یہ لوگ حد (انسانیت) سے بہت (ہی) دور نکل گئے ہیں (کیونکہ ملائکہ اور انسان میں تو کسی ذاتی بعید میں شرکت بھی ہے اللہ تعالیٰ سے تو کوئی مشارکت ہی نہیں اور خیر خدا کے دیکھنے کے لائق تو کیا ہوتے البتہ فرشتے ایک دن ان کو دکھلائی دیں گے مگر نہ جس طرح یہ چاہتے ہیں بلکہ مصیبت اور پریشانی کے ساتھ) چنانچہ جس روز یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے (اور وہ دن قیامت کا ہے) اُس روز مجرموں (یعنی کافروں) کے لئے کوئی خوشی کی بات (نصیب) نہ ہوگی اور (فرشتوں کو جب سامان عذاب کے ساتھ آتا ہوا دیکھیں گے تو گھبرا کر) کہیں گے کہ پناہ ہے پناہ ہے۔

ف: حاصل ارشاد: لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا کا یہ ہوا کہ مرئی کی جانب سے تو کوئی امر نزول یا رویت کا مانع نہیں۔ چنانچہ انبیاء نزول سے مشرف ہوتے ہیں اور رویت سے



سب مومنین مشرف ہوں گے لیکن رائی میں مانع خاص ہے یعنی عدم لیاقت اور اس مانع کا کوئی رافع متحقق نہیں ہوا، پھر ایسی استدعا اعلیٰ درجہ کا تکبر ہے اور جہاں نزول و رویت کا وقوع ہے وہاں اس مانع کا رافع یعنی فضل الہی پایا جاتا ہے لہذا باوجود امکان ذاتی کے ان کفار کے حق میں یہ امور متمنع بالغير ہیں اور حاصل یَوْمَ يَوْمٍ کا یہ ہوا کہ تمہاری حالت موجودہ کفر و عناد کی مقتضی اس کو ہے کہ اگر ملائکہ تم سے ملیں تو اس طرح ملیں۔ چنانچہ جس روز ملیں گے اس طرح ملیں گے پس دنیا میں جو تم اُس کی درخواست کر رہے ہو تو گویا اُس مصیبت کی درخواست کر رہے ہو۔ اگر یہاں ایسا ہو تو بجائے تمنا کے ان سے پناہ مانگنے لگو پھر عبت ایسی چیز کی طلب کرتے ہو۔

تَرْجَمَةُ السَّالُونَ: قوله تعالى: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ... اس میں اُس شخص کی مذمت کی طرف اشارہ ہے جو سلوک میں احوال باطنیہ غیر اختیار یہ کا منتظر رہتا ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ منشاء اس انتظار کا حقیقت میں تکبر ہے اور اپنے مجاہدات و اعمال پر استحقاق کا دعویٰ۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی اس اعتراض کے جزو دوم کا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا..... میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی اس اعتراض کے جزو اول کا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا..... میں اجمالاً رد کیا گیا ہے اور یَوْمَ يَوْمٍ الْمَلَكَةِ میں تفصیلاً رد کیا گیا ہے ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله فی: اب بھی اشارہ الی ان المقصود التخصیص علی الصبر بعد وجود المقتضی له ۳۔ ۲۔ قوله فی: اتصرون چاہئے اشارہ الی ان الاستفهام اريد به الامر ۳۔ ۳۔ قوله فی: لا يرجون اندیشہ نہیں کرتے فی النیسابوری قال الفراء لا يخافون ۳۔ النجاشی: قوله الا انهم فی النیسابوری قال ابن الانباری المحذوف هو الو او بعد الا فتكون الجملة حالا الخ ۳۔

وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۱۰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۱۱  
وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ۱۲ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى  
الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ۱۳ وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلِيْتَنِي أَنَا آتَاخُذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ۱۴ يَوْمَئِذٍ  
لَيُتَنَبَّيْ لِمَ آتَاخُذُ فُلَانًا خَلِيلًا ۱۵ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۱۶ وَقَالَ الرَّسُولُ  
لِرَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۱۷

اور ہم اس روز ان کے (یعنی کفار کے) ان (نیک) کاموں کی طرف جو کہ (وہ دنیا میں) کر چکے تھے متوجہ ہوں گے سو ان کو ایسا (بے کار) کر دیں گے جیسے پریشان غبار (البتہ) اہل جنت اس روز قیام گاہ میں بھی اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی خوب اچھے ہوں گے اور جس روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جائے گا اور فرشتے (زمین پر) بکثرت اتارے جائیں گے (اور) اس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمن (ہی) کی ہوگی اور وہ (دن) کافروں پر بڑا سخت دن ہوگا اور جس روز ظالم (یعنی کافر آدمی غایت حسرت سے) اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھائے گا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دین کی راہ پر لگ لیتا ہاے میری شامت (کہ ایسا نہ کیا اور) کیا اچھا ہوتا کہ میں فلاں شخص کو دوست نہ بناتا اس کم بخت نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے بہکا دیا اور ہٹا دیا اور شیطان تو انسان کو (عین وقت پر) امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے اور (اس دن) رسول کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس) قوم نے قرآن کو جو کہ واجب العمل تھا بالکل نظر انداز کر رکھا تھا۔

تَفْسِيرُ لُحْظٍ: اوپر یوم نزول و رویت ملائکہ کا اور اُس یوم کے بعض وقائع کا ذکر تھا آگے مناسبت سے اُس یوم ہائل سے دوسرے واقعات متعلقہ مصدقین و مکذبین کا بیان ہے جیسا رکوع دوم آیت تَبَرَّكَ الَّذِي... کی تمہید میں بھی اس کی تقریر لکھی گئی ہے۔

بیان بعض واقعات مصدقین و مکذبین در قیامت: وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ۱۰ (الی قوله تعالیٰ) لِرَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۱۷ اور ہم (اُس روز) اُن کے (یعنی کفار کے) اُن (نیک) کاموں کی طرف جو کہ وہ (دنیا میں) کر چکے تھے متوجہ ہوں گے سو اُن کو (علانیہ طور پر) ایسا (بیکار) کر دیں گے جیسے پریشان غبار (کہ کسی کام نہیں آتا اسی طرح ان کفار کے اعمال پر کچھ ثواب نہ ہوگا البتہ) اہل جنت اُس روز قیام گاہ میں بھی اچھے رہیں گے اور آرام گاہ میں بھی خوب اچھے ہوں گے (مراد مستقر اور مقیل سے جنت ہے یعنی اُن کے لئے جائے قیام اور جائے آرام ہوگی اور اچھا ہونا اُس کا ظاہر ہے) اور جس روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جاوے گا (اُس بدلی کے ساتھ آسمان سے) فرشتے (زمین پر) بکثرت اتارے جاویں گے (اور اُسی وقت حق تعالیٰ حساب و کتاب کے لئے تجلی فرما دیں گے اور) اُس روز حقیقی حکومت (حضرت) رحمن (ہی) کی ہوگی (یعنی

حساب و کتاب و جزا و سزا میں کسی کو دخل نہ ہوگا جیسا دنیا میں ظاہری تصرف تھوڑا بہت دوسروں کے لئے بھی حاصل ہے) اور وہ (دن) کافروں پر بڑا سخت دن ہوگا (کیونکہ اُن کے حساب کا انجام جہنم ہی ہے) اور جس روز ظالم (یعنی کافر آدمی غایت حسرت سے) اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھاوے گا (اور) کہے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول کے ساتھ (دین کی راہ) پر لگ لیتا ہائے میری شامت (کہ ایسا نہ کیا اور) کیا اچھا ہوتا کہ میں فلاں شخص کو دوست نہ بناتا اُس (کم بخت) نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے اُس سے بہکا دیا (اور ہٹا دیا) اور شیطان تو انسان کو عین وقت پر (امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے) چنانچہ اُس کافر کی اُس حسرت کے وقت اُس نے کوئی ہمدردی نہ کی گو کرنے سے بھی کچھ نہ ہوتا صرف دنیا ہی میں بہکانے کو تھا) اور (اس دن) رسول (ﷺ حق تعالیٰ سے کافروں کی شکایت کے طور پر) کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس قوم) نے اس قرآن کو (جو کہ واجب العمل تھا) بالکل نظر انداز کر رکھا تھا (اور التفات ہی نہ کرتے تھے عمل تو درکنار مطلب یہ کہ خود کفار بھی اپنی ضلالت کا اقرار کریں گے اور رسول بھی شہادت دیں گے۔ کہو تعالیٰ: وَجَنَّا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا [النساء: ۴۱]) اور ثبوت جرم کی یہی دو صورتیں معتاد ہیں اور اقرار و شہادت اور دونوں اس کے اجتماع سے یہ ثبوت اور بھی مؤکد ہو جائیں گے اور سزا یاب ہوں گے) اس بدلی کا ذکر پارہ دوم کے نصف پر آیت هَلْ يَنْظُرُونَ [البقرة: ۲۱۰] کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکا ہے کہ یہ ابرہہ شکل سائبان کے آسمان سے آئے گا اور اُس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اُس کے گرد مگرد ملائکہ ہوں گے یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اُس وقت آسمان کا پھٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہوگا۔ یہ وہ پھٹنا نہ ہوگا جو فتح اول کے وقت اُس کے افناء کے لئے ہوگا کیونکہ نزول غمام کا وقت بعد نچہ ثانیہ کے ہے جس وقت سب زمین و آسمان دوبارہ درست ہو جائے گا اور آیت: وَيَوْمَ يَعْصُ الْكٰفِرُ مِنْ اَمْرِ رَبِّهِ مَا يَنْفَعُكَ مِنْ اَمْرِ رَبِّهِ اَشَارَہ ہے جو درمنثور میں بالفاظ مختلفہ مروی ہے حاصل مجموعہ کا یہ ہے کہ عقبہ بن ابی معیط نے ایک بار ایک مجلس دعوت میں جناب رسول ﷺ کو بلایا۔ آپ نے فرمایا کہ جب تک تو اسلام نہ لاوے گا میں دعوت نہ مانوں گا۔ اُس نے کلمہ پڑھ لیا آپ دعوت میں شریک ہو گئے۔ یہ خبر ابی بن خلف کو جو کہ اُس کا دوست تھا پہنچی۔ اس نے ملامت کی۔ عقبہ نے جواب دیا کہ میں نے بمصلحت اُن کی خاطر سے ظاہر اُکلمہ پڑھ لیا تھا دل سے اسلام نہیں لایا تھا۔ غرض وہ کافر کا کافر ہی رہا۔ تو قیامت میں اُس کو اس کی حسرت ہوگی اور گواہ بھی اس نے کلمہ دل سے نہ پڑھا تھا مگر اس کی دوستی کو یہ دخل ہے کہ اس کا کلمہ پڑھنا اُس کی نرم مزاجی پر دال ہے۔ اگر ابی بن خلف سے دوستی نہ ہوتی تو شاید اس ظاہری تاثر سے باطنی تاثر بھی ہو جاتا۔ مگر دوستی کی بدولت بعد زائد اور حرمان دائم ہو گیا اور جہاں نبی سے یہ لازم نہیں آیا کہ اُس نے دل سے دین اسلام کو قبول کر لیا تھا کیونکہ معنی اس سے عام ہے اور دخل حسرت میں اس کو یہ ہے کہ معنی اسباب ہدایت سے ہے تو جانب ذکر سے فاعلیت اور جانب متکلم سے ایک گونہ قابلیت کا تحقق من وجہ قرب ہے حق سے اور اس قرب کے بعد پھر بعد ہو گیا اور شیطان کے خذلان کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس مانع کا اثر شیطان ہی کے اغواء سے ہوا اور بعض مفسرین کا یہ قول ہے کہ ظالم سے مراد مطلق کافر اور فلاں سے مراد شیطان بقرینہ كَانَ الشَّيْطٰنُ اور تفسیر ظاہر ہے۔

زَیْط: اوپر رسالت کے متعلق کفار کے متعدد اعتراضات سے اور نیز آئندہ کے اعتراضات سے ان کی عداوت پیغمبر ﷺ کے ساتھ معلوم ہوتی ہے آگے آپ کی تسلی فرماتے ہیں کہ اس عداوت سے محزون نہ ہوں۔

زَجَّجَہُمْ مِّنَ السَّبَلِ: قولہ تعالیٰ: یَوْمَ یَرَوْنَ النُّکْبَہَ لَا بُشْرٰی..... اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حالات (مذکورہ بالا) بعض کے لئے مضرب ہوتے ہیں جس کو مشائخ اہل تربیت جانتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ وَقَدْ مَنَّا اِلٰی مَا عَمِلُوْا..... اس میں دو مسئلے ہیں۔ اول یہ کہ بدون باطن کے محض ظاہری عمل معتد بہ نہیں اور یہ گویا قوم کا اجتماعی مسئلہ ہے۔ دوسرا وہ جو روح میں ابن عطاء سے مذکور ہے۔ انہوں نے ان اعمال کو نگاہ رضا سے دیکھا۔ پس ہماری نگاہ سے گر گئے (یعنی عجب حابط اعمال ہے) قولہ تعالیٰ: وَيَوْمَ يَعْصُ الْكٰفِرُ مِنْ اَمْرِ رَبِّهِ اَشَارَہ..... اس میں اشرار کی صحبت سے تحذیر ہے اور اشرار کی تفسیر ہے کہ ذکر اللہ سے بعید ہونے کا سبب ہو جاوے۔

مَلِكًا: التَّجْوِیْزُ: علائقہ طور پر اشارہ الی ان حیط الاعمال وان كان ماضیا واقعا بمجرد الکفر لکن ظهورہ مؤخر الی دار الجزاء ۳۔  
الفقہ: استدلال بالآیۃ ای قولہ تعالیٰ اتخذوا هذا القرآن علی کراهۃ عدم تعاہد المصحف بالقراءۃ فیہ لانہ نوع من الہجر المذموم فی الآیۃ وفیہ بحث لان المراد بہ عدم القبول لا عدم الاشتغال مع القبول ولا ما یعمہما والحق انہ متى كان ذلك مخلا باحترام القرآن والاعتناء بہ حرم والا فلا ۴۔

اللَّحْنَانِ: حجرا محجورا فی الروح عن سیویہ ان حجرا من المصادر المنصوبۃ غیر المتصرفۃ وانہ صاحب اضمارنا صہا یقول الرجل للرجل اتفعل کذا فیقول حجرا۔ وهو من حجرہ اذا منعه لان المستعید طالب من اللہ تعالیٰ ان یمسح المکروہ ان یلحقہ وفیہ کان الانسان اذا سافر فر ای ما یخاف قال حجرا محجورا ای حرام علیک التعرض لی وفیہ وصفہ الحجود للتاکید کشعر شاعر وموت ماء ت دلیل الیل وان مفعولا ہہنا للنسب ای ذو حجر وهو کفاعل یاتی لذلك اہ قلت وترجمۃ بالحاصل قدمنا عمدنا کذا فی



الرحو۔ قوله هباء منثورا ما يرى من الغبار في الكوة في ضوء الشمس مقبلا اريد به مكان الاسترواح مطلقا استعمالا للمقيد في المطلق فهو مجاز مرسل وانما يبق على الاصل لما انه لا نوم في الجنة اصلاً اي ولا نصب<sup>(۱)</sup>۔ قوله بالغمام اي عن الغمام كما نقله النيسابوري عن الفراء العض على اليدين كناية عن فرط الحسرة والندامة لانه لازمة لذلك في العادة والعرف۔ قوله فلانا قال النيسابوري زعم بعض ائمة اللغة انه لم يثبت استعمال فلان في الفصحح الاحكاية لا يقال جاءني فلان ولكن يقال قال زيد جاءني فلان ۳۔ قوله مهجورا من الهجر بالفتح بمعنى الترك وقيل من الهجر بمعنى الهذيان ۴۔

النَجْوَى: وقدمنا هو عندي معطوف على لا بشرى لانه من الوقعات في ذلك اليوم وقوله يوم تشقق وقوله يوم بعض الظالم كلاهما معطوف على يوم يرون وقوله الحق بمعنى الثابت صفة للملك ولا يضر الفعل بالظرف ۴۔

البَلَاغَةُ: قوله يوم يرون انما قيل يرون دون تنزل الملائكة ايذاناً من اول الامر بان رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة الى ما طلبوه بل على وجه آخر لم يضر ببالهم منشورا وصف به مبالغة في الغاء اعمالهم فان الهباء تراه منتظما مع الضوء فاذا حركه الريح تنثر وذهب كل مذهب فلم يكف ان شبه اعمالهم بالهباء حتى جعل متناثرا الا يمكن جمعه والانتفاع به اصلاً ومثل هذا لا رداف يسمى في البديع بالتسيم والايغال قوله نزل الملائكة فيه ايماء ايضا الى الجواب عن قولهم لو لا انزل علينا الملائكة ۴۔

النَّجْوَاشِيُّ: (۱) زاده لان القيلولة تارة تكون للنوم وتارة للاستراحة عن النصب ۳ منه۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ۖ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

مَعَ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ۖ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ۝ وَلَا يَأْتُونَكَ

بِشَيْءٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ۚ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝ وَلَقَدْ

آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۖ فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَدَعُوهُمْ تَدْمِيرًا ۝

اور ہم اسی طرح (یعنی جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت کرتے ہیں) مجرم لوگوں میں سے ہر نبی کے دشمن بناتے رہتے ہیں اور ہدایت کرنے کو اور مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے اور کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پیغمبر پر قرآن دفعتاً واحدہ کیوں نہیں نازل کیا اس طرح (تدریجاً) اس لئے (ہم نے نازل کیا) ہے کہ اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں اور (اس لئے) ہم نے اس کو بہت ٹھہرا ٹھہرا کر اتارا ہے اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں گے مگر ہم اس کا ٹھیک ٹھیک جواب اور وضاحت میں بڑھا ہوا آپ کو عنایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے منہوں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے یہ لوگ جگہ میں بھی بدتر ہیں اور طریقہ میں بھی گمراہ ہیں اور تحقیق ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب دی تھی (یعنی توریب) اور ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو (ان کا) معین بنایا تھا پھر بن دونوں کو حکم دیا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری (توحید کی) دلیلوں کو جھٹلایا ہے سو ہم نے ان کو (اپنے قہر سے) بالکل ہی غارت کر دیا۔

تَفْسِيرُ: تسليہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم در عداوت کفار: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ (الی قولہ تعالیٰ) وَنَصِيرًا ۝ اور ہم اسی طرح (یعنی جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت کرتے ہیں مجرم لوگوں میں سے ہر نبی کے دشمن بناتے رہے ہیں) (یعنی یہ سنت قدیمہ ہے کہ کفار انبیاء کے ساتھ عداوت کرتے رہے ہیں۔ سو یہ کوئی نئی بات نہیں ہے جس کا غم کیا جاوے) اور (جس کو ہدایت دینا منظور ہو اُس کی) ہدایت کرنے کو اور (جو ہدایت سے محروم رہے اُس کے مقابلہ میں آپ کی) مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے (یعنی غم کے دو سبب ہو سکتے ہیں ایک اُن کا گمراہ رہنا دوسرا اُن کے درپے ایذا ہونا) سو اللہ تعالیٰ ہدایت کے لئے بھی کافی ہے اگر حکمت مقتضی ہوگی تو ہدایت کی توفیق دے دے گا جب ہدایت نہیں ہوتی تو اس میں ہی حکمت ہے اور ایذا کے دفع کرنے کے لئے بھی اللہ تعالیٰ کافی ہے۔ اگر چند دفع نہ کرے تو اسی میں حکمت ہوگی۔ غرض نہ اس سے غم کیجئے نہ اُس سے) فَ: کل نبی سے اگر مراد عام ہو تو عدد سے مراد بھی عام انس اور جن کو پس آدم علیہ السلام کے اعداء اطمین اور قاتیل ہیں اور لفظ عدد کا اطلاق واحد اور جمع دونوں کے لئے آتا ہے۔ اور اگر مراد لفظ کل سے کثرت ہو تو اس کی ضرورت نہیں یعنی اکثر انبیاء کے لئے ایسا ہوا ہے اور تسلی کے لئے یہ بھی کافی ہے اور اگر نبی سے مراد خاص وہ نبی لئے جاوے جن کی بعثت سے زیادہ مقصود اصلاح معاد ہے تو کل اپنے عموم پر رہے گا اور آدم علیہ السلام کے لئے اس توجیہ مذکور کی حاجت نہ ہوگی کیونکہ اول انبیاء کی بعثت سے مقصود غالب یا بالساوی تعلیم ضرورت معاش ہے اسی بناء پر حدیث میں نوح علیہ السلام کی نسبت اول الرسل آیا ہے۔ یعنی رسل قسم اول میں اول ہیں نہ کہ مطلق رسل کے اول۔ زلیط: اوپر کفار کے پانچ اعتراض

مع ان کے رد کے حکایت کئے گئے تھے۔ بعض اعتراضات کی آگے حکایت ہے۔

حکایت اعتراض ششم مع رداو: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَرَكَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا اور کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر یہ قرآن دفعتاً واحدہ کیوں نہیں نازل کیا گیا (مقصود اعتراض سے یہ ہے کہ اگر خدا کا کلام ہوتا تو یہ بتدریج نازل ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ اس سے تو شبہ پڑتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خود سوچ سوچ کر تھوڑا تھوڑا بنا لیتے ہیں۔ آگے اس اعتراض کا جواب ہے کہ) اس طرح (تدریجاً) اس لئے (ہم نے نازل کیا) ہے تاکہ ہم اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں اور (اسی لئے) ہم نے اس کو بہت ٹھہرا ٹھہرا کر اُتارا ہے (چنانچہ تیس سال کے اندر پورا ہوا تاکہ نزول تدریجی کا فائدہ تام ہو)۔ ف: نزول تدریجی کا فائدہ اسی میں منحصر نہیں ہے چنانچہ بعض فوائد سورہ بنی اسرائیل کے ختم کے قریب آیت: وَقَدْ اَنَّا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ [الاسراء: ۱۰۶] میں مذکور ہوئے ہیں جو ترجمہ سے ظاہر ہو سکتے ہیں اور ایک فائدہ اس مقام پر مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقویت قلب ہے چند طریقوں سے۔ اول: یاد رہنے میں آسانی ورنہ کتاب ضخیم کا جبکہ بے لکھی ہوئی ہو یاد رکھنا عادت و شوار اور اس کو دیکھ کر طبیعت کا پریشان ہو جانا طبعی امر ہے اور تدریج میں دل قوی رہتا ہے۔ دوم: جب کفار کوئی اعتراض یا ناگوار معاملہ کرتے تب ہی آپ کی تسلی نازل ہو جاتی اس میں زیادہ تقویت قلب کی ہوتی ہے بہ نسبت اس کے کہ ایک کتاب آدمی کے پاس ہو اور وقت پر اس میں سے مضمون تلاش کر کے کام میں لاوے۔ سوم: بار بار پیغام خداوندی آنا تازہ شہادت ہے معیت خداوندی کی جو مدارِ اعظم ہے قوت قلب کا و امثال ذلک اور آپ کے بعد امت کے لئے پہلا فائدہ تو لکھے ہوئے ہونے سے سہل الحصول ہو گیا اور فائدہ دوم و سوم خصوصاً محبوبیت کاملہ سے ہے جو کہ خواص نبوت سے ہے اس لئے امت کا اشتراک اس میں ضروری نہیں اور نزول تدریجی کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ مثلاً بقدر ایک ایک رکوع کے روزانہ نازل کر کے دو تین سال میں پورا کر دیا جاتا لیکن اس میں تقویت قلب کے بعض طرق بوجہ اتم حاصل نہ ہوتے۔ مثلاً دوم و سوم کیونکہ اعتراضات آپ کی پوری عمر تک ہوتے رہتے اور شہادت معیت میں بھی تمام عمر ہی مصلحت رہی۔ اس لئے تیس برس میں نازل کیا گیا۔ وَرَكَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا کے یہ معنی صاحب کشاف نے لکھے ہیں اور اس سے تَرْتِيلًا کے بڑھانے کا فائدہ بھی معلوم ہو گیا۔ ر: اوپر کئی اعتراضوں کے کافی و شافی جواب مذکور ہوئے ہیں۔ آگے ان جوابوں کی مدح فرماتے ہیں۔

مدح اجوبہ مذکورہ شبہات مزبورہ: وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِشَيْءٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم (اس کا) ٹھیک جواب اور وضاحت میں (بھی) بڑھا ہوا آپ کو عنایت کر دیتے ہیں (تاکہ آپ اس سوال کو دفع فرماویں)۔ ف: جواب کی دو خوبیاں ہیں۔ ایک ذاتی کہ فی نفسہ قاطع مادہ شبہ ہو اور دوسری اضافی کہ اپنی وضاحت کے سبب قریب الفہم ہوا الحق میں خوبی اول اور احسن تفسیر میں خوبی دوم کی طرف اشارہ ہے و نیز اس آیت میں تثبیت فوائد مذکور آیت بالا کے طریق دوم کا بھی بیان ہے۔ پس یہ وجہ بھی ارتباط کی ہو سکتی ہے۔ ر: اوپر اعتراضات کا قولی جواب تھا آگے فعلی جواب ہے یعنی اس پر جو سزا ہوگی اس کا بیان ہے۔

سزائے ضلال: الَّذِينَ يُحْسِنُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ سَازِمُونَ وَأَصْلُ سَازِمٍ مَكَاثٌ۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے منہوں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جاویں گے (خواہ اس طرح کہ منہ کے بل چل سکیں یا اس طرح کہ گھسیٹے جاویں) یہ لوگ جگہ میں بھی بدتر ہیں اور طریقہ میں بھی بہت گمراہ ہیں۔ ف: جگہ سے مراد دوزخ اور طریقہ سے مراد مسلک اور مذہب اور یہ سزا مناسب اس لئے ہے کہ اعتراضات گونساری عقل سے تھے۔ سزا گونساری بدن سے ہوئی۔ ر: اوپر توحید و رسالت کے انکار پر وعید تھی۔ اس کی تائید کے لئے آگے بعض قصص مکررین سابقین کے مع ان کے وبال و نکال کے مذکور ہیں کہ تحقیق وعید کی بھی ہو اور عبرت بھی ہو جیسا کہ آیت وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقُرْيَةِ مِثْلَ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ میں آفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها اس پر صراحۃً دال ہے کہ عدم عبرت پر مذمت کی گئی۔ نیز اوپر وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ مِّنْ قَبْلِكَ قَصَصًا مِّمَّا نَقُولُ لِقَوْمِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ میں ان قصص میں اس مضمون کی بھی تائید ہے کہ دیکھئے اس طرح بحر میں انبیاء کے عدد ہوئے ہیں تاکہ خوب تسلی ہو جائے و نیز وَكُنِيَ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا میں بشارت نصرت کی ہے۔ ان قصص میں اس کی بھی تائید ہے کہ دیکھئے اس طرح انبیاء کی نصرت کی گئی و نیز اوپر لِنُنَبِّئَكَ بِهِ قُصُصًا مِّمَّا نَقُولُ لِقَوْمِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ میں ان قصص سے بھی تثبیت فواد ہے جیسا دوسری جگہ تصریح ہے۔ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَقُصُّ بِهٖ فَوَادَكَ [مود: ۱۲۰] یہ سب وجوہ ارتباط کی انفرادیاً اجتماعاً محتمل ہیں اور یہ چند قصے ہیں۔

قصہ ماول موسیٰ علیہ السلام: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) فَذَكَّرْنَاهُ تَدْوِيرًا اور تحقیق ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توراۃ) دی تھی (یعنی وہ بہت جلیل القدر صاحب کتاب نبی تھے) اور (اس کتاب ملنے سے پہلے) ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی ہارون (علیہ السلام) کو (ان کا) معین (و مددگار) بنایا تھا پھر (اس معین بنانے کے متصل) ہم نے (دونوں کو) حکم دیا کہ دونوں آدمی ان لوگوں کے پاس (ہدایت کرنے کے لئے) جاؤ جنہوں نے ہماری (توحید کی) دلیلوں کو جھٹلایا ہے (مراد اس قوم سے فرعون اور اس کی قوم ہے۔ چنانچہ وہ ہمارا حکم لے کر وہاں پہنچے اور سمجھایا مگر انہوں نے نہ مانا) سو ہم



[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)

دیا اور انے (ام مذکورہ میں) ہر ایک (کی ہدایت) کے واسطے عجیب عجیب (یعنی مؤثر اور بلیغ) مضامین بیان کئے اور جب نہ مانتا تو ہم نے سب کو بالکل ہی برباد کر دیا اور یہ (کفار مکہ) اس بستی پر ہو کر گزر رہے ہیں جس پر بری طرح پتھر برسائے گئے (مراد قریہ قوم لوط کا ہے) سو کیا یہ لوگ اس کو دیکھتے نہیں رہتے بلکہ یہ لوگ مرکز جی اٹھنے کا احتمال ہی نہیں رکھتے (یعنی آخرت کے منکر ہیں) اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ کیا یہی ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے ہٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے اور (مرنے کے بعد) جلدی ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب عذاب کا معائنہ کریں گے کہ کون شخص گمراہ تھا اے پیغمبر آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے سو کیا آپ اس کی نگرانی کر سکتے ہیں یا آپ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سنتے یا سمجھتے ہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں (کہ وہ بات کو نہ سنتے ہیں نہ سمجھتے ہیں) بلکہ ان سے زیادہ بے راہ ہیں۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم قوم نوح علیہ السلام: وَقَوْمٌ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ (الی قولہ تعالیٰ) عَذَابًا أَلِيمًا اور قوم نوح کو بھی (اُن کے زمانہ میں) ہم ہلاک کر چکے ہیں (جن کی ہلاکت اور سبب ہلاکت کا بیان یہ ہے کہ) جب انہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو (طوفان سے) غرق کر دیا اور ہم نے اُن (کے واقعہ) کو لوگوں (کی عبرت) کے لئے ایک نشان بنا دیا (یہ تو دنیا میں سزا ہوئی) اور (آخرت میں) ہم نے (اُن) ظالموں کے لئے دردناک سزا تیار کر رکھی ہے۔ ف: پیغمبروں کو جھٹلانا اس لئے کہا کہ اصول دین سب پیغمبروں کے ایک ہیں۔ جب ایک کو جھوٹا کہا تو سب کو جھوٹا کہا یا یہ کہ نوح علیہ السلام سے پہلے جو انبیاء ہو گزرے ہیں اُن کی تعلیم بھی بواسطہ اُن تک پہنچی ہو اور انہوں نے اس کو بھی جھٹلایا ہو۔

قصہ سوم و چہارم و پنجم عاد و ثمود و اصحاب الرس و ششم دیگر اہم اجمالاً: وَعَادًا وَثَمُودًا ..... وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا اور ہم نے عاد اور ثمود اور اصحاب الرس اور اُن کے بیچ بیچ میں بہت سی امتوں کو ہلاک کیا اور ہم نے (اُم مذکورہ میں سے) ہر ایک (کی ہدایت) کے واسطے عجیب عجیب (یعنی مؤثر اور بلیغ) مضامین بیان کئے اور (جب نہ مانتا تو) ہم نے سب کو بالکل ہی برباد کر دیا۔ ف: رس لغت میں کہتے ہیں کنوے کو کذا فی القاموس اور کچھ لوگ قوم ثمود کے رہ گئے تھے اور کسی کنوے پر آباد تھے وہ اصحاب الرس ہیں۔ کذا فی القاموس والدرعن ابن عباس۔ مگر اُن کے عذاب کی کیفیت منصوص نہیں اور قرون کی تفصیل بھی نہیں بتلائی اور اصحاب الرس میں اور بھی اقوال ہیں۔ احقر نے اپنے نزدیک راجح کو لے لیا۔

قصہ ہفتم قوم لوط در ضمن زجر کفار مکہ: وَلَقَدْ آتَوْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمُطِرَتْ مَطَرًا شَدِيدًا أَقْلَمَ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا كَالْآلِ يَرْجُونَ نُشُورًا اور یہ (کفار اپنی آمد و رفت ملک شام میں) اس بستی پر ہو کر گزر رہے ہیں جس پر بری طرح پتھر برسائے گئے تھے (مراد قریہ قوم لوط کا ہے) سو کیا یہ لوگ اُس کو دیکھتے نہیں رہتے (پھر بھی عبرت نہیں پکڑتے کہ کفر و تکذیب کو چھوڑ دیں جس کی بدولت قوم لوط کو سزا ہوئی۔ سو بات یہ ہے کہ عبرت نہ پکڑنے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اُس قریہ کو دیکھتے نہ ہوں) بلکہ (اصل وجہ اُس کی یہ ہے کہ) یہ لوگ مرکز جی اٹھنے کا احتمال ہی نہیں رکھتے (یعنی آخرت کے منکر ہیں اس لئے کفر کو موجب سزا ہی قرار نہیں دیتے اور اس لئے ان کی ہلاکت کو سزائے کفر تجویز نہیں کرتے بلکہ امور اتفاقیہ میں سے سمجھتے ہیں۔ یہ وجہ عبرت نہ پکڑنے کی ہے) ف: یہ قریہ کئی تھے۔ یہاں قریہ مفرد لانا یا تو اس لئے ہے کہ یہ بڑا قریہ سدوم مراد ہے اور باقی کا حال تبعاً معلوم ہو گیا اور یا مراد جنس ہو جو سب کو شامل ہے۔ (لِظ: اوپر حکایات اعتراضات کے ضمن میں کفار مکہ کی تشنیع و تضحیح چلی آ رہی ہے و نیز آیت: وَلَقَدْ آتَوْنَا ذَا قَرْقَسَ قَرْقَسَ کے مقاصد میں سے اُن کی قباحت شاعت کا بھی ہونا مصرح ہے۔ آگے بھی ان کے بعض شایع و قباح قولیہ و فعلیہ و حالیہ و مالیہ کا بیان ہے۔ چنانچہ اِنْ يَتَّخِذْ وُتُوكَ فَعَلْ ہے اور اَهَذَا الَّذِي قَوْلُ ہے اور سَوْفَ يَعْلَمُونَ ..... مآل ہے اور اُرْوِيَّتْ حال ہے اور چونکہ هَذَا تحقیر کے واسطے ہے اس میں بھی اشارہ ہے اُن کے ایک اعتراض کی طرف کہ آپ کے صاحب ثروت نہ ہونے کو بھی منافی شان رسالت سمجھتے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے وَقَالُوا لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ اور سَوْفَ يَعْلَمُونَ ..... میں اشارہ ہے اُسکے جواب کی طرف کہ یہ اعتراض بوجہ عدم دلیل بلکہ مناقض دلیل ہونے کے ضلال محض ہے اور منشاء اُس کا اتباع ہوئی ہے۔

تشنیع کفار مع اشارہ باعتراض ہفتم ورد او: وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا هُزُوا (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُمْ أَصْلٌ سَبِيلًا اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور کہتے ہیں) کیا یہی (بزرگ) ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے (یعنی ایسا آدمی رسول نہ ہونا چاہئے۔ اگر رسالت کوئی چیز ہے تو کوئی رئیس ہونا چاہئے تھا پس یہ رسول نہیں) (البتہ) اس شخص (کی جادو) (بیانی اس غضب کی ہے کہ اس نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے ہٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم اُن پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے (یعنی ہم تو ہدایت پر ہیں اور یہ ہم کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتا تھا اللہ تعالیٰ آگے رد فرماتا ہے کہ ابھی اپنے منہ سے اپنے کو مہندی اور پیغمبر کو متفی النبوۃ اور ضال اور مضل بتلا رہے ہیں) اور (مرنے کے بعد) جلدی ہی اُن کو معلوم ہو جاوے گا جب عذاب کا معائنہ کریں گے کہ کون شخص گمراہ تھا (آیا وہ خود یا نعوذ باللہ پیغمبر اس میں اشارہ بھی ہے جواب کی طرف کہ چونکہ دلائل صحیحہ سے ثابت ہے کہ نبوت مستلزم



ثروت نہیں اس لئے اس بناء پر انکار کرنا ضلال محض ہے۔ مگر یہاں عدم توجہ سے ضلال ہونا ظاہر نہیں ہوتا وہاں معائنہ سے ظاہر ہو جاوے گا) اے پیغمبر آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے۔ سو کیا آپ اس کی نگرانی کر سکتے ہیں یا آپ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سنتے یا سمجھتے ہیں (مطلب یہ کہ آپ ان کی ہدایت نہ ہونے سے مغموم نہ ہو جائے) کیونکہ آپ ان پر مسلط نہیں کہ خواہی نخواہی ان کو راہ پر لاویں اور نہ ہدایت کی ان سے توقع کیجئے کیونکہ ان کو نہ سماع ہے نہ عقل ہے) یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں (کہ وہ بات کو نہ سنتے ہیں نہ سمجھتے ہیں) بلکہ یہ اُن سے بھی زیادہ بے راہ ہیں (کیونکہ وہ اس راہ دین کے مکلف نہیں تو اُن کا نہ سمجھنا مذموم نہیں اور یہ مکلف ہیں پھر نہیں سمجھتے پھر یہ کہ وہ اگر معتقدان ضروریات دین کے نہیں تو منکر بھی تو نہیں اور یہ تو منکر ہیں اور اُرْوِیَّتْ..... میں اُن کے ضلال کا منشاء بھی بیان کر دیا کہ کسی شبہ دلیل سے اُن کو اشتباہ نہیں ہوا بلکہ اتباع ہوئی اس کا سبب ہے) ف: تخصیص اکثر کی اس لئے فرمائی کہ بعض کو عنایت ازلیہ سے بعد امتحان مذکور کے توفیق ایمان کی ہوئی اور بعض سمع و عقل رکھتے تھے مگر مکابرہ کی راہ سے ایمان نہ لاتے تھے۔

تَرْجُمَةُ السَّالِیْنَ: قَوْلُهُ تَعَالَى اُرْوِیَّتْ مِّنَ الْاَحْزَانِ الْهَیْ هُوَ اس میں خواہش نفسانی کے اتباع کی مذمت ہے اور اس سے اس قول کی اصل یہی نکل آئی۔ کل ما شغلتك عن الحق فهو طاغوتك۔

الْجَوَاشِی: (۱) جادو بیانی هذا هو المناسب للمقام كما لا یبقی وهو احسن مما قال النیسابوری وغیرہ من ان فیہ انه ۱۰۰۰۰ بذر قصاری مجهودہ فی دعوتہم حتی شارفوا علی الایمان بزعمہم محشی۔

مُلْحَقَاتُ السَّالِیْنَ: اِقْوَلْہ فی بعث اللہ رسولاً: جن کو رسول بنا کر اشارۃ الی ان العائد محذوف ای بعثہ ورسولاً حال عن ذلك العائد و جوزان البحث يتضمن معنى جعل فصيح تعدية الى المفعولين حذف عنهما الاول معنى العائد المحذوف صرح بکلنا الوجهین صاحب الاعراب ۱۲۔ ۲۔ قوله فی اضل سبیلاً: کیونکہ وہ الخ هذا هو الاقرب عندی واختاره النیسابوری فی سورة الاعراف بعنوان قريب منه ۱۲۔

اللُّغَاتُ: التبر التفتیت ۱۲۔

فَإِنْ كَانَ: ذکر صاحب الروح حدیثاً مرفوعاً فی تفسیر اصحاب الرس وقال اذا صح كان القول الذى لا یمكن خلافه ثم اورد الاشکال علیہ ثم اجاب لکن الحدیث اصلہ فی الدر ولس فیہ تصریح بكونه قصة اصحاب الرس بل هی قصة مستقلة وقد اشتبه علی صاحب الروح لان فیہا ایضاً ذکر البیر ۱۲۔

النَّجْوٰ: قوم نوح منصوب بمضمر دمرنا ۱۲۔ قوله وعادا منصوب بدمرنا المقدر۔ قوله کلا منصوب بمضمر بدل علیہ ما بعده فان ضرب المثل فی معنى التذکیر والتحذیر ۱۲۔ قوله..... لو لا هو حال من الضمیر المحذوف العائد الی الموصول ای بعثہ رسولاً او بعث يتضمن معنى جعل فصيح تعدية الى المفعولين ۱۲۔

الْبَلَاةُ: قوله للظالمین فیہ وضع لمظهر موضع المضمر ایذلنا بعلۃ العذاب لزجر اهل مكة الظالمین قوله افلم یکنوا فی الروح لم یقل افلم یروها مع انه اخصر واظهر قصد بلا افادة التکرار مع الاستمرار ولم یصرح فی اول الآیۃ بنحو ذلك بالالقبال ولقد کانوا یاتون بدل ولقد اتوا للاشارة الی المرور ولو مرة کاف فی العبرة فحامل الخ ۱۲۔ قوله لیضلنا عن الهتانا لم یقل عن عبادة آلهتنا ایذانا بالمبالغة فی الصرف ای لیصرفنا عن عبادتها صرفاً کلیاً بحيث یبعدنا عنها لاعن عبادتها فقط۔ قوله من اضل سبیلاً فی الروح وکان اولئک الکفرة لما جعلوا دعوتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی التوحید اضلالاً حیث قالوا لیضلنا والمضل لغيره لا بدان یكون ضالاً فی نفسه حی بهذه الجملة ردا علیہم بیان انه ۱۰۰۰۰ هاد لا مضل علی ابلغ وجه فانها تدل علی نفی الضلالة عنه ۱۰۰۰۰ لان المراد انهم یعلمون انهم فی غایۃ الضلال لا هو ونفی اللازم یقتضی نفی ملزومه فیلزم ان یكون علیہ الصلوة والسلام هادیا مضلاً ۱۲۔ قوله الهه هو اه قدم الفانی علی الاول الاعتناء به من حیث انه الذی یدور علیہ امر العجیب ۱۲۔

اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ ؕ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاکِنًا ؕ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَیْهِ دَلِیْلًا ۝  
ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِلَیْنَا قَبْضًا یَسِیْرًا ۝ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الَّیْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نَشُورًا ۝  
وَهُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ بُشْرًا بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِہٖ ؕ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِتُخْرِجَ بِہٖ بَلْدَةً

مَيِّتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَا سَيِّ كَثِيرًا ۝ وَلَقَدْ صَرَفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا أَنَّى آتَى الْكَثْرُ النَّاسِ  
 إِلَّا كُفُورًا ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ۝ فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ۝ وَهُوَ  
 الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۝ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ۝ وَهُوَ  
 الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ۝ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۝ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ قُلْ  
 مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ  
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ۝ وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَبِيرًا ۝ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ  
 اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۝ الرَّحْمَنُ فَسْأَلُ بِهِ خَبِيرًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ  
 أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ۝ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝  
 وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرْ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ۝

(اے مخاطب) کیا تو نے اپنے پروردگار (کی) اس قدرت پر نظر نہیں کی کہ اس نے سایہ کو کیونکر دور تک پھیلایا ہے اور اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر ٹھہرایا ہوا رکھتا پھر ہم نے آفتاب کو اس سایہ کی درازی اور کوتاہی پر علامت مقرر کیا پھر ہم نے اس کو اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیا اور وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو راحت کی چیز بنایا اور دن کو زندہ ہونے کا وقت بنایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ بارش کی امید دلا کر دل کو خوش کر دیتی ہے اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں جو پاک صاف کرنے کی چیز ہے تاکہ اس کے ذریعے سے مردہ زمین میں جان ڈل دیں اور اپنی مخلوقات میں سے چار پایوں اور بہت سے آدمیوں کو سیراب کر دیں اور ہم اس (پانی) کو (بقدر مصلحت) ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور کریں سو (چاہئے تھا کہ وہ غور کر کے اس کا حق ادا کرتے لیکن) اکثر لوگ ناشکری کئے نہ رہے (اور ہم اگر چاہتے تو آپ کے علاوہ اسی زمانہ میں ہر بستی میں ایک ایک پیغمبر بھیج دیتے سو اس نعمت کے شکر یہ ہیں) آپ کافروں کی خوشی کا کام نہ کیجئے اور قرآن سے انکار نہ رہے اور اگر ہم زور شور سے مقابلہ کیجئے دلائل توحید کی طرف اور وہ ایسا ہے جس نے دریاؤں کو صورت ملا دیا جن میں ایک کا پانی تو شیریں لیکن بخش ہے اور ایک کا پانی شور تلخ ہے اور کے ان کے درمیان میں (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور ایک مانع قوی رکھ دیا اور وہ ایسا ہے جس نے پانی سے (یعنی نطفہ سے) آدمی کو پیدا کیا پھر اس کو خاندان والا اور سسرال والا بنایا اور (اے مخاطب) تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے اور (باوجود اس کے یہ مشرک) لوگ (ایسے) خدا کو چھوڑ کر ان چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو ان کو کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی ہیں اور نہ ان کو کچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کافر تو اپنے رب کا مخالف ہے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی) خوشخبری سنائیں اور کافروں کو دوزخ سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی معاوضہ نہیں مانگتا وہاں جو شخص یوں چاہے کہ اپنے رب تک (پہنچنے کا) راستہ اختیار کرے اور اس جی لایموت پر توکل رکھے اور اطمینان کے ساتھ اس کی تسبیح و تحمید میں لئے رہتے ہیں اور وہ (خدا) اپنے بندوں کے گناہوں سے کافی خبردار ہے وہ ایسا ہے جس نے آسمان وزمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے سب چھ روز (کی مقدار میں) پیدا کیا پھر تخت (شاہی) پر قائم ہوا وہ بڑا مہربان ہے سو اس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے اور جب ان کافروں سے کہا جاتا ہے کہ حُسن کو سجدہ کرو تو بوجہ جہل و عناد کے کہتے ہیں کہ حُسن کیا چیز ہے کیا ہم اس کو سجدہ کرنے لگیں جس کو تم سجدہ کرنے کو ہمیں کہو گے اور اس سے ان کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اس آسمان) میں ایک چراغ (یعنی آفتاب اور نورانی چاند بنایا) اور وہ ایسا ہے جس نے رات رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والے بنائے اور یہ سب کچھ (دلائل و نعم جو مذکور ہوئے) اس شخص کے (سمجھنے کے) لئے ہیں جو سمجھنا چاہے یا شکر کرنا چاہے۔

تَفْسِيرُ لُحْط: اوپر دور سے انکار رسالت پر تفریع و تشنیع تھی آگے دلائل سے اثبات توحید ہے جن کے ضمن میں انعامات بھی ہیں۔ چنانچہ خاتمہ مضمون پر یذکر



سے استدلال کا اور شکور اسے بیان نعمت کا مقصود ہونا معلوم ہوتا ہے اور درمیان درمیان میں اُس کے انکار پر ذم اور ملامت اور بوجہ اس کے کہ باوجود دلائل ساطعہ کے سامعین کا اعراض و خلاف واضح مشفق کی افسردگی کا سبب طبعی ہے جو دعوت میں عدم نشاط کا موجب ہو سکتا ہے۔ بعض آیات میں حضور ﷺ کا تلمیح اور تیج کا مضمون مذکور ہے۔ پس اصل مضمون اس مقام میں توحید کا ہے اور دوسرے مضامین بطور استطراد آگئے ہیں اور یہ مضمون اَوَاذُ شُكُورًا [الفرقان: ۶۲] تک چلا گیا ہے۔

دلائل توحید مع بعض متعلقات : اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ ..... وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَّيْلٌ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ اَرَادَ اَنْ يَّذِلَّ ۙ اَوْ اَرَادَ شُكُورًا ۙ (اے مخاطب) کیا تو نے اپنے پروردگار (کی اس قدرت) پر نظر نہیں کیا کہ اُس نے (جب آفتاب افق سے طلوع کرتا ہے اُس وقت کھڑی ہوئی چیزوں کے) سایہ کو کیونکر (دور تک) پھیلا یا ہے (کیونکہ طلوع کے وقت ہر چیز کا سایہ لمبا ہوتا ہے) اور اگر وہ چاہتا تو اُس کو ایک حالت پر ٹھہرایا ہوا رکھتا (یعنی آفتاب کے بلند ہونے سے بھی نہ گھٹتا اس طرح پر کہ اتنی دور تک آفتاب کی شعاعوں کو نہ آنے دیتا کیونکہ آفتاب کی شعاعوں کا زمین کے حصوں پر پہنچنا بارادہ حق ہے نہ کہ بالاضطرار مگر ہم نے اپنی حکمت سے اُس کو پھیلا ہوا بنا کر) پھر ہم نے آفتاب (کے قرب من الافق وارتفاع عن الافق) کو اس (سایہ کی درازی و کوتاہی) پر (ایک ظاہری) علامت مقرر کیا (مطلب یہ کہ مثل اسباب عادیہ غیر مؤثرہ حقیقیہ اور اُن کے مسببات کے آفتاب اور سایہ میں ایک ظاہری ارتباط و تعلق ایسا بنا دیا کہ سبب کے تغیر سے مسبب میں تغیر ہوتا ہے) پھر (اس تعلق ظاہری کی وجہ سے) ہم نے اُس (سایہ) کو اپنی طرف آہستہ آہستہ سمیٹ لیا (یعنی جوں جوں آفتاب اونچا ہوا وہ سایہ زائل اور معدوم ہوتا گیا اور چونکہ اُس کا غائب ہونا محض قدرت الہیہ سے بلا شرکت غیرے ہے اور باوجود غیبیہ عن الحس کے علم الہی سے غائب نہیں ہے اس لئے الہینا فرمایا گیا تو یہ حالت مذکورہ مصنوعہ عجیبہ دلیل ہے کمال صانع و انفراد استحقاق الوہیت کی پھر زوال کے بعد بڑھنا بھی بعینہ اسی طرح دلیل صانعیت ہے لیکن زائد سے ناقص ہونا یہ اظہر ہے مقہوریت و عجز میں اور مقہوریت و عجز مصنوع کا اظہر ہے۔ استدلال علی قدرت الصانع میں پس تخصیص کا یہ نکتہ ہو سکتا ہے) اور وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو راحت کی چیز بنایا اور دن کو (اس اعتبار سے کہ سونا مشابہ موت کے ہے اور دن کا وقت جاگنے کا ہے گویا) زندہ سلہونے کا وقت بنایا اور وہ ایسا ہے کہ اپنی باران رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی اُمید دلا کر دل کو) خوش کر دیتی ہیں اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں جو پاک صاف کرنے کی چیز ہے نہ کہ اُس کے ذریعہ سے مردہ زمین میں جان ڈال دیں اور اپنی مخلوقات میں سے بہت سے چار پائیوں اور بہت سے آدمیوں کو سیراب کریں اور ہم اُس (پانی) کو (بقدر مصلحت) اُن لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور کریں (کہ یہ تصرفات کسی بڑے قادر کے ہیں کہ وہی مستحق عبادت ہے) سو (چاہئے تھا کہ غور کر کے اُس کا حق ادا کرتے لیکن) اکثر لوگ بے ناشکری کئے نہ رہے (جس میں سب سے بڑھ کر کفر و شرک ہے لیکن آپ اُن کی اور بالخصوص اکثر کی ناشکری سن کر یاد رکھ کر سعی فی التبلیغ سے ہمت نہ ہاریے کہ میں تمہا ان سب سے کیسے عہدہ برآ ہوں گا بلکہ آپ تمہاری اپنا کام کئے جائے کیونکہ آپ کو تمہا نبی بنانے سے خود ہمارا مقصود یہ ہے کہ آپ کا اجر اور قرب بڑھے) اور اگر ہم چاہتے تو (آپ کے علاوہ اسی زمانہ میں) ہر بستی میں ایک ایک پیغمبر بھیج دیتے (اور تمہا آپ پر تمام کام نہ ڈالتے لیکن چونکہ آپ کا اجر بڑھانا مقصود ہے) اس لئے ہم نے ایسا نہیں کیا تو اس طور پر اتنا کام آپ کے سپرد کرنا خدا تعالیٰ کی نعمت ہے) سو (اس نعمت کے شکریہ میں) آپ کافروں کی خوشی کا کام نہ کیجئے (یعنی کافر تو اس سے خوش ہوں گے کہ تبلیغ نہ ہو یا کی ہو جاوے اور اُن کی آزادی سے تعرض نہ کیا جاوے) اور قرآن (میں جو دلائل حق کے مذکور ہیں جیسا اسی مقام پر دلائل توحید کے ارشاد ہوئے ہیں اُن) سے ان کا زور شور سے مقابلہ کیجئے (یعنی گمراہ اور نام تبلیغ کیجئے یعنی سب سے کہئے اور بار بار کہئے اور ہمت قوی رکھئے جیسا اب تک آپ کرتے رہے ہیں پس مقصود اس امر اور نبی سے احداث نہیں بلکہ ابقاء ہے۔ پس کوئی اشکال لازم نہیں آتا۔ آگے پھر عود ہے دلائل توحید کی طرف) اور وہ ایسا ہے جس نے دو دریاؤں کو (صورۃ) ملایا جن میں ایک (کا پانی) تو شیریں تسکین بخش ہے اور ایک (کا پانی) شور تلخ ہے اور (باوجود اختلاف صوری کے حقیقتاً) اُن کے درمیان میں (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور (اختلاف حقیقی سے) ایک مانع شے قوی رکھ دیا (جو خود خفی غیر محسوس ہے مگر اس کا اثر یعنی امتیاز دونوں پانی کے مزہ میں محسوس ہے۔ مراد ان دو دریاؤں سے وہ مواقع ہیں جہاں شیریں ندیاں اور نہریں بہتے بہتے سمندر میں آ کر گرتی ہیں وہاں باوجود اس کے کہ اوپر سے دونوں کا سطح ایک معلوم ہوتا ہے۔ لیکن قدرتی الہیہ سے اُن میں ایک ایسی حد فاصل ہے کہ ملتقی کے ایک جانب سے پانی لیا جاوے تو شیریں اور دوسری جانب سے جو کہ جانب اول سے بالکل قریب ہے پانی لیا جاوے تو تلخ چنانچہ بنگال سمیں بھی ایسا موقع موجود ہے کمافی الحاقیہ) اور وہ ایسا ہے جس نے پانی سے (یعنی نطفہ سے) آدمی کو پیدا کیا پھر اُس کو خاندان والا اور سسرال والا بنایا (چنانچہ باپ دادا وغیرہ شرعی خاندان اور ماں نانی وغیرہ عرفی خاندان ہیں جن سے پیدائش کے ساتھ ہی تعلقات پیدا ہو جاتے ہیں۔ پھر شادی کے بعد سسرالی رشتے پیدا ہو جاتے ہیں۔ یہ دلیل قدرت بھی ہے کہ نطفہ کیا چیز تھی پھر اُس کو کیسا بنا دیا کہ وہ اتنے علاقوں والا ہو گیا اور نعمت بھی ہے کہ یہ تعلقات مدارت معاونت ہیں) اور (اے مخاطب) تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے (ربک سے نعمت کی طرف اور

قدیر: اسے دلیل قدرت کی طرف اشارہ ہے) اور (باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں ایسا کامل ہے جیسا بیان ہوا اور یہ کمالات مقتضی ہیں کہ اسی کی عبادت کی جاوے مگر) یہ (مشرک) لوگ (ایسے) خدا کو چھوڑ کر اُن چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جو (بصورت عبادت کرنے کے) نہ اُن کو کچھ نفع پہنچا سکتی ہیں اور نہ (در صورت عبادت نہ کرنے کے) اُن کو کچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کافروں کو اپنے رب کا مخالف ہے (کہ اُس کو چھوڑ کر دوسرے کی عبادت کرتا ہے) اور کفار کی مخالفت معلوم کر کے آپ نہ تو اُن کے ایمان نہ لانے سے محزون ہوں کیونکہ) ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ (ایمان والوں کو جنت کی) خوش خبری سنائیں اور (کافروں کو دوزخ سے) ڈرائیں (اُن کے ایمان نہ لانے سے آپ کا کیا نقصان ہے پھر آپ کیوں غم کریں اور نہ آپ اُس مخالفت کو معلوم کر کے فکر میں پڑیں کہ جب یہ حق تعالیٰ کے مخالف ہیں تو میں جو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرتا ہوں اس دعوت کو یہ لوگ خیر خواہی کب سمجھیں گے بلکہ میری خود غرضی پر محمول کر کے التفات بھی نہ کریں گے تو اُن کے گمان کی کیونکر اصلاح کی جاوے تاکہ مانع مرتفع ہو سواگر آپ کو اُن کا یہ خیال قرینہ سے یا زبانی گفتگو سے معلوم ہو تو) آپ (جواب میں اتنا) کہہ دیجئے (اور بے فکر ہو جائیے) کہ میں تم سے اس (تبلیغ پر) کوئی معاوضہ (مالی یا جاہی) نہیں مانگتا۔ ہاں کچھ شخص یوں چاہے کہ اپنے رب تک (پہنچنے کا) راستہ اختیار کر لے (تو یہ البتہ چاہتا ہوں چاہے اُس کو معاوضہ کہو یا نہ کہو) اور (نہ اُس مخالفت کفار کو دریافت کر کے اُن کی ضرر رسائی سے اندیشہ کیجئے بلکہ تبلیغ میں) اُس حی لا بموت پر توکل رکھئے اور اطمینان کے ساتھ اُس کی تسبیح و تحمید میں لگے رہئے (یعنی تبلیغ کے طاعت متعدیہ ہے اور تسبیح و تحمید کہ عبادت لازمہ ہے اُن کو بے فکری سے ادا کیجئے) اور (نہ مخالفت سن کر تعجب عقوبت کی اس خیال سے تمنا کیجئے کہ اُن کا ضرر دوسروں کو نہ پہنچ جاوے کیونکہ) وہ (خدا) اپنے بندوں کے گناہوں سے کافی (طور پر) خبردار ہے (وہ جب مناسب سمجھے گا سزا دے دے گا۔ پس ان جملوں میں رسول اللہ ﷺ سے حزن فکر و خوف تمنیٰ کو زائل فرمایا ہے آگے پھر توحید ہے) وہ ایسا ہے جس نے آسمان و زمین اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے سب چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اُس کی شان کے لائق ہے جس کا بیان سورۃ اعراف کے رکوع ہفتم کے شروع آیت میں گزر چکا) وہ بڑا مہربان ہے سو اُس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے (کہ وہ کیسا کافر مشرک کیا جانیں اور اسی معرفت صحیحہ کے نہ ہونے سے شرک کرتے ہیں۔ کما قال تعالیٰ: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ [الانعام: ۹۱]) اور جب اُن (کافروں) سے کہا جاتا ہے کہ رحمٰن کو سجدہ کرو تو (بوجہ جہل و عناد کے) کہتے ہیں کہ رحمٰن کیا چیز ہے (جس کے سامنے ہم کو سجدہ کرنے کو کہتے ہو) کیا ہم اُس کو سجدہ کرنے لگیں گے جس کو تم سجدہ کرنے کے لئے ہم کو کہو گے اور اس (امر بسجدۃ الرحمن) سے اُن کو اور زیادہ نفرت ہوتی ہے (لفظ رحمٰن ان میں کم مشہور تھا مگر یہ نہیں کہ جانتے سمجھتے ہوں مگر اسلامی تعلیم سے جو مخالفت بڑھی ہوئی تھی تو اطلاقات لفظیہ میں بھی مخالفت کو نباہتے تھے۔ قرآن میں جو یہ لفظ بکثرت آیا وہ اس میں بھی مخالفت کر بیٹھے اور اس حیثیت سے کہ قرآنی محاورہ ہے تجاہل عارفانہ کے طور پر اس میں کلام اور اس کا انکار کرنے لگے۔ گو خدا ہی کا انکار اور سوء ادب لازم آ جاوے) وہ ذات بہت عالی شان ہے جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے اور (اُن ستاروں میں سے دو بڑے نورانی اور فائدہ بخش ستارے بنائے یعنی) اس (آسمان) میں ایک چراغ (یعنی آفتاب) اور نورانی چاند بنایا (شاید آفتاب کو سراج بوجہ تیزی کے کہا) اور وہ ایسا ہے جس نے رات اور دن ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے بنائے (اور یہ سب کچھ جو دلائل نعم مذکور ہوئے) اس شخص کے (سمجھنے کے) لئے (ہیں) جو سمجھنا چاہے یا شکر کرنا چاہے (سمجھنے والے کی نظر میں استدلالات ہیں اور شکرگزاری کرنے والے کی نظر میں انعامات ہیں ورنہ اگر صمد باب حکمت پیش نادان: بخوانی آیدش بازیچہ در گوش) ف: ریاح کا مبشر ہونا سورۃ اعراف کے رکوع ہفتم کے ذیل میں اور بروج کی تحقیق سورۃ حجر کے رکوع دوم میں گزر چکی ہے اور مرج البحرين: کے معنی بعض مفسرین نے یہ کئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دو قسم کے دریا اپنی جگہ پر رواں کئے۔ شیریں بھی اور تلخ بھی اور درمیان میں زمین کو فاصل بنا دیا جو دونوں کے التقاء سے مانع ہے ورنہ ممکن تھا کہ پانی زمین کو کاٹ کر محیط ہو جاتا۔ پس مرج کے معنی خلط کے نہ ہوں گے بلکہ ارسل کے ہوں گے۔ کما فی القاموس مرج الدابة: اور ظاہر اُنہیہا: سے ان کو اکب کا آسمان کے اندر مرکوز ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر ظاہر کے خلاف کسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جاوے تو فیہا: کو فی قریبہا: کے ساتھ ماول کرنا ممکن ہے۔

تَرْجُمَ الْمَسْأَلِ السَّلَوِي: قولہ تعالیٰ: اَلَمْ تَرَ اِیَّ رَبِّكَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ..... حاصل تقریر روح کا یہ ہے کہ نور حقیقی کا ماسوا کہ واقع میں ظلمت ہے ظل ہے اور صانع عالم جو کہ معطی نور وجود ہے شمس کے مشابہ ہے اگر مشیت الہیہ ہوتی تو اس کو تم عدم میں ساکن رکھتا مگر شمس کو اس کی دلیل یعنی شاہد بنایا گیا جیسے ارشاد ہے: اَوَلَمْ یَكْفِ بِرَبِّكَ اِنَّهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ [ختم سجدہ: ۵۳] پھر بتدریج اس کو منقبض کر لیا۔ جیسے ارشاد ہے: کُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ [الفصص: ۸۸] اور ممکنات کو کل واجب کہنا قوم میں شائع ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَیْلَ لِبَاسًا..... روح میں لباسا سے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ رات تمہارے احوال باطنہ شوق و وجد و گریہ زاری کی سائر ہے اور نوم تعب مجاہدات سے تمہارے ابدان کی راحت ہے اور نہار میں اپنی ضروریات معاش کے لئے چلتے پھرتے ہو۔ پس اس مجموعہ میں کئی فائدے ہیں۔ اول یہ کہ اپنے احوال باطنہ کو مخفی رکھنا چاہئے۔ دوسرے صاحب مجاہدات کو ضرورت کے موافق استراحت



چاہئے۔ تیسرے طلب معاش کی اجازت ہے۔ چوتھے یہ کہ طلب معاش منافی طریقت نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ... اسی طرح واصل کو قبل وصول آثار وصول کے ظاہر ہو جاتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي صَوَّرَ الْبَحْرَيْنِ اسی کی نظیر ہے بحر ریح جو شرین یعنی موصوفہ صفات حمیدہ ہے اور بحر نفس جو تلخ یعنی موصوفہ صفات ذمیرہ ہے (اور بعض اوقات ایک دوسرے سے ملتہس معلوم ہوتے ہیں مگر واقع میں دونوں میں امتیاز ہے جس کو مبصر معلوم کرتا ہے)۔ قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ یعنی ایک دوسرے کا قائم مقام ہے اس امر میں کہ جو عمل ایک میں کرنے کا تھا اور وہ کسی عارض سے نہ ہو سکا تو دوسرے میں کر لے اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں کے آنے جانے میں تعاقب کا سلسلہ جاری ہے اور دوسری تفسیر پر یہ نظیر ہے قبض و بسط کی حکمت مذکورہ شکر کے لئے یکے بعد دیگرہ وارد ہوتا رہتا ہے جیسا اہل سلوک اس حکمت کو سمجھتے ہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْوِيذِ: قولہ فی نشور: زندہ ہونے کا وقت ولم احمله علی معنی ذا نشور ینتشر فیہ الناس للمعاش لابیاء بعض العلماء ذلک کما فی الروح ۳۔ ۲ قولہ فی طهورا: پاک صاف کرنے کی چیز اشارۃ الی انہ بمعنی الآلۃ ولس بمعنی مطہر باصلہ ۱۲۔ ۳ قولہ فی انعاما: بہت اشارۃ الی ان کثیرا صفة للمتعاطفین کما فی الروح ۳۔ ۲ قولہ فی کبیرا: عام و تام اشارۃ الی کون الکبر کما و کیفا ۱۳۔ ۵ قولہ فی محجورا: قوی لتاکید الحجر بالمحجور ۱۲۔ ۶ قولہ فی توضیح مرج بنگال وتفصیلہ ما کتب الی حبی الموی محمد اسحق البردوانی من الکافور فی جواب استفساری عن ذلک ما تعریہ سألت المولوی عبدالغفور الارکانی والمولوی روشن علی الارکانی عن التقاء البحر العذب والبحر الملح فقالا وهما ثقتان یدرسان البخاری والتلویح وغیرہما ان البحر من الارکان الی الحاکم احد شقیہ ابیض والآخر اسود والملقی کانه خط ینزع من السطحین المتلاقیین والفلک تجری فی الابیض دون الاسود والاسود یتلاطم ویتراکم اشد ما یکون والابیض ساکن جامد کانه قاع صفصف لا تری فیہا عوجا ولا امنا ویقولون انا لم نذق ماء ہما لکنہ مشہور فی دیارنا وتیقن ان ماء الابیض عذب وماء الاسود ملح آہ واللہ اعلم وفی الطبری قال ابن جریج فلم اجد بحرا عذبا الا الانہاء العذاب الخ۔ ۷ قولہ فی الامن شاء الخ: ہاں جوالخ اشارۃ الی ان الاستثناء منقطع وفی اختیارہ فائدتان الاولی باعتبار الصورة وہی قلع شہتا الطمع فی شیء من الاجر والثانیۃ باعتبار المعنی وہی اظہار الشفقة والمعنی من اتخذ الی ربہ سیلا رضیت بہ کما یرضی الماجوز باجرہ ۱۳۔ ۸ قولہ فی زادہم نفورا: یہیں کہ جانتے نہ ہوں کما فی الروح قالوا لعلی سبیل التجاہل والوقاحۃ ۱۴۔

الرِّوَابِثُ: قولہ ظہیرا فی الدر عن مجاہد والحسن والضحاك وسعید بن جبیر وقتادۃ معینا للشیطان علی معاصی اللہ والعداۃ والشرك وهكذا فی القاموس ۱۲۔

اللِّغَاتُ: الدلیل من الدلالة راہما وسمی بہ العلامة التی علی الطریق ثم علی مطلق العلامة ثم علی السبب الغیر الحقیقی لاشتراكہما فی مطلق الایصال۔ قولہ طهورا اسم لما یتطہر بہ کذا فی القاموس والروح ۱۲۔ البلدۃ یطلق بمعنی الارض قولہ لنسیقہ لسقی والاسقاء بمعنی واحد ۱۳۔ مرج خلط کذا فی القاموس البحر هو المالح وسمی بہ العذب تغلیبا فرات من فرت مقلوب رفت اذا کسر لانہ یکسر العطش قولہ محجورا بمعنی حاجرا او محجورا بہ ۱۴۔ قولہ فسئل بہ ای عہد وهذا التفسیر منقول من الدارک فی الروح ان السؤال کما یعدی بعن لتضمنہ معنی البحث والتفیش یعدی بالباء لتضمنہ معنی الاعتناء وعلیہ قول علقمۃ فان تسألونی بالنساء فأننی الخ۔

النَّحْوُ: قولہ بلدۃ میتا تذکر صفتہا لانہ بمعنی البلد او لان میتا من امثلة المبالغة التی لا تشبہ المضارع فی الحركات والسکنات وهو یدل علی الثبوت فاجری مجری الجوامد ۱۲۔ قولہ جاہد ہم بہ ای بالقرآن ولا یلزم الاضمار قبل الذکر لان ذکر الدلائل ذکر للقرآن نسبا ای ذا نسب و ذا صہر ۱۳۔ قولہ خلفۃ ای ذوی خلفۃ ینخلف کل منہما الآخر بان یقوم مقامہ وفی القاموس الخلف والخلفۃ بالکسر المختلف وعلیہ لا حاجۃ الی تقدیر المضاف والمعنی جعلہا مختلفین والافراد لکونہ مصدر فی الاصل الكل من الروح منحصرا والوجه لاول هو الاقرب کما لا ینخفی قولہ الذی خلق خبر مبتدأ مقدر ای هو الذی ۱۴۔

البَلَاغَةُ: قولہ ولو شاء اعتراض بین المتعاطفین۔ قولہ ثم جعلنا قولہ ثم قبضنا ثم الاولی التراخی الرتبی لان جعل الشمس دلیلا مقدم علی المد و ثم الاخری للتراخی الزمانی وهو ظاہر۔ قولہ جعل لکم الیل الخ لم یکرر جعل فی النوم وکررہ فی کون النہار نشورا لان النوم من توابع الیل فکفی الجعل الواحد بخلاف النہار ۱۲۔

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۚ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۚ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۚ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۚ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۝ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ۚ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۝ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُخْرِجُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۝ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۝ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۚ خُلِدِينَ فِيهَا ۚ حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۚ قُلْ مَا يَعْبُودُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۚ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ

۱۸

### فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا

اور (حضرت) رحمن کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین میں عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب ان سے جہالت والے لوگ (جہالت کی) بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفع شرکی بات کرتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے رب کے آگے سجدہ اور قیام یعنی نماز میں لگے رہتے ہیں اور دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھے کیونکہ اس کا عذاب پوری تباہی ہے بے شک وہ جہنم برا ٹھکانا اور برا مقام ہے (یہ تو ان کی حالت طاعات بدلتی ہے) اور (طاعات الہیہ میں ان کا یہ طریقہ ہے کہ) وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے مگر حق پر اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص ایسے کام کرے گا تو سزا سے اس کا سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھتا چلا جائے گا اور وہ اس (عذاب) میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل و خوار ہو کر رہے گا مگر جو (شرک و معاصی سے) توبہ کر لے اور ایمان (بھی) لے آئے اور نیک کام کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گزشتہ) گناہوں کی جگہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور جو شخص (جس مصیبت سے) توبہ کرتا ہے تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر رجوع کر رہا ہے اور وہ بیہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے اور اگر (اتفاقاً) بیہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر گزریں تو سنجیدگی سے گزر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کو اللہ کے احکام کے ذریعے سے نصیحت کی جاتی ہے تو ان احکام پر بہرے اندھے ہو کر نہیں کرتے اور ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری نیک بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما اور ہم کو متقیوں کا افسر بنا دے ایسے لوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالا خانے ملیں گے بوجہ ان کے دین و طاعت پر ثابت قدم رہنے کے اور انکو اس بہشت میں (فرشتوں کی جانب) بقا کی دعا اور سلام ملے گا اور اس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے وہ کیسا اچھا ٹھکانا اور مقام ہے آپ (عام طور لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب تمہاری ذرا بھی پروا نہ کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے سو تم تو (اعلم الہیہ کو) جھوٹا سمجھتے ہو تو عنقریب یہ جھوٹا سمجھنا تمہارے لئے وبال (جان) ہوگا۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر دلائل توحید کے ساتھ ساتھ کفار و مشرکین کا کفران و خلاف تفرغ مع ان کی مذمت کے مذکور تھا آگے مقابلہ میں مؤمنین کا انقیاد و امتثال اور طاعت کی تفصیل مع ان کی تفصیل کے مذکور ہے اور درمیان میں جہاں و اجالا بعض معاصی کی سزا اور توبہ کا مکفر ہونا آگیا ہے۔

مرح مؤمنین مطیعین: وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (الی قولہ تعالیٰ) حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا: اور (حضرت) رحمن کے (خاص) بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی کے ساتھ چلتے ہیں (مطلب یہ کہ ان کے مزاج میں تواضع ہے تمام امور میں اور اسی کا اثر



چلنے میں بھی ظاہر ہوتا ہے اور خاص چال کی ہیئت بیان کرنا مقصود نہیں؛ کیونکہ دماغ داری کے ساتھ نرم رفتاری موجب مدح نہیں اور یہ تو اضع تو اُن کا طرزِ خاص اپنے اعمال میں ہے) اور (دوسروں کے ساتھ اُن کا طرز یہ ہے کہ) جب اُن سے جہالت والے لوگ (جہالت کی) بات (چیت) کرتے ہیں تو وہ رفعِ شرکی بات کہتے ہیں (مطلب یہ کہ اپنے نفس کے لئے انتقامِ قولی یا فعلی نہیں لیتے اور جو خشونتِ تادیب و اصلاح و سیاست شرعیہ یا اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے ہو اُس کی نفی مقصود نہیں) اور جو (اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنا یہ طرز رکھتے ہیں کہ) راتوں کو اپنے رب کے آگے سجدہ اور قیام (یعنی نماز) میں لگے رہتے ہیں اور جو (باوجود ادائے حقوق اللہ و حقوق العباد کے اللہ تعالیٰ سے اس قدر ڈرتے ہیں کہ) دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھے کیونکہ اُس کا عذاب پوری تباہی ہے۔ بے شک وہ جہنم برا ٹھکانا اور برا مقام ہے (یہ تو اُن کی حالت طاعاتِ بدنیہ میں ہے) اور (طاعاتِ مالیہ میں اُن کا یہ طریقہ ہے کہ) وہ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں (کہ معصیت میں صرف کرنے لگیں) اور نہ تنگی کرتے ہیں (کہ طاعتِ ضروریہ میں بھی خرچ کی کوتاہی کریں اور اصراف میں وہ خرچ بھی آگیا کہ بلا ضرورت استطاعت سے زیادہ مباحات میں یا طاعتِ غیر ضروریہ میں خرچ کرے جس کا انجام اخیر میں بے صبری اور حرص و بدنیتی ہو کیونکہ یہ امور معصیت ہیں اور مفسی الی المعصیت معصیت ہے۔ پس وہ انفاق فی المعصیت ہوا۔ اسی طرح طاعاتِ ضروریہ میں بالکل خرچ نہ کرنے کی مذمت لَمْ يَقْتَرُوا سے مفہوم ہوگئی کیونکہ جب قلتِ انفاق اُس میں جائز نہیں تو عدمِ انفاق تو بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا۔ پس یہ شبہ نہ رہا کہ اقرارِ مقید بوقتِ الانفاق کی تو نفی اور نفی لیکن عدمِ الانفاق بالکلیہ کی نفی اور نفی نہ ہوئی۔ غرض وہ انفاق میں افراط و تفریط دونوں سے سزا ہیں) اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا ہے (اور یہ حالت مذکورہ تو اتیانِ بالطاعات کی تھی) اور جو (ترکِ معاصی میں یہ شان رکھتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے (کہ یہ معصیت متعلق عقائد کے ہے) اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے (تو اعد شرعیہ کی رو سے) حرام فرمایا ہے اُس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق پر (یعنی جب قتل کے وجوب یا اباحت کا کوئی سبب شرعی پایا جاوے اُس وقت اور بات ہے) اور وہ زنا نہیں کرتے (کہ یہ قتل و زنا معاصی متعلقہ اعمال میں سے ہے) اور جو شخص ایسے کام کرے گا (کہ شرک کرے یا شرک کے ساتھ قتل ناحق بھی کرے یا زنا بھی کرے جیسے مشرکین مکہ تھے) تو سزا سے اُس کو سابقہ پڑے گا کہ قیامت کے روز بڑھتا چلا جاوے گا (جیسا کفار کے حق میں دوسری آیات میں آیا ہے: عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ السَّعِيرِ) اور وہ اُس (عذاب) میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل (و خوار) ہو کر رہے گا (تاکہ عذابِ جسمانی کے ساتھ ذلت کا عذاب روحانی بھی ہو اور شدۃ فی الکلیف یعنی تضاعف کے ساتھ زیادۃ فی الکمیۃ یعنی خلود) بھی ہو اور مراد اس: وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْبُفْرَةُ: ۲۳۱ سے کفار و مشرکین ہیں بقرینہ بضعف و بخلد و مہانا و امن کیونکہ مومن عاصی کے لئے تزیید اور خلود نہ ہوگا اور وہ تطہیر و تزکیہ کے لئے معاقب ہوگا نہ کہ اہانت کے لئے اور اُس کے لئے تجدیدِ ایمان کی ضرورت نہیں صرف توبہ کافی ہے جس کا آگے بیان ہے۔۔۔۔۔ نیز قرآنِ مذکورہ کے سوا صحیحین میں ابن عباسؓ سے شانِ نزول بھی اس کا یہی منقول ہے کہ مشرکین کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی (مگر جو (شرک و معاصی سے) توبہ کر لے اور (اُس توبہ کے قبول ہونے کی شرط یہ ہے کہ) ایمان (بھی) لے آوے اور نیک کام کرتا رہے (یعنی ضروری طاعات کو بجالاتا رہے) تو (اُس کو جہنم میں خلود تو کیا ہوتا جہنم سے اصلاً تلبس نہ ہوگا بلکہ) اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے (گزشتہ) گناہوں (کو محو کر کے اُن) کی جگہ (آئندہ) نیکیاں عنایت فرما دے گا (یعنی چونکہ گزشتہ کفر و گناہ زمانہ کفر کے اسلام کی برکت سے معاف ہو جاویں گے اور آئندہ بوجہ اعمالِ صالحہ کے حسنات ثبت ہوتی رہیں گی اور اُن پر ثواب ملے گا اس لئے جہنم سے اُن کا کچھ تعلق نہ ہوگا۔ پس استثناء منقطع ہے اور مَنْ تَابَ کی خبر فَاُولَٰئِكَ ہے اور مقصود بالحکم تبدیلِ سیئات بالחסنات ہے جو مجموعہ ایمان و توبہ و عملِ صالح پر مرتب ہے اور وہ مستلزم عدمِ تلبس بالنار کو ہے اور وہ عدمِ خلود پر بالاولیٰ دال ہے یا استثناء متصل ہو اور عدمِ خلود کے لئے مجموعہ ایمان و توبہ و عملِ صالح شرط نہ ہو مگر مجموعہ کے ساتھ عدمِ خلود کا پایا جانا اس آیت میں مذکور ہو اور صرف ایمان پر عدمِ خلود کا مرتب ہونا دوسرے دلائل سے ثابت ہو) اور (یہ محو سیئات و ثبت حسنات اس لئے ہوا کہ) اللہ تعالیٰ غفور ہے (اس لئے سیئات کو محو کر دیا اور) رحیم ہے (اس لئے حسنات کو ثبت فرمایا۔ یہ تو تَابَ عَنْ الْکُفْرِ کا بیان تھا) اور (آگے مومن تَابَ عَنْ الْمَعْصِيَةِ کا ذکر ہے تاکہ مضمون توبہ کا پورا ہو جاوے و نیز عبادِ مہم و صین کا تہمہ اوصاف ہے کہ وہ لوگ مودی طاعات و مجتنب عن السيئات رہتے ہیں لیکن اگر احیاناً صدورِ معصیت ہو جاوے تو توبہ کر لیتے ہیں اس لئے تائبین کا حال ارشاد فرمایا یعنی) جو شخص (جس معصیت سے) توبہ کرتا ہے اور نیک کام کرتا ہے (یعنی آئندہ معصیت سے بچتا ہے) تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف سے خاص طور پر جوع کر رہا ہے (یعنی خوف و اخلاص کے ساتھ کہ شرط توبہ ہے پس اُس کا اثر بھی یہی عدمِ تلبس بالنار ہے۔ پس عملِ صالح شرط عدمِ تلبس کی ہے نہ کہ قبولِ توبہ عمامہ کی اور اگر عملِ صالح نہیں بلکہ پھر ارتکابِ معصیت کر رہا ہے تو گزشتہ توبہ کو قبول ہو جاوے لیکن عدمِ تلبس کا وعدہ نہیں اور مومن کی توبہ کو اس شبہ کے دفع کرنے کو بیان فرمایا کہ شاید اُن پر زیادہ حقوق ہیں۔ اس لئے معصیت موجبِ زیادتِ عتاب ہو کہ توبہ قبول نہ ہو البتہ ہر معصیت سے توبہ کرنے کا طریقہ جدا ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔ آگے پھر عبادِ حسن کے اوصاف بیان فرماتے ہیں یعنی) اور (اُن میں یہ بات ہے کہ) وہ بے

ہودہ باتوں میں (جیسے ہولعب خلاف شرع) شامل نہیں ہوتے اور اگر (اتفاقاً بلا قصد) بے ہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر گزریں تو سنجیدگی (و شرافت) کے ساتھ گزر جاتے ہیں (یعنی نہ اُس کی طرف مشغول ہوتے ہیں اور نہ اُن کے آثار سے عاصیوں کی تحقیر اور اپنا ترفع اور تکبر ظاہر ہوتا ہے) اور وہ ایسے ہیں کہ جس وقت ان کو اللہ کے احکام کے ذریعہ سے نصیحت کی جاتی ہے تو اُن (احکام) پر بہرے اندھے ہو کر نہیں گرتے (جس طرح کافر قرآن پر ایک نئی بات سمجھ کر تماشے کے طور پر اور نیز اس میں اعتراضات پیدا کرنے کے لئے اُس کے حقائق و معارف سے اندھے بہرے ہو کر اندھا دھند بے ترتیب ہجوم کر لیتے تھے۔ کما قال تعالیٰ: كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا [الحج: ۱۹] علی بعض التفاسیر سو عباد مذکور میں ایسا نہیں کرتے بلکہ عقل و فہم کے ساتھ قرآن پر متوجہ اور اُس کی طرف دوڑتے ہیں جس کا ثمرہ زیادت ایمان و عمل بالا احکام ہے۔ پس مقصود نفی صمم اور غمی کی ہے نہ کہ خروہ کی کہ بمعنی اکباب و اشتیاق عین مطلوب ہے اور اس سے کفار کے لئے بھی خروہ ثابت ہوتا ہے مگر وہ مخالفت اور مزاحمت کے طور پر صمم و غمی کے ساتھ تھا اور اس لئے وہ مذموم ہے) اور وہ ایسے ہیں کہ (خود جیسے دین کے عاشق ہیں اسی طرح اپنے اہل و عیال کے لئے بھی اسی کے ساعی اور داعی ہیں۔ چنانچہ عملی کوشش کے ساتھ حق تعالیٰ سے بھی) دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیبیوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما (یعنی اُن کو دین دار بنادے اور ہم کو ہماری اس سعی دینداری میں کامیاب فرما کر اُن کو دینداری کی حالت میں دیکھ کر راحت اور سرور ہو) اور (تو نے ہم کو ہمارے خاندان کا افسر تو بنایا ہی ہے مگر ہماری دعا یہ ہے کہ ان سب کو متقی کر کے) ہم کو متقیوں کا افسر بنادے (تو اصل مقصود افسری مانگنا نہیں ہے۔ گو اُس میں بھی قباحت نہیں مگر مقام دلالت نہیں کرتا بلکہ اصل مقصود اپنے خاندان کے متقی ہونے کی درخواست ہے یعنی بجائے اس کے کہ ہم صرف افسر خاندان ہیں ہم کو افسر خاندان متقی بنادیتے۔ یہاں تک عبادِ رحمن کے اوصاف کا بیان تھا آگے اُن کی جزا ہے یعنی) ایسے لوگوں کو (بہشت میں رہنے کو) بالاسکھانے ملیں گے بوجہ اُن کے (دین و طاعت پر) ثابت قدم رہنے کے اور اُن کو اس (بہشت میں) (فرشتوں کی جانب سے) بقاء کی دعا اور سلام ملے گا (اور) اُس (بہشت) میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ وہ کیسا اچھا ٹھکانا اور مقام ہے (جیسا جہنم میں سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا) فرمایا ہے) ف: يَضَعُ لَهُ الْعَذَابُ بِرُشْبَةٍ تَعَارُضُ آيَةٌ: وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبْتَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ..... [الأنعام: ۱۶۰] کا نہ کیا جاوے کیونکہ مماثلت باعتبار کیفیت کے ہے کہ ایک گناہ کا ایک ہی لکھا جاتا ہے دو یا زیادہ نہیں لکھے جاتے پھر اگر وہ ایک ہی کیفیت میں ایسا شدید ہو کہ مقتضی تضاعف بمعنی زیادت کو ہو تو یہ مماثلت کے خلاف نہیں بلکہ یہ بھی معنی مماثلت ہے اور اس مقام پر جو اوصاف مذکور ہوئے ہیں مجموعہ مدارجات نہیں بلکہ مدار علو درجات ہے جیسا يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ اس پر دال ہے۔ پس عاصی کا غیر ناجی ہونا لازم نہیں آتا اور جنت میں تحیت و سلام کہ دعا ہے باوجود حصول مدعولہ کے محض اکرام ہے نہ کہ تحصیل حاصل۔

لِط: اوپر آیت: وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا ..... میں معرضین عن العبادۃ کی مذمت اور عبادُ الرَّحْمَنِ ..... میں مشغولین بالعبادۃ کی فضیلت ارشاد فرمائی تھی۔ آگے اسی کی تاکید اور تعلیل کے طور پر فرماتے ہیں کہ بندوں کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی ذاتی خصوصیت تو ہے نہیں کہ خواہی خواہی اُن کی آؤ بھگت کریں۔ بس تعلق عبادت کا ہے عبادت جو تصدیق کو بھی شامل ہے کرو گے قدر ہوگی۔ ترک عبادت جس میں تکذیب بھی ہے کرو گے وہ وبال جان ہوگی اور چونکہ یہ اجمالاً تمام مخاطبات سورت کا فیصلہ ہے اس لئے اس پر سورت کا ختم اعلیٰ درجہ کا حسن ختام ہے۔

بودن عبدیت مدار خصوصیت: قُلْ مَا يَعْْبُوْا بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُوْنُ لِزَمَانًا (اے پیغمبر ﷺ) آپ (عام طور پر لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب تمہاری ذرا بھی پرواہ نہ کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے سو (اس لئے) سمجھ لینا چاہئے کہ اے کفار (تم تو) (احکام الہیہ کو) جھوٹا سمجھتے ہو تو عنقریب یہ (جھوٹا سمجھنا تمہارے لئے) وبال (جان) ہو (کر رہے) گا (خواہ دنیا میں جیسے واقعہ بدر میں کفار پر مصیبت آئی یا آخرت میں اور وہ ظاہر ہے قد تم تفسیر سورة الفرقان والحمد لله على تمامه للسّادس عشر من ذى الحجة يوم الخميس سنة ۱۳۲۲ھ من الهجرة النبوية على صاحبها ما لا يعد ولا يحصى من السلام والصلوة والتحية اعاننى الله تعالى ببركته عليه الصلوة والسلام لا تمام بقية تفسیر القرآن وما ذلک علم، الله بعزیز وهو المستعان فی کل شان وبه الثقة وعليه التكلان۔

تَرْجَمَةُ مَسَائِلَ السَّالُوْنَ: قوله تعالى: عِبَادُ الرَّحْمَنِ ..... یہ آیتیں اولیاء اللہ کی صفات کی جامع ہیں۔ مثلاً تواضع، اس جملہ میں یَسْجُدُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا اور تسابح، اس جملہ میں وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ ..... اور صلوة اللیل اس جملہ میں وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ اور خوف الہی اس جملہ میں وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ اور عدل افاضہ میں اس جملہ میں وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا ..... اس طرح سے کہ انفاق عام ہو اور فناء نفس اس جملہ میں يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيَاتِلَهُمْ حَسَنَاتٍ اس طرح سے کہ تبدیل ملکات مراد ہو اور ترک لغو اس جملہ میں وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ ..... اور باقیات صالحات پر حریص ہونا اس جملہ میں وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا (اور تفصیل اصل رسالہ عربی میں ہے) قوله تعالى: قُلْ مَا يَعْْبُوْا بِكُمْ ..... یعنی عبادتکم اس میں اس شخص پر رد ہے جو محض کسی صالح کے انتساب پر یا



بعض تبرکات کے اعتماد پر بدون عمل نجات یا مقبولیت کا زعم کرتا ہے جیسے بہت سے جاہل صوفی بنے ہوئے ہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: قولہ فی متاب: خاص طور پر اشارۃ الی ان المفعول المطلق للتأكيد المقصود به تخصيص فرد خاص مقرون بالخوف والاخلاص ۱۲۔ ۲ قولہ فی الزور: ہے ہودہ باتوں اشارۃ الی عموم الزور بكل تحسين الشئ ووصفه بحلاف صفة ويدخل فيه كل باطل مموه كما يتحصل من الطبری ۱۲۔ ۳ قولہ فی من ازواجنا: ظرف سے اشارۃ الی ان من ابتدائية ۱۲۔ ۴ قولہ فی الغرفة: بالا خانے اشارۃ الی حملہ علی الجنس ۱۲۔ ۵ قولہ فی یلقون: طے گا کما فی الجلالین سورة الدهر القاهم واعطاهم ۱۲۔ ۶ قولہ فی فقد کذبتم: سو اس سے الخ اشارۃ الی ان القاء لترتب ما بعدها علی ما قبلها والتقدير اذا علمتم انه ما یعزوکم ربکم بدون العبادۃ فاعلموا ان عاقبة تکذیبکم یكون لازما ومآل الکلام ان التکذیب یكون لازما یحیی بکم حتی یکبکم فی النار ۱۲۔

الزَّوَانِشُ: فی الدر عن جماعة منهم الشیخان عن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا فاکثروا وزنوا ثم اتوا محمدا صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا ان الذی تقول وتدعو الیہ لحسن لو تبخرنا ان لما عملنا کفارة فنزل والذین لا یدعون الخ ۱۲۔ ۱۳ فان کذا: متعلقہ بتبديل السينات فسره بعضهم بان تحي السينات نفسها يوم القيامة من صحيفة اعمالهم ويكتب بدلها الحسنات واحتجوا بالحديث الذي رواه مسلم في صحيحه وفيه فيقال اعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة فيقول ان في ذنوبنا لم ارها۔ ههنا الحديث۔ قلت لكن الحديث ليس نصا في التفسير بل يحتمل ان يكون هذا واقعة مستقلة لا مسائل لها بما في الآية فافهم وما اخترته اسنده في الروح الى كثير من السلف ۱۲۔

اللَّغَاتُ: سلاما فی الطبری عن مجاهد قالوا سلاما قال سدادا وعن الحسن قال علماء وان جهل علیهم لم یجهلوا ۱۲۔ الغرام الهلاك ۱۲۔ القوام العدل الاثام العقوبة كلها من القاموس ۱۲۔ يشهدون يحضرون ويتأيد بكثير من الروایات فی الدر ۱۲۔ فی القاموس ما اعبا بفلان ما ابالي به اللزام بمعنى اللازم ۱۲۔

النَّحْوُ: اماما فی الروح امام يستعمل مفردا جمعا والمراد به هنا الجمع ليطابق المفعول الاول لجعل واختير علی ائمة لانه او فق بالفواصل السابقة واللاحقة وقيل هو مفرد وافرد مع لزوم المطابقة لانه اسم جنس فيجوز اطلاقه علی معنى الجمع مجازا الخ ۱۲۔ البلاغة: قولہ عباد الرحمن حسن الاضافة الی الرحمن اتیانہ بعد قولهم وما الرحمن فالمعنى ان الكفار لا یعبدون الرحمن ولا یعرفونه وانما الذین یعبدونه ویرفونہ هم الذین کذا و کذا۔ قولہ مستقرا ومقاما هذا من باب قولہ فالفی قولها کذبا ومينا والمقام يقتضى التطويل والفاصلة ۱۲۔



سورة الشعراء مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۶ آیات اور ۱۱ رکوع ہیں

طَسْمًا ۝ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ إِنَّ يَوْمَ تَشَأُنُ نَزْلَ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَسْتَهْزِءُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمَا أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

۱۹

طَسْمًا یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں۔ شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر (رنج کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں گے۔ اگر ہم (ان کو مؤمن کرنا) چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک بڑی نشانی نازل کر دیں۔ پھر ان کی گردنیں اس نشانی سے پست ہو جائیں اور (ان کی حالت یہ ہے کہ) ان کے پاس کوئی تازہ فہمائش۔ (حضرت) رحمن کی طرف ایسی نہیں آئی جس سے بے رنجی نہ کرتے ہوں۔ سو (اس بے رنجی کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ) انہوں نے (دین حق) کو جھوٹا بتلادیا۔ سو عنقریب ان کی اس بات کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جس کے ساتھ استہزاء کیا کرتے تھے۔ کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کی بوئیاں اگائی ہیں۔ اس میں (توحید) کی ایک بڑی نشانی ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے رحیم ہے۔

سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء وهي مائتان وست او سبع وعشرون كذا في البيضاوي۔

المحط: اس سورت کے سب سے پہلے اور سب سے پچھلے رکوع میں قرآن اور رسالت کی حقانیت و صدق اور اس کے متعلقات کا ذکر ہے اور ان کے منکرین کی توبخ اور عبرت کے لئے رکوع اول کے ختم پر بعض دلائل مثبتہ توحید کہ ایک جزو قرآنی ہے اور سورت کے درمیان میں مکررین رسل و احکام الہیہ کے بعض قصص مذکور ہیں۔ چنانچہ ہر قصہ میں آیت: 'إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً' کا تکرار اس عبرت کے مقصود ہونے پر بطریق اصرح و واضح دال ہے اور سورت سابقہ کا ختم بھی وعید مکررین پر تھا۔ پس دونوں سورتوں کے طرفین اور سورت ہذا کے اجزاء سب میں باہمی ارتباط ظاہر ہو گیا واللہ اعلم۔

حقیقت قرآن و ذم منکرین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسْمًا ۝ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ (الی قونہ تعالیٰ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝۔ طَسْمًا یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (اور یہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لاتے تو آپ اتنا غم کیوں کرتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ) شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر (تاسف کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں گے (اصل یہ ہے کہ یہ عالم ابتلاء ہے اس میں حق کے اثبات پر وہی دلائل قائم کئے جاتے ہیں جن کے بعد بھی ایمان لانا عبد کے تحت اختیار میں رہتا ہے ورنہ) اگر ہم (الہاء واضطراراً ان کو مؤمن کرنا) چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک (ایسی) بڑی نشانی نازل کر دیں (کہ ان کا اختیار ہی بالکل سلب ہو جاوے) پھر ان کی گردنیں اس نشانی (کے آنے) سے پست ہو جاویں (اور بالاضطرار مؤمن بن جاویں۔ لیکن ایسا کرنے سے ابتلاء باقی نہ رہے گا۔ اس لئے ایسا نہیں کیا جاتا اور امر بین القدر و الجبر رہتا ہے) اور (ان کی یہ



حالت ہے کہ) اُن کے پاس کوئی تازہ فہمائش (حضرت) رحمن (جل شانہ) کی طرف سے ایسی نہیں آتی جس سے یہ بے رُخی نہ کرتے ہوں سو (اس بے رُخی کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ) انہوں نے (دین حق کو) جھوٹا بتلادیا (جو اعراض کا انتہائی درجہ ہے اور صرف اس کے ابتدائی درجہ یعنی بے التفاتی پر اکتفا نہیں کیا اور پھر تکذیب بھی خالی نہیں بلکہ استہزاء کے ساتھ) سوابِ عنقریب ان کو اس بات کی حقیقت معلوم ہو جاوے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کیا کرتے تھے (یعنی جب عذاب الہی کا موت کے وقت یا قیامت میں معائنہ ہوگا اُس وقت صدق قرآن اور مافی القرآن یعنی عذاب وغیرہ کا منکشف ہو جاوے گا اور خیر آیات تنزیلیہ کا اگر انکار کیا تھا جن کی دلالت اپنے مدلولات پر شرعی ہے گو صدق ان آیات دالہ کا عقلی ہے۔ لیکن آیات تکوینیہ کا انکار اور زیادہ عجیب ہے کہ اُن کی دلالت اپنے مدلول یعنی توحید صانع پر عقلی محض ہے اور شرع سے اگر نفور ہیں تو عقل سے تو دور نہیں سو) کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا جو اُن سے بہت قریب اور ہر وقت پیش نظر ہے) کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کے بوٹیاں لگائی ہیں (جو مثل جمیع مصنوعات کے وجود اور وحدت کمال صانع پر دال ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ) اس میں (توحید ذاتی و صفاتی و فعلی کی) ایک بڑی نشانی (عقلی) ہے (اور خود یہ مسئلہ بھی عقلی ہے کہ الوہیت کے لئے کمال ذاتی و صفاتی شرط اور کمال مذکور کے لوازم سے انفرادی الوہیت ہے) اور (باوجود اس کے) ان میں کے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (اور شرک کرتے ہیں۔ غرض شرک کرنا انکار نبوت سے بھی بڑھ کر ہے۔ سو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے عناد نے ان کی فطرت کو بالکل تھل کر دیا۔ پھر ایسوں کے پیچھے کیوں جان کھوئی جاوے) اور (اگر ان کو شرک کے مذموم عند اللہ ہونے میں یہ شبہ ہو کہ) ہم پر عذاب عاجل کیوں نہیں آ جاتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) بلاشبہ آپ کا رب (باوجود اس کے کہ) غالب (اور کامل قدرت) ہے (مگر اس کے ساتھ ہی) رحیم (بھی) ہے (اور اس کی رحمت عامہ دنیا میں کفار سے بھی متعلق ہے۔ اُس کا اثر یہ ہے کہ ان کو مہلت دے رکھی ہے ورنہ کفر یقیناً مذموم اور مقتضی عذاب ہے۔ ف: ایسی ہی آیت قصص آئندہ کے ختم پر آئی ہے وہاں بھی یہی حاصل ہے کہ وہ واقعات بھی مثل دلیل مذکور فی ہذا المقام کے لائق استدلال و اعتبار کے ہیں جن میں غور کر کے خدا سے ڈرنا چاہئے تھا اور اس کے احکام اعتقادیہ و عملیہ کی بجا آوری میں مستعد ہونا چاہئے تھا اور شرک و انکار نبوت کو چھوڑ دینا چاہئے تھا مگر باوجود اس کے یہ لوگ ایمان نہیں لاتے اور خدا تعالیٰ باوجود تعذیب پر قادر ہونے کے رحمت سے مہلت دیتا ہے اور اہتمام کی وجہ سے اس کو مکرر فرمایا ہے)۔

نَزَّهًا مِّنْ ذَلِکَ السُّلُوکِ: قولہ تعالیٰ: لَعَلَّکَ بَاخِعٌ..... اس میں ان امور پر دلالت ہے۔ آپ اپنی اُمت پر کمال شفقت رکھتے تھے۔ (۲) ایمان کا فر پر حرص کرنا حکم ازلی کے معارض نہیں۔ (۳) شفقت میں اعتدال مناسب ہے کہ جو شخص ہدایت نہ پاوے اس پر حزن نہ کیا جاوے اور یہ سب آداب شیوخ سے ہے۔ (۴) کسی کی اصلاح شیخ کے اختیار و قدرت و تصرف میں نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنْ نَّشَأْنُکُمْ عَلَیْہُمْ مَّکْرًا اس لئے اس شان کا نشان نازل نہیں کیا گیا کہ حق تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ لوگوں کو ایمان کی طرف مضطر نہ کیا جاوے کذا فی الروح: احقر کہتا ہے کہ چونکہ باطن میں تصرف کرنا ایک قسم کا لجاء اور جبر ہے اسی لئے محققین نے امر ارشاد میں اس کو پسند نہیں کیا۔

مَنْ لَّمْ یُؤْمَرْ بِالْعِزِّ لَیْسَ بِاَعْلٰی: قولہ بعد فقد کذبتم اور پھر تکذیب بھی الخ قال النیسابوری هذا الترتیب فی غایۃ الحسن کاہنہ قبل حین اعرضوا عن الذکر فقد کذبوا و حین کذبوا بہ فقد خف عندہم قدرہ حتی صار عرضۃ للاستہزاء و ہذہ درجات من اخذ فی الشقاء فانہ یعرض اولاً ثم یصرح بالتکذیب ثانیاً ثم بالغ فی التکذیب والانکار الی حیث یتستہزی الخ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: خاضعین فی الروح خبر عن الاعناق وقد اکتسب التذکیر وصفۃ العقلاء من المضاف الیہ فاخبر عنہا لذلك بجمع من یعقل وقال الزمخشری اصل الکلام فظلوا لها خاضعین فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع لانه تبرأ ای قبل التامل لظهور الخضوع فی العنق نحو الانحناء انه هو الخاضع دون صاحبه وترك الجمع بعد الاقحام علی ما کان علیہ قبل ۴۔

اللُّغَاتُ: النجع اصلہ ان تبلغ بالذبح النجاع بکسر الباء وهو عرق مستطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح ۴۔

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَّقُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَرُونَ ۝ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذُنُوبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝ قَالَ كَلَّا ۖ فَادْهَبَا بِأَيْتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۝ فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۝ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ

الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذْ أَوَّاهَا مِنَ الْأَلَمِ ۝ فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ إِنَّ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ ۝ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ قَالَ لِمَنْ اخْتَضَتْ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَ لَكَ مِنَ السَّجُونِ ۝ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ۝ قَالَ فَأْتِ بِهِ ۝ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَأَلْفَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝

۴۱

اور (ان لوگوں سے اس وقت قصہ ذکر کیجئے) جب آپ نے موسیٰ کو پکارا اور حکم دیا کہ ان ظالم لوگوں کے یعنی فرعون کے پاس جاؤ (اور اے موسیٰ دیکھو) کیا یہ لوگ ہمارے غضب سے نہیں ڈرتے۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو جھٹلانے لگیں اور (طبعی طور پر ایسے وقت میں) میرا دل تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان اچھی طرح نہیں چلتی۔ اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج دیجئے اور میرے ذمے ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے سو مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل تبلیغ رسالت) قتل کر ڈالیں۔ ارشاد ہوا کیا مجال ہے سو (اب) تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ ہم نصرت (امداد سے) تمہارے ساتھ میں سنتے ہیں سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور (اس سے) کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں کہ تو بنی اسرائیل ہمارے ساتھ جانے دے (دونوں حضرات گئے اور فرعون سے سب مضامین کہہ دیئے) فرعون کہنے لگا کہ تم ہو کیا ہم نے تم کو بچپن میں پرورش نہیں کیا اور تم اپنی اس عمر میں برسوں ہم میں رہا سہا کئے اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کی تھی (یعنی قبلی قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناسپاس ہو۔ موسیٰ نے جواب دیا کہ (واقعی) اس وقت وہ حرکت میں بیٹھا تھا اور مجھ سے غلطی ہو گئی تھی۔ پھر جب مجھے ڈر ہوا تو میں تمہارے ہاں سے مفروز ہو گیا۔ پھر مجھ کو میرے رب نے دانشمند عطا فرمائی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کر دیا اور (رہا احسان جتنا ناپرورش کا سو) وہ یہ نعمت ہے جس کا تو مجھ پر احسان رکھتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت ذلت میں ڈال رکھا ہے۔ فرعون (اس بات میں لا جواب ہوا اور سخن کا پہلو بدل کر اس نے) کہا کہ رب العالمین کی مابیت (اور حقیقت کیا ہے) موسیٰ نے جواب دیا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ (مخلوقات) ان کے درمیان میں ہے۔ اس کا اگر تم کو یقین کرنا ہو تو (یہ پتہ بہت ہے) فرعون نے اپنے ارد گرد (بیٹھنے والوں سے کہا کہ تم لوگ کچھ سنتے ہو کہ سوال کچھ جواب کچھ) موسیٰ نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے اور تمہارے پہلے بزرگوں کا فرعون نہ سمجھا اور کہنے لگا کہ یہ تمہارا رسول جو (بزغم خود) تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے مجنوں معلوم ہوتا ہے۔ موسیٰ نے فرمایا کہ پروردگار ہے مشرق مغرب کا اور جو کچھ اگلے درمیان میں ہے۔ اس کا بھی اگر تم کو عقل ہو (تو اس کو مان لو)۔ فرعون (آخر جھلا کر) کہنے لگا کہ اگر تم میرے سوا کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کو جیل خانہ بھیج دوں گا موسیٰ نے فرمایا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کر دوں تب بھی (نہ مانے گا)۔ فرعون نے کہا اچھا تو وہ دلیل پیش کرو اگر تم سچے ہو۔ موسیٰ نے اپنی لامٹی ڈال دی تو وہ دفعہ ایک نمایاں اثر دہا بن گیا اور (دوسرا معجزہ دکھانے کے لئے) اپنا ہاتھ (گریبان میں دے کر) باہر نکالا تو دفعہ سب دیکھنے والوں کے روبرو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا۔

تَفْسِيرُ لُحْظًا: اوپر مذکورین و منکرین کی مذمت تھی۔ آگے ان کی تہدید و عبرت کے لئے چند قصص مذکور ہوتے ہیں۔

قصہ اول موسیٰ علیہ السلام با فرعون: وَ إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ اَنْ اِثْبَتِ الْقَوَامَ الظَّالِمِينَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ۝ اور (ان لوگوں سے اُس وقت کا قصہ ذکر کیجئے تاکہ ان کو عبرت ہو) جب آپ کے رب نے موسیٰ (علیہ السلام) کو پکارا (اور حکم دیا) کہ تم ان ظالم لوگوں کے یعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (اور اے موسیٰ دیکھو) کیا یہ لوگ (ہمارے غضب سے) نہیں ڈرتے (یعنی ان کی حالت عجیب اور شنیع ہے اس لئے ان کی طرف تم کو بھیجا جاتا ہے) انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار (میں اس خدمت کے لئے حاضر ہوں لیکن اس خدمت کی تکمیل کے لئے ایک مددگار چاہتا ہوں کیونکہ) مجھ کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ مجھ کو (اول ہی وہلہ میں قتل اس کے کہ تقریر پوری کروں) جھٹلانے لگیں اور (طبعی طور پر ایسے وقت میں) میرا دل تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان (اچھی طرح) نہیں چلتی (جیسا کہا گیا ہے فہم سخن تا نہ کند مستمع: قوت طبع از شکم مجو) اس لئے ہارون کے پاس بھی وحی بھیج دیجئے (اور ان کو نبوت عطا فرما دیجئے کہ اگر میری تکذیب کی جاوے تو وہ تصدیق کرنے لگیں تاکہ دل شگفتہ اور زبان رواں رہے اور اگر میری زبان کسی وقت بستہ ہو جاوے تو وہ تقریر کرنے



لگیں اور ہر چند کہ یہ غرض ویسے بھی ہارون علیہ السلام کو بلا نبوت عطا ہوئے ساتھ رکھنے سے حاصل ہو سکتی تھی مگر عطاء نبوت میں اور زیادہ اکمل وجوہ سے پوئی ہوئی) اور (ایک امر یہ قابل عرض ہے کہ) میرے ذمہ ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے (کہ میرے ہاتھ سے ایک قبلی قتل ہو گیا ہے جس کا قصہ سورہ قصص میں آوے گا) سو (اس لئے) مجھ کو (ایک) یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل تبلیغ رسالت) قتل کر ڈالیں (تب بھی تبلیغ نہ کر سکوں گا تو اس کی بھی کچھ تدبیر فرما دیجئے) ارشاد ہوا کہ کیا مجال ہے (جو ایسا کر سکیں اور ہم نے ہارون کو بھی پیغمبری دی اب تبلیغ کے دونوں مانع مرتفع ہو گئے) سو (اب) تم دونوں ہمارے احکام لے کر جاؤ (کہ ہارون بھی نبی ہو گئے اور) ہم (نصرت اور امداد سے) تمہارے ساتھ ہیں (اور جو گفتگو تمہاری اور ان لوگوں کی ہوگی اُس کو) سنتے ہیں۔ سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور (اُس سے) کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں (اور دعوت الی التوحید کے ساتھ یہ حکم بھی لائے ہیں) کہ تو بنی اسرائیل کو (اپنے بیگار اور ظلم سے رہائی دے کر اُن کے اصلی وطن ملک شام کی طرف) ہمارے ساتھ جانے دے (مجموعہ دعوت حاصل حقوق اللہ و حقوق العباد میں تعدی کا ترک کرنا ہے۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات گئے اور فرعون سے سب مضامین کہہ دیئے) فرعون (یہ سب باتیں سن کر اول موسیٰ علیہ السلام کی طرف ان کو پہچان کر متوجہ ہوا اور) کہنے لگا کہ (اہا تم ہو) کیا ہم نے تم کو بچپن میں پرورش نہیں کیا اور تم اپنی (اس) عمر میں برسوں ہم میں رہا سہا کئے اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کی تھی (یعنی قبلی قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناپاس ہو (کہ میرا بھی کھایا اور میرا ہی آدمی قتل کیا اور پھر مجھ کو اپنا تابع بنانے آئے ہو چاہئے تو یہ کہ تم مجھ سے ہر طرح دبو) موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ (واقعی) اُس وقت وہ حرکت میں کر بیٹھا تھا اور مجھ سے غلطی ہو گئی تھی (یعنی عدا میں نے قتل نہیں کیا اُس کی خطا پر اُس کو سیاست کرتا تھا اتفاق سے وہ مر گیا) پھر جب مجھ کو ذرا لگا تو میں تمہارے ہاں سے مفروز ہو گیا۔ پھر مجھ کو میرے رب نے دانشمندی عطا فرمائی اور مجھ کو پیغمبروں میں شامل کر دیا (اور وہ دانشمندی اسی نبوت کے لوازم سے ہے۔ خلاصہ جواب یہ کہ میں پیغمبر کی حیثیت سے آیا ہوں جس میں دینے کی کوئی وجہ نہیں اور پیغمبری اس واقعہ قتل خطا کے منافی نہیں کیونکہ وہ خطا تھا جو قادیان استعداد نبوت نہیں اور استعداد کے بعد فعلیت مستعد نہیں۔ یہ تو جواب ہے اعتراض قتل کا) اور (رہا احسان جتلا نا پرورش کا سو) وہ یہ نعمت ہے جس کا تو مجھ پر احسان رکھتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت ذلت (اور ظلم) میں ڈال رکھا تھا (کہ اُن کے لڑکوں کو قتل کرتا تھا جس کے خوف سے میں صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال گیا اور تیرے ہاتھ لگ گیا اور تیری پرورش میں رہا۔ تو اس پرورش کی اصلی وجہ تو تیرا ظلم ہی ہے۔ تو ایسی پرورش کا کیا احسان جتلا یا جاتا ہے بلکہ اس سے تو اپنی ناشائستہ حرکات کو یاد کر کے شرمانا چاہئے) فرعون (اس بات میں لا جواب ہوا اور خن کا پہلو بدل کر اُس) نے کہا کہ (جس کو تم) رب العالمین (کہتے ہو) لقلولہ تعالیٰ: اِنَّا رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ؕ (اس) کی ماہیت (اور حقیقت) کیا ہے؟ موسیٰ (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ (مخلوقات) اُن کے درمیان میں ہے اس (سب) کا اگر تم کو یقین (حاصل) کرنا ہو (تو یہ پتہ بہت ہے۔ مطلب یہ کہ ماہیت سے اُس کی معرفت نہیں ہو سکتی۔ جب سوال ہوگا صفات ہی سے جواب ملے گا) فرعون نے اپنے ارد گرد (بیٹھنے) والوں سے کہا کہ تم لوگ (کچھ) سنتے ہو (کہ سوال کچھ جواب کچھ) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے پہلے بزرگوں کا (اس جواب میں مکرر تنبیہ ہے اُس مطلب مذکور پر مگر) فرعون (نہ سمجھا اور) کہنے لگا کہ یہ تمہارا رسول جو (بزعم خود) تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے مجنون (معلوم ہوتا) ہے۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق کا اور مغرب کا اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے اُس کا بھی اگر تم کو عقل ہو (تو اسی سے مان لو) فرعون (آخر جھلا کر) کہنے لگا کہ اگر تم میرے سوا کوئی اور معبود تجویز کرو گے تو تم کو جیل خانہ بھیج دوں گا۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کیا اگر میں کوئی صریح دلیل پیش کروں تب بھی (نہ مانے گا) فرعون نے کہا کہ اچھا تو وہ دلیل پیش کرو اگر تم سچے ہو۔ سو موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی لاشی ڈال دی تو وہ دفعہ ایک نمایاں اثر دہا بن گیا اور (دوسرا معجزہ دکھانے کے لئے) اپنا ہاتھ (گریبان میں دے کر) باہر نکالا تو وہ دفعہ سب دیکھنے والوں کے روبرو بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا (کہ اس کو بھی سب نے نظر حسی سے دیکھا) موسیٰ (علیہ السلام) کی زبان میں لکنت تھی۔ اس کے ازالہ کے لئے دعاء کرنا سورہ طہ میں مذکور ہے: **وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۚ اِطْعِمْ طَبْعًا ۚ وَارْحَمْنِي ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ** (۲۷) یہاں لا یطلق: میں عدم الطلاق سے وہ مراد نہیں ورنہ اگر وہ عدم انطلاق سبب ہوتا دعاء عطاء نبوت ہارون کا تو پھر ازالہ لکنت کی دعاء کی ضرورت نہ تھی۔ واللہ اعلم اور پارہ نہم کے شروع میں بھی اس قصہ کے متعلق آیتیں آئی ہیں۔ وہاں کچھ ضروری مضامین متعلق کلمات اُن اَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي اِسْرٰٓءِیْلَ ۖ وَتُعْبٰٓدُنَا مُبِیْنًا ۖ۔ وَلِلنَّظْرِیْنَ [الاعراف: ۱۰۵-۱۰۷]۔ کے گزر چکے ہیں جو قابل ملاحظہ ہیں اور منت تربیت کے جواب سے نفی احسان ماننے کی مقصود نہیں بلکہ نفی احسان جتلا نے کی مقصود ہے جو عموماً مذموم ہے اور خصوصاً جبکہ اس احسان کا سبب اس مدعی احسان کا عدوان ہو خوب سمجھ لو۔

تَرْجَمَہٗمُ مَّا لَیْسَ لَہُمْۢ بِاٰیٰتٍ مِّنْ رَّبِّکَ مُؤْتٰی۔ اس میں کئی امر کی طرف اشارہ ہے: (۱) امور دینیہ میں ایک دوسرے کی مدد کریں (چنانچہ ہارون علیہ السلام کو مدد کے لئے مقرر فرمایا گیا) (۲) گمراہ کے ساتھ الزام حجت میں تلطف برتا جاوے (چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی گفتگو سے معلوم ہوتا ہے۔ (۳) ایسے شخص سے بے رخی نہ کی جاوے جس کو تم نے بچپن میں پالا مگر بڑے ہونے پر خدا تعالیٰ نے اُس کو فضیلت دے دی ہو (جیسے فرعون نے بے رخی کی) کذافی





پر جمع کے گئے اور (فرعون کی طرف سے بطور اعلان عام کے) لوگوں کو یہ اشتہار دیا گیا کہ کیا تم جمع ہوئے (یعنی جمع ہو جاؤ) تاکہ اگر جادوگر غالب آ جاویں تو ہم ان ہی کی راہ پر رہیں پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی پیشی میں) آئے تو فرعون سے کہنے لگے کہ اگر ہم موسیٰ پر غالب آ گئے تو ہم کو کوئی بڑا صلہ (اور انعام) ملے گا۔ فرعون نے کہا کہ ہاں اور مزید برآں تم اس صورت میں (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے۔ موسیٰ نے ان سے فرمایا کہ تم کو جو کچھ ڈالنا ہو (میدان میں) ڈالو۔ سوانہوں نے اپنی رسیاں ڈالیں اور لائٹیاں ڈالیں اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم بے شک ہم ہی غالب آویں گے۔ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈالنا شروع کیا تو سوانہوں نے کہا کہ ہاں (ان کے تمام تر بنے بنائے دھندے کو ٹھٹھنا شروع کر دیا۔ سو (یہ دیکھ کر) جادوگر ایسے متاثر ہوئے کہ سب سجدے میں گر پڑے اور پکار پکار کر کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے۔ فرعون کہنے لگا کہ ہیں تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں ضرور معلوم ہوتا ہے کہ یہ (جادو میں) تم سب کا استاد ہے جس نے تم کو جادو سکھا دیا ہے سب کا حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر چڑھاؤں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ کچھ حرج نہیں ہم اپنے مالک کے پاس جا پہنچیں گے (اور) ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کرے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع پر حاضرین میں سے) سب سے پہلے ایمان لائے ہیں۔

تفسیر: تتمہ قصہ مذکورہ: قَالَ لِلْمَلِكِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا السَّحَرَاءُ عَلَيْهِمْ ۖ (الہی قولہ تعالیٰ) اِذَا نَظَّمُوا أَنْ يُغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَقْوَلُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ (حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جو یہ معجزات ظاہر ہوئے تو) فرعون نے اہل دربار سے جو اس کے آس پاس (بیٹھے) تھے کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ بڑا ماہر جادوگر ہے اس کا (اصل) مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے (خود رئیس ہو جاوے اور) تم کو تمہاری سرزمین سے باہر کر دے (تاکہ بلا مزاحمت غیرے اپنی قوم کو لے کر ریاست کرے) سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہو۔ درباریوں نے کہا کہ آپ ان کو اور ان کے بھائی کو (چندے) مہلت دیجئے اور (اپنے حدود قلمرو کے) شہروں میں (گروادروں کو یعنی) چیز اسیوں کو (حکم نامے دے کر) بھیج دیجئے کہ وہ (سب شہروں سے) سب ماہر جادوگروں کو (جمع کر کے) آپ کے پاس لا کر حاضر کر دیں۔ غرض وہ جادوگر ایک معین دن کے خاص وقت پر جمع کر لئے گئے (معین دن سے مراد یوم الزینہ ہے اور خاص وقت سے مراد وقت ضحیٰ ہے جیسا سورہ طہ کے شروع رکوع سوم میں اس کا متعین ہونا مقابلہ کے لئے مذکور ہے) یعنی اس وقت کے قریب تک سب جمع کر لئے گئے اور فرعون کو جمع ہونے کی اطلاع کی گئی) اور (فرعون کی جانب سے بطور اعلان عام کے) لوگوں کو یہ اشتہار دیا گیا کہ کیا تم لوگ (فلاں موقع پر واقعہ) دیکھنے کے لئے جمع ہو گے (یعنی جمع ہو جاؤ) تاکہ اگر جادوگر غالب آ جاویں (جیسا کہ غالب توقع ہے) تو ہم اُن ہی کی راہ پر رہیں (یعنی وہی راہ جس پر فرعون تھا اور دوسروں کو بھی اس پر رکھنا چاہتا تھا۔ مطلب یہ کہ جمع ہو کر دیکھو امید ہے کہ جادوگر غالب رہیں گے تو ہم لوگوں کے طریق کا حق ہونا حجت سے ثابت ہو جاوے گا) پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی پیشی میں) آئے تو فرعون سے کہنے لگے کہ اگر (موسیٰ علیہ السلام پر) ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا صلہ (اور انعام) ملے گا۔ فرعون نے کہا کہ ہاں (انعام مالی بھی بڑا ملے گا) اور (مزید برآں یہ جاہ ملے گا کہ) تم اس صورت میں (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے (غرض اس گفتگو کے بعد عین موقع مقابلہ پر آئے اور دوسری طرف موسیٰ علیہ السلام تشریف لائے اور مقابلہ شروع ہوا اور ساحروں نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ اپنا عصا پہلے ڈالنے لگایا ہم ڈالیں (موسیٰ علیہ السلام) نے اُن سے فرمایا کہ تم کو جو کچھ ڈالنا (منظور) ہو (میدان میں) ڈالو۔ سوانہوں نے اپنی رسیاں اور لائٹیاں ڈالیں (جو جادو کے اثر سے سانپ معلوم ہوتے تھے) اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم! بے شک ہم ہی غالب آویں گے پھر موسیٰ (علیہ السلام) نے (حکم خداوندی) اپنا عصا ڈالا۔ ڈالتے کے ساتھ ہی (اژدہا بن کر) ان کے تمام تر بنے بنائے دھندے کو ٹھٹھنا شروع کر دیا۔ سو (یہ دیکھ کر) جادوگر (ایسے متاثر ہوئے کہ) سب سجدے میں گر پڑے (اور پکار پکار کر) کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر جو موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) کا بھی رب ہے۔ فرعون (بڑا گھبرایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ساری رعایا ہی مسلمان ہو جاوے۔ تو ایک مضمون گھر کر بصورت عقاب ساحروں سے) کہنے لگا کہ ہاں تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بدوں اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں ضرور (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ (جادو میں) تم سب کا استاد ہے جس نے تم کو جادو سکھایا ہے (اور تم اس کے شاگرد ہو) اس لئے باہم خفیہ سازش کر لی کہ تم یوں کرنا ہم یوں کریں گے پھر اس طرح ہارجیت ظاہر کریں گے تاکہ قطیوں سے سلطنت لے کر بفرانغ خاطر خود ریاست کرو۔ کقولہ تعالیٰ فی سورۃ الاعراف - إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرٌ تَمُوءُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ..... [الاعراف: ۱۲۳] سب کا تم کو حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر ٹانگ دوں گا (تاکہ اوروں کو عبرت ہو) انہوں نے جواب دیا کہ کچھ حرج نہیں۔ ہم اپنے مالک کے پاس پہنچیں گے (جہاں ہر طرح امن و راحت ہے پھر ایسے مرنے سے نقصان ہی کیا ہوا اور) ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کر دے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع پر حاضرین میں سے) سب سے پہلے ایمان لائے (پس اس پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اُن سے پہلے بعضے ایمان لا چکے تھے جیسے آسیہ اور مؤمن آل فرعون اور بنی اسرائیل۔ فَتَتَّبِعُ السَّحَرَةُ فِي اتِّبَاعِ فِرْعَوْنَ كَمَا تَقْصُودُ هُوَ۔ اس عنوان سے تعبیر کرنے میں دلیل

اتباع کی طرف اشارہ ہے کہ خود غرضی ظاہر نہ ہو اور سورہ اعراف میں ایسے ہی الفاظ سے یہ قصہ آیا ہے۔ وہاں کچھ ضروری فوائد آیات کے ذیل میں مذکور ہیں۔ ملاحظہ کر لئے جاویں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّأَلِ: قولہ تعالیٰ جَمِيعَ السَّحَرَةِ سورہ طہ میں اس میں تعین کی تصریح ہے کہ وہ یوم الزینت تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ایسے مجامع میں کسی دینی غرض سے جانا جائز ہے جس کو طالب جاہ علماء بوجہ خلاف وضع ہونے کے کبھی گوارا نہیں کرتے۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ لَهُمْ مُوسٰی... ظاہر اس میں امر ہے عمل بالسر کا، لیکن مقصود آپ کا ابطال تھا ان کے سحر کا اور وہ موقوف تھا اس کے اظہار پر۔ اس لئے اظہار کا اذن دیا۔ جیسے زندگی سے کہا جاوے کہ اپنے دعویٰ باطلہ پر دلیل قائم کر اور غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کی اقامت کے بعد رد کیا جاوے گا۔ پس بعض بزرگوں سے جو بعض منکرات پر چشم پوشی منقول ہے ایسا ہی عذر ان کے اس فعل میں ہے کہ مقصود ان کا کوئی مصلحت دیدہ ہوتی ہے جو اس وقت خفی ہے اور آئندہ ظاہر ہو جاوے گی۔ قولہ تعالیٰ: فَأُلْقِیَ السَّحَرَةُ اس میں اثبات ہے جذبہ البہیہ کا جس کا بکثرت بزرگوں کے کلام میں ذکر ہے۔ قولہ تعالیٰ: قَالُوا لَا ضَیْرَ... پس اس میں جیسے عدم مہالات ہے قتل کی۔ اسی طرح اشتیاق الی الموت بھی ہے ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ما انتم ملقون فی الاتقان ما محصلہ ان فی اختیار اللفظ المہم اشارۃ الی تحقیر ما القوا کانه شیء حقیر لا یلیق ان یسمی ۱۳۔ قولہ بر رب العلمین ما لعل اتیان هذا العنوان لان موسیٰ علیہ السلام دعا فرعون الی اللہ تعالیٰ بقولہ انا رسول رب العالمین۔

وَاَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِنَّا کُمْ مُتَّبِعُونَ ۝۱۴ فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِی الْمَدَآئِنِ حٰشِرِیْنَ ۝۱۵ اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِیْلُوْنَ ۝۱۶ وَ اِنَّهُمْ لَنَا لَغَآیِطُوْنَ ۝۱۷ وَاِنَّا لَجَمِیْعٌ حٰذِرُوْنَ ۝۱۸ فَاَخْرَجْنٰهُمْ مِّنْ جَنَّتٍ وَعِیُونٍ ۝۱۹ وَ کَنُوزٍ ۝۲۰ وَ مَقَامٍ کَرِیْمٍ ۝۲۱ کَذٰلِکَ وَاَوْرَثْنٰهَا بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ۝۲۲ فَاتَّبَعُوْهُمْ مُّشْرِقِیْنَ ۝۲۳ فَلَمَّا تَرَاۤءَ الْجَمْعِیْنَ قَالَ اَصْحٰبُ مُوسٰی اِنَّا لَمُدْرٰکُوْنَ ۝۲۴ قَالَ کَلَّآ اِنَّ مَعِیَ رَبِّیْ سَیِّدِیْنِ ۝۲۵ فَاَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اِنْ اَضْرَبْتَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۝۲۶ فَانْفَلَقَ فَکَانَ کُلُّ فِرْقٍ فِی الْطُّورِ الْعَظِیْمِ ۝۲۷ وَاَزَلْنَا ثَمَّ الْاٰخِرِیْنَ ۝۲۸ وَاَنْجٰیْنَا مُوسٰی وَمَنْ مَّعَہٗ اَجْمَعِیْنَ ۝۲۹ ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخِرِیْنَ ۝۳۰ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیۃٌ لِّمَنْ کَانَ اَکْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝۳۱ وَاِنَّ رَبَّکَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝۳۲

اور ہم نے موسیٰ کو حکم بھیجا کہ میرے ان بندوں کو شباشب (مصر سے باہر) نکال لے جاؤ (اور فرعون کی جانب سے) تم لوگوں کا تعاقب کیا جائے گا (فرعون نے تعاقب کی تدبیر کے لئے آس پاس کے) شہروں میں چیز اسی دوڑا دیئے اور یہ کہلا بھیجا کہ یہ لوگ (یعنی بنی اسرائیل) ہماری نسبت تھوڑی سی جماعت ہے اور انہوں نے ہم کو بہت غصہ دلایا ہے اور ہم سب ایک مسلم جماعت (اور باقاعدہ قوت) ہیں۔ غرض ہم نے ان کو باغوں سے اور چشموں سے اور خزانوں سے اور عمدہ مکانات سے نکال باہر کیا۔ ہم نے ان کے ساتھ توپوں کیا اور ان کے بعد بنی اسرائیل کو ان کا مالک بنایا۔ یہ جملہ معترضہ تھا (آگے قصہ ہے۔ غرض ایک روز) سورج نکلنے کے وقت ان کو پیچھے سے جالیا۔ پھر دونوں جماعتیں آپس میں ایسی قریب ہوئیں کہ ایک دوسری کو دیکھنے لگیں تو موسیٰ کے ہمراہی گھبرا کر کہنے لگے۔ بس (اے موسیٰ) کہ ہم تو ہاتھ آگئے موسیٰ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں کیونکہ میرے ہمراہ میرا پروردگار ہے۔ وہ مجھ کو (دریا سے نکلنے کا) بھی رستہ بتلا دے گا اور ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو (چنانچہ انہوں نے اس پر عصا مارا جس سے وہ دریا) پھٹ گیا اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا جیسا بڑا پہاڑ اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا اور انجام قصہ یہ ہوا کہ ہم نے موسیٰ کو اور ان کے ساتھ والوں کو سب کو بچا لیا پھر دوسروں کو غرق کر دیا (اور) اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا رب بڑا زبردست ہے (اور) بڑا مہربان ہے۔

تَفْسِیْرُ: تَمْرَہٗ قَصَہٗ اِیْضًا: وَاَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِنَّا کُمْ مُتَّبِعُونَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَاِنَّ رَبَّکَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ (جب فرعون کو اس واقعہ سے بھی ہدایت نہ ہوئی اور اُس نے بنی اسرائیل کی آزاد روی نہ چھوڑی تو) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم بھیجا کہ میرے (ان) بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو) شباشب (مصر سے باہر) نکال لے جاؤ (اور فرعون کی جانب سے) تم لوگوں کا تعاقب (بھی) کیا جاوے گا (چنانچہ وہ موافق حکم کے بنی اسرائیل کو لے کر رات کو چل دیئے۔ صبح یہ خبر مشہور ہوئی تو) فرعون نے (تعاقب کی تدبیر کرنے کے لئے جا بجا آس پاس کے) شہروں میں چیز اسی دوڑا دیئے (اور یہ کہلا بھیجا) کہ یہ لوگ (یعنی بنی اسرائیل ہماری نسبت) تھوڑی سی جماعت ہے (ان کے مقابلہ سے کوئی اندیشہ نہ کرے) اور انہوں نے (اپنی کارروائی سے) ہم کو



بہت غصہ دلایا ہے (وہ کارروائی یہ ہے کہ خفیہ چالاکي سے نکل گئے یا یہ کہ زیور بھی ہمارا بہت ساعاریت کے بہانہ سے لے گئے۔ غرض ہم کو احمق بنا کر گئے ہیں ضروران کا تذکرہ کرنا چاہئے) اور ہم سب ایک مسلح جماعت (اور باقاعدہ فوج) ہیں۔ غرض (دو چار روز میں جب سامان اور فوج سے درست ہو گیا تو لاؤ لشکر لے کر بنی اسرائیل کے تعاقب میں چلا اور یہ خبر نہ تھی کہ اب لوٹنا نصیب نہ ہوگا تو اس حساب سے گویا) ہم نے اُن کو باغوں سے اور چشموں سے اور خزانوں سے اور عمدہ مکانات سے نکال باہر کیا (ہم نے اُن کے ساتھ تو) یوں کیا اور اُن کے بعد بنی اسرائیل کو اُن کا مالک بنایا (یہ جملہ معترضہ تھا آگے قصہ ہے) غرض (ایک روز) سورج نکلنے کے وقت ان کو پیچھے سے جالیا (یعنی قریب پہنچ گئے) اُس وقت بنی اسرائیل دریائے قلزم سے اترنے کی فکر میں تھے کہ کیا سامان کریں (پھر جب دونوں جماعتیں) باہم ایسی قریب ہوئیں کہ (ایک دوسرے کو دیکھنے لگیں تو موسیٰ (علیہ السلام) کے ہمراہی (گھبرا کر) کہنے لگے کہ (اے موسیٰ) بس ہم تو اُن کے ہاتھ آ گئے۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ہرگز نہیں کیونکہ میرے ہمراہ میرا پروردگار ہے۔ وہ مجھ کو ابھی (دریائے قلزم سے نکلنے کا) راستہ بتا دے گا (کیونکہ موسیٰ علیہ السلام سے امر بالاسراء کے وقت یہ کہہ دیا گیا تھا: فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخْضُ دَرَسًا وَلَا تَخْشَىٰ ۱۷۷) گو بیوست کی کیفیت نہ بتلائی تھی۔ پس موسیٰ علیہ السلام اس وعدہ پر مطمئن تھے اور بنی اسرائیل کی کیفیت معلوم نہ ہونے سے مضطرب تھے) پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو حکم دیا کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو۔ چنانچہ (انہوں نے اُس پر عصا مارا جس سے) وہ (دریا) پھٹ کر (کئی حصے ہو) گیا (یعنی پانی کئی جگہ سے ادھر ادھر ہٹ کر بیچ میں متعدد سڑکیں کھل گئیں) اور ہر حصہ اتنا (بڑا) تھا جیسا بڑا پہاڑ (یہ لوگ دریا میں امن و اطمینان سے پار ہو گئے) اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا (یعنی فرعون اور فرعون بنی بھی دریا کے نزدیک پہنچے اور موافق پیشین گوئی سابق وَأَنزَلْنَا الْبَحْرَ رَهَوًا اور یا اُس وقت تک اُسی حال پر ٹھہرا ہوا تھا اس لئے کھلے راستہ کو غنیمت سمجھا اور آگے پیچھا کچھ سوچا نہیں۔ سارا لشکر اندر گھس گیا۔ اور چاروں طرف سے پانی سمٹنا شروع ہوا اور سارے لشکر کا کام تمام ہوا) اور (انجام قصہ کا یہ ہوا کہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اور اُن کے ساتھ والوں کو سب کو (غرق ہونے سے) بچالیا۔ پھر دوسروں کو (یعنی اُن کے مخالفوں کو) غرق کر دیا (اور) اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے (یعنی اس قابل ہے کہ کفار اس سے استدلال کریں کہ مخالفت احکام و رسل موجب عذاب خداوندی ہے اور اس کو سمجھ کر مخالفت سے بچیں) اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا رب بڑا زبردست ہے (اگر چاہتا دنیا ہی میں ان کو عذاب دیتا لیکن) بڑا مہربان (بھی) ہے (اس لئے اپنی رحمت عامہ سے عذاب کی مہلت مقرر کر دی ہے۔ پس عدم تعیل عذاب سے بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ فَ: وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ طے کے متعلق پارہ ۱۸ نم کے رُبع آیت: وَأَوْرَثْنَاهَا الْقَوْمَ کے ذیل میں بھی کچھ لکھا گیا ہے۔ اس وقت اُس کے متعلق کچھ اور زائد مضمون نظر سے گزرا اُس کو نقل کئے دیتا ہوں۔ وہ یہ کہ آیت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ فرعون کے ہلاک ہوتے ہی بنی اسرائیل مصر پر مسلط ہو گئے تھے تاکہ آیت پر شبہ لازم آوے کہ تواریخ سے ثابت ہے کہ اس وقت بنی اسرائیل مصر کو نہیں لوٹے بلکہ شام کی طرف بڑھتے رہے۔ بیچ میں وادی تیار کا قصہ ہوا پھر چالیس برس کے بعد شام پر قابض ہوئے اور وہاں ہی رہ پڑے۔ اب یہ شبہ نہیں رہا کیونکہ اور ثنائام ہے بلا فصل اور مع الفصل کو سو حکومت مصر میں ایسے انقلابات ہوتے رہے کہ ایک وقت میں مصر بھی بنی اسرائیل کی سلطنت میں شامل ہو گیا اور یہ زمانہ سلیمان علیہ السلام کا ہے۔ اور بعض نے مضاف محذوف مانا ہے۔ یعنی واورثنا امثالہا بنی اسرائیل اور امثال سے مراد شام کے جنات و عیون لئے ہیں یعنی ہم نے عزیزوں کو ذلیل کیا کہ یہ چیزیں ان کے قبضہ سے نکال دیں اور ذلیلوں کو عزیز کیا کہ ایسا سامان اُن کو عطا کیا گو دوسرے ملک میں سہی واللہ اعلم۔ اور فرعونوں کے زیور لینے کے متعلق سورہ طہ میں توجیہ لکھ چکا ہوں۔ ایک توجیہ اس وقت اپنی ایک پرانی تحریر میں نظر سے گزری اُس کو نقل کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے کہ اگر کسی کو شبہ پر ایسا مال لینے کا ہو تو اس احتمال سے دفع کر لے کہ مصریوں نے خدا جانے ان غریبوں کا کتنا نقصان کر دیا ہوگا اور کتنی مزدوری ان کی مار لی ہوگی اس طور پر تو شاید حساب بھی پورا نہ ہوگا۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعَبِيدِيٍّ مَعْ قَوْلِهِ كَلَّا إِنَّ صَبِيَّيْنِ سَيِّدَيْنِ ۝ اس میں یہ مسئلہ ہے کہ تدبیر و ترک تدبیر میں تعدیل چاہئے۔ چنانچہ تدبیر تو یہ بتلائی گئی کہ بنی اسرائیل کو لے کر شباشب چلے جاؤ۔ پھر جب انہوں نے پکڑے جانے کا اندیشہ ظاہر کیا جس سے مقصود یہ تھا کہ کچھ تدبیر کی جاوے تو موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو صبیّی سَیِّدَیْنِ ۝ فرما کر یہ بتلایا کہ حق تعالیٰ کی تدبیر کے ہوتے ہوئے ہماری تدبیر کی ضرورت نہیں اور عارف کی یہی شان ہوتی ہے کہ اسباب سے توسط کے ساتھ تمسک کرتا ہے مگر اس میں مبالغہ نہیں کرتا۔ قوله: فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ رُوحٌ مِّنْ رَبِّهِ ۝ کہ جو حق تعالیٰ بدوں اس طریقہ کے بھی فلق بحر پر قادر تھے مگر اس طریق میں موسیٰ علیہ السلام کی عظمت ظاہر فرمانا تھا اھ اور یہی حکمت ہوتی ہے اولیاء اللہ کے ہاتھ پر خوارق کے ظاہر ہونے کی۔ اسی لئے اُس کو کرامت کہتے ہیں۔

الْبَخَائِثُ: حاذرون نقل فی الروح عن ابن عباس و ابن جبر و الضحاك و غیرہم فی معناه و التام السلاح و كانه بمعنى صاحب حذر وھی آلة الحرب سمیت بذلك مجازاً و حمل على ذلك قوله تعالى خذوا حذرکم ۳۔ الطور الجبل و قيل الجبل العظيم ازلنا قربنا ۴۔

وَاثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ اِبْرٰهِيْمَ ۝ اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا فَنُظِلُّ لَهَا عَافِيٰنَ ۝۱۰  
 قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ تَدْعُوْنَ ۝۱۱ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝۱۲ قَالُوْا بَلٰ وَاٰبَاؤُنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝۱۳  
 اَفَرِئَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝۱۴ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ اَلَا قَدْ مُّوَنَ ۝۱۵ فَاَتَهُمْ عَذُوْبٌ لِّىْٓ اِلَّا رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۱۶ الَّذِىْ  
 خَلَقَنِىْ فَهُوَ يَهْدِيْنِىْ ۝۱۷ وَالَّذِىْ هُوَ يُطْعِمُنِىْ وَيَسْقِيْنِىْ ۝۱۸ وَاِذَا امْرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِىْ ۝۱۹ وَالَّذِىْ يُبَيِّتُنِىْ ثُمَّ يُبْحِيْنِىْ  
 وَالَّذِىْ اَظْمَعُ اَنْ يَّغْفِرَ لِيْ خَطِيْئَتِيْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝۲۰ رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا وَّ اَلْحِقْنِىْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝۲۱ وَاَجْعَلْ لِّىْ  
 لِسَانَ صِدْقٍ فِى الْاٰخِرِيْنَ ۝۲۲ وَاَجْعَلْنِىْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ ۝۲۳ وَاغْفِرْ لِاٰبِئِىٓ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۲۴ وَلَا تُخْزِنِىْ  
 يَوْمَ يُبْعَثُوْنَ ۝۲۵ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ ۝۲۶ اِلَّا مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝۲۷ وَاُنْزِلَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝۲۸  
 وَبُرِزَتِ الْجَحِيْمُ لِلْغٰوِيْنَ ۝۲۹ وَقِيْلَ لَهُمْ اَيْنَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝۳۰ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ۝۳۱ فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ  
 فِيْهَا هُمْ وَاَلْعٰوُنَ ۝۳۲ وَجُنُوْدُ اِبْلِيسَ اجْبَعُوْنَ ۝۳۳ قَالُوْا وَهُمْ فِيْهَا يَخْتَصِمُوْنَ ۝۳۴ تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِيْ ضَلٰلٍ  
 مُّبِيْنٍ ۝۳۵ اِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝۳۶ وَمَا اَضَلَّنَا اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝۳۷ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِيْنَ ۝۳۸ وَلَا صِدْقٍ حَسِيْمٍ ۝۳۹ فَلَوْ  
 اَنْ لَّنَا كَرَّةٌ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۴۰ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۝۴۱ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝۴۲ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝۴۳

اور آپ ان لوگوں کے سامنے ابراہیم کا قصہ بیان کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور قوم سے فرمایا کہ تم کس کی عبادت کیا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم بتوں کی عبادت کیا کرتے ہیں اور ہم انہی (کی عبادت) پر جتنے بیٹھے رہتے ہیں۔ ابراہیم نے کہا کیا یہ تمہاری سنت ہے جب تم انہیں پکارا کرتے ہو یا یہ تم کو کچھ نفع پہنچاتے ہیں یا یہ تم کو سمجھ نفع پہنچا سکتے ہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ (ان کی عبادت کرنے کی یہ وجہ تو) نہیں بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ ابراہیم نے فرمایا کہ بھلا تم نے ان کو غور سے دیکھا ہے جن کی تم عبادت کیا کرتے ہو تم بھی اور تمہارے پرانے بڑے بھی کہ یہ (معبودین) میرے (اور تمہارے) لئے باعث ضرر ہیں مگر ہاں رب العالمین۔ جس نے مجھ کو (اور اسی طرح سب کو) پیدا کیا پھر وہی مجھ کو میری مصلحتوں کی طرف رہنمائی کرتا ہے ورنہ جو کہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں (جس کے بعد شفا ہو جاتی ہے) تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے اور جو کچھ (وقت پر) موت دے گا۔ پھر قیامت کے روز مجھ کو زندہ کرے گا اور جس سے مجھ کو یہ امید ہے کہ میری غلط کاری کو قیامت کے روز معاف کر دے گا۔ اے میرے رب! مجھ کو حکمت عطا فرما اور (مراتب قرب میں) مجھ کو اعلیٰ درجہ کے نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما اور میرا ذکر آئندہ آنے والوں میں جاری رکھ اور مجھ کو جنت النعیم کے مستحقین میں سے کر اور میرے باپ کو توفیق ایمان کی دے کہ اس کی مغفرت فرما کہ وہ گمراہ لوگوں میں ہے اور جس روز سب زندہ ہو کر آئیں گے اس روز مجھ کو رسوا نہ کرنا۔ اس دن میں کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آوے گا اور نہ اولاد۔ مگر اس کی نجات ہوگی جو اللہ کے پاس (کفر و شرک سے) پاک دل لے کر آئے گا اور (اس روز) خدا ترسوں (یعنی ایمان والوں) کے لئے جنت نزدیک کر دی جائے گی اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے لئے دوزخ سامنے ظاہر کر دی جائے گی اور (اس روز) ان سے کہا جائے گا کہ وہ معبود کہاں گئے جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کیا کرتے تھے کیا اس وقت وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں۔ یا اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں۔ پھر (یہ کہہ کر) وہ (معبودین) اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر سب کے سب دوزخ میں اونڈے منڈال دیئے جائیں گے۔ وہ نفاذ دوزخ میں گفتگو کرتے ہوئے (ان معبودین سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے۔ جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے۔ اور ہم کو تو پس ان بڑے مجرموں نے (جو کے بانی ضلالت تھے) گمراہ کیا سو (اب) کوئی ہمارا سفارشی ہے (کہ چھڑا لے) اور نہ کوئی مخلص دوست ہے (کہ خالی دوسری ہی کر لے) سو کیا اچھا ہوتا کہ ہم کو (دنیا میں) پھر واپس جانا ملتا کہ ہم مسلمان ہو جاتے۔ بے شک اس واقعہ میں (بھی طالبان حق کے لئے) ایک بری عبرت ہے اور باوجود (اس کے) ان (مشرکین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے بے شک آپ کا رب بڑا زبردست رحمت والا ہے۔

تَفْسِيْر: قصہ دوم حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قوم او: وَ اِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ اِبْرٰهِيْمَ ۝۱۰ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَئِنْ رَبَّكَ لَهٗوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝۴۳ اور آپ ان لوگوں کے



سامنے ابراہیم (علیہ السلام) کا قصہ بیان کیجئے (تاکہ اُن کو دلائل ذم شرک کے معلوم ہوں خصوص ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہو کر کیونکہ یہ مشرکین عرب اپنے کو ملت ابراہیمیہ پر بتلاتے ہیں اور وہ قصہ اُس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم کس (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم بتوں کی عبادت کیا کرتے ہیں اور ہم ان ہی (کی عبادت) پر جتنے بیٹھے رہتے ہیں۔ ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا یہ تمہاری سنتیں ہیں جب تم ان کو (اپنی عرض حاجت کے وقت) پکارا کرتے ہو یا (تم جو ان کی عبادت کرتے ہو تو کیا) یہ تم کو کچھ نفع پہنچاتے ہیں یا (اگر تم ان کی عبادت ترک کر دو تو کیا) یہ تم کو کچھ ضرر پہنچا سکتے ہیں (یعنی استحقاق الوہیت کے لئے علم اور قدرت کاملہ تو ضروری ہے) اُن لوگوں نے کہا نہیں (یہ بات تو نہیں ہے کہ یہ کچھ سنتے ہوں یا کچھ نفع و ضرر پہنچا سکتے ہوں اور ان کی عبادت کرنے کی یہ وجہ نہیں) بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے (اس لئے ہم بھی کفر کرتے ہیں) ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کہ بھلا تم نے ان (کی حالت) کو (غور سے) دیکھا بھی جن کی تم عبادت کیا کرتے ہو تم بھی اور تمہارے پرانے بڑے بھی کہ یہ (معبودین) میرے (یعنی تمہارے لئے) باعث ضرر ہیں (یعنی اگر اُن کی عبادت کی جاوے خواہ نعوذ باللہ میں کروں یا تم کرو تو بجز ضرر کے اور کوئی نتیجہ نہیں) مگر ہاں رب العالمین (ایسا ہے کہ وہ اپنے عابدین کا دوست ہے اور اُس کی عبادت سر تا سر تافع ہے) جس نے مجھ کو (اور اسی طرح سب کو) پیدا کیا پھر وہی مجھ کو (میری مصلحتوں تک) رہنمائی کرتا ہے (یعنی عقل و فہم دیتا ہے جس سے نفع و ضرر کو سمجھتا ہوں) اور جو کہ مجھ کو کھلاتا پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں (جس کے بعد شفا ہو جاتی ہے) تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے اور جو مجھ کو (وقت پر) موت دے گا پھر (قیامت کے روز) مجھ کو زندہ کرے گا اور جس سے مجھ کو یہ اُمید ہے کہ میری غلط کاری کو قیامت کے روز معاف کر دے گا (یہ تمام تر صفات اس لئے سنائیں کہ قوم کو خدا تعالیٰ کی عبادت کی رغبت ہو۔ پھر صفات کمال بیان فرماتے فرماتے غلبہ حضور سے حق تعالیٰ سے مناجات کرنے لگے کہ) اے میرے پروردگار مجھ کو حکمت (یعنی جامعیت بین العلم والعمل میں زیادہ کمال) عطا فرما (کیونکہ نفس حکمت تو وقت دعا کے بھی حاصل ہے) اور (مراتب زیادت قرب میں) مجھ کو (اعلیٰ درجہ کے) نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما (مراد انبیاء عالی شان ہیں) اور میرا ذکر آئندہ آنے والوں میں جاری رکھ (تاکہ میرے طریقہ پر چلیں جس میں مجھ کو زیادہ ثواب ملے) اور مجھ کو جنت النعیم کے مستحقین میں سے کر اور میرے باپ (کو تو فیض ایمان کی دے کر اُس) کی مغفرت فرما کہ وہ گمراہ لوگوں میں ہے اور جس روز سب زندہ ہو کر انھیں گے اس روز مجھ کو رسوا نہ کرنا (آگے اُس دن کے بعض واقعات ہائیکہ کا بھی ذکر فرما دیا تاکہ قوم اسے سنے اور ڈرے یعنی وہ ایسا دن ہوگا) جس دن میں کہ (نجات کے لئے) نہ مال کام آوے گا نہ اولاد مگر ہاں (اُس کو نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس (کفر و شرک سے) پاک دل لے کر آوے گا اور (اُس روز) خدا ترسوں (یعنی ایمان والوں) کے لئے جنت نزدیک کر دی جائے گی (کہ اُس کو دیکھیں اور یہ معلوم کر کے کہ ہم اس میں جاویں گے خوش ہوں) اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے لئے دوزخ سامنے ظاہر کی جاوے گی (کہ اُس کو دیکھ کر غم زدہ ہوں کہ ہم اس میں جاویں گے) اور (اُس روز) اُن (گمراہوں) سے کہا جاوے گا کہ وہ معبود کہاں گئے جن کی تم کے خدا کے سوا عبادت کیا کرتے تھے کیا (اس وقت) وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں یا اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں پھر (یہ کہہ کر) وہ (عابدین) اور گمراہ لوگ اور اطمینان کا لشکر سب کے سب دوزخ میں اوندھے منہ ڈال دیئے جائیں گے (بس وہ بت نہ اپنے کو بچا سکے نہ اپنے معبودین کو۔ اسی طرح شیاطین بھی نہ ناصر ہوئے نہ منصر) وہ کفار اُس دوزخ میں گفتگو کرتے ہوئے (اُن معبودین سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے اور ہم کو تو بس ان بڑے مجرموں نے (جو کہ بائی ضلالت تھے) گمراہ کیا سو (اب) نہ کوئی ہمارا سفارش ہے (کہ چھڑالے) اور نہ کوئی مخلص دوست ہے (کہ خالی دل سوزی ہی کر لے) سو کیا اچھا ہوتا کہ ہم کو (دنیا میں) پھر واپس جانا ملتا کہ ہم مسلمان ہو جاتے (یہاں تک ابراہیم علیہ السلام کی تقریر ہو گئی آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) بے شک اس واقعہ (مناظرۃ ابراہیمیہ و نیز واقعہ قیامت) میں (بھی طالبانِ حق اور انجام اندیشوں کے لئے) ایک عبرت ہے (کہ مضامین مناظرہ میں غور کر کے توحید کا اعتقاد کریں اور واقعات قیامت سے ڈریں اور ایمان لاویں) اور (تباہ و جود اس کے) ان (مشرکین مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا رب بڑا زبردست رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا مگر مہلت دے رکھی ہے)۔ ف: حُطْبِيَّتِي سے مراد خلافِ اولیٰ ہے ورنہ انبیاء علیہم السلام معاصی سے پاک ہیں۔ اور الحاق سے مراد زیادت مرتبہ قرب مخصوصہ بالصالحین ہے۔ اور اغفر لابی: کے ترجمہ کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے شبہ استغفار لاکر فرکا جاتا رہا اور ابراہیم علیہ السلام کا یہ فرمانا لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ صاف قرینہ ہے کہ استغفار بالمعنی المتبادر کو کافر کے لئے وہ بھی نافع نہ سمجھتے تھے اور لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ سے کوئی شخص یہ شبہ نہ کرے کہ مؤمنین کو تو مال جس کو تصدق کیا ہو اور اولاد جو صالح ہو یا نابالغ مرگنی ہونا نافع ہے۔ بات یہ ہے کہ نفی نفع کی باعتبار اُن کی ذات کے ہے اور نافع ہونا بوجہ اقتران بالعمل الصالح یعنی تصدق و صبر کے ہے۔ پس اس جواب کی حاجت نہیں کہ یہ عدم نفع کفار سے مخصوص ہے۔ اور آیت سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اصنام کو اُس روز کچھ ادراک ہوگا۔ سو عقلاً نقلاً اس سے کوئی امر نافع نہیں۔

نَزَّاهُ مَسَالِكَ السَّلَوكِ: قولہ تعالیٰ: فَهُوَ يَهْدِينُ ۝ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي اس میں ادب اور عبدیت کا پورا اظہار ہے کہ اس میں ابراہیمؑ نے یہ بتلادیا کہ جس طرح دینی نعمت یعنی ہدایت کی مجھ کو احتیاج ہے اسی طرح دنیوی نعمت کھانے پینے کی بھی احتیاج ہے، بخلاف جاہل مدعیان زہد کے کہ وہ دنیوی نعمتوں کی تحقیر کرتے ہیں اور اس سے اپنا استغناء ظاہر کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينُ ۝ مرض کو جو کہ ایک گونہ نقص ہے اپنی طرف نسبت کرنا اور شفاء کو جو کہ فی نفسہ کمال ہے حق تعالیٰ کی طرف نسبت کرنا رعایت ہے ادب کی اور امانت کی اسناد میں شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ بوجہ عموم کے نقص سے نکل گیا۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِي أَطْمَعُ اس میں دو ادب ہیں ایک اپنی اجتہادی غلطی کو سمجھنا اور اس کو خطیئہ فرمانا دوسری مغفرت کا لفظ جزم نہ کرنا تاکہ اللہ تعالیٰ پر کسی امر کا واجب نہ ہونا ظاہر ہو۔ قولہ تعالیٰ: رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا پہلا جملہ قوت علمیہ کی طرف اور دوسرا جملہ قوت عملیہ کی طرف اشارہ ہے اور یہ دونوں آپ کو حاصل تھے۔ پھر ان کے طلب کرنے میں اشارہ ہے کہ سالک کو کسی حد پر ٹھہرنا نہ چاہئے بلکہ ہمیشہ طلب اور ترقی میں لگا رہا ہے اور الْحَقُّنِ کے عنوان میں تواضع بھی ہے کہ صالح ہونا تو بڑا درجہ ہے صالحین میں ملحق ہی ہو جاؤں۔ قولہ تعالیٰ: وَأَجْعَلْ لِي..... بعض اہل اللہ نے اپنے سلسلہ کے بقاء کی تمنا کی ہے۔ اس میں اس کی اصل ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّوَافِلِ ۝ اس میں اس شخص پر رد ہے جو جنت سے استغناء کا دعویٰ کرتا ہے مگر مغلوب الحال مستحق ہے ۱۲۔

مَلِكًا ۝ قُلْتُ لَئِنْ نَجَّيْتُكَ لَتَنْجِيَنِي ۝ قولہ قبل اذ قال اور قصہ الخ اشارۃ الی ان العامل فی اذنا کما فی الاعراب والروح ۳۔ ۲ قولہ فی یسمعونکم: تمہاری سنتے ہیں ای دعاء کم ۱۳۔

الذَّخَائِنِ: قولہ لسان صدق المراد باللسان الذکر الحاقاً للسبب علی المسبب واللام للنفع والصدق بمعنی الصادق وصف بہ اللسان مبالغة ثم اضيف الموصوف الی الصفة قال جار الله الکبکبة تکریر الکب جعل التکریر فی اللفظ دلیلاً علی التکریر فی المعنی کانه اذا القی فی جہنم ینکب مرة بعد مرة حتی یستقر فی قعرها اعادنا الله منها۔ الحمیم القریب من القاموس ۱۴۔

النَّجْوَى: قولہ اذ تدعون قال ابو حیان لا بد من التجوز فی اذبان تجعل بمعنی اذا وتجوز فی المضارع بان یجعل بمعنی الماضي واعتبار الاستحضار ابلغ فی التبیكیت قولہ افرايت معطوف علی مقدر ای اناطتم ورايتم حال ما کنتم وقولہ فانهم عدو لی الخ تفسیر لما قصد بقولہ فرايتم قولہ الا رب العلمین۔ استثناء منقطع ای فانه ولی لی قولہ الا من اتی الله استثناء منقطع ای فانه ینتفع بالنجاة ۱۵۔ فی الروح۔ قولہ اذ نسویکم ظرف لکونهم فی ضلال مبین وقیل لمحذوف دل علیہ الکلام ای ضللنا وقیل للضلال المذکور وان کان فیہ ضعف صناعی الخ ۱۶۔

الْبَلَاءِ: قولہ عدو لی المراد عدولکم کقولہ تعالیٰ ومالی لا اعبد وفیہ تلطیف للدعوة۔ قولہ واذا مرضت لم یکرر الموصول لان المرض من توابع الاکل والشرب۔ قولہ واجعلنی زاده مع الاستغناء عنه بقولہ والحقنی لان المقام لکونه مقام الابتہال یقتضی التطویل ۱۷۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۝ وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ۝ قَالَ وَمَا عَلِمْتُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ۝ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّابُونَ ۝ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا وَخِجْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۝ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

قوم نوح نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے ان کے برادری کے بھائی نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو اس کا



مقتضایہ ہے کہ تم لوگ اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور نیز میں تم سے کوئی دینیو صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس رب العالمین کے ذمہ ہے۔ سو میری اس بے غرضی کا مقتضا بھی یہ ہے کہ تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا ہم تم کو مانیں گے حالانکہ رذیل لوگ تمہارے ساتھ ہوئے ہیں۔ نوح (علیہ السلام) فرمایا کہ ان کے (پیشہ اور) کام سے تو مجھ کو کیا بحث ان سے حساب کتاب لینا بس اللہ کا کام ہے کیا خوب ہو کہ تم اس کو سمجھو اور میں ایمانداروں کو دور کرنے والا نہیں ہوں میں تو صاف طور پر ایک ڈرانے والا ہوں۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اگر تم اس کہنے سننے سے (اے نوح باز نہ آؤ گے تو ضرور سنگسار کر دیئے جاؤ گے۔ نوح (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے پروردگار! میری قوم مجھ کو برابر جھٹلا رہی ہے۔ سو آپ میرے اور اس کے درمیان میں ایک عملی فیصلہ کر دیجئے اور مجھ کو اور جو ایماندار میرے ساتھ ہیں ان کو (اس ہلاکت سے) نجات دیجئے۔ تو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور (ان کو اور جو ان کے ساتھ بھری ہوئی کشتی میں (سوار) تھے۔ ان کو نجات دی پھر اس کے بعد ہم نے باقی لوگوں کو غرق کر دیا اس (واقعہ) میں (بھی) بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا رب زبردست (اور) مہربان ہے۔ ﴿۱۹﴾

تَفْسِيرُ: قصہ رسوم حضرت نوح علیہ السلام با قوم او: كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱۹﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۲۰﴾ قوم نوح نے پیغمبروں کو جھٹلایا (کیونکہ ایک پیغمبر کی تکذیب سے سب کی تکذیب لازم آتی ہے) جبکہ اُن سے اُن کی برادری کے بھائی نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (خدا سے) نہیں ڈرتے میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں (کہ بعینہ پیغام خداوندی بلا کی پیشی پہنچا دیتا ہوں) سو (اس کا مقتضایہ ہے کہ) تم لوگ اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور (نیز) میں تم سے کوئی (دینیو) صلہ (بھی) نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس رب العالمین کے ذمہ ہے۔ سو (میری اس بے غرضی کا مقتضا بھی یہ ہے کہ) تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا ہم تم کو مانیں گے حالانکہ رذیل لوگ تمہارے ساتھ ہوئے ہیں (جن کی موافقت سے شرفاء کو عار آتی ہے و نیز اکثر ایسے کم حوصلہ لوگوں کے اغراض بھی حصول مال یا ترغ ہوا کرتا ہے۔ سو یہ لوگ بھی دل سے ایمان نہیں لائے) نوح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اُن کے (پیشہ اور) کام سے تو مجھ کو کیا بحث (خواہ شریف ہوں یا رذیل ہوں) دین میں اس تفاوت کا کیا اثر رہا۔ یہ احتمال کہ اُن کا ایمان دل سے نہیں (سو اس پر) ان سے حساب کتاب لینا بس خدا کا کام ہے۔ کیا خوب ہو کہ تم اس کو سمجھو اور (رذالت پیشہ کو اپنے ایمان کا مانع قرار دینے سے جو اشارۃً یہ درخواست نکلتی ہے کہ میں ان کو اپنے پاس سے دور کر دوں تو) میں ایمان داروں کو دور کرنے والا نہیں ہوں (خواہ تم ایمان لاؤ یا نہ لاؤ) میرا کوئی ضرر نہیں (کیونکہ) میں تو صاف طور پر ایک ڈرانے والا ہوں (اور تبلیغ سے میرا فرض منصبی پورا ہو جاتا ہے۔ آگے اپنا نفع و نقصان تم لوگ دیکھ لو) وہ لوگ کہنے لگے کہ اگر تم اس کہنے سننے سے (اے نوح باز نہ آؤ گے تو ضرور سنگسار کر دیئے جاؤ گے (غرض جب سالہا سال اس طرح گزر گئے تب) نوح (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے پروردگار! میری قوم مجھ کو (برابر) جھٹلا رہی ہے سو آپ میرے اور ان کے درمیان ایک (عملی) فیصلہ کر دیجئے (یعنی ان کو ہلاک کر دیجئے) اور مجھ کو اور جو ایمان دار میرے ساتھ ہیں اُن کو (اس ہلاکت سے) نجات دیجئے تو ہم نے ان کی دعا قبول کی (اور) ان کو اور جو ان کے ساتھ بھری ہوئی کشتی میں (سوار) تھے اُن کو نجات دی۔ پھر اس کے بعد ہم نے باقی لوگوں کو غرق کر دیا۔ اس (واقعہ) میں (بھی) بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے بے شک آپ کا رب زبردست (اور) مہربان ہے (کہ باوجود قدرت تعذیب کے اُن کو مہلت دیئے ہوئے ہے) ف: آئندہ قصص میں بھی دوسرے انبیاء کی دعوت میں بعینہ اسی مضمون کا آنا اس لئے ہے کہ یہ طرز تبلیغ کا سب میں مشترک ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: قَالُوا أَأَتَوْهُمْ لَكَ بَعْضُ لَوْگ بَعْضُ اہل اللہ سے محض ان کی نسبت یا صناعیت کے کم درجہ ہونے کے سبب عار کرتے ہیں اور ان سے استفادہ نہیں کرتے۔ اس میں اس کی مذمت ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: فَاقْتُمْ بُنْيَانَهُمْ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص دین کو ضرر پہنچائے اس کے لئے بددعا کرنا کمال صبر و حلم کے منافی نہیں اور لوگوں کا اضرار بالذین اس آیت میں ہے: اِنْ تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ۔ [نوح: ۲۷]

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ فَاتَّقُوا اللّٰهَ الْخ كَرَّرَ لِانِ الْمَقْتَضٰی متعدد کما قررته فی الترجمة۔ قَوْلُهُ كَذِبُونَ لَمْ يَقْصِدْ بِهِ الْاَخْبَارُ بَلِ الْاِسْتِنْصَارُ فَافْهَمُ ۱۲۔

كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱۹﴾ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ هُوْدٌ اَلَا تَتَّقُونَ ﴿۲۰﴾ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُولٌ اٰمِیْنٌ ﴿۲۱﴾ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ﴿۲۲﴾ وَمَا اَسْأَلُكُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۲۳﴾ اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِیْعٍ اٰیَةً تَعْبَثُوْنَ ﴿۲۴﴾ وَتَتَّخِذُوْنَ مَصٰنِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُوْنَ ﴿۲۵﴾ وَاِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِیْنَ ﴿۲۶﴾ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ﴿۲۷﴾ وَاتَّقُوا الَّذِیْ اَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴿۲۸﴾ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَبَنِیْنٍ ﴿۲۹﴾ وَجَنَّتْ وَعُیُوْنٌ ﴿۳۰﴾ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ ﴿۳۱﴾ قَالُوا سَوَآءٌ عَلَیْنَا

أَوْعِظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَعِظِيْنَ ۝ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوْكِلِيْنَ ۝ وَمَا نَحْنُ بِبُعْذِيْنَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۝ إِنَّ فِيْ ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝

قوم عاد نے پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان (کی برادری) کے بھائی ہود علیہ السلام نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو۔ میں تمہارا امانت در پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم میں سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ پس میرا صلہ رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم ہر اونچے مقام پر ایک یادگار (کے طور پر عمارت) بناتے ہو جس کو محض نفول (بلا ضرورت) بناتے ہو اور بڑے بڑے محل بناتے ہو جیسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے اور جب کسی پر دار و گیر کرنے لگتے ہو تو بالکل جابر (اور ظالم) بلکہ ارد گرد کرتے ہو۔ سو تم (کو چاہئے کہ) اللہ سے ڈرو اور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے) میری اطاعت کرو اور اس (اللہ سے) ڈرو جس نے تمہاری ان چیزوں سے امداد کی جن کو تم جانتے ہو (یعنی) مواشی اور بیٹوں اور باغوں اور چشموں سے تمہاری اولاد کی۔ مجھ کو تمہارے حق میں (مگر تم ان حرکات سے باز نہ آئے) ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے۔ وہ لوگ بولے کہ ہمارے نزدیک تو دونوں باتیں برابر ہیں خواہ تم نصیحت کرو اور خواہ نا صحیح نہ ہو۔ یہ تو بس اگلے لوگوں کی ایک معمولی عادت اور رسم ہے اور تم جو ہم کو عذاب سے ڈراتے ہو ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے ہود کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو آندھی کے عذاب سے ہلاک کر

دیا۔ بے شک اس واقعہ میں بھی عبرت ہے اور باوجود اس کے ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب زبردست اور مہربان ہے۔

تَفْسِيْر: قصہ چہارم عاد قوم ہود علیہ السلام: كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ قوم عاد نے پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ اُن سے اُن کی (برادری) کے بھائی ہود (علیہ السلام) نے کہا کہ کیا تم (خدا سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم میں سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا پس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم (علاوہ شرک کے تکبر و تفاخر میں بھی اس درجہ منہمک ہو کہ) ہر اونچے مقام پر ایک یادگار (کے طور پر عمارت) بناتے ہو (تا کہ خوب اونچی نظر آوے) جس کو محض فضول (بلا ضرورت) بناتے ہو اور (اس کے علاوہ جو رہنے کے مکان ہیں جن کی ایک درجہ میں ضرورت بھی ہے اُن میں بھی یہ غلو ہے) کہ بڑے بڑے محل بناتے ہو (حالانکہ اُس سے کم میں آرام مل سکتا ہے) جیسے دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے (یعنی ایسی توسیع اور ایسے ایوان رفیع اور ایسا استحکام اور ایسے یادگار اور اعلام اُس وقت مناسب تھے کہ دنیا میں ہمیشہ رہنا ہوتا تو یہ خیال ہوتا کہ وسیع مکان بناؤ تا کہ آئندہ نسل میں تنگی نہ ہو کیونکہ ہم بھی رہیں گے اور وہ بھی ہوں گے اور رفیع بھی بناؤ تا کہ نیچے جگہ نہ رہے تو اوپر رہنے لگیں گے اور مستحکم بناؤ تا کہ ہماری عمر طویل کے لئے کافی ہو اور یادگاریں بناؤ تا کہ ہمارے زندہ رہنے سے ہمارا ذکر زندہ رہے اور اب تو سب فضول ہے بڑی بڑی یادگاریں بنی ہیں اور بانی کا نام تک معلوم نہیں۔ موت نے سب کا نام مٹا دیا کسی کا جلدی کسی کا دیر میں) اور (اُس تکبر کے سبب طبیعت میں سختی اور بے رحمی اس درجہ رکھتے ہو کہ) جب کسی پر دار و گیر کرنے لگتے ہو تو بالکل جابر (اور ظالم) بن کر دار و گیر کرتے ہو (ان اخلاق ذمیہ کا اس لئے بیان کیا گیا کہ یہ اخلاق ذمیہ اکثر مانع ایمان و انقیاد سے ہو جاتے ہیں) سو (چونکہ شرک اور اخلاق ذمیہ مذکورہ سب موجب ناخوشی خداوندی و موجب تعذیب ہیں اس لئے) تم (کو چاہئے کہ) اللہ سے ڈرو اور (چونکہ میں رسول ہوں اس لئے) میری اطاعت کرو اور اُس (اللہ سے) ڈرو (یعنی جس سے ڈرنے کو میں کہتا ہوں وہ ایسا ہے) جس نے تمہاری ان چیزوں سے امداد کی جن کو تم جانتے (یعنی) مواشی اور بیٹوں اور باغوں اور چشموں سے تمہاری امداد کی (تو منعم ہونے کا مقتضایہ ہے کہ اُس کے احکام کی اصلاح مخالفت نہ کی جاوے) مجھ کو تمہارے حق میں (اگر تم ان حرکات سے باز نہ آئے) ایک بڑے سخت دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (یہ ترہیب ہے اور أَصَدُّ لَكُمْ بِالنَّعَامِ میں ترغیب تھی) وہ لوگ بولے کہ ہمارے نزدیک تو دونوں باتیں برابر ہیں خواہ تم نصیحت کرو اور خواہ نا صحیح نہ بنو (یعنی ہم دونوں حالتوں میں اپنے کردار سے باز نہ آویں گے اور تم جو کچھ کہہ رہے ہو) یہ تو بس اگلے لوگوں کی ایک (معمولی) عادت (اور رسم) ہے (کہ ہر زمانہ میں لوگ مدعی نبوت ہو کر لوگوں کو یوں ہی کہتے سنتے رہے) اور (تم جو ہم کو عذاب سے ڈراتے ہو تو) ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض اُن لوگوں نے ہود (علیہ السلام) کو جھٹلایا تو ہم نے اُن کو (عذاب صرصر سے) ہلاک کر دیا۔ بے شک اس (واقعہ) میں بھی بڑی عبرت ہے (کہ احکام کی مخالفت کا کیا انجام ہوا) اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب زبردست اور مہربان ہے (کہ تعذیب پر قادر بھی ہے اور رحمت سے مہلت بھی دے رکھی ہے)۔

زَجَّجْنَاهُمْ بِسَالٰوٰی: قولہ تعالیٰ: اَتَّبِعُوْنَ یٰحْیٰی رَیْبُج..... اس میں عبث کی مذمت صریح ہے خواہ قول ہو یا فعل۔ قولہ تعالیٰ: وَتَتَخِذُوْنَ مَصَافِعَ..... باوجودیکہ ان کو خلود کی اُمید نہ تھی مگر چونکہ ان کا عمل اس شخص کے عمل کے مشابہ تھا جو خلود کی اُمید رکھتا ہے اس لئے ان کے لئے طمع خلود ثابت فرمائی۔ اسی بناء پر جو شخص کافروں کا کام کرے اُس کو صوفیہ کے کلام میں کافر کہہ دیا جاتا ہے اور احادیث میں بھی بکثرت موجود ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَبْطِئْهُمُ..... روح میں ہے۔ یعنی جس میں نہ رحم ہو نہ تادیب کا قصد ہو نہ انجام پر نظر ہو اس سے معلوم ہوا کہ جس بطش میں یہ امور ہوں وہ اصلاح ہے اور منافی طریق نہیں۔



مَلُوقًا شَرَبًا لَّنَجْعُمًا: اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّیْ لَکُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ ۝ وَطَاعُوْا ۝ وَمَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اَتُرْکُوْنَ فِیْ مَا هُمْنَا اٰمِیْنٌ ۝ فِیْ جَنَّتٍ وَعُیُوْنٍ ۝ وَزُرُوْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِیْمٌ ۝ وَتَنْجُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ یُّوْنٰثَ فَرِیْدِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ ۝ وَطَاعُوْا ۝ وَلَا تَطِيعُوْا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ وَلَا یُصْلِحُوْنَ ۝ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِیْنَ ۝ مَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ فَاتِّبَاعِیْۤ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةُ لِّهَآ شَرِبٌ وَلَکُمْ شَرْبٌ یَّوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وَلَا تَسُوْهُآ بِسُوْءٍ فَاِخْذُکُمْ عَذَابُ یَّوْمٍ عَظِیْمٍ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نِدْمِیْنَ ۝ فَاِخْذُھُمْ الْعَذَابُ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیۃٌ ۝ وَمَا کَانَ اَکْثَرُھُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّکَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝

اخلاق ذمیرہ کا اس لئے الخ فلا یرہ کون الکفار غیر مکلفین بالفروع علی القول المشہور ۳۔  
اللَّحَنَاتِ: ربع المرتفع من الارض کذا فی القاموس قوله مصانع المبانی من القصور کذا فی القاموس۔ قوله لعلکم کانکم فهو للتشبیہ کذا فی الروح ای مجازا۔ قوله تعلمون تعرفون کذا فی الروح ۳۔

کَذَّبَتْ ثَمُوْدُ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ اِذْ قَالَ لَهُمْ اٰخُوهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّیْ لَکُمْ رَسُوْلٌ اٰمِیْنٌ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ ۝ وَطَاعُوْا ۝ وَمَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اَتُرْکُوْنَ فِیْ مَا هُمْنَا اٰمِیْنٌ ۝ فِیْ جَنَّتٍ وَعُیُوْنٍ ۝ وَزُرُوْعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِیْمٌ ۝ وَتَنْجُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ یُّوْنٰثَ فَرِیْدِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ ۝ وَطَاعُوْا ۝ وَلَا تَطِيعُوْا اَمْرَ الْمُسْرِفِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ وَلَا یُصْلِحُوْنَ ۝ قَالُوْا اِنَّمَا اَنْتَ مِنَ الْمُسْحَرِیْنَ ۝ مَا اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ فَاتِّبَاعِیْۤ اِنْ کُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ هٰذِهِ نَاقَةُ لِّهَآ شَرِبٌ وَلَکُمْ شَرْبٌ یَّوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وَلَا تَسُوْهُآ بِسُوْءٍ فَاِخْذُکُمْ عَذَابُ یَّوْمٍ عَظِیْمٍ ۝ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نِدْمِیْنَ ۝ فَاِخْذُھُمْ الْعَذَابُ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیۃٌ ۝ وَمَا کَانَ اَکْثَرُھُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّکَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝

قوم ثمود (نے بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جب کہ ان سے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) نہیں ڈرتے میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تم ان ہی چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جائے گا۔ جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں۔ یعنی باغوں اور چشموں میں اور کھیتوں اور ان کھجوروں میں جن کے گھے خوب ہاندھے ہوئے ہیں اور کیا (اسی عظمت کی وجہ سے) تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے اور فخر کرتے ہوئے مکان بناتے ہو۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور ان حدود (بندگی) سے نکل جانے والوں کا کہنا مت مانو جو سرزمین میں فساد کیا کرتے ہیں اور کبھی اصلاح (کی بات) نہیں کرتے۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے۔ تم پس ہماری طرح کے (ایک معمولی) آدمی ہو (اور آدمی نبی ہوتا نہیں) سو کوئی معجزہ پیش کرو اگر تم (دعویٰ نبوت میں) سچے ہو۔ صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی سے پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں ایک باری تمہاری (یعنی تمہارے مواشی کی اور ایک یہ ہے) اس کو برائی (اور تکلیف دہی) کے ساتھ ساتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو ایک بھاری دن کا عذاب آ پکڑے گا۔ سو انہوں نے اس اونٹنی کو مار ڈالا پھر جب آثار عذاب نمودار ہوئے تو اپنی حرکت پر پشیمان ہوئے۔ پھر آخر عذاب نے آن پکڑا۔ بے شک اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تَفْسِیْرُ: قصہ پنجم ثمود قوم صالح (علیہ السلام): کَذَّبَتْ ثَمُوْدُ الْمُرْسَلِیْنَ (الی قوله تعالیٰ) وَاِنَّ رَبَّکَ لَھُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ قوم ثمود نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ ان سے ان کے بھائی صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم (اللہ سے) نہیں ڈرتے میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے (اور تم جو جمع کی بدولت اس درجہ اللہ سے غافل ہو تو) کیا تم کو ان ہی چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جاوے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں یعنی باغوں اور چشموں میں اور کھیتوں میں اور ان کھجوروں میں جن کے گھے خوب گوندھے ہوئے ہیں (یعنی ان کھجوروں میں خوب کثرت سے پھل آتا ہے) اور کیا (اسی عظمت کی وجہ سے) تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے (اور فخر کرتے) ہوئے مکانات بناتے ہو۔ سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور ان حدود (بندگی) سے نکل جانے والوں کا کہنا مت مانو جو سرزمین میں فساد کیا کرتے ہیں اور (کبھی) اصلاح (کی بات) نہیں کرتے (مراد وہ سائے کفار ہیں جو گمراہی پر لوگوں کو آمادہ کرتے تھے اور فساد و عدم اصلاح سے یہی مراد ہے) ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (جس سے عقل میں اختلال آ گیا ہے کہ نبوت کا دعویٰ کرتے ہو حالانکہ) تم بس ہماری طرح کے ایک (معمولی) آدمی ہو (اور آدمی نبی ہوتا نہیں) سو کوئی معجزہ پیش کرو اگر تم (دعویٰ نبوت میں) سچے ہو۔ صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی ہے (جو بوجہ خلاف عادت پیدا ہونے کے معجزہ ہے جیسا پارہ ہشتم کے ختم کے قریب گزرا اور علاوہ اس کے کہ یہ میری رسالت پر ایک دلیل ہے خود اس کے بھی کچھ حقوق ہیں۔ چنانچہ ان میں

سے ایک یہ ہے کہ) پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں ایک باری تمہاری (یعنی تمہارے مواشی کی) اور (ایک یہ ہے کہ) اس کو برائی (اور تکلیف دی) کے ساتھ ہاتھ بھی مت لگانا کبھی تم کو ایک بھاری دن کا عذاب آ پکڑے سوانہوں نے (نہ رسالت کی تصدیق کی نہ اونٹنی کے حقوق ادا کئے بلکہ) اُس اونٹنی کو مار ڈالا۔ پھر جب (آثار عذاب نمودار ہوئے تو اپنی حرکت پر) پشیمان ہوئے (مگر اول تو معائنہ عذاب کے وقت ندامت بے کار دوسرے خالی طبعی ندامت سے کیا ہوتا ہے جب تک اختیاری تدارک یعنی توبہ و ایمان نہ ہو) پھر (آخر) عذاب نے ان کو آ لیا بے شک اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے (کہ باوجود قدرت کے مہلت دیتا ہے)۔ ف: پانی کی باری اس طرح تھی کہ ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن اور مواشی کا۔ جب اونٹنی کی باری کا دن ہوتا تو تمام پانی پی جاتی اور اُس روز نہ دوسرے مواشی کو پانی ملتا نہ آدمیوں کو اخراجہ فی الدار عن قتادہ یہی امر ان لوگوں کو ناگوار ہوا اور اس اونٹنی کے دشمن ہو گئے اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں ایک کنواں تھا جس میں یہ باری تھی۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ - فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ [الشعراء: ۱۵۷ - ۱۵۸] اس ندامت کے نافع نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اپنے فعل کی تلافی ایمان سے نہیں کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ میں ندامت طبعیہ کافی نہیں ندامت عقلیہ چاہئے۔  
الْبَلَاغَاتُ: هُضِمَ مَنْصُومٌ فِي جَوْفِ الْجَفِّ كَذَا فِي الْقَامُوسِ فَرِهِنَ اشْرَ وَبَطَرَ كَذَا فِي الْقَامُوسِ -  
الْبَلَاغَةُ: قوله لا يصلحون زاده تاكيدا لان من المفسدين من يصلح احيانا وهم ليسوا كذلك ۱۳۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ  
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ  
لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ۚ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۚ قَالَ إِنِّي  
لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ۚ رَبِّ نَجِّنِي وَاهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ۚ فَنَجَّيْنَاهُ وَاهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۚ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۚ ثُمَّ  
دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ۚ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ  
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

قوم لوط نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ ان میں سے انکے بھائی (لوط علیہ السلام) نے کہا: کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانتدار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ رب العالمین کے ذمہ ہے۔ کیا تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) مردوں سے فعل کرتے ہوں اور تمہارے رب نے جو نئی نئی ترکیبیں پیدا کی ہیں ان کو نظر انداز کئے رہتے ہوں بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) سے گزر جانے والے ہو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ اے لوط اگر تم ہمارے کہنے سے باز نہیں آؤ گے تو ضرور (بستی سے) نکال دیے جاؤ گے۔ لوط نے فرمایا کہ میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں۔ لوط نے دعا کی اے میرے رب مجھ کو اور میرے (خاص) متعلقین کو ان کے اس کام (کے وبال) سے نجات دے سو ہم نے ان کو اور انکے متعلقین کو سب کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے کہ وہ (عذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی پھر ہم نے ان سب کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا سو کیا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو (عذاب الہی) سے ڈرایا گیا تھا۔ بے شک اس (واقعہ) میں (بھی) عبرت ہے اور باوجود اس کے ان کفار مکہ میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے۔

تَفْسِيرٌ: قصہ ششم قوم لوط علیہ السلام: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (الی قوله تعالى) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ قوم لوط نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ اُن سے اُن کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے تو کیا تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) مردوں سے فعل کرتے ہو اور تمہارے رب نے جو تمہارے لئے یہ بیاں پیدا کی ہیں ان کو نظر انداز کئے رہتے ہو (یعنی اور کوئی آدمی تمہارے سوا یہ حرکت نہیں کرتا اور یہ نہیں ہے کہ اس کے قبیح ہونے میں کچھ خفا ہے) بلکہ (اصل بات یہ ہے کہ) تم حد (انسانیت) سے گزر جانے والے لوگ ہو وہ لوگ کہنے لگے کہ اے لوط اگر تم



(ہمارے کہنے سننے سے) باز نہیں آؤ گے۔ تو ضرور (بستی سے) نکال دیئے جاؤ گے۔ لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (میں اس دھمکی سے کہنے سے نہ رکوں گا کیونکہ) میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں (تو کہنا کیسے چھوڑ دوں گا جب کسی طرح اُن لوگوں نے نہ مانا اور عذاب آتا ہوا معلوم ہوا تو) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو اور میرے (خاص) متعلقین کو اُن کے اس کام (کے وبال) سے (جو اُن پر آنے والا ہے) نجات دے سو ہم نے اُن کو اور ان کے متعلقین کو سب کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے (مراد اس سے زوجہ لوط علیہ السلام کی) کہ وہ (عذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی۔ پھر ہم نے اور سب کو (جو لوط اور ان کے اہل کے سوا تھے) ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک خاص قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا سو کیا برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا (جن کو عذاب الہی سے ڈرایا گیا تھا بے شک اس (واقعہ) میں (بھی) عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے (کہ عذاب دے سکتا تھا مگر ابھی نہیں دیا)۔ ف: عذاب میں رہ جانا اس لئے تھا کہ وہ کافر تھے اور اس لئے رات کو لوط علیہ السلام کے ساتھ بستی سے نہ نکلی۔ سورہ ہود میں یہ قصہ آیا ہے اور روح المعانی تفسیر سورہ ق میں ہے کہ یہ لوگ نہی بھائی نہ تھے مجازاً بھائی کہہ دیا۔ سسرالی رشتہ دار تھے کیونکہ لوط علیہ السلام یہاں ہجرت کر کے تشریف لائے تھے آپ کی برادری کے لوگ آپ کے ساتھ نہ تھے۔

مَنْ قَاتَلَ نَفْسًا تَنْجِيًّا: قوله وبال اشارة الى حذف المضاف ۴۔

النَّجْوَى: قوله لعمركم في الروح اللام فيه قيل للتبيين كما في سقياك فهو متعلق بمخدوف اعنى وعنى وقيل هي للتقوية ومتعلقها عند من يرى تعلق حرف التقوية بمخدوف اى انى من القالين لعمركم من القالين وقيل هي متعلقة بالقالين المذكور ويتوسع في الظروف مالا يتوسع في غيرها ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله عجوزا في الروح التعبير عنها بالعجوز للايماء الى انه مما لا يشق اهلاؤها على لوط عليه السلام وسائر اهله بمقتضى الطبيعة البشرية وقيل للايماء انها قد عست (في الصراح سخت پیر شدن) في الكفر ودامت فيه الى ان صارت عجوزا ۴۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمِرْثَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ۖ ائِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ ۖ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ۖ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَلْسِنَتِكُمْ ۖ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَى ۖ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ السَّاحِرِينَ ۖ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ قَالَ رَبِّیْ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَآخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ۖ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّمَن كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ

اصحاب الايكہ نے (بھی) پیغمبروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور (صاحب حق کا) نقصان مت کیا کرو اور اسی طرح تولنے کی چیزوں میں سیدھی ترازو سے تولا کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سرزمین میں فساد مت مچایا کرو اور (خدائے قادر) سے ڈرو جس نے تم کو اور تمام اہل مخلوقات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے اور تم تو محض ہماری طرح (کے) معمولی آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ سو اگر تم نبیوں میں سے ہو تو ہم پر آسمان سے کوئی ٹکڑا گرا دو شعیب بولے کہ تمہارے اعمال کو میرا رب ہی جانتا ہے پھر وہ لوگ برابر ان کو جھٹلایا کئے۔ پھر ان کو سائبان کے واقعہ نے آکھڑا بے شک وہ بڑے سخت دن کا عذاب تھا اور اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے (اور باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قوت والا اور بڑی رحمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ: قصہ ہفتم اصحاب الايكہ: كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمِرْثَلِينَ (الى قوله تعالى) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ اصحاب الايكہ نے (بھی جن کا ذکر سورہ حجر کے اخیر میں گزر چکا ہے) پیغمبروں کو جھٹلایا جبکہ اُن سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا بس میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور (صاحب حق کا)

نقصان مت کیا کرو اور (اسی طرح تو لے کی چیزوں میں) سیدھی ترازو سے تولاد کرو (یعنی ڈنڈی نہ مارا کرو نہ بانوں میں فرق کیا کرو) اور لوگوں کا اُن کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سرزمین میں فساد مت مچایا کرو اور اُس (خدائے قادر) سے ڈرو جس نے تم کو اور تمام اگلی مخلوقات کو پیدا کیا۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (جس سے عقل محفل ہوگئی اور نبوت کا دعویٰ کرنے لگے) اور تم تو محض ہماری طرح (کے) ایک (معمولی) آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ سو اگر تم بچوں میں سے ہو تو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دو (تاکہ ہم کو معلوم ہو جادوے کہ واقعی تم نبی تھے تمہاری تکذیب سے ہم کو یہ سزا ہوئی) شعیب (علیہ السلام) بولے کہ (میں عذاب کا لانے والا یا اُس کیفیت کی تعیین کرنے والا کون ہوں) تمہارے اعمال کو میرا رب (ہی) خوب جانتا ہے (اور اُس عمل کا جو مقتضا ہے کہ کیا عذاب ہو اور کب ہو اُس کو بھی وہی جانتا ہے اُس کو اختیار ہے) سو وہ لوگ (برابر) ان کو جھٹلایا کئے پھر اُن کو سائبان کے واقعہ نے آ پکڑا۔ بے شک وہ بڑے سخت دن کا عذاب تھا (اور) اُس (واقعہ) میں (بھی) بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان (کفار مکہ) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے (تاکہ عذاب نازل کر سکتا ہے مگر مہلت دے رکھی ہے)۔

ف: ان آیات کے بعض الفاظ کی شرح پارہ ہشتم کے اخیر رکوع میں ہو چکی ہے اور اصحاب ایکہ کی تحقیق سورہ حجر کے اخیر میں مع دیگر مضامین ضروریہ کے متعلق گزر چکی ہے اور وہ عذاب سائبان کا جیسا درمنثور میں مروی ہے یہ تھا کہ اول ان لوگوں پر گرمی مسلط ہوئی پھر ایک ابر نمودار ہوا جس میں سے ٹھنڈی ہوا آتی تھی۔ سب لوگ اس کے نیچے جمع ہو گئے اس میں سے آگ برسا شروع ہوئی اور سب جل گئے۔

اجْتِلَاؤُ الْقُرْآنِ: فی قراءۃ لیکۃ علی وزن لیلۃ وہی مخففۃ من الایکۃ ویکتب الایکۃ علی صورۃ لیکۃ وتکتب الهمزۃ منفصلۃ ۳۔

اللَّحَنَانِ: الایکۃ الشجر الملتف ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله قال لهم شعيب لم يقل اخوهم اما على تقدير التغاير بين اصحاب المدين واصحاب الایکۃ فظاهروا ما على تقدير اتحادهما فلعله للاكتفاء في الذكر اعتمادا على قرينة الذكر في موضع آخر ۳۔

وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ۝ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۝ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۝ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْتَعُونُ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ۝ ذَكَرْنَاهُ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ۝ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا هُمْ بِسَاطِرٍ يُسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ۝ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ ۝ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرَبِّي مُّتَتَّعِلُونَ ۝ وَلَوْ كُنْتُ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجْدِينَ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ ۝ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهمْ كَذِبُونَ ۝ وَالشُّعْرَاءُ يُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۝ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا ۝ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا



## اَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ

اور یہ قرآن رب العالمین کا بھیجا ہوا ہے۔ اس کو امانت دار فرشتہ لے کر آیا ہے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں تاکہ آپ (بھی) منجملہ ڈرنے والوں کے ہوں اور اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی آسمانی کتابوں میں (بھی) ہے۔ کیا ان لوگوں کے لئے یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس (پیش گوئی) کو علمائے بنی اسرائیل جانتے ہیں اور اگر (بالفرض) اس قرآن کو کسی عجمی یا (غیر عربی) پر نازل کر دیتے پھر وہ عجمی ان کے سامنے پڑھ بھی دیتا۔ یہ لوگ بوجہ غایت عناد کے تب بھی اس کو نہ مانتے۔ ہم نے اسی طرح (شدت و اصرار کے ساتھ) اس ایمان نہ لانے کو ان فرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لاویں گے۔ جب تک سخت عذاب کو (مر) نے کے وقت برزخ میں یا آخرت میں (نہ دیکھ لیں گے) جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہوگی پھر اس وقت جان کہیں گے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (کچھ) مہلت مل سکتی ہے۔ کیا ہمارے (وعیدوں کو من کر) یہ لوگ ہمارے عذاب کی چاہتے ہیں۔ اے مخاطب ذرا ابتلاؤ تو اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں پھر جس عذاب کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے وہ ان کے سر پر آ پڑے تو ان کا عیش کس کام آسکتا ہے اور جتنی بستیاں (منکرین کی ہم نے عذاب سے) غارت کی ہیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے پیغمبر آئے جب نہ مانا تو عذاب نازل ہوا اور ہم (صورۃ) بھی ظالم نہیں ہیں اور اس (قرآن) کو شیاطین نے لے کر نہیں آئے اور یہ ان کی (حالت) کے مناسب ہی نہیں اور وہ اس پر قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیطان (وحی آسمانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں۔ سو (اے پیغمبر) تم اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت مت کرنا کبھی تم کو سزا ہونے لگے اور (اس مضمون سے) آپ سب سے پہلے اپنے نزدیک کے کنبہ کو خود اپنے اور ان لوگوں کے ساتھ تو (شفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے۔ جو مسلمانوں میں داخل ہو کے آپ کی راہ پر چلیں اور اگر یہ لوگ (جن کو آپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھیے۔ جو آپ کو جس وقت کہ آپ نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اور نیز نماز شروع کرنے کے بعد نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست برخاست کو دیکھتا ہے وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔ (اے پیغمبر) لوگوں سے کہہ دیجئے کہ (کیا میں تم کو بتلاؤں کس پر شیاطین اتر کرتے ہیں۔) (سنو) ایسے فحشوں پر اتر کرتے ہیں جو (پہلے سے) دروغ گفتار بڑے بدکردار ہوں اور شیاطین کی خبریں سننے کے لئے کان لگا دیتے ہیں اور وہ بکثرت جھوٹ بولتے ہوں اور شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ چلا کرتے ہیں۔ اے مخاطب کیا تم کو معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں (حیران) پھرا کرتے ہیں اور زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں۔ ہاں اگر جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اور انہوں نے بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا ہے (اس کا) بدلہ لیا اور عنقریب ان کو معلوم ہو جائے گا جنہوں نے (حقوق اللہ وغیرہ میں) ظلم کر رکھا ہے کہ کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے۔ ﴿

تَفْسِيرُ لِمَا لَمْ يَكُنْ فِي الْقُرْآنِ مَجِيدٌ کی حقانیت مع بعض مضامین متعلقہ اس کے مذکور تھے۔ آگے خاتمہ سورت میں عود ہے اسی مذکور سابق کی طرف اور مضامین متعلقہ اس کے یہ ہیں۔ وعید دوم منکرین دفع بعض شبہات امر بالتبلیغ و توکل فی التبلیغ اور ختم پر تہدید شدید۔

رجوع بمضمون ابتدائی یعنی حقیقت قرآن مع متعلقات آں: وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۴۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ اور یہ قرآن رب العالمین کا بھیجا ہوا ہے اس کو امانت دار فرشتہ لے کر آیا ہے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں تاکہ آپ (بھی) منجملہ ڈرانے والوں کے ہوں (یعنی جس طرح اور پیغمبروں نے اپنی امت کو احکام الہیہ پہنچائے آپ بھی پہنچائیں اور اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی (آسمانی) کتابوں میں (بھی) ہے (کہ ایک ایسی ایسی شان کا پیغمبر ہوگا اور اس پر ایسا کلام نازل ہوگا۔ چنانچہ تفسیر حقانی کے اس مقام کے حواشی میں چند بشارتیں نقل کی ہیں۔ آگے اس مضمون وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿۴۲﴾ کی توضیح ہے۔ یعنی) کیا ان لوگوں کے لئے (اس پر) یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس (پیشین گوئی) کو علمائے بنی اسرائیل جانتے ہیں (چنانچہ ان میں جو لوگ اسلام لے آئے ہیں وہ تو علی الاعلان اس کا اعتراف کرتے ہیں اور جو اسلام نہیں لائے وہ بھی خاص خاص لوگوں کے سامنے اس کا اقرار کرتے ہیں جیسا پارہ اول کے ربع پر آیت: أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴿۴۳﴾ کی تفسیر میں مذکور ہو اور ان معترفین و مقررین کا تعدد اور تکرار اس وقت اگر خبر آحادث تک بھی مان لیا جاوے تاہم محفوف بالقرآن ہونے کے سبب معنات و اثر حاصل تھا اور یہ احتجاج امین عرب کے اعتبار سے ہے ورنہ لکھے پڑھے لوگ خود اصل کتب میں دیکھ سکتے تھے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کتب سابقہ میں تحریف نہیں ہوئی، کیونکہ باوجود تحریف کے ایسے مضامین کا رہ جانا زیادہ حجت ہے اور یہ احتمال کہ یہ مضامین ہی تحریف کا نتیجہ ہوں اس لئے غلط ہے کہ اپنے ضرر کے لئے کوئی تحریف نہیں کیا کرتا۔ یہ مضامین تو محرفین کو مضرت ہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ یہاں تک تو دعویٰ و انہ لتنزیل کی دو نقلیں دلیلیں یعنی ذکر فی الزبور و علم بنی اسرائیل کہ ان میں بھی ثانی اول کی دلیل ہے بیان فرمائیں) اور (آگے مضمون بیان عناد و منکرین کے دعویٰ مذکورہ کی عقلی دلیل کی طرف اشارہ ہے کہ اعجاز ہے یعنی یہ لوگ ایسے معاند ہیں کہ) اگر بالفرض) ہم اس (قرآن) کو کسی عجمی (غیر عربی) پر نازل کر دیتے پھر وہ (عجمی) ان کے سامنے اس کو پڑھ بھی دیتا (جس میں اعجاز موجود اور زیادہ ظاہر ہوتا کیونکہ اس منزل علیہ کو عربیت پر اصلاً قدرت نہ ہوتی اور اب گو عربیت کے درجہ اعجاز پر قدرت نہیں مگر نفس عربیہ پر تو قدرت ہے اس لئے اس صورت میں اعجاز بہت ہی زیادہ واضح ہوتا اور اصلاً

شبہ کو سرسری نظر میں بھی گنجائش نہ ہوتی لیکن یہ لوگ (بوجہ غایت عناد) تب بھی اُس کو نہ مانتے (آگے حضور ﷺ کی تسلی کے واسطے اُن کے ایمان لانے سے ناامیدی دلاتے ہیں یعنی) ہم نے اسی طرح (شدت و اصرار کے ساتھ) اُس کو ایمان نہ لانے کو ان نافرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے (یعنی کفر میں شدید اور اُس پر مصر ہیں اور اس شدت و اصرار کی وجہ سے) یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لادیں گے جب تک کہ سخت عذاب کو (مرنے کے وقت یا برزخ میں یا آخرت میں) نہ دیکھ لیں گے جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو (پہلے سے) خبر بھی نہ ہوگی پھر (اُس وقت جان کو بنے گی) کہیں گے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (کچھ) مہلت مل سکتی ہے (لیکن وہ وقت نہ مہلت کا ہے نہ قبول ایمان کا اور وہ کفار ایسے مضامین و عید و عذاب کا سن کر براہ انکار عذاب کا تقاضا کیا کرتے تھے۔ رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا [ص: ۱۶] اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارًا [الأنفال: ۳۲] اور مہلت کو جو کہ استدراج ہے دلیل عدم وقوع عذاب کی ٹھہراتے تھے آگے اُس کا جواب ہے کہ) کیا (ہماری وعیدوں کے کون کر) یہ لوگ ہمارے عذاب کی تعیل چاہتے ہیں (جس کا منشاء انکار ہے یعنی باوجود قیام دلائل صدق خبر کے پھر بھی انکار کرتے ہیں۔ رہا مہلت کو بناء انکار قرار دینا سخت غلطی ہے کیونکہ) اے مخاطب ذرا تلاؤ تو اگر ہم ان کو (چند سال تک) عیش میں رہنے دیں پھر جس (عذاب) کا ان سے وعدہ ہے وہ اُن کے سر پر آ پڑے تو ان کا وہ عیش کس کام آ سکتا ہے (یعنی یہ عیش جو براہ امہال ہے تخفیف عذاب تک میں تو مؤثر ہے ہی نہیں اور عدم عذاب میں تو اس کو کیا دخل ہوتا۔ پس اُن کا یہ استدلال محض لغو ہے) اور (مہلت دینا حکمت کی وجہ سے چند روز تک خواہ کم یا زیادہ کچھ ان ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ اُمم سابقہ کو بھی مہلتیں ملی ہیں چنانچہ) جتنی بستیاں (مکرمین کی) ہم نے (عذاب سے) غارت کی ہیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے (پیغمبر) آئے (جب نہ مانا تو عذاب نازل ہوا) اور ہم (صورۃ بھی) ظالم نہیں ہیں (مطلب یہ کہ امہال سے جو مقصود ہے یعنی اتمام حجت و قطع عذر وہ سب کے لئے رہا پیغمبروں کا آنا سمجھانا یہ بھی تو مستلزم مہلت ہے مگر پھر بھی اہلاک مرتب ہوا۔ پس ان واقعات سے حکمت امہال بھی معلوم ہوگئی اور عدم تانی امہال اور عذاب میں بھی ثابت ہوگئی اور صورۃ اس لئے کہا گیا کہ حقیقتاً تو کسی حالت میں بھی ظلم نہ ہوتا آگے پھر مقصود اول یعنی مضمون وانہ لتنزىل النخ: کی طرف رجوع ہے اور درمیان میں یہ مضامین بمناسبت حال مکرمین کے مذکور ہوئے تھے اور حاصل مضمون آئندہ کا دفع شبہات متعلقہ صدق قرآن ہے۔ پس ایک شبہ تو اس کے منزل من اللہ رب العالمین ہونے پر تھا کہ جیسے عرب میں پہلے سے کاہن ہوتے آتے تھے نعوذ باللہ آپ کی نسبت بھی بعضے کفار یہی کہتے تھے۔ کما فی الدر عن ابن زید و فی البخاری قول امراة له صلى الله عليه وسلم استبطا الوحي تركات شيطانك۔ اس کا جواب ہے کہ یہ رب العالمین کا نازل کیا ہوا ہے) اور اس کو شیاطین (جو کاہنوں کے پاس آیا کرتے تھے) لے کر نہیں آئے اور (اس کا وقوع تو کیا محتمل ہوتا خود امکان بھی بوجہ امتناع بالغیر کے محتمل نہیں کیونکہ اس کے دو مانع قوی موجود ہیں ایک تو صفت انضامیہ شیاطین کی یعنی شیطنت جس کے سبب) یہ (قرآن) اُن (کی حالت) کے مناسب ہی نہیں (کیونکہ قرآن سر تا پا ہدایت اور شیطان سر تا پا ضلالت نہ ان کو ایسے مضامین کی آمد ہو سکتی ہے اور نہ ایسے مضامین کے شیوع سے اُن کی غرض کہ اضلال خلق ہے پوری ہو سکتی ہے ایک مانع تو یہ ہوا) اور (دوسرا مانع ایک امر مبائن خارج ہے وہ یہ کہ) وہ اس پر قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیاطین (وحی آسمانی) سننے سے روک دیئے گئے ہیں (چنانچہ کاہنوں اور مشرکوں سے اُن کے جنات نے اپنی ناکامی کا خود اعتراف کیا جس کی انہوں نے اوروں کو بھی خبر دی۔ چنانچہ بخاری میں ایسے قصص باب اسلام عمرؓ میں مذکور ہیں اور مراد اس سے شہاب ثاقب سے مرجوم ہونا ہے جس کا ذکر سورۃ حجر کے دوسرے رکوع میں ہے۔ پس تلقین شیاطین کا کسی طرح احتمال نہ رہا اور اس جواب کی تکمیل اور دوسرے شبہ کا جواب ختم سورت کے قریب آدے گا۔ درمیان میں تنزیل من اللہ ہونے پر بطور تفریع کے ایک مضمون ہے یعنی جب اس کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہے تو اس کی تعلیم واجب العمل ہوئی اور من جملہ اُس کے امر اہم و اعظم تو حید ہے) سو (اے پیغمبر! ہم اس کے وجوب کی ایک خاص طریق سے تاکید کرتے ہیں کہ ہم آپ کو مخاطب بنا کر کہتے ہیں کہ) تم خدا کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت مت کرنا کبھی تم کو سزا ہونے لگے (حالانکہ آپ میں نعوذ باللہ نہ احتمال شرک کا نہ تعذیب کا پس جب آپ کے اعتبار سے بھی ان دونوں میں تلازم کا حکم کیا جاتا ہے تو اور بے چارے تو کس شمار میں ہیں۔ شرک سے ان کو کیسے منع نہ کیا جاوے گا اور شرک کر کے عذاب سے کیونکر بچیں گے) اور (اسی مضمون سے) آپ سب سے پہلے (اپنے نزدیک کے کنبہ کو ڈرائیئے) چنانچہ آپ نے سب کو پکار کر جمع کیا اور شرک پر عذاب الہی سے ڈرایا جیسا حدیثوں میں ہے) اور (آگے انذار کو قبول کرنے والوں اور رد کرنے والوں کے ساتھ معاملہ کا طرز بتلاتے ہیں یعنی) ان لوگوں کے ساتھ (تو مشفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلیں (خواہ کنبہ کے ہوں یا غیر کنبہ کے) اور (اگر یہ لوگ) (جن کو آپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں (اور کفر پر اڑے رہیں) تو آپ (صاف) کہہ دیجئے کہ میں تمہارے افعال سے بیزار ہوں (ان دونوں امر یعنی وَاخْفِضْ وَقُلْ اٰتٰی [الحجر: ۸۸، ۸۹] میں حسب فی اللہ و بغض فی اللہ کی پوری تعلیم ہے۔ کبھی ان مخالفین کی طرف سے ایذا و اضرار کا خطرہ نہ لائیئے) اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھئے جو آپ کو جس وقت کہ آپ (نماز کے لئے) کھڑے ہوتے ہیں اور (نیز نماز شروع کرنے کے بعد) نمازیوں کے ساتھ آپ کی نشست و برخاست کو دیکھتا ہے (اور نماز کے علاوہ بھی



وہ دیکھتا بھالتا ہے کیونکہ وہ خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے (پس جب اُس کو علم بھی کامل ہے جیسا یَزْلُکَ اور سَمِیعٌ عَلَیْہِ اُس پر دال ہیں اور وہ آپ پر مہربان بھی ہے جیسا الرحیم اس پر دال ہے اور اُس کو سب کچھ قدرت ہے جیسا العزیز سے مفہوم ہوتا ہے تو ضرور وہ لائق توکل ہے۔ وہ آپ کو ضرر حقیقی سے بچا دے گا اور جو متوکل کو ضرر پہنچتا ہے وہ ضرر صوری ہوتا ہے جس کے تحت میں ہزاروں منافع ہوتے ہیں جن کا کبھی دنیا میں کبھی آخرت میں ظہور ہوتا ہے۔ آگے جواب شبہ کہانت کا تہہ ہے کہ اے پیغمبر لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) کیا میں تم کو بتاؤں کس پر شیاطین اُترا کرتے ہیں (سنو) ایسے شخصوں پر اُترا کرتے ہیں جو (پہلے سے) دروغ گفتار بڑے بد کردار ہوں اور جو (اخبار شیاطین کے وقت اُن شیطانوں کی طرف) کان لگا دیتے ہیں اور (لوگوں سے اُن چیزوں کے بیان کرنے کے وقت) وہ بکثرت جھوٹ سُلّو لیتے ہیں (چنانچہ سغلی عالموں کو اب بھی اسی حالت میں دیکھا جاتا ہے اور وجہ اُس کی یہ ہے کہ مفید و مستفید میں مناسبت ضروری ہے تو شیطان کا شاگرد بھی وہی ہوگا جو قولاً افاک اور فعلاً اشیم ہو۔ نیز شیطان کی طرف قلب سے متوجہ بھی ہو کہ بدوں توجہ کے استفادہ نہیں ہوتا اور چونکہ اکثر یہ علوم ناتمام ہوتے ہیں اس لئے ان کے با وقعت اور رنگین کرنے کے لئے کچھ حاشیہ بھی ظن و تخمین سے چڑھانا پڑتا ہے یہ لوازم عادیہ ہیں کہانت کے جو سب کے سب منگی ہیں ذات نبویہ سے کہ آپ کا اصدق القائلین اور عمل العالمین انقضیٰ بشیاطین اصدق الخمرین ہونا معروف و مشاہد مسلم عند الخصوم تھا پھر کہانت کا کب احتمال رہا) اور (آگے شبہ شاعریت کا جواب ہے کہ آپ شاعر بھی نہیں ہیں جیسا کفار کہتے تھے: ہل هو شاعر یعنی ان کے مضامین خیالی غیر واقعی ہیں گو منظوم نہ ہوں سو یہ احتمال اس لئے غلط ہے کہ) شاعروں کی راہ تو بے راہ لوگ چلا کرتے ہیں (مراد راہ سے شعر گوئی ہے یعنی مضامین خیالی شاعرانہ نثر یا نظماً کہنا اُن لوگوں کا شیوہ ہے جو مسلک تحقیق سے دور ہوں۔ چنانچہ خیالی مضمون کہتے ہیں اُس کو جو تحقیق کے خلاف ہو۔ آگے اس دعویٰ کی توضیح ہے کہ) اے مخاطب! کیا تم کو معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں حیران (فکریں مارتے تلاش مضامین میں) پھرا کرتے ہیں اور (جب مضمون مل جاتا ہے تو چونکہ اکثر خلاف واقع ہوتا ہے اس لئے) زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں (چنانچہ شاعروں کی گپوں کا ایک نمونہ لکھا جاتا ہے۔

اے رشک مسیحا تری رفتار کے قرباں ☆ ٹھوکر سے کئی بار میری لاش جلا دی

اے باد صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے ☆ اُس گل کی خبر تو نے کبھی ہم کو نہ لا دی

صبا نے اُس کے کوچہ سے اڑا کر ☆ خدا جانے ہماری خاک کیا کی

وغیرہ وغیرہ حتیٰ کہ کبھی کفریات بکنے لگتے ہیں جو خلاف واقع کی فردا عظیم ہے۔ حاصل جواب کا یہ ہوا کہ مضامین شعریہ کے لئے لوازم میں سے ہے متخیل غیر متحقق ہونا اور مضامین قرآنیہ جس باب کے متعلق ہیں سب کے سب محقق غیر متخیل پس لازم کے انتفاء سے ملزوم بھی منقش ہو گیا۔ پس آپ کو شاعر کہنا بجز جنون شاعرانہ کے کیا ہے۔ حتیٰ کہ غالباً چونکہ نظم میں ایسے ہی مضامین ہوا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو نظم پر قدرت بھی نہیں دی حالانکہ جس شعر کی یہاں نفی مقصود ہے اُس معنی کردہ شعر کی نہیں ہے اور اوپر چونکہ شعراء کی مذمت ارشاد ہوئی ہے جس کے عموم میں صورت سب ناظمین آگئے گو اُن کے مضامین عین حکمت اور تحقیق ہوں اس لئے آگے اُن کا استثناء فرماتے ہیں کہ) ہاں مگر جو لوگ ان شاعروں میں سے (ایمان لائے اور اچھے اچھے کام کئے) (یعنی شرع کے خلاف نہ اُن کا قول ہے نہ فعل یعنی اُن کے اشعار میں بے ہودہ مضامین نہیں ہیں) اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا (یعنی تائید دین و اشاعت علم میں اُن کے اشعار ہیں کہ یہ سب ذکر اللہ ہے) اور (اگر کسی شعر میں بظاہر کوئی نامناسب مضمون بھی ہے جیسے کسی کی جھوٹ بظاہر اخلاقِ حسنہ کے خلاف ہے تو اُس کی وجہ بھی یہ ہے کہ) انہوں نے بعد اس کے کہ اُن پر ظلم ہو چکا ہے (اس کا) بدلہ لیا (ہے یعنی کفار یا فساق نے اول اُن کو ایذا پہنچایا خواہ قولاً مثلاً اُن کی جھوکی یا دین کی توہین کی کہ اپنے جھوٹے بھی بڑھ کر موجب ایذا ہے خواہ فعلاً کہ ان کے مال کو یا جان کو ضرر پہنچایا یعنی یہ لوگ مستثنیٰ ہیں اور ایسے اشعار میں بعضے مباح ہیں بعضے طاعت ہیں) اور (یہاں تک شبہات متعلقہ برسات کے جوابات پورے ہو گئے اور اس سے پہلے رسالت دلائل سے ثابت ہو چکی تھی۔ اب آگے اُن لوگوں کی وعید ہے جو اس پر بھی منکر نبوت رہے اور حضور کو ایذا پہنچاتے ہیں یعنی) عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جاوے گا جنہوں نے (حقوق اللہ و حقوق الرسول یا حقوق العباد میں) ظلم کر رکھا ہے کہ کیسی (بری اور مصیبت کی) جگہ اُن کو لوٹ کر جانا ہے (مراد اس سے جہنم ہے)۔ ف: آیت: اِنَّہُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُوْلُوْنَ اور آیت: یُلْقُوْنَ السَّمْعَ میں تعارض کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اول میں نفی ہے۔ سماع علوم کلیہ متعلقہ باصلاح الخلق کی اور ثانی میں اثبات ہے۔ ادراک اخبار جزئیہ غیر متعلقہ بالا صلاح کا اور مزید تحقیق اس کی سورہ حجر کے رکوع ثانی کے ذیل میں لکھی گئی ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور نَزَلَ بِہِ الزُّوْمُ (الْحَمْدُ) عَلٰی قَلْبِکَ میں جو نزول علی القلب مذکور ہے اس کی تحقیق پارہ اول رکوع: قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیْلَ ..... [البقرة: ۹۷] کے ذیل میں با حسن و اکفی وجہ بیان ہو چکی ہیں اور اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ میں جو استثناء فرمایا ہے وہ محض صورت شعر کے اعتبار سے ہے ورنہ ایسے اشعار جن میں حدود شرعیہ مرعیہ ہوں اس شعر کے مفہوم میں داخل ہی نہیں جو صدر کلام میں مذکور ہے کیونکہ اس سے مراد مضامین متخیلہ ہیں منشور ہوں یا منظوم۔ پس خصوصیت نظم فتح میں مؤثر نہیں ہے اور نہ نثر ہونا

مانع عن النسخ ہے اور کاتبین و شاعر ہونے کے سواء اور شہادت کا جواب اور جگہ ہے۔ وقدتم والحمد لله تفسیر سورة الشعراء للغانی والعشرین من ذی الحجة سنة ۱۳۲۳ من الهجرة النبوية على اهلها ما لا يعد ولا يحصى من السلام والصلوة والتحية وسيتلوه ان شاء الله تعالى تفسیر سورة النمل ومنه التوفيق لاتمام تفسیر القرآن وهو المستعان وعليه التكلان سورة النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون آية كذا في البضاوی۔

رابطہ: اس سورت کا خلاصہ اصل تین مضمون ہیں۔ اول: اثبات وحی و رسالت جس سے سورت شروع ہوئی ہے اور اسی پر سورت سابقہ ختم ہوئی تھی اور اسی کی مناسبت سے بعض قصص انبیاء علیہم السلام کے مذکور ہوئے ہیں۔ دوم: توحید جو آیت: قُلْ الْحَمْدُ..... سے شروع ہے۔ سوم: اثبات معاد و اشرط ساعت و جزا و سزا جو آیت: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ..... سے ختم سورت تک چلا گیا ہے اور درمیان میں بعض اور مضامین اس کی مناسبت سے آگئے ہیں اور خاتمہ یرأئنا امرت..... سے آخر تک یہی مضامین مفصلہ بطور تخصیص و انتاج کے اجمالاً بیان فرمانے کے بعد سورت کو ختم کر دیا ہے۔ واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا اسی طرح بعض جہلاء منکرین اولیاء اللہ کو ان کے لوازم بشریہ طبعیہ کی بناء پر حقیر سمجھتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: فَاسْقُطْ عَلَيْنَا كِسْفًا..... اسی طرح بعض جہلاء کسی بزرگ کے انکار کے بعد وبال نازل نہ ہونے سے اپنے انکار کے نتیجہ نہ ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً..... اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خوارق اہل اللہ کے قبضہ میں نہیں۔ قولہ تعالیٰ: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ..... بلسان متعلق ہے نزل کے جو مقید تھا علی قلبك کے ساتھ۔ اس سے ثابت ہوا کہ وارڈ قلبی کبھی الفاظ سے بھی مقرون ہوتا ہے اور علی قلبك کی تخصیص کی وجہ روح میں یہ بیان کی ہے کہ آپ کے قلب کو ایک سامعہ مخصوص دیا گیا تھا جس طرح آپ کے قلب کو ایک باصرہ دیا گیا تھا جس کا ذکر اس آیت میں ہے: مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى النعم: ۱۱۔ تو اس تقریر کی بنا پر یہ بھی ثابت ہوا کہ قلب میں بھی سمع و بصر ہیں۔ جیسے ظاہر میں ہیں اور اسی تقریر سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کبھی یہ سمع و بصر باطنی سمع و بصر ظاہری کے ساتھ مجتمع ہو جاتے ہیں اور اس حالت میں ادراک کو کبھی مدرك ظاہری کی طرف نسبت کر دیتے ہیں اور کبھی مدرك باطنی کی طرف اور صوفیہ ان تینوں مسائل کے قائل ہیں اور اس کی پوری تحقیق اصل عربی میں ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ..... اس میں تصریح ہے کہ ولی کبھی ایسے درجہ پر نہیں پہنچتا جس میں اس سے تکالیف شرعیہ ساقط ہو جائیں کیونکہ ولی کا درجہ نبی پر فائق نہیں ہوتا۔ پھر جب نبی کے لئے یہ جائز نہیں تو ولی کے لئے کیسے جائز ہوگا۔ قولہ تعالیٰ: وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْدَمِينَ روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے نسب کے ساتھ جب ایمان منضم نہ ہو وہ بالکل نافع نہیں ہوتا اور چونکہ قرابت کا حجاب بہت سخت ہوتا ہے اس لئے اقربین کے اندر اکرا حکم کیا گیا اھ۔ قولہ تعالیٰ: وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ..... اس میں شیوخ کو تعلیم دی گئی ہے کہ اپنے مخلص تابعین سے نرمی و تواضع کے ساتھ پیش آیا کریں تاکہ وہ سرور ہوں۔ قولہ تعالیٰ: فَإِنْ عَصَوْكَ..... اس میں دلالت ہے اس پر کہ جو شخص طریق سے مخالف ہو اس سے شیخ کو تبری کر دینا چاہئے اور اس تبری کی اس کو اطلاع بھی کر دے۔ قولہ تعالیٰ: وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ اس میں تعلیم ہے مقام توکل کی جو کہ معروف و اتفاقی ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَتَقَلِّبْكَ فِي الشُّجُونِ بعض تفاسیر پر اس میں دلالت ہے کہ شیخ کو مناسب ہے کہ جو احوال تربیت کے متعلق ہیں ان میں مریدوں کی نگرانی کیا کرے۔ قولہ تعالیٰ: هَلْ أَتَيْنَاكُمْ..... اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ شیطان طالب صادق متقی کے اندر ایسا تصرف نہیں کر سکتا جس سے اس کے دین کو ضرر پہنچائے۔ قولہ تعالیٰ: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ..... روح میں ہے کہ یہ استثناء ہے ان شعراء کا جو مؤمن صالح اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والے ہیں اور ان کے اشعار بھی توحید و ترغیب آخرت و زہد فی الدنیا وغیرہ میں ہوتے ہیں اور جلیل القدر حضرات سے شعر کی مدح منقول ہے۔ چنانچہ حضرت علی کا بھی ارشاد ہے کہ شعر میزان ہے عقل کی اھ۔ مختصر اور کچھ تو بات ہے جو بڑے بڑے عارفین اور عشاق عربی و عجمی اکثر مقامات و احوال کو اشعار ہی میں زیادہ ظاہر کرتے ہیں اور شعر میں جو کیفیت تصحیح و تاثیر کی ہے جو کہ نثر میں نہیں ہے۔ اس کا تو کوئی انکار ہی نہیں کر سکتا اور چونکہ یہ تاثیر خود مطلوب ہے اس حیثیت سے اس کو نثر پر ترجیح ہوگی اور اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے شعر کو حکمت فرمایا ہے بجز اس نثر کے جس میں یہ تاثیر اکثر و قوی ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا یا رسول اللہ ﷺ کا کلام ۱۲۔

ملفوظات ابی بنی جبر: قولہ فی علی قلبك وقولہ بلسان ما ترجمہ بہ فیہ اشارۃ الی ان کلہما متعلق بنزل ۳۔ ۲۔ قولہ فی وانہ لنفی زہر ذکر اشارۃ الی تقدیر المضاف و ہکذا کما یقال فلان فی دفتر الامیر ای اسمہ و ذکرہ ۴۔ ۳۔ قولہ فی سلکنہ ایمان نہ لانے فیہ اشارۃ الی ان الضمیر المفعول بہ راجع الی عدم الایمان المدلول بقولہ ما کانوا بہ مؤمنین ۴۔ ۲۔ قولہ فی البعدابنا و عیدوں کو سن کر اشارۃ الی معنی الفاہ ۴۔ ۵۔ قولہ فی يستعجلون: انکار اشارۃ الی ان المقصود الانکار علی انکار العذاب الذی عبر عنہ بالاستعجال المقصود منہ الانکار ۴۔ ۶۔ قولہ فی انذر: سب سے پہلے اشارۃ الی ان التخصیص لیس لنفی غیر ہم ۴۔ ۷۔ قولہ فی اخفض: شفقانہ دلیلہ عظیم الشان النبی وما ذکر من خفض الجناح للوالدین یراد بہ ما یعبر عند بالفارسیۃ مطبع انہ ۴۔ ۸۔ قولہ فی فان عصوک اور اگر اشارۃ الی ان الفاء المحض



العطف و اولرت على الواو للقصد الى التفصيل وقوله هناك في مرجع الضمير: جن كآپ نے اشارہ الى ان المرجع ليس العشيرة خاصة بل الاعم منها المدلول (۱) بقوله عشيرتك على ما سمعت من انه ليس المقصود التخصيص ۳۔ ۹ قوله في هل انبئكم: اے پیغمبر اشارہ الى التقدير هكذا قل هم انبئكم كما في الروح ۳۔ ۱۰ قوله في اكثرهم كاذبون: بکثرت جھوٹ الخ اشارہ الى ان المراد ليس الكثرة في القائلين الكذب ليلزم عليه الحكم بكون بعضهم صادقين الذي هو خلاف الواقع لانهم كانوا كاذبين كلهم وانما المقصود الحكم بالكثرة على اقوالهم كما في الروح والا كثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قلما يصدقون في اقوالهم وانما هم في اكثرها كاذبون ومآله واكثر اقوالهم كاذبة الخ ۳۔

الزوائد: في لباب النقول اخرج ابن جرير عن عروة قال لما نزلت والشعراء الى قوله ما لا يفعلون قال عبد الله بن رواحة قد علم الله اني منهم فانزل الله الى الذين آمنوا الى آخر السورة واخرج ابن جرير والحاكم عن ابي حسن البراء وقال لما نزلت والشعراء الآية جاء عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فقالوا يا رسول الله والله لقد انزل الله هذه الآية وهو يعلم انا شعراء هل كنا فانزل الله الا الذين آمنوا الآية فدعاهم رسول الله فتلاها عليهم۔

اللفظ: الجبل الخلقة ويقدر المضاف اى ذوى الجبل كذا في الروح او الجبل بمعنى آفريگان كما في الصراح فلا حاجة الى التقدير ۳۔ كسفا جمع بمعنى قطعاً۔ قوله الاعجمين هو جمع اعجمى الا انه حذف ياء النسب منه تخفيفاً ومثله الاشعرين في جمع اشعري كذا في الروح وفيه ايضاً قال ابن عطية هو جمع اعجم واعترض بان اعجم مؤنثة عجماً والفعل فعلاء لا يجمع جمع سلامة ۳۔ النجوى: قوله: ذكرى مفعول له عامله منذرون ۳۔

نكتة: كرهه في هذه السورة كلمة رب العالمين مالم يكرر في غيرها اشاراً الى عظم نعمة وعظم كفرهم ۳۔

البيان: قوله على قلبك اى نزلناه بحيث تفهمه في اول الامر ولو كان اعجمياً لكان في اول الامر ناز لا على سمعك دون قلبك ۳۔ قوله تنزلت وتنزل عبر عن اتيان الشياطين بالنزول اما للمشكلة واما لانهم يدعون نزولها من الاعلى واما لانهم في اغلب الاوقات يكونون في الهواء والارض سافلة بالنسبة اليها فافهم فانه من المواهب۔ قوله لمن اتبعك في النيسابوري نواد ههنا لمن اتبعك (اى لم يقل للمؤمنين) كيلا يذهب الوهم الى ان خفض الجناح وهو التواضع ولين الجانب مختص بالمؤمنين من عشيرته وانما لم يقتصر على قوله لم اتبعك لان كثيراً منهم كانوا يتبعونه للقرابة والنسب۔ قوله حين تقوم تخصيص الصلوة بالرؤية للمبالغة في توطين نفسه صلى الله عليه وسلم اشاراً الى انه صلى الله عليه وسلم متاهل الرؤية الخلاصة لانه يعبد ربه والعابد متاهل لذلك لا وجوباً بل وعداؤ فضلهم فافهم فانه من المواهب ۳۔ قوله هل انبئكم في الروح والجملة وقوله تعالى وانه لتنزيل رب العلمين وقوله وما تنزلت به الشياطين اخوات و فرق بينهن آيات ليست في معانها ليرجع الى المعنى بهن ونظرية ذكر ما فيهن كرة بعد كرة فيدل بذلك على ان المعنى الذى نزل من فى المعانى التى اشتدت عناية الله تعالى بها ومثاله ان يحدث الرجل بحديث وفي صدره اهتمام بشئ منه وفضل عناية فتراه بعيد ذكره لا ينفك عن الرجوع اليه ۱۰۔ قوله تنزل على كل في الروح والمراد بواسطة التخصيص في معرض البيان او السياق قصر تنزلهم على كل من اتصف بما ذكر من الصفات وتخصيص ربهم لا يتخطاهم الى غيرهم وكذا قوله والشعراء الخ الحصر مستفاد فيه من نأ يتبعهم الخ على الشعراء عند الرمخشري كما قرره في قوله الله يستهزئ بهم وقوله الله يقدر الليل ومن لا يرى الحصر في مثل هذا التركيب ياخذ من الوصف المناسب اعنى ان الغواية جعلت علة للاتباع فاذا انتفت انتفى قوله تعالى الم تر الخ في الروح الخطاب لكل من تنأت منه الروية للاشارة الى ان حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا يختص برؤية رداون راء د۔

الجواشي: (۱) قوله المدلول صفة الاعم ودلالة قوله عشيرتك على الاعم بما سمعت من ان المقصود في مفعول انذر هو الاعم وتخصيص العشيرة باعتبار الادلية فالمفعول الاعم وان لم يذكر لفظاً لكنه قصد معنى ۳ منه۔

## سُورَةُ النَّمْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النَّمْلِ  
۲۷ مَائِيَّةٌ ۲۸آيَاتُهَا  
۹۳رُكُوعَاتُهَا  
۷

سورۃ النمل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۹۳ آیات اور ۷ رکوع ہیں

طس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٌ ۝ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ ۝ وَإِنَّكَ لَتَكْفِي الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَلْتَ سَاتِيكُمْ مِنْهَا خَبَرٌ أَوْ تَنْبِيْءٌ ۝ بِشَهَابٍ قَبَسَ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ هَانُودَىٰ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَأَلْقِ عَصَاكَ ۝ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۝ يَمُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدُنِيَ الْمُرْسَلُونَ ۝ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۝ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَتُنَا مُبْصِرَةً ۝ قَالُوا هَذَا إِسْحَرُ مُبِينٌ ۝ وَجَحْدُ وَإِبْهَامٌ ۝ أَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۝ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝

طس یہ آیتیں (جو آپ پر نازل کی جاتی ہیں) قرآن کی (ہیں) اور ایک واضح کتاب کی یہ (آیتیں) ایمان والوں کے لئے (موجب) ہدایت اور مژدہ سنانے والی ہیں۔ جو (مسلمان) ایسے ہیں کہ نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور آخرت پر پورایقین رکھتے ہیں (یہ تو ایمان والوں کی صفت ہے اور) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہم نے ان کے اعمال (بد) ان کی نظر میں مرغوب کر رکھے ہیں سو وہ (اپنے) جہل مرکب حق سے دور بھٹکتے پھرتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے (مرنے کے وقت بھی) سخت عذاب ہے اور وہ لوگ آخرت میں سخت خسارہ میں ہیں (کہ کبھی نجات نہ ہوگی) اور آپ کو بالیقین ایک بڑے حکمت والے علم والے کی جانب سے قرآن دیا جا رہا ہے۔ لہذا (آپ کے انکار سے غمگین نہ ہوں جیسے اس وقت کا قصہ یاد کیجئے) جبکہ موسیٰ نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ میں نے آگ دیکھی ہے میں ابھی (جا کر) تمہارے پاس (وہاں) سے آگ کا شعلہ کسی لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں تاکہ تم سیٹکو۔ سو جب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو ان کو (منجانب اللہ) آواز دی گئی کہ جو اس آگ کے اندر رہیں (یعنی فرشتے ہاں پر بھی برکت ہو اور جو اس کے پاس سے (یعنی موسیٰ) اس پر بھی برکت ہو) یہ دعا بطور تحیہ و سلام کے ہے) اور رب العالمین پاک ہے۔ اے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں (جو بے کیف کلام کر رہا ہوں) اللہ ہے زبردست حکمت والا اور موسیٰ تم اپنا عصا (زمین پر) ڈال دو۔ سو جب انہوں نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا۔ جیسے سانپ ہو تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) موسیٰ ڈرو نہیں اور ہمارے حضور میں پیغمبر نہیں ڈرا کرتے۔ ہاں مگر



جس سے کوئی تصور (یعنی لعزش سرزد) ہو جائے پھر برائی ہو جانے کے بعد بجائے اس کے نیک کام کر لے (یعنی توبہ کر لے) تو میں بڑا مغفرت والا رحمت والا ہوں اور تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے اندر لے جاؤ (اور پھر نکالو تو) وہ بلا کسی عیب (یعنی بلا کسی مرض برص وغیرہ) کے روشن ہو کر نکلے گا تو معجزوں میں سے ہیں (جن کے ساتھ تم کو) فرعون اور اس کی قوم کی طرف بھیجا جاتا ہے کیونکہ وہ بڑے حد سے گزر جانے والا لوگ ہیں۔ غرض ان لوگوں کے پاس جب ہمارے (دیئے ہوئے) معجزے پہنچے جو نہایت واضح (تھے) تو وہ لوگ ان سب کو دیکھ کر بھی بولے یہ صریح جادو ہے اور (غضب تو یہ تھا) کہ ظلم اور تکبر کی راہ سے ان (معجزات) سے (بالکل) منکر ہو گئے حالانکہ ان کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا۔ سو دیکھئے کیسا (برا انجام ہوا ان مفسدوں کا)۔

تَفْسِيرُ: اثبات وحی و رسالت: ﴿يَسِّرْ لَكَ الْفُرْقَانَ﴾ طس (اس کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) یہ (آیتیں جو آپ پر نازل کی جاتی ہیں) آیتیں ہیں قرآن کی اور ایک واضح کتاب کی (یعنی اس میں دو صفتیں ہیں قرآن ہوتا اور کتاب مبین ہوتا) یہ (آیتیں) ایمان والوں کے لئے (موجب) ہدایت اور (اس ہدایت پر جزائے نیک کا) مژدہ سنانے والی ہیں جو (مسلمان) ایسے ہیں کہ (عملاً بھی مہدی ہیں چنانچہ) نماز کی پابندی کرتے ہیں (جو کہ اعظم عبادات بدنیہ ہے) اور زکوٰۃ دیتے ہیں (جو کہ اعظم عبادات مالیہ ہے) اور (عقیدہ بھی مہدی ہیں چنانچہ) وہ آخرت پر (پورا) یقین رکھتے ہیں (یہ تو ایمان والوں کی صفت ہے اور) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ہیں ہم نے ان کے اعمال (بد) اُن کی نظر میں مرغوب کر رکھے ہیں۔ سو وہ (اپنے اس جہل مرکب میں حق سے دور) بھٹکتے پھرتے ہیں (چنانچہ نہ اُن کے عقائد درست ہیں نہ اعمال اس لئے وہ قرآن کو بھی نہیں مانتے سو جیسے قرآن اہل ایمان کو بشارت سنانا تھا ان کو وعید سنانا ہے کہ) یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے (دنیا میں مرنے کے وقت بھی) سخت عذاب (ہونے والا) ہے اور وہ لوگ آخرت میں (بھی) سخت خسارہ میں ہیں (کہ کبھی نجات ہی نہ ہوگی) اور (گو یہ منکر قرآن کو نہ مانیں مگر) آپ کو بالیقین ایک بڑی حکمت والے علم والے کی جانب سے قرآن دیا جا رہا ہے (آپ اس نعمت کے سرور میں ان کے انکار سے محزون نہ ہوئے)۔

ف: گواہی کتاب بھی آخرت کے قائل تھے مگر اس میں بہت سی غلط باتیں ملا دینے سے وہ اقرار معتد بہ نہ رہا تھا جس کی طرف احقر نے ترجمہ میں لفظ پورا سے اشارہ کر دیا ہے۔ (لاحظ: اوپر اثبات تھا وحی و رسالت کا آگے اس کی تائید کے لئے بعض قصص مذکور ہوتے ہیں جو دو طور پر اس کے مؤید ہیں۔ اول: حضور ﷺ اُمی تھے نہ کچھ پڑھا تھا نہ کسی لکھے پڑھے کی صحبت میں بیٹھے تھے پھر گزشتہ کتابی قصوں کو صحیح صحیح بیان فرماتا مؤید ہے صاحب وحی ہونے کا۔ دوم: کفار نبوت کو مستبعد سمجھتے تھے اور انبیاء کے ذکر سے استبعاد کا دفعیہ ہو گیا کہ نبوت کوئی انوکھی بات نہیں اور دو تعلق مضمون رسالت سے اور ہیں۔ اول آپ کی تسلی ہے کہ اور انبیاء کے بھی مصدق و مکتب ہوتے آئے ہیں آپ اس سے غم نہ کیجئے۔ دوم منکرین کو وعید ہے کہ انبیاء کے انکار کا انجام خسران ہے تم کو بھی یہ روز بد دیکھنا ہے۔

قصہ اول موسیٰ علیہ السلام: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿﴾ (اس وقت کا قصہ ذکر کیجئے) جبکہ (مدین سے آتے ہوئے جب کوہ طور کے قریب رات کو سردی کے وقت پہنچے جبکہ مصر کی راہ بھی بھول گئے تھے) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ میں نے (طور کی طرف) آگ دیکھی ہے میں ابھی (جا کر) وہاں سے (یا تو رستہ کی) کوئی خبر لاتا ہوں یا تمہارے پاس (وہاں سے) آگ کا شعلہ کسی لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں تاکہ تم سینک لو سو جب اُس (آگ) کے پاس پہنچے تو اُن کو (من جانب اللہ) آواز دی گئی کہ جو اس آگ کے اندر ہیں (یعنی فرشتے) اُن پر بھی برکت ہو اور جو اس (آگ) کے پاس ہے (یعنی موسیٰ) اُس پر بھی (برکت ہو۔ یہ دعا بطور تحیہ و سلام کے ہے جیسا آنے کے وقت آنے والا یا جس کے پاس آیا جاوے وہ سلام کیا کرتا ہے چونکہ موسیٰ علیہ السلام جانتے نہ تھے کہ یہ نور انوار الہیہ سے ہے اس لئے خود سلام نہ کر سکے تو منجانب اللہ اُن کے اُنس کے لئے سلام ارشاد ہوا۔ اور فرشتوں کو ملا لینا شاید اس لئے ہو کہ ایسا ہی سلام خاص ناشی عن القرب ہو جیسا فرشتوں کا ہوا کرتا ہے) اور (اس امر کے بتلانے کے لئے کہ یہ نور جو بشکل نار ہے خود ذات واجبہ نہیں ہے۔ ارشاد فرمادیا کہ) اللہ رب العالمین (جہات وحدود و مقدار والوان وغیرہ سے) پاک ہے (اور یہ نور ان قیود سے مقید ہے۔ پس یہ ذات نہیں ہے اور موسیٰ علیہ السلام اگر اس مسئلہ سے خالی الذہن ہوں تو اس کی تعلیم ہے اور اگر دلائل عقلیہ و فطرت صائبہ سے پہلے سے معلوم ہو تو زیادت تفہیم ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ! بات یہ ہے کہ میں (جو کہ بے کیف کلام کر رہا ہوں) اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور (اے موسیٰ) تم اپنا عصا (زمین پر) ڈال دو (چنانچہ انہوں نے ڈال دیا تو وہ اژدہا بن کر لہرانے لگا) سو جب انہوں نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا جیسے سانپ ہو تو وہ پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ ڈرو نہیں (کیونکہ ہم نے تم کو پیغمبری دی ہے) اور ہمارے حضور میں (یعنی خلعت پیغمبری کے عطا ہونے کے وقت) پیغمبر (ایسی چیزوں سے جو کہ خود اُن کی پیغمبری کی دلیل یعنی معجزات ہوں) نہیں ڈرا کرتے (مراد اس صورت خبر سے معنی انشاء ہے یعنی ڈرنا نہ چاہئے) ہاں مگر جس سے کوئی تصور (لعزش سرزد) ہو جاوے (اور وہ اُس لعزش کو یاد کر کے ڈرے تو مضائقہ نہیں لیکن اُس کی نسبت بھی یہ قاعدہ ہے کہ اگر تصور ہو جاوے اور) پھر برائی (ہو جانے) کے بعد بجائے اُس کے نیک کام کرے (یعنی توبہ کر لے) تو میں (اُس کو بھی معاف کر دیتا

ہوں کیونکہ میں) مغفرت والا رحمت والا ہوں (یہ اس لئے فرمادیا کہ اس انقلابِ عصا سے مطمئن ہو جانے کے بعد کبھی اپنا قصہ قتلِ قبلی کا یاد کر کے پریشان ہوں اس لئے اس سے بھی مطمئن فرمادیا تا کہ تو حش جاتا رہے) اور (اے موسیٰ اس معجزہ عصا کے سوا ایک معجزہ اور بھی عطا ہوتا ہے وہ یہ کہ تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے اندر لے جاؤ (اور پھر نکالو تو) وہ بلا کسی عیب (یعنی بلا کسی مرضِ برص وغیرہ) کے (نہایت) روشن ہو کر نکلے گا) (اور یہ دونوں معجزے اُن) نو معجزوں میں (سے) ہیں جن کے ساتھ تم کو) فرعون اور اُس کی قوم کی طرف (بھیجا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے حد سے نکل جانے والے لوگ ہیں۔ غرض جب اُن لوگوں کے پاس ہمارے (دیئے ہوئے) معجزے پہنچے (جو) نہایت واضح (الدلالات تھے) یعنی ابتدائے دعوت میں دو معجزے دکھائے گئے تھے پھر وقتاً فوقتاً بقیہ دکھائے جاتے رہے) تو وہ لوگ (اُن سب کو دیکھ کر بھی) بولے یہ صریح جادو ہے اور (غضب تو یہ تھا کہ ظلم) اور تکبر کی راہ سے اُن (معجزات) کے (بالکل) منکر ہو گئے حالانکہ (اندر سے) اُن کے دلوں نے ان کا یقین کر لیا تھا۔ سو دیکھئے کیسا (برا) انجام ہوا اُن مفسدوں کا (کہ دنیا میں غرق اور آخرت میں حرق کی سزا پائی) ف: لفظ اہل کا مصداق اور جملہ امکنہ کا حاصل سورہ طہ کی تفسیر میں گزر چکا ہے اور اس عصا کو استحالة کے بعد کہیں ثعبان اور کہیں جان کہنے کی توجیہ اور آیاتِ تسبیح کی فہرست بھی تفسیر سورہ اعراف میں لکھی گئی ہے اور اس سانپ سے ڈر جانے کا سبب بھی سورہ طہ کی تفسیر میں لکھا گیا ہے۔ یعنی یہ یا طبعی ہے اور یا عقلی بوجہ اس کے کہ اس تبدیلی میں کسی مخلوق کا واسطہ نہ تھا اور یہ دونوں خوفِ منافیِ شانِ نبوت کے نہیں۔ پھر لَا تَخَفُ سے جواز الہ خوف کیا گیا۔ اس کی تقریر اول تقریر پر یہ ہوگی کہ ایک کیفیتِ طبعی پر جب دوسری کیفیتِ طبعیہ غالب آ جاتی ہے تو پہلی کیفیت زائل و مضاعف ہو جاتی ہے۔ پس تم یہ سمجھو کہ ہم نے تم کو نبوت دی ہے۔ اس عنایتِ مجدہ کا سرور طبعاً ایسا غالب ہوگا کہ اُس خوف کا اثر نہ رہے گا۔ اور دوسری تقریر پر یہ تقریر ہوگی کہ ہر چند حوادثِ انبیاء پر بھی آتے ہیں مگر ہم اپنی عادت سے اطلاع دیتے ہیں کہ خود معجزات سے اور بالخصوص عطائے نبوت کے وقت ابتلاء و تضرر نہیں ہوا کرتا۔ پس اب خوفِ عقلی نہ رہے گا۔ اور چونکہ انبیاء کو اعلامِ حق ہی سے علمِ نبوت کا ہوتا ہے اس لئے قبل علم اعطائے نبوت ان خوفوں کا ہونا محلِ اشکال نہیں اور چونکہ وہ قبلی مقتولِ حربی مباحِ الدم فی نفسہ تھا اس لئے اُس کا قتل حق العبد نہیں ہے البتہ استیمانِ صوری کا نقض حق اللہ ہے اس لئے معاف کر دیا گیا خصوص جب کہ وہ خطا تھا اور باوجود یقینِ قلبی کے فرعون وغیرہ کا ایمان نہ ہونا پارہ دوم رکوع اول آیت یَعْرِفُونَهُ..... کے مضمون فائدہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور سورہ طہ میں موسیٰ علیہ السلام کا قول ہے: اَلْعَلٰی اَتَيْتُكُمْ [طہ: ۸۰] اور یہاں بطور جزم کے ہے مگر مراد یہاں بھی ترجیحی و بناء علی الظن ہے۔ پس دونوں میں کوئی مدافع نہیں اور ظلم و علو میں فرق یہ ہے کہ اول سے مراد آیات کو ان کے رتبہ سے گھٹانا ہے۔ کقولہ تعالیٰ فی الاعراف: ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسٰی بِالْبَيِّنَاتِ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَآئِهِ فَظَلَمُوْا بِهَا [الاعراف: ۱۰۳] اور ثانی سے مراد اسے کو اپنے مرتبہ سے بڑھانا ہے۔

زَجَّجْنٰ سُلٰلٰتِ السَّجٰتِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ..... یہ اس پر دل ہے کہ شہادتِ قلب ہر شخص کی معتبر نہیں۔ قولہ تعالیٰ: اِنِّیْ اَنْشِئْتُ نَارًا یہ دو مسئلوں پر دل ہے۔ ایک یہ کہ ممکن ہے کہ صاحبِ کشف اپنے کشف کی حقیقت نہ جانے اور دوسرا مسئلہ تجلی مثالی کا صحیح ہونا۔ قولہ تعالیٰ: اِنِّیْ لَا یَخَافُ لَدَیَّ الْمُرْسَلُوْنَ لَدَیَّ قَرَبَ کے لئے موضوع ہے اور مراد حالتِ قرب ہے حالتِ وحی ہے مطلب یہ ہوا کہ وحی کے وقت بوجہ اس میں مستغرق ہونے کے خوفناک چیزوں سے بھی خوف کا احساس نہیں ہوتا اور بعض نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ میرے غیر سے خوف نہ ہونا چاہئے تو اس سے دو امر ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ کسی وقت خوف تو ہوتا ہے مگر مغلوب ہونے کے سبب محسوس نہیں ہوتا۔ دوسرا یہ کہ بعض احوال میں مطلقاً خوف بھی زائل ہو جاتا ہے۔ جیسا موسیٰ علیہ السلام کو اولاً خوف ہوا تھا۔ پھر اس کے ازالہ کا حکم ہوا۔

مَلٰٓئِکَتُنَا بِالنَّجْمِ: قولہ فی کتاب یعنی اشارۃ الی انہ من عطف صفة علی صفة ۳۔

النَّجْمَاتِ: قولہ شہاب شعلہ و قس مر فی طہ لتلقى ای تعطی وتلقن ۳۔ قولہ الجان الحیة الصغیرة السریعة الحركة لم یعقب لم یرجع علی عقبہ ولم یلتفت۔ قولہ بدل التبدیل قد یتعدی الی مفعولین بنفسہ و قد یتعدی الی احدہما بنفسہ والی الآخر بالباء او بمن وهو المذہوب بہ والمبدل منه وقد یتعدی الی واحد وقد یتعدی الی احدہما وهو المبدل منه بالباء او بمن فکانہ قیل ثم بدل بظلمۃ او من ظلمۃ حسنا و یشیر الیہ۔ قولہ تعالیٰ بعد سوء ۳۔

النَّجْوٰ: شہاب قس بدل من شہاب لان الشہاب قد یشیر الی غیر القس کالشہاب الغائب۔ قولہ: ہدی وبشری ای ہی۔ قولہ ان بورک ان مفسرۃ ای ای بورک۔ قولہ الق عطف علی بورک کما فی آیۃ اخری وان الق۔ قولہ: انہ انا الضمیر للشان۔ قولہ الا من ظلم متصل ای فهو یخاف وقولہ ثم بدل لیس معطوفا علی ظلم والا یلزم کون المبدل خائفا وهو خلاف المقصود بل هو معطوف علی مستأنف محذوف دل علیہ المذکور من قولہ ظلم کانه قیل لا یخاف لدی المرسلون الا من ظلم فانه یخاف فمن ظلم ثم بدل ای تاب غفرلہ



فلا يخاف وحاصله الا من ظلم فانه يخاف اولا ويزول عن الخوف بالتوبة آخر ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الذين يقيمون صفة مادحة ۱۲۔ قوله بدل عدل اليه مما يقتضيه الظاهر من ان يقال لم تاب لانه اوفق بمقام اليناس۔ قوله مبصرة اي واضحة بينة وجعل الابصار لها وهو حقيقة لمقابلتها للملابسة بينهما وبينهم لانهم انما يصرون بسبب تاملهم فيها ۱۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنُطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّسْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ ۝ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي

### عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝

اور ہم نے داؤد اور سلیمان کو (شریعت اور ملک داری) کا علم عطا فرمایا اور ان دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہ تمام تعریفیں اللہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے ہم کو اپنے بہت ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور (داؤد کی وفات کے بعد ان کے) قائم مقام سلیمان ہوئے اور انہوں نے (اظہار شکر کے لئے) کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی سمجھنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہر قسم کی (ضروری) چیزیں دی گئی ہیں۔ واقعی یہ (اللہ تعالیٰ) کا صاف فضل ہے اور سلیمان کے لئے (جو) ان کا لشکر جمع کیا گیا (تھا ان میں) جن بھی (تھے) اور انسان بھی اور پرندے بھی (جو کسی بادشاہ کے مستخر نہیں ہوتے) اور (پھرتے بھی اس کثرت سے تھے) ان کو (چلنے کے وقت روکا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں سے) کہہ دیا اے چیونٹیوں! اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو کہیں تم کو سلیمان اور ان کا لشکر بے خبری میں نہ کچل ڈالیں۔ سو سلیمان اس کی بات سے مسکراتے ہوئے ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ اے میرے رب مجھ کو اس پر مداومت دے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں اور (اس پر بھی مداومت دیجئے کہ میں نیک کام کیا کروں) جس سے آپ خوش ہوں اور مجھ کو اپنی رحمت (خاصہ) سے اپنے اعلیٰ درجہ کے نیک بندوں میں داخل رکھیے۔ ﴿

تَفْسِيرُ: قصہ سوم داؤد علیہ السلام اجمالاً و سلیمان علیہ السلام تفصیلاً: وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا (الی قولہ تعالیٰ) وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) اور سلیمان (علیہ السلام) کو (شریعت اور ملک داری کا) علم عطا فرمایا اور ان دونوں نے (ادائے شکر کے لئے) کہا کہ تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے سزاوار ہے جس نے ہم کو اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور داؤد (علیہ السلام) کی وفات کے بعد ان کے قائم مقام سلیمان (علیہ السلام) ہوئے (یعنی ان کو سلطنت وغیرہ ملی) اور انہوں نے (اظہار شکر و تحدیث بالنعمة کے لئے) کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی (سمجھنے) کی تعلیم کی گئی ہے (جو اور سلاطین کو میسر نہیں) اور ہم کو (سامان سلطنت کے متعلق) ہر قسم کی (ضروری) چیزیں دی گئی ہیں (جیسے فوج و لشکر مال و آلات حرب وغیرہ) واقعی یہ (اللہ تعالیٰ کا) صاف فضل ہے اور سلیمان (علیہ السلام) کے پاس سامان سلطنت بھی عجیب و غریب تھا چنانچہ ان کے لئے (جو) ان کا لشکر جمع کیا گیا (تھا ان میں) جن بھی (تھے) اور انسان بھی اور پرندے بھی (جو کسی بادشاہ کے مستخر نہیں ہوتے) اور (پھر تھے بھی اس کثرت سے کہ) ان کو (چلنے کے وقت) روکا جا (یا کر) تا تھا (تا کہ متفرق نہ ہو جاویں پیچھے والے بھی پہنچ جاویں۔ یہ بات عادت غایت کثرت میں ہوتی ہے کیونکہ تھوڑے مجمع میں تو اگلا آدمی خود ہی ایسے وقت رک جاتا ہے اور بڑے مجمع میں اگلوں کو پچھلے کی خبر بھی نہیں ہوتی اس لئے اس کا انتظام کرنا پڑتا ہے۔ ایک بار اپنے لاؤ لشکر کے ساتھ تشریف لئے جاتے تھے) یہاں تک کہ جب وہ چیونٹیوں کے ایک میدان میں آئے تو ایک چیونٹی نے (دوسری چیونٹیوں سے) کہا کہ اے چیونٹیو! اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو۔ کہیں تم کو سلیمان اور ان کا لشکر بے خبری میں نہ کچل ڈالیں۔ سو سلیمان (علیہ السلام) نے اس کی بات سنی اور (اس کی بات سے) متعجب ہو کر اس صغیر جثہ پر یہ ہوشیاری اور احتیاط) مسکراتے ہوئے ہنس پڑے اور (یہ دیکھ کر کہ میں اس کی بولی سمجھ گیا جو کہ معجزہ ہونے کی وجہ سے ایک نعمت عظیمہ ہے اور نعمتیں بھی یاد آ گئیں اور) کہنے لگے کہ اے میرے رب مجھ کو اس پر مداومت دیجئے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں (ایمان اور علم سب کو اور نبوت خود کو اور والد کو) اور (اس پر بھی مداومت دیجئے کہ) میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں (یعنی عمل مقبول عنایت

ہو کیونکہ اگر فی نفسہ صالح ہو اور بوجہ اخلاص آداب و شرائط کے مقبول نہ ہو وہ غیر مطلوب ہے) اور مجھ کو اپنی رحمت (خاصہ) سے اپنے (اعلیٰ درجہ کے) نیک بندوں (یعنی انبیاء) میں داخل رکھے (یعنی قرب کو کبھی مبدل بہ بعد نہ کیجئے)۔ ف: فَضَّلْنَا عَلٰی كَثِيرٍ مِّنْ اُولٰٓئِكَ اَنۡ يَّخْلُصَ بِكَ مِنَ الْغَمِّ وَتَكُونَ مِنَ الْخَالِقِينَ [الاسراء: ۵۵] اور وَوَرِثَ سے مراد وہ میراث اصطلاحی نہیں ہے کیونکہ حدیث میں تصریح ہے کہ وہ میراث انبیاء علیہم السلام کے مال میں نہیں ہوتی بلکہ محض جائینی اشاعت احکام و اصلاح اناام اور ملکی انتظام میں اور ظاہر ہے کہ یہ اموال نہیں ہیں اور روح میں کلینی سے ابو عبد اللہ یعنی حضرت جعفر صادق کا قول نقل کیا ہے ان سلیمان ورت داؤد و ان محمد ﷺ ورت سلیمان اور ظاہر ہے کہ جملہ ثانیہ میں میراث اصطلاحی کا احتمال ہی نہیں۔ پس یہ قرینہ ہے تفسیر جملہ اولیٰ کا اور عَلَيْنَا میں صیغہ جمع کا داؤد علیہ السلام کو شامل کرنے کے لئے نہیں ہے کہ اُن کا سمجھنا منطق الطیر کو ثابت نہیں بلکہ شاہانہ محاورہ ہے جس سے مقصود ترفع نہیں بلکہ رعایا پر رعب بٹھانا تا کہ حدود الطاعة فی الشرع سے خارج نہ ہوں اور قصہ نمل سے معلوم ہوتا ہے کہ جانوروں کی بولی سمجھنے میں صرف طیر کی تخصیص نہ تھی بلکہ غیر طیر کی بھی سمجھتے تھے۔ باقی اس کی تصریح نہیں ہے کہ کوئی صنف حیوانات کی اس سے مستثنیٰ تھی یا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ جانور آدمیوں کی بولی نہ بولتے تھے بلکہ وہی اصوات جن کو حیوانات اپنی اغراض و مقاصد کے لئے استعمال کرتے ہیں سلیمان علیہ السلام کو مفہوم ہو جاتی تھیں اور حاجت کے وقت وہ طیور اُن کے کلام کو سمجھ لیتے تھے جیسا قصہ ہد ہد سے معلوم ہوتا ہے اور قصہ نمل و ہد ہد سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض باتیں مدرکات عقلیہ میں سے حیوانات بھی سمجھتے ہیں اس کی نفی پر کوئی دلیل نہیں اور ممکن ہے کہ ان میں کچھ عقل ضعیف ہو لیکن وہ مکلف ہونے کے لئے کافی نہ ہو جیسے صبی و معتوہ کو مکلف نہیں کیا گیا اور نملہ کے اس کلام کے وقت یا تو آپ کا لشکر زمین پر چلتا ہوگا اور اگر ہوا پر سفر تھا تو وہاں اُترنے کا ارادہ ہوگا اور نملہ کو بالہام الہی سلیمان علیہ السلام کی اور اُن کے لشکر کی اور اس ارادہ کی معرفت ہوگئی ہوگی اور قدرت کے سامنے سب آسان ہے اور ضاحکاً سے ثبوت ضحک کا انبیاء علیہم السلام سے ہوتا ہے اور حدیث میں جو حضور ﷺ سے اس کی نفی آئی ہے مراد اس سے نفی عادت کی ہے نہ نفی بالکلیہ فلا یرد ما ورد من وقوع الضحک فی بعض الروایات اور سلیمان علیہ السلام اگر دنیا بھر کے بادشاہ مان لئے جاویں تو تدریج کا قائل ہونا چاہئے تاکہ ملک بلقیس کا اس وقت تک آپ کے قبضہ میں نہ آتا موجب اشکال نہ ہو۔

تَرْجُمَ مَسَکِلَ السَّالِکِ: قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ..... آیت اس پر دال ہے کہ کالمین میں غلبہ فنا کے آثار کا ہر وقت مستمر رہنا لازم نہیں۔ چنانچہ دونوں حضرات فنا کے اعلیٰ مقام پر تھے اور باوجود اس کے ان کو اپنے کمالات کی طرف التفات ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ التفات غلبہ آثار فنا کے ساتھ مجتمع نہیں ہو سکتا۔ دوسرے اس سے یہ معلوم ہوا کہ اظہار نعمت عجب و کبر میں داخل نہیں البتہ جو بڑھ کر عجب و کبر ہو جائے وہ مذموم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۖ آیت سے معلوم ہوا کہ منتہی کے لئے مال و ملک میں اور کمال میں تثنائی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَیْمٰنُ..... اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء و اولیاء کو علم غیب نہیں۔

الْخَزَائِنَ: قولہ فہم یوزعون من الوزع وهو الحبس ای یحبس اولہم لآخرہم من الکثرة قولہ اوزعنی اجعلنی ازع شکرت ای اکفہ وارتبطہ لا ینفلت عنی وهو مجاز عن الملازمة والمداومة قولہ حتی ابتداءۃ ۳۔ قولہ اتوا علی واد النمل فی الخزان ای اشرفوا علی واد النمل قولہ نملۃ التاء للوحدة وتانیث الفعل لمراعاة ظاہر التانیث ۳۔

النَّجْوٰی: قولہ لا یحطمنکم فالجملۃ استیناف ولا یحسن ان یکون جواب الامروان جوزہ الزمخشری قال صاحب الاعراب جواب الامر لا یؤكد بالنون فی الاختیار و فی الروح تعقب (الزمخشری) بان دخول النون فی جواب الشرط مخصوص بضرورة الشعر ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ فضلنا علی کثیر و یلزمہ فضل بعضنا علینا بحکم العرف من طرح التساوی فی مثله عن الاعتبار وجعل التقابل بین المفضل و المفضل علیہ الا ترى انہم اذا قالوا لا افضل من زید فہم انہ افضل من الكل کذا فی الروح ۳۔

قولہ جنودہ من الجن التخصیص بالذلالۃ لا ینفی غیر ہالان فی خبر اخرجہ الحاکم کما فی الروح عن محمد بن کعب ما ہو ظاہر فی تسخیر الوحش لہ علیہ السلام و تقدیم الجن للمسارعة الی الایذان بکمال قوۃ ملکہ علیہ السلام وعزۃ سلطانہ من اول الامر لما ان الجن طائفة عاتیة وقبیلۃ باغیة ولم یقدم الطیر علی الانس مع ان تسخیرھا اشق ایضا واول علی قوۃ الملک لئلا یفصل بین الجن والانس المتقابلین والمشرکین فی کثیر من الاحکام کذا فی الروح قلت ولم یقدم الطیر علی الجن لان تسخیر الجن اشق من تسخیر الطیر فان بعض الطیور لسخیرۃ عامۃ الناس۔ قولہ لا یحطمنکم النہی فی الظاہر لسلیمان علیہ السلام وجنودہ وهو فی الحقیقۃ نہی علی طریق الکنایۃ للنمل عن التوقف حتی تحطم قولہ لا یشعرون فیہ مراعاة حسن الادب۔ قولہ فتبسم ضاحکا۔ اعنی



قد تجاوز حد التسم الى الضحك ولم يقل فتبسم ليكون المقصود<sup>(۱)</sup> بالافادة التجاوز الى الضحك۔ وفيه اشعار بقوة تأثير قولها فيه عليه السلام ولم يقل ضحك لانه لا يدل على هذا التجاوز من التسم الى الضحك الدال على قوة التأثير بحيث شرع في التسم على عادته لكنه بلغ الى ما يخالف العادة من الضحك ۳۔

النَّجَاشِيُّ: قوله ليكون متعلق بالنفي اى لم يقل والمعنى انه لو قال فتبسم فقط بدون قوله ضاحكا لم يدل على ما هو المقصود بالافادة من التجاوز الى الضحك ۴ منه۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدًى ۚ أَمْ كَانِ مِنَ الْغَائِبِينَ ۚ لَا عَذْبَاءَ بَنَاتٍ أَوْ  
لَا اذْبَحَتْهُ اُولِيَّائِي ۚ بَسُلْطَنٌ مُّبِينٌ ۚ فَكُنْتَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطُ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنَبًا يَقِينٌ ۚ  
إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۚ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۚ ۝ أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۚ ۝ قَالَ سَنَنْظُرُ  
أَصْدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ ۝ إِذْ هَبَّ بِكُتَيْبٍ هَذَا فَاَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَا ذَايِرٌ جُعُونَ ۚ

اور (ایک بار یہ قصہ ہوا کہ) سلیمان نے پرندوں کی حاضری لی تو ہد کونہ دیکھا فرمانے لگے کہ یہ کیا بات ہے کہ ہد نہیں دیکھتا کیا کہیں غائب ہو گیا ہے میں اس کو (غیر حاضری) پر سخت سزا دوں گا یا اس کو ذبح کر ڈالوں گا۔ یا وہ کوئی صاف حجت (اور عذر غیر حاضری کا) میرے سامنے پیش کرے۔ سو تھوڑی ہی دیر میں وہ آ گیا اور (سلیمان سے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں ہوئی اور اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔ میں نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (سلطنت کے لوازم میں سے) ہر قسم کا سامان میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا اور قیمتی تخت ہے۔ میں نے اس کو اور اس (عورت) کی قوم کو دیکھا کہ وہ اللہ (کی عبادت) کو چھوڑ کر آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان) اعمال (کفریہ) کو ان کی نظر میں مرغوب کر رکھا ہے اور ان کو راہ (حق) سے روک رکھا ہے۔ سو وہ راہ حق پر نہیں چلتے اور اس اللہ کو سجدہ نہیں کرتے جو (ایسا قادر ہے کہ) آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو (جن میں بارش اور نباتات بھی ہے) باہر لاتا ہے اور (ایسا عالم ہے کہ) تم لوگ جو کچھ (دل میں) پوشیدہ رکھتے ہو اور جو (کچھ زبان وغیرہ سے) ظاہر کرتے ہو وہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ تعالیٰ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ سلیمان نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ہم ابھی دیکھنے لیتے ہیں کہ توجہ کہتا ہے یا جھوٹوں میں سے ہیں۔ (اچھا) میرا خط لے جا اور اس کو اسکے پاس ڈال دینا پھر (ذرا وہاں سے) سے ہٹ جانا پھر دیکھتا کہ آپس میں کیا سوال جواب کرتے ہیں۔

تَفْسِيرُ: تَمَر: وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ (الی قولہ تعالیٰ) فَانْظُرْ مَا ذَايِرٌ جُعُونَ اور (ایک بار یہ قصہ ہوا کہ) سلیمان (علیہ السلام) نے پرندوں کی حاضری لی تو ہد کونہ دیکھا فرمانے لگے کہ کیا بات ہے کہ میں ہد نہیں دیکھتا۔ کیا کہیں غائب ہو گیا ہے (اور جب محقق ہو گیا کہ واقع میں غائب ہے تو فرمانے لگے کہ) میں اس کو (غیر حاضری پر) سخت سزا دوں گا یا اس کو ذبح کر ڈالوں گا یا وہ کوئی صاف حجت (اور عذر غیر حاضری کا) میرے سامنے پیش کرے (تو خیر چھوڑ دوں گا) سو تھوڑی ہی دیر میں وہ آ گیا اور (سلیمان علیہ السلام سے) کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں ہوئی اور (اجمالی بیان اس کا یہ ہے کہ) میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں (جس کا تفصیلی بیان یہ ہے کہ) میں نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (سلطنت کے لوازم میں سے) ہر قسم کا سامان میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا (جسٹ میں بھی اور قیمت میں بھی) تخت ہے (اور مذہبی حالت ان کی یہ ہے کہ) میں نے اس (عورت) کو اور اس کی قوم کو دیکھا کہ وہ خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان) اعمال (کفریہ) کو ان کی نظر میں مرغوب کر رکھا ہے اور (اس تزمین کے سبب) ان کو راہ (حق) سے روک رکھا ہے سو وہ راہ (حق) پر نہیں چلتے کہ اس خدا کو سجدہ نہیں کرتے جو (ایسا قادر ہے کہ) آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو (جن میں سے مطر اور نباتات بھی ہے) باہر لاتا ہے اور (ایسا عالم ہے کہ) تم لوگ (یعنی جمیع مخلوق) جو کچھ (دل میں) پوشیدہ رکھتے ہو اور جو کچھ (زبان و جوارح سے) ظاہر کرتے ہو وہ سب کو جانتا ہے (پس) اللہ ہی ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ سلیمان (علیہ السلام) نے (یہ سن کر) فرمایا کہ ہم ابھی دیکھنے لیتے ہیں کہ توجہ کہتا ہے یا تو جھوٹوں میں سے ہے (اچھا)

میرا یہ خط لے جا اور اُس کو اُن کے پاس ڈال دینا پھر (ذرا وہاں سے) ہٹ جانا پھر دیکھنا کہ آپس میں کیا سوال و جواب کرتے ہیں (پھر تو یہاں چلا آنا وہ لوگ کچھ کارروائی کریں گے اُس سے تیرا جج جھوٹ معلوم ہو جاوے گا) ف: یا تو طور کو کچھ خد متیں سپرد کر رکھی ہوں گی اس لئے حاضری لی یا یہ کہ محض انضباط و انتظام کے لئے مثل امراء اجناد کے ایسا کیا اور لا عذبہ سے معلوم ہوا کہ حیوانات کو تعلیم کے لئے تادیب جائز ہے اور دفع اذی کے لئے قتل بھی جائز ہے جہاں تادیب و دفع اذی مرتب ہو ورنہ نہیں۔ مثلاً بد ہندہ قابل تادیب ہے نہ اُس سے کوئی ایذا پہنچتی ہے بخلاف اس حالت کے کہ غیر حاضری پر تادیب نافذ ہوتی اور عصیان ایک ایذا ہے اور چونکہ بد ہند کا علم ایک واقعہ جزئیہ حیہ کے ساتھ متعلق ہوا ہے اس سے تفصیل علم نبی پر لازم نہیں آتی اور مطلب اس قول بد ہند کا یہ ہے کہ میری غیر حاضری عصیان تھی بلکہ من وجہ امتثال تھی کہ آپ ہی کی خدمت میں لگا تھا اور سب ایک شخص کا نام تھا۔ پھر اُس کی اولاد کو کہنے لگے یہ لوگ یمن میں آباد تھے پھر اُن کے شہز کو بھی جس کا نام مآرب تھا سب کہنے لگے جو صنعاء سے تین دن کے فاصلہ پر ہے۔ بلقیس اُسی خاندان میں سے ہے اور یعر ب بن قحطان کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے زبان اُن کی عربی تھی اور خط سلیمان علیہ السلام کا یا تو عربی میں ہوگا گو خود عربی نہیں ہیں لیکن جو شخص منطق الطیر کا علم رکھتا ہے منطق الانسان کا علم اُس کو کیا مشکل ہے یا اپنی زبان میں ہوگا اور وہاں ترجمہ کرالیا ہوگا اور مذہب ان لوگوں کا بد ہند نے شاید اس لئے بیان کیا ہو کہ ترغیب دعوت جہاد کی مقصود ہو۔ اور ہٹ جانے کا حکم جو بد ہند کو دیا گیا اس میں تعلیم ہے تہذیب و ادب مجالس ملوک کی۔ اور بد ہند ہی کی معرفت خط بھیجنا اس لئے کہ اسی کے صدق و کذب کا امتحان کرنا تھا۔ اور ہماری شریعت میں عورت کو بادشاہ بنانے کی ممانعت ہے۔ پس بلقیس کے قصہ سے کوئی شبہ نہ کرے۔ اول تو یہ فعل مشرکین کا تھا دوسرے اگر شریعت سلیمانہ نے اس کی تقریر بھی کی ہو تو شرع محمدی میں اس کے خلاف ہوتے ہوئے وہ حجت نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ تمام کلام ذات و صفات کے متعلق قول بد ہند کا ہے۔ اوپر کی آیات کے ذیل میں گزر چکا ہے کہ قدر قلیل قوت عقلیہ حیوانات میں محتمل ہے اور بلقیس کے تحت کا بالتخصیص ذکر کرنا اُس کے عجیب اور اُس وقت کے ملوک کے اعتبار سے نایاب ہونے کی وجہ سے ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ سلیمان علیہ السلام کو ایسے تحت بنوانے کا باوجود استطاعت کے اہتمام نہ ہوا ہو۔ اور فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ سے معلوم ہوتا ہے کہ بد ہند علاوہ سلیمان علیہ السلام کے دوسروں کا کلام بھی سمجھتا تھا سو یہ بھی معجزہ سلیمانی ہوگا۔

زَجَّجْنَاهُم مِّنَ الْمَلِكِ: قوله تعالى: وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَدْعُونَ بِحَبْلِكُمَا فَذَرْنَاهُمْ وَمَا نَحْمِلُ مِنْهُمَا لَئِن لَّمْ يَنتَهِمَا لَيَكُونَنَّ مِنَ الْمَفْتُونِ ۚ

مَلِكًا ۚ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ: قوله في تول ذرا هت جانا حمل عليه لان التولى بالكلية ينافي قوله لم انظر كذا في الروح ۳۔

اجتلاب القرآن: قرا الكسائي الا يسجدوا بتخفيف اللام على ان الاحرف تحضيض ويا للنداء واسجدوا صيغة الامر لكن لم ترسم الف يافى الخط والمنادى محذوف والمعنى الا يا قوم اسجدوا ۳۔

اللغزان: رب العرش العظيم۔ حسن موقع لمقابلة ذكر عرش بلقيس قوله ام كنت من الكاذبين لم يقل كذبت اشارة الى ان الكذب في حضرة الملوك لا يكون الا ممن هو راسخ في الكذب معتاد له معدود وفي الكاملين فيه تخفون فيه تغليب للحاضر على الغائب ۳۔

الخب مصدر بمعنى مخبوء ۳۔

التيح: الا يسجدوا اي دابهم ان لا يسجدوا ۳۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَيْ الْقِي إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَّا تَعْلَمُونَ ۝

عَلَى وَاتُّونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ۝ قَالُوا ۝

نَحْنُ أَوْلَىٰ قُوَّةً وَأُولُوا بَابِ شَدِيدَةٍ ۝ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۝ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا

قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً ۝ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۝ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنْظُرْهُمْ بِرُجُوعِ

الْمُرْسَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَ بِسَالٍ فَمَا آتَىٰ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا أَشْكُم بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تُفْرَحُونَ ۝

ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝

بلقیس نے (پڑھ کر اپنے سرداروں سے مشورہ کے لئے) تمہارے پاس ایک خط (جس کا مضمون) نہایت با وقعت (ہے) ڈالا گیا ہے۔ وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور اس



میں یہ (مضمون) ہے (اول)۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم (اور اس کے بعد یہ کہ) تم لوگ (یعنی بلقیس اور سب اعیان سلطنت جن کے ساتھ عوام وابستہ ہیں) میرے مقابلہ میں تکبر نہ کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ۔ بلقیس نے کہا کہ اے اہل دریا تم کو مجھ کو اس معاملہ میں رائے دو (کہ مجھ کو سلیمان کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے اور) میں کسی بات کا قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہ تم لوگ میرے پاس موجود نہ ہو۔ وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آئندہ) اختیار تم کو ہے سو تم (مصلحت) دیکھ لو جو کچھ (تجویز کر کے حکم دینا ہو بلقیس کہنے لگی کہ والیان ملک کا قاعدہ ہے کہ) جب بستی میں (مخالفاً طور پر) داخل ہوتے ہیں۔ تو اس کو تہ وبالا کر دیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں ان کو (ان کا زور گھٹانے کے لئے) ذلیل کیا کرتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اور میں ان لوگوں کے پاس کچھ بدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادے (وہاں سے) گیا جواب لے کر آتے ہیں۔ سو جب وہ فرستادہ سلیمان کے پاس (اور تحفے پیش کئے تو سلیمان نے) فرمایا کہ تم لوگ (یعنی بلقیس وغیرہ) مال سے میری امداد کرتے ہو سو (سمجھ رکھو کہ اللہ نے جو کچھ مجھ کو دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہے ہاں تم ہی اپنے اس بدیہ پر اترتے ہو گے (سو یہ تحفے ہم نہ لیں گے) تم (ان کو لے کر) ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ ہم ان پر ایسی فوجیں بھیجتے ہیں کہ لوگوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سکے گا۔ ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ (ہمیشہ کے لئے) ماتحت ہو جائیں گے۔

تَفْسِيرُ: تَمْرَةُ قَصْدُ: قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَتُنْخِرَنَّ جَنَّتُمْ وَهَآذَا اِذْلَالٌ وَهُمْ ضَعُفُوْنَ @ (سلیمان علیہ السلام نے بدیہ سے یہ گفتگو کر کے بلقیس کے نام ایک خط لکھا جس کا مضمون آگے قرآن میں مذکور ہے اور بدیہ کو حوالہ کیا وہ اس کو منقار میں لے کر چلا اور خلوت میں یا مجلس میں بلقیس کے پاس ڈال دیا) بلقیس نے (پڑھ کر اپنے سرداروں کو مشورہ کے لئے جمع کیا اور) کہا کہ اے اہل دربار میرے پاس ایک خط (جس کا مضمون نہایت) با وقعت (اور عظیم الشان ہے) ڈالا گیا ہے (با وقعت اس لئے کہا کہ حاکمانہ مضمون ہے جس میں باوجود نہایت و جازت کے اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے اور) وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور اس میں یہ (مضمون) ہے (اول)۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم (اور اس کے بعد یہ کہ) تم لوگ (یعنی بلقیس اور سب اعیان سلطنت جن کے ساتھ عوام بھی وابستہ ہیں) میرے مقابلہ میں تکبر مت کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ (پس مقصود دعوت جمیع اہل سبا کی ہے اور یہ لوگ سلیمان علیہ السلام کا یا تو پہلے حال سن چکے ہوں گے گو سلیمان علیہ السلام ان لوگوں کو نہ جانتے ہوں اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بڑے آدمی چھوٹوں کو نہیں جانتے اور چھوٹے بڑوں کو جانتا کرتے ہیں اور یا خط آنے کے بعد تحقیق کر لیا ہو گا اور مضمون خط کی اطلاع دینے کے بعد) بلقیس نے (یہ) کہا کہ اے اہل دربار تم مجھ کو میرے اس معاملہ میں رائے دو (کہ مجھ کو سلیمان علیہ السلام کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے) اور میں (کبھی) کسی بات کا قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو (اور اس میں شریک نہ ہو) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم (اپنی ذات سے ہر طرح حاضر ہیں اگر مقابلہ و مقاتلہ مصلحت سمجھا جاوے تو ہم) بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں اور (آگے) اختیار تم کو ہے سو تم ہی (مصلحت) دیکھ لو جو کچھ (تجویز کر کے) حکم دینا ہو بلقیس کہنے لگی کہ (میرے نزدیک لڑنا تو مصلحت نہیں کیونکہ سلیمان صاحب ملک ہیں اور) والیان ملک (کا قاعدہ ہے کہ وہ) جب کسی بستی میں (مخالفاً طور پر) داخل ہوتے ہیں تو اُس کو تہ وبالا کر دیتے ہیں اور اُس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں اُن کو (اُن کا زور گھٹانے کے لئے) ذلیل (و خوار) کیا کرتے ہیں اور (اُن سے مقاتلہ کیا جاوے تو ممکن ہے کہ ان ہی کو غلبہ ہو تو پھر) یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے (تو بے ضرورت خلجان میں پڑنا خلاف مصلحت ہے سو قتال کو تو ابھی ملتوی کیا جاوے) اور (سردست یوں مناسب ہے کہ) میں ان لوگوں کے پاس کچھ بدیہ (کسی آدمی کے ہاتھ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ وہ فرستادے (وہاں سے) کیا (جواب) لے کر آتے ہیں (اُس وقت مکرر غور کیا جاوے گا۔ چنانچہ ہدایا تحائف کا سامان درست ہوا اور قاصد اُس کو لے کر روانہ ہوا) سو جب وہ فرستادہ سلیمان (علیہ السلام) کے پاس پہنچا اور (ہدایا پیش کئے) تو سلیمان (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم لوگ (یعنی بلقیس اور اہل بلقیس) مال سے میری امداد کر (نا چاہ) تے ہو (جو یہ ہدایا لائے ہو) سو (سمجھ رکھو کہ) اللہ نے جو کچھ مجھ کو دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو تم کو دے رکھا ہے (کیونکہ تمہارے پاس صرف دنیا ہے اور میرے پاس دین بھی اور دنیا تم سے زیادہ ہے۔ سو میں تو ان چیزوں کا حریص نہیں ہوں) ہاں تم ہی اپنے اس بدیہ پر اترتے ہو گے (سو یہ ہدایا ہم نہ لیں گے) تم (ان کو لے کر) ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ سو (اگر وہ اب بھی ایمان لے آویں فبہا ورنہ) ہم اُن پر ایسی فوجیں بھیجتے ہیں کہ ان لوگوں سے ان کا ذرا مقابلہ نہ ہو سکے گا اور ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ (ذلت کے ساتھ ہمیشہ کے لئے) ماتحت (اور رعیت) ہو جاویں گے (یہ نہیں کہ نکالنے کے بعد آزادی سے چھوڑ دیئے جاویں کہ جہاں چاہیں چلے جاویں بلکہ ذات دائمی لازم حال ہو جاوے گی)۔ ف: سلیمان علیہ السلام نے ان کو دعوت الی الاسلام کی تھی اور آنے سے مراد جسمانی حاضری نہیں ہے بلکہ اطاعت میں آنا اور بدیہ کا لوٹنا اگر جزیہ اُن کی شریعت میں مشروع نہ ہو تو ظاہر ہے اور اگر مشروع ہو تو یہ بدیہ جزیہ نہ تھا جو اطاعت کی علامت ہے بلکہ بلا اطاعت دوستی کا ذریعہ تھا سو یہ مشروع نہیں الا بضرورت اور یہ امر کہ سلیمان علیہ السلام نے اپنے نبی ہونے پر دلیل قائم کرنے کے لئے کوئی معجزہ کیوں نہ پیش کیا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ طلب کے وقت اس کی ضرورت ہے کیونکہ بعض کو انبیاء کے کمالات معنویہ سے نبوت کا یقین ہو جاتا ہے اور جس کو اس سے یقین نہ ہو وہ خود طلب کر سکتا

ہے اور چونکہ مضمون خط کا قرآن میں ممکن ہے کہ روایت بالمعنی کے طور پر مذکور ہو۔ اس لئے ضرور نہیں کہ بسم اللہ اسی طرح ہو۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: تَوْعَلَىٰ: بَلْ أَنْتُمْ..... اس سے معلوم ہوا کہ جب کفار کے ہدایا کے رد کر دینے میں دینی مصلحت ہو ان کا رد کر دینا مستحب ہے۔

مُلَوَّنًا: لَمْ يَكُنْ مَقْدَمَا عَلَيْهِ كَمَا يَفْهَمُ مِنَ الرُّوحِ وَفِيهِ أَيْضًا وَفِي الرُّوحِ وَعِلْمُهَا بَأَنَّهُ مِنْ سَلِيمٍ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِكِتَابَةِ اسْمِهِ بَعْدَ وَجُوزِ أَنْ يَكُونَ لِكِتَابَةِ فِي ظَاهِرِ الْكِتَابِ وَبَاطِنِ الْكِتَابِ بِسْمِ اللَّهِ الْخ ۴۔ ۲ قَوْلُهُ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى كَوْنِ الْهَدْيَةِ مَفْعُولًا لِلْإِسْرَافِ بِزِيَادَةِ الْبَاءِ وَزِيَادَةِ الْبَاءِ فِي الْإِلْبَاتِ مُحْتَاجٌ إِلَى النُّقْلِ وَلَمْ يَظْهَرْ بِهِ فِي الْكُتُبِ الْمَتَدَاوِلَةِ وَلَكِنْ الْمُنْجِدُ صَرَحَ بِصَحَّةِ حَيْثُ قَالَ أَرْسَلَ بِهِ إِلَيْهِ وَيُؤَيِّدُهُ ظَاهِرُ صَنِيعِ جَامِعِ الْبَيَانِ حَيْثُ قَالَ بِهَدْيَةٍ بِإِهَادِي رَسُولٍ وَيُؤَيِّدُهُ تَرَاجُمُ أَكْبَارِ الدَّهْلِيِّ قَدَسَ أَسْرَارُهُمْ وَاخْتَارَ بَعْضُهُمْ تَقْدِيرَ الْمَعْمُولِ الْإِسْرَافِ كَمَا يَظْهَرُ مِنَ الْكَشَافِ وَلَعَلَّ الرَّاجِعَ هُوَ الْغَانِي فَلْيُرَاجَعْ ۴۔

الْمَخَاطَرُ: قَوْلُهُ الْخَوْنِي فِي الرُّوحِ عَنِ الْمَغْرِبِ اشْتِقَاقُ الْفَتْوَى مِنَ الْفَتَى لِأَنَّهَا جَوَابُ فِي حَادِثَةٍ أَوْ أَحْدَاثٍ بِحُكْمٍ أَوْ تَقْوِيَةٍ لِبَيَانِ مُشْكَلٍ قَوْلُهُ قَبْلَ مُقَابَلَةِ ۴۔

الْتَجَوُّ: أَنْ لَا تَعْلَمُوا أَنَّ مَفْسَرَةً بِمَعْنَى أَيْ لَا تَعْلَمُوا عَلَى أَنَّهُ تَفْسِيرٌ لِمُضْمُونٍ بِلَفْظِهِ أَوْ بِمَعْنَاهُ۔ قَوْلُهُ فَلَمَّا جَاءَ أَيْ الرَّسُولَ الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِقَرْنِيَةِ الْمَقَامِ۔ قَوْلُهُ مِنْهَا أَيْ مِنْ بِلَدَتِهِمُ الْمَدْلُولُ عَلَيْهَا بِقَرْنِيَةِ الْمَقَامِ۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ الْقِيَّ بِنَاءً هَ لِلْمَفْعُولِ لِعَدَمِ الْإِهْتِمَامِ بِالْفَاعِلِ أَوْ لِعَدَمِ عِلْمِهَا بِهِ قَوْلُهُ ائْتَدُونَنِي فِيهِ تَغْلِيْبُ الْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ ۴۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ قَالَ عَفَرْتُ مَنِ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِي رَبِّي ۖ لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ ۖ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۖ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۖ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ۖ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ۖ قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُبَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

سليمان (کو دجی سے یا کسی طیرہ وغیرہ کے ذریعہ سے اس کا چلنا معلوم ہوا تو انہوں نے) فرمایا کہ اے دربار تم میں کوئی ایسا ہے جو اس بلیس کا تخت لے لے اس کے کہ وہ لوگ میرے پاس طبع ہو کر آئیں حاضر کر دے۔ ایک قوی بیکل جن نے جواب عرض کیا کہ وہ اس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گا قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے انہیں اور (گودہ بہت بھاری ہے) مگر میں اس کے لانے پر طاقت رکھتا ہوں (اور وہ گویا قیمتی مرصع جواہرات سے ہے) مگر امانتدار بھی ہوں۔ جس کے پاس کتاب کا علم تھا (غرض) اس (علم والے) نے اس جن سے کہا کہ میں اس کو تیرے سامنے تیری آنکھ جھپکنے سے پہلے لا کر آ کر رکھتا ہوں۔ جب سليمان نے اس کو اپنے رو پر رکھا دیکھا۔ تو خوش ہو کر شکر کے طور پر کہنے لگے کہ یہ میرے پروردگار کا ایک فضل تھا کہ وہ میری آزمائش کرے کہ میں شکر گزار ہوں یا (خدا نخواستہ) ناشکری کرتا ہوں اور (ظاہر ہے کہ) جو شخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے کرتا ہے (اللہ کا کوئی نفع نہیں) اور (اسی طرح) جو ناشکری کرتا ہے میرا رب غنی ہے کریم ہے۔ اس کے بعد سليمان (بلیس کی عقل آزمائش کے لئے) حکم دیا کہ اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو ہم دیکھیں اس کو اس کا پتہ لگتا ہے یا اس کا انہی میں شمار ہوتا ہے جن کو (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا۔ (سليمان نے یہ سب سامان کر رکھا تھا پھر بلیس پہنچی) سو جب بلیس آئی تو اس سے (تخت دکھا کر) کہا گیا کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے وہ کہنے لگی کہ ہاں



ہے تو ایسا ہی اور (یہ بھی کہا) ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے اور ہم اسی وقت سے دل سے مطیع ہو چکے ہیں (اور اس کا ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت نے (جس کی اس کو عادت تھی) روک رکھا تھا (اور وہ عادت) اس لئے پڑ گئی تھی کہ وہ کافروں میں کی تھی۔ بلقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو (وہ چلی راہ میں حوض آیا) تو جب اس کا صحن دیکھا تو اس کو پانی سے (بھرا ہوا سمجھا) اور (اس کے اندر گھسنے کے لئے) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں (اس وقت) سلیمان نے فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اس وقت) بلقیس کہنے لگی کہ اے میرے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے نفس پر ظلم کیا تھا کہ شرک میں مبتلا تھی اور میں اب سلیمان کے ساتھ یعنی ان کے طریقہ پر ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيرُ: تَمْرُہ قصہ: قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ (الہی قولہ تعالیٰ) نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿۱۶﴾ (غرض وہ قاصد وہ ہدایا لے کر واپس گیا اور سارا قصہ بلقیس سے بیان کیا مجموعہ حالات سے اُس کو کمالات سلیمان علیہ السلام اور نبوت کا یقین ہو گیا اور حاضر ہونے کے قصد سے اپنے ملک سے چلی) سلیمان (علیہ السلام کو وحی سے یا اور کسی طیر وغیرہ کے ذریعہ سے اس کا چلنا معلوم ہوا تو انہوں نے) (اپنے دربار والوں سے) فرمایا کہ اے اہل دربار! تم میں کوئی ایسا ہے جو اُس (بلقیس) کا تخت قبل اس کے کہ وہ لوگ میرے پاس مطیع ہو کر آویں حاضر کر دے (مسلمین قید واقعی ہے کیونکہ وہ لوگ اسی قصد سے آرہے تھے تخت کا منگنا غالباً اس غرض سے ہے کہ وہ لوگ میرا معجزہ بھی دیکھ لیں کیونکہ اتنا بڑا تخت اور پھر اُس کا ایسے سخت پہروں میں اُس طور پر یکا یک آ جانا کہ اطلاع تک نہ ہو عادت بشریہ سے خارج ہے اگر تخیل جن سے ہے تب بھی خود بخود مسخر ہو جانا خارق عادت ہے اور اگر بواسطہ کرامت کسی ولی امت کے ہے تو ولی کی کرامت نبی کا معجزہ ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو براہ راست معجزہ ہے۔ بہر حال ہر طور پر یہ اعجاز اور دلیل نبوت ہے۔ پس یہ مقصود ہوگا کہ کمالات باطنیہ کے ساتھ کمالات اعجازیہ بھی دیکھ لیں کہ ایمان و اطمینان زائد ہو) ایک قوی ہیکل جن نے جواب (میں) عرض کیا کہ میں اُس کو آپ کی خدمت میں حاضر کر دوں گا قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے اٹھیں اور (گو وہ بہت بھاری ہے مگر) میں اُس (کے لانے) پر طاقت رکھتا ہوں (اور گو بڑا قیمتی مرصع جواہرات سے ہے مگر میں) امانت دار (بھی) ہوں (اُس میں کوئی خیانت نہ کروں گا) جس کے پاس کتاب (الہی) یعنی توریت کا یا اور وحی کی ہوئی کتاب جس میں اسمائے الہیہ کی تاثیرات ہوں اس) کا علم تھا (اقرب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام مراد ہیں غرض) اُس (علم والے) نے (اُس جن سے) کہا کہ (بس تجھ میں تو اتنی ہی قوت ہے اور) میں اُس کو تیرے پاس تیری آنکھ جھپکنے سے پہلے لا کھڑا کر سکتا ہوں (کیونکہ میں قوت معجزہ سے لاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے حق تعالیٰ سے دعا کی ویسے ہی یا کسی اسم الہی کے ذریعہ سے اور وہ تخت فوراً سامنے آ موجود ہوا) پس جب سلیمان (علیہ السلام) نے اُس کو اپنے رو برو دیکھا تو (خوش ہو کر شکر کے طور پر) کہنے لگے کہ یہ بھی میرے پروردگار کا ایک فضل ہے (کہ میرے ہاتھ سے یہ معجزہ ظاہر کیا) تا کہ وہ میری آزمائش کرے کہ میں شکر کرتا ہوں یا (خدا نخواستہ) ناشکری کرتا ہوں اور (ظاہر ہے کہ) جو شخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں) اور (اسی طرح) جو ناشکری کرتا ہے (وہ بھی اپنا ہی نقصان کرتا ہے) اللہ تعالیٰ کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ (میرا رب غنی ہے کریم ہے) (اس کے بعد) سلیمان (علیہ السلام) نے (بلقیس کی عقل آزمائش کے لئے) حکم دیا کہ اُس (کی عقل آزمائش کے لئے) اُس کے تخت کی صورت بدل دو (جس کے بہت سے طریقے ہو سکتے ہیں مثلاً جواہرات کے مواقع بدل دو یا اور کسی طرح) ہم دیکھیں اس کو اس کا پتہ لگتا ہے یا اس کا انہیں میں شمار ہے جن کو (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا (پس اول صورت میں معلوم ہوگا کہ عاقل ہے اور عاقل سے حق نہیں کی زیادہ امید ہے اور اس کے حق پرستی کا اثر دوسروں تک بھی بہت متعدی ہوتا ہے اور دوسری صورت میں امید اور تعدیہ دونوں کم ہیں) بعض روایات سیر میں اس عالم کا صحابہ سلیمان علیہ السلام میں سے ہونا آیا ہے تو اَنَا آتِيكَ میں خطاب سلیمان علیہ السلام کو ہوگا اور یہ اس صحابی کی کرامت تھی چونکہ امتی کی کرامت نبی کا معجزہ ہوتا ہے اس لئے آپ نے شکر ادا کیا لیکن بعض مفسرین نے یہ قول سلیمان علیہ السلام کا کہا ہے اور وجوہ متعددہ سے جو کہ کبیر میں مذکور ہیں یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے۔ پس اس میں وضع مظہر موضع مضمر ہوگا اور اس صورت میں سوال سلیمان کا بطور امتحان اور اظہار عجز جنات کے ہوگا اور یہ غرض تقدیر (۱) اول (یعنی اس ف میں جو اولاً مذکور ہے اور وہ یہ کہ اَلَّذِي عِنْدَهُ عِلْمُ مَنْ الْكِتَابِ کا مصداق کوئی صحابی ہوں ۱۲ منہ) پر بھی ہو سکتی ہے کہ آپ کو معلوم ہو کہ اس صحابی سے یہ کرامت صادر ہوگی اور سوال کرنا اور جنات کو سنانا اور دکھانا ہو کہ جو قوت میرے مستفیدین میں ہے وہ تم میں بھی نہیں اور ہر حال میں کتاب کی تفسیر اگر توریت کے ساتھ کی جاوے تو اس وصف کو احصاء عرش میں کوئی دخل نہ ہوگا محض مدح مقصود ہے۔

تَمْرُہ قصہ: فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرَشُكِ ﴿۱۷﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَأَسَلَّمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾ (سلیمان علیہ السلام نے یہ سب سامان کر رکھا پھر بلقیس پہنچی) سو جب بلقیس آئی تو اُس سے (تخت دکھا کر) کہا گیا (خواہ سلیمان علیہ السلام نے خود کہا ہو یا کسی سے کہلویا ہو) کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے۔ وہ کہنے لگی کہ ہاں ہے تو ویسا ہی (بلقیس سے اس طور پر اس لئے سوال کیا کہ اُس کی ہیئت تو بدل دی گئی تھی تو ہمدانیہ تو وہی تخت تھا اور بصورت وہ نہ تھا اس لئے کاف تشبیہ کا بڑھا دیا گیا اور بلقیس اُس کو پہچان گئی اور اس کے بدل دینے کو بھی سمجھ گئی اس لئے جواب بھی مطابق سوال کے دیا) اور (یہ بھی کہا کہ) ہم لوگوں کو

اس واقعہ سے پہلے ہی (آپ کی نبوت کی) تحقیق ہو چکی ہے اور ہم (اسی وقت سے دل سے) مطیع ہو چکے ہیں (جب سے قاصد سے آپ کے کمالات معلوم ہوئے تھے اس معجزہ کی چنداں حاجت نہ تھی) اور (چونکہ اس معجزہ کے قبل تصدیق و اعتقاد کر لینا دلیل کمال عقل کے ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ اُس کے عاقل ہونے کی تقریر فرماتے ہیں کہ فی الواقع وہ بھی سمجھ دار مگر چند روز تک جو ایمان نہ لائی تو وجہ اس کی یہ ہے کہ) اس کو (ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت لانے (جس کی اس کو عادت تھی روک رکھا اور وہ عادت اس لئے پڑ گئی تھی کہ) وہ کافر قوم میں کی تھی (پس جو سب کو دیکھا وہی آپ کرنے لگی اور عادت اکثر اوقات تنبیہ سے حاجب ہوتی ہے مگر چونکہ تھی عاقل اس لئے جب تنبیہ کی گئی تنبیہ ہو گیا۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام نے یہ چاہا کہ علاوہ اعجاز و شان نبوت دکھلانے کے اس کو ظاہری شان سلطنت بھی دکھلا دی جاوے تاکہ اپنے کو دنیا کے اعتبار سے بھی عظیم نہ سمجھے اس لئے ایک شیش محل بنا کر اُس کے صحن میں حوض بنوایا اور اس میں پانی اور مچھلیاں بھر کر اس کو شیشہ سے پاٹ دیا اور شیشہ ایسا شفاف تھا کہ بادی النظر میں نظر نہ آتا تھا اور وہ حوض ایسے موقع پر تھا کہ اُس محل میں جانے والے کو لامحالہ اُس پر سے عبور کرنا پڑے۔ چنانچہ اس تمام سامان کے بعد) بلیقیس سے کہا گیا کہ اس محل میں داخل ہو (ممکن ہے کہ وہی محل قیام کے لئے تجویز کیا ہو تو اس میں جانا اور ٹھہرنا ضرور ہوا۔ غرض وہ چلیں راہ میں حوض آیا) تو جب اس (۲) کا صحن دیکھا تو اس کو پانی (سے بھرا ہوا) سمجھا اور (چونکہ قرینہ سے پایاب گمان کیا اس لئے اس کے اندر گھسنے کے لئے دامن اٹھائے اور) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں (اُس وقت) سلیمان (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو (سب کا سب مع صحن) شیشوں سے بنایا گیا ہے (اور یہ حوض بھی شیشہ سے بنا ہوا ہے دامن اٹھانے کی ضرورت نہیں اس وقت) بلیقیس (کو معلوم ہو گیا کہ یہاں دنیوی صنائع بدائع بھی ایسے ہیں جو آج تک میں نے آنکھ سے نہیں دیکھے تو ان کے دل میں ہر طرح سے سلیمان علیہ السلام کی عظمت پیدا ہوئی اور بے ساختہ) کہنے لگی کہ اے میرے پروردگار! میں نے (اب تک) اپنے نفس پر ظلم کیا تھا (کہ شرک میں مبتلا تھی) اور میں (اب) سلیمان (علیہ السلام) کے ساتھ (یعنی اُن کے طریق پر) ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی۔ ف: کنایہ مسلمین میں بھی اقرار ایمان کا ہے مگر اس سے مقصود اخبار ہے اور ایمان مطلوب۔ یعنی انشاء وہ اسی صیغہ سے حاصل ہوا ہے۔ آگے تہہ قصہ میں اقوال مختلف ہیں مگر اس سے کوئی معتد بہ اور ضروری غرض متعلق نہ ہونے سے تعرض نہیں کیا گیا اور اس قصہ سے بھی علاوہ اخبار عن الاخبار الماضیہ بلا مدارستہ و ممارستہ جو کہ دلیل نبوت کی ہے خود موافقت انبیاء کی ترغیب کہ بلیقیس باوجود اس شان و شوکت کے جب اُس پر حق واضح ہوا ایمان لے آئی۔ اور مخالفت انبیاء سے ترہیب کہ اگر ایمان نہ لائی تو وہی ہوتا جو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا: فَلَنَأْتِيَنَّكُمْ بِجُنُودٍ..... نیز معلوم ہوا کہ جو ان قصص کے بعض مقاصد میں سے ہے اور نیز اشارۃ تسل بھی ہے رسول اللہ ﷺ کی کہ مثل لشکر سلیمانی کے ہم آپ کے لشکر کو بھی ان کفار پر اگر یہ ایمان نہ لائے مسلط کر سگے۔ چنانچہ بعد میں جہاد شروع ہو گیا۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ يَدْلِيلٌ هِيَ صَحْتُ خَوَارِقُ كِي۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: قَالَ تَكْبَرُوا لَهُمْ اس سے طریق میں داخل ہونے والے کا امتحان ثابت ہوتا ہے۔

مَلِكُهُمْ أَلَّا تَنْجِيَهُمْ: اِقُولُهُ فِي مَا كَانَتْ عِبَادَتِ اِشَارَةِ اِلَى اَنْ مَصْدَرِيَّةٌ ۳۔ ۲ راتہ اس کا صحن اشارۃ الی تقدیر المضاف بقرنیۃ المقام۔  
الْخَنَازِنُ: عَفْرِيتُ الَّذِي يَعْفِرُ اَقْرَانَهُ وَالتَّاءُ زَائِدَةٌ لِلْمَبَالِغَةِ۔ قَوْلُهُ يَرْتَدُّ اِلَيْكَ طَرَفُكَ فِي الرُّوحِ الطَّرَفُ تَحْرِيكُ الْاَجْفَانِ وَفَتْحُهَا لِلنَّظَرِ اِلَى شَيْءٍ ثُمَّ تَجُوزُ بِهِ عَنِ النَّصْرِ وَارْتِدَادُهُ اِنْقِطَاعُهُ بِانْضِمَامِ الْاَجْفَانِ وَلَكُونُهُ اَمْرٌ طَبْعِيًّا غَيْرٌ مَنْوُوطٌ بِالْقَصْدِ اَوْثَرُ الْارْتِدَادِ عَلَى الرَّدِّ فَالْمَعْنَى قَبْلَ اَنْ يَنْضُمَ جَفْنِ عَيْنِكَ بَعْدَ فَتْحِهِ لِلْخ ۳۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَى شُعُوْدِ اَخَاهُمْ ضَلِيْحًا اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ فَاِذَا هُمْ فَرِيقَيْنِ يَخْتَصِمُوْنَ ۝۵۰ قَالَ يٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْ لَا تَسْتَغْفِرُوْنَ اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝۵۱ قَالُوا طَٰئِرُنَا بِكَ وَبِمَنْ مَّعَكَ طَالَ ظِهْرُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُوْنَ ۝۵۲ وَكَانَ فِي الْمَدِيْنَةِ تِسْعَةٌ رَهْطٍ يُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ وَلَا يُصْلِحُوْنَ ۝۵۳ قَالُوا تَقَاسَمُوْا بِاللّٰهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَاَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُوْلَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ اَهْلِهِ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۝۵۴ وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝۵۵ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُّكْرِهِمْ اِنَّهُمْ لَمُرْهُوْقُوْنَ وَلَهُمْ اُجْعَبِيْنَ ۝۵۶ فَبَلَكَ بَيُوْتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوْا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝۵۷ وَانْجَيْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝۵۸



اور ہم نے (قوم) ثمود کے پاس ان کے (برادری کے) بھائی صالح کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا یہ (پیغام دے کر) کہ تم اللہ کی عبادت کرو سوا چاک ان میں دو فریق ہو گئے جو (دین کے بارے میں) باہم جھگڑنے لگے۔ صالح نے فرمایا کہ اے بھائیو تم نیک کام (یعنی توبہ و ایمان) سے پہلے عذاب کو کیوں جلدی مانتے ہو تم لوگ اللہ تعالیٰ کے سامنے (کفر سے) معافی کیوں نہیں چاہتے جس سے توقع ہو کہ تم پر رحم کیا جاوے (یعنی عذاب سے محفوظ رہو) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں کو منحوس سمجھتے ہیں۔ صالح علیہ السلام نے (جواب میں) فرمایا کہ تمہاری (اس) نخوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے۔ بلکہ تم لوگ ہو کہ اس کفر کی بدولت عذاب میں مبتلا ہو گے اور (کفر کے سرغنہ) اس بستی میں نو شخص تھے۔ جو سرزمین میں (یعنی بستی سے باہر تک بھی) فساد کیا کرتے تھے اور ذرا اصلاح نہ کرتے تھے۔ انہوں نے کہا کہ آپس میں سب (اس پر) اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین (یعنی ایمان والوں کو) جاما دیں گے پھر بروقت تحقیق ہم ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے (اور خود ان کے) مارے جانے میں بھی نہ تھے اور ہم بالکل سچے ہیں اور (یہ مشورہ کر کے) انہوں نے ایک خفیہ تدبیر کی اور ایک خفیہ تدبیر ہم نے کی (اس تدبیر کی) ان کو خبر بھی نہ ہوئی۔ سو دیکھئے ان کی شرارت کا کیا انجام ہوا کہ ہم نے ان کو (بطریق مذکور) اور (پھر) ان کی قوم کو سب کو (آسمانی عذاب سے) غارت کر دیا۔ سو یہ انکے گھر ہیں جو دیران پڑے ہیں۔ انکے کفر کے سبب سے بلاشبہ اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے دانشمندوں کے لئے اور ہم نے ایمان اور تقویٰ والوں کو نجات دی۔ ﴿۱۵﴾

تفسیر: قصہ سوم قوم صالح علیہ السلام: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُ صَالِحًا (الی قولہ تعالیٰ) وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۱۵﴾ اور ہم نے (قوم) ثمود کے پاس ان کے (برادری کے) بھائی صالح کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا۔ یہ (پیغام دے کر) کہ تم (شرک کو چھوڑ کر) اللہ کی عبادت کرو سو (چاہئے تو یہ تھا کہ سب ایمان لے آتے مگر خلاف توقع) اچانک ان میں دو فریق ہو گئے جو (دین کے بارے میں) باہم جھگڑنے لگے (یعنی ایک فرقہ تو ایمان لایا اور ایک نہ لایا اور ان میں جو جھگڑا اور کلام ہوا بعض اس میں کا سورۃ اعراف میں مذکور ہے۔ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا: اور بعض میں اس کا آگے مذکور ہے: قَالُوا أَطِيعُوا بَنِيكُمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۷﴾ اور جب ان لوگوں نے کفر پر اصرار کیا تو صالح علیہ السلام نے موافق عادت انبیاء علیہم السلام کے ان کو عذاب الہی سے ڈرایا جیسا سورۃ اعراف میں ہے: فَمَا تَخَذُوا عَذَابَ اللَّهِ ﴿۱۷﴾ [الأعراف: ۷۳] تو انہوں نے کہا کہ لاؤ وہ عذاب کہاں ہے جیسا سورۃ اعراف میں ہے: وَقَالُوا يَا صَالِحُ إِنَّا بِكَ أَكْبَرُ ﴿۱۸﴾ إِنَّا كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱۹﴾ [الأعراف: ۷۷] اس پر (صالح علیہ السلام) نے فرمایا کہ اے بھائیو تم نیک کام (یعنی توبہ و ایمان) سے پہلے عذاب کو کیوں جلدی مانتے ہو (یعنی چاہئے تو یہ تھا کہ عذاب کی وعید سن کر ایمان لے آتے نہ یہ کہ ایمان تو نہ لائے اور بالعکس اُس عذاب ہی کی درخواست کرنے لگے۔ بڑی بے باکی کی بات ہے بجائے اس استعجال عذاب کے) تم لوگ اللہ کے سامنے (کفر سے) معافی کیوں نہیں چاہتے جس سے توقع ہو کہ تم پر رحم کیا جاوے (یعنی عذاب سے محفوظ رہو) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں کو منحوس سمجھتے ہیں (کہ جب سے تم نے یہ مذہب نکالا ہے اور تمہاری یہ جماعت پیدا ہوئی ہے قوم میں نا اتفاقی ہو گئی اور نا اتفاقی کی جو مضرتیں اور خرابیاں ہوتی ہیں وہ سب مرتب ہونے لگیں۔ پس مبداء ان تمام تر شرور کے تم لوگ ہو) صالح (علیہ السلام) نے (جواب میں) فرمایا کہ تمہاری (اس) نخوست (کا سبب) اللہ کے علم میں ہے (یعنی تمہارے اعمال کفریہ اللہ کو معلوم ہیں یہ شرور ان ہی اعمال پر مرتب ہیں۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ نا اتفاقی مذموم وہی ہے جو حق کے خلاف کرنے سے ہو تو اس کا اثر ایمان والوں پر نہیں ہو سکتا بلکہ اہل کفر پر ہوگا اور بعض تفسیر میں ہے کہ ان پر قحط ہوا تھا اور تمہارے کفر کی مضرت کچھ ان شرور ہی تک ختم نہ ہوئی) بلکہ تم وہ لوگ ہو کہ (اس کفر کی بدولت) عذاب میں مبتلا ہو گئے اور (یوں تو کافراں قوم میں بہت تھے لیکن سرغنہ) اُس بستی (یعنی حجر) میں نو شخص تھے جو سرزمین میں (یعنی بستی سے باہر تک بھی) فساد کیا کرتے تھے اور (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے (یعنی بعض مفسد ایسے ہوتے ہیں کہ کچھ فساد کیا کچھ اصلاح کر لی مگر وہ ایسے نہ تھے بلکہ خالص مفسد تھے۔ چنانچہ ایک بار یہ فساد کیا کہ) انہوں نے (ایک دوسرے سے) کہا کہ آپس میں سب (اس پر) اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین (یعنی ایمان والوں کو) جاما دیں گے پھر (اگر تحقیق کی نوبت آئی تو) ہم ان کے وارث سے (جو خون کا دعویٰ کرے گا) کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے (اور خود ان کے) مارے جانے میں موجود (بھی) نہ تھے (اور مارتا تو درکنار) اور (تاکید کے لئے یہ بھی کہہ دیں گے کہ) ہم بالکل سچے ہیں (اور گواہ کوئی معائنہ کا ہوگا نہیں پس بات دب دبا جاوے گی) اور (یہ مشورہ کر کے) انہوں نے ایک خفیہ تدبیر کی (کہ شب کے وقت اس کا رروائی کے لئے چلے) اور ایک خفیہ تدبیر ہم نے کی اور (اُس تدبیر کی) ان کو خبر بھی نہ ہوئی (وہ یہ کہ ایک پہاڑ پر سے ایک پتھر ان پر لڑھک آیا اور وہ سب وہاں ہی کھیت رہے یعنی ہلاک ہوئے کذا فی الدر المنثور) سو دیکھئے ان کی شرارت کا کیا انجام ہوا کہ ہم نے ان کو (بطریق مذکور) اور (پھر) ان کی (باقی) قوم کو (آسمانی عذاب سے) سب کو غارت کر دیا (جس کا قصہ دوسری آیات میں ہے: فَعَقَرُوا النَّاقَةَ الی قولہ فَاخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ - وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) سو یہ ان کے گھر ہیں جو دیران پڑے ہیں ان کے کفر کے سبب سے (جو کہ اہل مکہ کو شام کے سفر میں ملتے ہیں) بلاشبہ اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے دانشمندوں کے لئے اور ہم نے ایمان اور تقویٰ والوں کو (اُس قتل سے بھی) جس کا مشورہ ہوا تھا اور عذاب قہری سے بھی) نجات دی۔ ﴿۱۶﴾ لولہ جس وارث کا ذکر ہے یا تو با ایمان ہوگا اور کسی وجہ سے اُس کے قتل کی رائے نہ ہوئی ہوگی۔ مثلاً وہ بھی با

وجاہت ہو اور یا اگر مومن نہ ہوگا تو حمیت قرابت مطالبہ قصاص کا باعث ہونے کا احتمال ہوگا۔

مَلِكًا نَّاتِلًا لِتَبَرِّجِكُمْ ۖ يَقُولُ مَهْلِكْ اَهْلَهُ اَوْ خُودُنْ اَنْ اِشَارَةُ اِلَى اَنْ فِى الْكَلَامِ اِكْتِفَاءُ اعْتِمَادًا عَلَى الْقَرِيْبَةِ لِاَنْ مَهْلِكْ اَهْلَهُ لِكُوْنِهِ لِلْاِيْمَانِ يَسْتَلْزِمُ مَهْلِكُهُ لِكُوْنِهِ اَصْلًا لَا اِيْمَانِهِمْ ۳۔

النَّمْلَاتُ: تسعة رهط فى الروح اختار غير واحد ان اضافة تسعة الى رهط ههنا باعتبار ان رهطاً لكونه اسم جمع للقليل فى حكم اشخاص ونحوه من جموع القلة وهى يضاف اليها العدد كتسعة اشخاص وتسع انفس وهذا معنى قولهم ان وقوع رهط تمييز التسعة باعتبار المعنى فكانه قيل تسعة اشخاص ۴۔ قوله مهلك مصدر ميمى بمعنى الهلاك ۳۔

وَلَوْ ظَلَّ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ ۝ اَيُنْكِرُ لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ  
بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ۝ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ اِلَّا اَنْ قَالُوْا اَخْرِجُوْا اِلْ لُّوْطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ يَّتَطَهَّرُوْنَ ۝ فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَهْلَهُ اِلَّا امْرَاَتَهُ ۖ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِيْنَ ۝ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءً  
مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰۤى ۚ اَللّٰهُ خَيْرٌ اَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ ۳۰

اور ہم نے لوٹ کو بھیجا تھا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم بے حیائی کا کام کرتے ہو حالانکہ سمجھدار ہو۔ کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو اور عورتوں کو چھوڑ کر (اور اس کی برائی میں نہیں) بلکہ (اسی بات میں) تم (محض) جہالت کر رہے ہو۔ سو (اس تقریر کا) ان کی قوم سے کوئی (معقول) جواب نہ بن پڑا اس کے کہ آپس میں کہنے لگے کہ لوٹ کے لوگوں کو تم اپنی بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے (اس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوٹ کو اور ان کے متعلقین کو بچا لیا ان کی بیوی کے کہ اس کو (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ہم نے انہی لوگوں میں تجویز کر رکھا تھا جو عذاب میں رہ گئے تھے اور ہم نے ان پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا سو ان لوگوں کا کیا برا مینہ تھا جو ڈرائے گئے تھے۔ آپ (بیان توحید کے لئے بطور خطبہ) کے کہنے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلام (نازل ہو) جن کو اس نے منتخب فرمایا ہے کیا اللہ بہتر ہے کیا وہ چیزیں جن کو شریک ٹھہراتے ہو۔

تَفْسِيرُ: قصہ چہارم لوط علیہ السلام: وَلَوْ ظَلَّ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ (الى قوله تعالى) فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو (پنچبر کر کے اُن کی قوم کے پاس بھیجا تھا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کیا تم یہ بے حیائی کا کام کرتے ہو حالانکہ سمجھدار ہو) کیا اس کی قباحت نہیں سمجھتے آگے اُس بے حیائی کا بیان ہے (یعنی) کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر (اور اُس کے ارتکاب کے لئے کوئی منشاء اشتہاء نہیں ہو سکتا) بلکہ (اس باب میں) تم (محض) جہالت کر رہے ہو سو (اس تقریر کا) اُن کی قوم سے کوئی (معقول) جواب نہ بن پڑا بجز اس کے کہ (آخر میں بے ہودگی کی راہ سے) آپس میں کہنے لگے کہ لوط (علیہ السلام) کے لوگوں کو (یعنی مومنین کو مع لوط علیہ السلام کے) تم اپنی (اس) بستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں سو (جب یہاں تک نوبت پہنچی تو) ہم نے (اُس قوم پر عذاب نازل کیا اور) لوط (علیہ السلام) کو اور اُن کے متعلقین کو (اس عذاب سے) بچا لیا بجز اُن کی بیوی کے کہ اُس کو (بوجہ ایمان نہ لانے کے) ہم نے اُن لوگوں میں تجویز کر رکھا تھا جو عذاب میں رہ گئے تھے اور (وہ عذاب جو ان پر نازل ہوا یہ تھا کہ) ہم نے اُن پر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (کہ وہ پتھروں کا مینہ تھا) سو اُن لوگوں کا کیا برا مینہ تھا جو (اول عذاب خدا سے) ڈرائے گئے تھے (جس پر انہوں نے التفات نہ کیا)۔  
ف: سورۃ اعراف میں اس قصہ کے متعلق بعض ضروری مضامین بیان ہو چکے ہیں ملاحظہ فرمایا جاوے اور تبصرون و تَجْهَلُون کی تقریر ترجمہ سے اُن میں تعارض کا شبہ دفع ہو گیا کہ البصار کا حکم اور امور میں ہے اور تَجْهَلُون کا اس امر میں اور تبصرون کا حکم علماء ہے اور تَجْهَلُون کا عملاً۔ زلِط: شروع سورت سے یہاں تک رسالت کی بحث تھی۔ آگے توحید کی بحث ہے جس کو ایک مبلغ اور موجز خطبہ سے شروع کیا ہے۔

رَجَعْنَا الْمَلَائِكَةَ اِلَیْهِمْ: قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رُوحِ مِیْں ہے کہ بعض کے نزدیک اس میں رسول اللہ ﷺ کو حکم ہوا ہے کہ کفار ام کے ہلاک ہونے پر حق تعالیٰ کی حمد فرمادیں اھ۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ معاندین کی ہلاکت پر سرور ہونا جب کہ اس کا باعث دنیا نہ ہو اخلاق فاضلہ کے منافی نہیں۔

مَلِكًا نَّاتِلًا لِتَبَرِّجِكُمْ ۖ ا: قوله فى لوط بھیجا تھا۔ اشارة الى تقدير العامل اى ارسلنا لوطاً ۳۔



أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ۖ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ الْخُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۖ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

یا وہ ذات (بہتر ہے) جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور اس نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر اس (پانی) کے ذریعے سے ہم نے رونق دار باغ اگائے (ورنہ تم سے تو ممکن نہ تھا کہ تم ان باغوں کے درختوں کو اگاسکو) (یہ سن کر بتلاؤ کہ) کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ (عبادت میں شریک ہونے کے لائق) کوئی معبود ہے۔ مگر مشرکین پھر بھی (نہیں مانتے بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ دوسروں) کو اللہ کے برابر ٹھہراتے ہیں۔ وہ ذات جس نے زمین کو مخلوق کی قرار گاہ بنایا اور اس کے درمیان نہریں بنائیں اور اس (زمین) کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے اور دور دور یاؤں کے درمیان ایک حد فاصل بنائی۔ کیا اللہ کے ساتھ کوئی معبود ہے (مگر مشرکین نہیں مانتے) مگر ان میں زیادہ تو اچھی طرح سمجھتے بھی نہیں۔ یا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی سنتا ہے۔ جب وہ اس کو پکارتا ہے اور (اس کی) مصیبت کو دور کر دیتا ہے اور تم کو زمین میں صاحب نصرت بناتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی معبود ہے (مگر) تم لوگ ہی کم یاد رکھتے ہو۔ اچھا پھر اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں یا وہ ذات جو تم کو خشکی اور دریا کی تکیوں میں رستہ سمجھا جاتا ہے اور جو کہ ہواؤں کو بارش سے پہلے بھیجتا ہے۔ جو (بارش کی امید دلا کر دلوں کو) خوش کر دیتا ہے۔ یہ سن کر بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (برگز نہیں بلکہ) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شرک سے برتر ہے۔ یا وہ ذات جو مخلوقات کو اول بار پیدا کرتا ہے (جو کہ مسلم ہے) پھر اس کو دوبارہ زندہ کرے گا اور جو کہ آسمان (سے پانی برسا کر) اور زمین سے (نباتات نکال کر) تم کو رزق دیتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے۔ آپ کہئے کہ اچھا تم (ان کے استحقاق عبادت پر) اپنی دلیل پیش کرو۔ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو۔

تفسیر: خطبہ توحید:..... قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

نوع اول از دلائل توحید:..... أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ۖ

نوع ثانی: أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ

نوع ثالث: أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ (الی قولہ تعالیٰ) قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۖ

نوع رابع: أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ

نوع خامس: أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ (الی قولہ تعالیٰ) إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

آپ (بیان توحید کے لئے بطور خطبہ کے) کہئے کہ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلام (نازل) ہو جن کو اس نے منتخب فرمایا ہے (یعنی انبیاء و صلحاء آگے مضمون توحید ہماری طرف سے بیان کیجئے وہ یہ کہ لوگو یہ بتلاؤ کہ) کیا (کمالات اور احسانات میں) اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں (بہتر ہیں) جن کو (الوہیت میں) شریک ٹھہراتے ہیں (یعنی ظاہر اور مسلم ہے کہ اللہ ہی بہتر ہے۔ پس مستحق عبادت بھی وہی ہوگا اس میں خیریت تو عقلی ہونے کے سبب کفار کے نزدیک بھی مسلم تھی اور استلزام اس خیریت کا تفرقہ فی اللوہیہ کو قضیہ عقلیہ ہے یہ تو اجمالی بیان تھا جو بوجہ بداہت مقدمات کے باوجود اجمال کے بھی کافی ہے مگر اہتمام زیادت تقریر و تنبیہ کے لئے آگے تفصیل ہے کہ اچھا خدا تعالیٰ کے کمالات میں غور کر کے بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں) یا وہ ذات (بہتر ہے) جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور اس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس (پانی) کے ذریعے سے ہم نے رونق دار باغ اگائے (ورنہ تم سے) تو ممکن نہ تھا کہ تم ان (باغوں) کے درختوں کو اگاسکو (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (مگر مشرکین پھر بھی نہیں

مانتے) بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ دوسروں کو (خدا کے برابر (عبادت میں) ٹھہراتے ہیں (اچھا) پھر اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں) (یا وہ ذات جس نے زمین کو مخلوق) کی قرار گاہ بنایا اور اُس کے درمیان نہریں بنائیں اور اس (زمین) کے (ٹھہرانے کے) لئے پہاڑ بنائے اور دو دریاؤں کے درمیان ایک حد فاصل بنائی (جیسا فرقان میں موج البحرین آچکا ہے۔ یہ سن کر بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (مگر مشرکین نہیں مانتے) بلکہ اُن میں زیادہ تو (اچھی طرح) سمجھتے بھی نہیں (اچھا پھر اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بہت بہتر ہیں) (یا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی سنتا ہے جب وہ اُس کو پکارتا ہے اور (اُس کی) مصیبت کو دور کر دیتا ہے اور تم کو زمین میں صاحب تصرف بناتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (مگر) تم لوگ بہت ہی کم یاد رکھتے ہو (اچھا پھر اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں) (یا وہ ذات جو تم کو خشکی اور دریا کی تاریکیوں میں راستہ سوچھاتا ہے اور جو کہ ہواؤں کو بارش سے پہلے بھیجتا ہے جو (بارش کی اُمید دلا کر دلوں کو) خوش کر دیتی ہیں (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (ہرگز نہیں) بلکہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شرک سے برتر ہے (اچھا پھر) اور کمالات سن کر بتلاؤ کہ یہ بت بہتر ہیں) (یا وہ ذات جو مخلوقات کو اول بار پیدا کرتا ہے (جو کہ مسلم ہے) پھر اُس کو دوبارہ پیدا کرے گا (جس پر برہان قطعی قائم ہے) اور جو کہ آسمان اور زمین سے (پانی برسا کر اور نباتات نکال کر) تم کو رزق دیتا ہے (یہ سن کر اب بتلاؤ کہ) کیا اللہ کے ساتھ (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (اور اگر وہ یہ سن کر بھی کہیں کہ ہاں اور معبود بھی مستحق ہیں تو) آپ کہئے کہ (اچھا) تم (اُن کے استحقاق عبادت پر) اپنی دلیل پیش کرو اگر تم (اس دعوے میں سچے ہو) اس طرح سے کہ اُن میں مقتضیات عبادت کو ثابت کرو) ف: روای کی تحقیق سورہ حجر میں گزر چکی اور بیحسب و یکشف میں دائمی حکم نہیں۔ پس کچھ اشکال نہیں اور چونکہ اصنام سے مطلقاً اجابت منفی ہے لہذا استدلال بھی تام رہا۔

تَرْجُمَہٗ مَسَائِلِ الْمَسْأَلِ: قولہ تعالیٰ: اَمَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ..... اس میں اس پر دلالت ہے کہ خلاق میں نظر کرنا جبکہ وصول الی الحق کے لئے ہو مطلوب ہے اور توحید کے منافی نہیں۔ البتہ منافی وہ نظریہ ہے جو مقصود ہو اسی طرح اس کے بعد قریب کی آیت: قُلْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ..... اسی پر دال ہے۔

ملحوظات النتيجة: ١- قوله قبل آ الله خير هاري طرف من القرينة عليه قوله انبتنا لعدم صحة اسناده اليه ﷺ ٣- (٢) قوله قبل امن خلق يربت الخ اشارة الى ان ام فى امن خلق متصلة معادلة للهمزة وتقدير الكلام الاصنام خير ام الذى خلق الخ كذا فى الخازن قلت ولا بأس بالحذف اذا قامت القرينة ووجودها ظاهر نعم يلتزم على هذا ان السؤال الاجمالى فيه تقديم الله فى الذكر والتفصيلى فيه تقديم لذكر الاصنام ولا محذور فيه ولو قيل فى نكتة تاخير ذكر الله تعالى فى السؤال المفصل ان المقصود لما كان استحضار اوصاف الله تعالى فى الازهان فرغ اولا عن احد الشينين لتلا يتوجه الذهن الى الشق (١) المؤخر بل يتوجه بشر شره الى استماع ذكر الموصوف بالكمالات فافهم ومن جعلها منقطعة قال فى تقرير الآية انه بعد السؤال المجمل انتقل الى التفصيل فقال امن خلق الخ اى بل امن خلق بلا تشديد ومن هذه مبتدأ وخبره محذوف بعد قوله ماء وهو خير ثم يعطف عليه قوله ام ما يشركون اى آ الذى خلق وفعل كذا وكذا خير ام الذى يشركون خير وكذا يقال فيما بعدها من القرائن فافهم والله يتولى هداك ٣-

الجواب شئى: (١) اى ذكر الاصنام الذى كان مؤخر فى السؤال الجمل ولو قدم ذكر الله فى السؤال المفصل لكان ايضا مؤخر فى السؤال المفصل كالسؤال المجمل وبقي السامع منتظرا الى ذكره فى عين وقت ذكر الله فلذا قدم ليكون الذهن فارغا عنه ويتوجه بشراشره الى ذكر اوصاف الله تعالى ١٣ منه۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿١٥﴾ بَلِ ادْرِكْ  
عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿١٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا  
وَ أَبَاؤُنَا آيِنَا لَمُخْرَجُونَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ  
الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ  
وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَكُرُّونَ ﴿٢٠﴾ وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢١﴾ قُلْ عَسَى









لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهٖ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْعَلِيْمُ ۚ  
فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۚ اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ۝ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ  
الدُّعَاۗءَ اِذَا وَلَوْ اَمْدَدْتَنِيْ ۝ وَمَا اَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْى عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنَّ تَسْمِعُ اِلَّا مَنْ  
يُّؤْمِنُ بِآيٰتِنَا فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝

بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر باتوں کی (حقیقت) کو ظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں اور بالیقین وہ ایمانداروں کے لئے (خاص) ہدایت اور (خاص) رحمت ہے۔ بالیقین آپ کا رب ان کے درمیان اپنے حکم سے (وہ عملی) فیصلہ (قیامت کے دن) کرے گا اور وہ زبردست اور علم والا ہے سو (جب وہ ایسا ہے تو) آپ اللہ پر توکل رکھئے یقیناً آپ صریح (طریقہ) پر ہیں آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ بہروں کو اپنی آواز سنا سکتے ہیں (خصوصاً) جب کہ وہ پیٹھ پھیر کر چل دیں اور نہ آپ اندھوں کو ان کی گمراہی سے بجا کر رستہ دکھلانے والے ہیں۔ آپ تو صرف انہیں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں کا یقین رکھتے ہیں (اور) پھر وہ ماننے (بھی) ہیں۔ ﴿۱۶﴾

تَفْسِيْرُ لِمِط: چونکہ قیامت کا امکان عقلی اور وقوع عقلی و سمعی ہے اور اوپر اس کے وقوع کی خبر دی گئی ہے اور اخبار کے اثبات کے لئے صدق مخبر کا اثبات ضروری ہے اس لئے آگے قرآن کا کہ وہ مخبر ہے صادق ہونا ایک خاص طور پر علاوہ اس کے معجز ہونے کے ثابت فرماتے ہیں مع اس کے برکات کے۔  
اثبات حقیقت و برکات قرآن: اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقْضٰى عَلٰى بَنِيْ اِسْرَآءِيْلَ اَكْثَرَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ وَاِنَّهٗ لَهْدٰى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر ان باتوں (کی حقیقت) کو ظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں (اور پھر ظاہر بھی ایسے طور پر کرتا ہے جس میں علمائے بنی اسرائیل کو بھی جو ان میں کسی قدر منصف ہیں کلام نہیں رہتا اور علماء کے اختلاف کا فیصلہ کرنے والا ان علماء سے علم ہونا چاہئے اور علم ہونے کے دو طریقے ہیں یا تو خالق سے علوم کا استفادہ کیا ہو اور یا مخلوق سے اور رسول اللہ ﷺ میں شق ثانی یقیناً منفی ہے چنانچہ یہ احتمال کسی مخالف نے بھی نہیں نکالا تھا پس لا محالہ شق اول متعین ہوگئی۔ پس آپ کا صاحب وحی ہونا اور قرآن کا وحی ہونا ثابت ہو گیا اور وحی کا صدق ضروری ہے۔ پس قرآن کا جو کہ مخبر عن القیامت ہے صادق ہونا ثابت ہو گیا اور اس سے قیامت کا وقوع جو قرآن میں منقول ہے ثابت ہو گیا۔ وھو المطلوب اور اعجاز قرآن وہ دلیل اس کے علاوہ ہے۔ پس رفع اختلاف مذکور دلیل راجع الی المعنی اور اعجاز دلیل راجع الی النظم ہے اور اعجاز سے بلا واسطہ استدلال عارفین وجوہ بلاغت کے ساتھ خاص ہے گو بواسطہ مشاہدہ معجز بلغاء کے وہ استدلال عام ہو جاتا ہے اور رفع اختلاف سے استدلال فی نفسہ بلغاء وغیرہ بلغاء سب کے لئے عام ہے اور شاید اسی عموم کے سبب اس مقام پر اس استدلال کو اختیار کرنے میں ترجیح دی گئی ہو) اور (اس کا دلیل ہونا تو برکت ظاہری ہے موافق و مخالف سب کے لئے عام ہے لیکن اس کے برکات معنویہ اگر دیکھنا ہوں تو ایمان لا کر کوئی دیکھے کہ) بالیقین وہ ایمان داروں کے لئے (خاص) ہدایت اور (خاص) رحمت ہے (ہدایت باعتبار طاعات کے اور رحمت باعتبار ثمرات کے)۔ ف: گو اس آیت سے رسالت کا اثبات بھی صاف ہے لیکن سوق کلام اثبات صدق و صحت قرآن کے لئے بحیثیت اس کے مخبر عن القیامت ہونے کے ہے۔ پس حیثیت مذکورہ میں یہ عبارت النص ہے اور مطلق اثبات رسالت میں اشارۃ النص ہے اور بنی اسرائیل کے اختلافات رفع کرنے کی مثالیں اس مقام پر تفسیر احتیاتی میں متعدد نقل کی ہیں اُس میں ملاحظہ کر لی جاویں۔ احقر کتب سابقہ سے واقفیت نہیں رکھتا اور جتنے امور اختلافیہ کا قرآن میں فیصلہ ہے اگر بنی اسرائیل میں امور اختلافیہ اس سے کم تھے تو لفظ اکثر اپنے معنی پر ہے ورنہ اکثر بمعنی کثیر ہے۔ لِمِط: اوپر دلیل معاد کا کہ قرآن ہے صحیح و مثبت ہونا مذکور تھا جس کا مقتضا تھا کفار کا انکار سے باز آ جانا اور پھر بھی باز نہ آنے کا مقتضی تھا حضور ﷺ کا محزون ہونا اس لئے آگے تسلیہ ہے آپ کا جیسا کہ اوپر آیت وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ میں بھی یہ مضمون تھا۔

تسلیہ رسول اللہ ﷺ: اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهٖ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ (آپ ان لوگوں کی حالت پر نہ تاسف کیجئے اور نہ ان کی مخالفت کی فکر کیجئے) کیونکہ ان کا کام حد فہمائش سے گزر گیا ہے۔ اب یہ عقلی اور شرعی فیصلہ کونہ مانیں گے بلکہ عملی فیصلہ کی ضرورت ہے جو خدا کا کام ہے (اور) بالیقین آپ کا رب ان کے درمیان اپنے حکم سے (وہ عملی) فیصلہ (قیامت کے دن) کرے گا (اُس وقت معلوم ہو جاوے گا کہ دین حق کیا تھا اور باطل کیا تھا تو ایسے لوگوں پر کیا تاسف کیا جاوے) اور (اسی طرح فکر مخالفت بھی نہ کیجئے کیونکہ) وہ زبردست اور علم والا ہے (پس بدوں اُس کی مشیت کے کوئی کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتا اور اُس سے کسی کی تدبیر ضرر رسانی کی محفل نہیں وہ سب کو جانتا ہے اور اپنی قدرت سے سب کو دفع کر سکتا ہے) سو (جب وہ ایسا ہے تو) آپ اللہ پر توکل رکھئے (کہ قدرت علی النصرت اوپر ثابت ہوئی اور وقوع نصرت کا مرجع یہ امر ہے کہ) یقیناً آپ صریح حق (طریقہ) پر ہیں (اور اہل حق بمقابلہ اہل باطل کے

منصور ہوا کرتے ہیں۔ پس خوف و فکر نہ کیجئے اور چونکہ بہ نسبت خوف و فکر کے آپ کو حزن زیادہ ہوتا تھا اس لئے اُس کے متعلق پھر مکرر دوسرے عنوان سے فرماتے ہیں کہ) آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ بہروں کو اپنی آواز سنا سکتے ہیں (خصوصاً) جبکہ وہ پیٹھ پھیر کر چل دیویں اور نہ آپ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (بچا کر) راستہ دکھلانے والے ہیں آپ تو صرف اُن ہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں کا یقین رکھتے ہیں (اور) پھر وہ مانتے (بھی) ہیں (مطلب یہ کہ یہ لوگ تو مشابہ مردوں، بہروں اور اندھوں کے ہیں پھر اُن سے توقع ہدایت اور فہم کی بے کار ہے۔ جب توقع نہ ہوگی حزن بھی نہ ہوگا) اس آیت سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے کہ مردے نہیں سنا کرتے ہر چند کہ مردوں سے مراد یہاں کفار ہیں مگر تشبیہ جب ہی درست ہو سکے گی جب مردے نہ سنتے ہوں لیکن چونکہ بعض احادیث میں مردوں کا سنا قریب جگہ سے نہ کہ بعید سے وارد ہے اس لئے بعض علماء نے آیت میں کہا ہے کہ مراد سماع منفی سے سماع نافع ہے اور قرینہ اس کا علاوہ دفع تعارض حدیث کے یہ بھی ہے کہ کفار سے مطلق سماع کا منفی ہونا مشاہدہ کے خلاف ہے البتہ سماع نافع ضرور منفی تھا۔ پس مردوں سے بھی منفی ہے۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ اگر مردوں کو نصیحت کرے بے کار ہے کیونکہ وہ دارالعمل نہیں اور ثواب سے نفع ہونا یا تلاوت قرآن سے اُنس ہونا یہ دوسری بات ہے مقصود مواعظ کا نافع نہ ہونا ہے اور بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ مردے میں مردہ حقیقی جسد ہے وہ نہیں سن سکتا مگر اس سے روح کی نفی سماع لازم نہیں آتی اور علمائے مانعین نے حدیثوں میں کچھ مناسب تاویلیں کر کے تعارض کو دفع کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ السَّالُوْنَ: قوله تعالى: فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ کی یہ تعلیل اس کی دلیل ہے کہ حق پر ہونے کی خاصیت قوت قلب ہے اور اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ قوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى..... اس پر دال ہے کہ ہدایت فتح کے قبضہ میں نہیں جیسا بعض جاہلوں کا زعم ہے۔

مُلْحَقَاتُ السَّالُوْنَ: بقوله في تفسيره قتالي قلت وشی منه مذکور فی روح المعانی قلیلاً حظ واهم ما ذکره الطبری بقوله وذلك كالذي اختلفوا فيه من امر عيسى فقالت اليهود فيه قالت وقالت النصارى فيه ما قالت وتبراً لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء وهؤلاء من هؤلاء ۳۔ قوله في يقضى قیامت کذا فی الخازن ۳۔ قوله فی ما انت بهلدى بجا کر اشارۃ الی تضمن الهدایة معنی الصرف ۳۔

الْخَازِنُ: بحکمه فی المدارک بعدله لانه لا یقضى الا بالعدل فسمى المحکوم به حکمها اه فلا یلزم ان القضاء والحکم واحد فیلزم کون الشی سبباً لنفسه۔

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ٥ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ٦ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلِمْنَا أَنَّمَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٧ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ٨ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَّ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ٩ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ١٠ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنُفِخَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ١١ وَكُلُّ أَتَوَةٍ دَاخِرِينَ ١٢ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ١٣ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ١٤ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا ١٥ وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ إِنُّونَ ١٦ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ١٧

اور جب وعدہ (قیامت کا) ان پر پورا ہونے کو ہوگا تو ہم ان کے لئے ایک (عجیب) جانور نکالیں گے کہ وہ ان سے باتیں کرے گا کہ کافر لوگ ہماری (یعنی اللہ تعالیٰ کی) آیتوں پر یقین نہ لاتے تھے اور جس دن (قبروں سے زندہ کرنے کے بعد) ہم ہر امت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا (حساب کے لئے) جمع کریں گے جو ہماری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے پھر ان کو روکا جائے گا۔ یہاں تک کہ جب (موقف میں) حاضر ہو جائیں گے۔ تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا کہ کیا تم نے میری آیتوں کو جھٹلایا



تھا۔ حالانکہ تم ان کو اپنے احاطہ علمی میں بھی نہیں لائے بلکہ اور بھی کیا کیا کام کرتے تھے اور (اب وہ وقت ہے) کہ ان پر وعدہ کا پورا ہو گیا کہ دنیا میں انہوں نے (بڑی بڑی) زیادتیاں کی تھیں سو وہ لوگ بات بھی نہ کر سکیں گے۔ کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم نے رات بنائی تاکہ لوگ اس میں آرام کریں (اور یہ آرام مشابہ موت کے ہے) اور دن بنایا جس میں دیکھیں (اور یہ مشابہ حیات بعد الموت کے ہے پس) بلاشبہ اس میں بری دلیلیں ہیں ان (ہی) لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں اور جس دن صور میں پھونک ماری جائے گی سو جتنے آسمان اور زمین میں ہیں سب گھبرا جائیں گے۔ مگر جس کو اللہ چاہے وہ اس گھبراہٹ سے اور موت سے محفوظ رہے گا اور سب کے سب اسی کے سامنے دبے رہیں گے اور تو جن پہاڑوں کو دیکھ رہا ہے (اور) ان کو خیال کر رہا ہے کہ یہ اپنی جگہ سے جنبش نہ کریں گے۔ حالانکہ وہ بادلوں کی طرح اڑے اڑے پھریں گے۔ یہ اللہ کا کام ہوگا جس نے ہر چیز کو (مناسب انداز پر) مفہوم بنا رکھا ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تم کو ہمارے سب افعال کی پوری خبر ہے جو شخص نیکی یعنی ایمان لادے گا۔ سو اس شخص کو (نیکی کے اجر) سے بہتر (اجر) ملے گا اور وہ لوگ بڑی گھبراہٹ سے اس روز امن میں رہیں گے اور جو شخص بدی (یعنی کفر و شرک) لادے گا تو وہ لوگ اوندھے منہ آگ میں ڈال دیئے جائیں گے (اور ان سے کہا جائے گا) تم کو ان ہی عملوں کی سزا دی جا رہی ہے جو تم (دنیا میں) کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر قُلْ لَا يَعْلَمُ میں قیامت کا ذکر تھا۔ آگے پھر اُسی طرف عود ہے اور درمیان میں تبعاً دوسرے مناسب مضامین آگئے تھے جن کا تناسب تقریرات ربط میں مذکور ہوا ہے۔ پس اول بعض اشراط قیامت کے مذکور ہیں وَإِذَا وَقَعَتْ پھر وقوع حشر کا ذکر ہے وَيَوْمَ نَحْشُرُ پھر ایک دلیل امکان بعث کی مذکور ہے اَلْحَمْدُ يَرَوْنَ پھر بعض واقعات عین قیامت کے مذکور ہیں۔ وَيَوْمَ يُنْفَخُ پھر طریقہ جزا و سزا کا مذکور ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ۔

عود بسوئے ذکر قیامت و علامات و واقعات آں: وَإِذَا وَقَعَتْ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ (الہی قولہ تعالیٰ) هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور جب وعدہ (قیامت کا) ان (لوگوں) پر پورا ہونے کو ہوگا (یعنی قیامت کا زمانہ قریب آ پہنچے گا) تو ہم اُن کے لئے زمین سے ایک (عجیب) جانور نکالیں گے کہ وہ اُن سے کہا تمیں کرے گا کہ (کافر) لوگ ہماری (یعنی اللہ تعالیٰ کی) آیتوں پر (بالخصوص جو آیتیں قیامت کے متعلق ہیں اُن پر) یقین نہ لاتے تھے (سو اب قیامت قریب آ پہنچی ہے۔ چنانچہ ایک علامت اُس کی میرا ظہور ہے مقصود اس سے الزام حجت اور حکمت کفار کی ہے اور چونکہ یہ خارق عظیم ہوگا اس لئے بالاضطرار اس کی تصدیق کریں گے تو اس میں زیادہ تشبیہ کفار کی ہے کہ انبیاء کی تکذیب کرتے رہے۔ اب دابہ کی تصدیق کیوں کی اور چونکہ یہ طلوع الشمس من المغرب کے زمانہ میں ہوگا خواہ اُس کے ذرا قبل یا ذرا بعد جیسا خازن میں مسلم سے نقل کیا ہے اس لئے وہ تصدیق مقبول نہ ہوگی یہ تو قرب قیامت میں واقع ہوگا) اور (پھر قیامت ہی آ جاوے گی جس کے واقعات آگے فرماتے ہیں کہ اُس دن کو یاد دلایئے) جس دن (قبروں سے زندہ کرنے کے بعد) ہم ہر امت میں سے (یعنی اہم سابقہ میں سے بھی اور اس امت میں سے بھی) ایک ایک گروہ اُن لوگوں کو (حساب کے لئے) جمع کریں گے جو میری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے پھر (اُن کو موقف کی طرف حساب کے لئے روانہ کیا جائے گا اور چونکہ کثرت سے ہوں گے اس لئے) اُن کو (چلتے چلتے پھلوں کے آٹنے کے واسطے) روکا جاوے گا (یعنی تاکہ آگے پیچھے نہ رہیں سب شامل ہو کر موقف کی طرف چلیں یہ کنایہ ہے کثرت سے کہ کثرت میں ایسا ہوتا ہے خواہ روک ٹوک ہو یا نہ ہو) یہاں تک کہ جب (چلتے چلتے موقف میں) حاضر ہو جاویں گے تو (حساب شروع ہوگا اور) اللہ تعالیٰ ارشاد فرماوے گا کہ کیا تم نے میری آیتوں کو جھٹلایا تھا حالانکہ تم اُن کو اپنے احاطہ علمی میں بھی نہیں لائے (جس کے بعد غور کرنے کا موقع ملتا اور غور کر کے اُس پر کچھ رائے قائم کرتے۔ مطلب یہ کہ سنتے ہی بلا تامل و بلا تفکر اُن کی تکذیب کر دی اور تکذیب ہی پر اکتفا نہیں کیا) بلکہ سزا یاد تو کرو اس کے علاوہ (اور بھی کیا کیا کام کرتے رہے) مثلاً کُفْرِ انبیاء کو اور اہل ایمان کو آزار دیا جو تکذیب سے بھی بڑھ کر ہے۔ اسی طرح اور عقائد و اعمال کفریہ و فسقیہ میں مبتلا رہے) اور (اب وہ وقت ہے کہ) اُن پر (بوجہ قائم ہو جانے جرم کے) وعدہ (عذاب کا) پورا ہو گیا (یعنی سزا کا استحقاق ثابت ہو گیا) بوجہ اس کے کہ (دنیا میں) انہوں نے (بڑی بڑی) زیادتیاں کی تھیں (جن کا آج ظہور ثابت ہو گیا) سو (چونکہ ثبوت قوی ہے اس لئے) وہ لوگ (عذر وغیرہ کے متعلق) بات بھی نہ کر سکیں گے (اور بعض آیات میں جو اُن کا اعتذار مذکور ہے وہ ابتداء میں ہوگا پھر بعد اقامت حجت نطق نہ ہوگا اور یہ لوگ جو امکان قیامت کے منکر ہیں تو حماقت محض ہے کیونکہ علاوہ دلائل نقلیہ ثابتہ الصدق کے اس پر دلیل عقلی بھی تو قائم ہے مثلاً) کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم نے رات بنائی تاکہ لوگ اس میں آرام کریں (اور یہ آرام مشابہ موت کے ہے) اور دن بنایا جس میں دیکھیں بھالیں (جو کہ موقوف ہے بیداری پر اور وہ مشابہ حیات بعد الموت کے ہے پس) بلاشبہ اس (روزانہ خواب و بیداری) میں (امکان بعث پر اور ان آیات کے حق ہونے پر جو اس پر دال ہیں) بڑی تسلی ہیں (کیونکہ موت کی حقیقت ہے زوال تعلق روح عن الجسد اور حیات ثانیہ کی حقیقت ہے عود اُس تعلق کا اور نوم بھی من وجہ زوال ہے اُس تعلق کا کیونکہ ضعف بھی اُس شے کے مراتب کے وجود میں سے کسی مرتبہ کا زوال ہوتا ہے اور نقطہ عود ہے اُس تعلق زائل کا۔ پس دونوں میں تشابہ تام ہوا اور ایک نظیر کے ساتھ قدرت کا تعلق مشاہد ہے اور یہ تعلق معلل کسی علت سے ہے نہیں بلکہ ذات واجب اس کو مقتضی ہے اور محل قدرت کا امتناع کسی دلیل سے ثابت نہیں اور امکان اولیٰ بدیہی ہے پھر اُس کی نظیر کا امکان اس بداهت کو اور قوی کرتا ہے پھر اُس کے ساتھ تعلق قدرت میں کیا کلام ہے اور یہ دلیل چونکہ عقلی

ہے اس لئے ہر شخص کے لئے عام ہے مگر باعتبار ارتفاع کے) اُن (ہی) لوگوں کے لئے (ہے) جو ایمان رکھتے ہیں (کیونکہ وہ تہہ بر کرتے ہیں اور دوسرے تہہ بر نہیں کرتے اور انتاج کے لئے نظر و فکر ضروری ہے اس لئے دوسرے اس سے مشغول نہیں ہوتے) اور (ایک واقعہ ہولناک اس حشر مذکور سے پہلے ہوگا جس کا آگے ذکر ہے یعنی اس دن کی ہیبت بھی یاد دلائیے) جس دن صور میں پھونک ماری جاوے گی (یہ نغمہ اولیٰ ہے اور حشر مذکور نغمہ ثانیہ کے بعد تھا) سو جتنے آسمان اور زمین میں (فرشتے اور آدمی وغیرہ) ہیں سب گھبرا جاویں گے (اور پھر مر جاویں گے اور جو مر چکے ہیں اُن کی رو میں بے ہوش ہو جاویں گی) مگر جس کو خدا چاہے (وہ اس گھبراہٹ سے اور موت سے محفوظ رہے گا) مراد ان سے حسب حدیث مرفوع جبریل و میکائیل و اسرافیل و ملک الموت و حاملان عرش ہیں پھر ان سب کی بھی بدولت نغمہ وفات ہو جاوے گی کَذَا فِي الدَّرِ الْمَعْنُورِ سُورَةُ الزُّمَرِ (دنیا میں جیسے عادت ہے کہ جس سے گھبراہٹ اور ڈر ہوتا ہے اُس سے بھاگ جاتے ہیں۔ وہاں اللہ تعالیٰ سے کوئی بھاگ نہ سکے گا بلکہ) سب کے سب اُسی کے سامنے دبے جھکے حاضر رہیں گے (یہاں تک کہ زندہ مردہ اور مردے بے ہوش ہو جاویں گے) اور (نغمہ کی یہ تغیر و تاثیر جانداروں میں ہوگی اور آگے بے جان چیزوں میں جو تاثیر ہوگی اُس کا بیان ہے وہ یہ کہ اے مخاطب) تو (اس وقت) پہاڑوں کو ایسی حالت میں دیکھ رہا ہوگا کہ جس سے (اُن کے ظاہری استحکام کے سبب بادی النظر میں) تجھ کو خیال ہوتا ہے کہ یہ (ہمیشہ یوں ہی رہیں گے اور کبھی اپنی جگہ سے) جنبش نہ کریں گے حالانکہ (اُس وقت اُن کی یہ حالت ہوگی کہ) وہ بادلوں کی طرح (مکمل اور خفیف اور متخلل الاجزاء ہو کر جو یعنی فضا بین السماء والارض میں) اڑے اڑے پھریں گے (کقولہ تعالیٰ: وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُّثْبَطًا) الواقعة: ۵-۶ اور اس پر کچھ تعجب نہ کرنا چاہئے کہ ایسی ثقل اور صلب چیز کا یہ حال کیسے ہو جاوے گا وجہ یہ کہ) یہ خدا کا کام ہوگا جس نے ہر چیز کو (مناسب انداز پر) مضبوط بنا رکھا ہے (اور ابتداء میں کسی شے میں کوئی مضبوطی نہ تھی) کیونکہ خود اُس شے کی ذات ہی نہ تھی پس صفت تو بدرجہ اولیٰ نہ تھی سو جیسے اُس نے معدوم سے موجود اور ضعیف سے قوی بنایا اسی طرح اس کا عکس بھی کر سکتا ہے کیونکہ قدرت ذاتیہ کی نسبت تمام مقدرات کے ساتھ یکساں ہے بالخصوص متناظرات و تشابہات کا تماثل تو زیادہ واضح ہے اسی طرح دوسری مخلوقات قویہ آسمان و زمین وغیرہ میں تغیر عظیم ہونا اور آیات میں ہے: وَحُمِلَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ (الحاقة: ۱۴-۱۶) پھر اس کے بعد نغمہ ثانیہ ہوگا جس سے ارواح ہوش میں آ کر اپنے ابدان سے متعلق ہو جاویں گی اور عالم خلق جدید سے درست ہو جاوے گا اور اوپر جو حشر کا ذکر تھا وہ اسی نغمہ ثانیہ کے بعد ہوگا۔ آگے اصل مقصود قیامت کا کہ مجازات ہے بیان ہے پس اول اس کی تمہید کے طور پر ارشاد ہے کہ (یہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب افعال کی پوری خبر ہے) جو شرط اعظم ہے مجازات کی اور دوسرے شرائط بھی مثل قدرت وغیرہ مستقل دلائل سے ثابت ہیں۔ پس مجازات کا ممکن ہونا تو اس سے ظاہر ہے اور پھر حکمت مقتضی ہے وقوع کو پس مجازات کا واقع ہونا ثابت ہو گیا چنانچہ بعد تمہید کے آگے اس کا وقوع مع اُس کے قانون اور طریقہ کے بیان فرماتے ہیں کہ) جو شخص نیکی (یعنی ایمان) لاوے گا سو (وہ ایمان لانے پر جس اجر کا مستحق ہے) اُس شخص کو اُس (نیکی کے اجر مذکور) سے بہتر (اجر) ملے گا اور وہ لوگ بڑی گھبراہٹ سے اُس روز امن میں رہیں گے (جیسا سورۃ انبیاء میں ہے: لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ) (الانبیاء: ۱۰۳) اور جو شخص بدی (یعنی کفر و شرک) لاوے گا تو وہ لوگ اوندھے منہ آگ میں ڈال دیئے جاویں گے (اور اُن سے کہا جاوے گا کہ تم کو تو انہی عملوں کی سزا دی جا رہی ہے جو تم (دنیا میں) کیا کرتے تھے) بے وجہ تو عذاب نہیں ہو رہا) فادابة الارض کے متعلق درمنثور و روح المعانی میں روایات مرفوعہ و موقوفہ کثرت سے منقول ہیں۔ خلاصہ اُن کا یہ ہے کہ وہ کوئی دابہ عجیب الخلق ہے مکہ کی سرزمین سے قرب قیامت کے نکلے گا اور انسان کی طرح باتیں کرے گا اور من الارض سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس کا ظہور بطریق تولد ہوگا نہ کہ بطریق توالد کیونکہ ظاہر امن الارض متعلق اخر جنہا کے ہے اور لیل و نہار کے تغیر سے جو امکان بعث پر استدلال کے بعد آیات لفظ جمع فرمایا ہے حالانکہ بظاہر دلیل واحد ہے یا تو اس وجہ سے کہ مدلول متعدد ہے مثلاً امکان بعث و صدق آیات بعث جیسا ترجمہ میں اس طرف اشارہ بھی ہے تو ہر مدلول کے اعتبار سے گویا ایک ایک دلیل ہے اور یا بوجہ عظیم ہونے کے دلیل کے بجائے کئی دلیل کے ہے اور نغمہ صور کے عدد میں بہت مختلف اقوال ہیں۔ لیکن آیات میں تعدد تو منصوص ہے اور کوئی عدد مصرح نہیں اُس لئے اقل درجہ کہ دو ہی متیقن ہے اور تمام تر واقعات جو نغموں کے متعلق آئے ہیں وہ دو نغموں میں سب صادق آسکتے ہیں لہذا تین چار ماننے کی کوئی ضرورت نہیں نہ عقلی و اللہ اعلم۔ اور ظاہر ان آیات میں شبہ ہوتا ہے کہ اول فزع الخ میں سب کے لئے فزع ثابت کیا گیا پھر ہم من فزع الخ میں اہل ایمان سے اُس کی نفی کی گئی مگر جواب یہ ہے کہ فزع مثبت اور ہے اور فزع منفی اور ہے۔ فزع اول نغمہ اولیٰ کے وقت ہے اور حقیقت اُس کی ہول طبعی ہے اور اثر اس کا موت ہے اور ثانی نغمہ ثانیہ کے بعد ہے اور حقیقت اُس کی فزع عن العذاب الخلد ہے جو ہر مومن سے منفی ہے کو مطلق فزع ہو اور آیت: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ كَمْ مِثْلِهَا خَيْرٌ لِّمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ کے مماثل ایک آیت سورۃ انعام کے خاتمہ کے قریب آئی ہے وہاں اُس کی تفسیر کے ذیل میں بعض ضروری مضامین قابل ملاحظہ ہیں۔

لَا يَرْجُوْا لِلْاَسَاوِلِ قَوْلَ تَعَالٰی: اَكْذَبْتُمْ بِاٰیٰتِنَا وَلَمْ تُحِیْطُوْا بِهَا عَلٰمًا اِس سے معلوم ہوا کہ جس کی حقیقت نہ سمجھے اس پر انکار کرنا مذموم ہے جیسے



بعضے شک لوگ عارفین کے کلام پر بے سمجھے رد و انکار کرنے لگتے ہیں (غایت یہ کہ سکوت کریں) قولہ تعالیٰ: وَتَذَرِي الْجِبَالَ تُحْسِبُهَا يَهْ صَرَحَ ہے اس بات میں کہ صانع مقنن تسیر جبال کے منافی نہیں کیونکہ اتقان کی حقیقت ہے کہ ہر شے کو حکمت کے موافق بنایا جاوے پس جب حکمت مقنن تسیر کو ہو تو تسیر بھی عین اتقان ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوادث کے وجود اور عین حالت وجود میں مضاعف ہونے کے درمیان میں جیسا کہ وحدۃ الوجود والے قائل ہیں تنافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا..... میں اعتقاد تو حید و رسالت بھی ہے اور جزاء میں مطاعم و مشارب بھی ہیں اور عبادات کا ان لذات سے افضل ہونا ظاہر ہے باوجود اس کے جزاء کو طاعت سے افضل فرمایا گیا تو من حیث الذات نہیں بلکہ اس حیثیت سے کہ طاعات کا ادا کرنا فعل عبد ہے اور جزاء کا عطا کرنا فعل حق ہے اور فعل حق افضل ہے فعل عبد سے۔ پس لذات سے تو طاعات افضل ہیں اور طاعات کے ادا سے جزاء کی عطا افضل ہے۔

مَلِكًا تَلْبَسُ التَّوْبَةَ: قولہ فی اذا وقع قريب آتیچہ اشارۃ الی ان معنی وقع قرب وقوع القول کما فی قولہ تعالیٰ اذا بلغن اجلهن فامسکوهن ای قاربن بلوغ اجلهن ۳۔ ۲۔ قولہ فی تکلمهم ان الناس: اُن سے باتیں کرے گا کہ الخ اشار بالکاف البیانیۃ الی تقدیر الباء ۳۔ ۲۔ قولہ فی ام ماذا بلکہ اشارۃ الی کون ام منقطعة ۳۔ ۲۔ قولہ قبل الم یروا اشارۃ الی ان المقصود لیس هو الحصر ۱۲۔ ۵۔ قولہ آیت بڑی افادہ التئوین ۳۔ ۶۔ قولہ فی کل اتوه حاضر ہیں گے یہاں تک الخ رواہ فی الدر عن ابن زید قال الداخر الصاغر الراهب لان المرأ اذا فرغ انما همة الهرب من الامر الذي فرغ منه فلما نفخ فی الصور فرغوا فلم یکن لهم من الله منجاة قلت وهو من الحسن بمكان وعلى القول المشهور من ارادة الاتيان للحساب یلزم کون بعض ما یتربعلی النفخة الثانية متخللا بین واقعات ترتب علی النفخة الاولى ۳۔ ۶۔ قولہ فی تری الخ ما ترجم به هذا المجموع من تفسیر تری وتحسبها من المواهب ولله الحمد ولا حاجة علیہ الی تکلف ما و توجیه یخالف الظاهر ۳۔ ۸۔ قولہ فی من فرغ: بڑی افادہ التئوین فیطابق بهذا قولہ الا یحزنهم الفرع الاکبر ۳۔ التَّوْبَةُ: قولہ من کل امة الخ من هذه تبعضیة ومن فی ممکن یکذب بیانیۃ لبيان الفوج فالامة عامة للمؤمن والكافر ومن یکذب بعض منها ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ویوم نحشر فی الروح المراد بهذا الحشر الحشر للتوبیخ والعذاب بعد الحشر الکلی الشامل لکافة الخلق وهو المذكور فیما بعد من قولہ تعالیٰ ویوم ینفخ فی الصور الی آخره ولعل تقدیم ما تضمن هذا علی ما تضمن ذلك دون العکس من ان الترتیب الوقعی تقتضیه للایذان بان کلا مما تضمنه هذا وذاك من الاحوال هامة کبری واهیة وهیاء حقیقة بالتذکیر علی حیابها ولو ردی الترتیب الوقعی لربما توهم ان الكل واهیة قد امر بذکرها مع ان الانسب بذکر ان الکفرة لا یوقنون بالآیات المراد به انهم یکذبون بها ان یذکر بعده ما تضمن التوبیخ منه عزوجل والتعذیب علی ذلك التکذیب ۳۔

إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ نَزَّوْا أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

مجھ کو تو یہی حکم ملا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے مالک (حقیقی) کی عبادت کیا کروں جس نے اس (شہر) کو محترم بنایا ہے اور (اس کی عبادت کیوں نہ کی جائے جبکہ وہ ایسا ہے کہ) سب چیزیں اسی کی (ملک) ہیں اور مجھ کو یہ بھی حکم ملا ہے کہ میں فرمانبردار ہوں اور مجھ کو (یہ) بھی حکم ملا ہے کہ میں قرآن کریم پڑھ کر سناؤں۔ سو (میری تبلیغ کے بعد) جو شخص راہ پر آئے گا سو وہ اپنے ہی فائدے کے لئے راہ پر آئے گا اور جو شخص گمراہ رہے گا تو آپ کہہ دیجئے کہ میرا کوئی ضرر نہیں۔ یونکہ میں تو صرف ڈرانے والے پیغمبروں میں سے ہوں اور آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ سب خوبیاں اللہ کی کفے لئے ثابت ہیں وہ تم کو عنقریب اپنی نشانیاں (یعنی قیامت کے واقعات) دکھلا دے گا سو تم (وقوع کے وقت) ان کو پہچانو گے اور آپ کا رب ان کاموں سے بے خبر نہیں جو تم سب لوگ کر رہے ہو۔

تَفْسِيرُ لَمِط: اوپر سورۃ میں جو مضامین مثلاً شہادت و توحید و معاد مفصل مذکور ہیں آگے خاتمہ میں اُن کا اجمال و تلخیص ہے۔ تلخیص مباحث توحید و رسالت و معاد: إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ (اے پیغمبر! تو یہی حکم ملا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے مالک (حقیقی) کی عبادت کیا کروں جس نے اس (شہر) کو محترم بنایا ہے) کہ حرم ہونا اسی احترام پر مرتب ہے۔ مطلب یہ کہ عبادت میں شرک سے برکنار رہوں جیسا اب تک برکنار ہوں) اور (اُس کی عبادت کیوں نہ کی جاوے

جبکہ وہ ایسا ہے کہ سب چیزیں اُسی کی (ملک) ہیں اور مجھ کو یہ (بھی) حکم ہوا ہے کہ میں (عقائد و اعمال سب میں) فرمانبردار رہوں (یہ تو وحید ہوئی) اور (مجھ کو) یہ (بھی حکم ملا ہے) کہ میں (تم کو) قرآن پڑھ کر سناؤں (یعنی تبلیغ احکام کروں جو نبوت کے لوازم سے ہے) سو (میری تبلیغ کے بعد) جو شخص راہ پر آوے گا سو وہ اپنے ہی فائدہ کے لئے راہ پر آوے گا (یعنی اُس کو اجر و ثواب و نجات ہوگی میں اُس سے کسی مالی یا جاہی نفع کا خواہاں نہیں ہوں) اور جو شخص گمراہ رہے گا تو آپ کہہ دیجئے کہ (میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) میں تو صرف ڈرانے والے (یعنی حکم سنانے والے) پیغمبروں میں سے ہوں (یعنی میرا کام صرف حکم پہنچانا ہے سو پہنچا کر سبکدوش ہو جاؤں گا۔ آگے نہ ماننے کا وبال تم کو بھگتنا پڑے گا۔ مطلب یہ کہ میں پیغمبر ہوں اور تم سے کوئی غرض نہیں رکھتا یہ رسالت کا مسئلہ ہو گیا) اور آپ (یہ بھی کہہ دیجئے کہ) تم جو قیامت کا اس بناء پر انکار کرتے ہو کہ اب تک واقع نہیں ہوئی اگر ہے تو واقع کرو جیسا جا بجا کفار کا استقبال مذکورہ تو یہی تمہاری غلطی ہے کیونکہ عدم وقوع مقید مستلزم نہیں ہے مطلق عدم وقوع کو اور مجھ سے درخواست وقوع کی محض بے کار ہے کیونکہ میں نے تو کبھی دعویٰ قدرت کا نہیں کیا بلکہ سب خوبیاں خالص اللہ ہی کے لئے ثابت ہیں (قدرت بھی علم بھی حکمت بھی سوائے علم کے موافق اپنی قدرت سے جب حکمت کا مقتضا ہوگا قیامت کو واقع کر دے گا البتہ اجمالاً اس قدر معلوم ہے کہ بہت زیادہ مدت نہیں ہے بلکہ) وہ تم کو عنقریب اپنی نشانیاں (یعنی قیامت کے واقعات) دکھلا دے گا سو تم (وقوع کے وقت) اُن کو پہچانو گے (اور اب انکار کر رہے ہو) اور (صرف دکھلانے ہی پر کفایت نہ ہوگی بلکہ اپنے اعمال کے موافق تم کو بھگتنا بھی پڑے گا کیونکہ) آپ کا رب ان کاموں سے بے خبر نہیں ہے جو تم سب لوگ کر رہے ہو (پس پیغمبر اور مؤمنین کو جزا اور کفار کو سزا دے گا۔ یہ قیامت کا بیان ہو گیا)۔ ف: پس خاتمہ میں تمام مضامین سورت کے اجمالاً آگئے۔ صدق من قال ان احسن الکلام و ابلغ النظام کلام الله الملك العزيز العلام اور ضروری احکام حرم کے بعضے پارہ چہارم کے شروع آیت ومن دخله کان امناً کے تحت میں اور بعضے سورہ مائدہ کے شروع میں اور بعضے پارہ ہفتم کے شروع آیت لا تقتلوا الصيد میں مذکور ہو چکے ہیں۔ اور واقعات کو آیات یا تو اس اعتبار سے فرمایا کہ وہ علامات قدرت ہیں یا اس لئے کہ وہ مصدق آیات الہیہ ہیں تو اُن کا مشاہدہ صدق آیات کا مشاہدہ ہے۔

ولله الحمد على ما وفقني لاتمام تفسير سورة النمل لخاتمة ۳۲۲ھ من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف سلام و تحية۔ فاللهم وفقنا لكل خير وجنبنا عن كل ضير امين۔

نَزَّهَهُم مِّنَ الشَّوْكِ: قوله تعالى: اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ..... صريح ہے اس میں کہ انبیاء علیہم السلام سے بھی تکالیف شرعیہ ساقط نہیں ہوتیں چہ جائیکہ اولیاء۔ قوله تعالى: قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ..... روح میں ہے کہ اس پر حمد کیجئے کہ آپ کو نبوت اور تبلیغ احکام عنایت ہوئی اھ۔ پس یہ دال ہے اس پر کہ فیوض کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا واجب ہے اپنے مجاہدہ و عمل کی طرف منسوب نہ کرے۔

مَلِكًا: قوله تعالى: اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ..... قوله امرت فلاحكام ثلثة التوحيد و قدر فيه قل والرسالة وذكر فيه قل في قوله انما انا من المنذرين والبعث وذكر فيه قل فافهم ۳۔ ۲ قوله في سيركم يعني قیامت هكذا في المدارك بقوله سيرهم الله آياته في الآخرة ۴۔

الْبَلَاة: قوله رب هذه البلدة الخ في الروح تخصيصها بالاضافة لتفخيم شانها واجلال مكانها والتعرض لتحريمه تعالى اياها تشریف بعد تشریف عشره وتعظيم مع ما فيه من الاشعار بعلّة الامر و موجب الامتثال ومن الرمز الى غاية ما فعلوا۔



# سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ  
۲۸ مَائِیَّةٌ ۴۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آیَاتُهَا  
۸۸

رُكُوعَاتُهَا  
۹

سورة القصص مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۸ آیات اور ۹ رکوع ہیں

طَسَمَ ۝ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ السُّبِّحِ ۝ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝  
إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَذِخِّرُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ  
نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ  
أَيَّامًا وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۝ وَنُكِنِّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝

یہ (مضامین جو آپ پر وحی کئے جاتے ہیں) کتاب واضح (عام یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں۔ ہم آپ کو موسیٰ اور فرعون کا کچھ حصہ ٹھیک ٹھیک پڑھ کر (یعنی نازل کر کے) سناتے ہیں ان لوگوں کے (نفع کے) لئے جو ایمان رکھتے ہیں۔ فرعون سرزمین (مصر) میں بہت بڑھ چڑھ گیا تھا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف قسمیں کر رکھا تھا کہ ان (باشندوں) میں سے ایک جماعت (یعنی بنی اسرائیل) کا زور گھٹا رکھا تھا (اس طرح سے کہ) ان کے بیٹوں کو ذبح کراتا تھا اور ان کی عورتوں (یعنی لڑکیوں) کو زندہ رہنے دیتا تھا۔ واقعی وہ بڑا مفسد تھا۔ (غرض فرعون تو اس خیال میں تھا) اور ہم کو یہ منظور تھا کہ جن لوگوں کا زمین (مصر) میں زور گھٹایا جا رہا تھا ہم ان پر (دینی و دنی) احسان کریں اور (وہ احسان یہ کہ) ان کو (دین میں) پیشوا بنادیں اور (دنیا میں) ان کو (ملک کا) مالک بنائیں اور (مالک ہونے کے ساتھ) ان کو زمین میں حکومت دیں اور فرعون اور ہامان اور ان کے تابعین کو ان (بنی اسرائیل) کی جانب سے وہ (ناگوار) واقعات دکھلائیں جس سے وہ بجاؤ کر رہے تھے۔

تفسیر: سورة القصص مکہ قبل الاقوله الذین اتیناهم الکتاب الی قوله الجاهلین وهی ثمان و ثمانون آیه کذا فی البیضاوی۔

المط: اول حقیقت قرآن سے افتتاح کر کے بطور تمہید کے ہے نصف سورت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کے ساتھ اور ختم سورت کے قریب قارون کے ساتھ مذکور ہے جس سے سورت سابقہ کے خاتمہ کے جملہ ومن ضل الخ کے مدلول پر من وجہ استدلال بھی ہے جو دونوں میں مابہ الارتباط بھی ہو سکتا ہے اور دونوں قصوں کے درمیان میں وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ سے رسالت محمدیہ کا اثبات بمناسبت مضمون رسالت موسویہ کے اور اُس کے بعد والے رکوع میں مصدقین رسالت کی مدح اور مکذبین رسالت کی مذمت و تفتیح پھر اُس کے بعد والے رکوع میں معاد کا مضمون اور اُس کے ساتھ شرک کی مذمت اور توحید کے دلائل اور پھر ذکر معاد کے ساتھ شرک کی مذمت مذکور ہے اور پھر قصہ قارون میں جو جملہ ثواب اللہ خیر ہے تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ سے اُس کی توضح و تائید ہے اور پھر خاتمہ میں یعنی ان الذی فرض سے آخر تک نہایت بلاغت و وجہات کے ساتھ رسالت اور توحید اور بعث کی تکریر بطور تلخیص کے ہے اور مضمون رسالت کے ساتھ آپ کا تسلیہ اور مضمون توحید کے ساتھ سب ممکنات کا اضمحلال وجود اور مضمون بعث کے ساتھ مجازاة کا بیان ہے۔ واللہ اعلم باسرار کلامہ و خفیات مرامہ۔

افتتاح بہ حقیقت قرآن: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طَسَمَ ۝ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ السُّبِّحِ ۝

اجمال قصہ موسیٰ علیہ السلام بافرعون: نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

تفصیل مختصر قصہ: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَذِخِّرُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝

تَرْجُمًا مَسَالًا لِّلْأَسْلَافِ: قولہ تعالیٰ: وَثَرِيدٌ أَنْ لَّمْ يَنْفَعِ الْكَافِرِينَ: اس میں اس پر دلالت ہے کہ زوال کبر میں مواقع فضل الہی کا (جس کی افضل افراد امامت فی الدین ہے) ارتقاع ہے۔ چنانچہ اسْتَضْعَفُوا کے بعد وَنَجَعَلَهُمْ آيَةً فرمایا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَخَافُ وَلَا تَحْزَنُ جس خوف اور حزن سے موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو ممانعت کی گئی بوجہ منہی عنہ ہونے کے وہ یقیناً اختیاری تھا جو احتمالات مضرت سے پیدا ہوتا تھا لیکن بعض اوقات اس عقلی اختیاری میں طبعی غیر اختیاری ہونے کا شبہ ہو جاتا ہے اور اس صورت میں وہ اس سے بچنے کا اہتمام نہ کرے اس لئے اُن کو اس سے ممانعت کی گئی تاکہ اُس کے اختیاری ہونے پر متنبہ ہو کر اس سے بچنے کا اہتمام کریں تو اس سے ثابت ہوا کہ عقلی اختیاری کبھی طبعی غیر اختیاری کے ساتھ مشتبہ ہو جاتا ہے (اور سائلین کو یہ امر بکثرت پیش آتا ہے اور کبھی اس کا عکس بھی ہوتا ہے)۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْكَ ۖ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۖ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِبِينَ ۝ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي ۖ إِنَّكَ لَا تَقْضِيهِ ۖ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۖ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فِرْعَاطًا ۖ إِنَّ كَادَتْ لِشُبْدِي بِهِ لَوْ لَا أَنْ رَٰبِطُنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُوْمِنِينَ ۝ وَقَالَتْ لِاخْتِهِ قُصِّهِ قُبْصَرْتُ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ ۝ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَىٰ تَقْرَأَ عَلَيْهِمَا ۖ وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

۝

اور جب موسیٰ پیدا ہوئے تو ہم نے موسیٰ کی والدہ کو الہام کیا کہ تم ان کو دودھ پلاؤ۔ پھر جب تم کو ان کی غبت (جاسوسوں کے مطلع ہونے کا اندیشہ ہو تو) بے خوف ہو کر (ان کو دریا (نیل) میں ڈال دینا اور نہ تو (غرق سے) اندیشہ کرنا اور (مفارقت پر) غم ضرور ان کو پھر تمہارے ہی پاس واپس پہنچا دیں گے اور (پھر اپنے وقت پر) ان کو پیغمبر بنا دیں گے۔ تو فرعون کے لوگوں نے موسیٰ کو (یعنی مع صندوق کے) اٹھالیا تاکہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور غم کا باعث بنیں۔ بلاشبہ فرعون اور ہامان ان کے تابعین (اس بارہ میں) بہت چوہے اور فرعون کی بی بی (حضرت آسیہؑ) نے (فرعون سے کہا کہ یہ بچہ) میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ اس کو قتل مت کرو عجیب نہیں کہ (بڑا ہو کر) ہم کو کچھ فائدہ پہنچا دے یا ہم اس کو (اپنا) بیٹا ہی بنا لیں اور ان لوگوں کو (انجام کی) خبر نہ تھی۔ اور (ادھر یہ قصہ ہوا کہ) موسیٰ کی والدہ کا دل (خیالات مختلفہ کے جھوم سے) بے قرار ہو گیا۔ قریب تھا کہ وہ موسیٰ کا حال (سب پر) ظاہر کر دیتیں۔ اگر ہم ان کے دل کو اس غرض سے مضبوط نہ کئے رہتے کہ ہمارے وعدہ پر (یقین کئے) بیٹھی رہیں انہوں نے موسیٰ کی بہن (یعنی اپنی بیٹی) سے کہا کہ ذرا موسیٰ کا سراغ تولگا۔ سوانہوں نے موسیٰ کو دور سے دیکھا اور ان لوگوں کو (یہ) خبر نہ تھی (یہ ان کی بہن ہیں اور اس فکر میں آئی ہیں) اور ہم نے پہلے ہی سے موسیٰ پر دودھ پلانے والوں کی بندش کر رکھی تھی۔ سو وہ اس موقع کو دیکھ کر کہنے لگیں کیا میں تم لوگوں کو کسی ایسے گھبرانے کا پتہ بتلاؤں جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کریں اور وہ دس سے اس کی خیر خواہی کریں۔ غرض ہم نے موسیٰ کو ان کی والدہ کے پاس (اپنے وعدہ کے مطابق) واپس پہنچا دیا۔ تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور تاکہ (افراق کے) غم میں نہ رہیں اور تاکہ اس بات کو جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہوتا ہے۔ لیکن (افسوس کی بات ہے کہ) اکثر لوگ اس کا یقین نہیں رکھتے۔

تَفْسِيرُ: تفصیل مبسوط قصہ: وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ظسّر (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (مضامین جو آپ پر وحی کئے جاتے ہیں) کتاب واضح (المعنی یعنی قرآن) کی آیتیں ہیں (جن میں سے اس مقام پر) ہم آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) اور فرعون کا کچھ قصہ ٹھیک ٹھیک پڑھ کر (یعنی نازل کر کے) سناتے ہیں اُن لوگوں کے (نفع کے لئے) جو کہ ایمان رکھتے ہیں (کیونکہ مقاصد قصص کے کہ عبرت و استدلال علی النبوة وغیرہا مومنین ہی کے ساتھ خاص ہیں خواہ حقیقتاً مومن ہوں یا حکماً باعتبار مایہ و ول کے یعنی ایمان کا)



ارادہ رکھتے ہوں اور اجمال تو اُس قصہ کا یہ ہے کہ) فرعون سرزمین (مصر) میں بہت چڑھ گیا تھا اور اُس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف قسمیں کر رکھا تھا (اس طرح کہ قبیلوں کو معزز بنا رکھا تھا اور سہیلیوں یعنی بنی اسرائیل کو پست اور خوار کر رکھا تھا جس کا آگے بیان آئے گا) کہ اُن (باشندوں) میں سے ایک جماعت (یعنی بنی اسرائیل) کا زور گھٹا رکھا تھا (اس سطرچ سے کہ) اُن کے بیٹوں کو (جو نئے پیدا ہوتے تھے جلادوں کے ہاتھوں) ذبح کراتا تھا اور اُن کی عورتوں (یعنی لڑکیوں) کو زندہ رہنے دیتا تھا (تاکہ اُن سے خدمت لی جاوے و نیز اُن سے اندیشہ بھی نہ تھا) واقعی وہ بڑا مفسد تھا (غرض فرعون تو اس خیال میں تھا) اور ہم کو یہ منظور تھا کہ جن لوگوں کا زمین (مصر) میں زور گھٹایا جا رہا تھا ہم اُن پر (دنوی و دینی) احسان کریں اور (وہ احسان یہ کہ) اُن کو (دین میں) پیشوا بنادیں اور (دنیا میں) اُن کو (ملک کا) مالک بنائیں اور (مالک ہونے کے ساتھ) اُن کو (ملک بھی بنائیں یعنی) زمین میں اُن کو حکومت دیں اور فرعون اور ہامان اور اُن کے تابعین کو اُن (بنی اسرائیل) کی جانب سے وہ (ناگوار) واقعات دکھائیں جن سے وہ بچاؤ کر رہے تھے (مراد اس سے زوال سلطنت و ہلاکت ہے کہ اسی سے بچاؤ کرنے کے لئے اِنائے بنی اسرائیل کو بنا بر تعبیر ایک خواب کے جو فرعون نے دیکھا تھا اور نبویوں نے تعبیر دی تھی قتل کر رہا تھا کذا فی الدر المنثور پس ہمارے قضا و قدر کے سامنے اُن لوگوں کی تدبیر کچھ کام نہ آئی۔ یہ اجمال قصہ کا ہوا) اور (تفصیل اُس کی اول سے یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام اُسی پر آشوب زمانہ میں پیدا ہوئے تو) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کی والدہ کو الہام کیا کہ (جب تک ان کا اخفا ممکن ہو) تم ان کو دودھ پلاؤ پھر جب تم کو ان کی نسبت (جاسوسوں کے مطلع ہونے کا) اندیشہ ہو تو (بے خوف و خطر) اُن کو (صندوق میں رکھ کر) دریا (یعنی نیل) میں ڈال دینا اور نہ تو (غرق سے) اندیشہ کرنا اور نہ (مفارقت پر) غم کرنا (کیونکہ) ہم ضرور ان کو پھر تمہارے ہی پاس واپس پہنچا دیں گے اور (پھر اپنے وقت پر) ان کو پیغمبر بنادیں گے (غرض وہ اسی طرح دودھ پلاتی رہیں پھر جب افشائے راز کا خوف ہوا تو صندوق میں بند کر کے اللہ کے نام پر نیل میں چھوڑ دیا اُس کی کوئی شاخ فرعون کے محل میں جاتی تھی یا تفریحا فرعون کے متعلقین دریا کی سیر کو نکلے تھے غرض وہ صندوق کنارہ پر لگا) تو فرعون کے لوگوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (یعنی مع صندوق کے) اٹھالیا تاکہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور غم کا باعث بنیں بلاشبہ فرعون اور ہامان اور اُن کے تابعین (اس بارہ میں) بہت چوکے (کہ اپنے دشمن کو اپنی بغل میں پالا) اور (جب وہ صندوق سے نکال کر فرعون کے سامنے لائے گئے تو) فرعون کی بی بی (حضرت آسیہ) نے (فرعون) سے کہا کہ یہ (بچہ) میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے (یعنی اس کو دیکھ کر جی خوش ہوا کرے گا تو) اس کو قتل مت کرو عجب نہیں کہ (بڑا ہو کر) ہم کو کچھ فائدہ پہنچاوے یا ہم اس کو (اپنا) بیٹا ہی بنالیں اور ان لوگوں کو (انجام کی) خبر نہ تھی (کہ یہ وہی بچہ ہے جس کے ہاتھوں فرعون کی سلطنت غارت ہوگی) اور (ادھر یہ قصہ ہوا کہ) موسیٰ (علیہ السلام) کی والدہ کا دل (خیالات مختلفہ کے جھوم سے) بے قرار سمجھ گیا (اور بے قراری بھی ایسی نہیں بلکہ ایسی سخت بے قراری کہ) قریب تھا کہ (غایت بے قراری سے) وہ موسیٰ (علیہ السلام) کا حال (سب پر) ظاہر کر دیتیں اگر ہم ان کے دل کو اس غرض سے مضبوط نہ کئے رہیں کہ یہ (ہمارے وعدہ پر) یقین کئے (بیٹھی) رہیں (غرض بمشکل انہوں نے دل سنبھالا اور تدبیر شروع کی وہ یہ کہ) انہوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کی بہن (یعنی اپنی بیٹی سے) کہا ذرا موسیٰ کا سراغ تو لگا سو (وہ چلیں اور یہ معلوم کر کے صندوق محل میں کھلا ہے محل میں پہنچیں یا تو اُن کی آمد و رفت ہوگی یا کسی حیلہ سے پہنچیں۔ اور) انہوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کو دور سے دیکھا اور ان لوگوں کو یہ خبر نہ تھی (کہ یہ اُن کی بہن ہیں اور اس فکر میں آئی ہیں) اور ہم نے پہلے ہی سے (یعنی جب سے صندوق سے نکلے تھے) موسیٰ (علیہ السلام) پر دودھ پلائیوں کی بندش کر رکھی تھی (یعنی کسی کا دودھ نہ لیتے تھے) سو وہ (اس حال کو دیکھ کر موقع پا کر) کہنے لگیں کیا میں تم لوگوں کو کسی ایسے گھرانے کا پتہ بتاؤں جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کریں اور وہ (اپنی جبلت کے موافق دل سے) اس کی خیر خواہی کریں (ان لوگوں نے ایسے وقت میں کہ دودھ پلانے کی مشکل پڑ رہی تھی اس مشورہ کو غنیمت سمجھا اور ایسے گھرانے کا پتہ پوچھا۔ انہوں نے اپنی والدہ کا پتہ بتلادیا چنانچہ وہ بلائی گئیں اور موسیٰ علیہ السلام اُن کی گود میں دیئے گئے۔ جاتے ہی دودھ پینا شروع کر دیا اور ان لوگوں کی اجازت سے چھین سے اپنے گھر لے آئیں۔ گا ہے گا ہے لے جا کر ان کو دکھلا آئیں) غرض ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (اس طرح) اُن کی والدہ کے پاس (اپنے وعدہ کے موافق) واپس پہنچا دیا تاکہ (اپنی اولاد کو دیکھ کر) ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور تاکہ (فراق کے) غم میں نہ رہیں اور تاکہ (مرتبہ معائنہ میں) اس بات کو (اور زیادہ یقین کے ساتھ) جان لیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا (ہوتا) ہے لیکن (افسوس کی بات ہے کہ) اکثر لوگ (اس کا) یقین نہیں رکھتے (یہ تعریض ہے کفار پر)۔ ۱۸: باوجود قانون قتل ابناء کے ان کے قتل نہ کرنے کی وجہ سورۃ طہ میں گزر چکی ہے : وَ اَلْقَمْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً طہ : ۳۹ کہ جو اُن کو دیکھتا تھا اس کو بے اختیار پیار آتا تھا اور جس اندیشہ سے یہ قانون نکالا تھا اُس کی نسبت اول تو بچہ کا بنی اسرائیل سے ہوتا خود موہوم تھا جن کی طرف اندیشہ تھا دوسرے اپنے جی کو سمجھالیا ہوگا کہ جب ہمارا پرورش یافتہ ہوگا تو ہمارا مخالف کیوں ہوگا یہ خبر نہ تھی کہ خود تو ہمارا مخالف نہ ہوگا مگر وہ ایک ذات جامع الصفات جل شانہ کا موافق ہوگا جس کے ہم ناحق مخالف ہیں۔ وہ موافقت ہمارے ساتھ مخالفت کا باعث ہوگی اور بحق ہوگی اور درمنثور میں ابن جریج سے روایت ہے : وَ هُمْ لَكَ نَصِیحُونَ ۱۸ سے فرعونوں کو شبہ ہوا کہ یہ عورت اس بچہ کو پہنچاتی ہے تو انہوں نے مجبور کیا کہ بتلاؤ یہ کس کا بچہ ہے

ورنہ تم کو اس کا علم کیسے ہوا کہ وہ اس کی خیر خواہی کریں گے انہوں نے فوراً ذہانت سے جواب دیا کہ لے کی ضمیر بادشاہ کی طرف ہے یعنی وہ لوگ سرکاری خیر خواہ ہیں اس کو علم بدیع میں موجب کہتے ہیں۔ دوسرا جواب وہ ہو سکتا ہے جس کی طرف احقر نے تقریر ترجمہ میں اس لفظ سے اشارہ کیا ہے کہ اپنی جبلت کے موافق۔ اور در منثور میں موقوفاً و مرفوعاً موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا ارضاع پر اجرت لینا بھی مروی ہے جس پر شبہ ہوتا ہے کہ واجب پر اجرت کب جائز ہے۔ جواب اس کا ایک یہ ہے کہ شاید اس شریعت کا یہ حکم نہ ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حربی کا مال اس کی رضا سے لینا جائز ہے خواہ کسی طریق سے ہو۔ تیسرا جواب احقر کے نزدیک یہ ہے کہ اس وقت کسی شریعت کا وجود ہی خود تحقق نہیں۔ رائے سے ایسا کیا ہو جو قبل شرع موجب ملامت نہیں۔ یہ شبہ مذکورہ کے جواب تھے۔ باقی مصلحت اس میں یہ معلوم ہوئی ہے کہ اجرت نہ لینے میں یہ شبہ ہوتا کہ بوجہ شفقت مادری ایسا کرتی ہیں پس انہیں کا فرزند ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي وَلَكَ اس قول کا سبب محض طبعی تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے انکو ہدایت فرمادی تو اس سے ثابت ہوا کہ اہل اللہ کی محبت اگرچہ طبعی ہی ہو ایمان اور ہدایت میں نافع ہو جاتی ہے اور کسی مانع کے سبب تخلف ہو جانا مضر نہیں جیسا ابوطالب میں ہوا۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِحًا بعض مفسرین نے یہ تفسیر کی ہے کہ غالباً عن البصر اور اس قول سے اس تفسیر کی تائید ہوتی ہے: إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن تَرَبَّطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهَا پس والدہ موسیٰ علیہ السلام کا یہ تردد باوجود اس وعدہ الہیہ کے انا را دوہ البکاس پر دال ہے کہ کامل کبھی امور طبعیہ عود کرتے ہیں تو اس پر اس کو مغموم نہ ہونا چاہئے البتہ کامل کی شان ایسی حالت میں یہ ہے کہ ان امور طبعیہ کے مقتضا پر وہ عمل نہیں کرتا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اپنے تردد قلبی کو ظاہر نہیں فرمایا۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے قوت دے دی۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: لَوْلَا أَن تَرَبَّطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهَا اس پر دال ہے کہ تکمیل اخلاق میں قوت بشریہ کافی نہیں بلکہ مدار اس کا تائید الہی ہے۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُضِيَّتْ لِي اس سے معلوم ہوا کہ تدبر میں اعتدال منافی توکل نہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ اس علم کا طریق بعض وعدوں کا مشاہدہ اور بعض کا ان مشاہدات پر قیاس کرنا ہے کذا فی الروح۔ اس سے معلوم ہوا کہ قبل مشاہدہ اطمینان نہ ہونا کمال ایمان کے منافی نہیں کیونکہ کمال ایمان تو بواسطہ الہام کے پہلے بھی تھا۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی حقیقتاً ارادہ رکھتے ہوں یا حکماً حقیقتاً ارادہ کے معنی تو ظاہر ہیں اور حکماً ارادہ سے مراد یہ ہے کہ ان کا کفر عدم وضوح حق کی بناء پر ہونہ کہ ضد اور بہت دھرمی کے طور پر اور اس کے ساتھ وہ طالب حق بھی ہوں اور چونکہ ایسے لوگوں کی یہ حالت ہوتی ہے کہ اگر ان پر حق واضح ہو جائے تو وہ ایمان لے آویں اس لئے ان کو حکماً مرید لایمان کہہ دیا گیا کیونکہ وضوح حق بعد الطلب متیقن ہے ۱۲۔

مُلَاقَاتُ التَّجَمُّعِ: اِقُولُهُ فِي مَنْ بَاءَ كَيْفَ اِشَارَةِ اِلَى كَوْنٍ مِنْ تَبْعِيَّةٍ وَهُوَ الْوَاقِعُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ ۳۔ قَوْلُهُ فِي شِعَا اس طرح ہکذا فی المدارك ۳۔ ۳۔ قَوْلُهُ قِيلَ يَسْتَضَعُ آگے بیاں اشارہ الی ان يستضعف بیان لجلعهم شيعا ۳۔ ۳۔ قَوْلُهُ قِيلَ يَذْبَحُ: اس طرح اشارہ الی ان يذبح بدل ۳۔ ۵۔ قَوْلُهُ فِي مِنْهُمْ: اُنْ كِي جَانِبٍ سَ اِشَارَ فِيهِ اِلَى تَعْلُقِهِ بَنَرِي وَلَا يَجُوزُ اَنْ يَتَعْلَقَ بِبَحْذَرٍ لَانِ الصَّلَاةَ وَكَذَا مَعْمُولُهَا لَا تَقْدَمُ عَلَى الْمَوْصُولِ ۳۔ ۶۔ فِي فَارِغَا بَ تَرَارِ كَمَا فِي الرُّوحِ عَنْ بَعْضِهِمْ ۳۔

الْبَحَائِثُ: فَارِغَا خَالِيَا اِى عَنِ الصَّبْرِ ۳۔ قَوْلُهُ قَصِيه اِى اَتَّبَعِي الرَّهَ وَتَتَّبَعِي خَبْرَهُ عَنْ جَنْبٍ عَنْ بَعْدِ مَرَاضِعَ جَمْعَ مَرَضَةٍ ۳۔ الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ جَنُودُهُمَا فِيهِ تَغْلِيْبٌ۔ قَوْلُهُ فَالْتَقَطَةُ اِى اخَذُوهُ اخَذَ اللَّقْطَةَ اِى اخَذَ اِعْتَنَاءَ بِهِ وَصِيَانَةَ لَهُ عَنِ الضِّيَاعِ۔ قَوْلُهُ لِيَكُونَ فِيهِ اِسْتِعَارَةٌ تَهْكِمِيَّةٌ ضَرُورَةٌ اَنَّهُ لَمْ يَدْعُهُمْ لِلْاِتِّقَاطِ اَنْ يَكُونَ لَهُمْ عَدُوٌّ اَوْ حَزَنًا وَاِنَّمَا دَعَاهُمْ شَيْءٌ آخَرُ كَالْتَبَنِي وَنَفَعَهُ اِيَاهُمْ اِذَا كَبُرَ۔ قَوْلُهُ قَرَّةٌ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لِتَضْعِيفِ شَانَ الْقَرَّةِ عَدِلَتْ عَنْ لِنَالِي اِلَى وَلَكَ كَانَهَا لِمَا تَعْلَمُ مِنْ مَزِيدٍ حَبِ فِرْعَوْنَ اِيَاهَا وَاِنْ مَصْلَحَتُهَا اَهَمُّ عِنْدَهُ مِنْ مَصْلَحَتِهِ نَفْسُهُ قَدِمَتْ نَفْسُهَا عَلَيْهِ فَيَكُونُ ذَلِكَ اِبْلَغٌ فِي تَرْغِيهِ بِتَرْكِ قَتْلِهِ فَلَا يَقَالُ اَنْ اِظْهَرَ فِي التَّرْغِيْبِ بِذَلِكَ الْعَكْسَ قَوْلُهُ لَا تَقْتُلُوهُ الْخَطَابُ قِيلَ لِفِرْعَوْنَ وَالْجَمْعُ لِلتَّعْظِيمِ وَالْاَصْلُ لِمَنْ خَصَّهُ لَضْمِيرِ الْمُتَكَلِّمِ وَقِيلَ لِفِرْعَوْنَ اِعْوَانَهُ وَاِنْ لَمْ يَحْضُرُوا عَلَى التَّغْلِيْبِ قَوْلُهُ لَتَبْدَى بِهِ تَعْدِيَةُ الْاِبْدَاءِ وَهُوَ الْاِظْهَارُ لِتَضْمَنِهِ مَعْنَى التَّصْرِيحِ الْهَدْيِ بِالْبَاءِ۔ قَوْلُهُ لَاخْتَهُ لَمْ يَقُلْ لِبَنَتِهَا لِتَصْرِيحٍ بِمَدَارِ الْمَحَبَّةِ الْمَوْجِبَةِ لَامْتِثَالِ الْاَمْرِ ۳۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۵۰ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۵۱ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۵۲ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۵۳ إِنَّهُ



عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ۱۵ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ فَغَفَرْتَهُ ۚ اِنَّهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۱۶ قَالَ رَبِّ بِمَا اَنْعَمْتَ عَلَیَّ فَلَنْ اَكُوْنَ ظَهِیْرًا لِّلْمُجْرِمِیْنَ ۱۷ فَاَصْبَحَ فِی الْمَدِیْنَةِ خَافِیًا تَرْتَقِبُ ۚ فَاِذَا الَّذِیْ اسْتَنْصَرْتَهُ بِالْاَمْسِ یُسْتَضَرِّحُ ۚ قَالَ لَهُ مُوْسٰی اِنَّكَ لَغَوِیٌّ مُّبِیْنٌ ۱۸ فَلَمَّا اَنَّ اَرَادَ اَنْ یَّبْطِشَ بِالَّذِیْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا ۙ قَالَ یٰمُوْسٰی اَتُرِیْدُ اَنْ تَقْتُلَنِیْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْاَمْسِ ۙ اِنْ تُرِیْدُ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِی الْاَرْضِ وَمَا تُرِیْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِیْنَ ۱۹ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَةِ یَسْعٰی ۚ قَالَ یٰمُوْسٰی اِنَّ الْمَلَآءِیَآءَ یَأْتِرُوْنَ بِكَ لَیَقْتُلُوْكَ ۚ فَخَرَجْ اِنِّیْ لَكَ مِنَ النَّاصِحِیْنَ ۲۰ فَخَرَجَ مِنْهَا خَافِیًا تَرْتَقِبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۲۱

اور جب (پرورش پا کر) اپنی بھری (کی عمر) کو پہنچے اور (قوت جسمانیہ و عقلیہ سے) درست ہو گئے تو ہم ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا اور ہم نیکوکاروں کو یونہی صلہ دیا کرتے ہیں (یعنی عمل صالح سے فیضان علم میں ترقی ہوتی ہے) اور موسیٰ شہر میں (یعنی مصر میں کہیں باہر سے) ایسے وقت پہنچے کہ وہاں کے (اکثر) باشندے بے خبر (پڑے سو رہے) تھے تو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے دیکھا۔ ایک تو ان کی برادری کا تھا اور دوسرا مخالفین میں سے تھا۔ سو وہ جوان کی برادری کا تھا اس نے موسیٰ سے اس کے مقابلہ میں جو کہ ان کے مخالفین میں سے تھا مدد چاہی تو موسیٰ نے اس کو (ایک گھونسا مارا سو اس کا کام ہی تمام کر دیا۔ موسیٰ کہنے لگے کہ یہ تو شیطانی حرکت ہو گئی۔ بے شک شیطان (بھی آدمی کا) کھلا دشمن ہے غلطی میں ڈال دیتا ہے۔ عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھ سے قصور ہو گیا آپ معاف کر دیجئے سوائے اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادیا۔ بلاشبہ وہ بڑا غفور رحیم ہے موسیٰ نے (یہ بھی) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار چونکہ آپ نے مجھ پر بڑے بڑے انعامات فرمائے ہیں سو کبھی میں مجرموں کی مدد نہ کروں گا۔ پھر موسیٰ کو شہر میں صبح ہوئی۔ خوف اور وحشت کی حالت میں کہ اچانک (دیکھتے کیا ہیں) وہی شخص جس نے کل گزشتہ میں ان سے امداد چاہی تھی وہ پھر ان کو (امداد کے لئے) پکار رہا ہے۔ موسیٰ اس سے فرمانے لگے بے شک تو صریح بد راہ ہے سو جب موسیٰ نے اس پر ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا مخالف تھا وہ اسرائیلی کہنے لگا: اے موسیٰ! کیا (آج) مجھ کو قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کہ کل ایک آدمی قتل کر چکے ہو (معلوم ہوتا ہے کہ) پس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو اور صلح (اور ملاپ) کروانا نہیں چاہتے۔۔۔ اور (اس مجمع میں) ایک شہر کے (اس کنارے سے) جہاں یہ مشورہ ہو رہا تھا دوڑے ہوئے آئے (اور) کہنے لگے کہ اے موسیٰ اہل دربار آپ کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں کہ آپ کو قتل کر دیں۔ سو آپ (یہاں سے) چل دیجئے میں آپ کی خیر خواہی کر رہا ہوں۔ پس (یہ سن کر) وہاں سے (کسی طرف کو) نکل گئے اور وحشت کی حالت میں (اور چونکہ راستہ معلوم نہ تھا دعا کے طور پر) کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار! مجھ کو ان ظالم لوگوں سے بچالئے۔

تَفْسِیْرُ: تمہارے قصہ: وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ اور جب (پرورش پا کر) اپنی بھری جوانی (کی عمر) کو پہنچے اور (قوت جسمانیہ و عقلیہ سے) درست ہو گئے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا (یعنی نبوت سے پہلے ہی فہم سلیم و عقل مستقیم جس سے حسن و قبح میں امتیاز کر سکیں عنایت فرمائی) اور ہم نیکوکاروں کو یوں ہی صلہ دیا کرتے ہیں (یعنی عمل صالح سے فیضان علمی میں ترقی ہوتی ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ فرعون کے مشرب موسیٰ علیہ السلام نے کبھی اختیار نہ کیا تھا بلکہ اس سے نفور رہے) اور (اسی زمانہ کا ایک واقعہ یہ ہوا کہ ایک بار موسیٰ (علیہ السلام) شہر میں (یعنی مصر میں کذا فی الروح عن ابن اسحق کہیں باہر سے) ایسے وقت پہنچے کہ وہاں کے (اکثر) باشندے بے خبر (پڑے سو رہے) تھے (اکثر روایات سے یہ وقت دو پہر کا معلوم ہوتا ہے اور بعض روایات سے کچھ رات گئے کا وقت معلوم ہوتا ہے کذا فی الدر المنثور) تو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے دیکھا۔ ایک تو ان کی برادری (یعنی بنی اسرائیل میں) کا تھا اور دوسرا ان کے مخالفین (یعنی فرعون کے متعلقین ملازمین) میں سے تھا (دونوں کسی بات پر الجھ رہے تھے اور زیادتی اس فرعون کی تھی) سو وہ جوان کی برادری کا تھا اس نے (جو) موسیٰ (علیہ السلام کو دیکھا تو ان) سے اس کے مقابلہ میں جو کہ ان کے مخالفین میں سے تھا مدد چاہی (موسیٰ علیہ السلام نے اول اس کو سمجھایا جب اس پر بھی وہ باز نہ آیا) تو موسیٰ (علیہ السلام) نے (تا دیباغ ظلم کے لئے) اس کو (ایک) گھونسا مارا سو اس کا کام ہی تمام کر دیا (یعنی اتفاق سے وہ مر ہی گیا) موسیٰ (علیہ السلام اس خلاف توقع نتیجہ سے بہت پچھتائے اور) کہنے لگے کہ یہ تو شیطانی حرکت ہو گئی بے شک شیطان (بھی آدمی کا) کھلا دشمن ہے کسی غلطی میں ڈال دیتا ہے (اور نادم ہو کر حق تعالیٰ سے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھ سے قصور ہو گیا آپ معاف کر دیجئے سوائے اللہ تعالیٰ نے

معاف فرمادیا بلاشبہ وہ بڑا غفور رحیم ہے (گو ظہور اور علم اس معافی کا قطعی طور پر وقت عطاء نبوت کے ہوا کما فی النمل إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ [النمل: ۱۱] اور اس وقت خواہ الہام سے معلوم ہو گیا ہو یا بالکل نہ معلوم ہوا ہو) موسیٰ (علیہ السلام) نے (توبہ عن الماضي کے ساتھ مستقبل کے متعلق یہ بھی) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار! چونکہ آپ نے مجھ پر (بڑے بڑے) انعامات فرمائے ہیں (جن کا ذکر سورہ طہ میں ہے: وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ) (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَحْزَنْ [طہ: ۳۷-۴۰] سو کبھی میں مجرموں کی مدد نہ کروں گا (یہاں مجرمین سے مراد وہ ہیں جو دوسروں سے گناہ کا کام کرانا چاہیں، کیونکہ گناہ کرنا کسی سے بھی یہ جرم ہے پس اس میں شیطان بھی داخل ہو گیا کہ وہ گناہ کراتا ہے اور گناہ کرنے والا اس کی مدد کرتا ہے خواہ عمد یا خطا جیسے اس آیت میں ہے: وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَيْبٍ ظَهِيرًا [الفرقان: ۵۵] مطلب یہ ہوا کہ میں شیطان کا کہنا کبھی نہ مانوں گا یعنی مواقع محتملہ خطا میں احتیاط و تیقظ سے کام لوں گا اور اصل مقصود اتنا ہی ہے مگر شمول حکم کے لئے مجرمین جمع کا صیغہ لگایا گیا کہ اوروں کو بھی عام ہو جاوے۔ غرض اس اثناء میں اس کا چرچا ہو گیا مگر بجز اسرائیلی کے کوئی واقف راز نہ تھا اور چونکہ اسی کی حمایت میں یہ واقعہ ہوا تھا اس لئے اس نے اظہار نہیں کیا۔ اس وجہ سے کسی کو اطلاع نہ ہوئی مگر موسیٰ علیہ السلام کو اندیشہ رہا یہاں تک کہ رات گزری (پھر موسیٰ علیہ السلام) کو شہر میں صبح ہوئی خوف اور وحشت کی حالت میں اچانک (دیکھتے کیا ہیں کہ) وہی شخص جس نے کل گزشتہ میں اُن سے امداد چاہی ہے وہ پھر ان کو (مدد کے لئے) پکار رہا ہے (کہ کسی اور سے الجھ پڑا تھا) موسیٰ علیہ السلام یہ دیکھ کر اور کل کی حالت یاد کر کے اس پر ناخوش ہوئے اور) اس سے فرمانے لگے بے شک تو صریح بدراہ (آدی) ہے کہ (روز لوگوں سے لڑا کرتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام) نے اُس پر ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا مخالف تھا (مراد فرعون ہے کہ وہ اسرائیلی کا بھی مخالف تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا بھی) کیونکہ موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل میں سے ہیں اور وہ لوگ سب بنی اسرائیل کے مخالف تھے گو بالعمین موسیٰ علیہ السلام کو اسرائیلی نہ سمجھا ہوا اور یا موسیٰ علیہ السلام چونکہ فرعون کے طریقہ سے نفور تھے یہ امر مشہور ہو گیا ہو اس لئے فرعون والے ان کے مخالف ہو گئے ہوں بہر حال جب موسیٰ علیہ السلام نے اس فرعون پر ہاتھ لپکایا اور اس سے پہلے اسرائیلی پر خفا ہو چکے تھے تو اس سے اس اسرائیلی کو شبہ ہوا کہ شاید آج پر مجھ پر دار و گیر کریں گے تو گھبرا کر (وہ اسرائیلی کہنے لگا اے موسیٰ کیا) (آج) مجھ کو قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کہ کل ایک آدمی کو قتل کر چکے ہو (معلوم ہوتا ہے کہ) پس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو اور صلح (اور ملاپ) کروانا نہیں چاہتے (یہ کلمہ اس فرعون نے سنا قاتل کی تلاش ہو رہی تھی اتنا سراغ لگ جانا بہت ہے فوراً فرعون کو خبر پہنچادی۔ فرعون اپنے آدمی کے مارے جانے سے برہم تھا یہ سن کر آشفته ہوا اور شاید اس سے اس کا وہ خواب کا اندیشہ قوی ہو گیا ہو کہ کہیں وہ شخص یہی نہ ہو خصوصاً اگر موسیٰ علیہ السلام کا فرعون کی طریقہ کو ناپسند کرنا بھی فرعون کو معلوم ہو تو کچھ عداوت اس سبب سے ہوگی اس پر یہ مزید ہوا بہر حال اس نے اپنے درباریوں کو مشورہ کے لئے جمع کیا اور اخیر رائے موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی قرار پائی) اور (اس مجمع میں) ایک شخص (موسیٰ علیہ السلام کے محبت اور خیر خواہ تھے وہ) شہر کے (اس) کنارہ سے (جہاں یہ مشورہ ہو رہا تھا موسیٰ علیہ السلام کے پاس نزدیک کی گلیوں سے) دوڑے ہوئے آئے (اور) کہنے لگے کہ اے موسیٰ اہل دربار آپ کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں کہ آپ کو قتل کر دیں سو آپ (یہاں سے) چل دیجئے میں آپ کی خیر خواہی کر رہا ہوں پس (یہ سن کر) موسیٰ علیہ السلام وہاں سے (کسی طرف کو) نکل گئے خوف اور وحشت کی حالت میں (اور چونکہ راستہ معلوم نہ تھا دعا کے طور پر) کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو ان ظالم لوگوں سے بچا لیجئے (اور اس کی جگہ پہنچا دیجئے) ف: اس فرعون کا قتل بوجہ حریت کے مباح تھا اور حق العبد نہ تھا جیسا سورہ نمل کے اول رکوع کی تفسیر میں بیان ہوا و نیز قتل خطا تھا اور مقصود تادیب تھی لیکن خلاف اولیٰ کو کمال خوف سے گناہ سمجھا۔ اولیٰ یہ تھا کہ زیادہ زور سے گھونسا نہ مارا جاتا اور تصرف ہونا نہ ہونا شیطان کا انبیاء پر سورہ کہف قصہ خضر علیہ السلام آیت: وَمَا أُنْسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ [الکہف: ۶۳] کے ذیل میں بیان ہو چکا جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر غیر معصیت کا صدور اس کے تصرف سے ہو جاوے تو کوئی محذور لازم نہیں آتا اور یہ امر غیر معصیت تھا۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي يَهْ مَقْتُولٌ كَوْحَرِي تَهَا مَكْرُ مَعَا بَدَقَالَا نَهْ تَهَا مَكْرُ حَالَا تَهَا اَوْرَا پ نے قتل کا قصد نہ کیا تھا محض دفع ظلم چاہا تھا تو قتل بلا قصد ہوا کہ دوسرے طریق سے بھی دفع ظلم ممکن تھا جو غصہ میں سمجھ میں نہیں آیا۔ اس لئے استغفار فرمایا۔ پس اس سے چند مسئلے ثابت ہوئے۔ (۱) کالمین سے بعض طبعیات مثل غضب صادر ہو جاتے ہیں۔ (۲) حسنات الا براریات المقر بین اور یہاں وہ حسنہ دفع ظلم تھا۔ (۳) کالمین کو دوسروں سے زیادہ خشیت ہوتی ہے جیسا استغفار سے معلوم ہوا۔ قولہ تعالیٰ: فَكُنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ اس سے معلوم ہوا کہ ظالمین کی معونت جائز نہیں اور چونکہ عہدہ حکومت کی دعا کرنا یہ بھی ایک معونت ہے اس لئے اہل اللہ ظالم کے لئے ایسی دعا نہیں کرتے اور اگر شدید ضرورت ہو تو اس میں یہ قید لگا دیتے ہیں کہ اگر خیر ہو جیسے استخارہ میں اسی قید سے دعا ہوتی ہے: قَالَ لَكَ مَوْتِي إِنَّكَ ..... اس پر دال ہے کہ کالمین جس طرح عدو پر سیاست کرتے ہیں دوست پر بھی کرتے ہیں جیسا کہ دونوں کے حال کا مقتضا ہوتا ہے سو آپ کا یہ قول: إِنَّكَ لَتَكُونُ مَقْبُولًا ۝ سہلی پر سیاست تھی اور ارادہ بطش قبطی پر سیاست تھی۔ غرض ان میں عصیت قومی نہیں ہوتی اُن میں عدل کامل ہوتا ہے۔



مَلَقْنَاكَ الْإِنْسَانَ تَوْجِيهًا ۖ قَوْلُهُ ظَهَرَ لِلْمَجْرَمِينَ جِيسَ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ الْكُفْرِ كَمَا مَرَّ فِي حَوَاشِي تِلْكَ الْآيَةِ ۱۲ قَوْلُهُ فِي يَتَرَقَّبُ وَحِشْتُ كَذَا فِي الْمَدْرِ الْمَنْشُورِ وَاصْلُهُ يَتَرَصَّدُ لِحُوقِ الطَّلَبِ وَيَلْزَمُهُ التَّوَحُّشُ ۱۳

اللُّغَاتُ: عَلَى حِينٍ بِمَعْنَى فِي الْقَضَى عَلَيْهِ فِي الرُّوحِ أَنَّهُ حَيَاتُهُ وَهُوَ بِهَذَا الْمَعْنَى يَتَعَدَّى بِعَلَى كَمَا فِي الْإِمَاسِ الْخ ۱۲  
الْبَحْوُ: فَلَنْ أَكُونَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَقْدَرِ أَيْ أَذْكَرُ نَعْمَكَ فَلَنْ أَكُونَ ۱۲ قَوْلُهُ بَلَكَ فِي الرُّوحِ بِسَبِيلِكَ ۱۳ قَوْلُهُ بِالْإِمَاسِ مَحْمُولٌ عَلَى الْحَقِيقَةِ أَوْ الْمَجَازِ أَيْ بِالْقُرْبِ إِنْ كَانَتْ الْوَاقِعَةُ لَيْلَةً كَذَا فِي الرُّوحِ عَنْ الْحَوَاشِي الشَّهَابِيَّةِ

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۱۷ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۚ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۖ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ۚ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۱۸ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۱۹ فَجَاءَهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ۖ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ۖ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۲۰ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَأَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ۖ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۲۱ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَنُؤَيِّدَ بِنِسَائِي هَتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَجَّجْتُكَ مِنَ الْقَوِيِّ الْأَمِينِ ۲۲ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ بِكَ ۖ فَسَقَيْتَ لَنَا ۖ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ۖ أَيْمَانًا الْآجِلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ۖ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۲۳

اور جب موسیٰ مدین کی طرف چلے کہنے لگے کہ امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (کسی مقام امن کا) سیدھا راستہ چلا جاوے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا اور مدین جا پہنچے اور جب مدین کے پانی (یعنی کنوئیں پر) پہنچے تو اس پر (مختلف) آدمیوں کا ایک مجمع دیکھا جو پانی پلا رہے تھے اور ان لوگوں سے ایک طرف (الگ) کر دو عورتیں دیکھیں کہ وہ (اپنی بکریاں) روکے کھڑی ہیں۔ موسیٰ نے ان سے پوچھا تمہارا کیا مطلب ہے وہ دونوں بولیں (ہمارا یہ معمول ہے کہ) ہم (اپنے جانوروں کو) اس وقت تک پانی نہیں پلاتے جب تک کہ یہ چرواہے پانی پلا کر (جانوروں کو) ہٹا کر نہ لے جاویں اور ہمارے باپ بہت بوڑھے ہیں۔ پس یہ سن کر موسیٰ نے ان کے لئے پانی (کھینچ کر ان کے جانوروں کو) پلایا۔ پھر (وہاں سے) سے ہٹ کر سایہ میں جا بیٹھے پھر (جناب باری میں) دعا کی کہ اے میرے رب (اس وقت) جو نعمت بھی آپ مجھ کو بھیج دیں میں اس کا سخت حاجت مند ہوں۔ موسیٰ کے پاس ایک لڑکی آئی شرماتی ہوئی چلتی تھی (اور آ کر) کہنے لگی کہ میرے والد تم کو بلاتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صلہ دیں جو تم نے ہماری خاطر ہمارے جانوروں کو پانی پلا دیا تھا۔ سو جن ان کے پاس پہنچے اور ان سے تمام حال بیان کیا تو انہوں نے (تسلی کی اور) کہا کہ (اب) اندیشہ نہ کرو۔ تم ظالم لوگوں سے بچ آئے۔ (پھر) ایک لڑکی نے کہا کہ ابا جان آپ ان کو نوکر رکھ لیجئے کیونکہ اچھا نوکر وہ شخص ہے جو مضبوط (ہو اور) امانت دار (بھی) ہو۔ وہ (بزرگ موسیٰ) سے کہنے لگے کہ میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو تمہارے ساتھ بیاہ دوں اس شرط پر کہ تم آٹھ سال میری نوکری کرو پھر اگر تم دس سال پورے کر دو تو یہ تمہاری طرف احسان ہے اور میں (اس معاملہ میں) تم پر کوئی مشقت ڈالنا نہیں چاہتا (اور) تم مجھ کو انشاء اللہ خوش معاملہ پاؤ گے (موسیٰ رضامند ہو گئے اور) کہنے لگے کہ (بس تو) یہ بات میرے اور آپ کے درمیان (پکی) ہو چکی ان دونوں مدتوں میں سے جس (مدت) کو پورا کر دوں مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا اور ہم جو (معاملہ) کی بات چیت کر رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس کا گواہ ہے۔

تَفْسِيرُ: تَمَرَّ قَصْدُهُ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ (الْحَقُّ قَوْلُهُ تَعَالَى) وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۖ اور جب موسیٰ (علیہ السلام) یہ دعا کر کے ایک سمت کو توکل علی اللہ چلے اور غیبی القاء سے) مدین کی طرف ہوئے (چونکہ راستہ معلوم نہ تھا اس لئے تقویت و توکل و توطن نفس کے لئے آپ ہی آپ) کہنے لگے کہ امید ہے کہ میرا رب مجھ کو (کسی مقام امن کا) سیدھا راستہ چلاوے گا (چنانچہ ایسا ہی ہوا اور مدین جا پہنچے) اور جب مدین کے پانی (یعنی کنوئیں) پر پہنچے تو اس پر (مختلف) آدمیوں کا ایک مجمع دیکھا جو (اس کنوئیں سے کھینچ کھینچ کر اپنے مواشی کو) پانی پلا رہے تھے اور ان لوگوں سے ایک طرف (الگ) کر دو عورتیں دیکھیں کہ وہ (اپنی بکریاں) روکے کھڑی ہیں۔ موسیٰ (علیہ السلام) نے (ان سے) پوچھا تمہارا کیا مطلب ہے۔ وہ دونوں بولیں کہ (ہمارا معمول یہ ہے کہ) ہم (اپنے جانوروں

کو) اس وقت تک پانی نہیں پلاتے جب تک کہ یہ چرواہے (جو کنویں پر پانی پلا رہے ہیں) پانی پلا کر (جانوروں کو) ہٹا کر نہ لے جاویں (ایک تو حیا کے سبب دوسرے مردوں سے مزاحمت نا تو انوں سے کب ہو سکتی ہے) اور (اس حالت میں تو ہم آتے بھی نہیں مگر) ہمارے باپ بہت بوڑھے ہیں (اور گھریں اور کوئی کام کرنے والا ہے نہیں اور کام ضروری ہے اس مجبوری کو ہم کو آنا پڑتا ہے) پس (یہ سن کر) موسیٰ (علیہ السلام کو رحم آیا اور انہوں نے) اُن کے لئے پانی (کھینچ کر ان کے جانوروں کو) پلایا (اور ان کو انتظار اور پانی کھینچنے کی تکلیف سے بچایا) پھر (وہاں سے) ہٹ کر (ایک) سایہ (کی جگہ) میں جا بیٹھے (خواہ کسی پہاڑ کا سایہ ہو یا کسی درخت کا) پھر (جناب باری میں) دعا کی کہ اے میرے پروردگار (اس وقت) جو نعمت بھی (قلیل یا کثیر) آپ مجھ کو بھیج دیں میں اس کا (سخت) حاجت مند ہوں (کیونکہ اس سفر میں کچھ کھانے پینے کو نہ ملا تھا حق تعالیٰ نے اس کا یہ سامان کیا کہ وہ دونوں بیبیاں اپنے گھر لوٹ کر گئیں تو باپ نے معمول سے جلدی آ جانے کی وجہ دریافت کی۔ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کا تمام تر قصہ بیان کیا۔ انہوں نے ایک لڑکی کو بھیجا کہ اُن کو بلا لاؤ) موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس ایک لڑکی آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی (جو کہ اہل شرف کی طبعی حالت ہے اور آ کر) کہنے لگی کہ میرے والد تم کو بلاتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صلہ دیں جو تم نے ہماری خاطر (ہمارے جانوروں کو) پانی پلا دیا تھا (یہ ان صاحبزادی کو اپنے والد کی عادت سے معلوم ہوا ہوگا کہ احسان کی مکافات کیا کرتے ہوں گے۔ موسیٰ علیہ السلام ساتھ ہو لئے) گو مقصود موسیٰ علیہ السلام کا بالیقین حصول عوض نہ تھا لیکن مقام امن اور کسی رفیق شفیق کے ضرور باقتضائے وقت جو یاں تھے اور بھوک کی شدت بھی اس جانے کا ایک جزو علت ہو تو مضائقہ نہیں اور اس کو اجرت سے کچھ تعلق نہیں اور ضیافت کی تو استدعا بھی خصوص حاجت کے وقت اور خصوص کریم سے کچھ ذلت نہیں چہ جائیکہ دوسرے کی استدعا پر ضیافت کا قبول کر لینا۔ راہ میں موسیٰ علیہ السلام نے اُن بی بی سے فرمایا کہ تم میرے پیچھے ہو جاؤ۔ میں اولاد ابراہیم سے ہوں احبیبہ کو بے وجہ بے قصد دیکھنا بھی پسند نہیں کرتا۔ غرض اسی طرح اُن بزرگ کے پاس پہنچے) سو جب ان کے پاس پہنچے اور ان سے تمام حال بیان کیا تو انہوں نے (تسلی کی اور) کہا کہ (اب) اندیشہ نہ کرو تم ظالم لوگوں سے بچ آئے (کیونکہ اس مقام پر فرعون کی عمل داری نہ تھی کذا فی الروح پھر) ایک لڑکی نے کہا کہ ابا جان (آپ کو آدمی کی ضرورت ہے اور ہم سیانی ہوئیں اب گھر میں رہنا مناسب ہے تو) آپ ان کو نوکر رکھ لیجئے کیونکہ اچھا نوکر وہ شخص ہے جو مضبوط (ہو اور) امانت دار (بھی) ہو (اور ان میں دونوں صفتیں ہیں چنانچہ قوت ان کے پانی کھینچنے سے اور امانت ان کے برتاؤ سے خصوصاً راہ میں عورت کو پیچھے کر دینے سے ظاہر ہوئی تھی اور اپنے باپ سے بھی بیان کیا تھا اس پر) وہ (بزرگ موسیٰ علیہ السلام سے) کہنے لگے کہ میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو تمہارے ساتھ بیاہ دوں اس شرط پر کہ تم آٹھ سال میری نوکری کرو (اور اس نوکری کا بدل وہی نکاح ہے اور حاصل یہ کہ آٹھ سال کی خدمت اس نکاح کا مہر ہے) پھر اگر تم دس سال پورے کر دو تو یہ تمہاری طرف سے (احسان) ہے (یعنی میری طرف سے جبر نہیں) اور میں (اس معاملہ میں) تم پر کوئی مشقت ڈالنا نہیں چاہتا (یعنی کام لینے اور وقت کی پابندی وغیرہ وغیرہ فروع معاملہ میں آسانی برتوں گا اور) تم مجھ کو ان شاء اللہ تعالیٰ خوش معاملہ پاؤ گے۔ موسیٰ (علیہ السلام) رضا مند ہو گئے اور (کہنے لگے کہ) بس تو) یہ بات میرے اور آپ کے درمیان (پکی) ہو چکی۔ میں ان دونوں مدتوں میں سے جس (مدت) کو بھی پورا کر دوں مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا اور ہم جو (معاملہ) کی بات چیت کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ اس کا گواہ (کافی) ہے (اُس کو حاضر ناظر سمجھ کر عہد پورا کرنا چاہئے) ف: جو مضامین از قسم روایت ترجمہ کے درمیان لکھے ہیں سب درمنثور سے ہیں اور یہ بزرگ شعیب علیہ السلام تھے کذا فی الدر عن ابن ماجہ مرفوعاً اور چونکہ موسیٰ علیہ السلام کا اولاد ابراہیم سے ہونا معلوم ہو گیا تھا اس لئے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ شعیب علیہ السلام نے کفایت کی تحقیق کیوں نہ کی اور اس معاہدہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ اُسی وقت نکاح ہو گیا ہو اور نہ وَاللّٰهُ عَلٰی مَا نَقُوْلُ وَكِیْلٌ سے یہ لازم آتا ہے کہ اس نکاح میں کوئی گواہ نہ تھا بلکہ اس کہنے سے جو مقصود تھا وہ تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے اور رعی مواشی مدت معینہ تک کا مہر مقرر ہونا ہماری شریعت میں بھی جائز ہے کذا فی رد المحتار اور اگر یہ بکریاں ان صاحبزادی کی تھیں تب تو مہر کا ان کو ادا کیا جانا ظاہر ہے اور اگر باپ کی تھیں تو بالغہ کی رضا سے ایسا معاملہ اس شریعت میں بھی جائز ہے اور درمنثور میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے دس ہی برس پورے کئے تھے اور اس قصہ سے بے پردگی کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ ضرورت کے لئے خروج جائز ہے جبکہ اعضائے مستورہ پوشیدہ ہوں۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قولہ تعالیٰ: فَسَقَىٰ لَهَا اس میں دلالت ہے کہ کالمین کو خدمت خلق سے عار نہیں ہوتی۔ قولہ تعالیٰ: فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ..... روح میں حدیث مرفوع ہے آپ کو اس روز ایک کف دست خرما کی احتیاج تھی۔ پس یہ تفسیر اس پر دال ہے کہ کالمین کی شان ہر قلیل و کثیر میں اپنی حاجت کا حق تعالیٰ کے سامنے ظاہر کرنا ہے وہ متکبر مدعیان زہد کی طرح نہیں ہوتی کہ وہ حق تعالیٰ کی نعمتوں سے استغناء بلکہ نفرت ظاہر کیا کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: قَالَتْ اِنَّ اٰمِیْ یَدْعُوکَ..... اس لڑکی کا یہ قول: لِیَجْزِیَکَ اَجْرًا مَا سَعِیْتُ سَن کر آپ کا چلا آنا اس پر دال ہے کہ اگر عمل بقصد عوض نہ ہو پھر بعد عمل کچھ عوض قبول کر لیا جاوے تو یہ منافی اخلاق نہیں اور حدیث قوس میں یہی احتمال افشاء کے سبب ہے جو شیخ کو قرآن سے مفہوم ہوتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ تَاْجُرْنِیْ فِیْمَنِیْ جَجَعٌ..... اس پر دال ہے کہ نوکری یا مزدوری یا دیگر اسباب معاش منافی توکل نہیں۔ البتہ جو شخص اس میں مشغول ہو کر علم یا عمل کے لئے فارغ نہ ہو سکے اور وہ تحمل بھی کر سکتا ہو اس کے لئے اسباب کا



ترک کرنا مستحسن ہے۔

اللِّغَاتِ: يصدر ای يصدر الرعاة مواشيهم بعد ربها عن الماء وفي قراءة يصدر بفتح الياء وضم الدال ای حتى يرجع الرعاة مع اغنامهم وكلتا القراءتين تدل على فرط حياءهما وتوازيهما من الاختلاط بالاجانب الا ان الاولى تدل على ذبابهم مطابقة والثانية التزاما لان فراغهم من السقى المقصود ومستلزم لذبابهم عادة والله اعلم ۱۲۔

النَّحْوُ: بينى متعلق بثابت المقدر ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله انزلت ای تنزل والتعبير بالماضي بدل المضارع الاستطاع وقوله لما متعلق بفقير لتضمنه معنى الاحتياج المعدي باللام قوله ليحزبك اسند الدعوة الى ابها وعللتها بالجزاء لئلا يوهم كلامها ريبة وفيه من الدلالة على كمال العقل والحياء والفقہ مالا يخفى ۱۴۔ قوله ان خير من استجارت وقد استغنت بار سال هذا الكلام الذى سياق المثل والحكمة عن ان تقول استأجره لقوته وامانة ولعمري ان مثل هذا المدح من المرأة للرجل اجمل من المدح الخاص القبي للحشمة ۱۵۔ قوله: فلا عدوان على وتعميم انتفاء العدوان بكلا الاجلين بصدر المشاركة مع تحقق عدم العدوان فى اطولهما راسا للقصد الى التسوية بينهما فى الانتفاء ای كمالات اطالب بالريادة على العشر لا اطالب بالريادة على الثمان ۱۶۔

فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا عَلَى أَيْتِكُمْ  
مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿۱۷﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ  
فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ أَنْ يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۸﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ  
فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يُمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ  
الْآمِنِينَ ﴿۱۹﴾ أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۚ وَاضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ  
مِنَ الرَّهْبِ فَذَنِكَ بُرْهَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِقِينَ ﴿۲۰﴾ قَالَ  
رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿۲۱﴾ وَآخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا  
فَارْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿۲۲﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ  
لَكَ سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيَّتِنَا أَنْتُمْ وَابْتِغَا مِنْ تَلْعَكُمَا الْغَلِيْبُونَ ﴿۲۳﴾

غرض جب موسیٰ اس مدت کو پوری کر چکے اور (یا اجازت شعبت) اپنی بی بی کو لے کر (مصر کو یا شام کو) روانہ ہوئے تو ان کو کوہ طور کی طرف سے ایک (روشنی بشل) آگ دکھائی دی۔ انہوں نے اپنے گھروالوں کو کہا کہ تم (یہاں ہی) ٹھہرے رہو میں نے ایک آگ دیکھی ہے میں وہاں جاتا ہوں شاید میں تمہارے واسطے وہاں سے (رستہ کی) کچھ خبر لاتا ہوں یا کوئی آگ کا (دھکتا ہوا) انگارے آؤں تاکہ تم سینک لو۔ سو جب وہ آگ کے پاس پہنچے تو ان کو اس میدان کی دہنی جانب سے (جو کہ موسیٰ کی دہنی جانب تھا) اس مبارک مقام میں ایک درخت میں سے آواز آئی کہ موسیٰ میں رب العالمین ہوں اور یہ (بھی آواز آئی) کہ تم عصا ڈال دو۔ سو انہوں نے جب اس کو لہراتا ہوا دیکھا جیسا پتلا سانپ (تیز) ہوتا ہے تو پشت پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ (حکم ہوا کہ) اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو مت تم (ہر طرح) امن میں ہو تم ہاتھ گر بیان کے اندر ڈالو (اور پھر نکالو) وہ بلا کسی مرض کے نہایت روشن ہو کر نکلے گا اور خوف رفع کرنے کے واسطے اپنا (وہ) ہاتھ پھر اپنے گریبان اور (بغل) سے بدستور (سابق) ملا لینا سو یہ تمہاری نبوت کی دو سندیں تمہارے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس جانے کے واسطے (جس کا تم کو حکم دیا جاتا ہے) کیونکہ وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے رب میں نے ان میں سے ایک آدمی کا خون کر دیا تھا۔ سو مجھ کو اندیشہ ہے کہ (کہیں اول ہی مرحلہ میں) وہ لوگ مجھ کو قتل کر دیں اور میرے بھائی ہارون کی زبان مجھ سے زیادہ رواں ہے تو ان کو بھی میرا مددگار بنا کر میرے ساتھ رسالت دیجئے کہ وہ تقریر کی تائید اور تصدیق کریں گے۔ کیونکہ مجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ

لوگ (یعنی فرعون اور اس کے درباری میری تکذیب کریں ارشاد ہوا کہ) (بہتر ہے) ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو بنائے دیتے ہیں (اک درخواست تو یہ منظور ہوئی) اور ہم تم دونوں کو ایک خاص شوکت (اور ہیبت) عطا کرتے ہیں جس سے ان لوگوں کا تم پر دست رسی نہ ہوگی۔ پس معجزے لے کر (تم دونوں چلو اور تمہارے پیرو ہوگا) ان لوگوں پر) غالب رہو گے۔ ﴿۸۸﴾

تَفْسِيرُ: تَمْرَةُ قَصَصَ: فَلَمَّا قَطَعَ مُوسَى الْأَجَلَ (الی قولہ تعالیٰ) اَتَمَّعَا وَمِنْ اَتَبَعَكُمَا الْغُلَبُونَ غرض جب موسیٰ (علیہ السلام) اس مدت کو پورا کر چکے اور (باجازت شعیب علیہ السلام کے) اپنی بی بی کو لے کر (مصر کو یا شام کو) روانہ ہوئے تو (ایک شب میں ایسا اتفاق ہوا کہ سردی بھی تھی اور راہ بھی بھول گئے اس وقت) ان کو کوہ طور کی طرف سے ایک (روشنی شکل) آگ دکھائی دی۔ انہوں نے اپنے گھروالوں سے کہا کہ تم (یہاں ہی) ٹھہرے رہو میں نے ایک آگ دیکھی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید میں تمہارے پاس وہاں سے (راستہ کی) کچھ خبر لاؤں یا کوئی آگ کا (دکھتا ہوا) انگارے آؤں تاکہ تم سینک لو سو وہ جب اُس آگ کے پاس پہنچے تو ان کو اس میدان کے داہنی جانب سے (جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی داہنی جانب تھی) اُس مبارک مقام میں ایک درخت میں سے آواز آئی کہ اے موسیٰ میں رب العالمین ہوں اور یہ (بھی آواز آئی) کہ تم اپنا عصا ڈال دو (چنانچہ انہوں نے ڈال دیا اور وہ سانپ بن کر چلنے لگا) سو انہوں نے جب اس کو لہراتا ہوا دیکھا جیسا پتلا سانپ (تیز) ہوتا ہے تو پشت پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (حکم ہوا کہ) اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو مت (ہر طرح) امن میں ہو (اور یہ کوئی ڈر کی بات نہیں بلکہ تمہارا معجزہ ہے اور دوسرا معجزہ اور عنایت ہوتا ہے کہ) تم اپنا ہاتھ گریبان کے اندر ڈالو (اور پھر نکالو) وہ بلا کسی مرض کے نہایت روشن ہو کر نکلے گا اور (اگر مثل انقلاب عصا کے اس معجزہ سے بھی طبعاً خوف اور حیرت پیدا ہو تو) خوف (رفع کرنے) کے واسطے اپنا (وہ) ہاتھ (پھر) اپنے (گریبان اور بغل) سے (بدستور سابق) ملا لینا (تاکہ وہ پھر اصلی حالت پر ہو جاوے اور پھر طبعی خوف بھی نہ ہوا کرے) سو یہ (تمہاری نبوت کی) دو سندیں اور (دلیلیں) ہیں تمہارے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس لے جانے کے واسطے (جس کا تم کو حکم کیا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب (میں جانے کے لئے حاضر ہوں مگر آپ کی خاص امداد کی ضرورت ہے کیونکہ میں نے اُن میں سے ایک آدمی کا خون کر دیا تھا سو مجھ کو اندیشہ ہے کہ) (کہیں اول ہی وہلہ میں) وہ لوگ مجھ کو قتل کر دیں (تبلیغ بھی نہ ہونے پاوے) اور (دوسری بات یہ ہے کہ میری زبان بھی زیادہ رواں نہیں ہے اور) میرے بھائی ہارون کی زبان مجھ سے زیادہ رواں ہے تو ان کو بھی میرا مددگار بنا کر میرے ساتھ رسالت دیدیتے کہ وہ (میری تقریر کی تائید اور) تصدیق (مفصل و مکمل) طور سے کریں گے (کیونکہ) مجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ لوگ (فرعون اور اس کے درباری میری تکذیب کریں) تو اس وقت مناظرہ کی ضرورت ہوگی اور زبانی مناظرہ کے لئے رواں زبان عادتاً زیادہ مفید ہے (ارشاد ہوا کہ) (بہتر ہے) ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت بازو بنائے دیتے ہیں (ایک درخواست تو یہ منظور ہوئی) اور (دوسری درخواست کی اس طرح منظوری ہوئی کہ) ہم تم دونوں کو ایک خاص شوکت (و ہیبت) عطا کرتے ہیں جس سے ان لوگوں کو تم پر دسترس نہ ہوگی (پس) ہمارے معجزے لے کر جاؤ تم دونوں اور جو تمہارا پیرو ہوگا (ان لوگوں پر) غالب رہو گے۔ ﴿۸۹﴾

سُورَةُ اَعْرَافٍ اور سُورَةُ طه اور سُورَةُ نمل میں بعض مضامین ضروری اس قصہ کے گزر چکے ہیں اور ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ طول زمان کی وجہ سے مصر میں چھپ جانے کی امید تھی لیکن فرعون کے پاس جا کر اخفاء کی توقع نہ تھی اس لئے عذر کیا اور شام کو جاتے ہوں تو کچھ اشکال ہی نہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالِكِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَنَجْعَلُ لَكُمْ سُلْطٰنًا اس میں دلالت ہے کہ اہل اللہ کو منجانب اللہ ایک شان ہیبت عطا ہوتی ہے۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْحِيدِ: اِقْوَلُهُ بَايْتُنَا: جَاؤْ اِشَارَةً اِلَى مَقْدَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي طه اِذْ هَبْ اَنْتَ وَاِخْوٰكَ بِآيٰتِنَا ۳۔

الْجَنَاحَاتُ: جَنُوَّةٌ هِيَ الْعُودُ سِوَاكَ كَانَ عَلَيْهِ النَّارُ وَلَمْ تَكُنْ وَلِذَا بَيَّنْتَ بِقَوْلِهِ مِنَ النَّارِ وَجَعَلَهَا نَفْسَ النَّارِ لِلْمَبَالِغَةِ كَذَا فِي الرُّوحِ ۳۔ اَسْلَكَ اَيْ اَدْخَلَ جَنَاحَكَ يَدَكَ لَانِ الْيَدَ لِلْاِنْسَانِ بِمَنْزِلَةِ الْجَنَاحِ لِلطَّيْرِ ۳۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ مِنَ شَاطِئِ مَتَعَلِقٌ بِنُودَى قَوْلُهُ اَلَا يَمْنُ صِفَةُ لِلشَّاطِئِ قَوْلُهُ: فِي الْبُقْعَةِ مَتَعَلِقٌ بِنُودَى۔ قَوْلُهُ مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنَ شَاطِئِ وَكُنْ الْبُقْعَةُ مَبَارَكَةٌ بِاعْتِبَارِ اَنِّهَا كَلِمٌ عِنْدَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ۳۔ قَوْلُهُ رَدَاءٌ فِي الرُّوحِ اَيْ عَوْنَا كَمَا رَوَى عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ اَبُو حَبَانَ الرُّوَّ السَّمِينُ الَّذِي يَشْتَدُّ بِهِ الْاَمْرُ فَعَلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ فَهُوَ اسْمٌ لِمَا يَعَانُ بِهِ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ اَضْمَمَ النِّخْ خَصَّ بِاِيرَادِهِ فِي اَدْخَالِ الْيَدِ تَحْتَ الْجَيْبِ لَانِ الْخَوْفَ الَّذِي حَصَلَ مِنَ الْاِنْقِلَابِ قَدْ عَلِمَ تَدْبِيرَ زَوَالِهِ بِقَوْلِهِ خَلَّهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا وَهَذَا مِنَ الْمَوَاقِبِ وَلَا تَكْلَفْ فِي هَذَا الْمَعْنَى بَوَاجِهُ مِنَ الْوُجُوهِ ۳۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيَّنَّتْ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِيْ اَبَائِنَا الْاَوَّلِيْنَ ﴿۹۰﴾



وَقَالَ مُوسَى رَبِّیْ اَعْلَمُ بِسُنِّ جَاءَ بِالْهُدٰی مِنْ عِنْدِهٖ وَمَنْ تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّهٗ لَا یُفْلِحُ  
الظَّالِمُوْنَ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ یٰۤاَیُّهَا الْمَلَا مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِیْ ۚ فَاَوْقَدْ لِیْ لَیْهَامِنْ عَلٰی الطِّیْنِ فَاَجْعَلْ لِّیْ  
صَرْحًا لَّعَلِّیْ اَظْلِعُ ۚ اِلٰی اِلٰهٍ مُّوسٰی ۚ وَاِنِّیْ لَا اُظْنُّهٗ مِنْ الْكٰذِبِیْنَ ۝ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ  
وَجُنُوْدُهٗ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَظَلُّوْۤا اَنْتُمْ اِلَیْنَا لَا یُرْجَعُوْنَ ۝ فَاَخَذْنٰهُ وَجُنُوْدَهٗ  
فَنَبَذْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ ۚ فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِیْنَ ۝ وَجَعَلْنٰهُمْ اٰیَةً یَّدْعُوْنَ اِلٰی النَّارِ ۚ وَیَوْمَ  
الْقِیَمَةِ لَا یَنْصُرُوْنَ ۝ وَاتَّبَعْنٰهُمْ فِیْ هٰذِهِ الدُّنْیَا لَعْنَةً ۚ وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوْحِیْنَ ۝

کہ (خواہ مخواہ اللہ پر) افترا کیا جاتا ہے اور ہم نے ایسی بات بھی نہیں سنی کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے وقت میں بھی ہوئی ہو اور موسیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ میرا پروردگار اس شخص کو خوب جانتا ہے جو صحیح دین اس کے پاس سے لے کر آیا ہے اور جس کا انجام اس عالم سے اچھا ہونے والا ہے (اور) بالیقین ظالم لوگ کبھی فلاح نہ پاویں گے اور (دلائل موسویہ دیکھ کر سن کر) فرعون کہنے لگا کہ اے اہل دربار مجھ کو تو تمہارا اپنے سوا کوئی خدا معلوم نہیں ہوتا۔ تو اے ہامان تم ہمارے لئے مٹی (کی اینٹیں بنوا کر ان) کو آگ میں (پڑا دے لگا کر) پکواؤ۔ پھر (ان پختہ اینٹوں سے) میرے واسطے ایک بلند عمارت بنواؤ تاکہ میں (اس پر چڑھ کر) موسیٰ کے اللہ کو دیکھوں بھالوں اور میں تو (اس دعویٰ میں کہ میرے سوا کوئی اور خدا ہے) موسیٰ کو جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے تابعین نے حق دنیا میں سرائٹھا رکھا تھا اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا نہیں ہے تو ہم نے (تکبر کی سزا میں) اس کو اور اس کے تابعین کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) سودیکھئے ظالموں کا کیا انجام ہوا (اور موسیٰ علیہ السلام کے قول کا ظہور ہو گیا) اور ہم نے ان لوگوں کو ایسا رکھیں بنایا تھا جو لوگوں کو دوزخ کی طرف بلاتے رہے اور (اسی واسطے) قیامت کے روز ایسے بے کس رہ جائیں گے کہ کوئی ان کا ساتھ نہ دیگا اور یہ لوگ دونوں عالم میں مبتلائے خسران ہوئے (چنانچہ) دنیا میں بھی ہم نے انکے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ بد حالی لوگوں میں سے ہوں گے۔

تَفْسِیْرُ: تتمہ قصہ: فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُّوسٰی بِاٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوْحِیْنَ ۝ غرض جب اُن لوگوں کے پاس موسیٰ (علیہ السلام) ہماری صریح دلیلیں لے کر آئے تو ان لوگوں نے (معجزات دیکھ کر) کہا کہ یہ تو محض ایک جادو ہے کہ (خواہ مخواہ خدا تعالیٰ پر) اور افتراء کیا جاتا ہے (کہ یہ اُس کی جانب سے معجزات اور دلیل رسالت ہیں) اور ہم نے ایسی بات بھی نہیں سنی کہ ہمارے اگلے باپ دادوں کے وقت میں بھی ہوئی ہو اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (اس کے جواب میں) فرمایا کہ (جب باوجود دلائل صحیحہ قائم ہونے کے اور اس میں کوئی شبہ معقول نہ نکال سکنے کے بھی نہیں مانتے تو یہ ہٹ دھری ہے اور اس کا اخیر جواب یہی ہے کہ) میرا پروردگار اس شخص کو خوب جانتا ہے جو صحیح دین اس کے پاس سے لے کر آیا ہے اور جس کا انجام (یعنی خاتمہ) اس عالم (دنیا) سے اچھا ہونے والا ہے (اور) بالیقین ظالم لوگ (جو کہ ہدی اور دین صحیح پر نہ ہوں) کبھی فلاح نہ پاویں گے (کیونکہ اُن کا انجام اچھا نہ ہوگا۔ مطلب یہ کہ خدا کو خوب معلوم ہے کہ ہم میں اور تم میں کون اہل ہدی ہے اور کون ظالم اور کون محمود العاقبت ہے اور کون محروم عن الفلاح۔ پس ہر ایک کی حالت اور ثمرہ کا جلدی بہرنے کے ساتھ ہی ظہور ہو جاوے گا اب نہیں مانتے تم جانو) اور (دلائل موسویہ دیکھ کر سن کر) فرعون (کو اندیشہ ہوا کہ کہیں معتقدین ان کی طرف مائل نہ ہو جاویں لوگوں کو جمع کر کے) کہنے لگا کہ اے اہل دربار مجھ کو تو تمہارا اپنے سوا کوئی خدا معلوم نہیں ہوتا (اور اس کے بعد تلمیس کے واسطے اپنے وزیر سے کہا کہ اگر اُس سے ان لوگوں کا اطمینان نہ ہو تو) اے ہامان تم ہمارے لئے مٹی (کی اینٹیں بنوا کر ان) کو آگ میں پڑا دے لگا کر) پکواؤ پھر (ان پختہ اینٹوں سے) میرے واسطے ایک بلند عمارت بنواؤ تاکہ (میں اس پر چڑھ کر) موسیٰ کے خدا کو دیکھوں بھالوں اور میں تو (اس دعویٰ میں کہ کوئی اور خدا ہے) موسیٰ کو جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے تابعین نے ناحق دنیا میں سرائٹھا رکھا تھا یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا نہیں ہے تو ہم نے (اس تکبر کی سزا میں) اس کو اور اس کے تابعین کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) سودیکھئے ظالموں کا کیا انجام ہوا (اور موسیٰ علیہ السلام کے قول کا ظہور ہو گیا) وَلَیْسَ لَكَ اِلٰهٌ اِلَّا اَنَا لَا یُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ۝) اور ہم نے ان لوگوں کو ایسا رکھیں بنایا تھا جو (لوگوں کو) دوزخ کی طرف بلاتے رہے اور (اسی واسطے) قیامت کے روز (ایسے بے کس رہ جاویں گے کہ) ان کا کوئی ساتھ نہ دے گا اور (یہ لوگ دونوں عالم میں مبتلائے خسران ہوئے چنانچہ) دنیا میں بھی ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ بد حال لوگوں میں سے ہوں گے۔ ف: لعنت پیچھے لگا دینے کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جو ظالموں کا فروں وغیرہم پر لعنت کرتا ہے چونکہ وہ لوگ بھی ایسے ہی تھے ان پر بھی پڑتی ہے۔ مقصود فرعون کا محل بنوانے سے لوگوں کو دھوکہ دینا ہے اگر خدائے اعظم ہوتا تو جسم ہوتا اور اعظمیت کے سبب

اس کا مکان ارفع ہوتا تو میں تحقیق کر کے آتا ہوں تاکہ لوگ اس کو بڑا محقق سمجھیں اور اس محل کا بننا یا نہ بننا کسی صحیح روایت میں وارد نہیں شاید دفع الوقتی غرض ہو اور نہ بنوایا ہو۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی شام میں جا کر تو فرعون سے مخفی ہی رہتے تو اس صورت میں فرعون کے پاس جانے کا حکم سن کر بوجہ عدم اخفاء کے عذر کیا کہ رب انی قتلت النخ ۳۔

النَّجَاشِيُّ: قوله اباءنا حال من هذا ۳۱۔

الْبَلَاغَةُ: قوله نبذلهم عبره اشارة الى حقارتهم ۳۲۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَلَوْ لَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ۖ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۖ قَالُوا سِحْرَانِ تَظْهَرَانِ ۖ وَقَالُوا إِنَّا بِكُمْ لَكَافِرُونَ ۝ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ مُّصِدِّقِينَ ۝ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ۖ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝

اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اگلی امتوں (یعنی نوح و عاد و ثمود) کے ہلاک کئے پیچھے کتاب (یعنی توریت) دی تھی جو لوگوں کے (یعنی بنی اسرائیل کے) لئے دانش مندوں کا سبب اور ہدایت اور رحمت تھی کہ وہ (اس سے) نصیحت حاصل کریں اور آپ (طور کی) مغربی جانب میں موجود نہ تھے جبکہ ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو احکام دیئے تھے اور (وہاں خاص تو کیا موجود ہوئے) آپ (تو) ان لوگوں میں سے (بھی) نہ تھے (جو اس زمانہ میں) موجود تھے لیکن یہ بات ہے کہ ہم نے موسیٰ کے بعد بہت سی نسلیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا اور آپ اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہ تھے کہ آپ (وہاں کے حالات دیکھ کر ان حالات کے متعلق) ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھ کر سنا رہے ہوں لیکن ہم بھی رسول بنانے والے ہیں اور (اسی طرح آپ طور کی جانب زغر بی مذکور ہیں) اور اس وقت بھی موجود نہ تھے ہم نے (موسیٰ) کو پکارا تھا لیکن (اس کا علم بھی اسی طرح سے حاصل ہوا کہ) آپ اپنے رب کی رحمت سے نبی بنائے گئے تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا۔ کیا عجب ہے کہ نصیحت قبول کریں اور ہم رسول بھی نہ بھیجے اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان پر ان کے کرداروں کے سبب (جو کہ عقلاً فصیح ہیں) کوئی مصیبت (دنیا و آخرت میں) نازل ہوتی تو یہ کہنے لگتے کہ اے ہمارے پروردگار آپ نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر کیوں نہ بھیجا تاکہ ہم آپ کے احکام کا اتباع کرتے اور (ان احکام اور رسول پر) ایمان لانے والوں میں ہوتے ہیں۔ سو جب ہماری طرف سے ان لوگوں کے پاس امر حق پہنچا تو (اس میں شبہ نکالنے کے لئے) یوں کہنے لگے کہ ان کو ایسی کتاب کیوں نہ ملی جیسی موسیٰ کو ملی تھی۔ کیا جو کتاب موسیٰ کو ملی تھی اس کے قبل یہ لوگ اس کے منکر نہیں ہوئے۔ یہ لوگ تو یوں کہتے ہیں کہ دونوں جادو ہیں جو ایک دوسرے کے موافق ہیں اور یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم تو دونوں میں سے کسی کو بھی نہیں مانتے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو (علاوہ تورات و قرآن کے) تم کوئی اور کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت



کرنے میں ان دونوں سے بہتر ہو میں اسی کی پیروی کرنے لگوں گا اگر تم اس دعویٰ میں سچے ہو۔ پھر (اس احتجاج کے بعد) اگر یہ لوگ آپ کا کہنا نہ کر سکیں تو سمجھ لیجئے کہ یہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور ایسے شخص سے زیادہ کون گمراہ ہوگا جو اپنی نفسانی خواہش پر چلتا ہو بدوں اس کے منجانب اللہ کوئی دلیل (اس کے پاس) ہو (اور) اللہ تعالیٰ ایسے ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا اور ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان لوگوں کے لئے وقتاً فوقتاً کیے بعد دیگرے بھیجا تا کہ یہ لوگ (بار بار تازہ تازہ سننے سے) نصیحت مانیں۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لِحْط: موسیٰ علیہ السلام کا قصہ فرعون کے ساتھ ختم ہوا آگے اس قصہ کے اعظم مقاصد یعنی اثبات رسالت محمد یہ ﷺ کا مضمون مذکور ہے مع جواب بعض شبہات کفار اور تمہید کے لئے تصریح رسالت موسویہ کی ارشاد ہے۔ پس اس کو سابق و لاحق دونوں کے ساتھ ارتباط ہے۔

اثبات رسالت محمد یہ ﷺ مع جواب بعض شبہات: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۱۰﴾ اور (رسالت کا سلسلہ خلق کے محتاج اصل ہونے کے سبب ہمیشہ سے چلا آیا ہے چنانچہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو جن کا قصہ ابھی پڑھ چکے ہو (اگلی امتوں (یعنی قوم نوح و عاد و ثمود) کے ہلاک کے پیچھے) جبکہ ان زمانوں کے انبیاء کی تعلیمات نایاب ہو گئی تھیں اور لوگ ہدایت کے سخت حاجت مند تھے) کتاب (یعنی تورات) دی تھی جو لوگوں کے (یعنی بنی اسرائیل کے) لئے دانشمندیوں کا سبب اور ہدایت اور رحمت تھی تاکہ وہ (اس سے) نصیحت حاصل کریں (طالب حق کی اول فہم درست ہوتی ہے یہ بصیرت ہے پھر احکام قبول کرتا ہے یہ ہدایت ہے پھر ہدایت کا ثمرہ یعنی قرب و قبول عنایت ہوتا ہے یہ رحمت ہے) اور (اسی طرح جب یہ دورہ بھی ختم ہو چکا اور لوگ پھر محتاج تجدید ہدایت ہوئے تو اپنی سنت مستمرہ کے موافق ہم نے آپ کو رسول بنایا جس کے دلائل میں سے ایک یہی واقعہ موسویہ کی یقینی خبر دیتا ہے کیونکہ قطعی خبر دینے کے لئے کوئی طریق علم کا ضروری ہے اور وہ طریق منحصر ہے چار میں: امور عقلیہ میں عقل سو یہ واقعہ امور عقلیہ میں سے تو ہے نہیں اور امر نقلیہ میں یا سماع اہل علم ہے جو کہ دوسرا طریق ہے سو یہ بھی بوجہ عدم مخالفت و عدم مداخلہ اہل اخبار کے منقحی ہے اور یا اپنا مشاہدہ جو کہ تیسرا طریق ہے۔ سو اس کی نفی نہایت ہی اظہر ہے۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ) آپ (طور کے) مغربی جانب میں موجود نہ تھے جب کہ ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو احکام دیئے تھے (یعنی توراۃ دی تھی) اور (وہاں خاص تو کیا موجود ہوتے) آپ (تو) ان لوگوں میں سے (بھی) نہ تھے جو (اس زمانہ میں) موجود تھے (پس احتمال مشاہدہ کا بھی نہ رہا) لیکن (بات یہ کہ) ہم نے (موسیٰ علیہ السلام کے بعد) بہت سی نسلیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا (جس سے پھر علوم صحیحہ نایاب ہو گئے اور پھر لوگ محتاج ہدایت ہوئے اور گود درمیان درمیان انبیاء علیہم السلام آیا کئے مگر ان کے علوم بھی اسی طرح نایاب ہوئے اس لئے ہماری رحمت مقتضی ہوئی کہ ہم نے آپ کو وحی و رسالت سے مشرف فرمایا جو کہ چوتھا طریق ہے خبر یقینی کا اور دوسرے طرق علم ظنی کے ہیں جو بحث ہی سے خارج ہے کیونکہ آپ کی یہ خبریں بالکل یقینی اور قطعی ہیں۔ حاصل یہ کہ علم یقینی کے چار طریقے اور تین منہجیں۔ پس چوتھا متعین اور یہی مطلوب ہے) اور (جیسے آپ نے عطائے توراۃ کا مشاہدہ نہیں کیا اور صحیح و یقینی خبر دے رہے ہیں۔ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کے قیام مدین کا مشاہدہ نہیں فرمایا۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ) آپ اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہ تھے کہ آپ (وہاں کے حالات دیکھ کر ان حالات کے متعلق) ہماری آیتیں (اپنے ان معاصر) لوگوں کو پڑھ کر سنارہے ہوں لیکن ہم ہی (آپ کو) رسول بنانے والے ہیں (کہ رسول بنا کر یہ واقعات وحی سے بتلا دیئے) اور (اسی طرح) آپ طور کی جانب (غربی مذکور) میں اس وقت بھی موجود نہ تھے جب ہم نے (موسیٰ علیہ السلام کو) پکارا تھا (کہ يٰمُوسَى اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ ﴿۱۱﴾ وَ اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ﴿۱۲﴾ جو کہ ان کو نبوت عطا ہونے کا وقت تھا) لیکن (اس کا علم بھی اسی طرح حاصل ہوا کہ) آپ اپنے رب کی رحمت سے نبی بنائے گئے تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ذرائع جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ذرائع والا (نبی) نہیں آیا۔ کیا عجب ہے کہ نصیحت قبول کر لیں (کیونکہ حضور ﷺ کے معاصرین بلکہ ان کے آباء اقرابین نے بھی کسی کو نہیں دیکھا تھا جو بعض شرائع بالخصوص توحید بواسطہ ان تک بھی پہنچی تھی پس وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا ﴿۱۳﴾ [النحل: ۳۶] سے تعارض نہ رہا) اور (اگر یہ لوگ ذرا تامل کریں تو سمجھ سکتے ہیں پیغمبر بھیجنے سے ہمارا کوئی فائدہ نہیں بلکہ ان ہی لوگوں کا فائدہ ہے کہ یہ لوگ حسن و قبح پر مطلع ہو کر عقوبت سے بچ سکتے ہیں ورنہ جن امور کا قبح عقل سے دریافت ہو سکتا ہے اس پر عذاب بلا ارسال رسول بھی ہونا ممکن تھا لیکن اس وقت ان کو ایک گونہ حسرت ہوتی کہ ہائے اگر رسول آ جاتا تو ہم کو زیادہ تنبہ ہو جاتا اور اس مصیبت میں نہ پڑتے۔ اس لئے رسول بھی بھیج دیا تاکہ اس حسرت سے بچنا ان کو آسان ہو ورنہ احتمال تھا کہ) ہم رسول نہ بھی بھیجتے اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان پر ان کے کرداروں کے سبب (جو کہ عقلاً قبیح ہیں) کوئی مصیبت (دنیا یا آخرت میں) نازل ہوتی (جس کی نسبت ان کو عقل کے یا فرشتے کے ذریعہ سے یقین ہو جاتا کہ یہ سزائے اعمال ہے) تو یہ کہنے لگتے کہ اے ہمارے پروردگار آپ نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر کیوں نہ بھیجا تا کہ ہم آپ کے احکام کا اتباع کرتے اور (ان احکام اور رسول پر ایمان) لانے والوں میں سے ہوتے سو (اس امر کا مقتضا تو یہ تھا کہ رسول کے آنے کو غنیمت سمجھتے اور اس کے دین حق کو قبول کرتے لیکن ان کی یہ حالت ہوئی کہ) جب ہماری طرف سے ان لوگوں کے پاس امر حق (یعنی رسول حق اور دین حق) پہنچا تو (اس میں شبہ نکالنے کے لئے یوں) کہنے لگے

کہ ان کو ایسی کتاب کیوں نہ ملی جیسی موسیٰ (علیہ السلام) کو ملی تھی (یعنی قرآن واحدہ مثل توراۃ کے کیوں نہ نازل ہوا آگے جواب ہے کہ) کیا جو کتاب موسیٰ (علیہ السلام) کو ملی تھی اس کے قبل یہ لوگ اس کے منکر نہیں ہوئے (چنانچہ ظاہر ہے کہ مشرکین موسیٰ علیہ السلام اور توراۃ کو بھی نہ مانتے تھے کیونکہ وہ سرے سے اصل نبوت ہی کے منکر تھے) یہ لوگ تو (قرآن اور توراۃ دونوں کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ دونوں جادو ہیں جو ایک دوسرے کے موافق ہیں (یہ اس لئے کہا کہ اصول شرائع میں دونوں متفق ہیں) اور یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم تو دونوں میں کسی کو نہیں مانتے (خواہ یہی عبارت ان کا مقولہ ہو اور خواہ ان کے اقوال سے لازم آتا ہو اور خواہ ایک ہی ساتھ دونوں کا انکار کیا ہو یا مختلف قول جمع کئے گئے ہوں تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس شبہ کا منشاء قصد ایمان بالقرآن بصورت تماثل توراۃ کے نہیں بلکہ یہ بھی ایک حیلہ اور شرارت ہے۔ آگے اس کا جواب ہے کہ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے کہ اچھا تو (علاوہ توراۃ وقرآن کے) تم کوئی اور کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت کرنے میں ان دونوں سے بہتر ہو۔ میں اسی کی پیروی کرنے لگوں گا اگر تم (اس دعویٰ میں) سچے ہو (کہ یَسْخَرُونَ تَضَاهَوْا ۖ فَجِئْنَاهُمْ بِمُؤَيَّدَاتٍ مِّن لَّدُنَّا ۚ وَمَا نَكُن مِّن شَيْءٍ مُّتَّبِعِينَ) جس سے مقصود ان دونوں کتابوں کا نفوذ باللہ مفتری اور غلط ہونا ہے یعنی مقصود تو اتباع حق کا ہے پس اگر کتب الہیہ کو حق مانتے ہو تو ان کی پیروی کرو قرآن کی تو مطلقاً اور توراۃ کی تو حید و بشارات محمد یہ میں اور اگر ان کو حق نہیں مانتے تو تم کوئی حق پیش کرو اور اس کا حق ہونا ثابت کر دو جس کو ابدی ہونے سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ مقصود حق سے اس کا وسیلہ ہدایت ہونا ہے اگر فرضاً ثابت کر دو گے تو میں اس کی پیروی کر لوں گا۔ غرض یہ کہ میں حق ثابت کر دوں تو تم اس کا اتباع کرو اور اگر تم حق ثابت کر دو تو میں اتباع کے لئے آمادہ ہوں اور چونکہ قضیہ شرطیہ میں محض حکم اتصال کا ہوتا ہے اس لئے اتباع غیر کتب الہیہ کا اشکال لازم نہیں آتا) پھر (اس احتجاج کے بعد) اگر یہ لوگ آپ کا (یہ) کہنا کہ (فَاتَّبَعُوا بِكُنْتُمْ) نہ کر سکیں (اور ظاہر ہے کہ نہ کر سکیں گے کقولہ تعالیٰ: فَإِنْ لَّمْ تُفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا [البقرة: ۲۴] اور پھر بھی آپ کا اتباع نہ کریں) تو آپ سمجھ لیجئے کہ (ان سوالات کا منشاء کوئی اشتباہ و تردد حق جوئی نہیں ہے بلکہ) یہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں (انکا نفس کہتا ہے کہ جس طرح بن پڑے انکار ہی کرنا چاہئے۔ پس یہ ایسا ہی کر رہے ہیں گو حق بھی واضح ہو جاوے) اور ایسے شخص سے زیادہ کون گمراہ ہوگا جو اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتا ہو بدوں اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل (اسکے پاس) ہو (اور) اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (جو کہ وضوح حق کے بعد بدوں کسی متمسک صحیح کے بھی اپنی گمراہی سے باز نہ آوے) ہدایت نہیں کیا کرتا (جس کا سبب اس شخص کا خود قصد کرنا ہے اپنے گمراہ رہنے کا اور قصد کے بعد خلق فعل عادت ہے اللہ تعالیٰ کی اسلئے ایسا شخص ہمیشہ گمراہ رہتا ہے یہاں تک تو جواب الزامی تھا انکے اس قول کا اُوْتِيَ وَمِثْلَ مَا اُوْتِيَ مُوسٰیؑ) اور (آگے تحقیقی جواب ہے جس میں قرآن کے دفعۃً واحدہ نازل نہ ہونے کی حکمت بیان فرماتے ہیں کہ) ہم نے اس کلام (یعنی قرآن) کو ان لوگوں کے لئے وقتاً فوقتاً کیے بعد دیگرے بھیجا تا کہ یہ لوگ (بار بار تازہ بتازہ سننے سے) نصیحت مانیں (یعنی ہم تو دفعۃً واحدہ بھیجنے پر بھی قادر ہیں مگر ان ہی کی مصلحت سے تھوڑا تھوڑا نازل کرتے ہیں پھر اندھیر ہے کہ اپنی ہی مصلحت کی مخالفت کرتے ہیں) ۱۱: آیت: وَمَا كُنْتُمْ بِمُحَاسِنِي الْعَرَبِيَّةِ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کنارہ جبل طور کا جس پر کلام ہوا تھا غریبی تھا بعض مفسرین نے مستقلاً بھی اس کی تصریح کی ہے کما فی الروح عن البحر تحت قوله تعالیٰ: فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ اور ان آیات میں مشاہدہ کی نفی کرنا جس کا انتفاء بہ نسبت دوسرے احتمالات کے خود اظہر ہے مبالغہ ہے اور اشارہ ہے اس طرف کہ گویا دوسرے احتمالات ایسے بعید ہیں کہ اس منفی سے ابعد ہیں کہ اس کے انتفاء سے ان کا خود انتفاء ہو جاوے گا یا یہ کم از کم سب متماثل ہیں اور ان کا احتمال ایسا ہے جیسا مشاہدہ کا احتمال اور جس طرح یہ منفی ہے وہ بھی منفی ہیں اور دوسرے مقامات پر خود ان کی نفی مستقلاً بھی فرمائی گئی ہے۔ کذا فی الروح بتغییر بسیر اور ان آیات میں اولاً نفی کی گئی ہے حضور عند عطاء التوراة کی جس کا وقوع سب کے بعد ہوا پھر نفی کی گئی حضور وقت قیام مدین کی جو سب سے پہلے واقع ہوا۔ پھر نفی کی گئی حضور وقت النداء کی جو درمیان میں واقع ہوئی۔ اس ترتیب بدلنے میں یہ نکتہ ہے کہ ہر موقع میں آپ کا تشریف نہ رکھنا مستقل دلیل ہو صاحب وحی ہونے کی ورنہ اگر وقوع کے موافق ذکر میں ترتیب ہوتی تو مجموعہ دلیل واحد سمجھا جاتا اور گونفی ثانی و ثالث میں ترتیب وقوعی کے موافق ترتیب ذکر ہے مگر منفی اول و ثانی میں ترتیب بدلنے سے اشارہ ہو گیا تعدد دلائل کے قصد کی طرف۔ پس اس سے منفی ثانی و ثالث میں بھی قصد تعدد مفہوم ہو گیا کذا فی الروح بتغییر بسیر اور آیات مذکورہ میں تینوں موقعوں پر حرف استدراک یعنی لکن آیا ہے مگر اول میں تو مستدرک یعنی اَوْحَيْنَا اَرْسَلْنَا مَحْذُوف ہے اور اس کا موجب اور سبب بعید یعنی الشاء قرون و تطاول عمر اس کے قائم مقام کیا گیا ہے جو کہ اس پر دال بھی ہے اور موقع ثانی میں خود مستدرک یعنی کُنَّا مُرْسِلِينَ ۖ مَذْکُور ہے اور موقع ثالث میں بھی مثل اول کے مستدرک مقدر ہے لیکن اس کا موجب اور سبب قریب یعنی رحمت مذکور ہے جو جزا و خیر ہے علت تامہ ارسال کا۔ پس اس اسلوب سے سبب اول اور سبب اخیر بھی مقصود کا بتلا دیا اور اول کو اول لائے اور اخیر کو اخیر اور درمیان میں مقصود کی تصریح فرمادی جو اول و آخر دونوں کے ساتھ مجاور ہونے سے دونوں جگہ تعین محذوف پر دال ہے کذا فی الروح بادنئی تغیر اور آیت: لَوْ لَا اَنْ تُصِيبَهُمْ ۖ مِثْلُ مَا اُوْتِيَ مُوسٰیؑ میں جواب محذوف ہے لما ارسلنا یا لا حتمل انا لم نرسل رسلاً و کلام میں بجائے اس جواب کے اس کا سبب مذکور ہے یعنی اَنْ تُصِيبَهُمْ ۖ سے فَيَقُولُوا ۖ تَكُنْ پھر اس میں بھی اصل سبب بقولوا ہے جیسا ظاہر ہے لیکن چونکہ اس قول کا سبب خود



اصابت مصیبت ہے کیونکہ اگر عقوبت نہ ہو تو اس قول کی کیا ضرورت ہے اس لئے اصابت کو لو لا کے بعد لائے اور بقول کو اس پر عطف کیا۔ پس ارسال کی جگہ اس کا سبب یعنی قول ذکر کیا گیا پھر اس کی جگہ اس کا سبب یعنی مصیبت کو ذکر کیا کذا فی الروح بتغییر۔ اور اس جگہ انجیل وغیرہ کا ذکر کو حقیقتاً نہیں ہے مگر حکماً وہ بھی مذکور ہے کیونکہ علت نہ ماننے کی مشترک ہے اور شاید تخصیص تورات کی بوجہ شہرت کے ہو اور قرآن میں تو کلام ہی تھا اور قرآن کو سحر کہنا قرآن ہی میں مذکور ہے اور تورات کو یا تو صریحاً کہا ہوگا اور یا اسی سے لازم آ گیا کیونکہ متوافقین میں جو ایک کی صفت ہوگی وہی دوسرے کی ہوگی اور آیت مَا آتَاهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ کے متعلق کچھ ضروری مضمون پارہ چہارم کے نصف آیت وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي تَفْسِيرِ كَذِبٍ کے ذیل میں لکھا ہے دیکھ لیا جاوے۔

مَلِكًا نَّاسًا لَّا تَنْجِيهِمْ فِي قَوْلِهِ ۚ قَوْلُهُ نَسْلِيں ترجمۃ بالحاصل ۲۔ قَوْلُهُ فِي رَحْمَةٍ نَّبِيٍّ بَنَاءٌ كُنِيَ لَانِ الْعَامِلِ الْمَقْدَرِ كَالْمَلْفُوظِ وَكَذَا قَبْلُ قَوْلِهِ لَوْ لَا ان تصيبهم من قوله هم رسول الخ ۳۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي وَصَلْنَا وَقَدْ تَوَقَّأَ كَيْفَ بَعْدَ دُغْرٍ الْعَقِيدِ الْاَوَّلِ مُسْتَفَادٍ مِنَ الْبَابِ وَالثَّانِي مِنَ الْمَادَّةِ فَالْمَجْمُوعُ دَلٌّ عَلَى التَّفْرِيقِ ۳۔

الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا يُنْزِلُ عَلَيْهِمْ قَوْلًا مِمَّا يَأْتِيهِمْ اِنْ تَبَتَّلْ مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ۝ اُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلَّمْ عَلَيْكُمْ ۝ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝

اور جن لوگوں کو ہم نے قرآن سے پہلے (آسمانی کتابیں دی ہیں جو منصف ہیں وہ اس) قرآن پر ایمان لاتے ہیں اور جب قرآن ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے۔ بے شک یہ حق ہے جو ہمارے رب کی طرف سے (نازل ہوا ہے اور) ہم تو اس کے آنے سے پہلے بھی مانتے تھے۔ ان لوگوں کو ان کی پختگی کی وجہ سے دو ہر ثواب ملے گا اور وہ لوگ نیکی (اور تحمل) سے بری (اور ایذا) کا دفعیہ کر دیتے ہیں اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں سے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں اور جب (کسی سے اپنی نسبت) کوئی لغو بات سنتے ہیں تو اس کو (بھی ٹال جاتے ہیں اور سلامت روی کے طور پر) کہہ دیتے ہیں کہ کچھ جواب نہیں دیتے ہمارا کیا ہمارے سامنے آئے گا (بھائی) ہم تم کو سلام کرتے ہیں ہم بے سمجھ لوگوں سے الجھنا نہیں چاہتے۔ آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے اور

ہدایت پانے والوں کا علم (بھی) اسی کو ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر قصہ موسویہ سے رسالت محمدیہ پر استدلال تھا مع ذم منکرین مشرکین کے آگے بشارات کتب سماویہ سابقہ کی بنا پر منصف اہل کتاب کے ایمان لانے سے رسالت پر استدلال ہے مع مدح ان مصدقین مؤمنین کے اور نزول اس کا مؤمنین اہل کتاب کی شان میں ہوا ہے جن میں بعض کے نام کی تصریح بھی آئی ہے۔ ابورقاعہ اور نوادی ان کے ساتھ سلمان عبد اللہ بن سلام امین بن یامین اصحاب نجاشی ان میں بعض پہلے یہودی تھے اور بعض نصرانی اور ان کو مجتہدین سے ایذا بھی پہنچی تھی۔ کذا فی الدر المنثور باسانید مختلفة۔

اشارہ باستدلال بررسالت بنا بر ایمان علماء بشارات: الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ (الی قولہ تعالیٰ) سَلَّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝ (اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت علماء بشارات کتب سابقہ کی تصدیق سے بھی ظاہر ہے چنانچہ) جن لوگوں کو ہم نے قرآن سے پہلے (آسمانی) کتابیں دی ہیں (ان میں جو منصف ہیں) وہ اُس (قرآن) پر ایمان لاتے ہیں اور جب قرآن اُن کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے بے شک یہ حق ہے (جو) ہمارے رب کی طرف سے (نازل ہوا ہے اور) ہم تو اس (قرآن) کے آنے سے پہلے بھی (اس کی بنا بر بشارات اپنی کتب کے) مانتے تھے (اب نزول کے بعد تجدید عہد کرتے ہیں نہ مثل ان لوگوں کے جو نزول سے پہلے تو مصدق اور شائق اور منتظر تھے۔ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ۚ الْبَقَرَةُ: ۱۸۹ اس سے صاف ظاہر ہوا کہ آپ ہی مصداق بشارات کے ہیں۔ پس یہ بھی ایک دلیل ہے نبوت کی۔ کقولہ تعالیٰ فِي آخِرِ الشُّعْرَاءِ: ﴿اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ اَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَؤُا بَنِي اِسْرَآءِیْلَ﴾ [الشعراء: ۱۹۷] پھر آگے اُن ایمان والوں کی فضیلت ہے کہ (ان لوگوں کو ان کی پختگی کی وجہ سے) کہ پہلی کتاب پر ایمان رکھنے کے ضمن میں بھی قرآن پر ایمان رکھتے تھے اور بعد نزول قرآن کے بھی اُس ایمان پر قائم رہے اور اُس کی تجدید کی) دو ہر ثواب ملے گا (یہ تو بیان تھا اعتقاد اور جزاء کا) اور (آگے بیان ہے ان کے اعمال و اخلاق کا کہ) وہ لوگ نیکی (اور تحمل) سے بدی (اور ایذا) دفعیہ کر دیتے ہیں اور ہم نے جو کچھ اُن کو دیا ہے اُس میں سے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہیں اور (جس طرح فعلی ایذا پر تحمل کرتے ہیں اسی طرح) جب (کسی سے اپنی نسبت) کوئی لغو بات سنتے ہیں (جو ایذا تو لی ہے)





مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر (اس دین کی) ہدایت پر چلے لگیں تو فی الفور اپنے مقام سے مار کر نکال دیئے جائیں کیا ہم نے ان کو امن و امان والے حرم میں جگہ نہیں دی۔ جہاں ہر قسم پھل کھچے چلے آتے ہیں۔ جو ہمارے پاس (یعنی ہماری قدرت اور خدائی سے) کھانے کو ملتے ہیں لیکن ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانتے اور ہم بہت سی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے) ہیں کہ ان کے بعد آبادی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے اور آخر کار (ان کے ان سب سامانوں کے) ہم ہی مالک رہے۔ آپ کا رب بستیوں کو (اول ہی بار میں) ہلاک نہیں کیا کرتا جب تک کہ ان بستیوں کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو بھیج نہ لے کہ وہ ان لوگوں کو ہماری آیتیں پڑھ پڑھ کر سنائے اور ہم ان بستیوں کو ہلاک نہیں کرتے۔ مگر اسی حالت میں کہ وہاں کے باشندے بہت ہی شرارت کرنے لگیں اور جو کچھ تم کو دیا دلا یا گیا وہ محض (چند روزہ) دینیوی زندگی کے رشتے کے لئے ہے اور یہیں کی (زیب) زینت ہے اور جو (اجر و ثواب) اللہ کے ہاں سے وہ بدرجہا بہتر ہے اور زیادہ (یعنی ہمیشہ) باقی رہنے والا ہے کیا تم لوگ (اس بات کو) نہیں سمجھتے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر دور سے کفار کے ایمان نہ لانے کا ذکر چلا آ رہا ہے اور ان کے ایمان میں چند امور مانع تھے ایک مانع ان کا شبہ: لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ ۖ جوع جواب اوپر مذکور ہو چکا۔ دوسرا مانع ان کا ایک وہی خوف حقوق مضرت اختطاف سوفوت منفعت اختطاف سے تیسرا مانع بطر معیشت چوتھا مانع شبہ عدم ہلاک سے باوجود کفر کے پانچواں تعلق دنیا سے اور بے تعلقی آخرت سے آگے موانع کا ذکر اور ہر ایک کے ساتھ اس کا رفع اور جواب ہے۔

رفع اعذار و موانع ایمان رفع مانع اول: قُلْنَا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ اوپر گزر چکا۔

رفع مانع دوم: وَ قَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

رفع مانع سوم: وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝

رفع مانع چہارم: وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ (الی قولہ تعالیٰ) كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝

رفع مانع پنجم: وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ اور (ایک مانع ان لوگوں کو ایمان لانے سے یہ ہے کہ) یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر (اس دین کی) ہدایت پر چلے لگیں تو فی الفور اپنے مقام سے مار کر نکال دیئے جائیں (کہ بے وطنی کی بھی مضرت ہو اور معاش کی پریشانی الگ ہو لیکن اس عذر کا بطلان ہی بالکل ظاہر ہے) کیا ہم نے ان کو امن و امان والے حرم میں جگہ نہیں دی جہاں ہر قسم کے پھل کھچے چلے آتے ہیں جو ہمارے پاس سے (یعنی ہماری قدرت اور رزاقی سے) کھانے کو ملتے ہیں (پس حرم ہونے کی وجہ سے جس کا سب احترام کرتے ہیں حقوق مضرت کا بھی اندیشہ نہیں اور اس مضرت کے منگی ہونے کی وجہ سے احتمال فوت منفعت رزق کا بھی نہیں پس ان کو چاہئے تھا کہ اس حالت کو غنیمت سمجھتے اور اس کو نعمت سمجھ کر قدر کرتے اور ایمان لے آتے) (لیکن ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانتے (یعنی اس کا خیال نہیں کرتے) اور (ایک سبب ان کے ایمان نہ لانے کا یہ ہے کہ یہ اپنی خوش عیشی پر نازاں ہیں لیکن یہ بھی حماقت ہے کیونکہ) ہم بہت سی ایسی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے سامان عیش پر نازاں تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تمہاری آنکھوں کے سامنے پڑے) ہیں کہ ان کے بعد آبادی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے (کہ کسی مسافر و وار و صادر کا ادھر کو اتفاقاً گزر ہو جاوے اور وہ تھوڑی دیر وہاں سستانے کو یا تماشا دیکھنے کو بیٹھ جاوے یا شب کو رہ جاوے) اور آخر کار (ان سب سامانوں کے) ہم ہی مالک رہے (کوئی ظاہر وارث بھی ان کا نہ ہوا) اور (ایک شبہ ان کو یہ ہوتا ہے کہ اگر ان لوگوں کی ہلاکت بسبب کفر کے ہے تو ہم تو مدت سے کفر کرتے آ رہے ہیں ہم کو کیوں نہ ہلاک کیا جیسا دوسری آیتوں میں ہے: يَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ ۚ اِيونس ۱۰۱ الباء ۱۰۱ النمل وغیرہ) اور اس شبہ کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے سو اس کا حل یہ ہے کہ) آپ کا رب بستیوں کو (اول ہی بار میں) ہلاک نہیں کیا کرتا جب تک کہ ان (بستیوں) کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج لے اور (پھر پیغمبر کو بھیجنے کے بعد بھی فوراً) ہم ان بستیوں کو ہلاک نہیں کرتے مگر اسی حالت میں کہ وہاں کے باشندے بہت ہی شرارت کرنے لگیں (یعنی ایک مدت معتد بہ تک بار بار کی تذکیر سے تذکر حاصل نہ کریں اس وقت ہلاک کر دیتے ہیں۔ چنانچہ جن بستیوں کی ہلاکت کا اوپر ذکر تھا وہ بھی اسی قانون کے موافق ہلاک ہوئیں۔ سو اسی قانون کے موافق تمہارے ساتھ عمل در آمد ہو رہا ہے اس لئے نہ رسول سے پہلے ہلاک کیا اور نہ بعد رسول کے ابھی تک ہلاک کیا۔ مگر چند روز گزرنے دو اگر تمہارا یہ عناد ہی رہا تو سزا ہو ہی گی چنانچہ بدر وغیرہ میں

ہوئی) اور (ایک وجہ ایمان نہ لانے کی یہ ہے کہ دنیا نقد ہے اس لئے مرغوب ہے اور آخرت نسیہ ہے اس لئے غیر مرغوب ہے۔ پس دنیا کی رغبت سے دل خالی نہیں ہوتا کہ اس میں آخرت کی رغبت سماوے۔ پھر اس کی تحصیل کا طریقہ تلاش کیا جاوے کہ وہ ایمان ہے سو اس کی نسبت یہ سن رکھو کہ) جو کچھ تم کو یاد دلایا گیا ہے وہ محض (چند روزہ) دنیوی زندگی کے برتنے کے لئے ہے اور یہیں کی (زیب و) زینت ہے (کہ خاتمہ عمر کے ساتھ اس کا بھی خاتمہ ہو جاوے گا) اور جو (اجر و ثواب) اللہ کے ہاں ہے وہ بدرجہا اس سے (کیفیت بھی) بہتر ہے اور (کمیت بھی) زیادہ (یعنی ہمیشہ) باقی رہنے والا ہے۔ سو کیا تم لوگ (اس تفاوت کے تحقق کو یا اس تفاوت کے اقتضاء کو) نہیں سمجھتے (غرض تمہارے اعذار و مناشی اصرار علی الکفر کے سبب محض بے بنیاد اور لغو ہیں سمجھو اور مانو) ف: صدر مقام سے عادتہ متعلقات میں خبر پہنچ جاتی ہے۔ دوسرے صدر مقام کے باشندے بہ نسبت علاقہ والوں کے فہم اور سلیم بھی ہوتے ہیں۔ مخاطب اول ایسے ہی لوگوں کے لئے مناسب ہے اور قِتْلَکَ صَلَکِیْہُمْ قری ثمود وغیرہم کی طرف اشارہ ہے کہ شام کی آمد و رفت میں نظر آتے تھے اور نو مسلموں کو تکلیف پہنچنا مضمون اَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اول تو وہ تخطف نہیں دوسرے قلت باعث اس ذلت کا تھا۔ اگر کثرت سے حق کو قبول کرتے تو یہ نوبت نہ آتی اور یہاں سب ہی کے ایمان کی نسبت مضمون ہے۔ تیسرے وہ تکلیف باہر والوں نے نہیں پہنچائی اور تخطف یہی ہے۔ خود اہل مکہ نے حرم کی تعظیم فوت کر کے تکلیف دی غیر اہل حرم نے تو اہل حرم کو نہیں ستایا۔

الرِّوَايَاتُ: فِي الدَّر الْمَنْثُورِ اخْرَجَ النَّسَائِيُّ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ نُوْفَلٍ الَّذِي قَالَ إِنَّ نَتَبَعَ الْهَدْيَ وَاخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ إِنَّ نَتَبَعَكَ يَتَخَطَفُنَا النَّاسُ فَانْزِلِ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالُوا إِنَّ نَتَبَعَ الْهَدْيَ الْآيَةَ ۱۲۔

اللُّغَاتُ: يَتَخَطَفُ فِي الرُّوحِ أَيْ نَخْرُجُ مِنْ أَرْضِنَا وَاصِلُ الْخَطْفِ الْإِخْتِلَاسُ بِسُرْعَةٍ فَاسْتَعِيرَ لِمَا ذَكَرَ قَوْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ أَيْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً عَلَى أَنْ كُلُّ لِّلشُّكْرِ ۱۲۔

النُّجُوقُ: قَوْلُهُ حَرَمًا مَفْعُولٌ لَتَكُنَ الْمَتَضَمِّنُ لِمَعْنَى الْجَعْلِ وَالْأَفَالَتُمَكِّنُ يَعْدِي بِمَنْ قَالَ فِي الصَّرَاحِ يَقَالُ كَفَى اللَّهُ مِنْ الشَّيْءِ وَامْكُنْهُ بِمَعْنَى قَوْلِهِ رِزْقًا نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ مِنْ مَعْنَى يَجْبِي لِأَنَّ مَالَهُ يَرْزُقُون ۱۲۔ قَوْلُهُ مَعِيشَتَهَا نَصَبَ عَلَى أَنَّهُ كَالْمَفْعُولِ بِهِ بَطَرَتْ لَتَضَمْنَهُ مَعْنَى فَعَلَ مَتَعَدٍ أَيْ كَفَرَتْ أَوْ بَنَزَعَ الْخَافِضُ أَيْ مَعِيشَتَهَا أَوْ فِي مَعِيشَتِهَا ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ وَمَا كُنَّا التَّفَاتِ مِنَ الْغِيَةِ إِلَى التَّكْلِمْ وَقَوْلُهُ أَلَا وَاهْلَهَا ظَالِمُونَ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ مِنْ عَمِّ الْأَحْوَالِ أَيْ مَا كُنَّا مَهْلِكِينَ لِأَهْلِ الْقُرَى بَعْدَ مَا بَعَثْنَا فِي أَمِّهَا رَسُولًا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْحَقِّ وَيُرْشِدُهُمْ إِلَيْهِ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الْأَحَالِ كَوْنُهُمْ ظَالِمِينَ بِتَكْذِيبِ رَسُولِنَا وَالْكَفَرِ بِآيَاتِنَا فَالْبَعَثُ غَايَةُ لَعْدَمِ صَحْتِهِ الْإِهْلَاكُ بِمَوْجِبِ السَّنَةِ الْإِلَهِيَةِ (أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ مَا كَانَ رَبُّكَ مَا صَحَّ وَمَا اسْتَقَامَ) لِأَلْعَدَمِ وَقَوْمِهِ حَتَّى يَلْزَمَ تَحَقُّقُ الْإِهْلَاكِ عَقِيبَ الْبَعَثِ كَذَا فِي الرُّوحِ قُلْتُ وَأَنْ قِيلَ أَنَّ الْغَايَةَ مَجْمُوعُ الْأَمْرَيْنِ أَحَدُهُمَا ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ حَتَّى يَبْعَثَ وَالْآخَرُ بِقَوْلِهِ أَلَا وَاهْلَهَا ظَالِمُونَ لِمَا احْتِجَّ إِلَى تَأْوِيلِ قَوْلِهِ مَا كَانَ بَعْدَ الصَّحَةِ وَعَلَى هَذَا نَبِيتُ التَّرْجُمَةِ فَافْهَمُوا ۱۲۔

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَا قِيَّةَ كَسَنُ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ①  
وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ② قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ③ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ④ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ⑤ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ⑥ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ

صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ⑦

بھلا وہ شخص جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے۔ پھر وہ شخص اس (وعدہ کی چیز کو پانے والا ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں سے ہوگا جو گرفتار کر کے لائے جائیں گے اور وہ دن قابل یاد کرنے کے ہے جس دن اللہ تعالیٰ ان کافروں کو (توبیخا



(پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم (ہمارا شریک) سمجھ رہے تھے جن پر (بوجہ گمراہ کرنے کے) اللہ کا فرمودہ (یعنی استحقاق عذاب) ثابت ہو چکا ہو گا وہ بول انھیں گے کہ بیشک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا ہم نے ان کو ویسا ہی (بلا جبر و اکراہ) بہکایا جیسا ہم خود بہک چکے تھے۔ ہم آپ کی پیشی میں ان (کے تعلقات) سے دستبرداری کرتے ہیں (اور) یہ لوگ درحقیقت ہم کو نہ پوجتے تھے اور (اس وقت ان مشرکین سے کہا جائے گا کہ) اب اپنے ان شرکاء کو بلاؤ چنانچہ وہ (فرط حیرت سے بالاضطرار) ان کو پکاریں گے سو وہ جواب بھی نہ دیں گے اور (اس وقت) یہ لوگ (اپنی آنکھوں سے) عذاب دیکھ لیں گے اے کاش دنیا میں راہ راست پر ہوتے (تو یہ مصیبت نہ دیکھتے) اور جس دن کافروں سے پکار کر پوچھا جائے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا۔ سو اس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین گم ہو جائیں گے۔ تو وہ (نہ خود سمجھیں گے اور) آپس میں پوچھ پچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ البتہ جو شخص (کفر و شرک سے دنیا میں) توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کرے تو ایسے لوگ امید ہے کہ (آخرت میں) فلاح پانے والوں میں سے ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لِمِط: اوپر آیات کثیرہ میں کفر و ضلالت پر توبیخ اور لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اور هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ اور الَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ اور وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَاَبْقَى میں ہدایت و ایمان کی ترغیب مذکور تھی۔ آگے کفر و ایمان کے ثمرات جو قیامت کے روز ظاہر ہوں گے اُن کا ذکر ہے۔ اول اَفَسَنْ وَعَذَابُهُ میں اجمالاً دونوں کے تفاوت کا بیان ہے پھر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ سے فَاَمَّا صَنْ تَاب تک اس تفاوت کی تفصیل ہے۔

ظہور ثمرات ایمان و ضلال در یوم الاہوال: اَفَسَنْ وَعَذَابُهُ (الی قولہ تعالیٰ) فَعَسَىٰ اَنْ يَكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ بھلا وہ شخص جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے پھر وہ شخص اس (وعدہ کی چیز) کو پانے والا ہے کیا اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے پھر وہ قیامت کے روز ان لوگوں میں ہو گا جو گرفتار کر کے لائے جاویں گے (مراد پہلے شخص سے مومن ہے جس سے جنت کا وعدہ ہے اور دوسرے سے مراد کافر جو مجرم ہو کر آوے گا اور چونکہ متاع دنیا ہی پر ایسے لوگ بھول رہے ہیں جیسا اوپر آیت: وَمَا اَوْتَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَمَتَّاعُ الدُّنْيَا میں بیان ہو چکا ہے اس لئے اس کی بھی تصریح فرمادی اور نہ عدم تساوی محض باعتبار صفت احضار کے ہے مگر چونکہ اس احضار کے استحضار سے تمتع مانع تھی اس لئے اس سے تعرض فرمایا گیا) اور (آگے اس تفاوت اور کیفیت احضار کی تفصیل ہے کہ وہ دن قابل یا ملنے کے ہے) جس دن خدا تعالیٰ ان کافروں کو (توبیخاً) پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم (ہمارا شریک) سمجھ رہے تھے (مراد اس سے شیاطین ہیں کہ ان ہی کی اطاعت مطلقہ سے شرک کرتے تھے اس لئے ان کو شرکاء کہا اس کو سن کر شیاطین کہ) جن پر (بوجہ اضلال کے) خدا کا فرمودہ (یعنی استحقاق عذاب اس قول سے کہ لَا مُلْتَمَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اِھود: ۱۱۹) ثابت ہو چکا ہو گا) یہ سمجھ کر کہ یہ اب ہم کو بتلا دیں گے کہ یہ ہیں شرکاء اور خود بری ہونے کی کوشش کریں گے پھر ہم سے دار و گیر اضلال پر شروع ہوگی یہ سمجھ کر (وہ بطور عذر کے) بول انھیں گے کہ اے ہمارے پروردگار بے شک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا (یہ جواب کی تمہید ہے۔ اس حکایت کی تصریح اس لئے فرمائی گئی کہ جن کی شفاعت کی ان کو امید ہے وہ برعکس ان کے خلاف شہادت دیں گے اور آگے جواب ہے کہ ہم نے بہکایا تو ضرور لیکن) ہم نے ان کو ویسا ہی (بلا جبر و اکراہ) بہکایا جیسا ہم خود (بلا جبر و اکراہ) بہکتے تھے (یعنی جس طرح ہم پر کوئی مفضل مسلط نہیں کیا گیا اسی طرح ہم کو ان پر جابرانہ تسلط نہ تھا ہمارا کام صرف اغواء تھا اور اس کو قبول کیا انہوں نے خود اپنے قصد اور رائے سے جیسا سورہ ابراہیم میں ہے: وَمَا كَانَ لِيْ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ ..... [ابراہیم: ۲۲] مطلب یہ ہے کہ ہم بھی مجرم ہیں مگر یہ بھی نہیں کہ یہ لوگ اپنے اوپر کوئی الزام نہ آنے دیں) اور ہم آپ کی پیشی میں ان کے (تعلقات) سے دست برداری کرتے ہیں (اور) یہ لوگ (درحقیقت بالخصوص محض) ہم کو (ہی) نہ پوجتے تھے (یعنی جب یہ اپنے اختیار سے بہکے ہیں نہ کہ مجرور ہمارے بہکانے سے تو اس اعتبار سے یہ خواہش پرست تھے نہ صرف شیطان پرست۔ مطلب یہ کہ خود اپنی خواہش سے خراب ہوئے۔ اس درجہ میں ہمارا ان سے کوئی تعلق نہیں البتہ جس قدر خطا ہماری ہے کہ ہم نے ان کو اغواء کیا اس کے ہم مقرر ہیں۔ مقصود اس سب حکایت سے یہ ہے کہ یہ جن کے بھروسے بیٹھے ہیں وہ ان سے کانوں پر ہاتھ رکھیں گے) اور (جب وہ شرکاء اس طرح اُن سے بیزاری و بے رخی کریں گے تو اس وقت ان مشرکین سے تہکما) کہا جاوے گا کہ (اب) اپنے ان شرکاء کو بلاؤ چنانچہ وہ (فرط حیرت سے بالاضطرار) ان کو پکاریں گے سو وہ جواب بھی نہ دیں گے اور (اس وقت) یہ لوگ (اپنی آنکھوں سے) عذاب کو دیکھ لیں گے۔ اے کاش یہ لوگ دنیا میں راہ راست پر ہوتے (تو یہ مصیبت نہ دیکھتے) اور جس دن ان کافروں سے پکار کر پوچھے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا (چونکہ اس توبیخ میں یہ احتمال تھا کہ وہ کہہ دیتے کہ ہمارے پاس پیغمبر نہیں آئے اس لئے اس سوال سے یہ بھی جتلا دیا جاوے گا کہ پیغمبر تو آئے تھے اور سمجھایا بھی تھا۔ سو یہ کہنے کی تو گنجائش نہیں کہ کوئی نہیں آیا۔ مگر یہ بات بتلاؤ کہ تم نے کیا جواب دیا) سو اس روز ان (کے ذہن) سے سارے مضامین گم ہو جائیں گے تو وہ (خود بھی نہ سمجھ سکیں گے اور) آپس میں پوچھ پچھ بھی نہ کر سکیں گے البتہ جو شخص (کفر و شرک سے دنیا میں) توبہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک کام کیا کرے تو ایسے لوگ امید ہے کہ (آخرت میں) فلاح پانے والوں میں سے ہوں گے (اور ان آفات سے محفوظ رہیں گے)۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلَ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ... اس میں وصول الی المقصود کو تین چیزوں پر معلق فرمایا۔ توجہ قلب اور یہ توبہ ہے اور صحیح عقائد اور یہ ایمان ہے اور اصلاح اعمال۔ پس آیت تمام طرق سلوک کی جامع ہے۔

مُلْحَقَاتُ التَّوَجُّهِ: اِقُولُهُ فِي مُحَضَّرِينَ: گرفتار کر کے مآخذہ عرف القرآن ویمکن ان یقال ان فی اللفظ اشعاراً بہ لان الاحضار مشعر بالتکلف والالزام وذلك لا یلیق بجالس اللذة والانس وانما یلیق بمواضع الاکراه والوحشة ۱۲۔ ۱۳ قوله فی ینادیهم: قابل یدار اشارۃ الی تقدیر العامل ۱۲۔ ۱۳ قوله فی فہم لا یتساءلون: تووہ اشارۃ الی تفریع عدم التساءل علی عمی الانباء ۱۲۔

التَّلَافُظُ: قوله ثم هو يوم القيامة فيه تراخي حال الاحضار عن التمتع لا تراخي وقتاً عن وقته كما فی النيسابوری ۱۲۔ قوله فعميت عليهم اصله فعموا عن الانباء ای لم یہتدوا الیہا ثم قلب للمبالغة وضمن العمی معنی المخفأ فعدی بعلى ولو لاه لتعدى بمن ولم يتعلق بالانبياء ای لم یہتدوا الیہا ثم قلب للمبالغة وضمن العمی معنی الخفاء فعدی بعلى ولو لاه لتعدى بمن ولم يتعلق بالانبياء لانها مسموعة لا مبصرة کذا فی الروح ۱۲۔ قوله فاما من تاب لما ذکر حال التابع والمتبوع قال حثالهم علی الاقلاع فاما من تاب فکانہ قبیل ما ذکر لمصرهم فاما من تاب فکلا کذا فی الروح۔ قوله تکن لم یقل یکنون اشارۃ الی منشاء الخبث وهو الصدر الذی یرقم فیہ الکفر اولاً ثم یعلنونہ ۱۲۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۱۸ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ۱۹ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخُصُودُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۲۰ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَآ تَسْمَعُونَ ۲۱ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ۲۲ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۲۳ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۲۴

اور آپ کا رب جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور (جس حکم کو چاہتا ہے) پسند کرتا ہے ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی حق حاصل نہیں اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے اور آپ کا رب سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو ان کے دلوں میں پوشیدہ رہتا ہے اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں اور اللہ وہی (ذات کامل الصفات ہے) ہے جس کے سوا کوئی (معبود ہونے کے قابل نہیں۔ حمد اور ثنا) کے لائق دنیا اور آخرت میں وہی ہے اور حکومت (قیامت میں) بھی اسی کی ہوگی تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے۔ آپ (ان لوگوں سے) کہئے کہ بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات ہی رہنے دے تو اللہ کے سوا وہ کون سا معبود ہے جو تمہارے لئے روشنی کرے۔ تو کیا تم (توحید کے ایسے صاف دلائل کو) سنتے نہیں۔ آپ کہئے کہ بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی رہنے دے۔ تو اللہ کے سوا کون معبود ہے جو تمہارے لئے رات کو لے آئے جس میں تم آرام پاؤ کیا تم (اس شاہد قدرت کو) دیکھتے نہیں اور وہ (منعم ایسا ہے کہ) اس نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن کو بنایا تاکہ تم رات کو آرام کرو اور تاکہ (دن میں) اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (ان دونوں نعمتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرو۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر تو بیخ علی الشک کی حکایت میں شرک کی مذمت مذکور ہوئی ہے آگے توحید کا اور اس کے ضمن میں انعامات و احسانات کا اثبات ہے۔ اثبات توحید و بعضی انعام: وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (الی قوله تعالیٰ) لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۲۴ اور آپ کا رب (بالانفراد و صفات کمال کے ساتھ موصوف ہے چنانچہ وہ) جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (تو تکوینی اختیارات بھی اسی کو حاصل ہیں) اور (جس حکم کو چاہتا ہے) پسند کرتا ہے (اور انبیاء کے ذریعہ سے نازل فرماتا ہے) پس تشریحی اختیارات بھی اسی کو حاصل ہیں) ان لوگوں کو تجویز (احکام) کا کوئی حق (حاصل) نہیں (کہ جو حکم چاہیں تجویز کر لیں جیسے یہ شرک اپنی طرف سے شرک کو جائز تجویز کر رہے ہیں اور اس انفراد سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ اُن کے شرک سے پاک اور برتر ہے (کیونکہ جب تکویناً و تشریعاً خالق اور مختار ہونے میں وہ منفرد ہے تو استحقاق الوہیت میں جو کہ موقوف ہے مالک تکوین و تشریع ہونے پر نیز وہی منفرد ہے) اور آپ کا رب (علم ایسا کامل رکھتا ہے کہ وہ) سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو اُن کے دلوں میں پوشیدہ رہتا ہے اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں (اور کسی (۱) کا ایسا علم بھی نہیں اس سے بھی



انفراد ثابت ہوا) اور (آگے اس کی تصریح ہے کہ) اللہ وہی (ذات کامل الصفات ہے) اُس کے سوا کوئی معبود (ہونے کے قابل) نہیں حمد (و ثنا) کے لائق مٰلِکُ و نَبَاِ آخرت میں وہی ہے (کیونکہ اس کے تصرفات دونوں عالم میں ایسے ہیں جو دال ہیں صفات کمال پر کہ مدار ہیں اہلیت حمد کے) اور (اختیارات سلطنت اُس کے ایسے ہیں) حکومت بھی (قیامت میں) اُسی کی ہوگی اور (قوت و وسعت سلطنت اس کی ایسی ہے کہ تم) سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (یہ نہیں کہ بچ جاؤ یا اور کہیں جا کر پناہ لے لو۔ پس یہ بھی مقتضی انفراد الوہیت کو ہوا اور اس کے اظہار قدرت کے لئے) آپ (ان لوگوں سے) کہئے کہ بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات ہی رہنے دے تو خدا کے سوا وہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے روشنی کو لے آوے (پس قدرت میں بھی وہی منفرد ہے) تو کیا تم (توحید کے ایسے صاف دلائل کو) سنتے نہیں (اور اسی اظہار قدرت کے لئے) آپ (ان سے اُس کے عکس کی نسبت بھی) کہئے کہ بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی دن رہنے دے تو خدا کے سوا وہ کونسا معبود ہے جو تمہارے لئے رات کو لے آوے جس میں تم آرام پاؤ؟ کیا تم (اس شاہد قدرت کو) دیکھتے نہیں (پس انفراد فی القدرت بھی مقتضی انفراد فی الالوہیت کو ہے) اور (وہ منعم ایسا ہے کہ) اس نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن کو بنایا تاکہ تم رات میں آرام کرو اور تاکہ (دن میں) اُس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (ان دونوں نعمتوں پر) تم (اللہ کا) شکر کرو (پس انعام میں منفرد ہونا بھی مقتضی اختصاص فی الالوہیت کو ہے۔ پس کل صفات کمال جو اس مقام پر استدلال کے لئے مذکور ہیں یہ ہوئے (۱) خالق ہونا (۲) مختار تشریع ہونا (۳) علم (۴) حکومت (۵) قوت و وسعت سلطنت (۶) قدرت (۷) افاضہ نعمت۔ ف: رات ہمیشہ ہونا اس طور پر کہ شمس کو افق سے طلوع نہ ہونے دے یا اس کا نور سلب کر لے اور دن کا ہمیشہ ہونا اس طرح کہ شمس کو غروب نہ ہونے دے یا بلا شمس ایسا نور پیدا کر دے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُ تَعَالَى: وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ..... یعنی حق تعالیٰ کا سا اختیار نہیں اور وہ اختیار مستقل ہے اور اپنے اختیار کے غیر مستقل ہونے کا علما و عملاً متحضر رکھنا ہی جبر محمود ہے۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یعنی جیسے کوئی اور خالق نہیں اور جیسے کسی اور کو اختیار تکوینی و تشریحی نہیں جس کا اوپر ذکر تھا ۱۲ منہ۔

مُلَاحَظَاتُ التَّرْجُمَةِ: اِقْوَلُهُ فِی کَانَ لَہُمْ حَقٌّ اَفِیْدَ مِنَ اللّٰمِ ۱۲۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِی لَہِ الْحَمْدُ: لَاقٍ اِفَادَہُ اللّٰمِ ۱۲۔

الکَلَامُ: اِنْ جَعَلَ اللّٰہُ الْخَ فِی الرُّوحِ اِنْ هَہَا اَشْکَالًا وَہُوَ اِنْ جَعَلَ اللَّیْلَ سَرْمَدًا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَةِ اِنْ تَحَقَّقَ لَمْ یَتَّصِرِ الْاِتِّیَانُ بِضِیَاءٍ اَصْلًا لَا جَمَاعَ الْمُتَّصِرِیْنَ فَمَا مَعْنٰی التَّقْرِیدِ بِقَوْلِهِ غَیْرِ اللّٰہِ وَکَذَا فِی عَکْسِهِ الْجَوَابُ اِنْ الْمَرَادُ لَیْسَ سَوٰی اِنْ اَلْهَتَمُ لَا یَقْدِرُونَ عَلٰی الْاِتِّیَانِ بِنَهَارٍ بَعْدَ لَیْلِ وَبَلِیْلِ اِذَا ارَادَ اللّٰہُ تَعَالٰی شَاءَ اَسْتَمَرَّ اَحَدُهُمَا وَاِنَّمَا الْقَادِرُ عَلٰی الْاِتِّیَانِ بِذَلِکَ هُوَ اللّٰہُ سُبْحَانَهُ وَحْدَهُ مِنْ غَیْرِ نَظَرٍ اِلٰی کَوْنِ ذَلِکَ الْاِتِّیَانِ مَقْدِمًا بِتِلْکَ الْاِرَادَةِ ۱۵ مَخْتَصَرًا ۱۲۔

اللُّغَاتُ: الْخَیْرَةُ مِنَ التَّخْیِیْرِ کَالطَّیْرَةِ مِنَ التَّطْیِیْرِ فِی اَنَّهُ اسْمٌ مُسْتَعْمَلٌ بِمَعْنٰی الْمَصْدَرِ وَہُوَ التَّخْیِیْرِ ۱۲ منہ۔ سَرْمَدًا دَائِمًا مُتَّصِلًا مِنَ الرَّدِّ وَاِلَیْہِمُ زَائِدَةٌ کَذَا فِی النَّیْسَابُورِ ۱۲۔

النَّجْوُ: سَرْمَدًا مَفْعُولٌ ثَانٍ اَوْ حَالٌ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ اَفَلَا تَسْمَعُونَ وَاَفَلَا تَبْصُرُونَ۔ لَمْ یَعْکَسْ مَعَ اِنْ الْاَوْفَقُ بِالضِّیَاءِ الْاَبْصَارِ وَبِالْبَلِیْلِ السَّمْعِ وَوَجْہُهُ عِنْدَ هَذَا الْعَبْدِ الْاِشَارَةُ اِلٰی الْجَمْعِ بَيْنَ الْاَبْصَارِ وَالسَّمْعِ فِی کَلَامِ الْمَوْضِعِیْنَ فَالْاَبْصَارُ لَمَّا کَانَ تَحْقِیْقُهُ اَظْہَرَ فِی الضِّیَاءِ لَمْ یَصْرَحْ بِہِ وَنَبَّہَ عَلٰی السَّمْعِ هُنَاکَ وَالسَّمْعُ لَمَّا کَانَ تَحْقِیْقُهُ اَظْہَرَ فِی اللَّیْلِ لَمْ یَصْرَحْ بِہِ وَنَبَّہَ عَلٰی الْاَبْصَارِ هُنَاکَ وَهَذَا مِنَ الْوَاهِبِ۔ قَوْلُهُ: بِضِیَاءٍ بَلَا تَقْرِیدَهُ بِالْصِفَةِ وَدُونَ اِنْ یَقَالُ بِالنَّهَارِ وَقَوْلُهُ بَلِیْلِ بِتَقْرِیدِهِ بِصِفَةِ تَسْکُونٍ فِیْہِ دُونَ اِنْ یَقَالُ بِظِلَامٍ اِشَارَةً اِلٰی اَنْ الْمَطْلُوبُ فِی النَّهَارِ هُوَ الضِّیَاءُ لَا النَّهَارُ بِذَاتِهِ وَالْمَطْلُوبُ فِی اللَّیْلِ هُوَ السَّکُونُ لَا الظِّلَامُ فَافْہَمُ ۱۲۔

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَآئِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُزْعِمُونَ ۱۶ وَتَزْعُمَانِ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا

۱۶ هَاتُوا بُرْہَانَكُمْ فَعَلِمُوْا اَنَّ الْحَقَّ لِلّٰہِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ ۱۷ اِنَّ قَارُوْنَ کَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسٰی

فَبَغٰی عَلَیْہِمُ ۱۸ وَاتَّيْنٰہُ مِنَ الْکُنُوْزِ مَا اِنْ مَفَاتِحَہُ لَتَنُوْا بِالْعَصْبَةِ اُولٰٓئِی الْقُوَّةِ ۱۹ اِذْ قَالَ لَہٗ قَوْمُہٗ

لَا تَفْرَحُوْا اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ الْفَرِحِیْنَ ۲۰ وَابْتَغِ فِیْمَا اٰتٰکَ اللّٰہُ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِیْبَکَ مِنَ الدُّنْیَا

وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۸﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَعًا ۖ وَلَا يَسْأَلُ عَنْ دُنُوهُمْ الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۹﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿۲۰﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُفْلِحُهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿۲۱﴾ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ﴿۲۲﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاهُ وَيُكَانُّهُ يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاهُ وَيُكَانُّهُ يَقُولُونَ

لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۲۳﴾

۱۸

اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر فرما دے گا کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے اور ہم پر امت میں سے ایک ایک گواہ نکال کر لائیں گے پھر ہم (ان مشرکین سے) کہیں گے کہ (اب) اپنی کوئی دلیل (صحت شرک کے دعوے پر) پیش کرو (سو اس وقت) ان کو معلوم ہو جائے کہ سچی بات اللہ ہی کی تھی اور (دنیا میں) جو کچھ باتیں گھڑا کرتے تھے (آج) کسی کا پتہ نہ رہے گا۔ قارون موسیٰ (علیہ السلام) کی برادری میں سے تھا سو وہ (کثرت مال کی وجہ سے) ان لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا اور (اس کے مال کی کثرت یہ تھی کہ) ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں مٹی گئی زور آور شخصوں کو گراں بار کر دیتی تھیں۔ جبکہ اس کو اس کی برادری نے (سمجھانے کے طور پر) کہا کہ تو اس مال و حشت پر اتر امت واقعہ اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور (یہ بھی کہا کہ) تجھ کو اللہ نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جستجو کیا کر اور دنیا سے اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) فراموش مت کر اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ) احسان کیا کر اور دنیا میں فساد کا خواہاں مت ہو بیشک اللہ تعالیٰ اہل فساد کو پسند نہیں کرتا۔ قارون (یہ سن) کہنے لگا کہ مجھ کو تو سب کچھ میری ذاتی سہزندی سے ملا ہے کیا اس قارون نے (اخبار متواترہ سے) یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو قوت (مالی) میں (بھی) اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی) ان کا (اس سے) زیادہ تھا اور اہل جرم سے ان کے گناہوں کا (تحقیق کرنے کی غرض سے سوال نہ کرنا پڑے گا۔ پھر ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ وہ اپنی آرائش (اور شان) سے اپنی برادری کے سامنے نکلا جو لوگ (اس کی برادری میں) دنیا کے طالب تھے (گو مؤمن ہوں) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملا ہوتا جیسا کہ قارون کو ملا ہے واقعہ وہ بڑا صاحب نصیب ہے اور جن لوگوں کو (دین کی) فہم عطا ہوئی تھی وہ ان حریفوں سے کہنے لگے اے تمہارا ناس ہو (تم اس دنیا پر کیا لچاتے ہو) اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس دنیاوی کردار سے) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھر) وہ ثواب کامل کے طور پر ان ہی کو دیا جاتا ہے جو دنیا کی حرص و طمع سے (صبر کرنے والے ہیں۔ پھر ہم نے اسے اور اس کے محل سرائے کو (اس کی شرارت بڑھ جانے سے) زمین میں دھنسا دیا سو کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی جو اس کو اللہ (کے عذاب) سے بچا لیتی اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچا سکا اور کل (یعنی پچھلے قریب زمانہ میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ (آج اس کو زمین دھنسا دیکھ کر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا ہے اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور (بھی چاہے) تنگی سے دیئے لگتا ہے۔ اگر ہم پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا۔ بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہوتی۔ ﴿۲۳﴾

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر دلائل توحید سے پہلے بھی تو بیخ علی الشریک کی حکایت میں مذمت شرک کی مذکور تھی۔ اب دلائل توحید کے بعد پھر اسی طرز سے مذمت شرک کی مذکور ہے اور دونوں میں یہ فرق ہو سکتا ہے کہ اول جگہ بطور بیان دعویٰ کے ہے اور دلائل توحید سے اس پر استدلال ہے کہ شرک کا مذموم ہونا ان دلائل سے ثابت ہے اور اس جگہ بطور انتاج و تفریع کے ہے کہ ان دلائل سے شرک کا مذموم ہونا ثابت ہوا جیسے یوں کہا جاوے العالم حادث لانه متغیر و کل متغیر حادث فالعالم حادث: اور یا اہتمام و مبالغہ کی غرض سے اس کو تکرار کہا جاوے۔

حکایت تو بیخ مشرکین در قیامت: وَ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۲۴﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۲۵﴾ اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر فرماوے گا (تاکہ اور لوگ بھی ان کی رسوائی سن لیں) کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے اور



(گو خود ان کے قول سے بھی ان پر حجت قائم ہو جاوے گی لیکن اقرار کے ساتھ شہادت بھی جمع کر دی جاوے گی اس طرح سے کہ) ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ (بھی) نکال کر لائیں گے (مراد اس سے انبیاء ہیں کہ وہ ان کے کفر کی گواہی دیں گے) پھر ہم (ان مشرکین سے) کہیں گے کہ (اب) اپنی (کوئی) دلیل (صحت شرک کے دعویٰ پر) پیش کرو سو (اس وقت) ان کو (بے یقین) معلوم ہو جاوے گا کہ سچی بات خدا کی تھی (جو انبیاء کے ذریعہ سے بتلائی گئی ہے اور شرک کا دعویٰ جھوٹا تھا) اور (دنیا میں) جو کچھ باتیں گھڑا کرتے تھے (آج) کسی کا پتہ نہ رہیگا (کیونکہ انکشاف حق کیلئے باطل کا غائب ہو جانا لازم ہے۔ ف: اوپر: عاذاً آجبتہ میں کفار سے انبیاء کو جواب دینے کی نسبت سوال مذکور تھا اور یہاں خود انبیاء سے شہادت دلوانا مذکور ہے۔ اس تفاوت سے بھی مجموعہ بدل گیا اور تکرار نہ رہا۔ لسط: اوپر: وَ قَالُوا اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰى سَ وَ ضَلَّ عَنْهُدُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتُرُوْنَ ؕ تک مختلف عنوان سے کفر کا مبعوض عند اللہ و موجب خسران ہونا اور بطر بالمعیشہ اور متاع حیات دنیا کا ہلاک و عذاب سے نہ بچا سکتا معلوم و مفہوم ہوا ہے۔ آگے قصہ قارون سے اس مجموعہ کی تائید فرمائی جاتی ہے۔

قصہ قارون: اِنْ قَارُوْنَ كَانُ مِنْ قَوْمٍ مِّنْهُنَّ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ كَانَتْ لَا يُفْقِدُ الْكَفَرُوْنَ ؕ قارون (کا حال دیکھ لو کہ کفر و خلاف کرنے سے اس کو کیا ضرر پہنچا اور اس کا مال و متاع کچھ کام نہ آیا بلکہ اس کے ساتھ وہ مال و متاع بھی برباد ہو گیا۔ مختصر قصہ اس کا یہ ہے کہ وہ) موسیٰ (علیہ السلام) کی برادری میں سے (یعنی بنی اسرائیل میں سے بلکہ ان کا چچا زاد بھائی) تھا (کنانی الدر) سو وہ (کثرت مال کی وجہ سے) اُن لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا اور (مال کی اس کے پاس یہ کثرت تھی کہ) ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں کئی کئی زور آور شخصوں کو گراں بار کر دیتی تھیں (یعنی ان سے جتکلف اٹھتی تھیں تو جب کنجیاں اس کثرت سے تھیں تو ظاہر ہے کہ خزانے بہت ہی ہوں گے اور یہ تکبر اس وقت کیا تھا) جبکہ اس کو اس کی برادری نے (سمجھانے کے طور پر) کہا کہ تو (اس مال و شہرت پر) اتر امت واقعی اللہ تعالیٰ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور (یہ بھی کہا کہ) تجھ کو خدا نے جتنا دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی جستجو کیا کر اور دنیا سے بھی اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) فراموش مت کر اور (مطلب ابتغ اور لَا تَتَسَنَّسْ کا یہ ہے کہ) جس طرح خدا تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ) احسان کیا کر اور (خدا کی نافرمانی اور حقوق واجبہ ضائع کر کے) دنیا میں فساد کا خواہاں مت ہو (یعنی گناہ کرنے سے دنیا میں فساد ہوتا ہے کقولہ تعالیٰ: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ [الرُّوم: ۴۱] بالخصوص متعدی گناہ) بے شک اللہ تعالیٰ اہل فساد کو پسند نہیں کرتا (یہ سب نصیحت مسلمانوں کی طرف سے ہوئی غالباً یہ مضامین موسیٰ علیہ السلام نے اول فرمائے ہوں گے پھر مکرر دوسرے مسلمانوں نے ان کا اعادہ کیا ہوگا) قارون (یہ سن کر) کہنے لگا کہ مجھ کو تو یہ سب کچھ میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے (یعنی میں وجوہ و تدابیر معاش کی خوب جانتا ہوں اس سے میں نے یہ سب جمع کیا ہے پھر میرا تفاخر بے جا نہیں اور نہ اس کو نبی احسان کہا جاسکتا ہے اور نہ کسی کا اس میں کچھ استحقاق ہو سکتا ہے۔ آگے اللہ تعالیٰ اس کے اس قول کو رد فرماتے ہیں کہ) کیا اس (قارون) نے اخبار متواترہ سے (یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر چکا ہے جو قوت (مالی) میں (بھی) اس سے کہیں بڑھے ہوئے تھے اور مجمع (بھی اس سے) ان کا زیادہ تھا اور (صرف یہی نہیں کہ بس ہلاک ہو کر چھوٹ گئے ہوں بلکہ بوجدان کے ارتکاب جرم کفر اور اللہ تعالیٰ کو یہ جرم معلوم ہونے کے قیامت میں بھی معذب ہوں گے جیسا وہاں کا قاعدہ ہے کہ) اہل جرم سے ان کے گناہوں کا تحقیق کرنے کی غرض سے) سوال نہ کرنا پڑے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے گو تفریع و توخیج کے لئے سوال ہو۔ لفظ تعالیٰ: لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ [الحجر: ۹۲] مطلب یہ کہ اگر قارون اس مضمون پر نظر کرتا تو ایسی جہالت کی بات نہ کہتا کیونکہ ہلاکت دنیویہ سے قدرت حقیقیہ کے تحت میں اور مواخذہ اخرویہ سے حکومت حقیقیہ کے تحت میں داخل ہونا ظاہر ہے۔ پھر ایسے شخص کی کیا قدرت کہ اپنے اکتساب کو علت حقیقیہ سمجھے اور ایسے شخص کی کیا رائے کہ حقوق واجبہ کی نفی کرے) پھر (ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ) وہ اپنی آرائش (اور شان) سے اپنی برادری کے سامنے نکلا جو لوگ (اس کی برادری میں) دنیا کے طالب تھے (گو مومن ہوں جیسا اُن کے اگلے قول وَ يَكُنَّ اللّٰهُ يَبْسُطُ..... سے ظاہر معلوم ہوتا ہے وہ لوگ) کہنے لگے کیا خوب ہوتا کہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملا ہوتا جیسا قارون کو ملا ہے واقعی وہ بڑا صاحب نصیب ہے (یہ تمنا حرص کی تھی۔ اس سے کافر ہونا لازم نہیں آتا جیسا اب بھی بعض آدمی باوجود مسلمان ہونے کے شب و روز دوسری قوموں کی ترقیاں دیکھ کر لپچاتے ہیں اور اس کی فکر میں لگے رہتے ہیں) اور جن لوگوں کو (دین کی) فہم عطا ہوئی تھی وہ (ان حرصوں سے) کہنے لگے ارے تمہارا ناسمجھو (تم اس دنیا پر کیا لپچاتے ہو) اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس دنیوی کروفر سے) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھر ایمان و عمل صالح والوں میں سے بھی) وہ (ثواب کامل طور پر) ان ہی لوگوں کو دیا جاتا ہے جو (دنیا کی حرص و طمع سے) صبر کرنے والے ہیں (پس تم لوگ ایمان کی تکمیل و عمل صالح کی تحصیل میں لگو اور حد شرعی کے اندر دنیا حاصل کر کے اس کی حرص و طمع سے صبر کرو) پھر ہم نے اس قارون کو اور اس کے محل سرائے کو (اس کی شرارت بڑھ جانے سے) زمین میں دھنسا دیا سو کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی جو اس کو اللہ (کے عذاب سے بچالیتی) گو وہ بڑی جماعت والا تھا) اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچا سکا اور کل (یعنی پچھلے قریب زمانہ میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ (آج اس کے حسف کو دیکھ کر) کہنے لگے بس جی یوں معلوم

ہوتا ہے کہ (رزق کی فراخی اور تنگی کا مدار خوش نصیبی یا بد نصیبی پر نہیں ہے بلکہ یہ تو محض حکمت تکوینیہ سے اللہ ہی کے قبضہ میں ہے بس) اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے روزی دے دیتا ہے اور (جس کو چاہے) تنگی سے دینے لگتا ہے (یہ ہماری غلطی تھی کہ اس کو خوش نصیبی سمجھتے تھے۔ ہماری توبہ ہے اور واقعی) اگر ہم پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا (کیونکہ معصیت حرص و حب دنیا کے ہم بھی مرتکب ہوئے تھے) بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہوتی (گو چند روز مزے لوٹ لیں مگر انجام پھر خسران ہے۔ بس فلاح معتد بہ اہل ایمان ہی کے ساتھ مخصوص ہے) ف: بعض کو تہ اندیشوں کو کنجیوں کے مضمون میں استبعاد ہوا ہے لیکن اگر تھوڑا غور کیا جاوے تو عادی استبعاد بھی نہیں۔ مثلاً اگر عصبہ کا مصداق دس آدمیوں کو لیا جاوے جیسا بعض اہل لغت کا قول ہے اور ایک ایک کے لئے پانچ پانچ سیر کا بوجھ فرض کیا جاوے کہ کنجیوں کو لے کر چلنے کا جو طریقہ ہے کہ ہاتھ میں یا جیب میں یا کمر بند وغیرہ میں رکھی جاتی ہے و نیز اجرام محکاثہ مکترہ کا گودزن کم ہو مگر اجرام متخللہ منبسطہ کے اٹھانے کی نسبت ان کا اٹھانا محتاج تکلف ہوتا ہے گو وزن دونوں کا برابر ہو اور تکلف کے معنی میں بھی توسع کیا جاوے اور ایک کنجی ایک ایک تولہ کی قرار دی جاوے تو ایک ایک آدمی کے حصہ میں چار سو کنجیاں آتی ہیں اور دس آدمی کے مقابلہ میں چار ہزار کنجیاں ہوتی ہیں۔ اگر ایک کنجی ایک ایک صندوق کی سمجھی جاوے تو چار ہزار صندوق ہوئے تو ایک امیر کبیر کے پاس چار ہزار صندوق نقد ہونے سے پُر ہونا کوئی مستبعد امر نہیں ہے یقیناً اتنے روپے والے اب بھی ہوں گے اور ویلکم کا جو ترجمہ کیا گیا ہے اس سے مقصود بدعا نہیں بلکہ ترجمہ یا تنبیہ علی الخطا کے موقع پر ایسا کلمہ ہمارے محاورہ میں بھی بولا جاتا ہے۔ اسی طرح عربی کا محاورہ ہے اور لَا يُلْقِيهَا إِلَّا الضَّيُّوْنَ ۝ میں جو کامل کی قید لگائی اس کی وجہ ظاہر ہے کہ نفس ثواب مطلق مومن کے لئے حاصل ہے اور قارون جس شرارت کی وجہ سے حذف کیا گیا اس کی نسبت درمنثور میں کئی محدثوں سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اس کو احکام شرعیہ خصوص حکم زکوٰۃ کی وجہ سے عداوت تھی۔ اس نے کسی فاجرہ عورت کو کچھ روپے دے کر بہکایا کہ تو مجمع عام میں موسیٰ علیہ السلام پر فحور کی تہمت لگانا۔ جب اس کا موقع ہوا اللہ تعالیٰ نے اس عورت کو ہدایت کی اور اس نے سچا سچا واقعہ بیان کر دیا۔ اس وقت موسیٰ علیہ السلام کو غصہ آیا اور بد دعا فرمائی جس سے وہ مع اپنے گھریلو کے زمین میں غرق ہو گیا اور قرآن مجید میں ایک جگہ اس قدر آیا ہے: فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُبِهِ آگے اس کی تفصیل میں فرمایا ہے: وَمِنْهُمْ مَّنْ خَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ [العنکبوت: ۲۷] اور ذنب عام ہے ممکن ہے کہ یہی ذنب مذکور ہو یا اس کے سوا اور بھی ہو اور سب سے بڑھ کر کفر کرنا اور ایمان نہ لانا ذنب ہے۔ شاید یہ پہلے ہی ایمان نہ لایا ہو جیسا سورہ مومن میں آیت: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَّابٍ [المومن: ۲۳-۲۴] سے ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ لَا تَقْرُءْ اِی طرح احوال و واردات کو اپنی طرف منسوب کر کے اس پر فرح ہونا مذموم ہے اور اگر نعمتوں کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے اس پر فرح کرے تو وہ مطلوب اور آیت: قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا [یوس: ۵۸] میں مامور ہے اور مراد اس نسبت سے احتضار ہے نہ کہ اعتقاد، کیونکہ نسبت اعتقادی غیر اللہ کی طرف وہ تو کفر ہے اس میں کلام نہیں۔ قولہ تعالیٰ: قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي اِی طرح ثمرات کو اپنی سعی اور مجاہدہ کی طرف منسوب کرنا مذموم ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ اس قول کے مقابلہ میں قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا۔ یہ اس پر دال ہے کہ علم معتبر وہ ہے جس سے دنیا مقصود نہ ہو اور یہ دلالت ظاہر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَيُلْكَمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن كَلَّمَهُ زجر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ نصیحت میں زجر بھی مشروع ہے جبکہ بات واضح ہو اور مخاطب نہ سمجھے۔ قولہ تعالیٰ: لَا يُلْقِيهَا إِلَّا الضَّيُّوْنَ ۝ دال ہے مطلوب بیت مجاہدہ پر۔

مُلْكًا مَّا تَلَوَّاهُمْ: اقولہ فی فبغی: تکبر۔ کذا فی المدارك ۳۔ اقولہ فی ولا تنس نصیحت: آخرت میں لے جانا ماخذہ قولہ ابن عباس ان تعمل فیہا لاخرتک کما فی الروح ۳۔ اقولہ فی لا تبغ الفساد گناہ کرنے سے کذا فی الخازن ۳۔ اقولہ فی ویلکم: تمہارا ناس ہو ترجمہ بهذا اللفظ لا الهلاک للتطابق بین الاصل والترجمة لا اشتراكهما فی معنی الهلاک باعتبار الاصل وفی معنی الزجر للنصح والاشفاق باعتبار التجوز والمراد به هنا الثانی ۳۔ اقولہ فی اصبح ومکانه وامس: یعنی بچھلے و قولہ: اس جیسے و قولہ کہنے لگے اول اشارۃ الی ان امس یراد به الزمان القریب مجازاً والثانی اشارۃ الی ان المکان مصدر والمضاف مقدر ای تمنوا کونہم مثله والثالث اشارۃ الی ان اصبح بمعنی صار ۳۔

اللَّخَائِفِ: اقولہ قارون اسم اعجمی منع الصرف للعلمیة والعجمة کذا فی الروح۔ قولہ: لتنوء بالعصبة من نار به الجمل اذا ثقله حتی اماله فالیاء للتعدیة۔ قولہ لا تنس لا شریک ۳۔ قولہ ویکان هو مرکب من کلمۃ وہی اسم فعل بمعنی اعجب وتكون للتندم والتحسر وکان بمعنی اظن واقدر فیہ عاریۃ من معنی التشبیہ جنی به للتحقیق۔ کذا فی الخازن مجملًا وفی الروح مفصلاً ۳۔ النجی: قولہ اذا قال عاملہ مقدر ای اظهر الفرح اذا الخ۔ قولہ عندی صفة لعلم۔ قولہ: فخرج عطف علی قال وما بینہما اعتراض ۳۔



الْبَلَاغَةُ: قوله ضل اى غاب عنهم غيبة الشئ الضائع فضل مستعار لمعنى غاب استعارة تبعية ۳۔ قوله قال الذين اوتوا العلم لم يقل قال الذين لا يريدون الدنيا اشاره الى مقتضى العلم ۴۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۵۷ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵۸ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّیْ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۵۹ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ۶۰ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۶۱ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۶۲

یہ عالم آخرت ہم ان ہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا اور نیک نتیجہ متقی لوگوں کو ملتا ہے جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آوے گا اس کو اس (کے مقتضا) سے بہتر (بدلہ) ملے گا اور جو شخص بدی لے کر آوے گا سو ایسے لوگوں کو جو کہ بدی کے کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا کہ وہ کرتے تھے۔ جس اللہ نے آپ پر قرآن (کے احکام پر عمل اور اس کی تبلیغ) کو فرض کیا ہے (وہ آپ کو آپ کے) اصل وطن (یعنی مکہ) میں پھر پہنچائے گا۔ آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ (اللہ کی طرف کون ہے) کون سچا دین لے کر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں (مبتلا ہے) اور آپ کو (اپنے نبی ہونے کے قبل) یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب نازل کی جائے گی مگر محض آپ کے رب کی مہربانی سے اس کا نزول ہوا سو آپ ان کافروں کی ذرا تائید نہ کیجئے اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نہ ہونے پائے (جیسا اب تک بھی نہیں ہونے پایا) کہ یہ لوگ آپ کو ان حکام سے روک دیں اور آپ (بدستور) اپنے رب (کے دین) کی طرف لوگوں کو بلاتے رہیں اور ان مشرکوں میں شامل نہ ہوئے اور جس طرح اب تک آپ شرک سے معصوم ہیں اسی طرح آئندہ بھی اللہ کے ساتھ کسی معبود کو نہ پکارنا۔ اس کے سوا کوئی معبود ہونے کے قابل نہیں (اسلئے) کہ سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں اسکی ذات کے۔ اسکی حکومت کے جس کا ظہور کامل قیامت میں ہے اور اسی کے پاس سب کو جانا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر قصہ قارون میں بَغْي عَلَيْهِمْ اور لَا تَبْغِ الْفُسَادَ سے تکبر اور معصیت اور فرح اور اس کے مرتکب کا مذموم اور مطرود ہونا اور ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ سے ثواب آخرت و ایمان و عمل صالح کا خیر اور مقصود ہونا مذکور ہوا ہے اور اس سے پہلے بھی بطور معیشت و متاع دنیا کا باطل و فانی ہونا اور مَا عِنْدَ اللَّهِ کا خیر اور باقی ہونا ارشاد ہوا تھا آگے اسی کی تقویت و توضیح کے لئے ثواب آخرت کا حصول عدم علو و فساد اور تقویٰ کے ساتھ مشروط ہونا اور آخرت میں اعمال کا مدار ہونا بیان فرماتے ہیں۔

مناط بودن طاعت و معصیت برائے جزا و سزائے آخرت: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ (الی قولہ تعالیٰ) إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵۸ یہ عالم آخرت (جس کے ثواب کا مقصود اوپر ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ میں بیان ہوا ہے) ہم انہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بننا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا (یعنی نہ تکبر کرتے ہیں کہ معصیت نفسانیہ ہے اور نہ کوئی ظاہری گناہ کرتے ہیں خصوص گناہ متعدی جیسا فرعون و قارون علو و فساد کے مرتکب ہوئے کمافی قولہ: إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا إِلَى قَوْلِهِ مَكَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ: وَقَوْلُهُ تَعَالَى: لَا تَبْغِ الْفُسَادَ) اور (صرف ترک نواہی پر اکتفا کافی نہیں بلکہ) نیک نتیجہ متقی لوگوں کو ملتا ہے (جو ترک نواہی کے ساتھ امتثال اوامر کا بھی کرتے ہوں اور کیفیت ان اوامر و نواہی کے امتثال و عدم امتثال پر نتائج مرتب ہونے کی آخرت میں یہ ہوگی کہ) جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آوے گا اس کو اس (کے مقتضا) سے بہتر (بدلہ) ملے گا (کیونکہ مقتضا تو صرف اس قدر ہے کہ عمل کی حیثیت کے موافق عوض ملے مگر وہاں زیادہ ملے گا جس کا اقل درجہ دس حصہ ہے) اور جو شخص بدی لے کر آوے گا سو ایسے لوگوں کو جو کہ بدی کا کام کرتے ہیں اتنا ہی بدلہ ملے گا جتنا وہ کرتے تھے (یعنی اُس کے مقتضا سے زیادہ نہ ملے گا) ف: یہ علو اور اگر حد کفر تک ہے تب تو مطلقاً مانع حصول ثواب آخرت ہے اور اگر حد کفر تک نہیں ہے تو مانع حصول کمال ثواب آخرت ہے اور یویدون کے لانے میں اشارہ ہے کہ عزم معصیت بھی معصیت ہے گو معصیت پر دسترس نہ ہو اور کچھ مضامین اس مقام کے متعلق سورہ انعام کے اخیر رکوع آیت من جاء بالحسنة کی تفسیر میں گزر چکے ہیں ملاحظہ فرمائے جاویں۔

لِمَط: اوپر رسالت اور توحید اور بعث کے مضامین دور سے چلے آ رہے ہیں بلکہ اگر قصہ موسیٰ سے رسالت ٹھہرے پر استدلال ہو سکنے کے اعتبار سے اس قصہ کو

بھی مضمون رسالت کے متعلق کہا جاوے تو گویا شروع سورت ہی سے یہ سلسلہ چلا آ رہا ہے آگے خاتمہ میں نہایت بلاغت ووجازت سے ان ہی مضامین رسالت و توحید و بعث کی تکریر بطور تلخیص کے ہے اور مضمون رسالت کے ساتھ آپ کا تسلیہ اور مضمون توحید کے ساتھ سب ممکنات کا اضمحلال وجود اور مضمون بعث کے ساتھ مجازات کا بیان ہے۔ پس خاتمہ گویا مضامین سورت کی میزان کل اجمالی ہے۔ ان آیات کی تفسیر میں بعض روایات کو بھی دخل ہے۔ روایت اولیٰ: جب حضور ﷺ ہجرت کر کے مدینہ کو چلے گئے پہنچ کر آپ کو مکہ کا جو کہ آپ کا وطن تھا اشتیاق ہوا۔ وہاں بطور وعدہ کے یہ آیت نازل ہوئی: **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ** ..... جس میں آپ کو مکہ میں دوبارہ جانے کی خبر دی گئی جو فتح مکہ کے روز نہایت خوبی و کامیابی کے ساتھ پوری ہوئی کذا فی الدر المنثور بروایات عدیدہ منها رواية البخاری۔ روایت ثانیہ: کفار مکہ آپ سے کہا کرتے تھے: **إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ** ..... اس کا جواب دیا گیا: **قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ**۔ روایت ثالثہ: کفار مکہ آپ سے کہا کرتے کہ آپ اپنے آباؤ اجداد کا دین اختیار کر لیجئے اس پر فرمایا گیا: **فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْكَافِرِينَ**۔ یہ اخیر کی دو روایتیں مکی السنہ نے معالم میں نقل کی ہیں اور اگرچہ سند نہیں ذکر کی ہے لیکن الفاظ قرآنیہ کے چسپاں ہونے سے صحت کا ظن ہوتا ہے اور ایسی گفتگو میں کفار سے صادر ہونا یقینی ہیں خواہ کسی عنوان اور کسی لفظ سے ہوں واللہ اعلم۔ اور اس تحریر کے بعد لباب میں مع سند اس قسم کی روایت نظر سے گزری جو سورہ احزاب کی تفسیر کے شروع میں ملخصاً اور اس کے حاشیہ عربی میں مکمل مذکور ہے اور گو سند اس کی ضعیف ہے مگر تاہم کو مضمر نہیں کمالا متکملی اور یہاں یہ عبارت سورہ مذکورہ کی تفسیر لکھتے وقت بڑھائی گئی ہے۔

خاتمہ در تقریر رسالت و توحید و بعث: **إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ** (الہی قولہ تعالیٰ) **لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** (اور آپ کے ان مخالفین نے جو آپ کو پریشان کر کے ترک وطن پر مجبور کیا ہے جس کی اضطراری مفارقت کا آپ کو صدمہ ہے تو آپ تسلی رکھیں) جس خدا نے آپ پر قرآن (کے احکام پر عمل اور اس کی تبلیغ) کو فرض کیا ہے (جو مجموعاً دلیل ہے آپ کی نبوت کی) وہ آپ کو (آپ کے) اصلی وطن (یعنی مکہ) میں پھر پہنچا دے گا (اور اس وقت آپ آزاد اور غالب اور صاحب سلطنت ہوں گے اور ایسی حالت میں اگر دوسری جگہ قیام کے لئے تجویز کی جاتی ہے بمصلحت و باختیار ہوتی ہے جس سے رنج نہیں ہوتا اور مبتدا کو الذی فرض سے اسلئے تعبیر کیا کہ اس میں اس پیشین گوئی کے صدق پر تنبیہ ہے کیونکہ حاصل کلام کا یہ ہے کہ جس نے آپ کو نبی و صاحب وحی بنایا ہے اور نبی سے جو وعدہ کیا جاتا ہے وہ بوجہ قطعی ہونے وحی کے یقیناً صادق ہوتا ہے وہ آپ سے یہ وعدہ کرتا ہے پس بالیقین واقع ہوگا اور اس میں **فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ** سے نقلاً اور وقوع پیشین گوئی سے عقلاً دلیل ہوگئی آپ کی نبوت کی اور باوجود آپ کے تحقق نبوت کے جو یہ لوگ آپ کو غلطی پر اور اپنے کو حق پر سمجھتے ہیں تو) آپ (ان سے) فرمادیتے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون سچا دین لے کر (منجانب اللہ) آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں (بتلا) ہے (یعنی میرے حق پر ہونے اور تمہارے باطل پر ہونے کے دلائل قطعیہ موجود ہیں مگر جب ان سے کام نہیں لیتے تو اخیر جواب یہی ہے کہ خیر خدا کو معلوم ہے وہ تمہارے دے گا) اور (آپ کی یہ دولت نبوت محض خدا داد ہے حتیٰ کہ خود) آپ کو (نبی ہونے کے قبل) یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب نازل کی جاوے گی مگر محض آے کے رب کی مہربانی سے اس کا نزول آسمان سے آوا (ان لوگوں کی خرافات کی طرف توجہ نہ کیجئے اور جس طرح اب تک ان سے الگ تھلگ رہے آئندہ جی کی طرح) ان کافروں کی ذرا تاہم نہ کیجئے اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نہ ہونے پاوے (جیسا اب تک بھی نہیں ہونے پایا) کہ یہ لوگ آپ ان احکام سے روک دیں اور آپ (بدستور) اپنے رب (کے دین) کی طرف (لوگوں کو) بلاتے رہیں اور (جس طرح اب تک مشرکوں سے کوئی تعلق نہیں رہا اسی طرح آئندہ ہمیشہ) ان مشرکوں میں شامل نہ ہوئے اور (جس طرح اب تک شرک سے معصوم ہیں اسی طرح آئندہ بھی) اللہ کے ساتھ کسی معبود کو نہ پکارنا (ان آیتوں میں کفار و مشرکین کو ان کی درخواستوں سے ناامید کرنا ہے اور روئے سخن ان ہی کی طرف ہے کہ تم جو حضور ﷺ سے دین میں موافق ہونے کی درخواست کرتے ہو اس میں کامیابی کا کبھی احتمال نہیں مگر عادت ہے کہ جس شخص پر زیادہ غصہ ہوتا ہے اس سے بات نہیں کیا کرتے اپنے محبوب سے باتیں کر کے اس شخص کو سنایا کرتے ہیں اور **مَا كُنْتُمْ تَرْجَوْنَ** سے اس لئے کلام شروع کیا کہ اشارہ ہو جائے ان منہیات کے منہیات ہونے کی طرف کہ جو شخص وہی طور پر خدا تعالیٰ کی رحمت سے کہ نبوت سے نوازا گیا ہو بھلا وہ کب کافروں کا موافق ہوگا اور خدا تعالیٰ کے احکام نازلہ کی تعمیل سے کیسے رکے گا اور وہ جب خود دوسروں کو حق کی طرف بلاتا ہے تو خود کیسے مشرک بن جاوے گا اور ایسے الہ و اہب الجود کو چھوڑ کر دوسرے الہ باطل کو کیسے اختیار کر لے گا۔ اور اس توجیہ کی تائید ابن عباس کے اس قول سے ہوتی ہے جو معالم میں ہے کہ یہ خطاب صرف ظاہر میں آپ کو ہے اور مقصود آپ نہیں۔ یہاں تک رسالت کے متعلق مضمون قصدا تھا گو توحید کا بھی ضمناً آ گیا آگے توحید کا مضمون قصدا ہے کہ (اس کے سوا کوئی معبود) (ہونے کے قابل) نہیں (اس لئے کہ) سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجز اس کی ذات کے (پس طریان عدم دلیل ہے عدم قدم کی اور عدم قدم دلیل ہے عدم وجوب کی اور استحقاق عبادت کے لئے وجوب شرط ہے اور شرط کا فوت مستلزم فوت مشروط کو ہے۔ پس اس کے سوا کوئی مستحق عبادت نہ ٹھہرا۔ یہ مضمون توحید کا ہو گیا آگے معاد کا مضمون ہے کہ) اسی کی حکومت ہے (جس کا ظہور کامل قیامت میں ہے) اور اسی کے پاس تم سب کو جانا ہے (پس سب کو ان کے کئے کی جزا دے گا۔ یہ معاد کا مضمون بھی ختم ہو گیا اور شاید رسالت کے مضمون کا ذرا زائد ہونا اس لئے ہو



کہ اس کے (۱) ماننے سے بقیہ دونوں مسئلے بآسانی مان لئے جاتے اس لئے اس کا زیادہ اہتمام ہوا ہو واللہ اعلم (۲) جن روایتوں میں جنت و دوزخ عرش و کرسی کا فناء ہونا آیا ہے جیسا درمنثور میں ہے اگر وہ سند صحیح سے ثابت ہو جاویں تو بھی صحت دلیل و صحت استدلال میں کوئی اشکال نہیں ہا لک عام ہو جاوے گا ہا لک الذات و ہا لک الصفات کو اور صفات سب کی بدلتی ہیں بالخصوص تقید بالزمان کہ اس سے بحر منزہ مطلق کے کوئی خالی نہیں پس سب ہا لک ہوئے اور محل حوادث چونکہ حادث ہوتا ہے اس لئے سب حادث ہوئے اور حدوث دلیل ہے عدم وجوب کی پس استدلال بھی عام رہا۔

وقد تم تفسیر سورۃ القصص بحمد اللہ تعالیٰ للثانی عشر من شهر اللہ المحرم ۱۳۲۵ھ واللہ الموفق لاتمام الباقي۔

ترجمہ: مسائل المسالک: قولہ تعالیٰ: تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا... یہ اس پر دال ہے کہ آخرت سے جس طرح عمل بالمعاصی مانع ہے اور فساد سے یہی مراد ہے اسی طرح کبر بھی اس سے مانع ہے اور علو سے یہ مراد ہے۔ اسی لئے اہل طریق ترک معاصی ہی کا سا اہتمام ازالہ تکبر کا بھی کرتے ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ رُوحٍ میں ہے کہ بحر وجہ حق یعنی ذات حق کے ہر شے یعنی ہر موجود ہا لک ہے یعنی معدوم ہے۔ مراد یہ کہ کالمعدوم ہے کیونکہ اس کا وجود ذاتی نہ ہونے کے سبب ہر وقت قابل عدم ہے پس وہ وجود مثل لا وجود کے ہے اور وحدۃ الوجود کا یہی حاصل ہے۔ پس آیت دلیل ہے مسئلہ وحدۃ الوجود کی۔

ملفوظات التوحید: اقوله فی ما كانوا: اتنا اشارة الى تقدير المثل قبل الموصول ۱۲۔ ۲۔ قوله فی رحمة: نزول ہوا اشارة الى تقدير العامل ای القاه رحمة والا بمعنى لكن ۱۳۔

الروایات: فی الروح اخرج عبد بن حمید وابن ابی حاتم عن عکرمۃ انه قال العلو فی الارض التكبر وطلب الرفث ومنزلة عند سلاطینہا وملوکہا والفساد العمل بالمعاصی واخذ المال بغير حقه الخ ۱۴۔

الکلام: استدلال بقوله نجعلها علی عدم وجود الجنة بالفعل والجواب ان جعل لیس بمعنى الخلق بل بمعنى التخصیص والاعطاء ۱۵۔

البلغة: قوله تلک ای التي سمعتها فی قوله ثواب اللہ خیر۔ قوله من جاء فی الروح عن الکبیر ان فی التعبير بجاء دون عمل دلالة علی ان استحقاق الثواب والعقاب مستفاد من الخاتمة لا من اول العمل ولعل نکتۃ التعبير بعملوا ثانیاً تناتی علیہ ایضاً اه قلت ولعل التاتی بان یقید العمل بالختم علیہ بقریۃ جاء وقال الراغب فی ذکر عملوا ثانیاً دون جاء اشارة الى ان ما یجزون علیہ ما کان عن قصد لان العمل یخصد۔ قلت فالقصد بجاء الى الختم وبعمل الى القصد فحصل من المجموع مجموع القصد والختم علیہ فافهم۔ قوله عملوا السینات فی الروح فی جمع السینات دون الحسنۃ اشارة الى ان ضم السینۃ الى السینۃ لا یزید جزاء هابل جزاء ها اذا انفردت مثل جزائہا اذا انضم الیہا غیرہا وان عدم ضم الحسنۃ لا یؤثر فی مقابلتہا بما هو خیر منہا ۱۶۔ قوله الى معاد وجه التکیر ظاہر لان مکۃ یومئذ كانت معاداً له شان لغلبة المسلمین وظهور عز الاسلام واهله وذل اهل الشریک وحزبه کما فی النیسابور ۱۷۔ قوله: وجه بمعنى الذات مجازاً مرسلًا وقد یختص بما شرف من الذوات وقد یعتبر ذلک ههنا ویجعل نکتۃ للعدول عن الایاه الى ما ههنا ۱۸۔

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

سُورَةُ  
الْمُنَافِقَاتِ  
٢٩ مَكِّيَّةٌ ١٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِيَّا تُهٖ	رُكُوعَاتُهَا
٥٩	٤

اس میں ۶۹ آیات اور ۷ رکوع ہیں

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

سورۃ العنکبوت مکہ میں نازل ہوئی

الْمَ ۝ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۖ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ

اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ۝ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ

مَا يَحْكُمُونَ ۚ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا

يُجَاهِدْ لِنَفْسِهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ

سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾

الْحَمْدُ (بعض مسلمان کو کفار کی ایذاؤں سے گھبرا جاتے ہیں تو) کیا ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ اتنا کہنے پر چھوٹ جائیں گے کہ ہم ایمان لے آئے اور ان کو (قسم

اسم کے مصائب سے) آزمایا نہ جائے اور ہم لو (ایسے واقعات سے) ان لوگوں کو بھی آزمایا چلتے ہیں۔ جو ان سے پہلے (مسلمان) ہونے لگے ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ظاہری علم سے بیان کر رہے گا۔ جو (ایمان کے دعویٰ میں سچے تھے اور جھوٹوں کو بھی حان کر رہے گا۔ ہاں کیا جو لوگ برے برے کام کر رہے ہیں وہ خیال کرتے ہیں کہ ہم

سے کہیں نکل بھاگیں گے ان کی یہ تجویز نہایت ہی بیہودہ ہے۔ جو شخص اللہ سے ملنے کی امید رکھتا ہے (اس کو تو ایسے ایسے حوادث سے پریشان نہ ہونا چاہئے) کیونکہ اللہ تعالیٰ

سے ملنے کا وہ وقت یقیناً ضرور آنے والا ہے۔ (بس سے سارے م غلط ہو جائیں گے) اور وہ سب کچھ سنا سب کچھ جانتا ہے اور جو کچھ محنت کرتا ہے۔ وہ اپنے ہی (منفع) کے لئے کرتا ہے (ورنہ) اللہ تعالیٰ کو (تو) تمام جہان والوں میں کسی کی حاجت نہیں اور (وہ نفع جو طاعت سے پہنچتا ہے اس کا بہانہ ہے کہ) جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور

نیک کام کرتے ہیں ہم ان کے گناہ ان سے دور کر دیں گے اور ان کو ان کے (ان) اعمال (ایمان و اعمال صالحہ کا) استحقاق سے زیادہ اچھا بدلہ دیں گے۔ ﴿۱۰﴾

تفسير: سورة العنكبوت مكية وهي تسع وستون آية كذا في البيضاوى الامن اولها الى قوله ليعلمن المنافقين كذا في الاتقان - لراط:

ہے یا قولاً جیسا بعض غلاة اہل کتاب ایسے اقوال کہتے تھے ید اللہ مغلولۃ۔ ان اللہ فقیر یا انکار نبوت کرتے تھے جس کے متعلق: لَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ

ارشاد ہوا ہے۔ دوسرا مانع تھا بعض کفار کا مسلمانوں پر قوی جبر کرنا جس کا بیان آیت: **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ** میں ہے۔ تیسرا مانع تھا کفار کا مسلمانوں کو اغوا کرنا جس کا بیان آیت: **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَیْنَ** میں ہے۔ چوتھا مانع تھا کفار کا مسلمانوں کو قتل کرنا جس کا بیان آیت: **وَلَا تَقْتُلُوا** میں ہے۔

مضمون خاص عنوان سے سورت سابقہ کے خاتمہ کی آیت: وَلَا يَصُدُّنَّكَ میں مذکور ہوا تھا۔ اس سے فاتحہ کا خاتمہ سے ارتباط بھی ظاہر ہو گیا اور ان موانع کے

درمیان دوسرے مضامین مناسب آگئے ہیں۔ پھر تسلیہ کے لئے بعض قصص اہم سابقہ کے مذکور ہوئے ہیں جن میں ایک تسلیہ اس امر کے معلوم کرنے سے ہو سکتا

ہے۔ اہل باطل ہمیشہ اہل حق کے ساتھ مخالفت کرتے رہے ہیں۔ اس کا ذکر اجمالاً قریب شروع کی آیت: وَلَقَدْ فَتَنَّا اِيْلٰى بَنِي اِسْرٰٓءِٖلَ - دوسرا اسلیہ اس سے ہوا کہ اہل باطل ہی آخر میں خائب و خاسر و ہالک ہوئے۔ یہ بھی اجمالاً قریب شروع کی آیت: اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئٰتِ مِثْلَ بِلّٰہِ - تیسرا



تسلیم اس سے ہوا کہ اہل حق کو ان کے صبر و استقلال کا ثمرہ دنیا و آخرت میں ملتا ہے جس کی قصہ ابراہیمہ میں تصریح ہے: **وَاتَيْنَهُمُ اجْرَهُ فِي الدُّنْيَا** اور شروع سورت کے قریب بھی دو آیتوں میں عام عنوان سے مذکور ہے جو **وَالَّذِينَ اٰمَنُوا** سے شروع ہوئی ہیں۔ چوتھا مانع ہجرت سے تھا۔ فکر رزق جس سے آیت **يُعْبَادِي الَّذِينَ اٰمَنُوا** سے **اللّٰهُ يَرْزُقُهَا** تک میں تعرض ہے اور اس سب مجموعہ کے درمیان میں مسائل توحید و نبوت مذکور ہیں جو کفار کی اس تمام تر مخالفت و ایذا کا بڑا سبب تھا۔ چنانچہ مثل **الَّذِينَ اتَّخَذُوا** اور **وَلٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ** سے **رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ** تک توحید اور مآ کُنتَ تَتْلُوْا سے بطور مناظرہ کے اور بلکہ **اَتْلُ مَا أُفْجِئِي** سے بطور تحقیق کے **يَسْتَعْجِلُوْنَكَ** تک نبوت اور ان اصولی مسئلوں کے ساتھ بعض فرعی احکام جو معظم و مہتم بالشان تھے **اَتْلُ مَا أُفْجِئِي** میں ذکر فرما دیئے گئے جو نبوت پر بھی دال ہیں اور ان اصول انکار پر بعض آیات میں کفار کو تشفیغ و تفریع فرمائی گئی ہے اور سب کے بعد آیت **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا** میں کفار کے ان مصائب و مصائب پر صبر کرنے والوں اور دین پر مستقیم رہنے والوں کو بشارت عظمیٰ دے کر سورت ختم کر دی گئی اور چونکہ یہ مجاہدہ شروع کی آیت **وَمَنْ جَاهَدَ** میں بھی مذکور تھا سورت کی طرفین بھی مناسب ہو گئیں اور اگر اول موقع پر **لِنَفْسِهِ** اور **اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ** کے اثر میں ہیبت ہے اور دوسرے موقع پر **لِنَهْدِيْهُمْ** اور **مَعَ الْمُحْسِنِيْنَ** کے اثر میں کہ انس ہے نظر کی جاوے تو اس ترتیب سے جو لطف تربیت مفہوم ہوتا ہے وہ محرک وجد ہے واللہ اعلم۔

تشبیح مؤمنین بر اصطبار در مشاق کفار مع بیان جزا و سزائے فریقین: **يَسْمِعُ اللّٰهُ الصَّغِيْرَ وَالْكَبِيْرَ** **اَللّٰهُ اَحْسِبَ النَّاسَ** (الی قولہ تعالیٰ) **وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ**۔ **اَللّٰهُ** (اس کے معنی تو اللہ ہی کو معلوم ہیں بعض مسلمان جو کفار کی ایذاؤں سے گھبرا جاتے ہیں تو) کیا ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ اتنا کہنے پر چھوٹ جائیں گے کہ ہم ایمان لے آئے اور ان کو (انواع مصائب سے) آزما یا نہ جاوے گا (یعنی ایسا نہ ہوگا بلکہ اس قسم کے امتحانات بھی پیش آویں گے) اور ہم تو (ایسے ہی واقعات سے) ان لوگوں کو بھی آزما چکے ہیں جو ان سے پہلے (مسلمان) ہو گزرے ہیں (یعنی اور امتوں کے مسلمانوں پر بھی یہ معاملے گزرے ہیں) سو (اسی طرح ان کی آزمائش بھی کی جاوے گی اور اس آزمائش میں) اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو (ظاہری علم سے) جان کر رہے گا جو (ایمان کے دعویٰ میں) سچے تھے اور جھوٹوں کو بھی جان کر رہے گا (چنانچہ جو صدق و اعتقاد سے مسلمان ہوتے ہیں وہ ان امتحانات سے ثابت رہتے ہیں بلکہ اور زیادہ پختہ ہو جاتے ہیں اور جو دفع الوقتی کے لئے مسلمان ہو جاتے ہیں وہ ایسے وقت میں اسلام کو چھوڑ بیٹھتے ہیں یعنی یہ ایک حکمت ہے امتحان کی کیونکہ غلط میں بہت سی مضرتیں ہوتی ہیں خصوصاً ابتدائی حالت میں یہ مضمون تو مسلمانوں کے متعلق ہوا آگے ان ایذا رساں کفار کی نسبت فرماتے ہیں کہ) ہاں کیا جو لوگ برے کام کر رہے ہیں وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم سے کہیں نکل بھاگیں گے ان کی یہ تجویز نہایت ہی بے ہودہ ہے (یہ جملہ معترضہ کے طور پر تھا جس میں کفار کی بد انجامی سنا کر مسلمانوں کی ایک گونہ تسلی کر دی کہ ان ایذاؤں کا ان سے بدلہ لیا جاوے گا۔ آگے پھر مسلمانوں کی طرف روئے سخن ہے کہ) جو شخص اللہ سے ملنے کی امید رکھتا ہو سو (اس کو تو ایسے ایسے حوادث سے پریشان سلہوتا ہی نہ چاہئے کیونکہ) اللہ (کے ملنے) کا وہ معین وقت ضرور ہی آنے والا ہے (جس سے سارے غم غلط ہو جاویں گے۔ کقولہ تعالیٰ **وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْقَضَ عَنَّا الْحَزْنَ**) اور وہ سب کچھ متناسب کچھ جانتا ہے (نہ کوئی قول اس سے مخفی نہ کوئی فعل پس لقاء کے وقت تمہاری سب طاعات قبول و فعلیہ کا صلہ دے کر سب غم دور کر دے گا) اور (یاد رکھو کہ ہم جو تم کو ترغیب دے رہے ہیں مشقتوں کے برداشت کرنے کی سوا اس میں ظاہر اور مسلم ہے کہ ہماری کوئی منفعت نہیں بلکہ) جو شخص محنت کرتا ہے وہ اپنے ہی (نفع کے) لئے محنت کرتا ہے (ورنہ) خدا تعالیٰ کو (تو) تمام جہان والوں میں کسی کی حاجت نہیں (اس میں بھی ترغیب ہے تحمل مشاق کی کیونکہ اپنے نفع پر متنبہ ہونے سے وہ فعل زیادہ آسان ہو جاتا ہے) اور (وہ نفع جو طاعت سے پہنچتا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ) جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں ہم ان کے گناہ ان سے دور کر دیں گے (جس میں بعض گناہ جیسے کفر و شرک تو ایمان سے زائل ہو جاتے ہیں اور بعض گناہ تو بہ سے کہ اعمال صالحہ میں داخل ہیں اور بعض گناہ صرف حسنات سے اور بعض گناہ محض فضل سے معاف ہو جاویں گے اور کوئی گناہ بعد قدرے سزا کے تکفیر سب کو عام ہے) اور ان کو ان کے (ان) اعمال (ایمان و اعمال صالحہ) کا (استحقاق سے) زیادہ ۱۰ چھابا دل دیں گے (پس اتنی ترغیبات پر طاعت اور مجاہدہ پر استقامت کا اہتمام پر ضرور ہے) **اَلنَّاسُ** میں الف لام عہد کا ہے جس کا مصداق خاص خاص مؤمن ہیں جو اس وقت مصائب میں مبتلا تھے اور یا الف لام جنس کا ہے جس کے صدق کے لئے بعض افراد کا تحقق کافی ہے۔ پس دونوں تقدیر پر یہ شبہ نہ رہا کہ بعض مؤمنین کو تو کچھ بھی تکلیف پیش نہیں آتی اور **لِيَعْلَمَنَّ** کے ترجمہ میں ظاہری کی قید کی شرح شروع پارہ دوم قولہ تعالیٰ **لِنَعْلَمَنَّ مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ** کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

**تَرْجُمَةُ مَسَالِكِ السَّالُوْنَ** قولہ تعالیٰ: **اَحْسِبَ النَّاسَ اَنْ يُّثْرُوْا**..... اس میں دلالت ہے کہ مجاہدہ وصول الی المقصود کی شرائط (عادیہ) میں سے ہے گواضطرابی ہی ہو۔ قولہ تعالیٰ: **وَمَنْ جَاهَدَ**..... اس میں مجاہدہ کے بعد عجب و دعویٰ استحقاق کا قلع ہے۔

**مُلْحَقَاتُ السَّالُوْنَ** (۱) قولہ فی من کان بر جوا پریشان ہونا ہی نہ چاہئے۔ اشارۃ الی تقدیر الجزاء ای فلیتحمل الاذی ولا یجزع فان

اجل اللہ الخ۔ (۲) قولہ فی احسن الذی زیادہ اچھا بدل اشارۃ الی تقدیر مضاف قبل الموصول ای الجزاء والكلام هكذا لیجزینہم احسن جزاء الذی كانوا یعملون ۳۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الباب اخرج ابن حاتم عن قتادة قال انزلت الم احسب الناس فی اناس من اهل مكة خرجوا یریدون النبی ﷺ فعرض لهم المشركون فرجعوا فتكذب اليهم اخوانهم بما نزل فيه فخرجوا فقتل من قتل وخلص من خلس فنزل القرآن والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا الآیة ۴۔

النَّجْوُ: قولہ ان يقولوا بتقدير اللام ای بسبب قولہم 'امنا قولہ ام حسب ام منقطعة كما يظهر من الترجمة ويمكن ان يكون بمعنى الاحزاب للترقی وتقريره كما فی النيسابوري ان هذا الحسبان اشنع من الحسبان الاول لان ذلك يقدر انه لا يمتحن لا ايمانه وهذا الظن انه لا يجازى بمساويه ولهذا ختم الآية بقوله ساء ما يحكمون ۴۔

وَوَضَيْنَا لِلنَّاسِ الْإِنْسَانَ بِالذِّمَّةِ حُسْنًا ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۝ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۝

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۝ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ أَوَلَيْسَ اللَّهُ الَّذِي آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے اور (اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا ہے کہ) اگر وہ دونوں تجھ پر اسی بات کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے جس (کے معبود ہونے میں) کوئی (صحیح) دلیل تیرے پاس نہیں ہے۔ تو تو ان کا کہنا نہ ماننا تم سب کو میرے پاس ہی لوٹ کر آنا ہے سو میں تم کو تمہارے سب کام (نیک ہوں یا بد) بتلا دوں گا اور (تم میں) جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے ہم ان کو نیک بندوں (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے) داخل کر دیں گے اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے پھر جب راہ اللہ میں کچھ تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا رسانی کو ایسا (عظیم) سمجھ جاتے ہیں جیسے اللہ کا عذاب اور اگر (کبھی کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے رب کی طرف سے آپنچی ہے تو (اس وقت) کہتے ہیں کہ تم تو (دین عقیدے میں) تمہارے ساتھ تھے کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں۔ (یعنی ان کے دل میں ہی ایمان نہ تھا) اور یہ اقعات اس لئے ہوتے رہتے کہ اللہ تعالیٰ تو ایمان والوں کو معلوم کر کے رہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: کفار طرح طرح سے مسلمانوں کو اسلام سے ہٹانے کی فکریں کرتے تھے بعضے ایذا میں پہنچاتے جس کا اوپر بیان تھا اور بعضے دوسرے طریقوں سے مجبور کرتے۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص کی والدہ نے ان سے کہا کہ اللہ کا حکم ہے والدین کی اطاعت کا سو میں قسم کھاتی ہوں کہ کھانا پانی نہ چکھوں گی جب تک کہ تو اسلام کو نہ چھوڑے گا اگرچہ میری جان نکل جاوے۔ اس پر اگلی آیت نازل ہوئی۔ کذا فی الباب عن مسلم والترمذی۔ جس میں ارشاد ہے کہ ایسی بات میں والدین کی اطاعت نہیں اور اس کے اخیر میں اس کے متعلق ترغیب و ترہیب اجمالاً اور دوسری آیت میں طاعت البیہ پر ترغیب تصریحاً ارشاد فرمائی۔

نبی از طاعت والدین در خلاف دین مع ترہیب و ترغیب: وَوَضَيْنَا لِلنَّاسِ الْإِنْسَانَ بِالذِّمَّةِ حُسْنًا (الی قولہ تعالیٰ) لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے اور (اس کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا ہے کہ) اگر وہ دونوں تجھ پر اس بات کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے جس (کے معبود ہونے) کی کوئی (صحیح) دلیل تیرے پاس نہیں ہے (اور ہر چیز ایسی ہی ہے بلکہ کل اشیاء کی عدم الوہیت پر دلیل قائم ہیں) تو (اس باب میں) تو ان کا کہنا نہ ماننا تم سب کو میرے پاس لوٹ کر آنا ہے سو میں تم کو تمہارے سب کام (نیک ہوں یا بد) بتلا دوں گا اور (تم میں) جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور نیک عمل کئے ہوں گے ہم ان کو نیک بندوں (کے درجہ) میں (کہ بہشت ہے) داخل کر دیں گے (اور اسی طرح اعمال بد پر ان کے مناسب سزا دیں گے پس اسی بناء پر جس نے والدین کی اطاعت کو ہماری اطاعت پر مقدم رکھا ہو گا وہ سزا پاوے گا اور جس نے اس کا عکس کیا ہو گا نیک جزا پاوے گا حاصل یہ ہوا کہ واقعہ بالا میں ماں کی عصیان سے وسوسہ گناہ کا نہ کیا جاوے۔) (لِط: اوپر اخبار عن الامتحان کے ساتھ اجمالاً ارشاد ہوا تھا: فَذِیْلُکُمْ اِنَّہُ الَّذِیْنَ صَدَقُوا وَلَیَعْلَمَنَّ الْکَذِبُ مِنْہُمْ اور بعد میں اس کی تفصیل میں صادقین کا ذکر فرمایا تھا آگے کا ذہین کا بیان ہے جو ذرا سی صعوبت سے گھبرا کر دین پر مستقیم نہیں رہتے اور تخیص کے طور پر اس اجمال کو اس مضمون کے ختم پر پھر لایا گیا ہے اور نزول اس کا بعض خاص لوگوں کے بارہ میں ہوا ہے جو مکہ



سے ایمان لا کر ہجرت کر کے چلے تھے۔ بعض رؤسائے مکہ ان کو ہٹالے گئے اور ان کو تکلیف پہنچائی اور وہ دین پر ثابت قدم نہ رہے کذا فی الدر عن السدی بروایۃ ابن ابی حاتم و اخرجه الطبری عن ابن عباس۔

تَشْنِيعُ ضَعْفَاءِ فِي الدِّينِ: وَصَنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ (الہی فونہ تعالیٰ) وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ اور بعضے آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے پھر جب ان کو راہ خدا میں کچھ تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کو ایذا رسانی کو ایسا (عظیم) سمجھ جاتے ہیں جیسے خدا کا عذاب (جس سے آدمی بالکل ہی مجبور ہو جاوے اسی طرح اس تکلیف سے گھبرا کر دین کو چھوڑ بیٹھتا ہے اب تو یہ حال ہے) اور اگر (کبھی) کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے رب کی طرف سے آتی ہے (مثلاً جہاد ہو اور اس میں ایسے لوگ بھی ہاتھ آ جاویں تو) (اس وقت) کہتے ہیں کہ ہم تو (دین و عقیدہ میں) تمہارے ساتھ تھے (یعنی مسلمان ہی تھے) گوا کر اہ کے سبب ظاہر میں کفار کے ساتھ ہو گئے تھے۔ خدا تعالیٰ اس پر رد فرماتے ہیں کہ) کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں (یعنی ان کے دل ہی میں ایمان نہ تھا) اور یہ واقعات اس لئے ہوتے رہتے ہیں کہ (اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو معلوم کر کے رہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا۔ ف: مقصود رد سے یہ نہیں ہے کہ ان کا اسلام اب مقبول نہ ہو بلکہ استمرار علی الاسلام فی الماضي کے دعویٰ میں تکذیب ہے اور ہر چند کہ اکراہ میں تلفظ بکلمہ کفر کی اجازت ہے مگر ملامت اس پر ہے کہ دل سے کیوں کفر کیا تھا جیسا صدور کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے اور خام طبیعت کے لوگ دل ہی سے پھر جاتے ہیں اور اس خیال سے کہ روز روز جھگڑے کون برداشت کرے لاؤ ان ہی میں شامل رہو اور آیت میں ان کو منافق اس اعتبار سے فرمایا کہ زمانہ ماضی میں واقع میں تو مومن نہ تھے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ مومن تھے واللہ اعلم۔ اور احقر کے نزدیک تشبیہ کَعَذَابِ اللّٰهِ کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ عذاب دینے کے وقت جو زبان سے کہے گا وہ دل میں ہوگا۔ پس اشارہ اس طرف ہے کہ فتنہ ناس جو کلمہ کفر کا کہتا ہے اس میں قلب کو بھی بلا ضرورت موافق کر لیتا ہے اور بلا ضرورت اس لئے کہا کہ دل کی خبر تو مکرہ باسم الفاعل کو نہیں ہوتی پھر دل سے کفر کرنے کی کیا وجہ۔ اسی لئے شرعاً اس کی اجازت نہیں۔

مَلْحَقًا بِالنَّاسِ لَتَرْجِعَنَّ اَقْوَلَهُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اور ہر چیز ایسی ہی ہے اشارۃ الی ان هذا القید واقعی ۳۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ حَسَنًا بِتَقْدِيرِ الْمُضَافِ صِفَةً مَفْعُولٍ مُّطْلَقٍ لَوْ صِينَا اٰی وَ صِينَا اِیضًا ذَا حَسَنٍ۔ قَوْلُهُ وَاِنْ جَاهِدَاكَ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ قَبْلَهُ عَطْفٌ عَلٰی وَ صِينَا ۳۔ قَوْلُهُ اَوَّلِیْسَ اللّٰهُ عَطْفٌ عَلٰی مَقْدَرِ اٰی الْخَفِيِّ هَذَا عَلٰی اللّٰهِ وَلِیْسَ الْخ ۳۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَمِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۝

اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاَنْتُمْ اَلَا مَعَهُ اَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا ۝ فَآخَذَهُمُ

الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝ فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَصْحَبَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا اٰیَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝

اور کفار مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ تم (دین میں) ہماری راہ پر چلو اور (قیامت میں تمہارے گناہ ہمارے ذمہ حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی نہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں اور) (البتہ یہ ہوگا کہ) یہ لوگ اپنے گناہ اپنے اوپر لادے ہوں گے اور اپنے (ان) گناہوں کے ساتھ (ہی) کچھ گناہ اور (بھی لادے ہوں گے) یہ لوگ جیسی جیسی جھوٹی باتیں بناتے تھے قیامت میں ان سے باز پرس (اور پھر سزا) ضرور ہوگی اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف (پیغمبر بنا کر) بھیجا سو وہ ان میں پچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (اور قوم کو سمجھاتے رہے) پھر (جب اس پر بھی وہ باز نہ آئے تو) ان کو طوفان نے آدبا یا۔ وہ بڑے ظالم لوگ تھے۔ پھر (اس طوفان آنے کے بعد) ہم نے ان کو اور کشتی والوں کو (اس طوفان سے) بچا لیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جہان والوں کے لئے موجب عبرت بنایا۔

تَفْسِيرُ لِحِطَ: اوپر کفار کی ایذا اور بعض دیگر طرق کا ذکر تھا جس سے مسلمانوں کو دین سے ہٹانے کی کوشش کرتے تھے۔ ایک طریق کا آگے بیان ہے وہ یہ کہ کفار قریش نو مسلموں کو کہتے کہ اس دین میں سب چیزیں جن کے تم خوگر ہو حرام ہیں تم ہٹ جاؤ۔ اگر قیامت ہوئی تو تمہارا گناہ ہمارے ذمہ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کذا فی الدر عن مجاہد وابن الحنفیۃ۔

تکذیب و تعدی کفار در ضمان حمل اوزار: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الہی قَوْلُهُ تَعَالٰی) وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ اور کفار مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ تم (دین میں) ہماری راہ چلو اور (قیامت میں) تمہارے گناہ (جو کفر و معاصی سے ہوں گے) ہمارے ذمہ (اور تم سبکدوش) حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی (اس طور پر کہ وہ سبکدوش ہو جاویں) نہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں اور) (البتہ یہ تو ہوگا کہ) یہ لوگ اپنے گناہ

(پورے پورے) اپنے اوپر لادے ہوں گے اور اپنے (ان) گناہوں کے ساتھ (ہی) کچھ گناہ اور (بھی) لادے ہوں گے اور یہ دوسرے گناہ وہ کہ جن کے سبب یہ لوگ جنت تھے مگر اصل گناہ گار جب بھی سبکدوش نہ ہوں گے، غرض دوسرے تو ہلکے نہ ہوئے یہ البتہ اس اضلال و اغواء سے زیادہ بھاری ہو گئے گواغواء مؤثر نہ ہو مگر ان کی طرف سے تو تسبیح کا عزم پایا گیا) اور یہ لوگ جیسی جھوٹی باتیں بناتے تھے قیامت میں ان سے باز پرس (اور پھر سزا) ضرور ہوگی۔ **فَاِنَّمَا هُمْ بِخِمِلَيْنِ** اور **لَا يَحْمِلُنَّ** کے ترجمہ کی تقریر سے دوسرے تعارض کا دفع ہو گیا۔

رابطہ: اوپر کفار کی ایذاؤں اور مخالفتوں کا بیان تھا جس سے مسلمان متضرر ہوتے ہیں، آگے تسلیہ کے لئے بعض قصص امم سابقہ کے مذکور ہیں اور وجوہ تسلیہ کے تمہید سورت میں ذکر کئے گئے ہیں۔

قصہ ساول نوح علیہ السلام با قوم او: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿۱۰﴾ اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کی طرف (پیغمبر بنا کر) بھیجا سو وہ ان میں پچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (اور قوم کو سمجھاتے رہے) پھر (جب اس پر بھی وہ لوگ ایمان نہ لائے تو) ان کو طوفان نے آدبا یا اور وہ بڑے ظالم لوگ تھے (کہ اتنی مدت دراز کی فہمائش سے بھی متاثر نہ ہوئے) پھر (اس طوفان آنے کے بعد) ہم نے ان کو اور کشتی والوں کو (کہ ان کے ساتھ سوار تھے اس طوفان سے) بچا لیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جہان والوں کے لئے (جن کو تو اتر کے ساتھ خبر پہنچی) موجب عبرت بنایا (کہ غور کر کے سمجھ سکتے ہیں کہ مخالفت حق کا کیا انجام ہے) **ف:** روح المعانی میں بروایت ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابن مردوہ و حاکم و تصحیح حاکم۔ حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ نوح علیہ السلام کو چالیس برس میں نبوت ملی اور ساڑھے نو سو برس وعظ فرمایا پھر طوفان کے بعد ساٹھ برس زندہ رہے اھ سو اس حساب سے ان کی عمر ایک ہزار پچاس سال کی ہوئی واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السلوك: قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اس میں اس قول کی نفی ہے جو بعض مدعیان طریقت اہل ضلالت میں سے اپنے متبعین سے اپنا گروہ بڑھانے کے لئے کہا کرتے ہیں (کہ تم ہمارے طریق آ جاؤ اگر کوئی گناہ ہو تو ہمارے ذمہ)۔

البلاغة: قوله ولنحمل اصله نحمل على انه جواب عدل الى الامر للمبالغة بالاشارة الى ان العمل لتحقيقه كانه امر واجب امروا به من امر مطلق. قوله: لكذبون في الروح عن بعض المحققين الكذب راجع الى الجزء الذي في ضمن وعدهم بالحمل وهو انهم قادرون على انجاز ما وعدو الكذب يرجع الى النطوق تارة والى لازمه اخرى ٣- قوله فلبث فيهم الف سنة الخ في الروح لعل ما عليه النظم الكريم في بيان مدة لبثه عليه السلام للدلالة على كمال العدد وكونه متعينا نصادون تجوز فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة لانها اول ما تفرع السمع فان المقصود من القصة تسلية رسول الله ﷺ وتشية على ما كان عليه من مكابدة ما يناله من الكفرة و اظهار ركافة راي الذين يحسبون انهم يتركون بلا ابتلاء واختلاف اللميزين (اي التميزين من قوله سنة وعاما) لما في التكرير في مثل هذا الكلام من البشاعة والنكته السنة في الاول والعام في الثاني ان السنة تطلق على الشدة والجذب بخلاف العام فناسب اختيار السنة لزمان الدعوة الذي قاسى عليه السلام فيه ما قاسى من قوله الخ ٣- قوله رزقا التنكير للتقليل بقريظة وقوعه تحت النفي ٣-

وَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ۖ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا

يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِنْ

تُكذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾

اور ہم نے ابراہیم کو پیغمبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو۔ یہ تمہارے لئے بہتر سے اُن تم کچھ سمجھ رکھتے ہو تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر محض بتوں کو پوج رہے ہو اور (اس کے متعلق) جھوٹی باتیں تراشتے ہو تم اللہ کو چھوڑ کر جن کو پوج رہے ہو وہ تم کو چھ رزق بھی دینے کا اختیار نہیں رکھتے سو تم لوگ رزق اللہ کے پاس سے تلاش کرو اور اسی کی عبادت کرو اور اس کا شکر کرو اور تم سب کو اسی سے پاس لوٹ کر جانا ہے اور تم لوگوں! مجھ کو جھوٹا سمجھو تو میرا جچھ نقصان نہیں کیونکہ) تم سے پہلے بھی بہت سی امتیں اپنے پیغمبروں کو جھوٹا سمجھ چکی ہیں اور (ان کا بھی کچھ نقصان نہیں ہوا جب اس کی یہ ہے کہ پیغمبر کے ذمہ تو صرف (بات



کا) صاف طور پر پہنچا دیتا ہے۔

تفسیر: قصہ موم ابراہیم علیہ السلام با قوم او: وَإِبْرَاهِيمَ (الی قولہ تعالیٰ) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اور ہم نے ابراہیم (علیہ السلام) کو (پیغمبر بنا کر) بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو (اور ذکر کر شرک چھوڑ دو) یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو (بخلاف طریقہ شرک کے کہ محض بدتر ہے کیونکہ) تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر محض بتوں کو (جو محض عاجز اور ناکارہ ہیں) پوج رہے ہو اور (اس کے متعلق) جھوٹی باتیں تراشتے ہو (کہ ان سے ہماری روزی روزگار کی کار بر آ رہی ہوتی ہے اور یہ محض جھوٹ ہے کیونکہ) تم خدا کو چھوڑ کر جن کو پوج رہے ہو وہ تم کو کچھ بھی رزق دینے کا اختیار نہیں رکھتے۔ سو تم لوگ رزق خدا کے پاس سے تلاش کرو (یعنی اس سے مانگو کہ مالک رزق وہی ہے) اور (جب مالک رزق وہی ہے تو) اسی کی عبادت کرو اور (چونکہ پچھلا رزق بھی اسی کا دیا ہوا ہے تو) اسی کا شکر کرو (ایک تو سبب وجوب عبادت کا یہ ہے کہ وہ مالک نفع کا ہے) اور (دوسرا سبب یہ ہے کہ وہ مالک ضرر کا بھی ہے چنانچہ) تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے (اس وقت کفر پر تم کو سزا دے گا) اور اگر تم (دعویٰ وجوب عبادت و شکر و اخبار عن البعث میں) مجھ کو جھوٹا سمجھو تو (یاد رکھو کہ میرا کوئی ضرر نہیں چنانچہ) تم سے پہلے بھی بہت سی امتیں (اپنے پیغمبروں کو) جھوٹا سمجھ چکی ہیں (مگر ان پیغمبروں کا کوئی ضرر نہیں ہوا) اور (وجہ اس کی یہ ہے کہ) پیغمبر کے ذمہ تو صرف (بات کا) صاف طور پر پہنچا دینا ہے (منوانا اس کا کام نہیں پس سب انبیاء تبلیغ کے بعد سبکدوش ہو گئے۔ اسی طرح میں بھی پس ہم کو کوئی ضرر نہیں پہنچا۔ البتہ ماننا تمہارے ذمہ واجب تھا اس کے ترک سے تمہارا ضرر ضرور ہوا) ف: یہ یہاں تک ابراہیم علیہ السلام کا ارشاد ہوا اور کئی آیت کے بعد قوم کا مقولہ اور بقیہ قصہ و مضمون دعوت فما کان جواب قومہ سے آوے گا اور درمیان میں اولم یروا سے عذاب الیم تک بطور جملہ معترضہ کے کفار عرب کی طرف مضمون بعث و جزا کے متعلق جس کا ذکر اوپر الیہ ترجعون میں بھی تھا اسی مناسبت سے روئے سخن ہے کہ یہ لوگ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخالفت کرنے میں مشابہ قوم ابراہیم علیہ السلام کے تھے اس لئے ان کو متنبہ کر دیا گیا کہ دیکھو ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعوت تھی جس میں الیہ ترجعون بھی ہے جو دال ہے بعث پر اور اگر اب بھی اس میں شک و شبہ ہو تو اگلا سن لیں۔

النَّحْفُ: قوله اذ قال ظرف للارسال ولا یرد علیہ ان الارسال قبل الدعوة فکیف یكون وقت الدعوة ظرفا للارسال لان ارسال امر ممتد الی اوان الدعوة ویمکن ان یقال ان المراد ارسلناه حین کان صالحا لان یقول لقومہ عبدوا اللہ ای حین ترقی من رتبة الکمال الی درجة التکمیل حین تصدی للارشاد ۱۲۔ قوله وان تکذبوا عطف علی مقدر ای فان تصدقوا انی فقد فزتم وان تکذبوا الخ ۱۳۔

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكُمْ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۚ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَكْسِبُوا مِنْ رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

کیا ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کس طرح مخلوق کو اول بار پیدا کرتا ہے (کہ عدم محض سے وجود میں لاتا ہے) پھر وہی اس کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ یہ اللہ کے نزدیک بہت ہی آسان بات ہے۔ آپ (ان لوگوں سے کہئے کہ تم لوگ ملک میں چلو پھرو اور دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو کس طور پر اول بار پیدا کیا ہے پھر اللہ بچھلی بار بھی پیدا کرے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جس کو چاہے گا عذاب دیگا (یعنی جو اس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چاہے رحمت فرمادے گا (یعنی جو اس کا مستحق ہوگا) اور تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے اور تم نہ زمین میں (چھپ کر اللہ کو) ہر اسکتے ہو اور نہ آسمان میں (اڑ کر) اور اللہ کے سوانہ تمہارا کوئی کارساز ہے اور نہ کوئی مددگار اور جو لوگ اللہ کی آیتوں کے اور (بالخصوص) اس کے سامنے جانے کے منکر ہیں۔ وہ لوگ (قیامت میں) میری رحمت سے ناامید ہوں گے اور یہی ہیں جن کو عذاب دردناک ہوگا۔

تفسیر لفظ: آیات بالا کے ف کے ذیل میں مفہوم ہو چکا ہے۔ بیان بعث و مجازاة: أَوَلَمْ يَرَوْا (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ کیا ان لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کس طرح مخلوق کو اول بار پیدا کرتا ہے (کہ عدم محض سے وجود میں لاتا ہے) پھر وہی دوبارہ اس کو پیدا کرے گا۔ یہ اللہ کے نزدیک بہت ہی آسان بات ہے (بلکہ بادی النظر میں دوبارہ پیدا کرنا اول

آفرینش سے بھی سہل تر ہے، گو قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے دونوں مساوی ہیں اور یہ لوگ امراول کا تو اعتراف کرتے تھے لقولہ تعالیٰ: وَلَکِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَىۗ ۖ اِنَّ رِثَاۤتِیْ فِیْ ہٰذَا لَمَّا تُرِیۡطُ بِہٖ اَسْمٰتُہُمْ یَوْمَئِذٍ ؕ اَمْ یَحْسَبُوْنَ اَنْ یَّحِیۡطُوْا بِسِرِّیۡنَاۤءِ ۚ وَہُم لَّا یَعْلَمُوْنَ اِلَّا مَا یَشَآءُ ؕ اَمْ یَحْسَبُوْنَ اَنْ یَّحِیۡطُوْا بِمَا عِندَ رَبِّہِمْ اَوْ اَنْ یَّحِیۡطُوْا بِمَا یُعْزِبُ عَنْ النَّاسِ مِنْ شَرِّہِمْ اَوْ اَنْ یَّحِیۡطُوْا بِمَا یُفَصِّلُ الْاٰیٰتِؕ اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْغٰثِیۡ ۙ

اور زیادہ اہتمام کے لئے۔ آگے پھر یہی مضمون قدرے تفاوت عنوان سے سنانے کے لئے حضور ﷺ کو ارشاد فرماتے ہیں کہ) آپ (ان لوگوں سے) کہئے کہ تم لوگ ملک میں چلو پھرو اور دیکھو کہ خدا تعالیٰ نے مخلوق کو کس طور پر اول بار پیدا کیا ہے، پھر اللہ بچھلی بار بھی پیدا کرے گا، بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے (پہلے عنوان میں بد خلق کے علم عقلی سے اعادہ پر استدلال کیا ہے جیسا اس پر اولم یروا دال ہے اور دوسرے عنوان میں بد خلق کے علم حسی سے اعادہ پر استدلال ہے جیسا انظر و اس پر دال ہے جس میں اول سے ترقی ہے کہ ما بہ الاستدال صرف امر عقلی نہیں بلکہ امر حسی ہے یہ تو بعث کا اثبات تھا، آگے جزاء کا بیان ہے کہ بعد بعث کے) جس کو چاہے گا عذاب دے گا (یعنی جو اس کا مستحق ہوگا) اور جس پر چاہے رحمت فرما دے گا (یعنی جو اس کا اہل ہوگا) اور (اس تعذیب و رحمت میں اور کسی کا دخل نہ ہوگا کیونکہ) تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (نہ کہ اور کسی کے پاس) اور (اس کی تعذیب سے بچنے کی کوئی تدبیر نہیں ہے چنانچہ) تم نہ زمین میں چھپ کر خدا کو براہ راست کہہ سکتے ہو (کہ اس کے ہاتھ نہ آؤ) اور نہ آسمان میں (اڑ کر) اور خدا کے سوا تمہارا نہ کوئی کار ساز ہے اور نہ کوئی مددگار (پس نہ اپنی تدبیر سے نجات سکے نہ دوسرے کی حمایت سے) اور (اوپر جو ہم نے کہا تھا: يُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ اب ایک قاعدہ کلیہ سے اس کا مصداق بتلاتے ہیں کہ) جو لوگ خدا تعالیٰ کی آیتوں کے اور (بالخصوص) اس کے سامنے جانے کے منکر ہیں وہ لوگ (قیامت میں) میری رحمت سے ناامید ٹہریں گے (یعنی اس وقت مشاہدہ ہو جاوے گا کہ ہم محل رحمت نہیں ہیں) اور یہی ہیں جن کو عذاب دردناک ہوگا۔ ف: الیہ ترجعون سے مقصود اگر اللہ تعالیٰ کا مالک ضرر ہونا کہا جاوے اور الیہ تعلبون سے دوسرے کا مالک نہ ہونا لیا جاوے تو تکرار مضمون کا نہ رہے گا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ مقصود تاکید ہے اور عنوان کا تغایر تو ظاہر ہے اور چونکہ اجالت فکر کے لئے ایک چیز کا مشاہدہ کافی ہے اور اجالت نظر کے لئے اشیا کثیرہ کا اس لئے فانظر و اس کے ساتھ سیروافی الارض یا اور چونکہ اس امر نظر سے مقصود زیادہ اہتمام ہے اس لئے قل کی تصریح بھی فرمائی اور عجب نہیں یُنشی النشاة الاخرۃ جو کہ عنوان مفصل ہے اسی لئے اختیار فرمایا ہو کہ یعیدہ کی تفسیر توضیح ہو جاوے جو مقتضا ہے اہتمام کا اور عقل سے مستقبل کا علم بھی ہوتا ہے اور نظر سے صرف اس کا جو نظر سے پہلے بن کر اب تک موجود ہو اس لئے الم یروا کے ساتھ یبیدی مضارع اور فانظر و اس کے ساتھ بدأ ماضی نہایت مناسب ہوا و ہذا کلہ من المواہب۔

ترجمہ مسائل السالکین: قولہ تعالیٰ: قُلْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ زُكُورًا ۖ فَتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّسْلِمُونَ۔ اس میں اصل ہے اس کی بعض اہل طریق زمین میں سیاحت کرتے ہیں تاکہ ان کے احوال کے تتبع سے عبرت حاصل کریں اور اس میں ان کی اور بھی مصلحتیں ہوتی ہیں جیسے خلق سے تعلقات کی تقبیل اور غمبول اور غربت اور اسباب معاصی کا فقدان۔

مَلُوقَاتِ الْتِجَّةِ: اِقُولُهُ فِي تَقْلِبُون: نہ کہ اور کسی کے کذا فی الروح قلت فالمحط نفی الغیر ۲-۳۔ ۲۔ قولہ فی یسواہوں گے اشارۃ الی ان الماضی بمعنی المضارع ۳۔

**اللغز الثاني:** بدأ وبدأ بمعنى واحد لكن لا يستعمل ابدا بدون الاعادة كما في الروح ١٢-

**التحقيق:** قوله ثم الله ينشئ معطوف على سيروا لاعلى بدأ فلا يرد كونه مما لم يتعلق به النظر - قوله فى الارض وقوله فى السماء متعلقان بمحذوف وهو الهرب فى الاول والتحصى فى الثانى اى ما انتم بمعجزين بالهرب فى الارض ولا بالتحصى فى السماء ١٣-

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ

بَعْضُكُمْ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ۚ وَمَا لَكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصِيرِينَ ﴿٢٤﴾ فَأَمِنْ لَهُ لُوطٌ

وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي ۖ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي

ذُرِّيَّتِهِ النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَاتَّبَعَتْهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٤﴾

سو ابراہیم کی اس تقریر و پذیر کے بعد ان کی قوم کا (آخری) جواب بس یہ تھا کہ (آپس میں) کہنے لگے کہ ان کو یا قتل کر ڈالو یا ان کو جلا دو (چنانچہ جلانے کا سامان کیا) سو اللہ نے ان کو اس آگ سے بچالیا۔ بے شک اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں نشانیاں ہیں اور ابراہیم نے (وعظ میں بھی) فرمایا کہ تم نے جو اللہ کو چھوڑ



کرتوں کو (معبود) تجویز کر رکھا ہے بس یہ تمہارے دنیا کے تعلقات کی وجہ سے ہے۔ پھر قیامت میں تمہارا یہ حال ہے کہ (تم میں ایک دوسرے کا مخالف ہو جائے گا اور ایک دوسرے پر لعنت کرے گا اور اگر تم اس بت پرستی سے باز نہ آئے تو) تمہارا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہوگا۔ سو (اتنے وعظ و پند پر بھی ان کی قوم نہ مانی) صرف لوط نے ان کی تصدیق فرمائی اور ابراہیم نے فرمایا کہ اپنے پروردگار کی (بتلائی ہوئی جگہ کی) طرف ترک وطن کر کے چلا جاؤں گا وہ بے شک زبردست حکمت والا ہے اور نے تو (ہجرت کے بعد) ان کو اتحق (بٹا) اور یعقوب (پوتا) عنایت فرمایا اور ہم نے ان کی نسل میں نبوت اور کتاب (کے سلسلہ) کو قائم رکھا اور ہم نے ان کا صلہ ان دنیا میں بھی دیا اور آخرت میں بھی (بڑے درجے کے) نیک بندوں میں ہوں گے۔ ﴿۱۱۳﴾

تَفْسِيرُ لِحُط: آیات: وَابْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

تمہارے قصہ ابراہیم علیہ السلام: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَابْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ (سو) ابراہیم علیہ السلام کی اس تقریر دلپذیر کے بعد) ان کی قوم کا (آخری) جواب بس یہ تھا کہ (آپس میں) کہنے لگے کہ ان کو یا تو قتل کر دو (یا ان کو جلا دو) (چنانچہ جلانے کا سامان کیا) سو اللہ نے ان کو اس آگ سے بچالیا (جس کا قصہ سورہ انبیاء میں گزر چکا ہے) بے شک اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں نئی نشانیاں ہیں (یعنی یہ واقعہ کئی مدلول کی دلیل ہے اللہ کا قادر ہونا ابراہیم علیہ السلام کا نبی ہونا کفر و شرک کا باطل ہونا پس دلیل واحد باعتبار تعدد مدلول کے تغیر اعتباری کے طور پر بجائے متعدد دلائل کے ہو گئی) اور ابراہیم (علیہ السلام) نے (وعظ میں یہ بھی) فرمایا (خواہ بعد واقعہ نار کے یا قبل بھی) کہ تم نے جو خدا کو چھوڑ کر بتوں کو (معبود) تجویز کر رکھا ہے بس یہ تمہارے باہمی دنیا کے تعلقات کی وجہ سے ہے (چنانچہ مشاہد ہے کہ اکثر آدمی اپنے علاقہ اور دوستی اور رشتہ والوں کے طریق پر رہتا ہے یا تو اس وجہ سے حق میں غور ہی نہیں کرتا اور یا سمجھ کر بھی ڈرتا ہے کہ یہ سب چھٹ جاویں گے) پھر قیامت میں (تمہارا یہ حال ہوگا کہ) تم میں ایک دوسرے کا مخالف ہو جاوے گا اور ایک دوسرے پر لعنت کرے گا (جیسا سورہ اعراف میں ہے: لَعَنَتْ اُخْتَهَا اِذْ اَعْرَفَ: ۳۸ اور سورہ سبا میں ہے: يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ بِالْقَوْلِ اِسَاءَ: ۱۳۱ اور سورہ بقرہ میں ہے: اِذْ تَبَرَّأَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا اِلَیْهَا مِنَ الْبَقَرَةِ: ۱۶۶) اور (اگر تم اس بت پرستی سے باز نہ آئے تو) تمہارا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہوگا سو (اتنے وعظ و پند پر بھی ان کی قوم نے نہ مانا) صرف لوط (علیہ السلام) نے فرمایا کہ میں (تم لوگوں میں نمبر رہتا بلکہ) اپنے پروردگار کی (بتلائی ہوئی جگہ کی) طرف ترک وطن کر کے چلا جاؤں گا۔ بے شک وہ زبردست حکمت والا ہے (وہ میری حفاظت کرے گا اور مجھ کو اس کا ثمرہ دے گا) اور ہم نے (ہجرت کے بعد) ان کو اتحق (بٹا) اور یعقوب (پوتا) عنایت فرمایا اور ہم نے ان کی نسل میں نبوت اور کتاب (کے سلسلہ) کو قائم رکھا اور ہم نے ان کا صلہ ان کو دنیا میں بھی دیا اور وہ آخرت میں بھی (بڑے درجے کے) نیک بندوں میں ہوں گے (اس صلہ سے مراد قرب و قبول ہے) ﴿تَقُولُ تَعَالٰی فِی الْبَقَرَةِ: لَقَدْ اِصْطَفَيْنَا فِی الدُّنْيَا﴾ (البقرة: ۱۳۰)

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: وَقَالَ اِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِیْ نِعْمَتٍ کَاطِعًا لِّیَّ بَل لَّعَنَتْ اُولَئِیْمٌ ۚ وَتَجِبُ اُجْرَتُهُ فِی الدُّنْيَا اس میں دلالت ہے کہ دنیوی نعمتوں کا عطا ہونا جیسا بعض اہل اللہ کو ہوتی ہیں آخرت میں اس کے رتبہ کو نہیں گھٹاتا۔ مَلْحَقَاتُ السَّالِیْنِ: قولہ فی جواب: اٰخِرِیْ لَانَ الْکَلَامِ لَمْ یُنْحَصِرْ فِیْهِ ۳۔

نکتہ: لم يذكر في الآية هبة اسماعيل له عليهما السلام اما لان المقام مقام الامتنان وهبة الولد من العجوز اعظم من هبة من الشابة واما لان التلويح اليه وقع في قوله ذريته ولم يصرح به لشهرة امره مع ان المخاطب ﷺ من اولاده وهو اعلم به فلا يخفى من فهمه ۳۔ النجف: قوله مودة مفعول لاجله مما هو علة كقعدت جناء ۳۔

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿۱۱۴﴾ اَيْنَكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ وَيَقْتَضُونَ السَّبِيلَ ﴿۱۱۵﴾ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ ﴿۱۱۶﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۱۱۷﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۱۸﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿۱۱۹﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ

الْغَيْرِينَ ۝ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِينَ ۝ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

اور ہم نے لوط کو پیغمبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسی بے حیائی کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں نہیں کی۔ کیا تم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یہی ہے) اور تم ڈاکے ڈالتے ہو اور (غضب یہ ہے) کہ اپنی بھری مجلس میں (معقول حرکت کرتے ہو۔ سوان کی قوم کا) آخرت (جواب بس یہ تھا کہ تم ہم پر اللہ کا عذاب لے آؤ اگر تم (اس بات میں سچے ہو کہ یہ افعال موجب عذاب ہیں) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو ان مفسد لوگوں پر غالب (اور ان کو عذاب سے ہلاک) کر دے اور ہمارے وہ بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم کے پاس بشارت لے کر پہنچتے تو (اثناء گفتگو میں) ان فرشتوں نے (ابراہیم سے) کہا کہ ہم ان بستی والوں کو ہلاک کرنے والے ہیں (کیونکہ وہاں کے باشندے بڑے شریر ہیں۔ ابراہیم نے فرمایا کہ وہاں تو لوط (بھی موجود) ہیں۔ فرشتوں نے کہا کہ جو جو وہاں (رہتے ہیں) ہم سب جانتے ہیں ہم ان کو اور ان کے خاص متعلقین کو بچالیں گے۔ ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہنے والوں میں سے ہوگی۔ یہ گفتگو تو ابراہیم سے ہوئی اور پھر وہاں سے فارغ ہو کر جب ہمارے وہ فرستادے لوط کے پاس پہنچے تو لوط ان (کے آنے) کی وجہ سے مغموم ہوئے اور ان کے سب تنگ دل ہوئے اور فرشتوں نے جب یہ حال دیکھا تو فرشتے کہنے لگے کسی بات کا آپ اندیشہ نہ کریں اور نہ مغموم ہوں کہ ہم آپ کے اور آپ کے خاص متعلقین کو بچالیں گے۔ آپ کی بی بی کو وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں ہوں گی (اور آپ کو بمع متعلقین اس سے بچا کر) ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پر ایک آسمانی عذاب ان کی بدکاریوں کی سزا میں نازل کرنے والے ہیں اور ہم نے اس بستی کے کچھ ظاہر نشانی (اب تک) رہنے دیئے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جو عقل رکھتے ہیں۔ ﴿﴾

تَفْسِيرُ: قصہ سوم لوط علیہ السلام با قوم او: وَلُوطًا (الی قولہ تعالیٰ) وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ اور ہم نے لوط (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی نے دنیا جہان والوں میں نہیں کیا کیا تم مردوں سے فعل کرتے ہو (وہ بے حیائی کا کام یہی ہے) اور (اس کے علاوہ دوسری نامعقول حرکتیں بھی کرتے ہو مثلاً یہ کہ) تم ڈاکے ڈالتے ہو (کذا فی الدر عن ابن زید) اور (غضب یہ ہے کہ) اپنی بھری مجلس میں نامعقول حرکت کرتے ہو (اور معصیت کا اعلان یہ خود ایک معصیت و قبح عقلی ہے) سوان کی قوم کا (آخری) جواب بس یہ تھا کہ ہم پر اللہ کا عذاب لے آؤ اگر تم (اس بات میں) سچے ہو (کہ یہ افعال موجب عذاب ہیں) لوط (علیہ السلام) نے دعا کی کہ اے میرے رب مجھ کو ان مفسد لوگوں پر غالب (اور ان کو عذاب سے ہلاک) کر دے اور (ان کی دعا قبول ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے عذاب کی خبر دینے کے لئے فرشتے معین فرمائے اور دوسرا کام ان فرشتوں کو یہ بتلایا گیا کہ ابراہیم علیہ السلام کو اسحق علیہ السلام کے تولد کی بشارت دیں چنانچہ (وہ) بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس (ان کے فرزند اسحق کے تولد کی) بشارت لے کر آئے تو (اثناء گفتگو میں جس کا مفصل بیان دوسرے موقع پر ہے) قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ [الحجر: ۷۷] ان فرشتوں نے (ابراہیم علیہ السلام سے) کہا کہ ہم اس بستی والوں کو (جس میں قوم لوط آباد ہے) ہلاک کرنے والے ہیں (کیونکہ وہاں کے باشندے بڑے شریر ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام) نے فرمایا کہ وہاں تو لوط (علیہ السلام بھی موجود) ہیں (وہاں عذاب نہ بھیجا جاوے کہ ان کو گزند پہنچے گا) فرشتوں نے کہا کہ جو جو وہاں (رہتے) ہیں ہم کو سب معلوم ہیں ہم ان کو اور ان کے خاص متعلقین کو (یعنی ان کے خاندان والوں کو اور جو مؤمن ہوں اس عذاب سے) بچالیں گے (اس طرح سے کہ نزول عذاب کے قبل ان کو بستی سے باہر نکال لے جاویں گے) بجز ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں سے ہوگی (جس کا ذکر سورہ ہود اور سورہ حجر میں گزر چکا یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی) اور (پھر وہاں سے فارغ ہو کر) جب ہمارے وہ فرستادے لوط (علیہ السلام) کے پاس پہنچے تو لوط (علیہ السلام) ان (کے آنے) کی وجہ سے (اس لئے) مغموم ہوئے (کہ وہ بہت حسین جوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کو آدمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا) اور (اس وجہ سے) ان (کے آنے) کے سبب تنگ دل ہوئے اور (فرشتوں نے جو یہ حال دیکھا تو) وہ فرشتے کہنے لگے آپ (کسی بات کا) اندیشہ نہ کریں اور نہ مغموم ہوں (ہم آدمی نہیں ہیں عذاب کے فرشتے ہیں۔ کقولہ تعالیٰ: إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ اور اس عذاب سے) ہم آپ کو اور آپ کے خاص متعلقین کو بچالیں گے بجز آپ کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں ہوگی (اور آپ کو بمع متعلقین کے اس سے بچا کر) ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پر ایک آسمانی عذاب (یعنی اسباب غیر طبعیہ غیر ارضیہ سے) ان کی بدکاریوں کی سزا میں نازل کرنے والے ہیں (چنانچہ وہ بستی الٹ دی گئی اور غیبی پھروں سے سنگ باری کی گئی) اور ہم نے اُس بستی کے کچھ ظاہر نشان (اب تک) رہنے دیئے ہیں ان لوگوں (کی عبرت) کے لئے جو عقل رکھتے ہیں (چنانچہ اہل مکہ سفر شام میں ان ویران مقامات کو دیکھتے تھے اور جو اہل عقل تھے وہ متفہم بھی ہوتے





کے ان سے نمایاں ہیں اور یہ مقامات شام کو جاتے ہوئے ملتے تھے) اور (حالت ان کی یہ تھی کہ) شیطان نے ان کے اعمال (بد) کو ان کی نظر میں مستحسن کر رکھا تھا اور (اس ذریعہ سے) ان کو راہ (حق) سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (ویسے) ہوشیار تھے (مجنون و معتوہ نہ تھے مگر اس جگہ انہوں نے اپنی عقل سے کام نہ لیا) اور ہم نے قارون اور ہامان کو بھی (ان کے کفر کے سبب) ہلاک کیا اور (ان تینوں) کے پاس موسیٰ (علیہ السلام) کھلی دلیلیں (حق کی) لے کر آئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرکشی کی اور ہمارے (عذاب سے) بھاگ نہ سکے تو ہم نے (ان پانچوں میں سے) ہر ایک کو اس کے گناہ کی سزا میں پکڑ لیا سو ان میں بعضوں پر تو ہم نے تند ہوا بھیجی (مراد اس سے قوم عاد ہے) اور ان میں بعضوں کو ہولناک آواز نے آدبا یا (مراد اس سے ثمود ہے)۔ لقولہ تعالیٰ فی سورۃ ہود: **وَ اخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ** [ہود: ۶۷] اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں دھنسا دیا (مراد اس سے قارون ہے) اور ان میں بعض کو ہم نے (پانی میں) ڈبو دیا (مراد اس سے فرعون و ہامان ہے) اور (ان لوگوں پر جو عذاب نازل ہوئے تو) اللہ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا (یعنی بلا وجہ سزا دیتا جو ظاہر امشا بہ ظلم کے بنے گو واقع میں بوجہ اپنے ملک میں تصرف کرنے کے یہ بھی ظلم نہ ہوتا) لیکن یہی لوگ (شرارتیں کر کے) اپنے اوپر ظلم کیا کرتے تھے (کہ اپنے کو مستحق تعذیب بنایا اور غارت ہوئے تو اپنا ضرر خود کیا) **فَ عَادُ ثَمُودَ كَاقْصَدَ اَعْرَافَ** اور ہود میں گزر چکا ہے اور بقیہ تین کا سورہ قصص میں۔ (لمط: شروع سورت سے کفار کے مسلمانوں کو ایذا دینے کے مضمون کا سلسلہ یہاں تک چلا آیا ہے۔ آگے تو حید و نبوت کی تحقیق ہے جو بناء تھی اس ایذا رسانی کی اور اس سے اس ایذا رسانی کا ناحق ہونا بھی واضح ہو جاوے گا) لقولہ تعالیٰ: **وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ** ..... [البیروج: ۸]

**مَلِكًا فَانْتَبِهْتُمْ** اقولہ فی ارجوا: ذر و اشارۃ الی ان الرجاء بمعنی الخوف ۳۔

**الْخَائِفُ** الحاصب الريح التي ترمى بالحصباء العنكبوت في اعراب القرآن النون في العنكبوت اصل والتاء زائدة لقولهم في جمعه عنكب وفي القاموس يقع على الذكر والانثى ۳۔ على الذكر والانثى ۳۔

**النَّحْوُ** عَادًا مع ما عطف عليه معمول لقد رای اهلکنا المدلول علیہ بقولہ فاخذتهم الرجفة۔

**مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۖ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝۳۰** إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۳۱

**وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۖ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ۝۳۲** خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۳۳

جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور کارساز تجویز کر رکھے ہیں ان لوگوں کی مثال مکڑی کی سی مثال ہے۔ جس نے ایک گھر بنایا اور کچھ شک نہیں کہ سب گھروں میں زیادہ بودا مکڑی کا گھر ہوتا ہے۔ اگر وہ (حقیقت حال کو) پہنچانتے تو ایسا نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ (تو) ان سب چیزوں (کی حقیقت اور صنعت) کو جانتا ہے جس جس کو وہ لوگ اللہ کے سوا پوج رہے ہیں (پس وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں) اور وہ (اللہ تعالیٰ) زبردست حکمت والا ہے اور ہم ان (قرآنی) مثالوں کو لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے بیان کرتے ہیں اور ان مثالوں کو بس علم والے ہی لوگ سمجھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بڑی دلیل ہے۔

**تَفْسِيرُ:** تزئيف شرک و اثبات توحید: **مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ** (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ** جن لوگوں نے خدا کے سوا اور کارساز تجویز کر رکھے ہیں ان لوگوں کی (مثال) مکڑی کی سی مثال ہے جس نے ایک گھر بنایا اور کچھ شک نہیں کہ سب گھروں میں زیادہ بودا مکڑی کا گھر ہوتا ہے (پس جیسا اس مکڑی نے اپنے زعم میں اپنی پناہ بنائی ہے مگر واقع میں وہ پناہ غایت ضعف سے کالعدم ہے اسی طرح یہ شرک معبودات باطلہ کو اپنے زعم میں اپنی پناہ سمجھتے ہیں مگر واقع میں وہ پناہ لاشعے محض ہے) اگر وہ (حقیقت حال کو) جانتے تو ایسا نہ کرتے (یعنی شرک نہ کرتے لیکن وہ نہ جانتے تو کیا ہوا) اللہ تعالیٰ (تو) ان سب چیزوں (کی حقیقت اور ضعف) کو جانتا ہے جس جس کو وہ لوگ خدا کے سوا پوج رہے ہیں (پس وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں) اور وہ (خود یعنی اللہ تعالیٰ) زبردست حکمت والا ہے (جس کا حاصل قوت علمیہ و عملیہ میں کامل ہونا ہے) اور (چونکہ ہم ان چیزوں کی حقیقت کو جانتے ہیں اس لئے) ہم ان (قرآنی) مثالوں کو (جن میں سے ایک مثال اس مقام پر مذکور ہے) لوگوں کے (سمجھانے کے) لئے بیان کرتے ہیں اور ان (مثالوں سے



چاہئے تھا کہ ان لوگوں کا عدم علم جو لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ سے مفہوم ہوتا ہے مبدل بہ علم ہو جاتا ہے مگر ان مثالوں کو بس علم والے ہی لوگ سمجھتے ہیں (خواہ حالاً موصوف بالعلم ہوں یا مآلاً ہوں یعنی علم اور حق کے طالب ہوں اور یہ لوگ طالب بھی نہیں اس لئے جہل میں مبتلا رہتے ہیں لیکن ان کے جہل سے حق، حق ہی رہے گا جس کو خدا جانتا ہے اور اپنے بیان سے ظاہر فرماتا ہے پس غیر اللہ کا مستحق عبادت نہ ہوتا تو ثابت ہوا آگے اللہ تعالیٰ کے مستحق عبادت ہونے کی دلیل ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے (چنانچہ وہ بھی تسلیم کرتے ہیں) ایمان والوں کے لئے اس میں (اس کے استحقاق عبادت کی) بڑی سہولیت ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُونَ: قوله تعالى: وَتَرَىٰ لَهُمُ الشَّيْطَانَ اس آیت میں دلالت ہے کہ عقل و نظر کے ہوتے ہوئے تسویل نفسانی و شیطانی عذر نہیں اگرچہ عقل و نظر کے استعمال سے غافل رہے۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: اِقُولُهُ فِي الْآيَةِ بَرُّى افاده التنوين ۳۔

النَّحْو: قوله ما يدعون من دونه من شئ من الاولى متعلقة بیدعون والغاية للتبيين ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله اتخذت الخ بيان لصفة العنكبوت التى يدور عليها امر التشبيه فالمشركون مشبه والعنكبوت مشبه به وكذا الاولياء مشبه والبيت مشبه به ۳۔

أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَالْهَنَا وَالْهَكْمُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۖ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنُ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ۝

یہ کتاب آپ پر وحی کی گئی ہے آپ اسے پڑھا کیجئے اور نماز کی پابندی رکھئے بے شک نماز (اپنی وضع کے اعتبار سے) بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے روک ٹوک کرتی رہتی ہے اور اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے اور تم اہل کتاب کے ساتھ مہذب طریقہ کے مباحثہ مت کرو۔ ہاں جو ان میں زیادتی کریں اور یوں کہو کہ ہم اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی جو تم پر نازل ہوئیں اور (یہ تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ) ہمارا اور تمہارا معبود ایک ہے اور ہم تو اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اسی طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی۔ سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب (کی نافع سمجھ) دی ہے وہ اس (آپ والی) کتاب پر ایمان لے آتے ہیں اور ان (اہل عرب مشرک) لوگوں میں بھی بعض ایسے (مصنف) کہ اس کتاب پر ایمان لے آتے ہیں اور ہماری آیتوں سے (ضدی) کافروں کے اور کوئی منکر نہیں ہوتا۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر توحید کا ذکر تھا جس کی وجہ ارتباط اس کے قبل تمہید میں بیان ہو چکی ہے۔ آگے نبوت کا ذکر ہے۔ اس ترتیب سے کہ اول حضور ﷺ کو اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ سے تبلیغ قوی اور اَقِمِ الصَّلَاةَ سے تبلیغ فعلی کا حکم اور اس کے بعد کے جملوں میں بیان فضل اعمال و بیان علم الہی سے ترغیب و ترہیب شرائع کی کہ معین مقصود تبلیغ ہے اور لَا تَجَادِلُوا سے قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ تک منکرین رسالت سے کلام اول اہل کتاب سے پھر غیر اہل کتاب سے پھر آگے یَسْتَعْمِلُونَكَ سے بعض منکرین رسالت کے ایک شبہ کا جواب مذکور ہے۔

کلام متعلق رسالت: اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ (اے محمد ﷺ چونکہ آپ رسول ہیں اس لئے) جو کتاب آپ پر وحی کی گئی ہے آپ (تبلیغ کے واسطے) اُس کو (لوگوں کے سامنے) پڑھا کیجئے اور (تشریع قوی کے ساتھ تشریع فعلی بھی کیجئے کہ ان کو دین کے کام کر کے دکھائیے بالخصوص) نماز کی (جو کہ اعظم عبادات ہے) پابندی رکھئے (تا کہ اور لوگ بھی اس کا اتباع کریں اور اس اتباع کی ترغیب کے لئے اس کی فضیلت سنائی جاتی ہے کہ) بے شک نماز (اپنی وضع کے اعتبار سے) بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے روک ٹوک کرتی رہتی ہے (یعنی بلسان حال کہتی ہے کہ جس معبود کی تواتنی تعظیم کرتا ہے فحشاء و منکر کے ارتکاب سے اس کی بے عظمتی نہایت نازیبا ہے) اور (اسی طرح نماز کے سوا جتنے اعمال خیر ہیں سب پابندی کے قابل ہیں کیونکہ وہ سب لَوْ لَا يَفْعَلُ اللَّهُ كَيْفَ يَدِينُ اور) اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے (یعنی اس میں بڑا فضیلت ہے اس لئے قابل پابندی کے ہے) اور (ترغیب کے ساتھ ترہیب کا مضمون بھی عام عنوان سے سن لو وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے (اور جیسا کام کرو گے ویسا بدلہ ملے گا خیر کا خیر اور شر کا شر) ۝ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ کی جو تقریر ترجمہ میں کی گئی ہے اس سے شبہ مشہورہ جاتا رہا کہ اکثر لوگ باوجودیکہ نماز کے پابند ہیں مگر برے کام بھی کرتے ہیں۔ غشاء شبہ کا یہ ہے کہ نبی کے لئے انتہا کو لازم سمجھ لیا گیا۔ تقریر مذکور کا مبنی یہ ہے کہ انتہاء لوازم نبی سے نہیں پس یہ نبی ایسی ہے جیسے حدیث میں قرآن مجید کی آیت: جَاءَ كُمُ النَّذِيرُ کی تفسیر شیب کے ساتھ آئی ہے جس سے شیب کا نا ہی ہونا مفہوم ہوا مگر اہل شیب بھی بعضے نہیں ڈرتے البتہ اس نبی بلسان الحال پر اگر بار بار نظر واقع ہوتی رہے تو اکثر اس پر انتہاء یعنی باز رہنا معاصی سے مرتب ہو جاتا ہے اور یہ معنی ہیں اس حدیث کے جو روح المعانی میں بروایت احمد وابن حبان و بیہقی حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ کسی شخص کا حال حضور ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رات کو نماز پڑھتا رہتا ہے صبح ہوتے چوری کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا: سِينَاهُ مَا تَقُولُ اھ۔ آپ کو وحی سے خاص اس شخص کا حال معلوم ہو گیا ہوگا کہ نبی خالی اس کو موثر ہو جاوے گی اس سے عموم لازم نہیں آتا تا کہ اشکال واقع ہو۔

بقیہ کلام مذکور: جس کا ربط ابھی بیان ہو چکا: وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ۝ اور (جب پیغمبر ﷺ کی رسالت ثابت ہے تو اے مسلمانو منکرین رسالت میں سے جو اہل کتاب ہیں ہم ان سے گفتگو کا طریقہ بتلاتے ہیں اور یہ تخصیص اس لئے کہ اول تو وہ بوجہ اہل علم ہونے کے بات کو سنتے ہیں اور مشرکین تو بات سننے سے پہلے ایذا کے درپے ہو جاتے تھے۔ دوسرے اہل علم کے ایمان لے آنے سے عوام کا ایمان زیادہ متوقع



ہو جاتا ہے اور وہ طریقہ یہ ہے کہ تم اہل کتاب کے ساتھ بجز مہذب طریقہ کے مباحث مت کرو وہاں جو ان میں زیادتی کریں (تو ان کو جواب ترکی دینے کا مضائقہ نہیں گو افضل جب بھی طریقہ احسن ہے) اور (وہ مہذب طریقہ یہ ہے کہ مثلاً ان سے) یوں کہو کہ ہم اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی (ایمان رکھتے ہیں) جو تم پر نازل ہوئیں (کیونکہ مدار ایمان کا منزل من اللہ ہونا ہے پس جب ہماری کتاب کا منزل من اللہ ہونا تمہاری کتب سے بھی ثابت ہے۔ پھر تم کو قرآن پر بھی ایمان لانا چاہئے) اور (یہ تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ) ہمارا اور تمہارا معبود ایک ہے (بقولہ تعالیٰ: كَلِمَةً سَوَاءً بَيْنَنَا اِلٰه عَمْرٰن: ۶۴) جب توحید متفق علیہ ہے اور احبار و رہبان کی اطاعت سے نبی زمان پر ایمان نہ لانا خلاف توحید ہے تو تم کو ہمارے نبی پر ایمان لانا چاہئے۔ بقولہ تعالیٰ: وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا... ) اور (اس گفتگو کے ساتھ اپنا مسلمان ہونا تنبیہ کے لئے سنا دو کہ) ہم تو اس کی اطاعت کرتے ہیں (اس میں عقائد و اعمال سب آگئے یعنی اسی طرح تم کو بھی چاہئے جبکہ مقتضی موجود ہے۔ بقولہ تعالیٰ: فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوْا بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ اِلٰه عَمْرٰن: ۶۴) اور (جس طرح ہم نے پہلے انبیاء پر کتابیں نازل کیں) اسی طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی (جس کی بناء پر مجادلہ بالاحسن کی تعلیم کی گئی) سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب (کی نافع سمجھتے) دی ہے وہ اس (آپ والی) کتاب پر ایمان لے آتے ہیں (اور ان سے مجادلہ کی بھی نوبت شاذ و نادر آتی ہے) اور ان (اہل عرب مشرک) لوگوں میں بھی بعض ایسے (منصف) ہیں کہ اس کتاب پر ایمان لے آتے ہیں (خواہ خود سمجھ کر یا اہل علم کے ایمان سے استدلال کر کے) اور (وضوح دلائل کے بعد) ہماری (اس کتاب کی) آیتوں سے بجز (ضدی کے) کافروں کے اور کوئی منکر نہیں ہوتا۔ ف: مجادلہ بالاحسن کا حکم مشرکین کے ساتھ بھی آخر سورۃ نحل میں آیا ہے۔ یہاں وجہ تخصیص اہل کتاب کی خود تقریر ترجمہ میں لکھ دی گئی۔

تَرْجَمُ الْمُسْلِمُونَ: قولہ تعالیٰ: اَتْلُ مَا أُوحِيَ اِلَيْكَ اس آیت میں اصول اعمال سلوک یعنی تلاوت و صلوٰۃ و ذکر و مراقبہ مجتمع ہیں اور دوسرے اعمال ان کے تابع ہوتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اس میں دلالت ہے کہ مخالف کے ساتھ اولاً نرمی برتتے اور جب عناد ظاہر ہو تو خشونت کی اجازت ہے اور اہل اللہ کا مخالفین کے ساتھ یہی طریق ہے۔ باقی طالبین کے ساتھ دوسرا طرز ہے کہ عذر کی حالت میں نرمی اور عذر نہ ہونے کے وقت سختی اور یہی طرز تھا رسول اللہ ﷺ کا صحابہ کے ساتھ۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيْدِ: قولہ قبل لذكر الله: سب یاد میں کما فی الحصن الحصین و کل یطیع الله تعالیٰ فهو ذاکر ۳-۲ قولہ فی اتیناہم نافع سمجھ لیں یروا التقدير بل اراد ان ایتاء الكتب المعتد بہ هو ما اذا عمل بہ ۳-۲ قولہ فی ومن هؤلاء: اہل عرب مشرک دل علیہ کون هؤلاء مقابلہ للذین آتینہم الكتب ویتاید بان السورۃ مکیہ وما کان فیہا الا المشرکون ۳-۲ قولہ فی الکافرون: ضدی اشارۃ الی ان المراد الکاملون فی الکفر ۳۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ ﴿۳۱﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ وَمَا يُجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿۳۲﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ ۖ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۳۳﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۴﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ۚ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿۳۵﴾

اور آپ اس کتاب سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے۔ کہ ایسی حالت میں یہ ناحق شناس لوگ کچھ شبہ نکالتے بلکہ یہ کتاب خود بہت سی واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے اور ہماری آیتوں سے بس ضدی لوگ ہی انکار کئے جاتے ہیں اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ ان پر ان کے رب کے پاس سے نشانیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ وہ نشانیاں تو اللہ کے قبضہ میں ہیں اور میں تو صرف ایک صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ کیا ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب نازل فرمائی جو ان کو سنائی جاتی رہتی ہے۔ بلاشبہ اس کتاب میں ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان گواہ بس ہے۔ اس کو سب چیز کی خبر ہے جو چیز آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور جو لوگ جھوٹی باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور اللہ کے منکر ہیں تو وہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں۔ ﴿۳۵﴾

تَفْسِيرُ: بقیہ کلام در رسالت: وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ (الی قولہ تعالیٰ) اُولَٰئِكَ هُمُ الْغٰفِرُونَ ۝ (اور پر مجادلہ کی تقریر دلیل نقلی تھی جس سے خاص اہل نقل کو مخاطب تھا آگے دلیل عقلی ہے جس میں عام مخاطب ہے یعنی) اور (جو لوگ آپ کی نبوت کے منکر ہیں ان کے پاس کوئی منشاء اشتباہ بھی تو نہیں کیونکہ) آپ اس کتاب (یعنی قرآن) سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ کوئی کتاب اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے کہ ایسی حالت میں یہ ناحق شناس لوگ کچھ شبہ نکالتے (کہ یہ لکھے پڑھے آدمی ہیں آسمانی کتابیں دیکھ بھال کر ان کی مدد سے مضامین سوچ کر فرصت میں بیٹھ کر لکھ لئے اور یاد کر کے ہم لوگوں کو سنا دیئے۔ یعنی اگر ایسا ہوتا تو کچھ امر منشاء اشتباہ تو ہوتا، گو جب بھی یہ شبہ کرنے والے مبطل ہوتے کیونکہ اعجاز قرآنی پھر بھی دلالت علی النبوة کے لئے کافی تھا لیکن اب تو اتنا منشاء اشتباہ بھی نہیں اس لئے یہ کتاب محل ارتباب نہیں) بلکہ یہ کتاب (باوجود واحد ہونے کے چونکہ ہر حصہ اس کا معجز ہے اور حصص کثیر ہیں اس لئے وہ تنہا گویا) خود بہت سی واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے اور (باوجود ظہور اعجاز کے) ہماری ان آیتوں سے بس صدی لوگ انکار کئے جاتے ہیں (ورنہ منصف کو تو ذرا شبہ نہیں رہنا چاہئے) اور یہ لوگ (باوجود عطاء معجزہ قرآن کے محض براہ تعنت و عناد) یوں کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر ان کے رب کے پاس سے (ہماری فرمائش) نشانیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ وہ نشانیاں تو خدا کے قبضہ قدرت میں ہیں اور (میرے اختیار کی چیزیں نہیں) میں تو صرف ایک صاف صاف (عذاب الہی سے) ڈرانے والا (یعنی رسول) ہوں (اور رسول ہونے پر صحیح دلیلیں رکھتا ہوں جن میں اعظم قرآن ہے پھر خاص دلیل کی کیا ضرورت ہے خصوص جبکہ اس کے واقع نہ ہونے میں حکمت بھی ہو آگے قرآن کا اعظم فی الدلالة ہونا فرماتے ہیں) کیا (دلالت علی النبوة میں) ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوئی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب (معجز) نازل فرمائی ہے جو ان کو (ہمیشہ) سنائی جاتی رہتی ہے (کہ اگر ایک بار سننے سے اعجاز ظاہر نہ ہو تو دوسری بار میں ہو جاوے یا اس کے بعد ہو جاوے اور دوسرے معجزات میں تو یہ بات بھی نہ ہوتی کیونکہ اس کا خارق عادت ہونا مستمر نہ ہوتا جیسا ظاہر ہے اور ایک ترجیح اس معجزہ میں یہ ہے کہ) بلاشبہ اس کتاب میں (معجزہ ہونے کے ساتھ) ایمان لانے والے لوگوں کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے (رحمت یہ کہ تعلیم احکام کی ہے جو نفع محض ہے اور نصیحت ترغیب و ترہیب سے ہے اور یہ بات دوسرے معجزہ میں کب ہوتی۔ پس ان ترجیحات سے تو اس کو غنیمت سمجھتے اور ایمان لے آتے اور اگر اس سطوع دلائل کے بعد بھی ایمان نہ لاویں تو آخری جواب کے طور پر) آپ کہہ دیجئے کہ (خیر بھائی مت مانو) اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے درمیان (میری رسالت کا گواہ بس ہے) اس کو سب چیز کی خبر ہے جو آسمان میں ہے اور زمین میں ہے اور (جب میری رسالت اور اللہ کا علم (۱) محیط ثابت ہو تو) جو لوگ جھوٹی باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور اللہ (کی باتوں) کے منکر ہیں (جن میں رسالت بھی داخل ہے) تو وہ لوگ بڑے زیاں کار ہیں (یعنی جب اللہ کے ارشاد سے میری رسالت ثابت ہوگئی تو اس کا انکار کفر باللہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا علم محیط ہے تو اس کو اس انکار و کفر کی بھی خبر ہے اور اللہ تعالیٰ کفر پر سزائے خسارہ دیتے ہیں پس لامحالہ ایسے لوگ خاسر ہوں گے)۔ ف: مبطل کی جو تقریر کی گئی اس سے معلوم ہو گیا کہ ان کا مبطل کہنا صرف باعتبار زمان عدم تلاوت و عدم خطابی کے نہیں ہے بلکہ تلاوت و خط کی تقدیر پر بھی ارتباب کرنے سے مبطل ہی ہوتے اور فی صدور الذین او تو العلم کا ترجمہ محل کیا گیا ہے مفصل مقصود اس کا یہ ہے کہ اہل علم سے مراد مؤمنین ہیں قالہ الحسن کما فی الدر اور یہ صفت قرآن کی مدح کے لئے بڑھائی کہ یہ قوت حافظہ میں محفوظ ہے اور محتاج تقیید بالکتابہ نہیں جس سے علاوہ اس کے فی نفسہ عجب ہونے اور مصداق ہونے کتب سابقہ کی اس پیشین گوئی کے کہ انا جیلہم فی صدورہم خود اس کتاب کے لئے تحریف و تبدیل سے موجب حفاظت بھی ہے اور اس صفت کا ماحوہ ہونا ظاہر ہے اور درمنثور میں قنادہ سے مروی ہے کہ اہل علم سے مراد اہل کتاب ہیں اور ہو کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے اور معنی یہ ہے کہ آپ باعتبار اوصاف ما کنت تتلوا الخ کے جس کا حاصل اُمی ہونا ہے اہل کتاب کے صدور میں کہ محل علم ہیں گویا خود دلیل ہیں اپنے صدق و نبوت کی اہ۔ اور اس تقدیر پر ہو کی ضمیر قرآن کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور دونوں احتمال پر حاصل اس کا یہ ہوگا یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم..... اور قل کفی باللہ بینی و بینکم شہیداً۔ باوجودیکہ دلیل نہ ماننے والے کے مقابلہ میں جواب ہے مگر پھر بھی اس میں اشارہ ہے دلیل کی طرف کیونکہ اللہ کی شہادت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دلائل آپ کے صدق و نبوت پر قائم کئے اور باطل کے عموم میں تمام ابواء آلبہ باطلہ داخل ہو گئے۔

الْجَوَاشِي: (۱) علم محیط موصوف صفت ۱۲۔

فائدة ملحقات: بقولہ تعالیٰ لا تخطئہ اختلاف فی انہ صلی اللہ علیہ و ہل کان بعد النبوة یقرأ ویکتب ام لا فقیل لما نزل القرآن واشتہر الاسلام و ظہر امر الارتباب تعرف الکتابۃ حیثذ وفی صحیح البخاری فی صلح الحدیثۃ فاخذ رسول اللہ ﷺ الکتاب و لیس بحسن یکتب فکتب و قیل لا یکتب لما فی الحدیث سخن امة امیۃ لانکتب ولا نحسب و معنی کتب امر بالکتابۃ والاولون یؤولون قوله لا نکتب ان اکثر الامۃ امیون ملخصا من الروح واللہ تعالیٰ ۱۳۔



اللِّغَاتِ قَوْلُهُ بِمِثْلِكَ تَأْكِيدٌ كَقَوْلِكَ رَأَيْتَ بَعِينِي ۱۲۔

النَّجْوِ قَوْلُهُ أَوَّلُهُمْ عَطْفٌ عَلَى مَقْدَرِ أَيْ أَقْصَرَ عَنِ الدَّلَالَةِ وَلَمْ يَكْفِهِمْ ۱۳۔

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْ لَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۱۴ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكُ حِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۱۵ يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۱۶ يُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإَيَّايَ فَاعْبُدُونِ ۱۷ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۱۸ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۱۹ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۲۰ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۲۱ وَكَأَيُّنَ مِّنْ دَآئِبَةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۲۲ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ۲۳ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۲۴

اور یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور اگر (علم الہی میں عذاب آنے کی) میعاد معین نہ ہوتی تو ان پر عذاب آچکا ہوتا اور وہ عذاب ان پر دفعہ آ پہنچے گا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور اس میں کچھ شک نہیں کہ جہنم ان کافروں کو گھیر لے گی۔ جس دن کے ان پر عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے نیچے سے گھیر لے گا اور حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جو کچھ کرتے رہے ہو (اب اس کا مزہ) چکھو۔ اے میرے ایماندار بندو! میری زمین فراخ ہے۔ سو خالص میری ہی عبادت کرو بر فحش کو موت کا مزہ چکھنا ہے پھر تم سب کو ہمارے پاس آنا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہم ان کو جنت میں بالا خانوں میں جگہ دیں گے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے جنہوں نے صبر کیا اور اپنے رب پر توکل کیا کرتے تھے اور بہت سے جانور ایسے ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے اللہ ہی ان (مقدر) روزی پہنچاتا ہے اور تم کو بھی اور وہ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ جانتا ہے۔ ﴿۲۴﴾

تفسیر: بقیہ کلام در رسالت: (الٰہی قَوْلُهُ تَعَالٰی) ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۴﴾ اور یہ (کافر) لوگ آپ سے عذاب (واقع ہونے) کا تقاضا کرتے ہیں (اور عذاب نہ آنے سے آپ کی رسالت پر شبہ و انکار کرتے ہیں) اور اگر (علم الہی میں عذاب آنے کے لئے) میعاد معین نہ ہوتی تو (ان کی درخواست کے ساتھ ہی) ان پر عذاب آچکا ہوتا (پس مانع عذاب سے یہ ہے نہ کہ عدم تحقق نبوت جیسا انکار زعم فاسد ہے) اور (جب وہ میعاد آ جاوے گی تو) وہ عذاب ان پر دفعتاً آ پہنچے گا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی (آگے ان کی جہالت اور رکاکت عقل کے اظہار کے لئے ان کے استعجال کی مکرر دکایت کے ساتھ اس میعاد کی تعیین اور اس عذاب کی تعیین فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور (عذاب کی صورت یہ ہے کہ) اس میں کچھ شک نہیں کہ جہنم ان کافروں کو (بر چہار طرف سے) گھیر لے گا جس دن کہ ان پر (اس جہنم کا) عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے نیچے سے گھیر لے گا اور (اس وقت ان سے) حق تعالیٰ فرمادے گا کہ جو کچھ (دنیا میں) کرتے رہے ہو (اب اس کا مزہ) چکھو (پس وہ عذاب عذاب جہنم اور وہ میعاد یوم قیامت ہے)۔ ﴿۱۵﴾ اور قیامت کا عذاب اچانک اس طرح ہو سکتا ہے کہ برزخ میں گو عذاب کا مشاہدہ ہے لیکن وہاں کا عذاب اور بھی اشد ہوگا اس کا مشاہدہ نہیں ہوا تھا گو علم الیقین ہو مگر عین الیقین کے مرتبہ کا انکشاف تو بغتہ ہے۔ لقولہ تعالیٰ: النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ السُّورۃ: ۱۰۶ واللہ اعلم۔ (ملط: اوپر شروع سورت کفار کی عداوت مسلمانوں کے ساتھ اور اوپر کی متصل آیتوں میں انکار تو حید و رسالت کے ضمن میں ان کی معاندت حق و اہل حق کے ساتھ مذکور و مفہوم ہے اور یہ عداوت و معاندت بوجہ مانع ہونے کے اقامت شرائع واجبہ سے اکثر ترک وطن یعنی ہجرت کی ضرورت و مقتضی ہوتی ہے اس لئے آگے ہجرت کا امر فرماتے ہیں اور چونکہ اس میں احیاناً ترک وطن و اقارب کا خیال اور احیاناً فقر و فاقہ کا اندیشہ مانع ہو جاتا ہے اس لئے امر بالہجرت کے ساتھ ان موانع کا ابطال اور ساتھ مصاعب میں صبر اور رزق میں توکل اور ہجرت میں اقامت شرائع کا اجر ترغیب ہجرت کے لئے فرماتے ہیں۔

ترغیب ہجرت و تقویت آن بدفع موانع و ذکر بواعث یُعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا (الٰہی قَوْلُهُ تَعَالٰی) وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۲۰﴾ اے میرے ایماندار بندو (جب یہ لوگ غایت عداوت و معاندت سے تم کو اقامت شرائع و اختیار دین پر ایذا پہنچاتے ہیں تو یہاں رہنا کیا ضرور) میری زمین فراخ ہے۔ سو (اگر یہاں رہ کر عبادت نہیں کر سکتے تو اور کہیں چلے جاؤ اور وہاں جا کر) خالص میری ہی عبادت کرو (کیونکہ یہاں اہل شرک کا زور ہے تو ایسی عبادت جو تو حید محض پر مبنی ہو اور شرک سے خالص ہو یہاں مشکل ہے۔ البتہ خدا کے ساتھ غیر خدا کی بھی عبادت ہو یہ ممکن ہے مگر وہ عبادت ہی نہیں اور اگر تم کو ہجرت میں احباب و اوطان کی

مفارقت شاق معلوم ہو تو یہ سمجھ لو کہ ایک نہ ایک روز یہ تو ہونا ہی ہے کیونکہ ہر شخص کو موت کا مزہ چکھنا (ضرور) ہے (آخر اس وقت سب چھوٹیں گے اور) پھر تم سب کو ہمارے پاس آنا ہے (اور نافرمان ہو کر آنے میں خوف سزا کا ہے) اور (یہ مفارقت اگر ہماری رضا کے واسطے ہو تو ہمارے پاس پہنچنے کے بعد اس وعدہ کے مستحق ہو جاؤ اور وعدہ یہ ہے کہ) جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے (جس کے لئے بعض اوقات ہجرت موقوف علیہ ہے تو ایسے وقت ہجرت بھی کی) ہم ان کو جنت کے بالا خانوں میں جگہ دیں گے جن کے نیچے نہریں چلتی ہوں گی اور وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور ان نیک) کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے جنہوں نے (واقع شدہ سختیوں پر جن میں ہجرت کی سختی بھی داخل ہو گئی) صبر کیا اور (محتمل الوقوع تکالیف کے اندیشہ کے وقت جن میں دوسری محتمل سختیوں کے ساتھ اندیشہ رزق بھی آ گیا جس کا آگے ذکر ہوگا) وہ اپنے رب پر توکل کیا کرتے تھے اور (اگر ہجرت میں تم کو یہ وسوسہ ہو کہ پردیس میں کھانے کو کہاں سے ملے گا تو یہ سمجھ لو کہ) بہت سے جانور ایسے ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے (یعنی جمع نہیں کرتے گو بعضے جمع بھی کرتے ہیں مگر بہت سے نہیں بھی کرتے) اللہ ہی ان کو (مقدر) روزی پہنچاتا ہے اور تم کو بھی (مقدر روزی پہنچاتا ہے خواہ تم کہیں ہو پھر ایسا دوسرے مت لاؤ بلکہ دل قوی کر کے اللہ پر بھروسہ رکھو) اور (وہ بھروسہ کے لائق ہے کیونکہ) وہ سب کچھ مستاسب کچھ جانتا ہے (اسی طرح دوسری صفات میں کامل ہے اور جو ایسا کامل الصفات ہو وہ ضرور بھروسہ کے قابل ہے)۔

مُلْقَاتُ النُّجُومِ ۴۸ قَوْلُهُ فِي السَّمِيعِ الْعِلْمِ: سَبَّحْ دِلَّ عَلَيْهِ الصَّيْفَةُ ۴۸۔

النُّجُومُ: قَوْلُهُ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ مَتَعْلَقٌ بِقَوْلِهِ مُحِيطَةٌ ۴۸ قَوْلُهُ غَرَفًا اسْهَلُ الْوُجُوهِ اِنَّهُ مَفْعُولٌ ثَانٍ ۴۸۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ السَّمِيعِ الْعِلْمِ تَخْصِيصُ الْوَصْفَيْنِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الصِّفَاتِ لِكُونِهِمَا الصِّقُّ بِأَمْرِ التَّوَكُّلِ لِأَنَّ أَشَدَّ مَا يَكُونُ الْمَانِعُ مِنَ التَّوَكُّلِ هُوَ ذَهُولُ الْمُتَوَكِّلِ عَلَيْهِ ۴۸۔

وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَحْنُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۴۹ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۵۰ وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ طَلُّ الْحَمْدِ لِلَّهِ طَبْلُ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۵۱ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۵۲ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۵۳ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ۵۴ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ۵۵ وَلِيَتَمَتَّعُوا ۵۶ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۵۷ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ۵۸ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۵۹ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۶۰ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۶۱ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۶۲

ور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے تو وہ لوگ بھی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر کدھرائے چلے جا رہے ہو۔ اللہ ہی اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے روزی فراخ کر دیتا ہے۔ بے شک اللہ ہی سب چیزوں کے حال سے واقف ہے اور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس نے زمین کو بعد اس کے خشک پڑی تھی تو تازہ کر دیا۔ تو لوگ بھی یہی کہیں گے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے آپ کہہ دیجئے کہ الحمد للہ بلکہ ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں اور دینوی زندگی (کی تفسیر) لہو و لعب کے اور کچھ نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت ہے اگر ان کو اس کا علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے پھر جب یہ لوگ کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر جب ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو فوراً ہی شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو نعمت ان کو دی ہے ان کی ناقدری کرتے ہیں اور یہ لوگ چند سے اور خط حاصل کر لیں پھر قریب ہی ان کو سب خبر ہوئی جاتی ہے۔ کیا ان لوگوں نے اس بات پر نظر نہیں کی کہ ہم نے امن والا حرم بنایا ہے اور ان کے گرد پیش میں لوگوں کو نکالا جا رہا ہے پھر کیا یہ لوگ جھوٹے معبودوں پر تو ایمان لاتے



ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کرتے ہیں اور اس شخص سے زیادہ کون نا انصاف ہوگا جو اللہ پر جھوٹ افترا کرے اور جب سچی بات اس کے پاس پہنچے وہ اس کو جھٹلا دے کیا ایسے کافروں کا جہنم میں ٹھکانہ نہ ہوگا اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (قرب و ثواب یعنی جنت کے) راستے ضرور دکھلائیں گے اور بے شک اللہ تعالیٰ (کی رضا و رحمت) ایسے خلوص والوں کے ساتھ ہے۔ ﴿۱۸﴾

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا..... میں تزییف شرک و اثبات توحید کا مضمون تھا اور پھر رسالت و ہجرت کا بیان آ گیا تھا چونکہ امر تو حید نہایت مہتمم بالشان ہے اس لئے آگے پھر توحید کی طرف عود ہے قریب ختم سورت تک۔

عووب سوئے تزییف شرک و اثبات توحید: وَلَٰكِنَّ سَاءَ لِمَنُ مَثَلُ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الہی قولہ تعالیٰ) اَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿۱۹﴾ اور (توحید فی الالوہیہ کا جو ثنی ہے یعنی توحید فی التلوین وہ تو ان لوگوں کے نزدیک بھی مسلم ہے چنانچہ) اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ (بھلا) وہ کون ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے تو وہ لوگ یہی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر (جب توحید فی التلوین کو مانتے ہیں تو توحید فی الالوہیہ کے بارہ میں) کدھرائے چلے جا رہے ہیں (اور جیسا خالق اللہ ہی ہے اسی طرح) اللہ ہی (رازق بھی ہے چنانچہ) وہ اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے روزی فراخ کر دیتا ہے اور جس کے لئے چاہے تنگ کر دیتا ہے بے شک اللہ ہی سب چیز کے حال سے واقف ہے (جیسی مصلحت دیکھتا ہے ویسی ہی روزی دیتا ہے۔ غرض رازق وہی ٹھہرا۔ پس رزق کے لئے بھی شرک کرنا بیہودہ ٹھہرا۔ کقولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا یَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ) اور (جیسا توحید فی التلوین ان کے نزدیک مسلم ہے اسی طرح توحید فی الالقاء و التمدد بیر بھی ان کے نزدیک مسلم ہے چنانچہ) اگر آپ اُن سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس سے زمین کو بعد اس کے کہ خشک (نا قابل نباتات) پڑی تھی تروتازہ (قابل نباتات) کر دیا تو (جواب میں) وہ لوگ یہی کہیں گے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے۔ آپ کہیں کہ الحمد للہ (اتنا تو اقرار کیا جس سے احتجاج توحید فی الالوہیت پر بدیہی ہے مگر یہ لوگ مانتے نہیں!) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں (نہ اس وجہ سے کہ عقل نہیں بلکہ عقل سے کام نہیں لیتے اور غور نہیں کرتے اس لئے بدیہی بھی خفی رہتا ہے) اور (وجہ ان کے غور نہ کرنے کی انہماک ہے مشاغل دنیا میں حالانکہ) یہ دنیوی زندگی (جس کے یہ تمام تر اشغال ہیں فی نفسہ) بجز لہو لعب کے اور کچھ بھی نہیں اور اصل زندگی عالم آخرت (کی) ہے (چنانچہ دنیا کے فانی اور آخرت کے باقی ہونے سے یہ دونوں مضمون ظاہر ہیں پس فانی میں اس قدر انہماک کہ باقی سے ذہول و حرمان ہو جاوے خود یہ بے عقلی کی بات ہے) اگر ان کو اس کا (کافی) علم ہوتا تو ایسا نہ کرتے (کہ فانی میں منہمک ہو کر باقی کو بھلا دیتے اور اس کے لئے سامان نہ کرتے بلکہ یہ لوگ دلائل میں غور کرتے اور ایمان لے آتے جیسا کہ مقتضایان کے اقرار توحید فی التلوین و الالقاء کا ہے) پھر (جیسا ان کے اقرار توحید فی التلوین کا مقتضا ہے توحید فی الالوہیت گاہ گاہ اس کا بھی اظہار اور اقرار ہوتا ہے چنانچہ) جب یہ لوگ کشتی میں سوار ہوتے ہیں (اور وہ کشتی زیر و بر ہونے لگتی ہے) تو (اس وقت) خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں (کہ: لَیْسَ اَنْجُنَا مِنْ هٰذِہِ لَنْکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِیْنَ [الانعام: ۶۳] ای المواحدین جس سے توحید فی الالوہیہ میں اور بھی حجت لازم ہو جاتی ہے مگر یہ حالت بوجہ انہماک فی الدنیا کے دیر پا نہیں ہوتی۔ چنانچہ اس وقت تو سب قول و قرار توحید کے ہو چکے ہیں مگر) پھر جب ان کو (اس آفت سے) نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے تو وہ فوراً ہی شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو نعمت (نجات وغیرہ) ان کو دی ہے اس کی ناقدری کرتے ہیں اور یہ لوگ (عقائد شرکیہ و اعمال فسقیہ میں ہوائے نفسانی کا اتباع کر کے چندے اور حظ حاصل کر لیں پھر قریب ہی ان کو سب خبر ہوئی جاتی ہے) اور اب اس انہماک فی الدنیا کی وجہ سے کچھ نظر نہیں آتا سو ایک مانع تو ان کو توحید سے یہ انہماک ہے اور دوسرا ایک اور نامعقول حیلہ مانع نکالا ہے۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ: اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰی مَعَكَ نَتَّخِظُ مِنْ اَرْضِنَا الْفَصَص: ۱۵۷) حالانکہ مشاہدہ سے ان کو خود لغویت اس کی معلوم ہو سکتی ہے کیونکہ (کیا ان لوگوں نے اس بات پر نظر نہیں کی کہ ہم نے (ان کے شہر مکہ کو) امن والا حرم بنایا ہے اور ان کے گرد و پیش (کے مقامات) میں جو (خارج حرم ہیں) لوگوں کو (مار دھاڑ کر ان کے گھروں سے) نکالا جا رہا ہے (بخلاف ان کے کہ امن سے بیٹھے ہیں اور یہ بات خود محسوسات میں ہے تو بدیہی حیات سے گزر کر محسوسات میں بھی خلاف کرتے اور خوف و تخطف کو ایمان لانے میں عذر مانع بتاتے ہیں اور) پھر (وضوح حق کے بعد اس حماقت اور ضد کا) کیا (ٹھکانا ہے کہ) یہ لوگ جھوٹے معبود (وں) پر تو ایمان لاتے ہیں (جس پر ایمان لانے کا کوئی مقتضی نہیں اور موانع بہت سے) اور اللہ (جس پر ایمان لانے کے بہت سے مقتضی اور صحیح معنی ایک نہیں اس) کی نعمتوں کی ناشکری (یعنی اللہ کے ساتھ شرک) کرتے ہیں (کیونکہ شرک سے بڑھ کر کوئی ناشکری نہیں کہ نعمت تخلیق و ترزیق و ابقاء و تمدد وغیرہ وہ عطا فرما دے اور عبادت جو کہ ان نعمتوں کا شکر ہے دوسرے کے لئے تجویز کی جاوے) اور (واقعی یہ ہے کہ) اس شخص سے زیادہ کون نا انصاف ہوگا جو (بلا دلیل) اللہ پر جھوٹ افتراء کرے (کہ وہ شریک رکھتا ہے) اور جب سچی بات اس کے پاس (دلیل کے ساتھ) پہنچے وہ اس کو جھٹلا دے (بے انصافی ظاہر ہے کہ بلا دلیل بات کی تو تصدیق کرے اور دلیل والی بات کی

تکذیب) کیا ایسے کافروں کا (جو اس قدر انصافی کریں) جہنم میں ٹھکانا نہ ہوگا (یعنی ضرور ہے کیونکہ سزا مناسب جرم کے ہوتی ہے پس جیسا جرم عظیم ایسی ہی سزا بھی عظیم) ف: لہو و لعب کے ساتھ فی نفسہ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر حیاۃ دنیا تحصیل دین کا ذریعہ بن جاوے تو پھر وہ لہو و لعب نہیں بلکہ باعتبار شرہ کے وہ بھی باقی ہے اور آیت: اِنْ تَتَّبِعِ الْهُدٰی جس کا ذکر ترجمہ ویتخطف الناس میں آیا ہے پارہ ہستم کے نصف پر گزری ہے اور وہاں اس کی تفسیر دیکھ لی جاوے۔

لحط: سورت میں تمام تر وہ مضامین ہیں جن سے مسلمانوں پر مشقتوں کا وقوع مفہوم ہوتا ہے چنانچہ اول میں تو مع قصص کے افتنان کی صریح حکایت ہے اور آخر کے قریب ہجرت کا مضمون ہے اور اس میں مشقت ظاہر ہے اور توحید و رسالت کے جو مضامین ہیں ان میں گفتگو کرنے سے اکثر اہل دین کو مشقت پیش آتی ہے۔ پس تمام تر مضامین مشقت پر مشتمل ہیں۔ اس لئے خاتمہ میں دین کے لئے مشقت برداشت کرنے والوں کو بشارت عظمیٰ دے کر سورت کو ختم فرماتے ہیں جیسا کہ شروع کے قریب بھی آیت ومن جاهد النخ میں دوسرے عنوان سے یہ مضمون تھا جس کے متعلق تمہید سورت میں بھی کچھ بیان ہوا ہے۔

خاتمہ در بشارت اہل مجاہدہ دینیہ: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (یعنی اوپر تو ان کا حال تھا جو اہل کفر اور نفس پرست ہوں) اور (اب ان کے اضداد کا بیان ہے کہ) جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے (قرب و ثواب یعنی جنت) کے راستے ضرور دکھادیں گے (جس سے وہ جنت میں پہنچ جاویں گے) کہو کہ تعالیٰ: وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا (اور بے شک اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت) ایسے خلوص والوں کے ساتھ ہے (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی) ف: راستے اس لئے کہا گیا کہ جنت میں جانے والے بہت سے ہوں گے تو ایک راستے کے بہت سے حصے ہو جاویں گے واللہ اعلم۔

الحمد للہ آج انیسویں محرم الحرام روز چہار شنبہ وقت ضحیٰ ۱۳۲۵ھ مقام تھانہ بھون میں سورہ عنکبوت کی تفسیر ختم ہوئی جس کے ختم سے بفضلہ تعالیٰ مجموعہ تفسیر ہذا کے دو ٹکٹ اختتام کو پہنچ گئے۔ اللہ تعالیٰ سے التجا کی کہ ان دو ٹکٹ مکمل کو مقبول اور ٹکٹ باقی کو مقبولیت کے ساتھ مکمل فرماویں۔ آمین یا رب العالمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ خیر خلقہ سیدنا و سید الخلائق

محمد و علیٰ و اخوانہ من النبین و علیٰ الہ و اصحابہ و ذریتہ اجمعین۔

ترجمہ مسائل المسالک: قولہ تعالیٰ: وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا..... زہد فی الدنیا اور ترغیب آخرت میں صریح ہے اور دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے والے پر جہل کا حکم ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ..... اُن کا یہ اخلاص اگر دل سے نہ تھا تب تو اس میں دلالت ہے کہ محض صورتہ عمل کافی نہیں اور اگر دل سے تھا تو اس پر دلالت ہے کہ عمل بدوں استقامت کافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا اس میں دلالت ہے کہ مجاہدہ مفقاح مشاہدہ ہے۔

ملفوظات التبرجہ: قولہ فی بقدر لہ: جس کے لئے اشارۃ الی ان المرجع من یشاء المذكور لکن بلا ملاحظۃ متعلقہ فالمراد من یشاء الآخر غیر المذكور فہو قریب من الاستخدام ۱۔۲ قولہ قبل بل اکثرہم: مانتے نہیں اشارۃ الی التقدير لتوجیہ بل ۳۔۲ قولہ نعمۃ اللہ نعمتوں اشار الی ارادۃ الجنس ۳۔۲ قولہ نعمۃ اللہ المدارك ۴۔۵ قولہ فی لمع المحسنین: دنیا میں بھی الخ لكون الجملة الاسمية بخلاف لنهدينهم لكونها فعلية مؤكدة بالنون الخاصة بالمستقبل واللہ اعلم ۴۔

اجتناب لقرآن: قولہ ولیتمتعوا فی قراءۃ بسكون اللام علی انہ لام الامر ولذا حملتہ علی لام الامر ولم احمل لام لیکفروا علیہ لیوافق ما ہنا قولہ تعالیٰ فی الروم لیکفروا بما آتیناہم فتمتعوا فسوف تعلمون ۴۔

التجو: الدار الآخرة موصوف وصفۃ ۴۔

البلاغة: الحيوان هو مصدر وصف به للمبالغة قولہ لیکفروا فیہ لام العاقبة داخلۃ علی المسبب اقيم مقام السبب ۴۔

## وجوه المثانی

سُورَةُ الْفُرْقَانِ: یا کل منها۔ فیہ قراء تان الاولی بالنون لحمزة والكسائی والثانية بالياء للباقيـن۔ قولہ تعالیٰ ویجعل فیہ قراء تان الاولی برفع اللام لابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية بالسكون للباقيـن قال الزمخشري ان الشرط اذا كان ما ضیا جاز فی جوابہ الجزم والرفع۔ قولہ تعالیٰ ضیقا فیہ قراء تان الاولی بسكون الياء لابن كثير والثانية بكسر الياء مشددة للباقيـن۔ قولہ تعالیٰ نحشرهم فیہ قراء تان الاولی بالياء لابن كثير وحفص والثانية بالنون للباقيـن۔ قولہ تعالیٰ فیقول فیہ قراء تان الاولی بالنون لابن عامر والثانية بالياء للباقيـن۔ قولہ تعالیٰ فما تستطيعون فیہ قراء تان الاولی بتاء الخطاب لحفص والثانية بياء الغيبة للباقيـن۔ قولہ تعالیٰ تشقق۔ فیہ



قراء تان الاولى بتخفيف الشين لابي عمرو والكوفيين والثانية بالتشديد للباقيين۔ قوله تعالى ونزل الملكة فيه قرأتان الاولى بنونين الاولى مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الزاي ورفع اللام ونصب الملكة لابن كثير والثانية نزل بنون واحدة مضمومة وزاء مشددة وفتح اللام ورفع الملكة للباقيين۔ قوله تعالى وثمودا۔ فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لحفص وحمزة والثانية بالتنوين للباقيين والاول بتاويل القبيلة والثاني بتاويل الحي۔ قوله تعالى ام تحسب۔ فيه قراء تان الاولى فتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية كسرهما للباقيين۔ قوله تعالى ارسل الريح۔ فيه قراء تان الاولى بالتوحيد لابن كثير والثانية بالجمع للباقيين۔ قوله تعالى بشرا فيه ما تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى ليدكروا۔ فيه قراء تان الاولى بسكون الذال والكاف مخففة لحمزة والكسائي والثانية بفتح الذال وضم الكاف مشدتين للباقيين۔ قوله تعالى فسئل به۔ فيه ما في سورة الانبياء۔ قوله تعالى لما تأمرنا۔ فيه قراء تان الاولى بالياء التحتية لحمزة والكسائي والثانية بالتاء الفوقية للباقيين۔ قوله تعالى سراجا۔ فيه قراء تان الاولى بضم السين والراء على الجمع لحمزة والكسائي والثانية بكسر السين وفتح الراء والف بعدها على التوحيد للباقيين۔ قوله تعالى يذكر۔ فيه قراء تان الاولى بسكون الذال وضم الكاف مخففة لحمزة والثانية بفتح الذال والكاف مشدتين للباقيين۔ قوله تعالى لم يقتلوا۔ فيه ثلث قراءات الاولى بضم التحتية وكسر الفوقية لنافع وابن عامر والثانية بفتح التحتية وكسر الفوقية لابن كثير وابي عمرو والثالثة بفتح التحتية وضم الفوقية۔ قوله تعالى يضاعف له العذاب۔ فيه اربع قراءات الاولى من المضاعفة مع ضم الفاء لشعبة والثانية من التضعيف مع ضم الفاء لابن عامر والثالثة من التضعيف مع جزم الفاء لابن كثير والرابعة من المضاعفة مع جزم الفاء للباقيين والجزم على البدلية والرفع على الاستيناف۔ قوله تعالى يخلد۔ فيه قراء تان الاولى برفع الذال لابن عامر وشعبة والثانية بالجزم للباقيين وقد عرفت وجههما انفا۔ قوله تعالى فيه مهانا۔ فيه قراء تان الاولى بصلة الهاء من فيه لحفص وابن كثير والثانية بغير صلة للباقيين۔ قوله تعالى ذريتنا۔ فيه قراء تان الاولى على الجمع لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية على الافراد للباقيين۔ قوله تعالى يلقون۔ فيه قراء تان الاولى بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف لحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف للباقيين۔

**سورة البقرة** : قوله تعالى تنزل۔ فيه قراء تان الاولى من الانزال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التنزيل للباقيين۔ قوله تعالى ارجه واخاه۔ فيه ما تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى تلقف تقدم في الاعراف۔ قوله تعالى ان اسر تقدم في طه۔ قوله تعالى حذرون۔ فيه قراء تان الاولى بالف بعد الحاء لابن ذكوان والكوفيين والثانية بغير الف للباقيين وهما بمعنى الا ان الصفة المشبهة تفيد الثبات۔ قوله تعالى عيون في المواضع الثلاثة فيه قراء تان الاولى بضم العين على الاصل لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بكسرها على الاتباع للباقيين۔ قوله تعالى الا خلق الاولين۔ فيه قراء تان الاولى بضم الخاء واللام لنافع وابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بفتح الخاء وسكون اللام الباقيين ومعنى الثاني الاختلاف۔ قوله تعالى بيوتا۔ تقدم في النور۔ قوله تعالى فرهين۔ فيه قراء تان الاولى بالف بعد الفاء لابن عامر والكوفيين والثانية بغير الف للباقيين وهما بمعنى الا ان الصفة المشبهة في الثبات۔ قوله تعالى اصحاب لنيكة۔ فيه قراء تان الاولى بلام مفتوحة من غير الف وصل قبلها وياء ساكنة ولا همزة وفتح تاء التانيث لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية باسكان اللام وقبلها همزة وصل وبعد اللام همزة مفتوحة وبعدها ياء ساكنة وخفض تاء التانيث للباقيين وايكة معناها الغيضة وليكة اسم للقربة كما في القاموس۔ قوله تعالى بالقسطاس تقدم في بني اسرائيل۔ قوله تعالى كسفا۔ فيه قراء تان الاولى بفتح السين لحفص والثانية بالسكون للباقيين۔ قوله تعالى نزل به الروح الامين۔ فيه قراء تان الاولى بتخفيف الزاي والروح والامين برفعهما لنافع وابن كثير وابي عمرو وحفص والثانية بتشديد الزاي والروح والامين بنصبهما للباقيين۔ قوله تعالى اولم تكن لهم اية۔ فيه قراء تان الاولى بالتاء الفوقية ورفع اية لابن عامر والثانية بالياء التحتية ونصب اية للباقيين۔ فكان على الاول تامة وعلى الثاني ناقصة۔ قوله تعالى فتوكل۔ فيه قراء تان الاولى بالفاء لنافع وابن عامر والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى يتبعهم فيه قراء تان الاولى بسكون التاء الفوقية وفتح الباء الموحدة لنافع والثانية بتشديد الفوقية وكسر الموحدة للباقيين۔

**سورة الممتلئ** : قوله تعالى بشهاب قبس۔ فيه قراء تان الاولى بتنوين شهاب للكوفيين والثانية بغير تنوين للباقيين والتنوين على الصفة او البدل وترك التنوين على الاضافة البانية۔ قوله تعالى ليتينى فيه قراء تان الاولى بنونين الاولى مفتوحة مشددة والثانية مسكورة

مخففة لابن كثير والثانية بنون واحدة مكسورة شدة للباقيين۔ قوله تعالى فمكث۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الكاف لعاصم والثانية بالضم للباقيين۔ قوله تعالى من سبا۔ فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الهمزة من غير تنوين لابي عمرو واليزي والثانية باسكان الهمزة لقنبل والثالثة بالخفض والتنوين ويأول على الاول بالقييلة وعلى الثالثة بالحى وخرج الثانى على اجراء الوصل مجرى الوقف۔ قوله تعالى الا يسجدوا۔ فيه قراءتان الاولى بتخفيف اللام وقفا ووصلا للكسائي والثانية بالتشديد للباقيين واصل الاول الاللتبيه ويا حرف نداء والمنادى محذوف واسجدوا امر المخاطب ولذا يقف الكسائي على ياء ويتدى بضم همزة اسجدوا وسقطت الف يا والف الوصل فى اسجدوا وكتبت الياء متصلة بالسين على خلاف القياس۔ قوله تعالى ما تخفون وما تعلنون۔ فيه قراءتان الاولى بالفوقية فيهما للكسائي وحفص والثانية بالتحية فيهما للباقيين قوله تعالى فالحق فيه ثلث قراءات الاولى بسكون الهاء لابي عمرو وعاصم وحمزة والثانية باختلاس كسرة الهاء لقانون وهشام بخلاف عنه۔ والثالثة باشباع الكسرة للباقيين۔ قوله تعالى عن ساقياها۔ فيه قراءتان الاولى بهمزة ساكنة لقنبل والثانية بالف ساكنة للباقيين والهمزة لغة فيه۔ قوله تعالى لبيتهن واهله ثم لنقولن فيهما قراءتان الاولى بصيغة جمع المخاطب لحمزة والكسائي والثانية بصيغة جمع المتكلم للباقيين۔ قوله تعالى مهلك ذكر فى الكهف۔ قوله تعالى بيوتهم مر فى النور قوله تعالى قدرنا۔ فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لشعبة والثانية بالتشديد للباقيين۔ قوله تعالى اما يشركون۔ فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى ما تذكرون۔ فيه ثلث قراءات الاولى بالتحية وتشديد الدال لابي عمرو وهشام۔ والثانية بالفوقية وتخفيف الدال لحمزة والكسائي وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الدال للباقيين۔ قوله تعالى يرسل الريح۔ فيه قراءتان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي وابن كثير والثانية بالجمع للباقيين۔ قوله تعالى بشرا۔ فيه ما فى الاعراف۔ قوله تعالى بل ادرك۔ فيه قراءتان الاولى من الافعال لابي عمرو وابن كثير والثانية من الافاعل للباقيين۔ قوله تعالى فى ضيق۔ فيه قراءتان الاولى بكسر الصاد لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين۔ قوله تعالى ولا يسمع الصم الدعاء۔ فيه قراءتان الاولى لا يسمع بالياء التحتية مفتوحة وفتح الميم ورفع الصم لابن كثير والثانية بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم ونصب الصم للباقيين۔ قوله تعالى وما انت بهادى العمى۔ فيه قراءتان الاولى تهدى بتاء فوقية وسكون الهاء ونصب العمى لحمزة والثانية بالموحدة مكسورة وفتح الهاء بعدها الف وخفض العمى للباقيين۔ قوله تعالى ان الناس۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة من ان للكوفيين والثانية بكسرها للباقيين والكسر على اضممار القول او اجراء التكليم من الكلام مجراه او على ان الكلام من جهته سبحانه۔ قوله تعالى وكل اتوه۔ فيه قراءتان الاولى بقصر الهمزة وفتح التاء لحمزة وحفص والثانية بمد الهمزة وضم التاء للباقيين۔ قوله تعالى تحسبها۔ فيه قراءتان الاولى بكسر السين لنافع وابن كثير وابي عمرو والكسائي والثانية بفتحها للباقيين۔ قوله تعالى بما يفعلون۔ فيه قراءتان الاولى بالغية لابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية بالخطاب للباقيين۔ قوله تعالى من فزع يومئذ۔ فيه ثلث قراءات الاولى بتنوين فزع وفتح الميم من يومئذ لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بلا تنوين وفتح الميم لنافع والثالثة بلا تنوين وكسر الميم للباقيين وجه الاول كون الطرف منصوباً بقوله تعالى امنون وجه الثانى اضافته الى يوم وهو مفتوح بناء لاضافته الى غير متمكن ووجه الثالث ظاهر۔ قوله تعالى مما تعملون۔ فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنافع وابن عامر وحفص والثانية بالغية۔

سورة القصص: قوله تعالى ونرى فرعون وهامان وجنودهما۔ فيه قراءتان الاولى بالتحية من الرؤية ورفع الاسماء الثلاثة بعده على الفاعلية لحمزة والكسائي والثانية بالنون من الارائة ونصب الاسماء على المفعولية للباقيين۔ قوله تعالى يصدر۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وضم الدال لابي عمرو وابن عامر والثانية بضم الياء وكسر الدال للباقيين والاول لازم والثانى متعد والمعنى باغنامهم۔ قوله تعالى يا ابت فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين۔ قوله تعالى هاتين۔ فيه قراءتان الاولى بتشديد النون لابن كثير والثانية بالتخفيف للباقيين وكذلك فى قوله فذانك الا ان ابا عمرو فيه مع ابن كثير۔ قوله تعالى او جذوة فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الجيم لعاصم والثانية بضمها لحمزة والثالثة بالكسر للباقيين وهن لغات۔ قوله تعالى من الرهب فيه۔ ثلث قراءات الاولى بفتح الراء وسكون الهاء لحفص والثالثة بضم الراء وسكون الهاء للباقيين وكلها لغات۔ قوله تعالى يصدقنى۔ فيه قراءتان الاولى برفع القاف لعاصم وحمزة والثانية بالجزم للباقيين والرفع على كونه صفة والجزم على كونه جواباً للامر۔ قوله تعالى قال موسى۔ فيه قراءتان



تان الاولى بغير واو قبل قال لابن كثير والثانية وقال بالواو للباقيين۔ قوله تعالى تكون له۔ فيه قراءتان الاولى بالياء بالتذكير لحمزة والكسائي والثانية بالياء على التانيث للباقيين۔ قوله تعالى لا يرجعون۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وكسر الجيم لنافع وحمزة والكسائي والثانية بضم الياء وفتح الجيم للباقيين۔ قوله تعالى سحران۔ فيه قراءتان الاولى بكسر السين وسكون الحاء للكوفيين والثانية بفتح السين وكسر الحاء والفاء بينهما للباقيين۔ قوله تعالى يجبي۔ فيه قراءتان الاولى بالفوقية لنافع والثانية بالتحية للباقيين۔ قوله تعالى افلا تعقلون۔ فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين۔ قوله تعالى لخسف بنا۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الخاء والسين لحفص والثانية بضم الخاء وكسر السين للباقيين۔

سُورَةُ الْحَٰكِمِ: قوله تعالى النشاة فيه قراءتان الاولى بفتح الشين والفاء بعد الشين ممدودة قبل الهمزة لابن كثير وابي عمرو والثانية بسكون الشين والهمزة بعد الشين للباقيين۔ قوله تعالى مودة بينكم۔ فيه ثلث قراءات الاولى مودة بالنصب والتنوين بينكم بنصب النون لنافع وابن عامر وشعبه والثانية برفع مودة من غير تنوين وجر النون لابن كثير وابي عمرو والكسائي والثالثة بنصب مودة من غير تنوين وجر النون للباقيين والرفع على كونه خبر مبتداً محذوف اي هي والنصب على كونه مفعولاً له۔ قوله تعالى انكم لتاتون الاول فيه قراءتان الاولى بالجر لنافع وابن كثير وابن عامر وحفص والثانية بالاستفهام للباقيين۔ قوله تعالى رسلنا۔ فيه قراءتان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين۔ قوله تعالى ابراهيم۔ فيه قراءتان الاولى ابراهيم هنا بالالف لهشام والثانية بالياء للباقيين۔ قوله تعالى لننجينه۔ فيه قراءتان الاولى من الانجاء لحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقيين۔ قوله تعالى منجوك۔ فيه قراءتان الاولى من الانجاء لابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي والثانية من التنجية للباقيين۔ قوله تعالى منزلون۔ فيه قراءتان الاولى من التنزيل لابن عامر والثانية من الانزال للباقيين۔ قوله تعالى ثمود۔ فيه قراءتان الاولى بغير تنوين لحمزة وحفص بتاويل قبيلة والثانية بالتنوين للباقيين بتاويل الحي۔ قوله تعالى البيوت۔ فيه قراءتان الاولى بضم الياء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقيين۔ قوله تعالى ما يدعون۔ فيه قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو وعاصم والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى ايات من ربه۔ فيه قراءتان الاولى بالجمع لنافع وابي عمرو وابن عامر وحفص والثانية بالافراد للباقيين۔ قوله تعالى ويقول فيه قراءتان الاولى بالتحية لنافع والكوفيين والثانية بالنون للباقيين۔ قوله تعالى يا عبادي۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقيين۔ قوله تعالى ارضي۔ فيه قراءتان الاولى فتح الياء لابن عامر والثانية سكونها للباقيين۔ قوله تعالى ترجعون۔ فيه قراءتان الاولى بالتحية لابي بكر والثانية بالفوقية للباقيين۔ قوله تعالى لنبؤنهم۔ فيه قراءتان الاولى بعد النون بشاء مثناة ساكنة وبعدها واو مكسورة مخففة وبعدها الواو ياء مفتوحة لحمزة والكسائي والثانية بعد النون بباء موحدة مفتوحة وبعدها واو مشددة وبعدها الواو همزة مفتوحة للباقيين والاول من الثواء بمعنى الاقامة والثاني من النبوة بمعنى التنزيل۔ قوله تعالى واليتمتعوا۔ فيه قراءتان الاولى بكسر اللام لورش وابي عمرو وابن عامر وعاصم والثانية بالسكون للباقيين واللام على الاول لام كي وعلى الثاني لام الامر۔ قوله تعالى سبلنا۔ فيه قراءتان الاولى سكون الموحدة لابي عمرو والثانية ضمها للباقيين۔



سورۃ الروم ۳۰ مکیہ ۸۳ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اٰیٰتھا ۶ رُکوعاھا ۱

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

الْعَلَّ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِيْ اَدْنٰى الْاَرْضِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ ۝ فِيْ يَضْعُ سِنِيْنَةٌ  
لِّهٖ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ۝ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يَنْصُرُ اللّٰهُ ۝ يَنْصُرُ مَن يَّشَآءُ ۝  
وَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ وَعَدَ اللّٰهُ ۝ لَا يَخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝

الْعَلَّ اہل روم ایک قریب کے موقع میں مغلوب ہو گئے اور وہ اپنے مغلوب ہونے کے بعد عنقریب تین سال سے لے کر نو سال کے اندر اندر غالب آ جائیں گے۔ پہلے بھی اختیار اللہ ہی کو تھا اور پیچھے بھی اور اس روز مسلمان اللہ تعالیٰ کی اس امداد پر خوش ہوں گے وہ جس کو چاہے غالب کر دیتا ہے اور وہ زبردست رحیم ہے اس کا وعدہ فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف نہیں فرماتا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

تفسیر: سورۃ الروم مکیہ: الا قوله فسبحان وهى ستون او تسع و خمسون آية كذا فى البيضاوى۔ (ملط: اس سورت میں یہ مضامین ہیں۔ اول: بعض واقعات موجب فرح اہل اسلام کی پیشین گوئی جس میں دلالت علی النبوة کے ساتھ اوپر کی سورت میں کفار کی ایذا رسانی سے جو مسلمانوں کو رنج ہوتا تھا جس پر اس کے خاتمہ میں مجاہدہ و تحمل مشاق کی فضیلت مذکور ہوئی تھی اس رنج کا ازالہ بھی ہے اور اس سے دونوں میں ارتباط بھی ظاہر ہو گیا۔ ثانی: کفار کا تعنت و عناد اور ان کو کفر و تکذیب پر توجہ اور اس کی تقویت کے لئے اجمالاً بعض مکذبین سابقین کی بد انجامی۔ ثالث: اثبات معاد اور اس کے احوال و احوال جس سے مضمون ثانی کی بھی تقویت ہوتی ہے۔ رابع: اثبات توحید اور اس کے دلائل۔ خامس: بعض اعمال ہمہ فرعیہ جو حقوق اعتقاد و توحید میں سے ہیں۔ پھر خاتمہ میں ان مضامین بلیغہ سے کفار کے متاثر نہ ہونے پر حضور ﷺ کا تسلیہ واللہ اعلم۔

پیشینگوئی موجب سرور اہل اسلام: جس قصہ کے متعلق یہ پیشین گوئی ہے اس کا شخص یہ ہے کہ ایک بار روم اور فارس میں مقام اذرعات و بصری کے درمیان (کما فی الروح معزیا الی طرق عذیدة مع ترجیح ابن حجر له) لڑائی ہوئی اور رومی مغلوب ہو گئے۔ مشرکین مکہ مسلمانوں سے کہنے لگے کہ تم اور رومی اہل کتاب ہو اور ہم اور فارسی غیر اہل کتاب ہیں۔ پس فارس کا روم پر غالب آنا فال ہے اس کی کہ ہم بھی تم پر غالب رہیں گے۔ اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں جس میں پیشین گوئی ہے کہ نو سال کے اندر رومی فارسیوں پر غالب آ جاویں گے۔ چنانچہ اس سے ساتویں برس پھر دونوں کا مقابلہ ہوا اور رومی غالب آ گئے۔ جس سے وہ پیشین گوئی پوری ہوئی اور اتفاق سے جس زمانہ میں یہ روم کا غلبہ ہوا ہے یہاں مسلمان جنگ بدر میں مشرکین پر غالب آئے تھے۔ بعض نے یَفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ کی یہی تفسیر کی ہے اور اس کو دوسری پیشین گوئی قرار دیا ہے۔ یہ سب روایات درمنثور میں باسانید مختلفہ مذکور ہیں۔

آیات و تفسیر: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۔ الْعَلَّ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) اہل روم ایک قریب کے موقع میں (یعنی ارض روم کے ایسے مقام میں جو بہ نسبت فارس کے عرب سے قریب تر ہے۔ مراد اس سے اذرعات و بصری ہے جو ملک شام میں دو شہر ہیں۔ کذا فی القاموس اور حکومت روم کے تحت میں ہونے سے ارض روم میں داخل ہیں۔ ایسے موقع میں اہل روم اہل فارس کے مقابلہ میں) مغلوب ہو گئے (جس سے مشرکین خوش ہوئے) اور وہ (رومی) اپنے (اس) مغلوب ہونے کے بعد عنقریب (اہل فارس پر





نظر دنیا ہی پر مقصور رہی اور) انہوں نے اپنے دلوں میں یہ غور نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں کسی حکمت ہی سے اور ایک معاد معین (تک) کے لئے پیدا کیا ہے (جیسا اس نے آیات میں خبر دی ہے کہ ان حکمتوں میں سے ایک مجازات ہے اور معاد معین قیامت ہے۔ اگر اپنے دلوں میں غور کرتے تو ان واقعات کا امکان عقل سے اور ان کا وقوع نقل سے اور اس نقل کا صدق صفت اعجاز سے منکشف ہو جاتا اور آخرت کے منکر نہ ہوتے مگر غور نہ کرنے سے منکر ہو رہے ہیں) اور (یہی کیا اور) بہت سے آدمی اپنے رب کے ملنے لگے کے منکر ہیں کیا یہ لوگ (کبھی گھر سے نہیں نکلے اور) زمین میں چلے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو (منکر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا (آخری) انجام کیا ہوا (کیفیت ان کی یہ تھی کہ) وہ ان سے قوت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور انہوں نے زمین کو بھی (ان سے زیادہ) بویا جوتا تھا اور جتنا انہوں نے (سامان اور مکان سے) اس کو آباد کر رکھا ہے اس سے زیادہ انہوں نے اس کو آباد کیا تھا اور ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر معجزے لے کر آئے تھے (جن کو انہوں نے نہیں مانا اور عذاب سے ہلاک سمجھے جن کی ہلاکت کے آثار ان کے دیار سے جو طریق شام میں ملتے ہیں نمودار ہیں) سو (اس ہلاکت میں) خدا تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا و لیکن وہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے (کہ انکار رسل کا کر کے مستحق ہلاک ہوئے یہ تو ان کی حالت دنیا میں ہوئی اور) پھر (آخرت میں) ایسے لوگوں کا انجام جنہوں نے (ایسا) برا کام (یعنی رسل کا انکار) کیا تھا برا ہی ہوا (محض بے اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو (یعنی احکام و اخبار کو) جھٹلایا تھا اور) (تکذیب سے بڑھ کر یہ کہ) ان کی ہنسی اڑاتے تھے (وہ انجام سزائے دوزخ ہے)

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالِكِ: قوله تعالى: يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا..... اس میں اس شخص کی جہالت کا اظہار ہے جو اپنی نظر کو صرف دنیا کے مزخرفات و لذات محسوسہ تک مقفّر رکھتا ہے اور آخرت سے جو کہ مقصود ہے غافل رہتا ہے۔ قوله تعالى: اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ..... اس میں بعض اہل طریق کو اس عادت کی اصل ہے کہ بلاد میں سیاحت کیا کرتے ہیں جس میں مصالح دیدیہ ہوتے ہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّجَمُّدِ: قوله في اولم يتفكروا: مقصودى اشارة الى تقدير المعطوف عليه اى اقصروا نظرهم على الدنيا ولم يتفكروا ۱- قوله في انفسهم: اپنے دلوں اشارة الى ان الانفس آلات التفكير لا محله وزيادته للمبالغة والتقرير كقوله اعتقدت بقلبي ۲- قوله في ما خلق الله: ان الله تعالى في اشارة الى ان الجملة مفعول لتفكروا والنفي لا يمنع ذلك كما في اعراب القرآن ۳- قوله في بقاء ربهم: اپنے رب کے ملنے اشارة الى كون بقاء ربهم معمولاً للكفرون واللام لا تمنع ذلك كما في الاعراب ۴- قوله في اولم يسيرا: گھر سے اشارة الى تقدير المعطوف عليه اى اقعدا في بيوتهم ولم يسيرا ۵- قوله في ان الفاء في فما كان الله فصيحة ۶- قوله في ان كذبوا: (محض) اشارة الى ارتباط الكلام بالسابق والمقصود انه اذا كان الظلم عن الله سبحانه متفيا لم يكن سبب سوء العاقبة الاعقائد هم الباطلة وفعالهم السيئة ۷- قوله في ان كذبوا اس وجہ سے اشارة الى تقدير اللام او الباء ۸-

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ⑩ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ

الْمُجْرِمُونَ ⑪ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ⑫ وَيَوْمَ

تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِّدُ يَتَفَرَّقُونَ ⑬ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ⑭ وَأَمَّا

الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ⑮ فَسُبْحَنَ

اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ⑯ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ⑰

اللہ تعالیٰ خلق کو اول بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ پیدا کرے گا پھر اس کے پاس لائے جاؤ گے اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز مجرم لوگ حیرت زدہ رہ جائیں گے ان کے شریکوں میں سے ان کا کوئی سفارشی نہ ہوگا اور اپنے شریکوں سے منکر ہو جائیں گے اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز سب آدمی جدا جدا ہو جائیں گے یعنی جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے وہ تو باغ میں سرور ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا تھا اور ہماری آیتوں کو اور آخرت کے پیش آنے کو جھٹلایا تھا وہ لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ سو تم اللہ کی تسبیح کیا کرو شام کے وقت اور صبح کے وقت اور تمام آسمانوں اور زمین میں اس کی حمد ہوتی ہے اور بعد زوال اور ظہر کے وقت۔ تفسیر لفظ: اوپر جہل انکار آخرت پر تو بخ بھی آگے آخرت کا وقوع مع بیان مآل انکار و تکذیب اور ایمان و تصدیق کے مذکور ہے۔



اخبار از وقوع آخرت و جزا و سزا اور اس: اَللّٰهُ يُبَدِّلُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهُ (الہی قولہ تعالیٰ) فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحَضَّرُونَ ۴۰ اللہ تعالیٰ خلق کو اول بار پیدا بھی کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی اس کو پیدا کرے گا پھر (پیدا ہونے کے بعد) اس کے پاس (حساب کتاب کے لئے) لائے جاؤ گے اور جس روز قیامت قائم ہوگی (جس میں اعادہ مذکور ہونے والا ہے) اس روز مجرم (یعنی کافر) لوگ (باز پرس کے وقت) حیرت زدہ رہ جاویں گے (یعنی کوئی معقول بات ان سے بن نہ پڑے گی) اور ان کے (تراشے ہوئے) شریکوں میں سے (جن کو شریک عبادت بھی بناتے تھے) ان کا کوئی سفارشی نہ ہوگا اور (اس وقت خود) یہ لوگ (بھی) اپنے شریکوں سے منکر ہو جاویں گے (کہ وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ [الانعام: ۱۳۲]) اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز (علاوہ واقعہ مذکورہ کے) ایک واقعہ یہ بھی ہوگا کہ مختلف طریقوں کے (سب آدمی جدا جدا ہو جاویں گے یعنی لہجہ لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے وہ تو (بہشت کے) باغ میں سرور ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا تھا اور ہماری آیتوں کو اور آخرت کے پیش آنے کو جھٹلایا تھا وہ لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے (یہ معنی ہیں جدا ہونے کے)۔ (لحظ: اوپر ایمان و عمل صالح کی فضیلت یعنی اس پر جنت کے ترتیب کا ذکر تھا آگے ایک خاص عنوان جامع سے ایمان و عمل صالح کی ترغیب ہے کیونکہ تسبیح و تحمید جو آگے مذکور و مامور بہ ہے ایک صراحتہ<sup>(۱)</sup> دوسری اشارہ جامع ہے جمیع انواع عبادات کو جس کی فردا عظیم نماز ہے جس سے ذکر اوقات کو خاص مناسبت و تعلق ہے۔

امر بتزیہ و تحمید: فَسُبْحَنَ اللّٰهُ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ ۴۱ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَعَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ ۴۲ (جب ایمان و عمل صالح کی فضیلت تم کو معلوم ہوگئی) سو تم اللہ کی تسبیح (اعتقاد و جناب بھی جس میں ایمان آ گیا اور قول و لسان بھی جس میں اقرار و دیگر اذکار آ گئے اور عملاً و ارکاناً بھی جس میں تمام عبادتیں عموماً اور نماز خصوصاً آ گئیں غرض تم اللہ کی تسبیح ہر وقت کیا کرو) اور خصوصاً شام کے وقت اور صبح کے وقت اور (اللہ کی تسبیح کرنے کا جو حکم ہوا ہے تو وہ واقعی اس کا مستحق بھی ہے کیونکہ) تمام آسمان اور زمین میں اسی کی حمد ہوتی ہے (یعنی آسمان میں فرشتے اور زمین میں بعض اختیار اور بعض اضطرار اس کی حمد و ثنا کرتے ہیں۔ کہو تعالیٰ: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ [الاسراء: ۴۴] پس جب وہ ایسا محمود الصفات کامل الذات ہے تو تم کو بھی ضرور اس کی تسبیح کرنا چاہئے) اور بعد زوال (بھی تسبیح کیا کرو) اور ظہر کے وقت (بھی تسبیح کیا کرو کہ یہ اوقات تہجد و نعمت و زیادت ظہور آثار قدرت کے ہیں ان میں تہجد یہ تسبیح کی مناسب ہے بالخصوص نماز کے لئے بھی اوقات مقرر ہیں۔ چنانچہ مساء میں مغرب و عشاء آگئی اور عشی میں ظہر و عصر دونوں داخل تھے مگر ظہر صراحتہ مذکور ہے اس لئے صرف عصر مراد رہ گئی اور صبح بھی تصریحاً مذکور ہے)۔

تَرْجُمَةُ السَّالُوْنَ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: فَسُبْحَنَ اللّٰهُ حِينَ تُمْسُونَ..... اوپر مومنین اور کافرین کا حال بیان فرمایا ہے پھر اس پر امر بابتسبیح متفرع فرمایا (جیسا فاء کا مدلول ہے) اس پر دال ہے کہ حق تعالیٰ جس طرح اپنی صفات و جمال کے ظہور کے سبب ثناء کا اہل ہے اسی طرح اپنی صفات جلال کے ظہور سے بھی اس کا اہل ہے ۱۲۔

النَّوَاشِی: (۱) یہ متعلق ہے ماسبق یعنی مامور بہ کے نہ کہ مابعد یعنی جامع کے مطلب یہ ہے کہ تسبیح تو صراحتہ مامور بہ ہے اور تحمید صراحتہ تو مخبر عنہ ہے لیکن اشارہ مامور بہ ہے کیونکہ مقصود خبر سے امر و ترغیب ہے ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّجَمُّدِ: اِقْوَلُهُ فَاَمَّا الَّذِیْنَ: یعنی اشارہ الی ان الفاء للتفصیل ۱۳۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِی التَّمْهِیْدِ جَامِعٌ اَمَّا التَّسْبِیْحُ فَقَطْ اِذَا اَرِیْدَ بِهٖ جَمِیْعُ الْاَنْوَاعِ اِطْلَاقًا لِلْخَاصِّ عَلٰی الْعَامِّ وَاَمَّا مَعَ الْحَمْدِ لَوْ نَظَرَ اِلٰی كَوْنِهِ مَامُورًا بِهٖ اِیضًا وَلَوْ اِشَارَةً ۱۴۔

اللَّغَاتُ: قَوْلُهُ یَجْبُرُونَ فِی الْقَامُوسِ الْحَبْرُ بِالْفَتْحِ السَّرُورُ كَالْحَبُورِ وَالْحَبْرَةُ وَالْحَبْرُ مَحْرُكَةٌ وَاجْرَهُ سِرْهُ ۱۵۔

النَّجْوُ: قَوْلُهُ عَشِیًّا عَطَفَ عَلٰی حِیْنَ تُمْسُونَ ۱۶۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ تَرْجِعُونَ فِیهِ النَّفَاتِ۔ قَوْلُهُ یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ الثَّانِیَ اَعِیْدَ لِلتَّهْوِیْلِ۔ قَوْلُهُ یَوْمَئِذٍ یَتَفَرَّقُونَ بِدَلٍّ مِنْ یَوْمٍ وَفَائِدَتُهُ تَهْوِیْلِ ۱۷۔ قَوْلُهُ عَشِیًّا تَقْدِیْمُهُ فِی الذِّكْرِ عَلٰی الظُّهْرِ مَعَ رِعَایَةِ التَّرْتِیْبِ فِی الْبَاقِیِّ اَمَّا لِرِعَایَةِ الْفَاصِلَةِ وَاَمَّا لِانَ الْعَصْرِ بِالنِّسْبَةِ اِلِی الظُّهْرِ كَالْمَسَاءِ بِالنِّسْبَةِ اِلِی الصُّبْحِ فَلَمَّا قَدَّمَ الْمَسَاءَ عَلٰی الصُّبْحِ لِلتَّرْتِیْبِ الْوُجُودِ قَدَّمَ الْعَصْرَ عَلٰی الظُّهْرِ لِنِکْتَةِ النِّسْبَةِ وَتَغْیِیْرِ الْاَسْلُوبِ فِی عَشِیًّا لَمَّا اَنَّهُ لَا یَجِیْ مِنْهُ الْفِعْلُ بِمَعْنٰی الدِّخُولِ فِی الْعِیِّ كَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالظُّهْرِ ۱۸۔

۴ یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمِیْتِ وَ یُخْرِجُ الْمِیْتِ مِنَ الْحَیِّ وَ یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۵ وَ کَذٰلِکَ تُخْرِجُونَ ۶ وَ مِنْ اٰیٰتِہٖ ۷ اَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ۸ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۹ وَ مِنْ اٰیٰتِہٖ ۱۰ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِکُمْ اَزْوَاجًا

لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَالِدَاتُ إِذَا حَمَلْنَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝

مِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ وَلَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهِ قَانِتُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۝ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

وہ جاندار کو بے جان سے باہر لاتا ہے اور بے جان کو جاندار سے باہر لاتا ہے اور زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد زندہ کرتا ہے اور اسی طرح تم لوگ نکالے جاؤ گے اور نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم کو مٹی سے پیدا کیا پھر تھوڑے ہی دن بعد تم آدمی بن کر پھیلے ہوئے پھرتے ہو اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں تاکہ ان کے پاس آرام ملے اور تم میاں بیوی میں محبت اور ہمدردی پیدا کی۔ اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں اور اسی کی نشانیوں میں سے آسمانوں زمین کا بنانا ہے اور تمہارے لب لہجہ اور رنگتوں کا الگ الگ ہونا ہے اس میں دانشمندیوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے تمہارا سونا ہے رات اور دن میں اور اس کی روزی کو تمہارا تلاش کرنا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو سنتے ہیں اور اس کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ وہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی ہوتی ہے اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے پھر اسی سے زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد زندہ کر دیتا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو عقل رکھتے ہیں اور اسی کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین اس کے حکم سے قائم ہے پھر جب تم کو پکار کر زمین میں سے بلا دے گا تو تم یکبارگی نکل پڑو گے اور جتنے آسمان اور زمین میں موجود ہیں سب اسی کے تابع ہیں اور اسی سے جواول بار پیدا کرتا ہے پھر ہی دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ اس کے نزدیک زیادہ آسان ہے اور آسمان و زمین میں اسی کی شان اعلیٰ ہے اور وہ بڑا زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: سرخی بالا سے اوپر وقوع آخرت کا ذکر تھا چونکہ کفار مشرکین اس کے امکان ہی کا انکار کرتے تھے اس لئے آگے اس کی امکان اور صحت کے ثابت کرنے کے لئے دلائل قدرت بیان فرماتے ہیں اور درمیان میں تسبیح و تحمید کا ذکر آ گیا تھا۔ توجیہ استدلال یہ ہے کہ وقوع ساعت فی نفسہ امر ممکن ہے کیونکہ کوئی دلیل اس کے امتناع کی نہیں اور اگر استبعاد کا شبہ ہو تو جو امور قدرت سے واقع ہوئے ہیں یہ قیامت ان سے زیادہ مستبعد نہیں ہے پس قبول وجود میں سب مساوی پھر قدرت ذاتی ہے جس کی نسبت سب مقدمات سے مساوی اور بعد ثبوت امکان و دفع استبعاد نقل صحیح منجر ہے وقوع سے پس وقوع اس کا ضروری۔ اگلا رکوع پورا اسی مضمون میں ہے۔

استدلال بر صحت بحث بیان دلائل قدرت: يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے کیونکہ اس کی ایسی قدرت ہے کہ) وہ جاندار کو بے جان سے باہر لاتا ہے اور بے جان کو جاندار سے باہر لاتا ہے (مثلاً نطفہ اور بیضہ سے انسان اور بچہ اور انسان اور پرندہ سے نطفہ اور بیضہ) اور زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہونے کے بعد زندہ (یعنی تازہ و شاداب) کرتا ہے اور اسی طرح تم لوگ (قیامت کے روز قبروں سے) نکالے جاؤ گے اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے ایک یہ (امر) ہے کہ تم کو مٹی سے پیدا کیا (یا تو اس طرح کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے جو مشتمل تھے تمام ذریت پر اور یا اس طرح کہ نطفہ کی اصل غذا ہے اور اس کی اصل عناصر ہیں جس میں جزو غالب مٹی ہے) پھر تھوڑے ہی روزوں بعد (کیا ہوا کہ) تم آدمی بن کر (زمین پر) پھیلے ہوئے پھرتے (نظر آتے) ہو اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے یہ (امر) ہے کہ اس نے تمہارے (فائدے کے) واسطے تمہاری جنس کی بیبیاں بنائیں (اور وہ فائدہ یہ ہے کہ) تاکہ تم کو ان کے پاس (جا کر بیٹھ کر) آرام ملے اور تم میاں بی بی میں محبت اور ہمدردی پیدا کی اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے (قدرت کی) نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں (کیونکہ استدلال کے لئے فکر کی ضرورت ہے اور نشانیاں جمع۔ اس لئے فرمایا کہ امر مذکور کئی امر پر مشتمل ہے) اور اسی کی (قدرت کی) نشانیوں میں سے آسمان اور زمین کا بنانا ہے اور



تمہارے لب و لہجہ اور رنگوں کا الگ الگ ہونا ہے (لب و لہجہ سے مراد یا لغات ہوں یا آواز و طرز گفتگو) اس (امر مذکور) میں (بھی) دانشمندیوں کے لئے (قدرت کی) نشانیاں ہیں (یہاں بھی جمع کی وہی توجیہ مذکور ہو سکتی ہے) اور اسی کی (قدرت کی) نشانیاں میں سے تمہارا سونا لینا ہے رات میں اور دن میں (گو رات کو زیادہ اور دن کو کم ہو) اور اس کی روزی کو تمہارا تلاش کرنا ہے (دن کو زیادہ اور رات کو کم اسی لئے دوسری آیات میں تخصیص واقع ہوئی ہے) اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے (قدرت کی) نشانیاں ہیں جو (دلیل کو توجہ سے) سنتے ہیں اور اسی کی (قدرت کی) نشانیاں میں سے یہ (امر) ہے کہ وہ تم کو (بارش کے وقت) بجلی (چمکتی ہوئی) دکھاتا ہے جس سے (اس کے گرنے کا) ڈر بھی ہوتا ہے اور (اس سے بارش کی) امید بھی ہوتی ہے اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہو جانے کے بعد زندہ (یعنی تر و تازہ) کر دیتا ہے اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے (قدرت کی) نشانیاں ہیں جو عقل (نافع رکھتے ہیں) اور اسی کی (قدرت کی) نشانیاں میں سے یہ (امر) ہے کہ آسمان اور زمین اس کے حکم (یعنی ارادہ) سے قائم ہیں (اس میں بیان ہے ان کے ابقاء کا اور اوپر خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ میں ذکر تھا ان کے حدوث کا اور یہ تمام نظام عالم جو مذکور ہوا یعنی تمہارا سلسلہ توالد و تناسل کا جاری ہونا اور باہم ازواج ہونا اور آسمان اور زمین کا بیہیت کدائیہ موجود و قائم ہونا اور اللہ والوان کا اختلاف اور لیل و نهار کے انقلاب میں خاص مصلحتوں کا ہونا اور بارش کا نزول اور اس کے مبادی و آثار کا ظہور یہ سب اسی حیات اولیٰ کے بقائے سلسلہ تک ہے اور ایک روز یہ سب ختم ہو جاوے گا) پھر (اس وقت یہ ہوگا کہ) جب تم کو پکار کر زمین میں سے بلاوے گا تو تم یکبارگی نکل پڑو گے (اور دوسرا نظام شروع ہو جاوے گا جو مقصود مقام ہے) اور (اوپر دلائل قدرت سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ) جتنے (فرشتے اور انسان وغیرہ) آسمان اور زمین میں موجود ہیں سب اسی کے (مملوک) ہیں (اور) سب اسی کے تابع (یعنی مسخر قدرت) ہیں اور (اس ثبوت و اختصا قدرت کاملہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ) وہی ہے جو اول بار پیدا کرتا ہے (چنانچہ یہ مخاطبین کے نزدیک بھی مسلم تھا) پھر وہی دوبارہ پیدا کرے گا (جیسا کہ دلائل مذکورہ کے ساتھ انضمام خبر صادق سے معلوم ہوا) اور یہ (دوبارہ پیدا کرنا) اس کے نزدیک (باعتبار مخاطبین کے بادی النظر کے بہ نسبت اول بار پیدا کرنے کے) زیادہ آسان ہے (جیسا قدرت بشریہ کے اعتبار سے عادت غالبہ یہی ہے کہ کسی چیز کو پہلی بار کے بنانے سے دوسری باری بنانا سہل تر ہوتا ہے) اور آسمان اور زمین میں اسی کی شان (سب سے) اعلیٰ ہے (یعنی نہ آسمانوں میں کوئی ایسا بڑا ہے اور نہ زمین میں۔ کہو اللہ تعالیٰ) وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْحَاقَّةُ : ۳۷ اور وہ (بڑا) زبردست (یعنی قادر مطلق اور) حکمت والا ہے (چنانچہ اوپر کے تصرفات سے قدرت اور حکمت دونوں ظاہر ہیں۔ پس قدرت سے اعادہ کرے گا اور جتنا توقف ہو رہا ہے اس میں حکمت و مصلحت ہے پس قدرت و حکمت کے ثبوت کے بعد فی الحال واقع نہ ہونے سے انکار کرنا جہل ہے) ف: وَيُنْخِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا اس مقام میں دوبارہ لانا شاید اس لئے ہو کہ یہاں تذکرہ بعث کا ہے اور یہ اس کا خاص نمونہ ہے اور فواصل کا اختلاف يَتَفَكَّرُونَ ۵ اور لِلْعَالَمِينَ ۶ اور يَسْمَعُونَ ۷ سے تفسیر عبارت ہے جو مجملہ وجوہ بلاغت ہے اور دوسری توجیہات خالی از تکلف نہیں۔ وللنَّاسِ فِيمَا يَعَشْقُونَ مذاہب اور اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ سے اوپر کی آیات میں جو آیا ہے وہ بطور تقدیم دعویٰ کے ہے اور یہاں جو آیا ہے وہ بطور تفریع مطلوب کے ہے اور درمیان میں دوبارہ تخریج آنا اس لئے ہے کہ تاکید مقصود کے زیادہ مناسب ہے۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السُّأَلَاتِ: قولہ تعالیٰ: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ کیونکہ یہ موقع امتنان کا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ میاں منافی کمال نہیں جیسا بعض زہدان خشک سمجھتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَ مِنْ آيَاتِهِ مَنْأَمُكُمْ ..... اس سے معلوم ہوا کہ استراحت کے لئے سونا اور اسی طرح اسباب معاش کا حاصل کرنا یہ منافی کمال نہیں کیونکہ موقع منت میں ذکر فرمایا ہے تو ایسی چیز منافی کمال کیسے ہوگی البتہ ان میں انہماک یہ ممنوع ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَ مِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ چونکہ خطاب اپنے عموم سے کالمین کو بھی شامل ہے اس عموم سے یہ اس پر دال ہے کہ خوف و طمع طبعی منافی کمال نہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ مثلاً حسین بمعنی مثال ہے۔ اس کا اثبات مطلقاً اس آیت میں اور اس کا ایراد جزئیاً دوسری آیات مثلاً: مَثَلُ نُورٍ كَمِثْلِكَوُ السُّور : ۳۸ میں اور مثلاً بکسر المیم و سکون الشاء کی نفی آیت: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ السُّور : ۱۱ میں دال ہے اس پر کہ حق تعالیٰ کے لئے مثال کا استعمال جو کہ توضیح کے لئے ہوتی ہے بشرطیکہ خلاف شان حق تعالیٰ کے نہ ہو جائز ہے اور مثلاً کا ناجائز ہے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ مثال کے معنی میں مشارک فی الوصف اور مثلاً کے معنی میں مشارک فی النوع ۱۲۔

مَلْحَقَاتُ التَّرْجَمَةِ: قولہ فی یریکم: یہ امر ہے اشارۃ الی تقدیر ان لیصح کونہ مبتدا ۳۔ قولہ قبل ثم اذا دعاکم: یہ تمام نظام ان بتایید بما ذکرہ ابو السعود قریباً منہ ۴۔ قولہ فی السموات یعنی نہ آسمانوں میں فالسموات ظرف باعتبار المفضل علیہ کصنع صاحب الکبیر وان اختلف الصنع ۵۔

النَّحْوُ: قولہ یریکم بتقدیر ان ۶۔

التَّلَافُ: قوله ثم اذا انتم لا يستبعد الاجتماع بين التراخي والمفاجاة بكون الاول رتبا والثاني حقيقيا او مع كونهما حقيقيين بان تكون الانتقال دفعا لكن بعد زمان كثير ۳۔ قوله لتسكنوا غاية للتقييد بانفسكم لان المجانسة اصل الموانسة۔ قوله جعل بينكم فيه تغليب۔ قوله اختلاف السننكم في الروح وانما نظم اختلاف الالسنة والا لو ان في سلك الآيات الآفاقية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات الالفسية الحقيقية بالانتظام في سلك ما سبق من خلق انفسهم وازواجهم للايدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه متممات خلقهم ۴۔ قوله ابتغواكم اي بالليل والنهار وحذف لدلالة ما قبل عليه ۳۔

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِيْ مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۳۰ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ۝۳۱ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۳۲ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۳۳ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ۝۳۴ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝۳۵ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ فَتَشْتَعُوا ۝۳۶ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝۳۷ أَمْ أَنزَلْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝۳۸ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ۝۳۹ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۝۴۰ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝۴۱ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝۴۲ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّا يَرْبُؤَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ ۝۴۳ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ۝۴۴ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ ۝۴۵ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۴۶

۳۰

اللہ تعالیٰ تم سے ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات میں سے بیان فرماتے ہیں۔ کیا تمہارے غلاموں میں کوئی شخص تمہارے اس مال میں جو ہم نے تم کو دیا ہے شریک ہے کہ تم اور وہ اس برابر ہوں۔ جن کا تم ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپس کا خیال کرتے ہو۔ ہم اسی طرح سمجھ داروں کے لئے دلائل صاف صاف بیان کرتے رہتے ہیں بلکہ ان ظالموں نے بلا دلیل اپنے خیالات کا اتباع کر رکھا ہے۔ سو جس کو اللہ گمراہ کر دے اس کو کون راہ پر لائے اور ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا۔ سو تم یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین کی طرف رکھو۔ اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اس پیدا ہوئی چیز کو جس پر اس نے تمام آدمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنا نہ چاہیے بس سیدھا دین یہی ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ تو اللہ کی طرف رجوع ہو کر فطرت الہیہ کا جامع کرو اور اس سے ذرو اور نماز کی پابندی کرو اور شرک کرنے والوں میں سے مت رہو۔ جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا اور بہت سے گمراہ بن گئے ہر گمراہ اپنے اس طریقے پر نازاں ہے۔ جو ان کے پاس ہے اور جب لوگوں کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب کو اسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتے ہیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ ان کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کا مژہ چکھا دیتا ہے تو بس ان میں سے



بعض لوگ اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو ان کو دیا ہے اس کی ناشکری کریں سو چند روز اور حظ حاصل کر لو۔ پھر جلد ہی تم معلوم کر لو گے۔ کیا ہم نے ان پر کوئی سزا نازل کی ہے کہ وہ ان کو شرک کرنے کو کہہ رہی ہے اور ہم جب لوگوں کو کچھ عنایت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش رہتے ہیں اور اگر ان کے اعمال کے بدلہ میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں۔ ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے۔ تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں۔ کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں اور پھر قرابت دار کو اس کا حق دیا کرو اور مسکین اور مسافر کو بھی۔ یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے لوگ فلاح پانے والے ہیں اور جو چیز تم اس غرض سے دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں پہنچ کر زیادہ ہو جائے تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا اور جو زکوٰۃ دو گے جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے تو ایسے لوگ نہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں گے اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر تم کو جلانے کا کیا تمہارے شریکوں میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے وہ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر بحث کا مضمون تھا جس پر استدلال کرنے کے لئے حق تعالیٰ کے افعال و صفات کمال کا بیان کیا گیا تھا۔ آگے تو حید کا مضمون مقصود اندک اور ہے۔ اور چونکہ مسئلہ بحث تو حید خود بھی قرآن میں متلاصق ہیں پھر صفات الہیہ و تو حید اور زیادہ متناسق ہیں اس لئے سابق و لاحق دو وجہ سے مرتبط ہو گئے اور یہ مضمون پورے رکوع تک ممتد ہے۔ صرف درمیان میں دلائل تو حید میں سے رزاقی کی مناسبت سے استطراد و تفریعاً بعض فروع متعلق انفاق مال اور اس کے اغراض کا بیان آ گیا ہے باقی اصل مقصود مضمون تو حید ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اثباتِ تو حید: ضَرْبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ هَٰٓؤُلَاءِ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ۝ اللہ تعالیٰ (شرک مذموم و باطل ثابت کرنے کے لئے) تم سے ایک مضمون عجیب تمہارے ہی حالات لیں سے بیان فرماتے ہیں۔ وہ (یہ کہ غور کرو) کیا تمہارے غلاموں میں کوئی شخص تمہارا اس مال میں جو ہم نے تم کو دیا ہے شریک ہے کہ تم اور وہ (باعتبار اختیارات کے) اس میں برابر ہوں جن کا تم (تصرفات کے وقت) ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپس (کے شریک و سہم آزاد خود مختار کا) خیال کیا کرتے ہو (اور ان سے اذن لے کر تصرفات کیا کرتے ہو یا کم از کم اندیشہ مخالفت ہی ان سے رہتا ہے اور ظاہر ہے کہ غلام اس طرح شریک نہیں ہوتا پس جب تمہارا غلام جو نوع وغیرہ میں تمہارا شریک ہے صرف ایک امراضانی اس میں اور تم میں موجب امتیاز ہے تمہارے خاص حق تصرف میں تمہارا شریک نہیں ہو سکتا تو تمہارے قرار دیئے ہوئے معبودات باطلہ جو کہ حق تعالیٰ کے غلام ہیں اور کسی کمال ذاتی یا وصفی میں خدا تعالیٰ کے مماثل نہیں بلکہ بعض تو ان میں سے خود مخلوقات الہیہ کے مصنوع ہیں۔ یہ معبودین حق تعالیٰ کے خاص حق معبودیت میں کس طرح اس کے ساتھ شریک ہو سکتے ہیں اور ہم نے جس طرح یہ دلیل شافی کافی بطلان شرک کی بیان فرمائی) ہم اسی طرح سمجھ داروں کے لئے دلائل صاف صاف بیان کرتے رہتے ہیں (اور مقتضائیں تفصیل کا یہ تھا کہ وہ لوگ حق کا اتباع اختیار کر لیتے ہیں اور شرک چھوڑ دیتے مگر وہ حق کا اتباع نہیں کرتے) بلکہ ان ظالموں نے بلا (کسی صحیح) دلیل (کے محض) اپنے خیالات (فاسدہ) کا اتباع کر رکھا ہے جو جس کو (اس کے تعنت و عناد و اصرار علی الباطل کی وجہ سے) خدا (ہی گمراہ) کرے اس کو کون راہ پر لاوے (اس میں ان کے عذر کا بیان نہیں بلکہ تسلیہ ہے پیغمبر ہادی مَیْلَہٗ کا) اور (جب ان گمراہوں کو عذاب ہونے لگے گا تو) ان کا کوئی حمایتی نہ ہوگا (اور جب اوپر کے مضمون سے تو حید کی حقیقت واضح ہو گئی) تو (مخاطبین میں سے ہر شخص سے کہا جاتا ہے کہ) تم (ادیان باطلہ سے) یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین (حق) کی طرف رکھو (اور سب) اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو سہ جس (قابلیت) پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے (مطلب فطرت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص میں خلق یہ استعداد رکھی ہے کہ اگر حق کو سننا اور سمجھنا چاہے تو وہ سمجھ میں آ جاتا ہے اور اس کے اتباع کا مطلب یہ ہے کہ استعداد اور قابلیت سے کام لے اور اس کے مقتضایہ پر ادراک حق ہے عمل کرے غرض اس فطرت کا اتباع چاہئے اور) اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی چیز کو جس پر اس نے تمام آدمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنا نہ چاہئے پس سیدھا (راستہ) دین (کا) یہی ہے لیکن اکثر لوگ (اس کو بوجہ عدم تدبر کے) نہیں جانتے (اس لئے اس کا اتباع نہیں کرتے غرض) تم خدا کی طرف رجوع ہو کر فطرت الہیہ کا اتباع کرو اور اس (کی مخالفت اور اس مخالفت کے عذاب) سے ڈرو اور (اسلام قبول کر کے) نماز کی پابندی کرو (کہ اول علی التوحید ہے) اور شرک کرنے والوں میں سے مت رہو جن لوگوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا (یعنی حق تو یہ ایک تھا اور باطل بہت ہیں انہوں نے حق کو چھوڑ دیا اور باطل کی مختلف راہیں اختیار کر لیں یہ ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے کہ ایک نے ایک لے لیا دوسرے نے دوسرا) اور بہت سے (مختلف) گروہ ہو گئے (اور اگر حق پر رہتے تو ایک گروہ ہوتے اور باوجود اس کے کہ ان حق کے چھوڑنے والوں میں سب کے طریقے باطل ہیں مگر پھر بھی غایت جہل سے ان میں) ہر گروہ اپنے اس طریقے پر نازاں ہیں جو ان کے پاس ہے اور (جس تو حید کی طرف ہم بلا تے ہیں اضطراب کے وقت عام طور پر لوگوں کے حال و قال سے باوجود اس خلاف و انکار کے اس کا اظہار و اقرار بھی ہونے لگتا ہے جس سے اس کے فطری ہونے کی بھی تائید ہوتی ہے چنانچہ مشاہدہ کیا جاتا ہے

کہ جب لوگوں کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے (اس وقت بے قرار ہو کر) اپنے رب (حقیقی) کو اسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتے ہیں (اور سب معبودین کو چھوڑ دیتے ہیں مگر) پھر (قریب ہی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ) جب اللہ تعالیٰ ان کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کا مہر چکھا دیتا ہے تو بس ان میں سے بعضے لوگ (پھر) اپنے رب کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو (آرام و عیش) ان کو دیا ہے اس کی ناشکری کرتے ہیں (جو عقلاً بھی قبیح ہے) سو (خیر) چند روز اور حظ حاصل کر لو پھر جلدی تم (حقیقت) معلوم کر لو گے (اور یہ لوگ جو شرک کرتے ہیں خصوصاً اقرار توحید کے بعد تو ان سے کوئی پوچھے کہ اس کی کیا وجہ ہے) کیا ہم نے ان پر کوئی سند (یعنی کوئی کتاب) نازل کی ہے کہ وہ ان کو خدا کے ساتھ شرک کرنے کو کہہ رہی ہے (یعنی ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نقلی بھی نہیں اور مقتضائے ہدایت عقل کے خلاف ہونا خود ان کی تسلیم سے حالت اضطراب میں ظاہر ہے پس سراسر باطل ٹھہرا) اور (آگے مضمون بالا) اِذَا مَسَّ النَّاسَ کی تسمیم ہے اور اَمْ اَنْزَلْنَا درمیان میں دلیل عقلی کے انتفاء کی مناسبت سے دلیل نقلی کے انتفاء کے لئے آگیا تھا وہ تہہ یہ ہے کہ ہم جب (ان) لوگوں کو کچھ عنایت کا مہر چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے (اسی طرح) خوش ہوتے ہیں (کہ غفلت و انہماک میں پڑ کر شرک کرنے لگتے ہیں جیسا اوپر ذکر آیا) اور اگر ان کے ان اعمال (بد) کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تو بس وہ لوگ ناامید ہو جاتے ہیں (مقام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تہہ میں اصل مقصود پہلا جملہ: اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ ہے کہ اس میں سبب مذکور ہے شرک کا کہ فرح و غفلت ہے اور دوسرا جملہ اس مقصود کی مناسبت سے بیان کر دیا کہ دونوں میں تقابل ہے اور اس میں تشارک بھی ہے کہ دونوں دال ہیں۔ ایسے لوگوں کے ضعف تعلق مع اللہ پر پس اصل مضمون اثبات توحید و ابطال شرک ہی کا ہے آگے اسی کی دوسری دلیل ہے کہ یہ لوگ جو شرک کرتے ہیں تو) کیا ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہے کم دیتا ہے (اور یہ مشرکین کے نزدیک مسلم بھی تھا کہ روزی کا گھٹانا بڑھانا اصل میں خدا ہی کا کام ہے۔ لقولہ تعالیٰ: وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نُّزِّلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَالْحَيَاةُ بِهِ الْاَرْضُ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ [النسکوت: ۶۳] اس (امر) میں (بھی توحید کی) نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی وہ سمجھتے ہیں اور دوسرے بھی سمجھ سکتے ہیں) کیونکہ جو شخص ایسا قادر ہوگا مستحق عبادت کا وہی ہوگا) پھر (جب دلائل توحید میں معلوم ہوا کہ رزق کا بسط و قبض اللہ ہی کی طرف سے ہے تو اس سے ایک بات اور بھی ثابت ہوئی کہ بخل کرنا مذموم ہے کیونکہ اس سے تقدیر سے زیادہ نہیں مل سکتا پھر اساک بے فائدہ پس اے مسلمان (۲) اتفاق فی الخیر میں بخل مت کیا کرو بلکہ (قرابت دار کو اس کا حق دیا کر اور (اسی طرح) مسکین اور مسافر کو بھی (ان کے حقوق دیا کر جن کی تفصیل دلائل شرعیہ سے معلوم ہے) یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور (ہم نے جو خیر ہونے کے لئے یُرِيدُ فَلَنُؤْتِيَنَّہُ اللّٰہ کی قید لگائی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مطلق اتفاق خیر موجب فلاح نہیں ہے بلکہ اس کا قانون یہ ہے کہ) جو چیز تم (دنیا کی غرض سے خرچ کرو گے مثلاً کوئی چیز) اس غرض سے (کسی کو) دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں (شامل ہو کر یعنی ان کی ملک و قبضہ میں) پہنچ کر (تمہارے لئے) زیادہ ہو (کر آ) جاوے (جیسا نوہ وغیرہ رسوم و دیوبند میں اکثر اسی غرض سے دیا جاتا ہے کہ یہ شخص ہمارے موقع پر کچھ اور شامل کر کے دے گا) تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا (کیونکہ خدا کے نزدیک پہنچنا اور بڑھنا اس مال کے ساتھ خاص ہے جو اللہ کی خوشنودی کے لئے خرچ کیا جاوے جیسا آگے آتا ہے اور حدیث میں بھی ہے کہ ایک تمرہ مقبولہ احد پہاڑ سے بھی زیادہ بڑھ جاتا ہے اور اس میں یہ نیت تھی نہیں لہذا نہ مقبول ہوا نہ زائد ہوا) اور جو زکوٰۃ (وغیرہ) دو گے جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے تو ایسے لوگ (اپنے دیئے ہوئے کو) خدا تعالیٰ کے پاس بڑھاتے رہیں گے (جیسا ابھی حدیث کا مضمون گزرا) اور یہ مضمون اتفاق کا مضمون رزاقی دال علی التوحید کے ساتھ تبعاً آگیا جیسا اوپر ذکر توحید کے ساتھ صلوٰۃ کا امر آگیا تھا جس سے عبادات بدنیہ و مالیہ دونوں کا ذکر ہو گیا باقی اصل مقصود مضمون توحید ہے اس لئے آگے پھر اسی کا ذکر ہے) اللہ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر (قیامت میں) تم کو جلائے گا (جس میں بعض مخاطبین کے اقرار سے ثابت ہے اور بعض دلائل سے غرض وہ تو ایسا قادر ہے اب یہ بتلاؤ کہ) کیا تمہارے شرکاء میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے (اور ظاہر ہے کہ کوئی بھی نہیں پس ثابت ہوا کہ) وہ ان کے شرک سے پاک اور برتر ہے (یعنی اس کا کوئی شریک نہیں پس توحید کا اثبات اور شرک کا ابطال ہو گیا) فَطَرْنَا النَّاسَ عَلٰی صَافٍ: فطر اللہ تعالیٰ پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ جس لڑکے کو خضر علیہ السلام نے قتل کیا تھا اس کے واسطے حدیث میں ہے کہ پیدائشی کافر تھا کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی قسمت میں یہ تھا کہ بڑا ہو کر کافر ہو گا نہ یہ کہ اس میں فطرت بمعنی استعداد لقبول الحق نہ تھی حدیث میں طبع کافرا کا یہی مدلول ہے اور فِیْ حُجُوٰیہَا میں اس فرح کی مذمت ہے جو براہ بطر ہو اور سورہ یونس میں فَلَمَّا فُرِّقُوا اس فرح کا امر ہے جو بطور شکر ہو پس ان میں کچھ تعارض نہیں اور مضمون آیت: وَ اِذَا اَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً..... کے متعلق ایک ضروری مضمون سورہ یونس کے رکوع دوم آیت: وَ اِذَا مَسَّ الْاِنْسَانُ..... کی تفسیر کے ذیل میں لکھا گیا ہے جو قابل ملاحظہ ہے اور آیت: مَا اَتَمَّتْہُمْ مِنْ زَكٰوةٍ..... اگر کی ہو تو زکوٰۃ بمعنی مطلق صدقہ کے ہوگی کیونکہ فرضیت زکوٰۃ کی مدینہ میں ہے۔



تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ : قَوْلُهُ تَعَالَى : يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا اِنَّ فِيْكُمْ رَجُلًا سَابِقَ بِالْاِثْمِ كَانَتْ يَدُهٗٓ اِمْرًا فَلْيَنْصَحُوا الْاِنْسَانَ الْفٰسِقَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : لَا تُبْدِلُ لِحٰثِلِكُمُ الْعَيْشِ مِنْ شَيْءٍ فَاسِدًا . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَازْكُرْ لِلنَّاسِ اِنْ هُمْ اِلَّا فِتْنَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ نَبِيُّكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاُولٰٓئِكَ كَفَرُوْا بَعْدَ مَا بَلَغَتِ الْبَيِّنَاتُ وَالْحٰثِلَةُ عَلَيْنِهِمْ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا مُّزِرٰٓةً . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ فَكُنْتُمْ لَهَا غٰفِلِيْنَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ فَكَذَّبْتُمْ بِهٖٓ فَكُنْتُمْ لَهَا كٰرِهِيْنَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ فَكُنْتُمْ لَهَا كٰرِهِيْنَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ فَكُنْتُمْ لَهَا كٰرِهِيْنَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا بِالْحَقِّ فَكُنْتُمْ لَهَا كٰرِهِيْنَ .

ملحقاً بالترجمة: قوله في انفسكم: حالات اشارة الى تقدير المضاف اى مثلاً من احوال انفسكم ليكون اقرب الى افهامكم ۱۲-۲۔  
قوله قبل بل اتبع نہیں کرتے۔ اشارة الى مقدر اى ما عقلوا ولم يتبعوا الحق يدل عليه يعقلون ۱۲-۳۔ قوله في فطرة: اتباع کرو۔ اشارة الى  
تقدير عامل فطرة يدل عليه اتبع الذين ۱۲-۴۔ قوله في منيبين اتباع کرو عامل منيبين هو العامل في فطرة لكن كرر ذكره في الترجمة مع انه  
مقدر مرة للفصل الطويل بين العامل والحال ۱۲-۵۔ قوله في من الذين كفروا: جن لوگوں نے الخ اشارة الى كونه بدلاً من المشركين ۱۲-۶۔  
قوله في يقدر جس کو چاہے اشارة الى تقدير من يشاء والمقدر كالمذكور ۱۲-۷۔ قوله قبل فات اے مسلمان اشارة الى ان المخاطب عام لا  
النبي ﷺ خاصة ۱۲۔

اختلاف القراءة في قراءة لتربوا اي لتصيروا ذوى رباء في بمعنى من اى من اموال الناس او هي اجلية بمعنى السبب ويقدر المضاف  
اي لتصير واذوى زيادة بسبب اجتلاب اموال الناس واجتذابها ٣٢-

البلاغة: قوله فاقم لعل الافراد مع ارادة الجمع للاهتمام بكون كل واحد واحد مستقلا في كونه مأمورا بالتوحيد فافهم- قوله التي فطر الوصف لتأكيد وجوب امتثال الامر ١٣- قوله لا تبديل تعليل للامر بلزوم فطرته تعالى ووجوب الامتثال (١) به وفيه اقامة المظهر موضع المضمّر والمعنى لا صحة ولا استقامة شرعا وعقلا لتبديل الفطرة فكان الحاصل بالنفي النهي وليس المراد لا صحة وقوعا لان التبديل قد وقع وايراده بصورة الخبر لعله للمبالغة ١٣- قوله ضر وقوله رحمة التنكير للتقليل للمبالغة ١٣- قوله ربا سماه ربا مجازا لانه سبب للربا الغوى ١٣- قوله اولئك هم المضعفون فيه التفات من الخطاب الى الغيبة ١٣-

**الجواب:** (١) قوله به متعلق بقوله تعليل يعنى ان الامر بلزوم الفطرة ووجوب الامتثال قد علل بقوله لا تبديل الخ ٣ منه.

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا أَلَيْهِمْ يُرْجَعُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ ﴿٣٣﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۖ وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يُهْدُونَ ﴿٣٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾

خشکی اور تری میں لوگوں کے اعمال کے سبب بلائیں پھیل رہی ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے بعض اعمال کا مزہ ان کو چکھادیں تاکہ وہ باز آ جائیں۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ ملکوں میں چلو پھرو پھرو دیکھو کہ جو لوگ پہلے ہو گزرے ہیں ان کا اخیر کیسا ہوا۔ ان میں اکثر مشرک ہی تھے۔۔۔ سو تم اپنا رخ اس دین راست کی طرف رکھو قبل اس کے کہ ایسا دن آ جائے جس کے واسطے پھر اللہ کی طرف سے ہمتا نہ ہوگا۔ اس دن سب لوگ جدا جدا ہو جائیں گے جو شخص کفر کر رہا ہے اس پر تو اس کا کفر پڑے گا اور جو نیک عمل کر رہا ہے سو یہ لوگ اپنے لئے سامان کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اپنے فضل سے جزا دے گا جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے عمل کئے واقعی اللہ تعالیٰ کافروں کو پسند نہیں کرتا ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر اثبات توحید اور شرک کا ابطال تھا آگے ذنوب و معاصی کا جن میں شرک و کفر سب سے اعظم و اوج ہے۔ دنیا و آخرت میں شامت و وبال اور محیم و مقابلہ کے لئے توحید و طاعات کا نیک مآل مذکور ہے۔

ذکر وبال از شرک و ضلال و سوء اعمال: **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ يَمَّا كَسَبَتْ آيَاتِ النَّاسِ** (الہی قولہ تعالیٰ) **إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ** (شرک و معصیت ایسی بری چیز ہے کہ) خشکی اور تری (یعنی تمام دنیا) میں لوگوں کے (برے) اعمال کے سبب بلائیں پھیل رہی ہیں (مثلاً قحط و وباء و طوفان) تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے بعضے اعمال (کی سزا) کا مزہ ان کو چکھادے تاکہ وہ (اپنے ان اعمال سے) باز آ جاویں (جیسا دوسری آیت میں ہے: **وَمَا أَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيبَةٍ**

فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ [الشوری : ۳۰] اور بعض کا مطلب یہ ہے کہ اگر سب پر یہ عقوبتیں مرتب ہوں تو ایک دم زندہ نہ رہیں۔ کہو کہ تعالیٰ : وَلَوْ يَوَاحِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَنْبٍ [فاطر : ۱۴۵] اس معنی کو آیت بالا میں دیکھو فرمایا ہے۔ غرض جب اعمال بد مطلقاً سب وبال ہیں تو شرک و کفر تو سب سے بڑھ کر موجب وبال ہوگا اور اگر ان مشرکین کو اس کے ماننے میں کچھ تردد ہوا تو آپ (ان سے) فرمادیتے کہ ملک میں چلو پھرو پھر دیکھو کہ جو (کافر و مشرک) لوگ پہلے ہو گزرے ہیں ان کا اخیر کیسا ہوا ان میں اکثر مشرک ہی تھے (سو دیکھ لو وہ عذاب آسمانی سے کس طرح ہلاک ہوئے جس سے صاف واضح ہوا کہ شرک کا بڑا وبال ہے اور بعضے کفر کی دوسری انواع میں بھی مبتلا تھے جیسے قوم لوط اور قارون جو مسخ ہو کر قرہ اور خنازیر ہو گئے تھے کہ آیات کی تکذیب اور نبی کی مخالفت کر کے مبتلائے کفر و لعن ہوئے اور شاید شرک کا بالخصوص ذکر اس لئے ہو کہ کفار مکہ کی اخص و اشہر حالت یہی تھی اور جب شرک کا موجب وبال ہونا محقق ہو گیا (سو اے مخاطب!) تم اپنا رخ اس دین راست (یعنی توحید اسلامی) کی طرف رکھو قبل اس کے کہ ایسا دن آ جاوے جس کے واسطے پھر خدا کی طرف سے بننا نہ ہوگا (یعنی جیسے دنیا میں خاص عذاب کے وقت کو اللہ تعالیٰ قیامت کے وعدہ پر ہٹاتا جاتا ہے جب وہ موعود دن آ جاوے گا پھر اس کو نہ بناوے گا اور توقف و امہال نہ ہوگا۔ اس جملہ میں شرک کے وبال اخروی کا ذکر ہو گیا جیسا اوپر ظہر الفساد اور کیف کان عاقبتہ میں وبال دنیوی مذکور تھا اور) اور اس دن (یہ ہوگا کہ) سب (عمل کرنے والے) لوگ (باعتبار جزا کے) جدا جدا ہو جاویں گے (اس طور پر کہ) جو شخص کفر کر رہا ہے اس پر تو اس کا (وبال) کفر پڑے گا اور جو نیک عمل کر رہا ہے سو یہ لوگ اپنے (نفع کے) لئے سامان لے کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اپنے فضل سے (نیک) جزا دے گا جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے عمل کئے (اور اس سے کفار محروم رہیں گے جیسا اوپر فَعَلَيْهِمْ كُفْرُهُ سے معلوم ہوا جس کی وجہ یہ ہے کہ) واقعی اللہ تعالیٰ کافروں کو پسند نہیں کرتا (بلکہ ان کے کفر پر ان سے ناخوش ہے اور کفر ہے بھی ناخوشی کی بات اس لئے اس دولت سے محروم ہیں)۔ بعض نے بحر دونوں سے آبادی مراد لی ہے اول سے جو دریا سے دور ہوں اور ثانی سے جو دریا کے قریب ہوں اور مصائب اور بلیات کے مسبب عن المعاصی ہونے پر اگر شبہ ہو کہ اکثر غیر عاصین پر بھی حوادث کا وقوع ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مطلق حوادث کی علت کا معاصی میں انحصار مقصود نہیں بلکہ جو حوادث بطور سزا کے ہوں ان کی علت صرف معاصی ہیں اور جن حوادث میں دوسری مصلحتیں ہوں مثلاً زیادت درجات یا تحسین اخلاق ان کی یہ علت نہیں اور مسبوقیت بالمعاصی اور عدم مسبوقیت بالمعاصی دونوں کے فرق کا قرینہ اور علامت ہے یعنی جس حادثہ سے پہلے معصیت ہوئی ہو اس کو مسبب عن المعصیت کہیں گے اور جس سے پہلے معصیت نہ ہو جیسے انبیاء میں مثلاً اس کو مسبب عن المعصیت نہ کہیں گے اور آیت : مَنْ كَفَرَ..... میں جو دو حکم ہیں دوسری آیت میں سے ایک حکم یعنی علیہ کفرہ کی علت بیان فرماتا : إِنَّهُ لَا يُحِبُّ..... اور دوسرے حکم یعنی فَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ سَبِيلًا کو بعنوان حاصل جو بدلول ہے لام عاقبت کا بلا علت مکرر تاکید کے لئے ذکر فرماتا اور بجائے علت کے من فضله بڑھا دینا اشارہ ہے کہ سزا تو بلا علت نہیں ہوتی لیکن رحمت بلا علت محض فضل سے ہوتی ہے اور نیز اشارہ ہے اہتمام رحمت کی طرف جو مستفاد ہے تکریر و تاکید سے اور چونکہ مقام ہے ذکر وبال کفر کا اس لئے اول آیت کو اسی سے شروع کرنا اور دوسری آیت کو اسی پر ختم کرنا مناسب ہوا اور درمیان میں ایمان اور اس کی جزا کا تمہیداً بیان فرمادیا واللہ اعلم۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ : قولہ تعالیٰ : ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ (الی قولہ تعالیٰ) لِيُنْذِرَ قَوْمًا مِّنْهُمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اس میں اشارہ ہے کہ شر مقصود بالذات نہیں بلکہ مثل شکاف زخم کے ہے (کہ مقصود صحت ہوتی ہے اور شکاف محض اس کا ذریعہ)۔

مَلُوقَاتِ الْآلِ الْآخِرَةِ : قولہ فی ہمہدون سامان اشارۃ الی حمل مہد علی معنی عمل کما فی القاموس ۱۲۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُنْذِرَ قَوْمًا مِّنْهُمْ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ۖ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ غَسَافًا تَرَى الْوُدُقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنُ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ۝ فَإِنْظَرِ إِلَى أَثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِجَالًا فَأَوْدُ



مُصَفِّرًا الظُّلُومَ مِنْ بَعْدِ هَيْكْفَرُونَ ﴿۳۰﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الضُّمَّةَ الدَّعَاءَ إِذَا وَلُوا مَدْبِرِينَ ﴿۳۱﴾ وَكَأَنْتَ  
بِهَذَا الْعَمَى عَنْ صَلَاتِهِمْ أَنْ تُسْمِعَ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۳۲﴾

اور اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ ہواؤں کو بھیجتا کہ وہ خوشخبری دیتی ہیں اور تاکہ تم کو اپنی رحمت کا مزہ چکھا دے اور تاکہ کشتیاں اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ تم اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ تم شکر کرو اور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل لے کر آئے سو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرتکب جرائم ہوئے تھے اور اہل ایمان کا غالب کرنا ہمارے ذمہ تھا۔ اللہ تعالیٰ ایسا ہے کہ وہ ہوائیں بھیجتا ہے پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر اللہ تعالیٰ اس کو جس طرح چاہتا ہے آسمان میں پھیلا دیتا ہے اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے پھر مینہ کو دیکھتے ہو کہ اس کے اندر سے نکلتا ہے پھر جب وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے پہنچا دیتا ہے تو بس وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر سے ناامید تھے۔ سو رحمت الہی کے آثار دیکھو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو اس کے مردہ ہونے کے بعد کس طرح زندہ کرتا ہے کچھ شک نہیں کہ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور اگر ہم ان پر اور ہوائیں چلائیں پھر یہ لوگ کھیتی کو زرد ہوا دیکھیں تو یہ اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں۔ سو آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور بہروں کو آواز نہیں سنا سکتے۔ جب کہ پیٹھ پھیر کر چل دیں اور آپ اندھوں کو ان کی بے راہی سے راہ پر نہیں لاسکتے۔ آپ تو بس ان کو سنا سکتے ہو جو ہماری آیتوں میں یقین رکھتے ہیں پھر وہ مانتے ہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر کی سرخی سے اوپر مضمون توحید کا تھا آگے باختلاف عنوان پھر اس کی طرف عود ہے اور وہ اختلاف عنوان یہ ہے کہ پہلے اثبات بہ پیرایہ ذکر دلائل تھا اور یہاں اقتضاء بہ پیرایہ ذکر بعض انعامات خاصہ متعلقہ مبادی و آثار نزول مطر ہے جیسا کہ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳۰﴾ اور فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى میں ترغیب شکر و تذکیر نعمت فرمانا اور لَظُلُومٍ مِنْ بَعْدِ هَيْكْفَرُونَ ﴿۳۱﴾ میں خلاف طبع حالت میں ناشکری پر شکایت فرمانا اس کا قرینہ ہے۔ حاصل مجموعہ کا یہ ہوا کہ تصرفات الہیہ دلیل ہونے کے اعتبار سے بھی مثبت توحید ہیں اور نعمت ہونے کے اعتبار سے بھی اس لئے مقتضی توحید ہیں کہ نعمت مقتضی شکر ہوتی ہے اور شرک اعلیٰ درجہ کی ناشکری ہے اور چونکہ مشرکین ان دلائل میں تدبر اور ان نعمتوں پر تشکر سے معرض اور شرک و خلاف پر مصر تھے اور اس پر سرکار نبوی ﷺ کو حزن ہوتا تھا اس لئے باستثناء مضمون بالا آیت: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا..... میں اور مضمون ہذا کے ختم پر آیت: فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى میں آپ کا تسلیہ فرمایا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ عدم تدبر تو اس لئے ہے کہ یہ مشابہ موتی اور صم اور اُغمی کے ہیں پس ان سے امید نہ کی جاوے اور ان کی ناشکری اور مخالفت حق کی طرف بھی التفات نہ کیا جاوے کہ عنقریب انتقام لیا جاوے گا اور چونکہ مجموعہ مضمون متعلق توحید میں ضَرْبٌ لَكُمْ مَثَلًا سے اول اثبات من حیث الاستدلال کیا گیا تھا اس لئے عدم تدبر کے مضمون پر کہ متعلق استدلال کے ہے اختتام کلام بھی مناسب ہوا کہ ایک ہی شے کا مبدا اور منتہی ہونا تناسب کا مبلغ طریقہ ہے اس لئے فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى کو اخیر میں لائے اور لَقَدْ أَرْسَلْنَا کو کہ مضمون متعلقہ عدم تشکر کو احوال ریاچ کے درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے لے آئے اس لئے ذکر میں مضمون مقدم کا تسلیہ مؤخر اور مضمون مؤخر کا تسلیہ مقدم ہو گیا اور چونکہ اوپر قیامت کا ذکر بضمین بیان سزائے اخروی شرک کے آیا تھا اور کفار کو اس میں بھی کلام تھا اس لئے مضمون نعم میں بتقریب مضمون احیائے ارض کے جملہ إِنَّ ذَلِكَ لَمَنْجَى الْمَوْتَى..... میں اجمالاً قیامت کا اثبات بھی فرما دیا جو مابعد یعنی آیت: اللَّهُ الَّذِي..... کے لئے جس میں معاد کی تفصیل ہے بطور تمہید کے بھی ہو گیا واللہ اعلم باسرار کتاب۔

عود بسوئے توحید مع تسلیہ واثبات اجمالی معاد: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ صَحْبًا بَشِيرًا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ تَسْمِعَ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۳۲﴾ اور اللہ تعالیٰ کی (قدرت و وحدت و نعمت کی) نشانیوں میں سے ایک یہ (بھی) ہے کہ وہ (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ (بارش کی) خوشخبری دیتی ہیں (پس ان کا بھیجنا ایک توحید لائحہ عمل کرنے کے لئے ہوتا ہے) اور (نیز اس واسطے) تاکہ (اس کے بعد بارش ہو اور) تم کو اپنی (اس) رحمت (بارش) کا مزہ چکھا دے (یعنی بارش کے فوائد عنایت فرماوے) اور (نیز اس واسطے ہوا بھیجتا ہے) تاکہ (اس کے ذریعہ سے ہوائی) کشتیاں اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ (اس ہوا کے ذریعہ سے بواسطہ جریان کشتی کے دریا کے سفر کر کے) تم اس کی روزی تلاش کرو (یعنی جریان فلک اور ابتغائے فضل دونوں ارسال ریاچ کے مسبب ہیں اول قریب بلا واسطہ اور ثانی بعید بواسطہ اول کے) اور تاکہ (روزی حاصل کر کے اس پر کہ مسبب (۱) بواسطہ ثانی کے ہے اور یا سب امور مذکورہ پر) تم شکر کرو اور (ان دلائل بالغہ اور نعم سابقہ پر بھی یہ مشرکین حق تعالیٰ کی جو ناشکریاں کرتے ہیں کہ وہ شرک اور مخالفت رسول اور ایذائے مؤمنین ہے تو آپ اس پر محزون نہ ہوں کیونکہ ہم عنقریب ان سے انتقام لینے والے اور اس میں ان کو مغلوب اور اہل حق کو غالب کرنے والے ہیں جیسا کہ پہلے بھی ہوا ہے چنانچہ) ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل (ثبوت حق کے) لے کر آئے (جس پر بعض ایمان لگائے اور بعض نہ لگائے) سو ہم نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرتکب جرائم ہوئے تھے (اور وہ جرائم تکذیب حق و مخالفت اہل حق ہیں اور اس انتقام میں ہم نے ان کو مغلوب اور اہل ایمان کو غالب

کیا) اور اہل ایمان کا غالب کرنا (حسب وعدہ و عادت) ہمارے ذمہ تھا (وہ انتقام عذاب الہی تھا اور اس میں کفار کا ہلاک ہونا ان کا مغلوب ہونا ہے اور مسلمانوں کا بچ جانا ان کا غالب آنا ہے۔ غرض اسی طرح ان کفار سے انتقام لیا جاوے گا خواہ دنیا میں خواہ بعد موت اور تقدیر ثانی پر مابہ الاشتراک مطلق انتقام ہے قطع نظر موطن انتقام سے اور یہ مضمون تسلیہ کا بطور جملہ معترضہ کے تھا آگے ارسال ریح کے بعض آثار مذکورہ بالا جمال کی تفصیل ہے کہ) اللہ ایسا (قادر و حکیم و منعم) ہے کہ وہ ہوائیں بھیجتا ہے پھر وہ (ہوائیں) بادلوں کو (جو کہ کبھی ان ہواؤں سے پہلے بخارات اٹھ کر بادل بن چکے ہیں اور کبھی وہ بخارات ان ہی ہواؤں سے بلند ہو کر بادل بن جاتے ہیں۔ پہلی تقدیر پر موجودہ بالفعل بادلوں کو اور دوسری تقدیر پر موجودہ بالقوہ بادلوں کو وہ ہوائیں ان کی جگہ سے کہ تقدیر اول پر جو قریب من الارض ہے اور تقدیر ثانی پر خود ارض ہے) اٹھاتی ہیں پھر اللہ تعالیٰ اس (بادل) کو (کبھی تو) جس طرح چاہتا ہے آسمان (کی جہت یعنی جوئی بلندی) میں پھیلا دیتا ہے اور (کبھی) اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے (بسط کا مطلب یہ ہے کہ مجتمع کر کے دور تک پھیلا دیتا ہے اور کیف کا مطلب یہ کہ کبھی تھوڑی دور تک کبھی بہت دور تک اور کسفا کا مطلب یہ کہ مجتمع نہیں ہوتا متفرق رہتا ہے) پھر (دونوں حالت میں) تم مینہ کو دیکھتے ہو کہ اس (بادل) کے اندر سے نکلتا ہے (مجتمع بادل سے برسات تو بکثرت ہے اور بعض موسموں میں اکثر بارش متفرق بدلیوں سے بھی ہوتی ہے) پھر (بادل سے نکلنے کے بعد) جب وہ (مینہ) اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے پہنچا دیتا ہے تو بس وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر برے (بالکل ہی) نا اُمید ہو رہے) تھے (یعنی ابھی ابھی نا اُمید تھے اور ابھی خوش ہو گئے جیسا ابلاس کا قبیل تنزیل اور تنزیل کا قبیل استبشار ہونا دال ہے وجود ابلاس قبیل استبشار پر اور ایسا ہی مشاہد بھی ہے کہ انسان کی کیفیت ایسی حالت میں بہت ہی جلد بدل جاتی ہے) سو (ذرا) رحمت الہی (یعنی بارش) کے آثار (تو) دیکھو کہ اللہ تعالیٰ (اس کے ذریعہ سے) زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہونے کے بعد کس طرح زندہ (یعنی تروتازہ) کرتا ہے (اور یہ بات نعمت اور دلیل وحدت ہونے کے علاوہ دلیل قدرت علی البعث بھی ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس خدا نے مردہ زمین کو زندہ کر دیا) کچھ شک نہیں کہ وہی (خدا) مردوں کو زندہ کرنے والا ہے (پس عقلاً امکان میں دونوں برابر اور قدرت کی ذاتیت دونوں کے ساتھ تساوی نسبت کو مستلزم اور دونوں امر کا تشابہ حسی دافع استبعاد۔ پس جب ایک پر قدرت ثابت ہے دوسرے پر بھی ثابت ہے) اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے (یہ مضمون احیائے موتی کا بمناسبت حیات ارض کے جملہ معترضہ تھا) اور (آگے پھر امطار و ریح کے متعلق مضمون ہے جس میں اہل غفلت کی ناشکری کا جس کے فتح پر آیات نعم دال ہیں بیان ہے یعنی اہل غفلت ایسے ناحق شناس و ناسپاس ہیں کہ اتنی بڑی بڑی نعمتوں کے بعد) اگر ہم ان پر اور (قسم کی) ہوا چلا دیں پھر (اس ہوا سے) یہ لوگ کبھتی لے کو (خشک اور) زرد ہوا دیکھیں (کہ اس کی سبزی اور شادابی جاتی رہی) تو یہ اس کے بعد شکرنا شکری کرنے لگیں (اور پچھلی نعمتیں سب طاق نسیان میں رکھ دیں) سو (جب ان کی غفلت اور ناشکری پر اقدام اس درجہ پر ہے تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ بالکل ہی بے حس ہیں تو ان کے عدم ایمان و عدم تدبر فی الآیات پر غم بھی بے کار ہے کیونکہ) آپ مردوں کو (تو) نہیں سنا سکتے اور بہروں کو (بھی) آواز نہیں سنا سکتے (خصوصاً جب کہ پیٹھ پھیر کر چل دیں) (کہ اشارہ کو بھی نہ دیکھیں) اور (اسی طرح) آپ (ایسے) اندھوں کو (جو کہ بصیر کا اتباع نہ کریں) ان کی بے راہی سے راہ پر نہیں لاسکتے (یعنی یہ تو ان ماؤف الحواس والحویۃ کے مشابہ ہیں) آپ تو بس ان کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں کا یقین رکھتے ہیں (اور) پھر وہ مانتے (بھی) ہیں (اور جب یہ لوگ موتی اور صم اور غمی کے مشابہ ہیں پھر ان سے توقع ایمان کی نہ رکھئے اور غم نہ کیجئے)۔ سورہ نمل کے آخری رکوع سے ذرا اوپر ایسی ہی آیت آئی ہے وہاں سماع موتی کی تحقیق گزری ہے۔

ترجمہ مسائل السائلون: قولہ تعالیٰ: فَأَنْظِرْ إِلَىٰ آثَرِهِ..... اس میں تجلی افعالی کے مشاہدہ کا حکم ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ (الہی قولہ تعالیٰ) عَنْ ضَلَّتْ لَهُمْ تَبَيَّنَ جملے اس پر دال ہیں کہ ہدایت نہ کسی نبی کے قبضہ میں ہے اور نہ کسی ولی کے، تو بعض لوگ کیسے گمان کرتے ہیں کہ کامل بنادینا شیوخ کے اختیار میں ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ..... اس میں ایمان کو شرعاً سماع ٹھہرایا ہے حالانکہ امر بالعکس ہے پس معلوم ہوا کہ مراد ایمان سے مرتبہ استعداد کا ہے پس فعل کا استعداد پر موقوف ہونا اس سے ثابت ہوا ۱۳۔

النَّجَاشِي: (۱) یعنی حصولِ رزق پر کہ مسبب ہے ارسالِ ریح سے بواسطہ ثانی یعنی بواسطہ ابتغاء و اکساب کے پس اس مقام میں ارسالِ ریح کے تین مسبب ہوئے۔ اول جریانِ فلک دوسرا اس کے واسطہ سے ابتغاءِ رزق تیسرا اس کے واسطہ سے حصولِ رزق ۱۲۔

مُوقِنًا لِلْآخِرَةِ: اِقُولُهُ قَبْلَ وَلِيذِيْقَكُم حَتَّى خَوْشَ كَرْنِهِ كَلَّمَ اِلَآءِ اِشَارَةِ اِلَى تَوْجِيهِ مَا عَطَفَ عَلَيْهِ لِيَذِيْقَكُم الْمَدْلُولَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ مَبَشَرَاتِ اِى لِيَشْرَكُمْ بِهَا وَلِيَذِيْقَكُم ۳-۲ قَوْلُهُ قَبْلَ فَانْتَقَمْنَا: بَعْضُهُ اِيْمَانِ اِشَارَةِ اِلَى اَنْ الْفَاءَ فَصِيحَةٌ ۳-۲ قَوْلُهُ فِى مَنْ قَبْلِهِ: خَوْشَ اِشَارَةِ اِلَى اَنْ الضَّمِيرَ الْمَجْرُورَ اِلَى الْاِسْتِشَارَةِ كَمَا نَقَلَهُ فِى الرُّوحِ مُخْتَارًا لِّلْبَعْضِ فَمِنْ هَذِهِ مُتَعَلِّقَةٌ بِنَزْلِ وَمِنْ الْاَوَّلَى مُتَعَلِّقَةٌ بِمَبْلَسِينَ وَفَائِدَةُ اِقْحَامِهِ الْاِيْذَانَ بِسُرْعَةِ تَقْلِبِ قُلُوبِهِمْ مِنَ الْيَاسِ اِلَى الْاِسْتِشَارَةِ بِالْاِشَارَةِ اِلَى غَايَةِ تَقَارُبِ زَمَانِيَهُمَا بَيَانِ اتِّصَالِ الْيَاسِ بِالتَّنْزِيلِ الْمُتَّصِلِ بِالْاِسْتِشَارَةِ



بشهادة اذا الفجائية ۳۔ ۲۔ قوله في فراده كحيتي اشارة الى ان المرجع النبات بدلالة المقام ۴۔ ۵۔ قوله من بعده اي متصلا من غير تلغيم وهذه فائدة زيادته ۴۔

البلاغة: قوله بامرہ وانما جئ به لان الريح قد تهب ولا نكون موازية الا بامرہ ۴۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ۝ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۝ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ۝

اللہ تعالیٰ ایسا ہے جس نے تم کو ناتوانی کو حالت میں بنایا پھر ناتوانی کے بعد توانائی عطا کی پھر توانائی کے بعد ضعف اور بڑھا پا کیا وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہ جاننے والا اور قوت رکھنے والا ہے اور جس روز قیامت قائم ہوگی مجرم لوگ قسم کھائیں گے کہ وہ لوگ (یعنی ہم عالم برزخ میں) ایک ساعت سے زیادہ نہیں رہے۔ اسی طرح یہ لوگ اٹنے چلا کرتے تھے اور جن لوگوں کو علم اور ایمان عطا ہوا ہے وہ کہیں گے کہ تم تو فرشتہ خداوندی کے مطابق قیامت کے دن تک رہے ہو۔ سو قیامت کا دن یہی ہے لیکن تم یقین نہ کرتے تھے۔ غرض اس دن ظالموں کو ان کا عذر کرنا نفع نہ دے گا اور نہ ان سے اللہ کی غفلت کا تدارک چاہا جائے گا اور ہم نے لوگوں کے واسطے اسی قرآن میں ہر طرح کے عمدہ قوانین بیان کئے ہیں اور اگر آپ ان کے پاس کوئی نشانی لے کر آئیں تب بھی یہ لوگ جو کافر ہیں یہی کہیں گے کہ تم سب بڑے اہل باطل ہو جو لوگ یقین نہیں کرتے اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر یوں ہی مہر کر دیتے ہیں۔ سو آپ صبر کیجئے بے شک اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور یہ بے یقین لوگ آپ کو بے برداشت نہ کرنے پائیں۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر توحید کا مضمون تھا آگے بعث کے متعلق مضمون ہے جو اوپر مضمون توحید کے شروع آیت اللہ يُبْدُوا الْخَلْقَ میں اور اس کے وسط میں يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ میں بھی اور اس کے ختم پر استطراداً إِنَّ ذَلِكَ لَمُعْجِي الْمَوْتَى میں بھی آچکا ہے۔

اثبات امکان وقوع بعث: اللہ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ (الی قولہ تعالیٰ) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ اللہ ایسا ہے جس نے تم کو ناتوانی کی حالت میں بنایا (مراد اس سے ابتدائی حالت بچپن کی ہے) پھر (اس) ناتوانی کے بعد توانائی (یعنی جوانی) عطا کی پھر (اس) توانائی کے بعد ضعف اور بڑھا پا کیا (اور) وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہ (ہر تصرف کو) جاننے والا (اور اس تصرف کے نافذ کرنے پر) قدرت رکھنے والا ہے (پس جو ایسا قادر ہو اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے۔ یہ تو بیان تھا بعث کے امکان کا) اور (آگے اس کے وقوع کا بیان ہے) یعنی جس روز قیامت قائم ہوگی مجرم (یعنی کافر) لوگ (وہاں کی ہول و ہیبت و پریشانی کو دیکھ کر قیامت کی آمد کو غایت درجہ ناگوار سمجھ کر) قسم کھا بیٹھیں گے کہ (قیامت بہت جلدی آگئی اور) وہ لوگ (یعنی ہم لوگ عالم برزخ میں) ایک ساعت سے زیادہ نہیں رہے (یعنی جو میعاد قیامت کے آنے کی مقرر تھی وہ بھی پوری نہیں ہونے پائی کہ قیامت آئینچی جیسا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ اگر پھانسی والے کی میعاد ایک ماہ مقرر کی جاوے تو جب مہینہ گزر چکے گا اس کو ایسا معلوم ہوگا کہ گویا مہینہ نہیں گزرا اور مصیبت جلدی آگئی حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) اسی طرح یہ لوگ (دنیا میں) اٹنے چلا کرتے تھے (یعنی جس طرح یہاں آخرت میں قیامت کی ایک واقعی حالت کا کہ اس کا اپنے وقت معین پر وقوع ہے غلط انکار کر دیا اور انکار بھی مؤکد بالقسم اسی طرح دنیا میں قیامت کی ایک واقعی حالت کا کہ اس کا نفس وقوع ہے غلط انکار کیا کرتے تھے اور انکار بھی مؤکد جیسے: وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ [الأنعام: ۲۹] وغیرہ) اور جن لوگوں کو علم اور ایمان عطا ہوا ہے (مراد اہل ایمان ہیں کہ اخبار شریعہ کا علم ان کو حاصل ہے) وہ (ان مجرمین کے جواب میں) کہیں گے کہ (تم برزخ میں میعاد سے کم تو نہیں رہے جیسا تمہارا غلط دعویٰ ہے بلکہ) تم تو (میعاد)

نوشتہ خداوندی کے موافق قیامت کے دن تک رہے ہو سو قیامت کا دن یہی ہے (جو میعاد تھی لبث فی البرزخ کی) لیکن (وجہ اس بات کی کہ اس کو میعاد سے جلدی آیا ہوا سمجھتے ہو یہ ہے کہ) تم (دنیا میں قیامت کے وقوع کا) یقین (اور اعتقاد) نہ کرتے تھے (بلکہ تکذیب و انکار کیا کرتے تھے۔ اس انکار کے وبال میں آج پریشانی کا سامنا ہوا اس وجہ سے گھبرا کر خیال ہوا کہ ابھی تو میعاد بھی پوری نہیں ہوئی اور اگر تصدیق کرتے اور ایمان لے آتے تو اس کے وقوع کو جلدی نہ سمجھتے بلکہ یوں چاہتے کہ اس سے بھی جلدی آ جاوے کہ عادیہ طبعیہ ہے وعدہ راحت کے وقت کا جلدی آنا چاہتا ہے اور انتظار شاق اور اس کی مدت طویل معلوم ہوا کرتی ہے جیسا حدیث میں بھی ہے کہ کافر قبر میں کہتا ہے: رَبِّ لَا تَقُمْ السَّاعَةَ اور مومن کہتا ہے: رَبِّ اَقِمِ السَّاعَةَ اور مومنین کے اس جواب سے بھی جو یہاں مذکور ہے کہ کم کہاں رہے بہت تو رہے مترشح ہوتا ہے کہ وہ مشتاق اور مستعجل تھے) غرض اس روز ظالموں (یعنی کافروں کی پریشانی اور مصیبت کی یہ کیفیت ہوئی کہ ان) کو ان کا (کسی قسم کا جھوٹا سچا) عذر کرنا نفع نہ دے گا اور نہ ان سے خدا کی خفگی کا تدارک چاہا جاوے گا یعنی اس کا موقع نہ دیا جاوے گا کہ توبہ کر کے خدا کو راضی کر لیں)۔ ف: مجرمین اس قسم یعنی: مَا لَيْتُوا غَيْرَ سَاعَةٍ میں ایسے ہی جھوٹے ہوں گے جیسے سورۃ انعام کے تیسرے رکوع میں ان کا یہ قول ہے: وَاللّٰہِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِیْنَ جس پر ارشاد ہوا ہے: اَنْظُرْ کَیْفَ کَذَبُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ ..... [الانعام: ۲۳ - ۲۴] اور سورۃ طہ آیت: یَتَخَفَتُوْنَ بَیْنَهُمْ اِنْ لَّبِثُتُمْ اِلَّا عَشْرًا طہ: ۱۰۳ میں جو ان کے اس قول کی تکذیب نہیں کی گئی تو وہاں ان کے اس قول سے اور مقصود ہے جو وہاں مذکور ہے دیکھ لیا جاوے اور یہاں اور مقصود ہے اس لئے وہاں تکذیب نہیں کی گئی اور یہاں تکذیب کی گئی۔ (لحظ: اب خاتمہ میں دو مضمون ہیں جو بطور نتیجہ سورت کے ہیں یعنی مجموعہ سورت کے مضامین مفصلہ کی مدح اور بلاغت کا اجمالی بیان جس کا حاصل ان مضامین کی قوت فاعلیہ اور کمال تاثیر ہے اور باوجود اس شدت مؤثریت کے کفار کے نہ ماننے پر حضورؐ نورانیؐ کے تسلیہ کے لئے کفار کی معاندت اور جہالت کا ذکر جس کا حاصل ان کی قوت انفعالیہ کا فقدان اور عدم تاثیر ہے۔

بیان بلاغت مضامین قرآن و عناد اہل طغیان و تسلیہ صاحب فرقان: وَلَقَدْ خَرَّبْنَا لِلنَّاسِ فِیْ هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا یَسْتَخْفٰیْکَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ اور ہم نے لوگوں (کی ہدایت) کے واسطے اس قرآن (کے مجموعہ یا اس کے اس خاص جزو یعنی سورت) میں ہر طرح کے عمدہ (اور عجیب) مضامین (ضروریہ) بیان کئے ہیں (جو اپنی بلاغت و کمال کی وجہ سے مقتضی اس کو ہیں کہ ان کافروں کو ہدایت ہو جاتی مگر ان لوگوں نے غایت عناد سے اس کو قبول نہ کیا اور اس سے متنع نہ ہوئے) اور (قرآن کی کیا تخصیص ہے ان لوگوں کا عناد اس درجہ بڑھ گیا ہے کہ) اگر (قرآن کے علاوہ ان خوارق سے جن کی یہ خود فرمائش کیا کرتے ہیں) آپ ان کے پاس کوئی نشان لے آویں تب بھی یہ لوگ جو کہ کافر ہیں یہی کہیں گے کہ تم سب (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین جو آیات شریعیہ و تکوینیہ کے مصدق ہیں) نرے اہل باطل ہو (پیغمبر کو سحر کی تہمت لگا کر صاحب باطل کہیں اور مسلمانوں کو سحر کی تصدیق کرنے سے اہل باطل کہیں اور ان لوگوں کے اس عناد کے بارہ میں اصل بات یہ ہے کہ) جو لوگ (باوجود تکریر آیات و دلائل کے حق میں) یقین نہیں کرتے (اور نہ اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر یوں ہی مہر کر دیا کرتا ہے (جیسا ان کے دلوں پر ہو رہی ہے یعنی روزانہ استعداد قبول حق کی مضحک و ضعیف ہوتی جاتی ہے اس لئے انقیاد میں ضعف اور عناد میں قوت بڑھتی جاتی ہے) سو (جب یہ ایسے معاند ہیں تو ان کی مخالفت اور ایذا رسانی اور بدکلامی وغیرہ پر) آپ صبر کیجئے بے شک اللہ تعالیٰ کا وعدہ (کہ آخر میں یہ ناکام اور اہل حق کا میاب ہوں گے) سچا ہے (وہ وعدہ ضرور واقع ہوگا پس صبر و تحمل تھوڑے ہی دن کرنا پڑتا ہے) اور یہ بدیقین لوگ آپ کو برداشت نہ کرنے پاویں (یعنی ان کی طرف سے خواہ کسی ہی بات پیش آوے مگر ایسا نہ ہو کہ آپ برداشت نہ کریں)

ف: مطلب یہ کہ نفسانی انتقام کوئی نفسہ جائز ہے مگر صاحب تبلیغ کے لئے اور خصوصاً مخاطب کے وقت کہ اسلام کی ابتدائی حالت تھی خلاف مصلحت ہے اور جہاد نفسانی (۲) انتقام نہیں ہے اس لئے دونوں میں تعارض نہیں کہ ناسخ و منسوخ کا قائل ہونا پڑے۔

تم ولله الحمد تفسیر سورۃ الروم للسابع والعشرين من شهر الله المحرم ۱۲۲۵ھ من ہجرة خیر الانام علی صاحبها الف الف صلوة وسلام۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالِكِ: قوله تعالى: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ..... اس میں ورائان محمدیؐ کو جو کہ اہل ارشاد ہیں ارشاد ہے مفسرین کے مکارہ پر صبر کرنے کا ۱۲۔ مَلِكًا قَاتِلَ الْجِنَّةِ: ۱۔ قوله فی ما لبثوا: مشاہدہ اخذتہ من الکبیر مع انضمام ما فتح الله علی فی هذا المقام بعد ان کل ذهنی و و فنی للدعاء بالفتح ۱۲۔ ۲۔ قوله فی کتب الله موافق کما یقال ما حکم الواقعة فی الشرع ای موافقاً للشرع وهو حال من المصدر المدلول



علیه بقوله لبتم ای لبنا کائنات فی کتاب اللہ وقضائه ۴۔

اللَّعَنَاتِ : قوله الساعة القيامة وصار علما لها بالغلبة كالنجم للفریا والكوكب للزهرة ۴۔ قوله يستعقبون فی الروح الاستعاب طلب العتبی وهی الاسم من الاعتاب بمعنى ازالة العتب كالعطاء والاستعطاء ای لا يطلب منهم ازالة عتب اللہ تعالیٰ والمراد به غضبه سبحانه علیهم بالتوبة (۱) والطاعة ۴۔

الْبَلَاغَةِ : قوله خلقکم من ضعف۔ ای ابتدا کم ضعفا وجعل الضعف اساس امر کم کقوله تعالیٰ وخلق الانسان ضعيفا وفي الضعف استعارة مكنية حيث شبه بالاساس والمادة فی ادخال من علیه تخنیل۔ قوله شية للبيان او للجمع بين تغيير قواهم وظواهرهم او المراد بالضعف ابتداء ۵ وبالشيب كماله ۴۔ قوله ان انتم فی الروح و توحيد الخطاب فی جنتهم علی ما يقتضيه الظاهر واما جمعه فی قولهم ان انتم فلتلا يبقى بزعمهم له علیه السلام شاهد من المؤمنین حيث جعلوا الكل مدعين اه قلت وهو من الحسن واللطافة بمكان ۴۔

الْجَوَاشِي : (۱) متعلق بازائه لا بفضیه ۴ منه : (۲) قوله نفسانی مفت ہے انتقام کی نہ کہ ما قبل کی ۱۲۔

## سُورَةُ لقَمَانَ

سُورَةُ لقَمَانَ ۳۱ مَكِّيَّةٌ ۵۷  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اٰیٰتُهَا ۳۳ رُكُوْعَاتُهَا ۴

اس میں ۳۳ آیات اور ۴ رکوع ہیں

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں

سورۃ لقمان مکہ میں نازل ہوئی

الْمَ تِلْكَ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِیْمِ ۝ هُدٰی وَرَحْمَةً ۝ لِلْمُحْسِنِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ  
وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ یُوقِنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ عَلٰی هُدٰی مِّنْ رَّبِّهِمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن یَشْتَرِی  
لَهُوَ الْحَدِیْثَ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ ۚ وَیَتَّخِذَ هَٰزُوا ۚ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِ اٰیٰتُنَا  
وَلٰی مُسْتَكْبِرًا ۚ كَاَن لَّمْ یَسْمَعْهَا ۚ كَاَن فِیْ اُذْنِیْهِ وَقْرًا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ  
جَنَّتُ النَّعِیْمِ ۝ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ۚ وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا ۚ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝

الْقَمَّ یہ آیتیں ہیں ایک پر حکمت کتاب کی جو کہ ہدایت اور رحمت ہے نیک کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں یہ لوگ اپنے رب کی سیدھی راہ پر ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور بعض آدمی ایسا (بھی) ہے جو ان باتوں کا خریدار بنتا ہے جو اللہ سے غافل کر نے والے ہیں تاکہ اللہ کی یاد سے بے سمجھے گمراہ کرے اور اس کی ہنسی اڑائے ایسے لوگوں کے لئے ذلت کا عذاب ہے اور جب اس کے سامنے ہماری آتمیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ محض تکبر کرتا ہوا منہ موڑ لیتا ہے جیسے اس نے سنا ہی نہیں جیسے اس کے کانوں میں قفل ہے سو اس کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے۔ البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ نے سچا وعدہ فرمایا ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِیْرُ: سورۃ لقمان مکہ کیل الاثنا من قوله ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام۔ وایہا اربع وثلاثون وقیل ثلث وثلاثون۔ کذا فی البضاوی۔

لِط: اس سورت میں یہ مضامین ہیں۔ شروع میں مدح قرآن کی جو سورت سابقہ کے ختم پر بھی مذکور ہے اور مدح قرآن کے ساتھ مثل فاتحہ سورۃ بقرہ کے اس کے مصدقین کی مدح اور مکذبین و معرضین کی مذمت پھر مکذبین کی سزا اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اور فَبَشِّرْهُ پھر مصدقین کی جزا اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا میں پھر خَلَقَ السَّمٰوٰتِ سے حَقَّار کُفُوْر تک توحید اور درمیان میں تنسیم قصہ لقمان کے لئے یَبْنِیْ اَقِیْم الصَّلٰوة سے بعض احکام فرعیہ اور اِذَا قِیْلَ لَهُمْ اَتَّبِعُوْا سے ضعف متمسک مشرکین اور قوت متمسک موحدین اور من کفر سے بیان وعید مشرکین کے ساتھ حضور ﷺ کا تسلیہ اور یٰۤاٰیُّهَا النَّاسُ سے وعظ کے پیرایہ میں وعید مذکور مدلول آیت: نُمَتِّعُهُمْ قَلِیْلًا..... اور اس کے وقت وقوع یعنی قیامت کے تقریر اور ختم پر بیان اختصاص علم غیب بحق تعالیٰ واللہ اعلم۔

مدح قرآن و مصدقین و ذم معرضین ضالین مصلین مع مآل فریقین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - الْقَمَّ - تِلْكَ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ الْحَكِیْمِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝ - الْقَمَّ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ (جو اس سورت یا قرآن میں مذکور ہیں) آیتیں ہیں ایک پر حکمت کتاب (یعنی قرآن) کی جو کہ ہدایت اور رحمت (کا سبب) ہے نیک کاروں کے لئے جو نماز کی پابندی کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا پورا یقین رکھتے ہیں (سو) یہ لوگ (اس قرآن کے اعتقاد اور عمل کی بدولت) اپنے رب کے سیدھے راستہ پر ہیں اور یہی لوگ (اس ہدایت کی بدولت) فلاح پانے والے



ہیں (پس قرآن اس طرح ان کے لئے ہدایت اور رحمت کا جس کا اثر فلاح ہے سبب ہو گیا پس بعضے آدمی تو ایسے ہیں جیسا بیان کیا گیا) اور (برخلاف ان کے) بعض آدمی ایسا (بھی) ہے جو (قرآن سے اعراض کر کے) ان باتوں کا خریدار بنتا ہے (یعنی ایسی باتیں اختیار کرتا ہے) جو (اللہ سے) غافل کرنے والی ہیں (سواول تو لہو کا اختیار کرنا جب کہ مقرون بالاعراض عن آیات اللہ ہو خود ہی کفر اور ضلال ہے پھر خاص کر جبکہ اس کو اس غرض سے اختیار کیا جاوے کہ) تاکہ (اس کے ذریعہ سے دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ (یعنی دین حق) سے بے سمجھے جو جھٹ (حقیقت امر کے) گمراہ کرے اور (اسی گمراہ کرنے کے ساتھ) اس (راہ حق) کی ہنسی اڑادے (تاکہ دوسروں کے دل سے بالکل اس کی وقعت اور تاثیر نکل جاوے تب تو کفر برکفر اور ضلال کے ساتھ اضلال ہے اور) ایسے لوگوں کے لئے (آخرت میں) ذلت کا عذاب (ہونے والا) ہے (جیسا کہ ان کے اضرار کے لئے فلاح کا ہونا معلوم ہوا) اور (اس شخص مذکور کے اعراض کی یہ حالت ہے کہ) جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ شخص تکبر کرتا ہوا (ایسی بے التفاتی سے) منہ موڑ لیتا ہے جیسے اس نے سنا ہی نہیں جیسے اس کے کانوں میں ثقل ہے (یعنی جیسے بہرا ہے) سو اس (شخص) کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے (یہ تو معرض کی سزا کا بیان ہوا آگے اہل ہدی کی جزا جو کہ فلاح موعود کی تفصیل ہے مذکور ہے یعنی) البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کے لئے عیش کی جنتیں ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ اللہ نے سچا وعدہ فرمایا ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے (پس کمال قدرت سے وعدہ اور وعید کو واقع کر سکتا ہے اور حکمت سے اس کو حسب وعدہ واقع کرے گا)۔ **فَاَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** نزول آیت: **وَمِنَ النَّارِ مَن يُشْتَرَىٰ كَافِرًا تَجَارَةً** کے لئے فارس جاتا تو وہاں شاہان عجم کے قصص اور تواریخ مول لاتا اور قریش سے کہتا کہ محمد ﷺ تم کو عدا و ٹھوڈ کے قصہ سناتے ہیں میں رستم و اسفندیار اور اکاسرہ کے قصے سناتا ہوں۔ لوگ اس کے قصوں کو لذیذ سمجھتے اور قرآن کو نہ سنتے اور وہ فی الروح عن اسباب النزول للواحدي عن الكلبي ومقاتل وذكر نحوه في الدر برواية البيهقي عن ابن عباس۔ و نیز اس نے ایک گانے والی لونڈی خریدی تھی جب کسی کو اسلام کی طرف راغب دیکھتا اس کو اپنی اس لونڈی کے پاس لے جاتا اور اس سے کہتا کہ اس کو کھلا پلا اور گانا سنا اور اس شخص سے کہتا کہ یہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف محمد ﷺ بلاتے ہیں کہ نماز پڑھو روزہ رکھو اور اپنی جان دو اور وہ فی الدر عن ابن عباس مگر عموم الفاظ کی وجہ سے حکم عام ہے۔ چنانچہ ترمذی وغیرہ میں حدیث مرفوع ہے کہ گانے والی لونڈیوں کی تجارت مت کرو اور اس کے بعد یہ فرما دیا وہی مثل هذا انزلت هذه الآية **وَمِنَ النَّارِ مَن يُشْتَرَىٰ الْكُفْرَ تَجَارَةً** الخ اور بخاری نے اب مفرد میں ابن عباس کا قول بیان کیا ہے لہو الحديث هو الغناء واشباهه كذا فی الروح۔ پس لفظ مثل اور اشباہ سے عموم ظاہر ہے پس اس بناء پر جو شغل دین اسلام سے ضلال یا اضلال کا موجب بن جاوے وہ حرام بلکہ کفر ہے اور آیت میں یہی مقصود ہے۔ چنانچہ مقابلہ **مَن يُشْتَرَىٰ** کا ذکر مؤمنین کے ساتھ اور خود **يُشْتَرَىٰ** کہ دال ہے استبدال باطل بالحق پر اور وکی سے دلالت اس کے ضلال پر اور لیضل سے اس کے اضلال پر اور اس کی وعید میں **عَذَابٌ مُّهِينٌ** آتا جو مخصوص ہے کفار سے سب اسی مقصود کے قرائن ہیں اور دوسرے دلائل شرعیہ سے استقلال ثابت ہے کہ جو لہو اعمال فرعیہ شرعیہ سے باز رکھے یا کسی معصیت کا سبب ہو جاوے وہ صرف معصیت ہے اور جو لہو کسی امر واجب کا مفتوت نہ ہو اور اس میں کوئی شرعی غرض و مصلحت بھی نہ ہو وہ مباح لیکن ایسی ہونے کی وجہ سے خلاف اولیٰ ہے اور مسابقت فرس و مسابقت سہم و ملاعبت اہل میں چونکہ معتد بہ غرض تھی اس لئے حدیث میں اس کو لہو باطل سے مستثنیٰ فرمایا اور مسئلہ غنا اور سماع کا اس آیت کا مدلول ہونا ضروری نہیں اس کا حکم مفصل مستقلاً مثل دیگر اقسام لہو کے دوسرے دلائل حدیثیہ و فقہیہ سے اپنے محل پر ثابت ہے اور اس تفصیل سے تمام مشاغل اور تفریحات کا حکم بھی جس میں اخبار اور ناول وغیرہ بھی آگئے معلوم ہو گیا واللہ اعلم اور زکوٰۃ کی فرضیت گو مدنی ہو مگر مشروعیت کی ہو سکتی ہے اس لئے کہی سورتوں میں جیسے یہ سورت یا سورۃ مؤمنین یا سورۃ روم میں اس کا وقوع محل اشکال نہیں جس کو احقر نے ان دو مذکورہ سورتوں کی تفسیر میں صدقہ سے تعبیر کیا ہے۔

**تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّائِلِ** قولہ تعالیٰ: **هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ** باوجود محسنین کے اعلیٰ درجات ہدایت پر ہونے کے پھر ان کے لئے قرآن کا موجب ہدایت ہونا اس پر دال ہے کہ مراتب ہدایت غیر متناہی بمعنی لا تقف عند حدہ ہیں ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: **وَمِنَ النَّارِ مَن يُشْتَرَىٰ** اس میں اس گناہ کی حرمت بھی آگئی جو عملاً مفطی الی الغفلت عن الدین یا اعتقاد موجب ضلال ہو اور جو دونوں سے مبرا ہو اس کا یہ حکم نہیں اور یہی فیصلہ ہے اس باب میں ۱۲۔

**الْبَلَاغَةُ** قولہ یشتري۔ فیہ عموم المجاز ولہ فرد ان المعنی الحقیقی ومطلق الاختیار والاستحباب ولو من غیر اشتراء وكذا لہو الحديث بمعنی اللہو من الحديث فیہ عموم المجاز ولہ فرد ان الاخبار والاحادیث الملہیة وما هو سبب اللہو كالقنبہ وكونها لہو مبالغة كتسمية النساء والبنین شهوة فی قولہ تعالیٰ زین للناس حب الشهوات والنکته فی هذه المبالغة الاشارة الى ان المقصود الاصلی بالقنبہ هو حديثها فکانہ هو المشتري حقيقة ودل علی اعتبار عموم المجاز فی کلا اللفظین الاشتراء واللہو الروایات الدالة علی العموم المذكورة فی فائدة متن التفسیر من قوله عليه السلام فی مثل هذا ومن قول ابن عباس اشباہ لان العموم لا یبقی الا علی

اخذ عموم المجاز في كليهما ولو لم تدل الروايات على العموم لصح كون الاشتراء على حقيقة مع التجوز في لهُو الحديث لان كتب الاعاجم والقنيات كلتا هما مشتراة ثم احدهما حديث والاخرى كالحديث في كونها الهاء ۳۔ قوله: ليضل زيد لزيادة الذم ونظر الى الواقع في سبب النزول والا فالاشتراء المذكور ذميم بانفراده ايضا لكونه مقرونا بالاغراض عن آيات الله۔ قوله بغير علم قيد واقعي لا احترازي۔ قوله: كان في اذنيه بدل او بيان للترقي في الذم۔ ۳

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ

### بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو بلا ستون بنایا تم ان کو دیکھ رہے ہو اور زمین میں پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ وہ تم کو لے کر ڈال دال نہ ہونے لگے اور اس میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام اگائے یہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں اب تم مجھ کو دکھاؤ کہ اس کے سوا جو ہیں انہوں نے کہا چیزیں پیدا کیں بلکہ یہ ظالم لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔

تَفْسِيرُ لِمِط: اوپر قرآن اور اس کے مصدقین کی مدح اور معرضین کی مذمت تھی آگے دور تک تو حید کا مضمون ہے جو قرآن کی اہم تعلیم ہے۔  
توحيد: خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا (الی قولہ تعالیٰ) بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ اللہ نے آسمانوں کو بلا ستون بنایا (چنانچہ) تم ان کو دیکھ رہے ہو اور زمین میں (بھاری بھاری) پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ وہ تم کو لے کر ڈال دال نہ ہونے لگے اور اس (زمین) میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں اور ہم نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس زمین میں ہر طرح کے عمدہ اقسام (نباتات کے) اگائے (اور ان لوگوں سے جو کہ شرک کرتے ہیں کہتے کہ) یہ تو اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی چیزیں ہیں (سوا اگر تم دوسروں کو شریک الوہیت قرار دیتے ہو تو) اب تم لوگ مجھ کو دکھاؤ کہ اس کے سوا جو (معبود بنا رکھے) ہیں۔ انہوں نے کیا کیا چیزیں پیدا کیا ہیں (تاکہ ان کا استحقاق الوہیت ثابت ہو اور اس دلیل کا مقتضایہ تھا کہ وہ لوگ ہدایت پر آجاتے مگر انہوں نے ہدایت کو قبول نہیں کیا) بلکہ یہ ظالم لوگ (بدستور) صریح گمراہی میں (بتلا) ہیں۔ ف: اس استدلال سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ استحقاق الوہیت کے لئے ایجاد ممکنات لازم ہے کیونکہ استحقاق الوہیت تو قدیم ہے اگر ایجاد اس کے لوازم سے ہوگا تو وہ بھی قدیم ہو جاوے گا۔ تو اس سے عالم کا قدیم ہونا لازم آوے گا۔ وہو باطل بلکہ مطلب یہ ہے کہ ممکنات کی تقدیر وجود پر یعنی جب وہ موجود ہوں تو لازم ہے کہ ان کا موجود ہی ہو جو مستحق الوہیت ہو۔ اب خدشہ مذکور دفع ہو گیا خوب سمجھ لو اور تَرَوْنَهَا کی تحقیق سورہ رد کے پہلے رکوع میں اور اَلْفِی فی الْاَرْضِ رَوَاسِی کی تحقیق سورہ نحل کے دوسرے رکوع میں گزر چکی ہے۔

الْبَلَاغَةُ: قوله انبتنا فيه التفات من الغيبة الى التکلم ۳۔ قوله بل الظالمون فيه وضع المظهر موضع المضمّر ۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ ۖ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝ وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا مَا لَا

لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ۚ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَبْنَىٰ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي

فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ يَبْنَىٰ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ۖ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۖ



إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝

اور ہم نے دانشمندی عطا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو اور جو شخص شکر کرے گا وہ اپنے ذاتی نفع کے لئے شکر کرتا ہے اور جو ناشکری کرے گا تو اللہ تعالیٰ بے نیاز خوبیوں والا ہے اور جب لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا بیشک شرک کرنا بھاری ظلم ہے اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے متعلق تاکید کی ہے اس کی ماں نے ضعف اٹھا کر اس کو پیٹ میں رکھا اور دو برس میں اس کا دودھ چھوٹا ہے کہ تو میری اور اپنے ماں باپ کی شکرگزاری کیا کر۔ میری طرف لوٹ کر آنا ہے اور اگر تجھ پر دونوں اس بات کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کا شریک ٹھہرا جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہ ہو تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کرنا اور اسی کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے پھر میں تم کو جتلا دوں گا جو کچھ تم کرتے تھے۔ بیٹا اگر کوئی عمل رائی کے دانہ کے برابر ہو پھر وہ کسی پتھر کے اندر ہو یا وہ آسمان کے اندر ہو یا وہ زمین کے اندر ہو تب بھی اس کو اللہ تعالیٰ ظاہر کر دے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا باریک بین باخبر ہے۔ بیٹا نماز پڑھا کر اور اچھے کاموں کی نصیحت کر اور برے کاموں سے منع کیا کر اور تجھ پر جو مصیبت واقع ہو اس پر صبر کیا کر۔ یہ ہمت کے کاموں میں سے ہے اور لوگوں سے اپنا رخ مت پھیر اور زمین پر اترا کر مت چل بے شک اللہ تعالیٰ کسی تکبر کرنے والے کو پسند نہیں کرتے۔ اعتدال اختیار کر اور اپنی آواز کو پست کر بے شک آوازوں میں سب سے بری آواز گدھوں کی آواز ہے۔ ﴿۱﴾

تَفْسِيرُ لِقْمَانِ: آگے بھی اوپر کی طرح توحید کا مضمون ہے اور اس کی تقریر کے لئے قصہ لقمان علیہ السلام کا مذکور ہے جن کی وصیت میں تعلیم توحید بھی ہے جو تکمیل اعتقادی کی فردا عظم ہے پھر تکمیل عملی کی تعلیم ہے جس کا ذکر علم و عمل کے تناسب سے کر دیا گیا اور مقصوداً عظیم ذکر توحید معلوم ہوتا ہے اور تاکید توحید کے لئے قصہ کے درمیان بطور ضمیمہ کے آیت: وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ آگئی ہے۔

حکایت لقمان ووصایائے اواز توحید وغیرہ: وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝ اور ہم نے لقمان کو دانشمندی (جس کی حقیقت علم مع العمل ہے) عطا فرمائی (اور ساتھ ہی یہ حکم دیا) کہ (سب نعمتوں پر عموماً اور اس نعمت حکمت پر کہ افضل النعم ہے خصوصاً) اللہ تعالیٰ کا شکر کرتے رہو اور جو شخص شکر کرے گا وہ اپنے ذاتی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (یعنی اسی کا نفع ہے کہ اس سے نعمت میں ترقی ہوتی ہے۔ کما قال لنن شکور لا زیدنکم۔ دنیوی نعمت میں تو باعتبار نفس نعمت کے کبھی اور باعتبار ثواب کے ہمیشہ اور دینی نعمت میں مثل علم وغیرہ کے دونوں طرح پر یعنی علم بھی بڑھتا ہے اور ثواب بھی ملتا ہے) اور جو ناشکری کرے گا تو (اپنا ہی نقصان کرے گا کیونکہ) اللہ تعالیٰ (تو) بے نیاز اور (سب) خوبیوں والا ہے (یعنی چونکہ وہ اپنی ذات میں کامل ہے جو مدلول ہے حمید کا اس لئے وہ غنی ہے۔ اس کو کسی کے شکروثا کی احتیاج نہیں کہ اس میں اشکال بالغیر لازم آتا ہے اور چونکہ لقمان موصوف ہیں حکمت یعنی علم و عمل کے ساتھ اس سے مفہوم ہوا کہ انہوں نے تعلیم شکر پر بھی عمل کیا ہوگا پس وہ شاکر بھی تھے اور شاکر ہونے سے ان کی حکمت میں ترقی بھی ہوئی ہوگی۔ پس وہ اعلیٰ درجہ کے حکیم ہوئے) اور (ایسے حکیم کی تعلیم ضرور قابل عمل ہونا چاہئے۔ سوان کی تعلیمات ان لوگوں کے سامنے ذکر کیجئے) جب لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ بیٹا خدا کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرانا بے شک شرک کرنا بڑا بھاری ظلم ہے (جس کی حقیقت ہے وضع الشی فی غیر محلہ اور ظاہر ہے کہ یہ وضع الشی فی غیر محلہ شرک میں بدرجہ اشد ہے) اور (درمیان قصہ کے تاکید امر توحید کے لئے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے متعلق تاکید کی ہے کہ (ان کی اطاعت اور خدمت کرے کیونکہ انہوں نے اس کے لئے بڑی مشقتیں جھیلی ہیں بالخصوص ماں نے چنانچہ) اس کی ماں نے ضعف پر ضعف اٹھا کر اس کو پیٹ میں رکھا (کیونکہ جوں جوں حمل بڑھتا جاتا ہے حاملہ کا ضعف بڑھتا جاتا ہے) اور (پھر) دو برس میں اس کا دودھ چھوٹا ہے (ان دنوں میں بھی وہ ہر طرح کی خدمت کرتی ہے اسی طرح اپنی حالت کے موافق باپ بھی مشقت اٹھاتا ہے اس لئے ہم نے اپنے حقوق کے ساتھ ماں باپ کے بھی حقوق ادا کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ یہ ارشاد کیا) کہ تو میری اور اپنے ماں باپ کی شکرگزاری کیا کر (حق تعالیٰ کی شکرگزاری تو عبادت و اطاعت حقیقیہ کے ساتھ اور ماں باپ کی خدمت و ادائے حقوق شرعیہ کے ساتھ کیونکہ) میری ہی طرف (سب کو) لوٹ کر آنا ہے (اس وقت میں اعمال کی جزا و سزا دوں گا اس لئے احکام کی بجا آوری ضروری ہے) اور (باوجودیکہ ماں باپ کا اتنا بڑا حق ہے جیسا ابھی معلوم ہوا لیکن امر توحید ایسا عظیم الشان ہے کہ) اگر تجھ پر وہ دونوں (بھی) اس بات کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس (کے شریک الوہیت ہونے) کی تیرے پاس کوئی دلیل (اور سند) نہ ہو (اور ظاہر ہے کہ کوئی چیز بھی ایسی نہیں کہ جس کے استحقاق شرک پر کوئی دلیل قائم ہو بلکہ عدم استحقاق پر دلیل قائم ہیں پس مراد یہ ہوئی کہ اگر وہ کسی چیز کو بھی شریک الوہیت ٹھہرانے کا تجھ پر زور دیں) تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور (ہاں یہ ضرور ہے کہ) دنیا (کے حوائج و معاملات) میں (جیسے) انفاق و خدمت وغیرہ) ان کے ساتھ خوبی کے ساتھ بسر کرنا اور (دین کے بارے میں صرف) اس (ہی) شخص کی راہ پر چلنا جو میری طرف رجوع ہو (یعنی میرے احکام کا معتقد اور عامل ہو) پھر تم سب کو میرے پاس آنا ہے پھر (آنے کے وقت) میں تم کو جتلا دوں گا جو جو کچھ تم کرتے تھے (اس لئے کسی امر میں





الْبَلَاءُ: قوله بنى التصغير للترحم لا للتحقير۔ قوله: حملته تخصيص (۱) الام لزيادة مشقتها۔ قوله فى الدنيا قيل ذكره لتهوين امر الصعبة والاشارة الى انها فى ايام قلائل وشيكة الانقضاء فلا يضر تحمل مشقتها لقلة ايامها وسرعة انصرامها وعلى ما حملته (۲) عليه للاشارة الى ان الرفق بهما فى الامور الدنيوية لا الدينية ۱۲۔ قوله كل مختال وضع الكلام رفع الايجاب الكلى والمراد السلب الكلى ۱۳۔ قوله ان انكر الجملة تعليل للامر بالغض على ابلغ وجه واكدته حيث شبه الرافعون اصواتهم بالحمير و مثلت اصواتهم بالنهاق ثم اخلى الكلام من لفظ التشبيه واخرج مخرج الاستعارة وافراد الصوت لما ان المراد ليس بيان صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس حتى يجمع بل بيان صوت هذا الجنس من بين اصوات سائر الاجناس وجمع الحمير للمبالغة فى التنفير فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان انكر كذا فى الروح ملخصا وعلى ما اخترت لا يتوقف التعليل على الاستعارة كما يظهر بالتأمل فى تقرير الترجمة ۱۴۔

الْجَوَاشِي (۱) اى ذكر مشاقها خصوصا مع ان المقام يقتضى ذكر مشقة الالب ايضا ۱۴ منه۔ (۲) اى فى اثناء الترجمة بقولى: دنيا کے حوائج ۱۲ منه۔

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطٰنُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ وَمَن يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۖ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَلَٰئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِلَّهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ الْحَمِيدُ ۝ وَلَوْ أَنَّ مَا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِّنْ آيَاتِهِ ۖ إِنَّ فِىٰ ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهم مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الدَّيْرِ ۖ

فِيهِمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ۝

کیا تم لوگوں کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو تمہارے کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی پوری کر رکھی ہیں اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بدوں واقفیت بدوں دلیل کے اور بدوں کسی روشن کتاب کے جھگڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے تو کہتے ہیں کہ یہیں ہم ان کا اتباع کریں گے جس پر اپنے بڑوں کو پایا ہے کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو عذاب دوزخ کی طرف بلاتا رہا ہے تب بھی اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے اور وہ مخلص بھی ہو تو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا اور اخیر سب کاموں کا

اللہ ہی کی طرف پہنچے گا اور جو شخص کفر کرے سو آپ کے لئے اس کا کفر باعث غم نہ ہونا چاہئے۔ ان سب کو ہمارے ہی پاس لوٹنا ہے۔ سو ہم جتلا دیں گے۔ جو جو کچھ وہ کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ کو دلوں کی باتیں خوب معلوم ہیں۔ ہم ان کو چند روزہ عیش دیئے ہوئے ہیں پھر ان کو ہم کشاں کشاں ایک سخت عذاب کی طرف لے آئیں گے۔ اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں و زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے۔ آپ کہئے کہ الحمد للہ بلکہ ان میں اکثر نہیں جانتے۔ جن کچھ آسمانوں اور زمین میں موجود ہے سب اللہ ہی کا ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز سب خوبیوں والا ہے اور جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جاویں اور یہ جو سمندر ہے اس کے علاوہ سات سمندر اور ہو جاویں تو اللہ تعالیٰ کی باتیں ختم نہ ہوں۔ بے شک اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے۔ تم سب کا پیدا کرنا اور زندہ کرنا بس ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا۔ بے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا ہے سب کچھ دیکھتا ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے کہ ہر ایک مقرر وقت تک چلتا رہے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب عملوں کی پوری خبر رکھتا ہے۔ یہ اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ہستی میں کامل ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں بالکل ہی لچر ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی عالی شان اور بڑا ہے۔ اے مخاطب کیا تجھ کو یہ (دلیل توحید کی) معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کے فضل سے کشتی دریا میں چلتی ہے تاکہ تم کو اپنی نشانیاں دکھلائے۔ اس میں نشانیاں ہیں ہر ایک شخص کے لئے جو صابر اور شاکر ہو اور جب ان لوگوں کو موجیں سائبانوں کی طرح گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر ان کو جب نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے سو بعضے تو ان میں اعتدال پر رہتے ہیں اور ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہیں جو یہ عہد اور ناشکر ہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر سے مضمون توحید کا چلا آتا تھا اور اسی کی مناسبت سے وصایا لقمائیہ کا ذکر آ گیا تھا آگے پھر مضمون توحید ہے۔  
تاکید مضمون توحید: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا يَجْعَلُ بَالِيتِنَا اِلَّا كُلُّ خَشَاةٍ كَفُوْرٌ کیا تم لوگوں کو (مشاہدہ و دلائل سے) یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو (بواسطہ یا بلا واسطہ) تمہارے کام میں لگا رکھا ہے جو کچھ آسمانوں میں (موجود) ہیں اور جو کچھ زمین میں (موجود) ہیں اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی پوری کر رکھی ہیں (ظاہری وہ کہ حواس سے مدد رکھوں اور باطنی وہ جو عقل سے مدد رکھوں اور مراد نعمتوں سے وہ نعمتیں ہیں جو تسخیر سموات وارض پر مرتب ہوتی ہیں۔ پس اس سے سب مخاطبین کا مشرف باسلام ہونا لازم نہیں آتا) اور (باوجودیکہ اس دلیل سے توحید ثابت ہوتی ہے مگر) بعضے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں (یعنی اس کی توحید میں) بدوں واقفیت (یعنی علم ضروری) اور بدوں دلیل (یعنی علم استدلالی عقلی) اور بدوں کسی روشن کتاب (یعنی علم استدلالی نقلی) کے جھگڑا کرتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کا اتباع کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے (یعنی دلیل مثبت للحق میں تدبر کر کے اس کا اتباع کرو) تو (جواب میں) کہتے ہیں کہ (ہم اس کا اتباع) نہیں (کرتے) ہم (تو) اسی کا اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا ہے (آگے ان پر رد ہے کہ) کیا اگر شیطان ان کے بڑوں کو عذاب دوزخ کی طرف (یعنی گمراہی کی طرف جو کہ سبب ہے عذاب دوزخ کا) بلاتا رہا ہوتا بھی (انہیں کا اتباع کریں گے) مطلب یہ کہ ایسے معاند ہیں کہ باوجود اس کے کہ ان کو دلیل کی طرف بلایا جاتا ہے مگر پھر بھی بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل محض آباء ضالین کی راہ پر چلتے ہیں۔ یہ حالت تو اہل ضلالت کی ہوئی) اور جو شخص (حق کا اتباع کر کے) اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے (یعنی فرمانبرداری اختیار کرے عقائد میں بھی اعمال میں بھی مراد اسلام و توحید ہے) اور (اس کے ساتھ) وہ مخلص بھی ہو (یعنی محض ظاہری اسلام نہ ہو) تو اس نے بڑا مضبوط حلقہ تھام لیا (یعنی وہ اس شخص کے مشابہ ہو گیا جو کسی مضبوط رسی کا حلقہ ہاتھ میں تھام کر گرنے سے مامون رہتا ہے اسی طرح یہ شخص ہلاکت و خسران سے محفوظ ہو گیا) اور اخیر سب کاموں کا اللہ ہی کی طرف پہنچے گا (پس یہ اعمال یعنی اتباع باطل و اتباع حق بھی اسی کے حضور میں پیش ہوں گے پس وہ ہر ایک کو مناسب جزا و سزا دے گا) اور جو شخص (باوجود ان دلائل مثبت حق کے قائم ہونے کے) کفر کرے سو آپ کے لئے اس کا کفر باعث غم نہ ہونا چاہئے (یعنی آپ غم نہ کریں) ان سب کو ہمارے ہی پاس لوٹنا ہے سو ہم ان سب کو جتلا دیں گے جو جو کچھ وہ (دنیا میں) کیا کرتے تھے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (تو) دلوں کی باتیں (تک) خوب معلوم ہیں (تا بظاہر چہ رسد پس ہم سے کوئی امر مخفی نہیں سب جتلا دیں گے اور مناسب سزا دیں گے اس لئے آپ کچھ غم نہ کریں اور یہ لوگ اگر محض چند روزہ عیش پر بھول رہے ہیں تو ان کی بڑی غلطی ہے کیونکہ یہ دائمی نہیں بلکہ) ہم ان کو چند روزہ عیش دیئے ہوئے ہیں۔ پھر ان کو کشاں کشاں ایک سخت عذاب کی طرف لے آ دیں گے (پس اس پر ناز کرنا جہل محض ہے) اور (ہم جس توحید کی طرف ان کو بلاتے ہیں اس کے مقدمات کو خود یہ لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں مگر اس سے انتاج کا کام نہیں لیتے چنانچہ) اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی جواب دیں گے کہ اللہ نے (اس پر) آپ کہئے کہ الحمد للہ (جو مقدمہ مہتمم بالشان تھا وہ تو تمہارے اعتراف سے ثابت ہوا اور دوسرا مقدمہ نہایت ہی ظاہر ہے کہ جو خود مخلوق و مصنوع ہو وہ مستحق الوہیت نہیں پس مطلوب ثابت ہو گیا مگر یہ لوگ مطلوب کو نہیں مانتے) بلکہ ان میں اکثر (تو مجموعہ مقدمات کو بھی) نہیں جانتے (چنانچہ دوسرے مقدمہ جلیہ کی طرف توجہ نہیں کرتے کہ استحقاق الوہیت خواص خالق سے ہے اور اللہ کی وہ شان ہے کہ) جو کچھ آسمان و زمین میں موجود ہے سب



اللہ ہی کا (مملوک) ہے (پس سلطنت تو ان کی ایسی) اور بے شک اللہ تعالیٰ (خود اپنی ذات میں بھی) بے نیاز (اور) سب خوبیوں والا ہے (پس سزاوار الوہیت وہی ہے) اور (اس کی خوبیاں اس کثرت سے ہیں کہ) (جتنے درخت زمین بھر میں ہیں اگر وہ سب قلم بن جائیں) (یعنی متعارف قلم کے برابر ان کے اجزاء کے قلم بنائے جاویں اور ظاہر ہے کہ اس طرح ایک ایک درخت میں ہزاروں قلم تیار ہوں) اور یہ جو سمندر ہے اس کے علاوہ سات (روشنائی کی جگہ) اس میں اور شامل ہو جاویں (اور پھر ان قلموں اور اس روشنائی سے حق تعالیٰ کے کمالات لکھنا شروع کریں) تو (سب قلم روشنائی ختم ہو جاویں اور) اللہ کی باتیں (یعنی وہ کلمات جن سے اللہ تعالیٰ کے کمالات کی حکایت ہو) ختم نہ ہوں بے شک خدا تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے (کہ وہ قدرت میں بھی کامل ہے اور علم میں بھی اور یہ دونوں صفتیں چونکہ تمام صفات و افعال سے تعلق رکھتی ہیں شاید اس لئے بعد عموم کے ان کو خصوصاً بیان فرمادیا اور اس کمال صفت قدرت کی ایک فرع بعث بھی ہے جس کو بد فہم دشوار سمجھ رہے ہیں حالانکہ وہ ایسا قادر ہے کہ) تم سب کا (پہلی بار) پیدا کرنا اور (دوسری بار) زندہ کرنا (اس کے نزدیک) بس ایسا ہی ہے جیسا ایک شخص کا (پیدا کرنا اور زندہ کرنا۔ گو یہاں مقصود قرینہ مقام سے بعث کا ذکر فرمانا ہے لیکن ذکر خلق سے استدلال اور قوی ہو گیا) بے شک اللہ تعالیٰ سب کچھ سنتا اور سب کچھ دیکھتا ہے (پس جو لوگ باوجود ان دلائل کے بعث کا انکار کر رہے ہیں اور اس جرأت پر فسق و فجور کرتے ہیں ان سب کو سن رہا ہے دیکھ رہا ہے ان کو سزا دے گا آگے پھر توحید ہے کہ) اے مخاطب کیا تجھ کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ رات (کے اجزاء) کو دن میں اور دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے کہ ہر ایک مقررہ وقت تک (یعنی قیامت تک) چلتا رہے گا اور (کیا تجھ کو) یہ (معلوم نہیں) کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب عملوں کی پوری خبر رکھتا ہے (پس اس کمال اتقان فی الفعل اور اس اطلاع علی العمل کا مقتضایہ ہے کہ شرک چھوڑ دیا جائے اور اوپر جو ان افعال متقنہ مدلولہ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ اور يُؤَلِّجُ اور سَخَّرَ کا اختصاص حق تعالیٰ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے) یہ (اختصاص) اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی ہستی میں کامل (اور واجب الوجود) ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں بالکل ہی لچر ہیں اور اللہ ہی عالی شان اور (سب سے) بڑا ہے (اس لئے یہ سب تصرفات اس کے ساتھ مختص ہیں البتہ اگر دوسرے موجودات باطل اور مستہلک ممکن نہ ہوتے بلکہ نعوذ باللہ کوئی اور بھی واجب الوجود ہوتا تو پھر یہ تصرفات حق تعالیٰ کے ساتھ مختص نہ ہوتے۔ چنانچہ ظاہر ہے پس حق تعالیٰ کا اختصاص وجوب وجود اور علو اور کبریا کے ساتھ دلیل لگی ہے اختصاص تصرفات کی اس لئے اس پر حرف بآ لایا گیا اور اختصاص تصرفات دلیل انی ہے اختصاص کمالات کی جیسا کہ اوپر سے اسی استدلال کا مقصود مقام ہونا ظاہر ہے۔ پس یہ شبہ نہ رہا کہ اوپر تو اثبات التوحید بالافعال ہے اور اس آیت میں اثبات الافعال بالتوحید ہے اصل یہ ہے کہ پہلا اثبات فی الذہن ہے اور دوسرا فی الخارج اثبات اول دلیل انی کہلاتا ہے اور اثبات ثانی دلیل لمی اور) اے مخاطب کیا تجھ کو (توحید کی) یہ (دلیل) معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے فضل سے کشتی دریا میں چلتی ہے تاکہ تم کو اپنی (قدرت کی) نشانیاں دکھلا دے (چنانچہ ہر ممکن اور محدث دلیل ہے وجود واجب اور محدث کی اسی طور پر) اس میں (بھی قدرت کی) نشانیاں ہیں ہر ایسے شخص کے لئے جو صابر شاکر ہو (مراد اس سے مومن ہے کہ صبر و شکر میں کامل ہونا اسی کی صفت ہے و نیز صبر و شکر محرک ہے تذکر مدبر عالم کو اور استدلال کے لئے تذکر و تفکر ضروری ہے اس لئے یہ دونوں وصف یہاں مناسب ہوئے بالخصوص کشتی کی حالت کے اعتبار سے کہ موجوں کا اٹھنا محل صبر ہے اور سلامت کنارہ پر جا لگنا محل شکر ہے پس جو لوگ ان سب واقعات میں فکر کرتے رہتے ہیں استدلال کی توفیق ان ہی کو ہوتی ہے) اور (جیسا اوپر آیت: وَلَکَیْنِ سَأَلْتَهُمْ میں مقدمات دلیل کا اعتراف ان کفار کی طرف سے ثابت ہے بعض اوقات خود نتیجہ دلیل یعنی توحید کا اعتراف کرتے ہیں جس سے توحید خوب ہی واضح ہو گئی چنانچہ) جب ان لوگوں کو موجیں سائبانوں (یعنی بادلوں) کی طرح (محیط ہو کر) گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں پھر جب ان کو نجات دے کر خشکی کی طرف لے آتا ہے سو بعض تو ان میں اعتدال پر رہتے ہیں (یعنی کجی شرک کو چھوڑ کر توحید کو جو کہ اعدل الطرق ہے اختیار کر لیتے ہیں) اور (بعض پھر ہماری آیتوں کے منکر ہو جاتے ہیں اور) ہماری آیتوں کے بس وہی لوگ منکر ہوتے ہیں جو بد عہد اور ناشکر ہیں (کہ کشتی میں جو عہد توحید کا کیا تھا اس کو توڑ دیا اور خشکی میں آنے کا مقتضا تھا شکر کرنا اس کو چھوڑ دیا) ف: سات سمندر بطور تمثیل کے فرض کئے گئے ہیں۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ سمندر تو ایک ہی ہے اور یہاں مُقْتَصِدٌ کا بمقابلہ خُتَابٌ کُفُوٌّ کے آنا قرینہ ہے ارادہ مطلق مومن کا اور سورہ فاطر میں ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ [فاطر: ۳۲] اور سابق بِالْخَيْرَاتِ کے مقابلہ میں مُقْتَصِدٌ کا آنا قرینہ ہے ارادہ قسم خاص مومن کا جو نہ طاعات میں بڑھا ہوا ہو نہ معاصی میں۔ پس اس مقام پر تقسیم کے حاصر نہ ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے اور یَجُوزُ اِلَیَّ اَجَلٌ مُّسَمًّى کا مدلول صرف اَجَلٌ مُّسَمًّى تک نفس جریان ہے اگر اَجَلٌ مُّسَمًّى سے پہلے یہ جریان کسی روز خلاف (۱) عادت ہو جاوے یا اَجَلٌ مُّسَمًّى کے بعد بھی جب تک خدا چاہے جریان رہے تو ان دونوں کا انتفاء اس سے لازم نہیں آتا۔

زَجَّهٖمُ مَّسَالِی السَّالٰوٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَمَنْ کَفَرَ..... اس میں دلالت ہے کہ اصلاح ناس کے اہتمام میں زیادہ مبالغہ نہ کرے آزاد ہے۔ سورہ لقمان تمام ہوئی۔

النَّجَاشِی: (۱) قولہ خلاف عادت الخ کطلوع الشمس من مغربها وقولہ: اجل مسمى کے بعد بھی الخ کما ذهب الیہ الشیخ الاکبر انہما

تجریان کا یوم فی النہار ۴ منہ۔

مَلِكًا إِنَّ التَّوَجُّهَ يَقُولُ: فِي يَمْدِهِ مِنْ بَعْدِهِ عِلَاوَهُ إِشَارَةُ إِلَى حَمَلِهِ عَلَى مَعْنَى دَر كَمَا فِي الرُّوحِ مَعْرُوفًا إِلَى بَعْضِهِمْ ۴۔

الزَّوَانِثُ: قَوْلُهُ ظَاهِرَةٌ وَبَاطِنَةٌ فِي الرُّوحِ عَنِ الْبِيهَقِيِّ مَرْفُوعًا أَمَّا الظَّاهِرَةُ فَمَا سَوَى مِنْ خَلْقِكَ وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ فَمَا سَرَّ مِنْ عَوْرَتِكَ وَابْيَضَ عَنْهُ مَرْفُوعًا أَمَّا الظَّاهِرَةُ فَالْإِسْلَامُ وَمَا سَوَى مِنْ خَلْقِكَ وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ فَمَا سَرَّ مِنْ مَسَاوِي عَمَلِكَ ۵۔ قُلْتُ وَالْمُرَادُ التَّمَثِيلُ فَلَا يَنَالُ مَا فُسِّرَ تَهُمَا بِهِ۔ قَوْلُهُ مَا نَفَدَتْ فِي الرُّوحِ۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاحْشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۖ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

۴۱

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو اور اس دن سے ڈرو جس میں نہ کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے کچھ مطالبہ ادا کر سکے گا اور نہ کوئی بیٹا ہی ہے کہ وہ اپنے باپ کی طرف سے ذرا بھی مطالبہ ادا کر دے۔ یقیناً اللہ کا وعدہ سچا ہے سو تم کو دنیوی زندگی میں دھوکہ میں نہ ڈالے اور نہ تم کو دھوکہ باز شیطان اللہ سے دھوکہ میں ڈالے۔ بے شک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے اور وہی مینہ برساتا ہے اور وہی جانتا ہے جو کچھ رحم میں ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا عمل کرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا بے شک اللہ تعالیٰ سب باتوں کا جاننے والا باخبر ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْطٍ: اَوْرُ شَرَكُ كَالْإِبْطَالِ اَوْرُ مُتَمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا مِثْلَ اس پُر اجمالی وعید تھی آگے برنگ وعظ عام اس پر تذکیر قیامت سے تفصیلی تہدید ہے جس کی طرف اجمالاً آیت: نَمَا خَلَقَكُمْ میں اشارہ بھی ہو چکا۔

تہدید یوم وعید: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاحْشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو (اور کفر و شرک چھوڑ دو) اور اس دن سے ڈرو جس میں نہ کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے کچھ مطالبہ ادا کر سکے گا اور نہ کوئی بیٹا ہی ہے کہ وہ اپنے باپ کی طرف سے ذرا بھی مطالبہ ادا کر دے (اور یہ دن آنے والا ضرور ہے) کیونکہ اس کی نسبت اللہ کا وعدہ ہے اور (یقیناً اللہ کا وعدہ سچا ہوتا) ہے سو تم کو دنیوی زندگی دھوکہ میں نہ ڈالے (کہ اس میں منہمک ہو کر اس دن سے غافل رہو) اور نہ تم کو وہ دھوکہ باز (یعنی شیطان) اللہ سے دھوکہ میں ڈالے (کہ تم اس کے اس بہکانے میں آ جاؤ کہ اللہ تم کو عذاب نہ دے گا جیسا کہا کرتے تھے: وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِيٰ عِنْدَهُ لَلْحُسْنٰی [حم السجدة: ۵۰]) تحقیق سبزی کی سورۃ بقرہ کے ربع پر آیت: وَاتَّقُوا يَوْمًا [البقرة: ۴۸] کی تفسیر کے ذیل میں گزر چکی ہے اور اسی سے جزاء اور شفاعت میں فرق بھی معلوم ہو جاوے گا پس یہاں شفاعت سے تعرض نہیں البتہ وہاں نفی شفاعت کی جس اعتبار سے ہے اس کا بھی وہاں ہی بیان ہوا ہے۔ لِحْط: اَوْرُ وعید تھی یوم قیامت کی اور منکرین بقصد انکار اس کا وقت پوچھا کرتے تھے۔ کقولہ تعالیٰ: يُسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا [الأعراف: ۱۸۷] اس لئے آیت آئندہ میں کہ اس کے شان نزول میں بھی بعض لوگوں کا حضور ﷺ سے اس کے متعلق سوال کرنا درمنثور میں مذکور ہے۔ بطور جواب کے اپنا اختصاص علم غیب کے ساتھ (جن میں سے بعض وجوہ سے بعض کو بالخصوص بھی ذکر فرمایا) ارشاد فرمایا: حاصل جواب یہ ہوا کہ نبی ﷺ کا وقت قیامت کو نہ جانتا مستلزم اس کے عدم وقوع کو نہیں ہے۔ نیز اس آیت میں دوسری مخلوقات سے جس میں معبودات باطلہ بھی آگئے علم غیب کی نفی فرمانا مؤکد اثبات توحید کو بھی ہو گیا کہ ایسا ناقص العلم معبود نہیں ہو سکتا پس آیت کو سابق سے دو طور پر ارتباط ہو گیا اور خلاصہ تمام سورت کا یہی دو امر تھے جزاء و سزا جس کا اصل وقت قیامت ہے اور توحید۔ پس یہ آیت اس طرح تمام مضامین سورت کی جامع ہو گئی اس لئے اس پر ختم سورت کا عین بلاغت ہوا۔

خاتمہ در اختصاص علم غیب حق تعالیٰ: إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۖ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ بے شک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے اور وہی (اپنے علم کے موافق) مینہ برساتا ہے (پس اس کا علم اور قدرت بھی اسی کے ساتھ خاص ہے) اور وہی جانتا ہے جو کچھ (لڑکا لڑکی حاملہ کے) رحم میں ہے اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا عمل کرے گا (اس کی بھی اسی کو خبر ہے) اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا (اس کی بھی اسی کو خبر ہے) اور انہی چیزوں کی کیا تخصیص ہے جتنے غیوب ہیں (بے شک اللہ ہی



ان (سب باتوں کا جاننے والا) اور ان سے (باخبر ہے) کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں) ف: یہاں چند امور قابل تامل کے ہیں۔ اول: جب علم غیب یعنی علم بلا واسطہ ہر شے کا اور علم محیط مجموعہ اشیاء کا حق تعالیٰ سے مختص ہے پھر ان اشیاء کے تخصیص ذکر کی کیا وجہ؟ سو اس کی دو وجہ ہو سکتی ہیں۔ اول سوال ان ہی اشیاء سے کیا گیا تھا (کافی الدر عن مجاہد عن عکرمہ) دوسری وجہ یہ کہ اکثر نفوس ان اشیاء کے علم کے مشتاق زیادہ ہوتے ہیں۔ کذا فی الروح۔ امر دوم: بعض اوقات علامات سے جنین کا حال اور نزول غیث کا وقت دوسرے لوگ بھی جان لیتے ہیں پھر اختصاص کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ یہاں اختصاص مطلق علم کا نہیں بلکہ اختصاص علم غیب کا مراد ہے خواہ مطلق علم کی بھی نفی دوسری دلیل سے ہو جیسے علم ساعت کہ مطلقاً منفی ہے یا مطلق علم ثابت ہو جیسے کل مسئول عنہ میں کہ علم بواسطہ جو علم غیب نہیں۔ امر سوم: یُنَزِّلُ الْغَيْثَ میں صرف تنزیل غیث کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ اس کے علم کی جواب یہ ہے کہ قرینہ مقام سے اسی اسناد علم کا مقصود ہونا معلوم ہو گیا اور اس تعبیر میں یہ نکتہ ہے کہ تنزیل غیث کے ساتھ بہت سے منافع متعلق ہیں: نزل کی اسناد تصریحاً اس کے بہتم بالشان ہونے پر وال ہے اگر یعلم تنزیل الغیث فرمایا جاتا تو یہ اشارہ حاصل نہ ہوتا۔ امر چہارم: غیث یا مافی الارحام کے علم سے اختصاص علم پر کیسے دلالت ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ قرینہ مقام سے ہوئی۔ امر پنجم: علم ساعت کو جملہ اسمیہ سے اور یُنَزِّلُ الْغَيْثَ وِیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ کو جملہ فعلیہ سے تعبیر فرمانے میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ ساعت تو ایک امر متعین ہے اور نزول غیث اور تکون فی الارحام امور متحدہ ہیں کہ وقتاً فوقتاً ہوتے رہتے ہیں۔ یہ وجہ اس تفاوت تعبیر کی ہوئی۔ امر ششم: اثبات علم باری میں مادہ علم لایا گیا اور نفی علم خلق میں مادہ درایت اس میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ درایت کہتے ہیں اس علم کو جو حیلہ اور سعی سے حاصل ہو۔ پس اس میں اشارہ ہو گیا کہ علم غیب حیلہ اور سعی سے بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ امر ہفتم: مَا ذَا اتَّكَلَسِبُ غَدًا میں تخصیص اپنے مکسب کی کرنے میں کیا نکتہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ مکسب غیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو جاوے۔ امر ہشتم: بِأَيِّ اَرْضٍ تَمُوتُ میں علم مکان کی نفی کی گئی حالانکہ زمان کا بھی علم نہیں؟ جواب یہ ہے کہ مکان بعض اوقات دیکھا ہوا بھی ہوتا ہے اور موجود فی الحال تو ضرور ہی ہے بخلاف زمان کے پس اس کی نفی بدرجہ اولیٰ ہو گئی۔ امر نہم: اول جملوں میں اختصاص کو اثبات علم الباری سے تعبیر کیا اور اخیر کے جملوں میں اختصاص کو نفی علم عن الخلق سے تعبیر کیا۔ جواب یہ ہے کہ کسب اور موت اپنا حال ہونے کی وجہ سے اقرب الی العلم ہے اور دوسرے معلومات دوسری اشیاء کا حال ہونے کی وجہ سے بعد ہیں اور اقرب میں احتمال علم کا تھا اس لئے تصریحاً نفی کی گئی اور بعد میں انتفاء خود ہی ظاہر ہے وہاں اپنے انتفاء علم سے شبہ بعد یہ عن علم الباری کا ہو سکتا تھا اس لئے تصریحاً اثبات کیا گیا۔ امر دہم: حدیث میں مفاتیح الغیب خمس آیا ہے مراد تمثیل ہے۔ پس اول امر میں جو تحقیق کیا گیا ہے حدیث سے وہ متعارض نہیں۔

تم تفسیر سورة لقمن غرة صفر ۱۳۲۵ من الهجرة وفي ذلك اليوم افتتح في تفسیر سورة تالية لها۔

مُلَوَّدٌ مَبْتَدَأٌ: اِقُولُهُ فِی الْاَمْرِ الْاَلَاثِ مِنْ مَنَافِعِ وَمِنْهَا اَحْيَاءُ الْاَرْضِ مِنْ حَيْثُ دَلَالَتُهُ عَلٰی اَحْيَاءِ الْمَوْتِی الْمُنَاسِبِ الْاِشَارَةُ اِلَیهِ لِلْمَقَامِ ۳۔

الْبَلَاغَةُ: فِی الْقَامُوسِ یَجْزِیْ یَقْضِی ۲۔

الْبَلَاغَةُ: اِقُولُهُ وَلَا مَوْلُودٌ مَبْتَدَأٌ وَالْمَسْوُوعُ لِلْاِبْتِدَاءِ بِهِ مَعَ اَنَّهُ نَكْرَةٌ تَقْدِمُ النَفْیَ وَجُمْلَةٌ هُوَ جَازٌ خَبَرُهُ وَشَیْنًا مَفْعُولٌ بِهِ اَوْ مَنصُوبٌ عَلٰی الْمَصْدَرِ لِاَنَّهُ صِفَةٌ مَصْدَرٌ مَحْذُوفٌ اِیْ جِزَاءِ شَیْنًا ۳۔

الْبَلَاغَةُ: اِقُولُهُ وَلَا مَوْلُودٌ قَدْ ذَكَرُوا وَجُوهًا فِی تَاكِیْدِ الْجُمْلَةِ الثَّانِیَةِ دُونَ الْاَوَّلِ وَهٰی لَا تَغْنِیْ عَنِّی شَیْنًا وَاَقُولُ بِحَوْلِ اللّٰهِ وَقُوَّتِهِ اِنْ الْكَلَامُ اِذَا كَانَ فِی نَفِیَّانِ فَمَقْتَضٰی الْبَلَاغَةُ التَّرْقٰی فِی الثَّانِیِّ عَلٰی الْاَوَّلِ وَلَوْ كَانَ الثَّانِیُّ اَوَّلًا وَالْاَوَّلُ ثَانِیًا لَعَكَسَ (۲) الْاَمْرُ فِی التَّكْیِدِ ۳۔

الْجَوَاشِی: (۱) اِیْ اِنِّیْ بِمَا هُوَ اَوَّلُ الْاَنِّ مَوْكِدٌ اَوَّلَمْ یَوْكِدُ مَا هُوَ ثَانِ الْاَنِّ ۳ مِنْهُ۔ (۲) بِنَاءٌ عَلٰی قِیَاسِ الْغَائِبِ عَلٰی الشَّاهِدِ ۳ مِنْهُ۔

# سُورَةُ السَّجْدَةِ

سُورَةُ السَّجْدَةِ ۳۲ مَكِّيَّةٌ ۴۵ آيَاتُهَا ۳۰ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة السجدة مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۰ آیات اور ۳ رکوع ہیں

الْمَّ ۚ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ  
لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا  
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝  
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝ ذَلِكِ عِلْمُ  
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ  
نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ  
وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝

اللہ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اس میں کچھ شبہ نہیں یہ رب العالمین کی طرف سے ہے کیا یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ پیغمبر نے یہ اپنے دل سے بنالیا ہے۔ بلکہ یہ بھی کتاب ہے  
تا کہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا۔ تا کہ وہ لوگ راہ پر آجائیں۔ اللہ ہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور اس مخلوق کو جو  
ان دونوں کے درمیان میں ہے چھ روز میں پیدا کیا پھر تخت پر قائم ہوا بدوں اس کے نہ تمہارا مددگار ہے اور سفارشی کرنے والا سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو۔ وہ آسمان سے لے کر  
زمین تک ہر امر کی تدبیر کرتا ہے۔ پھر ہر امر اسی کے حضور میں پہنچ جائے گا۔ ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار برس کی ہوگی۔ وہی ہے  
جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا زبردست رحمت والا ہے۔ جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی اور انسان کی پیدائش مٹی سے شروع کی پھر اس کی نسل کو خلاصہ افلاط یعنی ایک  
بے قدر پانی سے بنایا۔ پھر اسکے اعضاء درست کئے اور اس میں اپنی روح پھونکی اور تم کو کان اور آنکھیں اور دل دیئے۔ تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو (یعنی نہیں کرتے) ﴿۱﴾

تَفْسِيرٌ : سورة السجدة مكية وهي ثلثون آية وقبل تسع وعشرون آية كذا في البيضاوي۔

زِلْط : سورت سابقہ میں توحید و معاد کے مضامین تھے۔ اس سورت کے شروع میں اثبات حقیقت قرآن سے اثبات رسالت ہے جس کا تناسب توحید و معاد سے  
ظاہر ہے۔ پھر اللہ الَّذِي خَلَقَ سے توحید ہے اور قَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا سے معاد کا ذکر ہے اور پہلا مضمون دوسرے پر بھی من وجہ مشتمل ہے پھر  
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى سے تائید مسئلہ رسالت کی اور تسلیہ صاحب رسالت کا معاملہ مذبذبین میں ہے اور اَوَلَمْ يَهْدِ سے آخر تک مذبذبین کی توبخ اور ان کے بعض  
اقوال کا جواب ہے۔

اثبات رسالت و اثبات حقیقت قرآن : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَارِيبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۚ  
بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ - الْمَّ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) یہ نازل کی ہوئی کتاب



ہے (اور) اس میں کچھ شبہ نہیں (اور) یہ رب العالمین کی طرف سے ہے (جیسا اس کا اعجاز خود اس کی دلیل ہے) کیا یہ (مکر) لوگ یوں کہتے ہیں کہ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ اپنے دل سے بنالیا ہے (یعنی یہ کہنا محض لغو اور جھوٹ ہے یہ بنایا ہوا نہیں) بلکہ سچی کتاب ہے آپ کے رب کی طرف سے (آئی ہے) تا کہ آپ (اس کے ذریعہ سے) ایسے لوگوں کو (عذاب الہی سے) ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا تھا تا کہ وہ لوگ راہ پر آجاویں۔  
ف: سورہ نحل کے رکوع پنجم آیت وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي مُضْمَرٍ مِّنْ مَّضْمُونٍ لِّتُنذِرَ قَوْمًا مِّنْهُمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُونَ۔ (المط: اوپر اثبات رسالت تھا آگے اثبات توحید ہے اور ضمناً معاد کی طرف بھی اشارہ ہے۔

اثبات توحید: اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ (الی قولہ تعالیٰ) قَلِیْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ اللہ ہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو اور اس مخلوق کو جو ان دونوں کے درمیان میں (موجود) ہے چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اس کی شان کے لائق ہے وہ ایسا عظیم ہے کہ) بندوں اس (کی رضا و اذن) کے نہ تمہارا کوئی مددگار ہے اور نہ سفارش کرنے والا (البتہ اذن سے شفاعت ہو جاوے گی اور نصرت (۱) کے ساتھ اذن ہی متعلق نہ ہوگا) سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو (کہ ایسی ذات کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور) وہ (ایسا ہے کہ) آسمان سے لے کر زمین تک (جتنے امور ہیں) ہر امر کی (وہی) تدبیر (اور انتظام) کرتا ہے پھر ہر امر اسی کے حضور میں پہنچ جاوے گا ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہاری شمار کے موافق ایک ہزار برس کی ہوگی (یعنی (۲) قیامت میں سب امور مع ما لہا وما علیہا اسی کے حضور میں پیش ہوں گے۔ کقولہ تعالیٰ: وَاللّٰہُ یَرْجِعُ الْأُمُورَ کُلَّہُ [ہود: ۱۲۳] وہی ہے جاننے والا پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا زبردست رحمت والا جس نے جو چیز بنائی خوب بنائی (یعنی جس مصلحت کے لئے اس کو بنایا اس کے مناسب بنایا) اور انسان (یعنی آدم علیہ السلام) کی پیدائش مٹی سے شروع کی پھر اس (انسان یعنی آدم) کی نسل کو خلاصہ اخلاط یعنی ایک بے قدر پانی سے (یعنی نطفہ سے جو فضلہ ہے ہضم رابع غذا کا جو مستحیل ہے باخلاط ہو جاتی ہے) بنایا پھر (ماں کے رحم میں) اس کے اعضاء درست کئے اور اس میں اپنی (طرف سے) روح پھونکی اور (بعد تولد) تم کو کان اور آنکھیں اور دل (یعنی اور اکات ظاہرہ و باطنہ) دیئے (اور ان سب کا کہ دال علی القدرۃ والانعام ہیں مقتضایہ تھا کہ خدا کا شکر کرتے جس کی فردا عظم توحید ہے مگر تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو) (یعنی نہیں کرتے) ف: سورہ مؤمنین کے پہلے رکوع میں چونکہ سُلٰوۃ کے ساتھ مِنْ طِیْنٍ بھی ہے جس میں مِنْ اِبْتَدَیَہ ہے اس لئے وہاں احقر نے غذا کے ساتھ تفسیر کی ہے اور یہاں مِنْ طِیْنٍ فَہِیْنٍ جس میں مِنْ بیان یہ ہے اس لئے خلاصہ اخلاط سے تفسیر کی اور چونکہ سلالہ دونوں پر صادق آتا ہے اس لئے کچھ تدافع نہیں اور روح اگر مادی ہو تب توفیقہ کے معنی ظاہر ہیں اور اگر مجرد ہو تو مجاز ہے تعلق بالبدن سے اور روح میں اضافت تشریفی ہے جیسے بیت اللہ میں اور یہ مطلب نہیں کہ اللہ میں کوئی روح ہے اس کا کوئی جزو انسان میں پیدا کر دیا نعوذ باللہ منہ اور اس یوم کو ایک جگہ خَمْسِیْنَ اَلْفَ (المعار: ۱۴) کہنا بعض کے اعتبار سے ہے کہ بعض کو زیادہ اشداد سے زیادہ امتداد محسوس ہوگا۔

تَرْجِعُ الْمَسٰلِکَ السَّلٰوٰۃ: قولہ تعالیٰ الَّذِیْ اَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَہٗ آیت بھر تہجد ادا ہے اس پر کہ ہر مخلوق فی حد ذاتہ حسن ہے حتی کہ صفت کبر و بخل بھی جب اپنے محل میں استعمال کئے جائیں کم اقل

اے بسا امساک کز انفاق بہ ☆ مال حق را جز بامر حق مدہ

وقیل التکبر مع المتکبرین عبادۃ اور ضرر سوء استعمال کے سبب ہے البتہ کمسوب بعضے قبیح محض ہیں جیسے کفر و معاصی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: ثُمَّ سَوَّیْہُ وَنَفَخَ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِہِ تَسْوِیۃً بمعنی تساوی گردانیدن۔ اجزاء کے بعد جو کہ خواص اجسام سے ہے نفخ روح کا ذکر فرمانے سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ روح جسم نہیں اور امام غزالی کا یہی مذہب ہے اور جمہور نے جسم لطیف کہا ہے اور میرے نزدیک ان دونوں میں تعارض نہیں ممکن ہے کہ اس مجرد کا تعلق بدن کے ساتھ بواسطہ اسی جسم لطیف کے ہو ۱۲۔

النَّجَاشِی: (۱) اس طرف اشارہ ہے کہ لاہم یبصرون اپنے اطلاق پر باقی ہے ۱۲۔ (۲) مقدار یوم قیامت کی تحقیق سورہ حج میں مذکور ہوئی ہے وہاں دیکھ لیا جاوے ۱۲۔

اِخْتِلَافُ الْقِرَآۃ: فی قراءۃ خلقہ بسکون اللام مصدرًا و هو بدل من کل شیء وحاصل القراءۃ تین واحدا ۱۲۔

النَّجَاشِی: قولہ تنزیل خبر مبتدا ای ہو لم لا ریب خبر بعد خبر و کذا من رب العالمین کما اشرت الی هذا کلمہ فی الترجمة۔ قولہ: من السماء الی الارض متعلقان بمقدر ہو حال من الامر بمعنی الشیء والشان ای کل امر کائن من ابتداء السماء الی انتہاء الارض ای مما بینہما و فی یوم متعلق ببعرج بمعنی یرجع و یصیر للمحاسبۃ والمجازاة ۱۲۔

البَلَاغۃ: قولہ جعل لکم السمع۔ لا یخفی حسن موقع ما فیہ من الالتفات حیث ذکرہ بعد نفخ الروح وتشریفہ بخلقہ الخطاب حیث

وَقَالُوا اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝۱۵۷ بَلْ هُمْ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ كٰفِرُوْنَ ۝۱۵۸ قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝۱۵۹ وَلَوْ تَرٰى اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ نَاكِسُوْا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَسَمِعْنَا فَاَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صٰلِحًا اِنَّا مُوقِنُوْنَ ۝۱۶۰ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝۱۶۱ فَذُوْقُوْا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اِنَّا نَسِيْنٰكُمْ وَذُوْقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝۱۶۲ اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا بِهَا خَرُّوْا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝۱۶۳ تَتَجَافَىٰ جُنُوْبُهُمْ عَنِ الْمَضٰجِعِ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُوْنَ ۝۱۶۴ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةٍ اَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۶۵ اَفَسَنُ كَانُ مُّؤْمِنًا كَسَنُ كَانَ فٰسِقًا لَا يَسْتَوِيْنَ ۝۱۶۶ اَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ جَنَّٰتُ الْمَاوٰى نُزُلًا بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۶۷ وَاَمَّا الَّذِيْنَ فَسَقُوْا فَاُولٰٓئِكَ اُولُو النّٰارِ كُلَّمَا اَرَادُوْا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اُعِيْدُوْا فِيْهَا وَقِيْلَ لَهُمْ ذُوْقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝۱۶۸ وَلَنذِيْقَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰى دُوْنَ الْعَذَابِ الْاَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝۱۶۹ وَمَن اَظْلَمُ مِّمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهٖ ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْهَا اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِيْنَ مُنتَقِمُوْنَ ۝۱۷۰ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ فَلَا تَكُنْ فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِيْۤ اِسْرٰٓءِيْلَ ۝۱۷۱ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰيٰتِهٖ يَهْدُوْنَ بِاَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوْا ۝۱۷۲ وَكَانُوْا بِآيَاتِنَا يُوقِنُوْنَ ۝۱۷۳ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِیْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۷۴ اَوَلَمْ يَهْدِیْهُمْ كَمَا اَهْلَكْنَا مَنِ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ یَسْهُوْنَ فِیْ مَسٰكِنِهِمْ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ اَفَلَا يَسْمَعُوْنَ ۝۱۷۵ اَوَلَمْ يَرَوْا اِنَّا نَسُوْقُ الْمَآءَ اِلٰی الْاَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ مِنْهَا زُرْعًا تَاْكُلُ مِنْهُ اَنْعَامُهُمْ وَانْفُسُهُمْ اَفَلَا یُبْصِرُوْنَ ۝۱۷۶ وَیَقُوْلُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْفَتْحُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝۱۷۷ قُلْ یَوْمَ الْفَتْحِ لَا یَنْفَعُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اٰیْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ یُنْظَرُوْنَ ۝۱۷۸ فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ ۝۱۷۹ وَانْتَظِرْ اِنَّهُمْ مُّنتَظَرُوْنَ ۝۱۸۰

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ جب ہم زمین میں نیست و نابود ہو گئے تو کیا ہم پھر نئے جنم میں آویں گے بلکہ وہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے منکر ہیں۔ آپ فرمادیتے ہیں کہ تمہاری جان موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے جو تم پر متعین ہے پھر تم اپنے رب کی طرف لوٹا کر لائے جاؤ گے اور اگر آپ دیکھیں تو عجب حال دیکھیں جبکہ مجرم لوگ اپنے رب کے سامنے سر جھکائے ہوں گے کہ اے پروردگار بس ہماری آنکھیں اور کان کھل گئے سو ہم کو پھر بھیج دیجئے ہم نیک کام کیا کریں گے ہم کو پورا یقین آ گیا اور اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم ہر شخص کو اس کا رستہ عطا فرماتے لیکن میری یہ بات محقق ہو چکی ہے کہ میں جہنم کو جنات اور انسان دونوں سے ضرور بھروں گا۔ تو اب اس کا مزہ چکھو کہ تم اپنے اس دن کے آنے کو بھول رہے تھے۔ ہم نے بھی تم کو بھلا دیا اور اپنے اعمال کی بدولت ابدی عذاب کا مزہ چکھو۔ پس ہماری آیتوں پر تو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں کہ جب ان کو وہ آیتیں یاد



دلائی جاتی ہیں تو وہ سجدہ میں گر پڑتے ہیں اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ تکبر نہیں کرتے ان کے پہلو خواب گاہوں سے علیحدہ ہوتے ہیں اس طور پر کہ وہ لوگ اپنے رب کو امید سے اور خوف سے پکارتے ہیں اور ہماری دی چیزوں سے خرچ کرتے ہیں سو کسی شخص کو خبر نہیں جو جو آنکھوں کی ٹھنڈک کا سامان ایسے لوگوں کے لئے خزانہ غیب میں موجود ہے۔ یہ انہیں کے اعمال کا صلہ ملا ہے تو جو شخص مؤمن ہو گیا وہ اس شخص جیسا ہو جائے گا جو بے حکم ہو وہ آپس میں برابر نہیں ہو سکتے جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے سوان کے لئے ہمیشہ کا ٹھکانہ جنتیں ہیں جو ان کے اعمال کے بدلے میں بطور ان کی مہمانی کے ہیں اور جو لوگ بے حکم تھے سوان کا ٹھکانہ دوزخ ہے وہ لوگ جب اس سے باہر نکلنا چاہیں گے تو پھر اس میں دھکیل دیئے جائیں گے اور ان کو کہا جاوے گا کہ دوزخ کا وہ عذاب چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے اور ہم ان کو قریب کا (یعنی دنیا میں آنے والا) عذاب بھی اس بڑے عذاب سے پہلے چکھا دیں گے۔ تاکہ یہ لوگ باز آجائیں۔ اور اس شخص سے ظالم کون زیادہ ہو گا جس کو اس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں پھر وہ ان سے اعراض کرے ہم ایسے مجرموں سے بدلہ لیں گے اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی سو آپ اس کے ملنے میں کچھ شک نہ کیجئے اور ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لئے موجب ہدایت بنایا تھا اور ہم نے ان میں جب کہ انہوں نے صبر کیا بہت سے پیشوا بنادئے تھے جو ہمارے حکم سے ہدایت کیا کرتے تھے اور وہ لوگ ہماری آیتوں کا یقین رکھتے تھے۔ آپ کا رب قیامت کے روز ان سب کے آپس میں فیصلہ ان امور میں کر دے گا جن میں یہ باہم اختلاف کرتے تھے۔ کیا ان کو یہ امر موجب رہنمائی نہیں ہوا کہ ہم ان سے پہلے کئی امتیں ہلاک کر چکے ہیں جن کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ آتے جاتے ہیں۔ اس میں صاف نشانیاں ہیں کیا یہ لوگ سنتے نہیں ہیں۔ کیا انہوں نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ ہم خشک افتادہ زمین کی طرف پانی پہنچاتے ہیں پھر اسی کے ذریعے سے کھیتی پیدا کرتے ہیں جس سے ان کے مویشی اور وہ خود بھی کھاتے ہیں۔ تو کیا وہ دیکھتے نہیں ہیں اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر تم سچے ہو تو یہ فیصلہ کب ہو گا آپ فرما دیجئے کہ اس فیصلہ کے دن کافروں کو ان کا ایمان لانا نفع نہ دے گا اور نہ ان کو مہلت بھی ملے گی سوان کی باتوں کا خیال نہ کیجئے اور آپ منتظر رہئے یہ بھی منتظر ہیں۔

تَفْسِيرُ لَطِط: اوپر مضمون تو حید کا تھا آگے بعث و جزا کا بیان ہے اور زیادت تہدید منکرین کے لئے سزائے قیامت سے پہلے ایک سزا کا بیان فرما دیا جس کو عذاب ادنیٰ کہا ہے اور اس کے ساتھ استحقاق عقوبت کی علت کی تصریح کر دی کہ ظلمیت اور مجرمیت ہے۔

اثبات بعث و جزا: وَقَالُوا اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اِذَا لَفِئْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (الہی فوله تعالیٰ) اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِيْنَ مُنْتَقِمُوْنَ اور یہ (کافر) لوگ کہتے ہیں کہ ہم جب زمین میں (مل جل کر) نیست و نابود ہو گئے تو کیا ہم پھر (قیامت میں) نئے جنم میں آویں گے (اور یہ لوگ اس بعث و نشر پر صرف متعجب ہی نہیں ہیں جیسا کہ ظاہر ان کے عنوان سے معلوم ہوتا ہے) بلکہ (درحقیقت) وہ لوگ اپنے رب سے ملنے کے منکر ہی ہیں (اور یہ استفہام ان کا انکاری ہے) آپ (جواب میں) فرما دیجئے کہ تمہاری جان موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے جو تم پر (اللہ کی طرف سے) متعین ہے پھر تم اپنے رب کی طرف لوٹا کر لائے جاؤ گے (جواب میں اصل مقصود تو یہی تَرْجَعُوْنَ ہے اور يَتَوَقَّكُمْ نَج میں بڑھادینا تخویف کے لئے ہے کہ موت بھی فرشتہ کے ذریعہ سے آوے گی جو جان نکلنے کے وقت تم کو مارے دھاڑے گا بھی جیسا دوسری آیت میں ہے: وَلَوْ تَرَى اِذْ يَتَوَقَّى الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُوْنَ وُجُوْهُهُمْ وَاَدْبَارُهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيْقِ [الانفال: ۵۰] پس مرجانے کا انجام صرف خاک ہی میں مل جانا نہ ہو گا جیسا تمہارے قول اِذَا ضَلَلْنَا..... سے معلوم ہوتا ہے) اور (اس رجوع کے وقت جس پر تَرْجَعُوْنَ دال ہے) اگر آپ (ان لوگوں کا حال) دیکھیں تو عجب حال دیکھیں جبکہ یہ مجرم لوگ (غایت انفعال سے) اپنے رب کے سامنے سر جھکائے (کھڑے) ہوں گے (اور کہتے ہوں گے) کہ اے ہمارے پروردگار! بس (اب) ہماری آنکھیں اور کان کھل گئے (اور معلوم ہو گیا کہ پیغمبروں نے جو کچھ کہا سب حق تھا) سو ہم کو (دنیا میں) پھر بھیج دیجئے ہم (اب کے جا کر خوب) نیک کام کیا کریں گے (اب) ہم کو پورا یقین آ گیا اور (یہ کہنا ان کا بے کار محض ہو گا کیونکہ دنیا میں تو ان کو جب بھیجتے کہ خواہ مخواہ ان کا راہ ہی پر آتا تو کیا ضرور مطلوب ہوتا اور دوبارہ بھیجنے میں ان کا راہ پر آنا بھی ضرور واقع ہوتا حالانکہ دونوں باتیں منتهی ہیں اول کا انتقاء تو اس لئے کہ (اگر ہم کو) (یہ) منظور ہوتا (کہ ضرور ہی یہ راہ پر آویں) تو ہم ہر شخص کو اس (کی نجات) کا راستہ (ایصال الی المطلوب کے درجہ میں ضرور) عطا فرماتے (جیسا کہ ہدایت معنی اراءۃ مطلوب ان کو عطا فرمائی ہے) لیکن میری (تو) یہ (ازلی تقدیر) بات (بہت سی حکمتوں سے) محقق ہو چکی ہے کہ میں جہنم کو جنات و انسان دونوں (میں جو کافر ہوں گے ان) سے ضرور بھروں گا (اور بیان بعض حکمتوں کا سورہ ہود کے اخیر میں ایسے ہی آیت کی تفسیر میں گزرا ہے) غرض امر اول کا انتقاء تو اس لئے ہے اور امر ثانی کا انتقاء سورہ انعام کے رکوع سوم آیت وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا..... میں مذکور ہے سو جب دونوں امر جن پر رجوع الی الدنیا موقوف ہے منتهی ہیں تو رجوع بھی منتهی ہے (تو) ان سے کہا جاوے گا کہ (اب اس کا مزہ چکھو کہ تم اپنے اس دن کے آنے کو بھولے رہے) ہم نے تم کو بھلا دیا (یعنی رحمت سے محروم کر دیا جس کو بھلانا مجازاً کہہ دیا) اور (ہم جو کہتے ہیں کہ مزہ چکھو تو ایک دور روز کا نہیں بلکہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ) اپنے اعمال (بد) کی بدولت ابدی عذاب کا مزہ چکھو (یہ تو کفار کا حال اور ان کا مآل ہوا آگے مؤمنین کا حال اور مآل مذکور ہے یعنی) بس ہماری آیتوں پر تو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں کہ جب ان کو وہ آیتیں یاد دلائی جاتی ہیں تو سجدہ میں گر پڑتے ہیں (جس کی تحقیق سورہ مریم کے رکوع چہارم میں

ہوئی ہے) اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ (ایمان سے) تکبر نہیں کرتے (جیسا کافر کا حال آیا ہے: وَلِي مُسْتَكْبِرًا [القصص: ۷] یہ تو ان کی تصدیق و اقرار و اخلاق کا حال تھا اور اعمال کا یہ حال ہے کہ شب کو) ان کے پہلو خواب گاہوں سے علیحدہ ہوتے ہیں (خواہ فرض عشا کے لئے یا تہجد کے لئے بھی اور اس سے سب روایتیں جمع ہو گئیں اور خالی علیحدہ ہی نہیں ہوتیں بلکہ) اس طور پر (علیحدہ ہوتی ہیں) کہ وہ لوگ اپنے رب کو (ثواب کی) امید سے اور (عذاب کے) خوف سے پکارتے ہیں (اس میں نماز اور دعا و ذکر سب آ گیا) اور ہماری دی ہوئی چیزوں میں سے خرچ کرتے ہیں (مطلب یہ کہ ایمان لانے والوں کی یہ صفات ہیں جن میں بعض تو نفس ایمان کا موقوف علیہ ہے اور بعض کمال ایمان کا) سو کسی شخص کو خبر نہیں جو جو آنکھوں کی ٹھنڈک کا سامان ایسے لوگوں کے لئے خزانہ غیب میں موجود ہے یہ ان ملکوان کے اعمال (نیک) کا صلہ ملا ہے (اور جب فریقین کا حال اور مآل معلوم ہو گیا) تو (اب بتلاؤ) جو شخص مومن ہو کیا وہ اس شخص جیسا ہو جاوے گا جو بے حکم (یعنی کافر) ہو (نہیں) وہ آپس میں (نہ حالانہ مآل) برابر نہیں ہو سکتے (چنانچہ معلوم بھی ہوا ہے اور خاص مآل کی عدم تساوی کی تفصیل تاکید کے لئے پھر بھی سن لو کہ) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے سوان کے لئے ہمیشہ کا ٹھکانا جنتیں ہیں جو ان کے اعمال (نیک) کے بدلے میں بطور ان کی مہمانی کے ہیں (یعنی مثل مہمان کے ان کو یہ چیزیں اکرام کے ساتھ ملیں گی نہ کہ سائل محتاج کی طرح بے قدری اور بے وقعتی کے ساتھ) اور جو لوگ بے حکم تھے سوان کا ٹھکانا دوزخ ہے وہ لوگ جب اس سے باہر نکلتا چاہیں گے (اور کنارہ کی طرف کو بڑھیں گے) گو بوجہ قعر اور اغلاق ابواب کے نکل نہ سکیں گے مگر ایسے وقت میں یہ حرکت طبعی ہوتی ہے) تو پھر اسی میں دھکیل دیئے جاویں گے اور ان کو کہا جاوے گا کہ دوزخ کا وہ عذاب چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے (اور یہ عذاب موعود تو آخرت میں ہوگا) اور ہم ان کو قریب کا (یعنی دنیا میں آنے والا) عذاب بھی اس بڑے عذاب (موعود فی الآخرة) سے پہلے چکھاویں گے (جیسے امراض و اسقام و مصائب کذا فی الدرر مرطوعاً و موقوفاً: جو حسب آیت: وَمَا أَصَابَكُمْ مَعَاصِيَ كَسَبْتُمْ) تاکہ یہ لوگ (متاثر ہو کر کفر سے) باز آویں (کقولہ تعالیٰ: ظَهَرَ الْفَسَادُ [الی قولہ تعالیٰ] يَرْجِعُونَ پھر جو نہ باز آوے اس کے لئے عذاب اکبر ہے ہی) اور (ایسے لوگوں پر عذاب ہونے سے کچھ تعجب نہ ہونا چاہئے) (کیونکہ) اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جس کو اس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جاویں پھر وہ ان سے اعراض کرے (تو اس کے استحقاق عذاب میں کیا شبہ ہے اس لئے) ہم ایسے مجرموں سے بدلہ لیں گے۔ (لَا يَلُظُّ: اوْپر فُذُّوْ قُوا بِمَا نَسِيتُمْ اور بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا اور فَسَقُوا اور تَكْذِبُونَ اور اَعْرَضَ اور مُجْرِمِينَ میں کفار کی تکذیب و مخالفت کا ذکر آیا ہے چونکہ تکذیب وغیرہ سے جناب رسول اللہ ﷺ کو حزن ہوتا تھا اور مخالفت کے بعض آثار مثل ایذاء وغیرہ مومنین کے لئے بھی موجب اذیت ہوتے تھے۔ اسلئے آگے آپ کے اور مومنین کے تسلیہ کی تقریر ہے اور مضامین تسلیہ کے متعلق کفار کے بعض شبہات و سوالات تھے ان کا جواب ہے اور اسی پر سورت ختم ہے۔

تسلیہ رسول اللہ ﷺ و مومنین و دفع شبہات کفار متعلقہ بعض مضامین تسلیہ: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ (الی قولہ تعالیٰ) وَانْتَظِرْ اٰتٰہُكَ مِنْتَظِرُوْنَ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (آپ ہی کی طرح) کتاب دی تھی (جس کی اشاعت میں ان کو تکلیفیں برداشت کرنا پڑیں اسی طرح آپ کو برداشت کرنا چاہئے) ایک تسلی تو یہ ہوئی پھر اسی طرح آپ کو بھی کتاب دی (سو آپ (اپنی) اس (کتاب) کے ملنے میں کچھ شک نہ کیجئے) (کقولہ تعالیٰ) وَانَّا لَنَعْلَمُ الْقُرْآنَ [النمل: ۶] مطلب یہ کہ آپ صاحب کتاب صاحب خطاب ہیں۔ پس جب آپ اللہ کے نزدیک ایسے مقبول ہیں تو اگر مشتے چندا حق آپ کو قبول نہ کریں کوئی غم کی بات نہیں ایک تسلی کی بات یہ ہوئی) اور ہم نے اس (کتاب موسیٰ) کو بنی اسرائیل کے لئے موجب ہدایت بنایا تھا (اسی طرح آپ کی کتاب سے بہتوں کو ہدایت ہوگی آپ خوش رہئے ایک تسلی یہ ہوئی) اور ہم نے ان (بنی اسرائیل) میں بہت سے (دین کے) پیشوا بنا دیئے تھے جو ہمارے حکم سے ہدایت کرتے تھے جبکہ وہ لوگ (کالیف پر) صبر کئے رہے اور ہماری آیتوں کا یقین رکھتے تھے (اس لئے ان کی اشاعت اور خلق کی ہدایت میں مشقت گوارا کرتے تھے۔ یہ تسلی ہے مومنین کی کہ تم لوگ صبر کرو اور جب تم صاحب یقین ہو اور یقین کا مقتضا صبر کرنا ہے تو تم کو صبر ضرور ہے اس وقت ہم تم کو بھی ائمہ دین بنا دیں گے۔ یہ تو تسلی دنیا کے اعتبار سے ہے اور ایک تسلی آخرت کے اعتبار سے تم کو رکھنا چاہئے اور وہ امر موجب تسلیہ یہ ہے کہ) آپ کا رب قیامت کے روز ان سب کے آپس میں (عملی) فیصلہ ان امور میں کر دے گا جن میں یہ باہم اختلاف کرتے تھے (یعنی مومن کو جنت میں اور کفار کو دوزخ میں ڈال دے گا اور قیامت بھی کچھ دور نہیں اس سے بھی تسلی حاصل کرنا چاہئے اور اس مضمون کو سن کر کفار دو شبہ کر سکتے تھے۔ ایک یہ کہ ہم اسی کو نہیں مانتے کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا کفر ناپسند ہے جیسا یَفْصِلُ سے مفہوم ہوتا ہے دوسرا یہ کہ ہم قیامت ہی کو ناممکن سمجھتے ہیں۔ آگے دونوں کے دفع کے لئے دو مضمون ہیں۔ اول یہ کہ ان کو جو کفر کے مبغوض ہونے میں شبہ ہے تو) کیا انکو یہ امر موجب رہنمائی نہیں ہوا کہ ہم ان سے پہلے (ان کے کفر و شرک ہی کے سبب) کتنی امتیں ہلاک کر چکے ہیں (کہ ان کے طریق ہلاکت سے و نیز نبی کی پیشین گوئی کے بعد بطور خرق عادت کے واقع ہونے سے خدا کا غضب نکلتا تھا جس سے مبغوض ہونا کفر کا صاف واضح ہوتا ہے) جن کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ (اثنائے سفر شام میں) آتے جاتے (گزر رہے) ہیں اس (امر) میں (تو) صاف نشانیاں (مبغوضیت کفر کی



موجود ہیں۔ کیا یہ لوگ (ان گزشتہ ام کے قصص) سنتے نہیں ہیں (کہ مشہور اور زبانوں پر مذکور ہیں۔ دوسرا مضمون یہ کہ ان کو جو قیامت میں شبہ عدم امکان کا ہے تو) کیا انہوں نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ ہم (بادلوں یا نہروں وغیرہ کے ذریعہ سے) خشک زمین کی طرف پانی پہنچاتے ہیں پھر اس کے ذریعہ سے کھیتی پیدا کرتے ہیں جس سے ان کے مویشی اور وہ خود بھی کھاتے ہیں۔ تو کیا (اس بات کو شب و روز) دیکھتے نہیں ہیں (یہ صاف نمونہ ہے احیائے موتی کا جیسا کئی جگہ اس کی تقریر گزری ہے پس دونوں شبے دفع ہو گئے) اور یہ لوگ (قیامت اور فیصلہ کا ذکر سن کر بطور استعجال واستہزاء کے یوں) کہتے ہیں کہ اگر تم (اس بات میں) سچے ہو تو (بتلاؤ) یہ فیصلہ کب ہوگا؟ آپ فرمادیجئے کہ (تم عبث اس کا تقاضا کرتے ہو۔ تمہارے لئے تو وہ پوری مصیبت کا دن ہے کیونکہ) اس فیصلہ کے دن کافروں کو ان کا ایمان لانا (بالکل) نفع نہ دے گا (اور یہی ایک صورت بچاؤ کی تھی اور وہی مقصود ہے) اور (نفع نجات تو کیا ہوتا) ان کو مہلت بھی (تو) نہ ملے گی سو (اے پیغمبر ﷺ) ان کی باتوں کا خیال نہ کیجئے (جن کے خیال سے غم ہوتا ہے) اور آپ (فیصلہ موعود کے) منتظر رہئے یہ بھی (اپنے زعم میں آپ کے ضرر کے) منتظر ہیں (لقلولہم: تَتَرَبَّصُّ بِمَ رَبِّبِ الْمُتَوَكِّلِينَ [الطور: ۳۰] مگر معلوم ہو جاوے گا کس کا انتظار مطابق واقع کے ہے اور کس کا نہیں۔ کقولہ تعالیٰ فی جوابہم: قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ [الطور: ۳۱]) ف: شاید موسیٰ علیہ السلام کی تخصیص ذکر کی اس لئے ہو کہ آپ میں اور موسیٰ علیہ السلام میں بہت وجوہ مشابہت کی مجتمع ہیں واللہ اعلم۔

تم تفسیر النجۃ السجدة والحمد لله ثانی صفر ۱۳۲۵ھ۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ..... بعض احادیث میں اس کی تفسیر تہجد سے آئی ہے تو اس میں تہجد کی فضیلت ہے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً..... اس میں دلالت ہے کہ جب مرید میں ریاضت اور یقین کا مشاہدہ کیا جاوے تو اس کو خلافت دے دینا مناسب ہے۔ قولہ تعالیٰ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ یہاں قانون مناظرہ پر جواب نہ دینا اور اس سے اعراض کا امر فرمانا دال ہے ترک جدال پر جو کہ طریقہ ہے قوم کا۔

ملفوظات السائلین: قولہ فی ذوقوا بما نستیم اس کا مزہ (الی) تم اپنے ترجمہ بالحاصل والافمفعول ذوقوا محذوف والباء سببیۃ ۱۲۔ قولہ فی جزاء: ان کو اشارہ الی تقدیر الکلام ہو ہکذا جوز و اجزاء الخ۔ ۳۔ قولہ فی ولقد اتینا موسیٰ الکتب: آپ ہی کی طرح وفی من لقائہ: اپنی اس کتاب اشارۃ الی ما فی الروح من ان الضمیر المذكور للکتاب المراد به الجنس و ابتاء ذلك الجنس باعتبار ذلك الجنس باعتبار ابتاء التوراة و لقاءه باعتبار لقاء القرآن وهذا کقولہ تعالیٰ وانک لتلقى القرآن من لدن حکیم علیم ۱۳۔

الزوائد: فی الدر اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة قال قال الصحابة ان لنا يوما يوشك ان نستريح فيه ونتنعم فيه فقال المشركون متى هذا الفتح ان كنتم صدقین فنزلت الخ۔

اللغات: قولہ ضلنا ای ضلنا بان صرنا تراباً مخلوطاً بترابها من ضل المتاع اذا ضاع ۱۴۔

النحو: قولہ قولہ انا الاستفهام لتأكيد الانكار لا لانكار التاكيد ۱۴۔ قولہ جنت الماوی اضيفت الجنان الی الماوی لانها المسكن الحقيقي والدنيا مرتحل عنه لا محالة فهو من قبيل اضافة الموصوف الی الصفة ۱۴۔ قولہ تاكل زاده للتبیه علی ان ما يستدل به امر محسوس مالوف معتاد منصوب باعينهم ۱۴۔ قولہ لما صبروا الضمیر لائمة لكونه اقرب والوجه الآخر ان الضمیر يعود الی بنی اسرائیل والراجح هو الاول لافادة الترغيب فی الصبر والایقان بخلاف الوجه الثاني فان ظاهر عطاء الثمرة لبعض الصابرين الموقنین فلا يكمل الترغيب وان كان فائدة هذا العطاء عائد الی الكل معنى ۱۴۔

البلاغة: قولہ لاتینا وحق القول منی جمع الاول و افراد الثاني لان ابتاء الهدی يكون بدفعات وثبوت القول وكذا الملاء كلاهما كان دفعة واحدة۔ قولہ الادنی مع الاکبر فی الروح وانما لم يقل الاصغر فی مقابلة الاکبر او الا بعد فی مقابلة الادنی لان المقصود هو التخويف والتهدید وذنک انما يحصل بالقرب لا بالصغر وبالاکبر لا بالبعد اه ۱۴۔ قولہ تاكل زاده للتبیه علی ان ما يستدل به امر محسوس مالوف معتاد منصوب باعينهم ۱۴۔

ترجمہ ضمیر از روح المعانی: قولہ تعالیٰ: مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ اس میں اشارہ ہے کہ اسباب کی طرف التفات اور ان پر اعتماد نہ چاہئے۔ قولہ تعالیٰ: يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ اس میں اشارہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی تدبیر پر نظر کر کے اپنی تدبیر سے مستغنی ہو جاوے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ اس میں ارشاد ہے کہ کسی مخلوق کو قبیح نہ سمجھے فی نفسہ سب اچھے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ..... اشارہ ہے اطور وجود میں انسان کے تدرج

کی طرف۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا..... اس میں کامل الایمان لوگوں کا حال اور سجود و تسبیح و تحمید و تواضع اللہ کی علوشان مذکور ہے۔ قولہ تعالیٰ: تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿۳۱﴾ شروع میں صفات کمال کی طرف اور آخر میں تکمیل کی طرف اشارہ ہے یعنی معارف و فیوض کا بذل کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰی..... بعض نے کہا ہے کہ عذاب ادنیٰ حرص علی الدنیا ہے اور عذاب اکبر اس حرص پر جو سزا ہوگی۔ قولہ تعالیٰ: وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیٰتًا..... اس میں شیخ کامل کی علامات ہیں اور جو بدون ان علامات کے مرشد ہونے کا مدعی ہو وہ ضال مضل ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَاَنْتَظِرْ اِنَّهُمْ مُّنتَظِرُونَ ﴿۳۲﴾ اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ عارفین اور سالکین کے کمالات کے منکر ہوں اور ان کے ساتھ استہزاء کرتے ہوں جب ان کو فہمائش نافع نہ ہو تو ان سے اعراض مناسب ہے اور ان کے ہلاک کا انتظار کرے کہ ضرور ان پر وبال آنے والا ہے۔

### نَسْ سُورَةُ الشُّعَرَاءِ



# سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ

سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ  
۳۱ مَدَنِيَّةٌ ۹۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اٰیٰتُهَا  
۶۳

رُكُوْعَاتُهَا  
۹

سورة الاحزاب مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶۳ آیات اور ۹ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنْ كَانَ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جُوفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اے نبی اللہ سے ڈرتے رہئے اور کافروں اور منافقوں کو کہنا نہ مانئے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا علم والا بڑی حکمت والا ہے اور آپ کے پروردگار کی طرف سے جو حکم آپ پر وحی کیا جاتا ہے اس پر چلئے تم لوگوں کے سب اعمال کی اللہ تعالیٰ پوری خبر رکھتا ہے اور آپ اللہ پر بھروسہ رکھیے اور اللہ تعالیٰ کافی کارساز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کے سینہ میں دو دل نہیں بنائے اور تمہاری ان بیبیوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو تمہاری ماں نہیں بنادیا اور تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا (بچ بچ کا) بیٹا نہیں بنادیا۔ یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے اور اللہ تعالیٰ حق بات فرماتا ہے اور وہی سیدھا راستہ بتلاتا ہے۔ تم ان کو ان کے باپوں کی طرف منسوب کیا کرو یہ سب اللہ کے نزدیک راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو تمہارے بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور تم کو اس میں جو بھول چوک ہو جائے تو اس سے تم کچھ گناہ نہیں لیکن ہاں جو دل سے ارادہ کر کے کرو اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

تَفْسِيرُ سُوْرَةِ الْاَحْزَابِ ۳۱ مدنیہ وہی ثلث و سبعون ایه کذا فی البیضاوی۔

لاحظ: مضامین سورت میں ماہ الاشرک دلائل ہے جناب رسالت مآب ﷺ کی منصوریت و محبوبیت و خصوصیت و اکرمیت عند اللہ بوجہ مختلفہ اور آپ کے وجوب تعظیم متکثرہ و حرمت ایذا بانواع متکثرہ علی الناس پر باقی مضامین یا اس کے مقدمات ہیں یا متممات چنانچہ تامل سے اجمالاً اور میرے رسالہ سبق الغایات میں دیکھنے سے اور اس سے زیادہ تفسیر ہذا میں تمہیدات آیات سورت کے دیکھنے سے تفصیلاً معلوم ہو سکتا ہے اور سورت سابقہ کا اختتام بھی حضور ﷺ کے تسلیہ پر تھا کہ وہ بھی دلیل ہے محبوبیت کی اور چونکہ ایذائے رسول بطور کلی مشکلک کے شامل ہے چند اقسام ایذا کو بعضہا اشد بعضہا اخف چنانچہ اوپر اس کی طرف اشارہ (۱) بھی ہوا ہے۔ سوان میں سے ایک ایذا کفار کی طرف سے قولی تھی کہ آپ سے درخواست کرتے تھے کہ نعوذ باللہ آپ دعوت اسلام سے باز رہیں اور ہم آپ کو اتنا مال دیں گے اور بعض نے قتل کی دھمکی دی کذا فی الدرر اس پر آپ کو رنج ہوا۔ چنانچہ سورت اسی کے متعلق مضمون سے شروع کی گئی۔

تسلیہ نبی ﷺ برنوع اول ایذا قولی از کفار: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ (الی قولہ تعالیٰ)

وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَكَلِمًا ۝ اے نبی اللہ سے ڈرتے رہئے (اور کسی سے نہ ڈریئے اور ان کی دھمکیوں کی ذرا پرواہ نہ کیجئے) اور کافروں کا (جو کہ کھلم کھلا خلاف دین مشورے دیتے ہیں) اور منافقوں کا (جو کہ در پردہ ان لوگوں کے ہم رائے ہیں) کہنا نہ مانئے (بلکہ اللہ ہی کا کہنا کیجئے) بے شک اللہ تعالیٰ بڑا علم والا بڑی حکمت والا ہے (اس کا ہر حکم فائدہ و مصالح پر مضمّن ہوتا ہے) اور (اللہ کا کہنا ماننا یہ ہے کہ) آپ کے پروردگار کی طرف سے جو حکم آپ پر وحی کیا جاتا ہے اس پر چلئے (اور اے لوگو!) بے شک تم لوگوں کے سب اعمال کی اللہ تعالیٰ پوری خبر رکھتا ہے (تم میں جو ہمارے پیغمبر سے مخالفت و مزاحمت کر رہے ہیں ہم سب کو سمجھیں گے) اور (اے نبی!) آپ (ان لوگوں کی توفیق کے باب میں) اللہ پر بھروسہ رکھئے اور اللہ کافی کارساز ہے (اس کے مقابلہ میں ان لوگوں کی کوئی تدبیر نہیں چل سکتی) اس لئے کچھ اندیشہ نہ کیجئے البتہ اگر اللہ تعالیٰ ہی کی حکمت کسی ابتلاء کو مقتضی ہو تو وہ عین منفعت ہے۔ غرض یہ لوگ اصرار پر قادر نہیں) ف: اَلْبَقِیُّ اور لَا تُطِيعُوا اُولَئِکَ اور تَوَكَّلْ اِن سب امر و نہی پر آپ پہلے ہی سے عامل ہیں۔ یہاں زیادہ مقصود مخالفین کو سناتا ہے کہ ہمارے نبی تو اس حالت پر ہیں گے تم خائب و خاسر ہو کر بیٹھ رہو اور احقر نے منافقین کے ترجمہ کے ساتھ جس عبارت کی تصریح کر دی ہے اس سے یہ شبہ جاتا رہا کہ اگر وہ لوگ ایسے مشورے دین کے خلاف دیتے تھے تو وہ منافق کیسے رہے مجاہد ہو گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے براہ چالاکی کسی عمل مباح کے پردہ میں یہ مشورہ اعلانیہ دیا ہو۔ مثلاً یہی کہا ہو کہ چندے مختلف فیہ مضامین سے سکوت کرنا موجب تالیف قلوب اور میلان الی الاسلام کا ہو جاوے گا اور ظاہر ہے کہ بعض مواقع پر ایک خاص وقت تک سکوت جائز بھی ہے اور اس صورت میں لَا تُطِيعُوا کی توجیہ اور بھی اہل ہو جاوے گی کیونکہ ایسا ارادہ خلاف عصمت و منافی شان نبوت نہیں واللہ اعلم۔ ر: لَط: اوپر رسول اللہ ﷺ کو ایذا دینے کے انواع میں سے ایک نوع کے متعلق مضمون مذکور ہوا ہے۔ دوسری نوع ایذا اے قوی کی یہ واقع ہوئی تھی کہ حضور ﷺ نے حضرت زینب سے نکاح کیا تھا جن کو حضرت زید بن حارثہ نے طلاق دے دی تھی اور ان زید کو حضور ﷺ نے کسی وقت اپنا متبقی بنا لیا تھا جس کا خلاصہ قصہ یہ تھا کہ یہ زید عربی الاصل بنی کلب میں سے ہیں یہ اپنے نانہال بنی معن میں گئے تھے کہ وہاں لوٹ مار ہوئی اور یہ گرفتار ہو کر سوق عکاظ میں بیچے گئے اور حضرت خدیجہؓ نے اپنے برادر زادہ حکیم بن حزام کو ایک ہوشیار غلام خرید کرنے کو کہا تھا انہوں نے ان کو خریدا پھر جب ان سے حضور ﷺ نے نکاح کیا تو آپ نے ان سے ان کو بطور ہبہ کے لے لیا ایک بار یہ سفر شام میں اپنی قوم میں کو گزرے تو ان کو ان کے چچا اور باپ نے پہچان لیا اور سب حال سن کر مکہ میں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کو مانگا آپ نے انہیں کو اختیار دے دیا انہوں نے آپ ہی کے پاس رہنا پسند کیا ان کے عزیزوں نے کہا بھی کہ تم غلامی کو پسند کرتے ہو انہوں نے کہا چاہے کچھ ہی ہو میں آپ کو نہ چھوڑوں گا آپ نے خوش ہو کر ان کو آزاد کر دیا اور اپنا متبقی بنا لیا اس سے وہ لوگ بھی خوش ہو گئے۔ پس زمانہ بعثت سے پہلے یہ زید بن محمد کہلاتے تھے اور بعد میں بھی آیت: اُدْعُوهُمْ لِابْنَائِهِمْ کے نازل ہونے تک پھر زید بن حارثہ پکارے جانے لگے کَذَا لَی الدَّرْ غرض جب آپ نے حضرت زینب سے نکاح کیا تو مخالفین نے طعن کیا کہ اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا کما رواہ الترمذی۔ آگے اس طعن کی بناء کا اجمالاً جواب دینا مقصود ہے: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ اور تَقْوِیَّتِہِ اور تَقْوِیَّتِہِ یہ مضمون نصف سورت پر آوے گا اور تقویت جواب کے لئے دو مضمون جو اس کی نظیر ہیں اور بیان فرما دیئے۔ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ اور مَا جَعَلَ لِرَجُلٍ اور ان دونوں مضمون میں بھی مثل مسئلہ مبنی کے اصلاح بعض اغلاط جاہلیت کی مقصود ہے۔

ہدم بناء نوع دوم ایذا اے رسول متعلق مبنی و تقویت آں بعض نظائر: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قُلُوبٍ فِيْ جَوْفِہِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ (متبقی کو بیٹا سمجھنا اور اس بناء پر اس کی مطلقہ بی بی سے نکاح کرنے پر طعن ایسا ہی غلط مشہور ہو گیا ہے جیسا زوجہ کو زبان سے ماں قرار دینا اور اس بناء پر اس کو نکاح سے خارج سمجھنا یا کسی شخص کو زیادہ ذکاوت کے سبب یہ سمجھنا کہ اس کے دو قلب ہیں غلط مشہور ہو گیا ہے اور واقع میں) اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کے سینے میں دو دل نہیں بنائے اور (اسی طرح) تمہاری ان بیبیوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو تمہاری ماں نہیں بنا دیا اور (اسی طرح سمجھ لو کہ) تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا (بچ) (بچ کا) بیٹا (بھی) نہیں بنا دیا یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے (جو واقع کے مطابق نہیں اور غلط ہے اور غلط بناء پر کوئی امر واقعی مبنی نہیں ہوتا پس مطلقہ متبقی سے نکاح پر طعن کرنا محض جہل ہے) اور اللہ حق بات فرماتا ہے اور وہی سید حارثہ بتلاتا ہے (چنانچہ ان تینوں غلطیوں کی اصلاح فرمائی اور جب وہ واقع میں تمہارے بیٹے نہیں ہیں تو) تم ان کو (متبقی بنانے والوں کا بیٹا مت کہو بلکہ) ان کے (حقیقی) باپوں کی طرف منسوب کیا کرو یہ اللہ کے نزدیک راستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو (ان کو اپنا بھائی اپنا دوست کر کے پکارو کیونکہ آخر) وہ تمہارے دین کے بھائی ہیں اور تمہارے دوست ہیں اور تم کو اس میں جو بھول چوک ہو جاوے تو اس سے تم پر کچھ گناہ نہ ہوگا لیکن ہاں جو دل سے ارادہ کر کے کرو (تو اس سے گناہ ہوگا) اور (اس سے بھی اگر استغفار کر لو تو پھر معاف ہو جاوے گا کیونکہ) اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

ف: جاہلیت میں یہ تینوں غلط باتیں مشہور تھیں کہ ذہن و عقل آدمی کے دو دل سمجھا کرتے اور ظہار سے حرمت مؤبدہ کا حکم کرتے اور متبقی کو تمام احکام میں مثل حقیقی بیٹے کے قرار دیتے یہاں سیاق کلام سے زیادہ مقصود تیسری غلطی کا رفع کرنا ہے مگر تقویت کے لئے دو غلطیاں اور رفع کر دیں جن میں جس کا انتفاء زیادہ ظاہر تھا



اس کو مقدم فرمایا: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ ..... اور ظاہر ہوتا اس لئے کہ اول تو یہ امر محسوسات سے ہے تشریح سے اس کی تحقیق ہو سکتی ہے بخلاف دوسرے امور کے کہ امور معنویہ سے ہیں دوسرے آثار سے بھی بسہولت اس کی حقیقت معلوم ہو جاتی تھی۔ چنانچہ روح المعانی میں ایک شخص کی حکایت ہے جو دو قلمین ہونے کا مدعی تھا کہ بدر سے اس حال میں بھاگا کہ ایک جوتا پاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ابوسفیان نے اس حال میں دیکھ کر نوکا تو اس نے بیان کیا کہ میں دونوں جوتے پاؤں میں سمجھا تھا اس سے اس کے دعویٰ کا کذب صاف واضح ہو گیا اس کے بعد ظہار کے متعلق غلطی کو رفع کیا جس کی تفصیل سورہ مجادلہ میں ہے۔ چونکہ ظہار میں تشبیہ و تغار کی تصریح ہوتی ہے اس لئے ضعف تاثیر اس کا خود ظاہر ہے جس سے تحریم مؤبد کا ترتیب نہ ہونا غیر مستبعد ہے اس لئے اصل مقصود سے اس کو بھی مقدم کیا کہ فہم مقصود میں اس تدریج سے اعانت ہو اور ان سے تقویت مقصود کی یا تو بطور قیاس تمثیل کے ہے اور ماہ الاشتراک سب میں ایک امر واقعی اور ایک امر غیر واقعی کا عدم اجتماع ہے۔ چنانچہ ایک قلب واقعی ہے اور دوسرا ادعائی غیر واقعی پس دونوں مجتمع نہیں ہوئے اور زوجیت واقعیہ ہے اور بوجہ عدم دلیل کے حرمت مؤبدہ غیر واقعی پس دونوں جمع نہیں ہوئے اسی طرح بنوت اب حقیقی کے اعتبار سے واقعی اور بنوت غیر اب حقیقی کے اعتبار سے غیر واقعی یہ بھی مجتمع نہ ہوں گے اور اس مانعہ الجمع میں احد الطرفين یقیناً ثابت ہے پس حسب قاعدہ منطقیہ کہ مانعہ الجمع میں استثناء عین مقدم منتج نقیض تالی کو اور استثناء عین تالی منتج نقیض مقدم کو ہے طرف آخر یعنی غیر اب حقیقی کے اعتبار سے بنوت مرتفع ہوگی اور یا تقویت محض اس اعتبار سے ہے کہ متنبی کا ابن ہونا محض منی علی المشہور ہے اور یہ کوئی حجت نہیں۔ چنانچہ دیکھو فلاں فلاں امر بھی مشہور ہیں حالانکہ محض غلط ہیں اور اس زمانہ میں بعض اخبارات کی نقل کہ امریکہ میں کسی شخص کے دودل ہیں بعد تسلیم صحت نقل اس آیت کے معارض نہیں کیونکہ اول تو مَا جَعَلَ ماضی ہے اس سے مستقبل کی نفی نہیں ہوئی دوسرے کبھی کلیہ سے اکثر یہ مراد ہوتا ہے اور اکثریت میں شبہ نہیں اور اس جملہ پر جو ذلکم قَوْلُکُمْ کی توضیح میں لکھا گیا ہے کہ غلط بناء پر کوئی امر واقعی منی نہیں ہوتا۔ اگر یہ شبہ ہو کہ ظہار سے کفارہ کا واجب ہونا جو کہ قرآن میں مذکور ہے اور غلام کو بیٹا کہہ دینے سے اس کا آزاد ہو جانا جیسا فقہ حنفی میں مذکور ہے کیوں مرتب ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ کفارہ سزا اس قول کی ہے اس طرح کہ یہ قول منکر جنایت ہے اوپر جنایت کی سزا حرمت موقتہ ہوئی اور اس کے ارتقاع کے لئے کفارہ ہو اور قول (۲) موجود واقعی ہے اور اعتاق بنا بر معنی مجازی ہے اور انشاء اعتاق کی صحت لفظ مجاز سے نیز امر واقعی ہے جن کی واقعیت دلیل صحیح سے متحقق ہے بخلاف دعاوی جاہلیت کے کہ بناء (۳) ان کی وجود حقیقی کے اعتبار سے یقیناً غلط ہے اور وجود حکمی یعنی تاثیر کسی صحیح دلیل سے ثابت نہیں اور نہ مذکور میں یہ صورت داخل نہیں جو حقیقتہً و مجازاً بیٹا کہہ دیا جاوے بلکہ خاص جاہلیت کے طور پر باعتبار تدریب ان آثار مخصوصہ کے بیٹا کہنے سے نہیں ہے اور تہمد منہی عنہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک تو یہی جو مذکور ہوئی۔ دوسری یہ کہ متکلم کا یہ اعتقاد نہ ہو مگر یقیناً جانتا ہے کہ اس سے ترویج امر جاہلیت کی ہوگی تب بھی قصد کہنا منہی عنہ ہے اور اسی خوف ترویج کے وقت اگر عادت قدیمہ کے موافق سہو ہو یا سبق لسانی کے طور پر نکل جاوے وہ اخطائے کا مدلول ہے۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوْنِ: سورة الاحزاب قولہ تعالیٰ: وَ اَتَّبِعْ مَا يُوْحٰی اِلَيْكَ اس میں دلالت ہے کہ کامل کسی ایسے مقام میں نہیں پہنچتا کہ اس سے تکالیف شرعیہ ساقط ہو جاوے ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفَةٍ اس میں اس قول کی اصل ہے کہ نفس ایک آن میں دو طرف متوجہ نہیں ہوتا اور اس پر بہت سے فروع کوئی کیا ہے مثلاً وسوسہ کا علاج یہ کیا گیا ہے کہ ذکر کی طرف متوجہ ہو جاوے اور اس مقام سے اس شخص کا کذب ظاہر ہوتا ہے جو تسبیح بھی پھراتا رہتا ہے اور باتیں بھی کرتا رہتا ہے اور دعوے کرتا ہے کہ میں عین باتیں کرنے میں مشغول بالذکر رہتا ہوں۔ قولہ تعالیٰ: فَاِخْوَانُکُمْ فِی الدِّیْنِ ..... اس سے پیر بھائیوں کے حقوق مثل بھائیوں کے اور پیر کے حقوق مثل باپ کے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے مشارکین فی الدین کو اخوان فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیوں کو مؤمنین کی مائیں فرمایا۔

الْخَوَاشِی: (۱) یعنی فی قولہ حرمت ایذاء بانواع متشعبة ۳ منہ۔ (۲) قولہ: قول موجود واقعی ہے۔ پس امر واقعی پر دوسرا امر واقعی منی ہوا اور امر غیر واقعی پر امر غیر واقعی منی نہیں ہوا ۱۲ منہ۔ (۳) لفظ بنا بلا اضافت مبتدا ہے اور لفظ وجود حقیقی مضاف الیہ ہے لفظ اعتبار کا ۱۲ منہ۔

مَلِكُ قَائِلُ التَّوْحِيدِ: قولہ فی بما تعملون: لوگواشارة الی ان الخطاب لیس له ۱۱ و یزیدہ قراءة يعملون بالياء ۳۔ الزوائد: فی الباب اخرج جویر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان اهل مكة منهم الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبی ﷺ ان يرجع عن قوله على ان يعطوه شطر اموالهم وخوفه المنافقون واليهود بالمدينة ان لم يرجع قتلوه فانزل الله تعالى يا ايها النبی اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين اه قلت جویر وضحاك ضعيفان ولكن لا يضر في التائيد كما سبق في سورة القصص قيل قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن فلا بأس بنقله تنميما للفائدة ۳۔ فی الدر اخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الزهري في قوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه قال بلغنا ان ذلك في زيد بن حارثة ضرب له مثلا يقول ليس ابن رجل آخر ابك اه قلت وهذه الرواية توليد

ما قررت به الآية ولا ينافي هذا ما رواه الترمذی من نزولها رد لقول المنافقين لما خطر خطر في الصلوة لان المقصودين لا تنافي بينهما فصح ان يقصد بالآية رد قول المنافقين في الخطرة ويقصد ايضا بها تقوية مسئلة التبنی فافهم ۳۲۔  
الفقه : لو كان المدعو فاسقا واقتضى دعاءه بالاخوة والولاية تعظيمه خص عن الآية ودليل التخصيص هو دليل حرمة تعظيم الفاسق من الروح ملخصا ۳۳۔ قلت فالامر بالدعاء بالاخوة والولاية ليس عاما وانما اصل المقصود بالآية النهی عن نسبتهم الى غير الآباء لا الامر بالدعاء بالاخوة فافهم ۳۴۔

الْمُخَلَّاتِ: قوله ادعاء جمع دعی كفعیل من يدعی ابنا ۳۵۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لرجل ای لاحد فخصوص الرجل ليس بمقصود وتخصيصه بالذكر لكمال لزوم الحيوة فيه۔ قوله: فی خوفه للتاكيد والتصوير كالصدور فی قوله تعالى القلوب التي فی الصدور۔ قوله: فإخوانكم كان دعاءهم بهذا التطيب قلوبهم ولذا لم يؤمر بدعائهم باسمائهم فقط وان جاز فالامر للجواب ولم يذكر وإخوانكم للأنثی مع انه لا فرق لان العادة كان التبنی المذكور دون الاناث كما فی الروح انا لم نقف على وقوع التبنی للاناث فی الجاهلية الخ ۳۶۔

النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝  
وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ بَيْثًا قَوْمُكَ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝  
لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صَدُقَتِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنوں کے ساتھ خود ان کے نفس ہے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور آپ کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں اور رشتہ دار کتاب میں ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں۔ یہ نسبت دوسرے مؤمنین اور مہاجرین کے مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں سے کچھ کرنا چاہو تو وہ جائز ہے یہ بات لوح محفوظ میں لکھی جا چکی ہے اور جب کہ ہم نے ان تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا اور آپ سے اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ ابن مریم سے بھی اور ہم نے ان سے خوب پختہ عہد لیا۔ تاکہ ان بچوں سے ان کے بچ کی تحقیقات کرے اور کافروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لُحْظٍ: تمہید تفسیر سورت میں معلوم ہو چکا ہے کہ محصل سورت کا دلالت ہے حضور ﷺ کی جلالت شان پر مختلف عنوانوں سے ان میں سے ایک حرمت ایزاء ہے جس کے بعض انواع کا ذکر ہو چکا ہے اور بعض کا آوے گا اور ان میں ایک وجوب اتباع و تعظیم ہے اور اس کے بھی متعدد انواع ہیں ان میں ایک نوع جو من وجہ جامع جمیع انواع کی ہے آگے مذکور ہوتی ہے یعنی آپ کی اولویت مؤمنین کے ساتھ اور اس اولویت کے معنوی ہونے کی مناسبت سے ایک مسئلہ توارث کی تحقیق جس کو اولویت کے صورتی ہونے سے تعلق ہے ارشاد فرمادی۔

نوع اول اجلال رسول بیان اولویت مع بعض احکام توارث: النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ (الی قوله تعالى) كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ نبی (ﷺ) مؤمنین کے ساتھ خود ان کے نفس (اور ذات) سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں (کیونکہ نفس اگر برا ہے تب تو ظاہر ہی ہے کہ وہ بد خواہ ہے اور حضور ﷺ خیر خواہ ہیں اور اگر نفس اچھا ہے تب بھی بعض مصالح و منافع اس سے مخفی رہتے ہیں ان مصالح کا مشورہ وہ نفس نہیں دے سکتا اور حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جمیع مصالح ضروریہ کا علم عطا فرمایا ہے اور آپ نے ان کو تعلیم فرمائی ہے بہر حال آپ سے نفع ہی نفع ہے اور پھر ہر نوع کا نفع پہنچتا ہے اس لئے آپ کا اپنی جان سے بھی زیادہ حق ہے اور آپ کی اطاعت مطلقاً اور تعظیم بدرجہ کمال واجب ہے اور اس میں تمام احکام و معاملات آگئے) اور (اس اولویت مذکورہ کی جو کہ ابوت معنویہ ہے فرع یہ بھی ہے کہ) آپ کی بیبیاں ان (مؤمنین) کی مائیں ہیں (وجوب تعظیم میں) اور (یہ ابوت چونکہ معنوی ہے اس لئے اس کے لوازم میں سے مؤمنین کی اخوت صورت یہ نہیں ہے کہ توارث اس کے لئے لازم ہو بلکہ تعلق ایمان و ہجرت سے توارث بعض مصالح سے ایک وقت محدود تک جاری رکھا گیا اور اب تغیر مصالح سے اس کو منسوخ کر کے یہ حکم دیا گیا کہ) رشتہ دار کتاب اللہ (یعنی حکم شرعی) میں ایک دوسرے سے (میراث کا) زیادہ تعلق رکھتے ہیں بہ نسبت دوسرے مؤمنین اور مہاجرین کے مگر یہ کہ تم اپنے (ان) دوستوں سے (بطور وصیت کے) کچھ سلوک کرنا چاہو تو وہ جائز ہے۔ یہ بات لوح محفوظ میں لکھی جا چکی تھی (کہ اخیر حکم شریعت کا توارث بالارحام ہو جاوے گا) ف: ازواج کا امہات ہونا باعتبار تعظیم کے ہے اور تعظیم کی ایک نوع تحریم



بھی ہے اس لئے تحریم بھی واقعی ہوئی۔ قال تعالیٰ: وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا اور بے حجابی (۱) کا تعظیم سے کوئی تعلق نہیں بلکہ احتجاب اقرب الی التعظیم ہے اس لئے ان احکام یعنی جواز خلوت و نظروس و امثالہا میں امومت ثابت نہیں اور جب امومت کی اصل حقیقت تعظیم ہے تو ازواج مطہرات ام المؤمنات بھی ہیں۔ چنانچہ حضرت ام سلمہ کا ارشاد ہے: انا ام الرجال منکم والنساء اخرجہ فی الروح عن ابن سعد اور حضرت عائشہؓ سے جو منقول ہے: انا ام رجالکم لا ام نسائکم اخرجہ فی الروح ایضا عن ابن سعد و سنن البیہقی وہ باعتبار مجموعہ اصل و فرع کے جو انتفاء فرع یعنی حرمت نکاح سے مرتفع ہے کیونکہ حرمت نکاح موقوف ہے قابلیت نکاح پر اور وہ نساء میں نساء کے ساتھ مفقود ہے اور ابوت معنویہ باصلہا المذکور تمام انبیاء علیہم السلام کے لئے ثابت ہے اسی لئے لوط علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: هُوَ لَا يَهْتَبِي [الحجر: ۳۱] چنانچہ روح میں مجاہد سے منقول ہے کل نبی اب لامتہ۔ البتہ اس اصل کی فرع یعنی تحریم نکاح ازواج انبیاء علیہم السلام سوا اس پر کوئی دلیل نفی یا اثبات کافی نہیں البتہ روح میں مواہب سے اس کا خصوصیت حضور ﷺ سے ہونا نقل کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور پارہ پنجم کے رکوع اول کی ختم آیت: وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا اور سورہ انفال کی ختم آیت: وَأُولُوا الْأَرْحَامِ کی تفسیر میں توارث بالاسلام والہجرۃ کے متعلق پوری تحقیق گزر چکی ہے۔ دیکھ لیا جاوے۔ رُحْط: اوپر شروع سورت جملہ: اَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ میں حضور ﷺ کو اتباع وحی کا اور اوپر قریب کی آیت: النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ میں مؤمنین کو اتباع صاحب وحی کا حکم ہوا ہے آگے ان کی تاکید کے لئے اخذ میثاق انبیاء کا اور استحقاق عذاب منکرین انبیاء کا مضمون ارشاد فرماتے ہیں۔

میثاق انبیاء و عذاب اعداء: وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ بَيْثًا قَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا اور (وہ وقت قابل ذکر ہے) جبکہ ہم نے تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا (کہ احکام کا اتباع کرنا جس میں تبلیغ اور تناصر بھی داخل ہے) اور (ان پیغمبروں میں) آپ سے بھی (اقرار لیا) اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم (علیہم السلام) سے بھی اور (ایسا ویسا عہد نہیں لیا بلکہ) ہم نے ان سب سے خوب پختہ عہد لیا تا کہ (قیامت کے روز) ان سچوں سے (یعنی پیغمبروں سے جو کہ اپنے اس قول و قرار میں سچے تھے) ان کے سچ کی تحقیقات کرے (جس سے ان کا شرف اور نہ ماننے والوں پر احتجاج ظاہر ہو جاوے) پس اس عہد اور اس غایت سے دونوں امر کا وجوب ثابت ہو گیا صاحب وحی پر اتباع وحی کا وجوب اور غیر صاحب وحی پر اتباع صاحب وحی کا وجوب (اور کافروں کے لئے (جو صاحب وحی کے اتباع کے منحرف ہیں) اللہ تعالیٰ نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔ ف: لفظ صادقین سے انبیاء علیہم السلام کا اپنے عہد کو پورا کرنا ظاہر فرمادیا پس ان کا تو امر اَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ پر عمل ثابت ہو گیا۔ اب دوسرے مامور بالاتباع رہ گئے جن کو ترک اتباع پر وعید سنانے کے لئے اَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ فرمایا ہے اور چونکہ تاکید کے لئے تہدید مناسب تر ہے اس لئے یہاں ترک اتباع کی وعید پر اکتفاء فرمایا گیا اور پارہ سوم کے آخری رکوع کی پہلی آیت میں میثاق انبیاء کی تحقیق ہو چکی ہے دیکھ لیا جاوے اور مشکوٰۃ میں بروایت احمد مرفوعاً آیا ہے خصوصاً بمیثاق اخر فی الرسالۃ والنبوۃ وهو قولہ تعالیٰ: وَلِإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ بَيْثًا قَهُمْ..... اور سورہ مائدہ کی اخیر آیت: قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ..... میں صدق رسل کی تفسیر ملاحظہ کر لی جاوے۔ رُحْط: اوپر: النَّبِيُّ أَوْلىٰ..... میں مؤمنین کو اتباع رسول ﷺ کا امر ہے جو کہ آپ کے رسول من اللہ و مبلغ عن وحی عن اللہ ہونے کی وجہ سے عین اطاعت اللہ تعالیٰ کی ہے۔ آگے اس اطاعت الہیہ کی تاکید کے واسطے اپنی ایک نعمت عظیمہ یعنی دو غز دوں میں کامیابی اور بڑی پریشانی کا رفع ہونا یاد دلاتے ہیں تا کہ تذکیر نعمت سے اطاعت کی ترغیب ہو جیسا اوپر: وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ میں معصیت پر تذکیر نعمت سے ترہیب تھی اور نیز اس نعمت کی حکایت میں شاعت کفار کی اور منافقین کی کہ ایک کا قتال اور دوسروں کے اقوال جیسے: مَا وَعَدَنَا اللَّهُ اور لَا مَقَامَ لَكُمْ..... اور اِنْ يَبُوءْتَنَا..... اور زبان درازی جس پر سَلُّوْكُمْ دال ہے موجب ایذائے رسول ﷺ تھے مذکور ہے اور شاعت ایذائے رسول کی خود بھی مقاصد سورت سے ہے جیسا تمہید میں مذکور ہوا و نیز اس حکایت سے آپ کی مصوریت من اللہ کہ اثر ہے محبوبیت کا نمایاں ہے اور جلالت و شرف رسول بھی مقاصد سورت سے ہے پس مجموعہ وجوہ سے اس حکایت کا ارتباط زیادہ متاكد ہو گیا۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) جس کا احتمال بنا بر اشتراک فی اب واحد ہو سکتا تھا ۱۲ منہ۔

النَّجَاشِيُّ: قوله الا ان تفعلوا استثناء منقطع بناءً على ان المراد بما فيه الاولوية (المذكورة في قوله بعضهم اولي ببعض) هو التوارث فيكون الاستثناء من خلاف الجنس المدلول عليه بفحوى الكلام كانه قيل لا تورثوا غير اولي الارحام لكن فعلكم بناء على ان المصدرية معروفة جائز فيكون ذلك له بالوصية لا بالميراث ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ومنك ومن نوح الخ تخصيصهم بالذكر مع اندراجهم في النبيين اندراجاً بيناً للايدان بمزيد فضلهم وكونهم من مشاهير ارباب الشرائع واولي العزم من الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين وتقديم نبينا ﷺ مع انه آخرهم بعنا للايدان

بمزید خطرہ اولانہ ہو مخاطب لیما سبق من قوله اتبع ما يوحى المقصود تأكيد بهذه او لتقديمه فى الخلق فقد روى فى الدر المنثور  
بامانيد مختلفة قوله ﷺ لما قيل يا رسول الله متى اخذ ميثاقل قال و آدم بين الروح والجسد وقوله عليه السلام كنت اول الانبياء فى  
الخلق و آخرهم فى البعث و روايات كثيرة نحو هذا ۳۱۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ  
وَتَظَنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ۝ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي  
قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ قَدْ وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝ وَإِذْ قَالَتِ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا  
وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۝ إِنَّ يُرِيدُونَ الْإِفْرَارَ ۝ وَلَوْ دُخِلَتْ  
عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ  
لَا يُؤْلَوْنَ الْآَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا  
تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ  
الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ ۝ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى  
عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذُهِبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسَةِ جَدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ ۝ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ  
أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوْنَ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ بَادُودٌ  
فِي الْأَحْزَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ ۝ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَةٌ  
حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ۝ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا  
وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ۝ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ۝ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ  
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ۝ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ۝ لِيَجْزِيَ اللَّهُ  
الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَرَدَّ اللَّهُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَابْغَضَهُمْ لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۝ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا ۝ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ  
ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيمِهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ۝ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۝



## وَأَوْفِكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَا رَحْمَةً أَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّهُمْ تَطْهَرُهَا ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝

اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے اوپر یاد کرو جب تم پر بہت سے لشکر چڑھ آئے تھے ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی جو تم کو دکھائی نہ دیتی تھی اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو دیکھتے تھے۔ جب وہ لوگ تم پر آچڑھے اوپر کی طرف سے بھی اور نیچے کی طرف سے بھی اور جب کہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کیلچہ منہ کو آنے لگے تھے اور تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ طرح کے گمان کر رہے تھے اور موقع پر مسلمانوں کا امتحان کیا گیا اور سخت زلزلہ میں ڈالے گئے اور جبکہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہے یوں کہہ رہے تھے کہ ہم سے تو اللہ نے اور اس کے رسول نے محض دھوکہ دہی کا وعدہ کر رکھا ہے اور جبکہ ان میں سے بعض لوگوں نے کہا کہ اے یثرب کے لوگو! تمہارے لئے شہر کا موقع نہیں سولت چلو اور بعض لوگ ان میں نبی سے اجازت مانگتے تھے کہتے تھے کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں۔ حالانکہ وہ غیر محفوظ نہیں ہیں۔ یہ محض بھانگنا ہی چاہتے ہیں۔ اور اگر مدینہ میں اس کے اطراف سے ان پر کوئی آگھے پھر ان سے فساد کی درخواست جائے تو وہ اسے کو منظور کر لیں اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں۔ حالانکہ یہی لوگ پہلے اللہ سے عہد کر چکے تھے کہ پینہ نہ پھیریں گے اور اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا جاتا ہے اس کی باز پرس ہوگی۔ آپ فرما دیجئے کہ تم کو بھانگنا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے بھاگتے ہو اور اس حالت میں تمہوڑے دنوں کے اور زیادہ موقع نہیں ہو سکتے۔ یہ بھی فرما دیجئے کہ وہ کون ہے کہ جو تم جو اللہ سے بچا سکے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے یا وہ کون ہے جو اللہ کے فضل کو تم سے روک سکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے اور اللہ کے سوانہ کوئی اپنا ساتھی پائیں گے اور نہ کوئی مددگار۔ اللہ تعالیٰ تم میں سے ان لوگوں کو جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے (طنی یا نسبی) بھائیوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ اور لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں تمہارے حق میں بخیلی لئے ہوئے سو جب خوف پیش آتا ہے تو ان کو دیکھتے ہو کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو پھر جب وہ خوف زدہ ہو جاتا ہے تو تم کو تیز تیز بانوں کے طعنے دیتے ہیں۔ مال پر حرص لئے ہوئے یہ لوگ ایمان نہیں لاتے تو ان کے تمام اعمال اللہ تعالیٰ نے بیکار کر رکھے ہیں اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے نزدیک بالکل آسان ہے۔ ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (ابھی تک) لشکر گئے نہیں اور اگر (بالقرض) یہ (گئے ہوئے) لشکر (جو لوٹ کر) آ جاویں تو (پھر تو) یہ لوگ (اپنے لئے) یہی پسند کریں کہ کاش ہم (دیہاتوں میں باہر جا رہے ہیں کہ تمہاری خبریں پوچھتے ہیں اور اگر تم ہی میں رہیں تب بھی کچھ یوں ہی لڑیں۔ تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے لوگوں کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ایک عمدہ نمونہ موجود تھا اور جب ایمانداروں نے ان لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی ہے جس کی ہم کو اللہ اور رسول نے خبر دی تھی اور اللہ اور رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس سے ان کے ایمان اور اطاعت میں اور ترقی ہو گئی۔ ان مومنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے۔ پھر بعض تو ان میں وہ ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے ہیں اور بعض ان میں سے مشتاق ہیں اور انہوں نے ذرا تغیر تبدیل نہیں کیا یہ واقعہ اس لئے ہوا تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کے سچ کا صلہ دے اور منافقوں کو چاہے سزا دے یا چاہے ان کو تو یہی کی تو فیق دے بے شک اللہ غفور رحیم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کو ان کے غصہ میں بھرا ہوا ہٹا دیا کہ ان کی کبھی مراد بھی پوری نہ ہوئی اور جنگ میں مسلمانوں کے لئے آپ ہی کافی ہو گیا اور اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا بڑا زبردست ہے اور جن اہل کتاب نے ان کی مدد کی تھی ان کو ان کے قلعوں سے نیچے اتار دیا اور ان کے دلوں میں تمہارا رعب بٹھا دیا بعض کو تم قتل کرنے لگے اور بعض کو قید کر لیا اور ان کی زمین اور ان کے گھروں اور ان کے مالوں کا تم کو مالک بنا دیا اور ایسی زمین کا بھی جس پر تم نے قدم نہیں رکھا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔

تَفْسِيرُ: حکایت غزوہ احزاب وغزوہ بنی قریظہ متضمن تذکیر نعمت الہیہ و مشعر نوع دوم جلالت شان بمنصور بیت من اللہ و شاعت نوع سوم ایذاء بالقتال از کفار و نوع چہارم ایذاء بالاقوال از منافقین رسول ﷺ: خلاصہ اس واقعہ کا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے یہود بنی نضیر کو جن کا قصہ سورہ حشر میں آوے گا مدینہ سے نکال دیا تھا انہوں نے سنہ چار یا پانچ ہجری میں قبائل عرب کو بہکایا اور سب دس بارہ ہزار آدمی مدینہ پر چڑھ آئے۔ آپ نے مدینہ کے گرد (یعنی جہاں جہاں سے آنے کا موقع تھا) خندق کھدوائی اور تین ہزار آدمیوں سے مقابل ہوئے اور رد و ردور سے کچھ لڑائی بھی ہوتی رہی۔ قریب ایک ماہ کے یہ محاصرہ رہا۔ آخر اللہ تعالیٰ نے ظاہر ایک آندھی سے اور باطناً ملائکہ کے لشکر سے سب کفار کو منتشر اور منہزم کر دیا۔ چونکہ یہود بنی قریظہ نے اپنے معاہدہ کے برخلاف ان محاصرین کو مدد دی تھی اس لئے آپ بجز دفرغ غزوہ احزاب کے ان کے مقابلہ کے لئے چلے۔ وہ اول قلعہ بند ہو گئے اور بیس پچیس روز تک محصور رہے پھر آخر جنگ ہو کر نکلے اور بعض قتل اور بعض قید کئے گئے اور اس واقعہ میں منافقوں سے بھی بہت مروتی کی باتیں صادر ہوئیں اور چونکہ اس میں بہت سے گروہ چڑھ آئے تھے اور خندق بھی کھدی تھی اس لئے اس کا نام غزوہ احزاب بھی ہے اور غزوہ خندق بھی یہاں سے دور کوغ تک یہی مضمون چلا گیا ہے۔ اب تفسیر آیات کی مرقوم ہوتی ہے۔

تَفْسِيرُ آیات: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرُوا نِعْمَةً لِّلَّهِ عَلَيْكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ اے ایمان والو! اللہ کا انعام اپنے

اوپر یاد کرو جب تم پر بہت سے لشکر چڑھ آئے (یعنی عیینہ کا لشکر اور ابوسفیان کا لشکر اور یہود بنی قریظہ) پھر ہم نے ان پر ایک آندھی بھیجی (جس نے ان کو پریشان کر دیا اور ان کے خیمے اکھاڑ پھینکے) اور (فرشتوں کی) ایسی فوج بھیجی جو تم کو (عام طور پر) دکھائی نہ دیتی تھی (گو بعض صحابہؓ نے مثل حضرت حذیفہ کے بعض ملائکہ کو شکل انسان دیکھا بھی اور کفار کے لشکر میں یہ جاسوسی کے لئے گئے تھے۔ وہاں یہ آواز بھی سنی کہ بھاگو بھاگو اور یہ ملائکہ لڑے نہ تھے محض القائے رعب کے لئے بھیجے گئے تھے) اور اللہ تعالیٰ تمہارے (اس وقت کے) اعمال کو (مثل حفر خندق و ثبات فی القتال واستقلال کے) دیکھتے تھے (اور خوش ہو کر تمہاری امداد فرما رہے تھے۔ یہ واقعہ اس وقت ہوا تھا) جبکہ وہ (دشمن) لوگ تم پر (ہر طرف سے نرغہ کر کے) آچڑھے تھے اوپر کی طرف سے بھی اور نیچے کی طرف سے بھی (یعنی کوئی قبیلہ مدینہ کی نشیب کی طرف سے اور کوئی قبیلہ فراز کی طرف سے) اور جبکہ آنکھیں (مارے دہشت کے) کھلی کی کھلی رہ گئیں تھیں اور کلیجے منہ کو آنے لگے تھے اور تم لوگ اللہ کے ساتھ طرح طرح کے گمان کر رہے تھے (جیسا مواقع شدت میں طبعی طور پر مختلف وسوسے آیا کرتے ہیں اور یہ کچھ مذموم نہیں اور نہ اس کے منافی ہے کہ آگے اہل ایمان کا قول آوے گا: هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، کیونکہ اس میں مشارا لہ احزاب کا آنا ہے جیسا اس کی تفسیر میں معلوم ہوگا۔ پس چونکہ اس کی خبر دی گئی تھی اس لئے یہ متیقن تھا لیکن انجام اس واقعہ کا نہیں بتلایا گیا تھا اس لئے اس میں احتمالات مختلفہ غالبیت و مغلوبیت کے پیدا ہوتے تھے) اس موقع پر مسلمانوں کا (پورا) امتحان کیا گیا (جس میں وہ پورے اترے) اور (سخت) زلزلہ میں ڈالے گئے اور (یہ واقعہ اس وقت ہوا تھا) جبکہ منافقین اور وہ (۱) (وہ) لوگ (ہیں) جن کے دلوں میں (نفاق اور شک کا) مرض ہے یوں کہہ رہے تھے کہ ہم سے تو اللہ نے اور اس کے رسول نے محض دھوکہ ہی کا وعدہ کر رکھا ہے (جیسا معتب بن قیس اور اس کے ہمراہیوں نے یہ قول اس وقت کہا تھا کہ خندق کھودتے وقت کدال لگنے سے کئی بار آگ کا شرارہ نکلا اور حضور ﷺ نے ہر بار میں ارشاد فرمایا کہ مجھ کو فارس اور روم و شام کے محل اس کی روشنی میں نظر آئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی فتح کا وعدہ فرمایا ہے جب احزاب کے اجتماع کے وقت پریشانی ہوئی تو یہ لوگ کہنے لگے کہ یہ تو حالت ہے اور اس پر فتح روم و فارس کی بشارتیں ہیں یہ محض دھوکہ ہے اور گو وہ اس کو اللہ کا وعدہ نہ سمجھتے تھے نہ آپ کو رسول جانتے تھے پھر یہ کہنا: مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ یا تو محکی عنہ میں نہ تھا صرف حکایت میں ہے اور یا بطور فرض واستہزاء کے ہے) اور (یہ واقعہ اس وقت تھا) جب کہ ان (منافقین) میں سے بعض لوگوں نے (دوسرے حاضرین معرکہ سے) کہا کہ یثرب (یعنی مدینہ) کے لوگو (یہاں) ٹھہرنے کا موقع نہیں (کیونکہ یہاں رہنا موت کے منہ میں جانا ہے) سو (اپنے گھروں کو) لوٹ چلو۔ (یہ قول اوس بن قیطی نے کہا تھا اور بھی کچھ لوگ اس میں شریک تھے) اور بعضے لوگ ان (منافقین) میں نبی (ﷺ) سے (گھر جانے کی) اجازت مانگتے تھے کہتے تھے کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں (صرف عورتیں بچے رہ گئے ہیں دیواریں قابل اطمینان نہیں کبھی چور نہ آگھیں یہ قول ابو عرابہ اور دوسرے بعض بنی حارثہ کا تھا) حالانکہ وہ (ان کے خیال میں) غیر محفوظ نہیں ہیں (یعنی ان کو اندیشہ چوری وغیرہ کا ہرگز نہیں اور نہ جانے سے یہ نیت ہے کہ ان کا انتظام قابل اطمینان کر کے چلے آویں گے) یہ محض بھاگنا ہی چاہتے ہیں اور (ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر مدینہ میں اس کے (سب) اطراف سے ان پر (جب یہ اپنے گھروں میں ہوں) کوئی (لشکر کفار کا) آگھے پھر ان سے فساد (یعنی مسلمانوں سے لڑنے) کی درخواست کی جاوے تو یہ (فورا) اس (فساد) کو منظور کر لیں اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں (یعنی اتنا توقف ہو کہ کوئی ان سے درخواست کرے اور یہ منظور کریں اور اس کے بعد فوراً ہی تیار ہو جاویں اور مسلمانوں کے مقابلہ میں جا پہنچیں اور کچھ بھی گھروں کا خیال نہ کریں کہ ہم تو دوسروں کو لوٹ مار کرنے جاتے ہیں کبھی کوئی ہمارے گھر کو لوٹ لے تو اگر گھروں کی بڑی حفاظت ہے تو اب گھروں میں کیوں نہیں رہے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ اصل میں ان کو مسلمانوں سے عداوت اور کفار سے محبت ہے اس لئے بکثیر سواد سے بھی مسلمانوں کی نصرت پسند نہیں کرتے باقی گھروں کا تو بہانہ ہے) حالانکہ یہی لوگ (اس سے) پہلے خدا سے عہد کر چکے تھے کہ (دشمن کے مقابلہ میں) پیٹھ نہ پھیریں گے (یہ عہد اس وقت کیا تھا جبکہ بدر میں بعض شرکت سے رہ گئے تھے تو بعض منافقین بھی مفت کرم داشتین کے طور پر کہنے لگے کہ افسوس ہم نہ شریک ہوئے ایسا کرتے ویسا کرتے جب وقت آیا تو ساری قلعی کھل گئی) اور اللہ سے جو (اس قسم کا) عہد کیا جاتا ہے اس کی باز پرس ہوگی آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ (تم جو بھاگے بھاگے پھرتے ہو کما قال تعالیٰ: اِنْ يُرِيدُونَ اِلَّا فِرَارًا) تو تم کو بھاگنا کچھ نافع نہیں ہو سکتا اگر تم موت سے یا قتل سے بھاگتے ہو اور اس (بھاگنے کی) حالت میں بجز تھوڑے دنوں کے (کہ وہ بقیہ عمر مقدر ہے) اور زیادہ (حیات سے) متمتع نہیں ہو سکتے (یعنی بھاگ کر عمر نہیں بڑھ سکتی کیونکہ اس کا وقت مقدر ہے اور جب مقدر ہے تو اگر نہ بھاگتے تو بھی وقت سے پہلے مر نہیں سکتے پس نہ قرار بالقاف سے کوئی ضرر اور نہ فرار بالقاف سے کوئی نفع پھر بھاگنا محض بے عقلی اور اس مسئلہ قدر کی تحقیق کے لئے ان سے) یہ بھی فرمادیجئے کہ وہ کون ہے جو تم کو خدا سے بچا سکے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے (مثلاً تم کو ہلاک کرنا چاہے تو کیا تم کو کوئی بچا سکتا ہے جیسا تم فرار کو نافع خیال کرتے ہو) یا وہ کون ہے جو خدا کے فضل کو تم سے روک سکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے (مثلاً زندہ رکھنا چاہے جو کہ رحمت دنیویہ ہے تو کوئی اس کا مانع ہو سکتا ہے جیسا تمہارا خیال ہے کہ ثبات فی المعرکہ کو قاطع حیات سمجھتے ہو) اور (وہ لوگ سن رکھیں کہ) خدا کے سوانہ کوئی اپنا حمایتی پائیں گے (جو نفع پہنچاوے) اور نہ کوئی مددگار (جو ضرر سے بچاوے) اب مسئلہ قدر کے



بعد پھر تشنیع منافقین کی چلی ہے یعنی اللہ تعالیٰ تم میں سے ان لوگوں کو (خوب) جانتا ہے جو (دوسروں کو لڑائی میں جانے سے) مانع ہوتے ہیں اور جو اپنے (نسبی یا وطنی) بھائیوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ (وہاں اپنی جان کیوں دیتے ہو یہ بات ایک شخص نے اپنے حقیقی بھائی سے کہی تھی اور اس وقت یہ کہنے والا گوشت بریاں اور روٹی کھا رہا تھا مسلمان بھائی نے کہا افسوس تو اس جہنم میں اور حضور ﷺ کی تکلیف میں وہ بولا میاں تم بھی یہاں ہی چلے آؤ) اور (ان کی بزدلی اور حرص و بخل کی یہ کیفیت ہے کہ) لڑائی میں بہت ہی کم آتے ہیں (جس میں ذرا نام ہو جاوے یہ تو ان کی بزدلی ہے اور آتے بھی ہیں تو) تمہارے حق میں بخیل لئے (یعنی آنے میں بڑی نیت یہ ہوتی ہے کہ سب غنیمت مسلمانوں کو نڈل جاوے برائے نام شریک ہونے سے استحقاق غنیمت کا دعویٰ تو کسی درجہ میں کر سکیں گے) سو (جب ان کا جہنم اور بخل دونوں امر ثابت ہو گئے تو اس مجموعہ کا اثر یہ ہے کہ) جب (کوئی) خوف (کا موقع) پیش آتا ہے تو ان کو دیکھتے ہو کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھنے لگتے ہیں کہ ان کی آنکھیں چکرائی جاتی ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو (یہ تو جہنم کا اثر ہوا) پھر جب وہ خوف دور ہو جاتا ہے تو تم کو تیز تیز بانوں سے طعنے دیتے ہیں مال (غنیمت) پر حرص لئے ہوئے (یعنی مال غنیمت لینے کے لئے دلخراش باتیں کرتے ہیں کہ کیوں ہم شریک نہ تھے ہماری ہی پشتی سے تم کو یہ فتح میسر نہیں ہوئی یہ اثر بخل و حرص کا ہے۔ یہ تو معاملہ ان کا تم سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا معاملہ یہ ہے کہ) یہ لوگ (پہلے ہی سے) ایمان نہیں لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے تمام اعمال (نیک پہلے ہی سے) بیکار کر رکھے ہیں (آخرت میں کچھ ثواب نہ ملے گا) اور یہ بات اللہ کے نزدیک بالکل آسان ہے (کوئی اس سے مزاحمت نہیں کر سکتا کہ ہم ان اعمال کا صلہ لیں گے اور یہ حالت تو ان کی اجتماع احزاب کے وقت تھی مگر ان کا جہنم یہاں تک بڑھا ہوا ہے کہ احزاب کے چلے جانے کے بعد بھی) ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (ابھی تک) یہ لشکر گئے نہیں اور (غایت جہنم سے ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر (بالفرض) یہ (گئے ہوئے) لشکر (پھر لوٹ کر) آ جاویں تو (پھر تو) یہ لوگ (اپنے لئے) بھی پسند کریں کہ کاش ہم (کہیں) دیہاتیوں میں باہر جا رہیں کہ (وہاں ہی بیٹھے بیٹھے آنے جانے والوں سے) تمہاری خبریں پوچھتے رہیں (اور وہ جگر دوز معرکہ اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں) اور اگر (اتفاق سے کل یا بعض دیہات میں نہ جا سکیں بلکہ) تم ہی میں رہیں تب بھی (اس وقت کی لے دے سن کر بھی کبھی غیرت نہ آوے اور محض نام کرنے کو) کچھ یوں ہی ساڑیں (آگے ثبات فی الحرب میں رسول اللہ ﷺ کے اقتداء و اتباع کا مقتضائے ایمان ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ منافقین کی تعبیر ہو کہ باوجود دعویٰ ایمان اس کے مقتضائے تخلف کیا اور مخلصین کی تعبیر ہو کہ یہ لوگ البتہ مصداق کَانَ يَرْجُوا اللَّهَ..... کے ہیں۔ پس ارشاد فرماتے ہیں کہ) تم لوگوں کے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے جو اللہ سے اور روز آخرت سے ڈرتا ہو اور کثرت سے ذکر الہی کرتا ہو (یعنی مؤمن کامل ہو) یَرْجُوا اللَّهَ میں مبداء و معاد کا اعتقاد آ گیا اور ذکر اللہ میں سب طاعتیں آ گئیں غرض ایسے شخص کے لئے) رسول اللہ (ﷺ) کا ایک عمدہ نمونہ موجود تھا (کہ جب آپ ہی شریک رہے تو آپ سے زیادہ کون پیارا ہے کہ وہ اقتداء نہ کرے اور اپنی جان بجائے پھرے) اور (آگے منافقین کے مقابلہ میں مؤمنین مخلصین کا ذکر ہے کہ) جب ایمانداروں نے ان لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ وہی (موقع) ہے جس کی ہم کو اللہ رسول نے خبر دی تھی (چنانچہ اس آیت بقرہ میں اس کا اشارہ قریب بصراحت ہے: اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ (الی قولہ تعالیٰ) وَزُلْزَلُوا [البقرہ: ۲۱۴] کیونکہ سورہ بقرہ نزول میں سورہ احزاب سے مقدم ہے کذا فی الاقان) اور اللہ رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس (احزاب کے دیکھنے) سے (جو کہ مصدق پیشین گوئی ہے) ان کے ایمان اور طاعت میں ترقی ہو گئی (یہ وصف تو سب مؤمنین میں مشترک ہے اور بعض اوصاف بعض مؤمنین میں خاص بھی ہیں جس کا بیان یہ ہے کہ) ان مؤمنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے (اس تقسیم کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بعض مسلمانوں نے عہد کیا اور سچے نہیں اترے بلکہ یہ تقسیم اس بناء پر ہے کہ بعض نے عہد ہی نہیں کیا تھا اور بلا عہد ہی ثابت قدم رہے۔ ان معاہدین کے ذکر کی تصریح بمقابلہ آیت بالا کے ہے جو منافقین کے حق میں ہے۔ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ..... اور مراد ان معاہدین سے حضرت انس بن النضر اور ان کے رفقاء ہیں۔ یہ حضرات اتفاق سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہونے پائے تھے تو ان کو افسوس ہوا اور عہد کیا کہ اگر آپ کے کوئی جہاد ہو تو اس میں ہماری جان توڑ کوشش دیکھ لی جاوے گی۔ مطلب یہ تھا کہ منہ نہ موڑیں گے گومارے جاویں) پھر ان (معاہدین) میں (دو قسمیں ہو گئیں) بعض تو ان میں وہ ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے (مراد وہ عہد ہے جو مثل نذر کے واجب الایفاء ہے) مطلب یہ کہ شہید ہو چکے اور اخیر دم تک منہ نہیں موڑا۔ چنانچہ حضرت انس مدد میں شہید ہو گئے تھے اسی طرح حضرت مصعب (اور بعضے ان میں) (اس کے ایفاء کے آخری اثر یعنی شہادت کے) مشتاق نہیں (ابھی شہید نہیں ہوئے) اور (اب تک) انہوں نے (اس میں) ذرا (۳) تغیر و تبدل نہیں کیا (یعنی اپنے عزم پر قائم ہیں۔ پس مجموعہ قوم دو قسم ہیں منافق جن کا اوپر بیان ہوا اور مؤمنین پھر مؤمنین دو قسم معاہد اور غیر معاہد اور ثبات دونوں میں مشترک ہے۔ لقولہ تعالیٰ: لَكَثَارَ الْمُؤْمِنُونَ..... پھر معاہد دو قسم شہید اور منتظر شہادت کل چار قسمیں ان آیات میں مذکور ہیں آگے اس غزوہ کی ایک حکمت بیان فرماتے ہیں کہ) یہ واقعہ اس لئے ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ سچے مسلمانوں کو ان کے سچے معاملہ دے اور منافقوں کو چاہے سزا دے یا چاہے ان کو (نفاق سے) توبہ کی توفیق دے (کیونکہ ایسے مصائب اور حوادث میں قلع اور موضع متعین ہو جاتا ہے اور احیاناً ملامت سے بعض مصنعین بھی متاثر ہو کر مخلص ہو





بمعنی ما یقتدی به فانکلام اما جار علی التجرید او یقال ان الخصلة الحسنة هی مما یتاسی به کذبها۔ قوله: قضی نحب النحب النذر یقال قضی فلان نحبہ ای وفی بنذرہ وشاع قضی فلان نحبہ بمعنی مات لان الموت لازم کالنذر وتحتمل الآیة کلا المعنین وقال بعض الاجلة یجوز ان یشترک الالزام الموت شهیداً کذا فی الروح ملخصاً۔ قوله: صیاصیهم جمع صیصة وهی کل ما یمتنع به من قرن الثور والظباء وشوكة الدیک التي فی رجله والمراد به هنا الحصون۔

النَجْوٰ: قوله اذ جاء وکم۔ بدل من اذ قبله وكذا کل اذ بعده۔ قوله تلبثوا بها الضمیر المجرور راجع الی البیوت۔ قوله او اراد بکم رحمة فی الکلام تقدیر هکذا ومن یمنعکم من رحمة الله ان اراد بکم رحمة ویدل علیه قرینة المقام لان العصمة لیس الا من السوء۔ قوله لیجزی عامله مقدر ای وقع ما وقع لیجزی الله۔

البلاغة: قوله بلغت القلوب الحناجر ای فرغت فرغاً عظیماً الا انها تحرکت من موضعها وتوجهت الی الحناجر فالكلام علی المبالغة وقيل القلب عند الغضب یندفع وعند الخوف یجتمع فیتقلص بالحنجرة وقد یفضی الی ان یسد مخرج النفس فلا یقدر المرء ان یتنفس ویموت خوفاً وقيل ان الرية تنتفخ من شدة الفرع والغضب والغم الشدید واذا انفتحت ربت وارتفع القلب بارتفاعها الی راس الحنجرة۔ قوله ارضا لم تطوها معطوف علی ارضهم فلا بد من حمل الایراث علی عموم المجاز یشمل ایراث الماضي والمستقبل۔

القرأۃ: قوله الظنونا فی الروح کتب الظنونا و کذا امثاله من المنسوب المعرف بال کالسبیل والرسولا فی المصحف بالف فی آخره فحذفها ابو عمرو وقفاء وصلا وابن کثیر والکسانی و حفص یحذفونها و صلا خاصة و یثبتها باقی السبعة فی الحالین اهـ۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْن أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝  
وَأَن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَعَّفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝  
وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ثَوَاتُهَا أَجْرًا مَّرْتَيْنِ ۖ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝  
يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ  
مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ  
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝ وَاذْكُرْنَ مَا يُكَلِّفُ فِي بُيُوتِكُنَّ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝

اے نبی آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے کہ تم اگر دنیوی زندگی (کامیابی) اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو کچھ مال و متاع (دنیوی) دے دوں اور تم کے ساتھ رخصت کروں اور تم اللہ تعالیٰ کو چاہتی ہو اور اس کے رسول اور عالم آخرت کو تم میں سے نیک کرداروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے۔ اے نبی کی بیویو جو کوئی تم میں کھلی ہوئی بیہودگی کرے گی اس کو دوہری سزا دی جائے گی اور یہ بات اللہ تعالیٰ کو آسان ہے اور جو کوئی تم میں اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرے گی اور نیک کام کرے گی تو ہم اس کو اس کا ثواب دہرا دیں گے اور ہم نے اس کے لئے ایک عمدہ روزی تیار کر رکھی ہے۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویو تم معمولی عورتوں کی طرح نہیں ہو۔ اگر تم تقویٰ اختیار کرو تو تم (نامحرم مرد سے) بولنے میں (جبکہ بضرورت بولنا پڑے) نزاکت مت کرو (اس سے) ایسے شخص کو (طبعاً) خیال (فاسد پیدا) ہونے لگتا ہے جس کے غلب میں خرابی ہے اور قاعدہ (صفت) کے مطابق کرو اور تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو اور قدیم زمانہ جاہلیت کے دستور کے موافق مت پھر دو اور تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا مانو اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اے گھر والو! تم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو (ہر طرح ظاہر و باطن) پاک صاف رکھے اور تم ان آیات الہیہ کو اور اس حکم (احکام) کو یاد رکھو جس کا تمہارے گھروں میں چار ہوتا ہے بے شک اللہ رازدان ہے پورا خبردار ہے۔

خطاب بازواج مطہرات ﷺ مضمون نبی از نوع پنجم ایذائے نبی ﷺ کہ اخف الانواع است: تَفْسِيرُ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ۝ اے نبی (ﷺ) آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے (تم سے دونوں بات کہی جاتی ہے تاکہ ہمیشہ کے لئے قصہ ایک طرف ہو وہ بات یہ ہے کہ) تم اگر دنیوی زندگی (کامیابی) اور اس کی بہار چاہتی ہو تو آؤ (یعنی لینے کے لئے متوجہ نہ ہو) میں تم کو کچھ (مال و) متاع (دنیوی) دے دوں (یا تو مراد اس سے وہ جوڑا ہے جو مطلقہ مدخولہ کو وقت طلاق کے دینا مستحب ہے یا مراد نان و نفقہ عدت کا ہے یا دونوں کو شامل ہے) اور (متاع دے کر) تم کو خوبی کے ساتھ رخصت کروں (یعنی موافق سنت کے طلاق دے دوں تاکہ جہاں چاہو جا کر دنیا حاصل کرو) اور اگر تم اللہ کو چاہتی ہو اور (مطلب اللہ کو چاہنے کا اس جگہ یہ ہے کہ) اس کے رسول کو (چاہتی ہو یعنی بحالت کذا یہ قناعت علی الکفاف کے رسول کے نکاح میں رہنا چاہتی ہو) اور عالم آخرت (کے درجات عالیہ) کو (چاہتی ہو جو کہ زوجیت رسول پر مرتب ہونے والے ہیں) تو (یہ تمہاری نیک کرداری ہے اور) تم میں سے نیک کرداروں کے لئے اللہ تعالیٰ نے (آخرت میں) اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے (یعنی وہ ثواب جو مخصوص ہے زوجات نبی کے لئے کہ اور نیک بیویوں کے اجر سے وہ عظیم ہے اور جس سے زوجیت نبی کو اختیار نہ کرنے کی صورت میں حرمان ہوگا کو عموم دلائل سے مطلق ایمان و اعمال صالحہ کے ثمرات اس صورت میں بھی حاصل ہوں گے یہاں تک تو مضمون تخیر کا ہے جس میں حضور ﷺ کی طرف سے ازواج کو خطاب ہوگا۔ آگے حق تعالیٰ ان کو خود خطاب کر کے وہ احکام فرماتے ہیں جو بصورت اختیار زوجیت واجب الاہتمام ہوں گے۔ پس ارشاد ہے کہ) اے نبی کی بیویو! جو کوئی تم میں کھلی ہوئی بے ہودگی کرے گی (مراد اس سے وہ معاملہ ہے جس سے رسول اللہ ﷺ تنگ اور پریشان ہوں تو) اس کو (اس پر آخرت میں) دوہری سزا دی جاوے گی (یعنی دوسرے شخص کو اس عمل پر جتنی سزا ملتی اس سے دوہری سزا ہوگی) اور یہ بات اللہ کو (بالکل) آسان ہے (یہ نہیں کہ حکام دنیوی کی طرح احیاناً سزا بڑھانے سے کسی کی عظمت اس کو مانع ہو جاوے اور اس سزا کے بڑھنے کی علت ابھی



تضعیف اجر کی تقریر میں آتی ہے) اور جو کوئی تم میں اللہ کی اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گی (یعنی جن امور کو اللہ تعالیٰ نے واجب فرمایا ہے ان کو ادا کرے گی اور خود رسول اللہ ﷺ کے زوج ہونے کے جو حقوق اطاعت وغیرہ واجب ہیں وہ ادا کرے گی کیونکہ حیثیت رسالت کے حقوق قنوت اللہ میں داخل ہو گئے) اور (امور غیر واجبہ میں سے جو) نیک کام (ہیں ان کو) کرے گی تو ہم اس کو اس کا ثواب (بھی) دو ہر ادیس گے اور ہم نے اسکے لئے (علاوہ اجر مضاعف موعود کے) ایک (خاص) عمدہ روزی (جو جنت میں ازواج نبی ﷺ کے لئے مخصوص ہے اور جو صلہ عمل سے زائد ہے) تیار کر رکھی ہے (علت اس تضعیف اجر اور اسی طرح تضعیف وزر کی جو اس کے قبل ارشاد ہے شرف زوجیت نبی ہے جس پر یسساء النبی دال ہے کیونکہ اہل خصوصیت کا عصیان بھی اوروں کے عصیان سے اشد ہوتا ہے اسی طرح ان کی طاعت بھی اوروں کی طاعت سے زیادہ مقبول ہوتی ہے۔ کس وعدہ و وعید دونوں میں وہ دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں اور خصوصاً مقام کلام میں یہ کہنا ممکن ہے کہ حضرات امہات المؤمنین سے خدمت و اطاعت کا صدور حضور ﷺ کے قلب کو راحت افزا زیادہ ہوگا اور اسی طرح اس کے خلاف کا صدور آپ کے لئے کلفت افزا زیادہ ہوگا۔ پس آپ کی راحت رسانی موجب اجر تھی۔ زیادہ راحت رسانی موجب زیادتی اجر ہوگئی علیٰ ہذا اس کی ضد میں سمجھنا چاہئے یہاں تک ازواج سے آپ کے حقوق کے متعلق خطاب تھا آگے عام احکام کے متعلق زیادہ اہتمام کے لئے خطاب ہے کہ) اے نبی کی بیویو! محض اس بات پر مت پھول جانا کہ ہم نبی کی بیویاں ہیں اور اس لئے عام عورتوں سے ممتاز ہیں یہ نسبت اور شرف ہمارے لئے بس ہے سو یہ وسوسہ مت کرنا یہ بات صحیح ہے کہ تم معمولی عورتوں کی طرح نہیں ہو (بے شک ان سے ممتاز ہو مگر مطلقاً نہیں بلکہ اس کے ساتھ ایک شرط بھی ہے وہ یہ کہ) اگر تم تقویٰ اختیار کرو (تب تو واقعی اس نسبت کے سبب تم کو اوروں سے شرف ہے حتیٰ کہ ثواب مضاعف ملے گا اور اگر یہ شرط تحقق نہیں تو یہی نسبت بالعکس تضاعف وزر کا سبب بن جاوے گی۔ جب یہ بات ہے کہ نری نسبت بلا تقویٰ ہیچ ہے) تو (تم کو احکام شرعیہ کی پوری پابندی کرنا چاہئے عموماً اور ان احکام مذکورہ آیت آئندہ کی خصوصاً اور وہ احکام یہ ہیں کہ) تم (نامحرم مرد سے) بولنے میں (جب کہ ضرورت بولنا پڑے) نزاکت مت کرو (اس کا یہ مطلب نہیں کہ قصد انزاکت مت کرو کیونکہ اس کا برا ہونا تو بدیہی ہے۔ دوسرے مخاطب یعنی ازواج مطہرات میں اس کا احتمال نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جیسے عورتوں کے کلام کا فطری انداز ہوتا ہے کہ کلام میں نرمی ہوتی ہے سادہ مزاجی سے اس انداز کو مت برتو) کہ (اس سے) ایسے شخص کو (طبعاً) خیال (فاسد پیدا) ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں خرابی (اور بدی) ہے (بلکہ ایسے موقع پر کلف اور اہتمام سے اس فطری انداز کو بدل کر گفتگو کرو) اور قاعدہ (عفت) کے موافق بات کہو (یعنی ایسے انداز سے جس میں خشکی، در روکھا پن ہو کہ یہ حافظ عفت ہے اور یہ بد اخلاقی نہیں ہے۔ بد اخلاقی وہ ہے جس سے کسی کے قلب کو تالم و تاذی ہو تو سد باب طمع فاسد سے ایلام لازم نہیں آتا اس میں تو بولنے کے متعلق حکم فرمایا) اور (آگے پردہ کے متعلق ارشاد ہے اور امر مشترک دونوں میں حفظ عفت ہے یعنی) تم اپنے گھروں میں قرار سے رہو (مراد اس سے یہ ہے کہ محض کپڑا اوڑھ لپیٹ کر پردہ کر لینے پر کفایت مت کرو بلکہ پردہ اس طریقے سے کرو کہ بدن مع لباس نظر نہ آوے جیسا آج کل شرفاء میں پردہ کا طریقہ متعارف ہے کہ عورتیں گھروں ہی سے نہیں نکلتیں البتہ مواقع ضرورت دوسری دلیل سے مستثنیٰ ہیں) اور (آگے اسی حکم کی تاکید کے لئے ارشاد ہے کہ) قدیم زمانہ جہالت کے دستور کے موافق مت پھرو (جس میں بے پردگی رائج تھی گو بلا فحش ہی کیوں نہ ہو اور قدیم جاہلیت سے مراد وہ جاہلیت ہے جو اسلام سے پہلے تھی اور اس کے مقابلہ میں ایک مابعد کی جاہلیت ہے کہ بعد تعلیم و تبلیغ احکام اسلام کے ان پر عمل نہ کیا جاوے۔ پس جو تہرج بعد اسلام ہوگا وہ جاہلیت آخری ہے اس لئے تشبیہ میں تخصیص جاہلیت اولیٰ کی ظاہر ہے کیونکہ مشبہ و مشبہ بہ کا تقابیر ضروری ہے۔ مطلب یہ کہ جاہلیت آخری حادث کر کے جاہلیت اولیٰ کا اقتداء نہ کرو جس کے مٹانے کو اسلام آیا ہے یہاں تک احکام متعلقہ عفت کے تھے) اور (آگے دوسرے شرائع کا ارشاد ہے کہ) تم نمازوں کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ (اگر نصاب کی مالک ہو) دیا کرو (کہ دونوں اعظم شعائر سے ہیں اس لئے ان کی تخصیص کی گئی) اور (جتنے بھی احکام ہیں اور تم کو معلوم ہیں سب میں) اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا مانو (اور ہم نے جو تم کو ان احکام کے اس التزام اور اہتمام کا مکلف فرمایا ہے تو تمہارا ہی نفع ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ کو (ان احکام کے بتانے سے شریعاً) یہ منظور ہے کہ اے (پیغمبر کے) گھر والو تم سے (معصیت و نافرمانی کی) آلودگی کو دور رکھو اور تم کو (ظاہراً و باطناً عقیدۃ و عملاً و خلقاً بالکل) پاک صاف رکھے (کیونکہ علم بالا احکام کے سبب مخالفت سے جو کہ موجب رجس اور مانع تطہیر ہے بچنا ممکن ہے) اور (چونکہ ان احکام پر عمل واجب ہے اور عمل موقوف ہے احکام کے جاننے اور ان کے یاد رکھنے پر اس لئے) تم ان آیات الہیہ (یعنی قرآن) کو اور اس علم (احکام) کو یاد رکھو جس کا تمہارے گھروں میں چرچا سنا رہتا ہے (اور یہ بھی پیش نظر رکھو کہ) بے شک اللہ تعالیٰ راز داں ہے (کہ اعمال قلوب کو بھی جانتا ہے اور) پورا خبردار ہے (کہ پوشیدہ اعمال کو بھی جانتا ہے اس لئے ظاہراً و باطناً سر و علانیۃ امتثال اوامر و اجتناب نواہی کا اہتمام واجب ہے۔ فائدہ اولیٰ: اَسْوِ خَلْقًا سَمِیْحًا جَمِیْلًا کے ترجمہ میں طلاق سنت سے مراد طلاق غیر بدی ہے خواہ طریق تعلیق سے بدی ہو جیسے جنس میں سب کے نزدیک یا تمین طلاق دفعۃً دینا حنفیہ کے نزدیک خواہ دوسرے عارض سے بدی ہو مثلاً مطلقہ کو کسی قسم کا ضرر پہنچنا۔

فائدہ ثانیہ: اُمْتِغَاكُنَّ کے ترجمہ میں جو جوڑا لکھا ہے اس کے مسائل ضروری سورہ بقرہ آیت: وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ [البقرة: ۲۴۱] کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔

فائدہ ثالثہ: اُسْرَحُكُنَّ کا جزاء اِنْ كُنْتُمْ تُرَدُّنَ الْحَيَوةَ ..... میں واقع ہونا ظاہر دلیل ہے کہ ایسی عورت کو جو کہ زینت دنیا کے لئے طلاق اختیار کرتی دوسری جگہ نکاح جائز ہوتا کیونکہ حصول دنیا اگر بلا واسطہ دوسرے نکاح کے مراد ہو تو وہ تو بقاءے زوجیت نبویہ کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ یا پھر تسريح کی کیا ضرورت تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مراد اس سے وہی ہے جو بطریق دوسرے نکاح کے ہو۔ صاحب روح نے یہ مسئلہ امام سے نقل کیا ہے۔

فائدہ اربعہ: اَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ مِنْ جَوْكِهِنَّ من ہے اگر تبیین کے لئے ہو تب تو کوئی اشکال ہی نہیں اور اگر تعبیض کے لئے ہو جس سے شبہ بعض کے غیر محسنہ ہونے کا واقع ہوتا ہے اس کی دو توجیہ ممکن ہیں۔ ایک یہ کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک عورت عامریہ حمیرہ نے اس تخمیر کے بعد آپ کی زوجیت میں رہنا نہیں چاہا اور وہ فی الروح عن ابن سعد۔ اس تعبیض سے اس کا مستثنیٰ کرنا مقصود ہے اور اگر یہ روایت ثابت نہ ہو تو دوسری توجیہ یہ ہے کہ گو سب محسنات تھیں مگر وقت تخمیر قبل اختیار اس کا ظہور تو نہ تھا۔ پس ظاہر حال سے ہر ایک میں دونوں احتمال تھے۔ پس یہ تعبیض بطور معنی تعلیقی کے ہے۔ یعنی مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُنَّ اور یہی معنی ہیں اس قول کے کہ مطلق بعض کا تحقق کا ہے ضمن کل میں ہوتا ہے اور کا ہے بضمن بعض مقابل للکل کے۔

فائدہ خامسہ: صاحب روح نے امام رازی سے ایک اور مسئلہ بھی نقل کیا ہے کہ جو اس تخمیر کے بعد اللہ و رسول کو اختیار کر لے اس کو پھر طلاق دینا رسول اللہ ﷺ کے لئے جائز نہیں معلوم ہوتا ورنہ تخمیر اور اختیار غیر مثر ہے لیکن احقر کے نزدیک یہ استنباط محض ضعیف ہے عارض اختیار دنیا سے مستحق طلاق نہ ہونا اس کو مستلزم نہیں کہ اور کسی عارض سے بھی اس کو طلاق نہ دیا جاوے۔ پس بعض روایات میں جو حضرت سودہ و حضرت حفصہ کو طلاق دینے کا ارادہ یا ایک رجعی طلاق دینا آیا ہے۔ اگر وہ بعد اس آیت کے ہو تب بھی کچھ اشکال نہیں۔

فائدہ سادسہ: جب یہ آیت تخمیر نازل ہوئی آپ نے اپنی بیبیوں کو پڑھ کر سنائی۔ آپ کی جنو بیبیاں مشہور ہیں حضرت عائشہ حفصہ ام حبیبہ سودہ ام سلمہ۔ یہ پانچوں قریش سے ہیں۔ صفیہ خیر یہ میمونہ ہلالیہ زینت اسدیہ جو یہ یہ مصطفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔ ان سب نے آپ کی زوجیت میں رہنا قبول کیا اور دنیا کی طرف التفات نہیں فرمایا۔

فائدہ سابعہ: اس میں یہ کلام ہوا ہے کہ آیا تخمیر تفویض طلاق تھی اور اختیار کر لینا ایقاع طلاق ہو جاتا اور آپ کی تطلق کی حاجت نہ ہوتی یا یہ تخمیر رائے کا دریافت کرنا تھا اور اختیار رائے کا اظہار تھا اور اختیار کے بعد تطلق کی حاجت ہوتی لیکن آیت کا دونوں طرز پر انطباق ہو سکتا ہے۔

فائدہ ثامنہ: مسئلہ لفظ اختاری جو کہ کنایات طلاق سے ہے اگر زوجہ کو کہہ دے تو محض اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی اگر وہ کچھ جواب نہ دے یا جواب میں کہہ دے اختوتک البتہ اگر اختوت نفسی کہہ لے تو واقع ہو جاتی ہے۔ تفصیل اس کی کتب فقہ میں ہے۔

فائدہ تسعہ: ظاہر اس نص سے حضور ﷺ پر واجب تھا کہ ازواج کو تخمیر دیں اور یہ بھی ظاہر واجب معلوم ہوتا ہے کہ مختارہ ملکہ نیا کو طلاق دے دیں۔ اس کو بھی صاحب روح نے امام سے نقل کیا ہے لیکن یہ حکم چونکہ عام نہیں اس لئے دوسروں کے لئے صرف مستحب ہے کہ بے شرع عورت سے اس طرح کہہ لیں اور اسی طرح کر لیں اور فقہاء نے تصریح کی ہے کہ لا یجب تطلیق الفاجرة۔

فائدہ عاشرہ: فاحشہ کی تفسیر بیہقی نے مقاتل سے نقل کی ہے: انها العصیان للنبی ﷺ اور طلب مزید سے ضیق قلب مبارک ہو اسی میں داخل ہے۔ اس کے لئے دو دلیل اس کی اور ہیں۔ اول اس کو مُہَيِّئَاتُ فرمایا اور معنی متعارف مبینہ کا مصداق نہیں الا بتجاوز دوسرے مقابلہ میں وَمَنْ يَقْنُتْ ..... فرمایا۔ معلوم ہوا کہ اس سے مراد عدم قنوت ہے اور معنی متعارف کا ازواج انبیاء میں متحمل نہ ہونا سورہ نور آیت الطَّاهِرَاتُ ..... کی تفسیر میں گزر چکا۔

فائدہ حادیہ عشر: عذاب کو تو صرف فاحشہ مبینہ پر کہ ایک عمل ہے مرتب فرمایا اور اجر مرتین کو مجموعہ قنوت و عمل صالح پر کہ مجموعہ شرائع ہے۔ وجہ اس کی ظاہر ہے کہ مقبولیت تامہ کے لئے اتیان بالجمع ضروری ہے اور عقوبت کے لئے اخلاص بالبعض بھی بس ہے۔

فائدہ ثانیہ عشر: تضاعف عذاب و تضاعف ثواب کی وجہ ثنائے تقریر ترجمہ میں مبین ہو چکی۔

فائدہ ثالثہ عشر: تضاعف عذاب سے شبہ تعارض: مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا [الانعام: ۱۶۰] کا نہ کیا جاوے کیونکہ حالت کذا یہ خصوصیت کا مقتضی شدت عقوبت ہونا عین مماثلت ہے درمیان عمل و عقوبت کے۔ پس یہاں خود مضاعفت ہی مماثلت ہے۔

فائدہ رابعہ عشر: اِنْ اَتَقَيْنَتْ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ متقی نہ تھیں بلکہ مقصود اس سے محض تعلیق ہے انضیلت علی النساء کی اتقاء پر تا کہ مدار ہونا تقویٰ کا ظاہر ہو جاوے۔ کو واقع میں مقدم و تالی دونوں متحقق ہوں۔ دوسری توجیہ یہ بھی موافق محاورہ کے ہے کہ اَتَقَيْنَتْ کے معنی دمتن علی التقویٰ ہوں۔ یعنی اگر متقی رہو جیسے



اب متقی ہوتے اوروں سے افضل رہوگی۔

فائدہ خامس عشر: لَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ باعتبار مقولہ کے گویا برا مطلق ہے مگر مقصود تخصیص ہے مکالمہ اجانب کے ساتھ۔

فائدہ سادس عشر: لَا تَخْضَعْنَ اور قَرْنِ اور لَا تَبْجُنَ باعتبار عبارت خطاب کے کہ مخاطب حضرات ازواج مطہرات ہیں گویا برا خاص ہیں مگر دلالت خطاب کے اعتبار سے مقصود صون عفت ہے جو سب سے مطلوب ہے یہ احکام عام ہیں سب عورتوں کے لئے جیسا کہ مقاتل نے: ثم عمت نساء المؤمنین فی النبرج میں کہا ہے رواہ فی الدرر بلکہ تامل سے معلوم ہوتا ہے کہ اور عورتوں کے لئے یہ احکام بدرجہ اولیٰ ہیں کیونکہ علت ان احکام کی سد ذرائع فساد ہے جیسا: یُطْمَعُ اس پر دال ہے اور ظاہر ہے کہ دوسری عورتیں سد ذرائع کی زیادہ محتاج ہیں و نیز قَرْنِ کے مقابل یعنی عدم قرار کو تشبیہ دینا امر جاہلیت سے خود عدم قرار کی ذم کے لئے کافی ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا امر مذموم دوسری عورتوں کے لئے بھی مشروع نہیں ہو سکتا۔ نیز حدیثوں میں اس قسم کے مضامین المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشیطن و نحو ذلك وارد ہیں جو دلالت علی المطلوب کے لئے وافی ہیں۔ پس عام ہونا ان احکام کا ثابت ہو گیا۔ رہی تخصیص فی الذکر اس کی یہ وجہ ہے کہ یہاں وعظ امہات المؤمنین کو ہے۔ اس لئے ضما میں وہی مخاطب ہیں مگر تخصیص فی الذکر سے تخصیص فی الحکم لازم نہیں اور اگر لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ سے شبہ تخصیص کا پڑے تو اس کے معنی جو لکھے گئے ہیں اس سے اس شبہ کی اصلاً گنجائش نہیں اور اگر بعض علماء کے اس قول سے کہ حجاب صرف ازواج مطہرات کے لئے یہ حجاب واجب لغیرہ ہے کہ سد ذرائع اس کی علت ہے اور یہی وجہ ہے کہ لَا تَخْضَعْنَ اور لَا تَبْجُنَ کو کسی نے خاص نہیں کہا۔ پس قَرْنِ کہ محفوف بین الامرین ہے۔ وہ کیوں خاص ہوگا اور تفصیل و تحقیق اس مضمون کی احقر کے رسالہ القول الصواب میں مشیع ہے۔

فائدہ سابع عشر: قَرْنِ کی توضیح ترجمہ میں جو مواقع ضرورت کو مستثنیٰ کہا ہے اس کی دلیل قویٰ یہ حدیث ہے: قد اذن لکن ان تخرجن لحاجتک (رواہ مسلم) اور دلیل فعلی خود جناب رسول اللہ ﷺ کا سفر اور حج میں ازواج کو لے جانا ہے۔ اب بعض اہل بدعت کا اعتراض حضرت عائشہؓ جنگ جمل کے متعلق نفس خروج میں محض لاشیٰ ہے خصوصاً جبکہ وہ خاص اسی کام کے لئے نکلی بھی نہ تھیں بلکہ وہ مکہ حج کو گئی ہوئی تھیں۔

فائدہ ثامنہ عشر: یُؤْتِکُنَّ میں اضافت ملک اور سکنی دونوں کی ہو سکتی ہے۔ صورت اولیٰ میں یہ کہا جاوے گا کہ حضور ﷺ نے اپنی حیات میں ان کو مالک کر دیا ہو کیونکہ میراث کا تو احتمال ہے ہی نہیں اور صورت ثانیہ میں اس کا سکنی کے بعد وفات نبوی ﷺ کے مالکانہ نہ ہوگا بلکہ جس طرح اہل حاجت اوقاف سے متفع ہوتے ہیں۔ ہاں دونوں احتمالوں میں سے ایک کی تعیین محتاج دلیل مستقل ہے۔ قرآن کا انطباق دونوں پر ممکن ہے۔

فائدہ ناسعہ عشر: اس مقام پر جو لفظ اہل بیت آیت تطہیر میں آیا ہے۔ سیاق و سباق کے دیکھنے سے بالیقین اس کا مصداق ازواج مطہرات ہیں چنانچہ ابن عباسؓ کا قول اس آیت تطہیر میں ہے۔ نزلت فی نساء النبی ﷺ خاصۃ اور عکرمہ کا قول ہے من شاء باہلته انہا نزلت فی ازواج النبی ﷺ۔ اور یہ بھی عکرمہ نے کہا: لیس بالذی تذهبون الیہ انما هو نساء النبی ﷺ هذا کله فی الدر المنثور پس اس میں تو کوئی شبہ نہیں اور عنکم میں ضمیر مذکر یا تو باعتبار حضور ﷺ کے معنی برتغلیب ہے و یا باعتبار لفظ اہل کے ہے جیسا قال لاهلہ امکنوا اب رہا حضرات اہل عباس کا مصداق ہونا جیسا حدیث میں ہے کہ آپ نے ان حضرات کو مکمل میں لپیٹ کر فرمایا: اللہم هؤلاء اہل بیتی فاذهب عنهم الرجس وطہر تطہیراً یا ازواج مطہرات ﷺ کا مصداق نہ ہونا جیسا ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سلمہؓ نے بھی مکمل میں آنا چاہا تو آپ نے فرمایا: انک علی خیر اور ان کو داخل نہیں کیا اھ۔ سو اس میں محقق بات یہ ہے کہ آیت اور حدیث میں اہل بیت کا مفہوم متحد نہیں بلکہ حدیث میں تو عترت مراد ہے اور آیت میں یا تو عام مراد ہے جس کی ایک نوع تو آیت ہی کی مدلول ہے اور دوسری نوع کا مدلول ہونا آپ نے اپنے اس فعل سے ظاہر فرمادیا اور حضرت ام سلمہؓ کا داخل نہ کرنا اس لئے ہوگا کہ تمہارا تو مدلول آیت ہونا ظاہر ہی ہے جن کا کُفٰی ہے ان کو ظاہر کرتا ہوں۔ پھر تم کو اس کا اہتمام کیا ضرور اور خیر سے یہی مدلولیت مراد ہوگی اور یا آیت میں صرف حضرات ازواج مراد ہیں۔ اس صورت میں عباس داخل فرماتا اور آیت پڑھنا یا آیت کے مناسب الفاظ سے دعاء کرنا بطور علم کے اعتبار ہوگا جیسا حضور ﷺ نے خیر میں آیت: فَسَاءَ صَبَابُ الْمُنْذِرِينَ (الصفۃ: ۱۷۷) پڑھ دی تھی جس کا نزول مشرکین کے حق میں ہے اور جیسا شاہ ولی اللہ نے مسئلہ قدر میں آپ کا آیت: فاما من اعطی کا پڑھ دینا اسی پر محمول کیا ہے کذا فی الفوز الکبیر۔ پس مطلب یہ ہوگا کہ اے اللہ ایک نوع اہل بیت کی یہ بھی ہے ان کے لئے بھی میں دعا کرتا ہوں اور دعا میں اذہاب رجس اور تطہیر سے تطہیر تکوینی مراد ہونا یہ اور زیادہ مؤید ہے اس دعوے کا کہ یہ ادخال بطور علم اعتبار کے ہے کیونکہ آیت میں تطہیر تشریحی مراد ہے اور حدیث میں وہ مراد نہیں ورنہ اس دعاء کے کوئی معنی محصل نہ ہوں گے اور اس صورت میں انک علی خیر سے یہ مقصود ہونا کہ تم اہل بیت سے نہیں ہو اصلاً نخل اشکال نہیں یعنی اس نوع سے نہیں ہو جو اس وقت مراد ہے اور یہی مطلب ہے حضرت زید بن ارقم کے ارشاد کا کہ اہل بیت وہ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے یعنی عترت جب ان سے اہل بیت کے معنی پوچھے گئے رواہ مسلم۔ پس قرینہ سوال سے انہوں نے یہ معنی فرمائے باقی نہ ان سے آیت کی تفسیر پوچھی گئی اور نہ انہوں نے آیت کے متعلق یہ ارشاد





بالحجاب لأنه كان ممكناً مع الحجاب الذي يكون في حالة الضرورة فافهم ٣-

اللَّحَابِ: قوله تبرج ظهور ۳۔

البَلَاغَةُ: قوله ليذهب الخ في المدارك استعار للذنوب الرجس و للتقوى الطهر لان عرض المقترف للمقبحات يتلوث بها كما يتلوث به بدنه بالارجاس واما المحسنات فالعرض منها نقي كالغواب اه قلت وبه علم وجه الجمع بينهما ٣٢-

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَفِظِينَ وَالْحَفِظَاتِ وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذِّكْرُ أَكْثَرُ ۚ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں اور فرمانبرداری کرنے والے مرد اور فرمانبرداری کرنے والی عورتیں اور استعجاز مرد اور استعجاز عورتیں اور صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں اور خشوع کرنے والا مرد اور خشوع کرنے والی عورتیں اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے مرد اور حفاظت کرنے والی عورتیں اور بکثرت اللہ کو یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔ ﴿

تَفْسِيْرُ لِحَط: اوپر اوامر و نواہی میں اصل روئے سخن حضرات ازواجِ مطہرات کی طرف تھا اور ان کے لئے اعمالِ صالحہ پر بشارتِ اجر و ثواب و تطہیر و اذہابِ رجس کی تھی آگے تعیمِ رحمت و شریعت کے اظہار کے لئے عام مؤمنین و مؤمنات کو اعمالِ صالحہ پر اسی فضل کی بشارت دیتے ہیں۔ چنانچہ مغفرت اور اذہابِ رجس متقارب المعنی ہیں اور اجرِ عظیم اور اجرِ مرتین متناسب الالفاظ بھی ہیں چنانچہ بعض اسبابِ نزول اس تقریر پر ربط کے مؤید بھی ہیں۔ جیسا درمنثور میں قنادہ سے ہے کہ بعض یہ بیاں ازواجِ مطہرات کے پاس جا کر کہنے لگیں کہ تمہارا تو قرآن میں ذکر آیا ہمارا نہیں، یعنی اس موقع پر نہیں آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور بعض روایات میں جو ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے تمنا کی تھی کہ ہمارا بھی ذکر قرآن میں آتا اور اس پر یہ آیت نازل ہوئی کذافی الدرر ایضاً تو اس میں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اوپر کی آیات میں تو ان کا ذکر آچکا تھا شاید تمنا اس کی ہوگی کہ تشریعِ عام کے طور پر عورتوں کا بھی ذکر آوے اور مردوں کا ذکر ملا دینے میں اشارہ ہے جواب کی طرف کہ استقلالاً ذکر آنے کی اس لئے ضرورت نہیں کہ شرائعِ مردوں اور عورتوں میں مشترک ہیں پھر مرد و متبوع ہوتے ہیں ان کا خطاب کافی ہے۔

تبشیر عام جمیع اہل اسلام بر امتثال احکام: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الہی قولہ تعالیٰ) اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَّ اَحْبَدًا عَظِيمًا ۝ بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور ایمان لانے والی عورتیں (پس اس تفسیر پر اسلام سے مراد اعمال نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہا ہوئے اور ایمان سے مراد عقائد ہوئے۔ جیسا صحیحین میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے پوچھنے پر حضور ﷺ کا یہی جواب دینا مروی ہے) اور فرمانبرداری کرنے والے مرد اور فرمانبرداری کرنے والی عورتیں (اس میں اشارہ ہے کہ اعمال و عقائد ان کے محض براہ النقیاد ہیں ان میں کچھ پس و پیش یا کراہت نہیں ہے) اور راست باز مرد اور راست باز عورتیں (اس میں صدق فی القول و فی العمل و فی البیعت و فی الایمان سب آگیا، یعنی نہ وہ کاذب فی الکلام ہیں نہ عمل میں کم ہمت اور ست ہیں نہ نیت میں ریا کار ہیں اور نہ منافق ہیں) اور صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں (اس میں سب اقسام صبر کے آگئے۔ صبر طاعات پر اور صبر معاصی سے اور صبر مصائب پر) اور خشوع (خضوع) کرنے والے مرد اور خشوع (خضوع) کرنے والی عورتیں (اس میں تواضع جو ضد تکبر کی ہے وہ بھی داخل ہے اور نماز اور عبادات میں توجہ قلب اور جوارح سے بھی داخل ہے) اور خیرات کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں (اس میں زکوٰۃ اور صدقات ناقضہ سب داخل ہیں) اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں (اس میں بھی روزہ فرض اور نفل سب آگیا) اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرنے والے مرد اور حفاظت کرنے والی عورتیں اور بکثرت خدا کی یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں (یعنی جواز کار مفروضہ کے علاوہ اذکار نافلہ کو بھی ادا کرتے ہیں) ان سب کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لهم فيه تغليب ولعل الاكتفاء بضمير المذكر اشارة الى ان الذكور هم الاصول ومن ثم لم يصرح بذكر النساء في الاكثر ۳-

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ  
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ۝ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ  
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ  
تَخْشَاهُ ۖ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا  
مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ ۖ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا  
مِنْ قَبْلُ ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۝ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا  
إِلَّا اللَّهَ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۖ  
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝

۱۷

اور کسی ایماندار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں ہے جب کہ اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام کا حکم دے دیں کہ (پھر) ان کو ان (مؤمنین) کے اس کام میں کوئی اختیار (باقی) رہے اور جو شخص اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح کفر اسی میں پڑا۔ اور جب آپ اس شخص سے فرما رہے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے بھی انعام کیا اور آپ نے بھی انعام کیا کہ اپنی بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دے اور اللہ سے ڈر اور آپ اپنے دل میں وہ (بات بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ آخر میں ظاہر کرنے والا تھا اور آپ لوگوں (کے طعن سے) اندیشہ کرتے تھے اور ڈرتا تو آپ کو اللہ ہی سے زیادہ سزاوار ہے۔ پھر جب زید کا اس سے جی بھر گیا۔ ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے (نکاح کے) بارے میں کچھ شک نہ رہے۔ جب وہ (منہ بولے) ان سے اپنا جی بھر چکیں اور اللہ کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی اور ان پیغمبر کیلئے جو بات (نکونیا یا تشریحا) اللہ تعالیٰ نے مقرر کر دی۔ اس میں ان کوئی الزام نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان (پیغمبروں) کے حق میں (بھی) یہی معمول کر رکھا ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں اور اللہ کا حکم تجویز کیا ہوا (پہلے سے) ہوتا ہے۔ یہ سب (پیغمبران گزشتہ) ایسے تھے کہ اللہ کے احکام پہنچایا کرتے تھے اور (اس باب میں) اللہ ہی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہ ڈرتے تھے اور اللہ حساب لینے کے لئے کافی ہے۔ محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں۔ لیکن اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں پر ختم ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ زَيْدُ: اوپر چند جگہ بیان ہوا ہے کہ اعظم مقاصد سورت آپ کی تعظیم و اجلال و اطاعت کا اہتمام اور آپ کو ایذا دینے کی تحریم ہے اور دونوں کے بعض بعض انواع اوپر آچکے ہیں جن میں نوع دوم ایذا کی تمہید میں حضرت زید کا قصہ بھی لکھا گیا ہے۔ آگے اسی قصہ کے متعلق دو مضمون ہیں ایک نوع سوم آپ کی تعظیم حق کی اور ایک تفصیل نوع دوم ایذا کی جو اوپر اجمالاً آئی تھی۔ سبب نزول مضمون اول کا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان حضرت زید کا نکاح اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب سے کرنا چاہا چونکہ حضرت زید عام میں غلام مشہور ہو چکے تھے حضرت زینب نے اور ان کے بھائی حضرت عبداللہ بن جحش نے اس نکاح کی منظوری سے عذر کیا۔ اس پر مضمون اول کی آیت نازل ہوئی: وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ..... اور مضمون ثانی کا سبب نزول یہ ہے کہ جب آیت اولیٰ کے نزول پر نکاح منظور کر لیا گیا اتفاق سے باہم مزاجوں میں توافق نہ ہوا حضرت زید نے طلاق دینا چاہی اور حضور ﷺ سے مشورہ کیا آپ نے فہمائش کی کہ طلاق مت دو مگر جب کسی طرح موافقت نہ ہوئی آخر پھر طلاق کا عزم ظاہر کیا اس وقت آپ کو وحی سے معلوم ہوا کہ زید ضرور طلاق دیں گے اور زینب کا نکاح آپ سے ہوگا۔ اور وہ فی الروح بروایۃ الحکیم الترمذی وغیرہ من الامام زین العابدین علی بن الحسین اور اس وقت مصلحت بھی یہی تھی کیونکہ اول تو یہ نکاح خلاف مرضی ہونے سے موجب رنج طبعی ہوا تھا پھر اس پر طلاق دینا اور زیادہ موجب کلفت و دل شکنی تھا۔ اس دل شکنی کا تاثر کہ جس سے حضرت زینب کی اشک شونی ہو سکتی تھی اس سے بہتر اور کوئی نہ تھا کہ حضور ان سے نکاح کر کے انکی دلجوئی اور قدر افزائی فرما دیں مگر ساتھ ہی خیال تھا طعن عوام کا مگر حکم الہی سے نکاح ہوا جس میں علاوہ مصلحت مذکورہ خاصہ کے مصلحت شرعیہ عامہ یہ تھی کہ متبنی کی زوجہ سے نکاح کی حلت فعل رسول اللہ سے بھی ثابت ہو جاوے کما قال تعالیٰ: لَئِنْ لَا يَكُونُ..... کہ تشریع قولی کے ساتھ تشریع فعلی کا انضمام زیادہ مؤکد و مقوی حکم و رافع و ساو و شکوک ہے پس پچھلی آیتیں اس کے متعلق نازل ہوئیں۔



نوع سوم جلالت شان رسولؐ بیاں وجوب اطاعت حضرت ایشاؓ و تفصیل جواب نوع دوم ایذا کہ طعن بود بر نکاح زینبؓ بیعت:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَعْصِيَا مِنْهُمَا شَيْئًا ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا اور کسی ایماندار مرد اور کسی ایمان دار عورت کو گنجائش نہیں جبکہ اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا (گو وہ دنیا ہی کی بات کیوں نہ ہو وجوباً) حکم دے دیں کہ (پھر) ان (مؤمنین) کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار (باقی) رہے (یعنی اس اختیار کی گنجائش نہیں رہتی کہ خواہ کریں یا نہ کریں بلکہ عمل ہی کرنا واجب ہوتا ہے) اور جو شخص (بعد حکم وجوبی کے) اللہ کا اور اس کے رسول کا کہنا نہ مانے گا وہ صریح کمرابی میں پڑا (یہاں مؤمن کے عموم میں حضرت عبداللہ بن حبشؓ اور مؤمنہ کے عموم میں حضرت زینب بنت جحشؓ اور امیرہم کے عموم میں حضرت زیدؓ سے نکاح کرنا داخل ہیں۔ چنانچہ اس آیت کے سننے کے بعد وہ نکاح منظور کر لیا) اور (آگے اس نکاح کے بعد کا قصہ ہے کہ اس وقت کو یاد کیجئے) جب آپ (فہمائش و مشورہ کے طور سے) اس شخص سے فرما رہے تھے جس پر اللہ نے بھی انعام کیا (کہ اسلام کی توفیق دی کہ انعام دینی ہے اور غلامی سے چھڑایا کہ نعمت دنیویہ ہے) اور آپ نے بھی انعام کیا (تعلیم دین فرمائی اور آزاد کیا اور پھوپھی زاد بہن سے نکاح کرایا مراد زید ہے کہ آپ ان کو سمجھا رہے تھے) کہ اپنی بی بی (زینب) کو اپنی زوجیت میں رہنے دے (اور اس کی معمولی خطاؤں پر نظر نہ کرے کہ گاہے اس سے نا موافقت ہو جاتی ہے) اور خدا سے ڈر (اور اس کے حقوق میں بھی کوتاہی نہ کر کہ گاہے اس سے نا موافقت ہو جاتی ہے) اور (جب شکایتیں حد سے متجاوز ہو گئیں اور قرآن سے اصلاح و توافق کی امید نہ رہی تو اس وقت فہمائش کے ساتھ) آپ اپنے دل میں وہ بات (بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا (مراد اس سے نکاح ہے حضرت زینبؓ سے در صورت تطلق زید کے جس کو حق تعالیٰ نے زَوْجُكُمْ میں قولاً اور خود نکاح واقع کر دینے سے فعلاً ظاہر فرمایا) اور (اس ارادہ معلقہ نکاح کے ساتھ ہی) آپ لوگوں (کے طعن) سے (بھی) اندیشہ کرتے تھے (کیونکہ اس وقت تک اس نکاح میں مصلحت دینیہ ہونا ذہن مبارک میں نہ آیا ہو گا محض دنیوی مصلحت خاص حضرت زینب کے خیال میں ہوگی اور امور دنیویہ میں ایسا اندیشہ ہونا مضائقہ نہیں بلکہ بعض حیثیتوں سے مطلوب ہے جبکہ اعتراض سے دوسروں کی دین کی خرابی کا احتمال ہو اور ان کو اس سے بچانا مقصود ہو) اور ڈرنا تو آپ کو خدا ہی سے زیادہ سزاوار ہے (یعنی چونکہ واقع میں اس میں دینی مصلحت ہے جیسا آگے لکھا ہے) میں مذکور ہے اس لئے خلق سے اندیشہ نہ کیجئے۔ چنانچہ بعد اطلاع مصلحت دینیہ کے پھر اندیشہ آپ نے نہیں کیا اور ارادہ نکاح میں تو کیا اندیشہ ہوتا خود نکاح کے بعد بھی اندیشہ نہیں کیا جس کا قصہ آگے ہے کہ) پھر جب زید کا اس (زینب) سے جی بھر گیا (یعنی طلاق دے دی اور عدت بھی گزر گئی تو) ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیبیوں کے (نکاح کے) بارہ میں کچھ تنگی نہ رہے جب وہ (منہ بولے بیٹے) ان سے اپنا جی بھر چکیں (یعنی طلاق دے دیں مطلب یہ ہے کہ اس تشریع کا اظہار ہم کو مقصود تھا) اور خدا کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی (کیونکہ حکمت اس کو مقتضی تھی آگے طعن کا جواب ہے کہ) ان پیغمبر کے لئے خدا تعالیٰ نے جو بات (تکویناً تشریعاً) مقرر کر دی تھی اس میں نبی پر کوئی الزام (اور طعن کی بات) نہیں اللہ تعالیٰ نے ان (پیغمبروں کے) کے حق میں (بھی) یہی معلوم کر رکھا ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں (کہ ان کو جس امر کی اجازت ہوتی ہے بے تکلف وہ اس کو کرتے رہے ہیں اور محل طعن نہیں ہو سکے ایسے ہی یہ نبی بھی محل اعتراض نہیں) اور (ان پیغمبروں کے بھی اس قسم کے جتنے کام ہوئے ان سب کے بارے میں بھی) اللہ کا حکم تجویز کیا ہوا (پہلے سے) ہوتا ہے (اور اسی کے موافق ان کو حکم ہوتا ہے اور وہ عمل کرتے ہیں شاید آپ کے قصہ میں اس مضمون کو لانا اور پھر انبیاء کے تذکرہ میں اس کو مکرر لانا اس طرف<sup>(۱)</sup> اشارہ ہو کہ ایسے امور مثل تمام امور کا نہ کے ایسے متضمن حکمت ہوتے ہیں کہ پہلے ہی سے علم الہی ہی میں تجویز ہو چکتے ہیں پھر نبی پر طعن کرنا اللہ پر طعن کرنا ہے بخلاف ان امور کے جن پر خود حق تعالیٰ ملامت فرماوے گو وہ مقدر ہونے کی وجہ سے متضمن حکمت ہوں مگر محل ملامت ہونا دلیل ہے اس کے متضمن مفاسد کی اس لئے ان مفاسد کے اعتبار سے ان پر تکلیف جائز ہے۔ آگے ایک مدح خاص ہے ان پیغمبروں کی تاکہ آپ کو تسلی ہو یعنی) یہ سب (پیغمبران گزشتہ) ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچایا کرتے تھے (اگر تبلیغ قوی کے مامور ہوئے تو قولاً اور اگر تبلیغ فعلی کے مامور ہوئے تو فعلاً) اور (اس باب میں) اللہ ہی سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تھے (پس آپ کو بھی جب تک معلوم نہ تھا کہ یہ نکاح تبلیغ فعل ہے اندیشہ ہونا مضائقہ نہیں لیکن اب جب یہ بات معلوم ہو گئی تو آپ بھی اندیشہ نہ کیجئے جیسا کہ مقتضا ہے شان رسالت کا چنانچہ اس کے انکشاف کے بعد پھر آپ نے اندیشہ نہیں کیا اور باوجودیکہ خود آپ کو رسالات میں خشیت نہیں ہوئی نہ اس کا احتمال تھا پھر بھی انبیاء کا قصہ سنانا زیادہ تقویت قلب کے لئے ہے) اور (آپ کی اور زیادہ تسلی کے لئے فرماتے ہیں کہ) اللہ (اعمال کا) حساب لینے کے لئے کافی ہے (پھر کسی سے کا ہے کاؤر نیز آپ کے طاعنین کو بھی سزا دے گا آپ طعن سے مغموں نہ ہو جنے یہ اور تو اس فعل کا استحسان مذکور ہوا ہے آگے اس کے استہجان کا جواب ہے جس کا معترضین دعویٰ کرتے تھے یعنی) محمد (ﷺ) تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں (یعنی جو لوگ رسول اللہ ﷺ سے علاقہ اولاد نہیں رکھتے جیسا مِنْ رَجَالِكُمْ ..... کی اضافت سے قطع اضافت آپ سے مقصود ہے۔ آپ کو ان لوگوں کے ساتھ ایسی ابوت حاصل نہیں جو کسی دلیل صحیح سے موجب تحریم اس کی زوجہ کی ہو جاوے پھر جب طعن کا مبنی ہی باطل ہے تو مبنی بھی محض فاسد ہے) لیکن

(ہاں ایک دوسری ابوت روحانی بے شک حاصل ہے چنانچہ) آپ اللہ کے رسول ہیں (اور رسول روحانی مرہی ہونے سے اب روحانی ہوتا ہے) اور (اس ابوت روحانیہ میں اس درجہ کامل ہیں کہ سب رسولوں سے اکمل و افضل ہیں۔ چنانچہ آپ) سب نبیوں کے ختم پر ہیں (اور جو نبی ایسا ہوگا وہ ابوت روحانیہ میں سب سے بڑھ کر ہوگا کیونکہ اوروں کی تربیت تو غیر مؤبد ہوگی اور ایسے نبی کی ابوت مؤبد ہوگی اور خاتم کا دورہ نبوت اگر اور انبیاء کے زمانہ سے زیادہ بھی نہ ہوتا تب بھی ابوت کی تقویت کیفیت کے لئے نفس تابید ہی کافی ہو جاتی اور جب زمانہ بھی اوروں سے زیادہ ہو گیا تو تقویت مکہ بھی منضم ہو کر زیادہ قوت ہو گئی اور اگر عموم بعثت پر بھی لحاظ کیا جاوے تو اور زیادہ قوت ثابت ہو گئی۔ مطلب یہ کہ ابوت جسمانیہ تو ہے نہیں جو موجب اعتراض ہوتی البتہ ابوت روحانیہ بدرجہ کمال ہے اور وہ خود قاطع اعتراض ہے کیونکہ نبی کا اعتقاد اور اس کیلئے انقیاد فرض ہے) اور (اگر یہ دوسرہ ہو کہ یہ نکاح ناجائز تو نہیں لیکن اگر نہ ہوتا تو بہتر تھا کہ اعتراض کا موقع ہی نہ ہوتا تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ) اللہ تعالیٰ ہر چیز (کے باوجود یا عدم کی مصلحت) کو خوب جانتا ہے (پس اس کے وجود ہی میں مصلحت تھی اس لئے نبی منہی کے لئے تجویز کیا گیا) **ف**: آیت وَمَا كَانَ مِنْ اَمْرِ هُوَ عَامٍ ہے امر دینی و امر دنیوی کو پس امور دنیویہ میں بھی اگر آپ جزا کوئی حکم فرماویں واجب العمل ہوگا اور حدیث تاہیر میں جو ارشاد ہے انتم اعلم بامور دنیا کم۔ یہ اس صورت میں ہے جب آپ محض رائے اور مشورہ کے طور پر فرماویں اور رہا یہ کہ پھر بلا جزم فرمانے میں تو امور دینیہ میں بھی اتباع واجب نہیں جیسے نوافل میں پھر حدیث تاہیر میں ارشاد مذکور کا مقابلہ اذا امرتکم بشئ من الدین سے کیا۔ معنی جواب یہ ہے کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقا واجب ہے یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کے کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کو قرآن سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ بطور رائے و مشورہ کے عدم تطلق کے لئے فرما رہے ہیں اس کو نہ ماننا من یعص اللہ میں داخل نہ ہو جیسا حضرت بریرہ کو مغیث کے پاس رہنے کو فرمایا اور انہوں نے یہ تحقیق کر کے محض شفاعت ہے امر نہیں ہے منظور نہیں کیا اور ملامت نہیں ہوئی اور حضرت عبداللہ و حضرت زینب سے جزا ارشاد فرمایا ہوگا اور آیت: اِذْ تَقُولُ مِیْ یَا دُلَانَا جِس سے ایک معاتبہ محبت مترشح ہے یہ بات بتلاتا ہے کہ آپ کو جب وحی سے اپنے ساتھ آئندہ تزوج ہونا معلوم تھا فہمائش مناسب نہ تھی اور گو فہمائش اس لئے اس کے منافی بھی نہیں کہ وقت تزوج ثانی کا معلوم نہ ہوگا آپ چاہتے ہوں گے کہ جب تک وہ وقت نہ آوے ابقائے زوجیت ہی بہتر ہے اور مَا اللہ مُبْدِیہ کی تفسیر محبت وغیرہ سے کرنا جیسا بعض اقوال شاذہ وغیر مستندہ الی الدلیل اس میں ہے صحیح نہیں کیونکہ ان سے پوچھا جاوے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کا ابداء کہاں کیا بخلاف تفسیر بالنکاح کے کہ زَوْجُکَہَا میں اس کا ابداء ہوا ہے اور زَوْجُکَہَا سے آیا یہ مراد ہے کہ ظاہری نکاح کی بھی حاجت نہیں یا یہ کہ ہم حکم کرتے ہیں کہ نکاح کر لو دونوں طرف مفسر گئے ہیں اور ہر ایک دوسری روایات میں تاویل مناسب کر لے گا اور جو تفسیر رَجَالُکُمْ کی گئی ہے اس میں نساء بھی شریک ہیں مگر کلام زید میں ہو رہا ہے اس لئے ذکر میں رجال کی تخصیص کی گئی اور نساء کی زوجات سے نکاح کے کوئی معنی بھی نہیں اور عیسیٰ علیہ السلام کو نبی ہوں گے مگر ان کی نبوت حادث نہ ہوگی اور مستقل ہو کر نہ آویں گے۔

نَزَّهَةً مَّسَالًا سَلَوًا: قولہ تعالیٰ: وَتَخْشَى النَّاسَ ..... یعنی لوگوں کے اعتراض سے ڈرتے تھے۔ اس میں دلالت ہے کہ جس فعل میں کوئی دینی مصلحت ہو جیسے اس قصہ میں مصلحت تھی اس میں ملامت کی پرواہ نہ کرنا چاہئے اور وہ مصلحت وہ ہے جس کو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: لَئِكَ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْبُتَّہ جس میں بجائے مصلحت کے عام مؤمنین کے لئے کوئی مفسدہ و مضرت ہو اس میں احتیاط کرنا چاہئے جیسے حضور ﷺ نے حطیم میں کیا۔ قولہ تعالیٰ: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ اس پر دال ہے کہ معنوی باپ جیسے شیخ کا حکم جسی باپ کا سنا نہیں مثلاً میراث یا وجوب نفقہ یا حرمت نکاح۔ پس بعض جبلاء کا جو خیال ہے کہ مرید فی پردہ نہ کرے یا مرید فی سے نکاح درست نہیں محض غلط ہے ۱۲۔

الجواب (۱) مطلب یہ کہ دوبارہ جس عنوان سے یہ مضمون لایا گیا ہے یعنی قَدْماً مَقْدُوراً اس عنوان خاص میں اشارہ ہے کہ جب یہ ہمارا تجویز کیا ہوا تھا تو پھر کیا ہم پر اعتراض کیا جاتا ہے یہ نکتہ اول عنوان یعنی مفعولاً میں نہ تھا کیونکہ وہ بمادیہ صرف وقوع پر دل ہے نسبت الی اللہ بالتقدیر پر دل نہیں اور آگے چل کر جو یہ عبارت ہے بخلاف ان امور کے الخ اس کو اس اشارہ میں دخل نہیں مستقل جواب ہے سوال مقدر کا ۲۲ منہ۔ (۲) ای حال زید من انعام الرسول علیہ یعنی کونہ منعما علیہ الذی من لوازمہ الانبساط وعدم الاحتشام يقتضی ان لا یظهر ۛ خلاف ما فی ضمیرہ ۳۲ منہ۔

فائدة: متعلقة بقوله تعالى ما كان محمد الخ قد ذكروا اشكالا في الآية وهو ان سياقها لنفى ابوته عليه السلام لزيد فيرد به على المعترض فان اريد بالابوة الحقيقية اللغوية لم تلايم السياق ولم يحصل بها الرد المذكور اذ لم يكن احد يزعم انه عليه السلام كان ابا لزيد بالولادة وان اريد بها الابوة المجازية لم يسلموا نفيها لتحقيقها عندهم بالتبني وبما قررت الآية انحلال هذا الاشكال فتأمل في قولي انك ابوت حاصل نہیں جو کسی دلیل صحیح سے الخ۔

**الغائب:** خيرة مصدر ٣- قوله امسك تعديا بعلى لتضمنه معنى الحبس- قوله قضى وطرا اى طلقها ومعنى الوطر الحاجة لان



الطلاق يكون اذا لم يبق حاجة الى المرأة ۳۔ قوله خاتم بكسر التاء اسم فاعل من الختم وبفتح التاء يا نختم به فالكلام على التشبيه البليغ اي كالخاتم ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ان يكون لهم الخيرة من امرهم وضمير لهم عائد الى النكرة باعتبار المعنى وكذا في امرهم ولعل الفائدة في العدول عن الظاهر في الضمير الاول بان يقال له على ما قال الطيبي الايدان بانه كما لا يصح لكل فرد فرد من المؤمنين ان يكون لهم الخيرة كذلك لا يصح ان يجتمعوا على كلمة واحدة لان تأثير الجماعة واتفاقهم اقوى من تأثير الواحد ويستفاد منه فائدة الجمع في الضمير الثاني وكذا وجه افراد الامر اذا امعن النظر ۵ من الروح ۶۔ قوله للذي انعم الله عليه في الروح وایراده بالعنوان المذكور كما قال شيخ الاسلام لبيان منافاة ۷ حاله لما صدر عنه عليه السلام من اظهار خلاف ما في ضميره الشريف اذ هو انما يقع عند الاستحياء والاحتشام وكلاهما مما لا يتصور في حق زيد رضي الله تعالى عنه ۸۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ۝ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۝ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۝ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ۝ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَن لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ۝ وَلَا تَطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۝ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝

کہ وہ (خواہ بھی) اور اس کے فرشتے تم پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں تاکہ حق تعالیٰ تم کو تارکیوں سے نور کی طرف لے آئے اور اللہ تعالیٰ مؤمنین پر بہت مہربان ہے۔ وہ جس روز اللہ سے ملیں گے تو ان کو جو سلام ہو گا وہ یہ ہو گا کہ السلام علیکم اور اللہ نے ان کے گلے عمدہ صلہ (جنت میں) تیار کر رکھا ہے۔ اے نبی ہم نے بے شک آپ کو اس شان کا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ گواہ ہوں گے اور آپ (مؤمنوں کو) بشارت دینے والے ہیں اور (کفار) کو ڈرانے والے ہیں اور سب کو اللہ کی طرف اس کے حکم سے بلانے والے ہیں اور آپ کو ایک روشن چراغ ہیں اور مؤمنین کو بشارت دیجئے کہ ان پر اللہ کی طرف سے بڑا فضل ہونے والا ہے اور کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ کیجئے اور ان کی طرف سے جو ایذا پہنچے اس کا خیال نہ کیجئے اور اللہ پر بھروسہ کیجئے اللہ کافی کارساز ہے۔

تَفْسِيرُ لِحَظٍ: اوپر نکاح نہ نہ۔ کہ متعلق دفع طعن تھا اور اس کے ضمن میں آپ کی فضیلت رسالت و ختم نبوت کا ذکر تھا جس کا نفع تمام عام مسلمانوں کی طرف ہے آگے مسلمانوں کو اس احسان عظیم کے شکر یہ میں خصوص کے ساتھ ذکر و طاعت کا حکم اور زیادت ترغیب ذکر و طاعات کے لئے اپنے اور بھی احسانات عاجلہ و آجلہ کی حکایت اور بشارت اور دفع طعن و اثبات فضیلت نبویہ کی تقویت کے لئے آپ کے بعض اور فضائل مع آپ کے تسلیہ کے ارشاد فرماتے ہیں اور یہ بیان فضائل نوع چہارم ہے جلالت شان نبوی کی۔

خطاب بمؤمنین بذکر بعض من و خطاب رسول ﷺ ببعض فضائل از اجلال حضرت ایشان مع تسلیہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (الی قولہ تعالیٰ) وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ اے ایمان والو! تم (احسانات الہیہ کو عموماً اور ایسے اکمل رسل کی بعثت کے احسان کو خصوصاً یاد کر کے اس کا یہ شکر یہ ادا کرو کہ) اللہ کو خوب کثرت سے یاد کرو (اس میں سب طاعات آگئیں) اور (اس ذکر و طاعت پر دوام رکھو پس) صبح و شام (یعنی علی الدوام) اس کی تسبیح و تقدیس کرتے رہو (جتنا بھی ارکانا بھی لسانا بھی) پس جملہ اولیٰ سے عموم اعمال و طاعات کا اور جملہ ثانیہ میں عموم ازمنہ و اوقات کا حاصل ہو گیا یعنی نہ تو ایسا کرو کہ کوئی حکم بجالائے اور کوئی نہ بجالائے اور نہ ایسا کرو کہ کسی دن کوئی کام کر لیا کسی دن نہ کیا اور جیسا اس نے تم پر بہت سے احسان کئے ہیں وہ آئندہ بھی کرتا رہتا ہے۔ پس بالضرور وہ مستحق ذکر و شکر ہے چنانچہ وہ ایسا (رحیم) ہے کہ وہ (خود بھی) اور (اس کے حکم سے) اس کے فرشتے (بھی) تم پر رحمت بھیجتے رہتے ہیں (اس کا رحمت بھیجتا تو رحمت کرتا ہے اور فرشتوں کا رحمت بھیجتا رحمت کی دعاء کرتا ہے۔ کما قال الذین یعملون العُرش (الی قولہ تعالیٰ) وَقِهِمُ السَّوْآتِ [المومن ۹۲۷] اور یہ رحمت بھیجتا اس لئے ہے) تاکہ حق تعالیٰ (برکت اس رحمت کے) تم کو (جہالت و ضلالت کی) تارکیوں سے (علم اور ہدایت کے نور) کی طرف لے آوے (یعنی خدائی رحمت اور دعائے ملائکہ کی برکت ہے کہ تم کو علم اور ہدایت کی توفیق اور

اس پر ثبات حاصل ہے کہ یہ نعمت ہر وقت متجدد ہوتی رہتی ہے) اور (اس سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ مومنین پر بہت مہربان ہے (اور یہ رحمت تو مومنین کے حال پر دنیا میں ہے اور آخرت میں بھی وہ مورد رحمت ہوں گے چنانچہ) وہ جس روز اللہ سے ملیں گے تو ان کو جو سلام ہوگا وہ یہ ہوگا کہ (اللہ تعالیٰ خود ان سے ارشاد فرماوے گا) السلام علیکم (کہ اولاً خود سلام ہی علامت اعزاز کی ہے پھر جبکہ خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہوگا قال: سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ [نہس: ۵۷] اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اہل جنت سے فرماوے گا السلام علیکم رواہ ابن ماجہ وغیرہ اور یہ سلام تو روحانی انعام ہے جس کا حاصل اکرام ہے) اور (آگے جسمانی انعام مٹی و اطعام کی خبر بعنوان عام ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے ان (مومنین کے لئے) عمدہ صلہ (جنت میں) تیار کر رکھا ہے (کہ ان کے جانے کی دیر ہے یہ گئے اور وہ ملا آگے حضور ﷺ کو خطاب ہے کہ) اے نبی! (آپ مشتے چند معترضین کے طعن سے مغموم نہ ہوں اگر یہ سفہاء آپ کو نہ جانیں تو کیا ہوا ہم نے تو ان بڑی بڑی نعمتوں اور رحمتوں کا جو کہ خطاب مومنین میں مذکور ہوئی ہیں آپ ہی کو واسطہ بنایا ہے اور آپ کے مخالفین کی سزا کے لئے خود آپ کا بیان کافی قرار دیا گیا ہے کہ ان کے مقابلہ میں آپ سے ثبوت نہ لیا جاوے گا۔ پس اس سے ظاہر ہے کہ آپ ہمارے نزدیک کس درجہ مقبول و محبوب ہیں چنانچہ) ہم نے بے شک آپ کو اس شان کا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ (قیامت کے روز امت کے اعتبار سے خود سرکاری) گواہ ہوں گے (کہ آپ کے بیان موافق ان کا فیصلہ ہوگا) کما قال: اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا تَشَٰهَدُ عَلَیْكُمْ [العزل: ۱۵] اور ظاہر ہے کہ خود صاحب معاملہ کو دوسرے فریق اہل معاملہ کے مقابلہ میں گواہ قرار دینا اعلیٰ درجہ کا اکرام اور علو شان ہے اس علو شان کا تو قیامت کے روز ظہور ہوگا) اور (دنیا میں جو آپ کی صفات کمال ظاہر ہیں وہ یہ ہیں کہ) آپ (مومنین کے) بشارت دینے والے ہیں اور (کفار کے) ڈرانے والے ہیں اور (عام طور پر سب کو) اللہ کی طرف سے اس کے حکم سے بلانے والے ہیں (اور یہ تبشیر و انداز دعوت تو تبلیغاً ہے) اور (یوں خود اپنی ذات و صفات و کمالات و عبادات و عادات وغیرہا مجموعی حالات کے اعتبار سے) آپ (سرتاپا نمونہ ہدایت ہونے میں بمنزلہ) ایک روشن چراغ (کے) ہیں (کہ آپ کی ہر حالت طالبان انوار کے لئے سرمایہ ہدایت ہے۔ پس قیامت میں ان مومنین پر جو کچھ رحمت ہوگی وہ آپ ہی کی ان صفات بشیر و نذیر و داعی و سراج منیر کے واسطہ سے ہے پس آپ اس غم و پریشانی کو الگ کیجئے) اور (اپنے منہی کام میں لگئے یعنی) مومنین کو بشارت دیجئے کہ ان پر اللہ کی طرف سے بڑا فضل ہونے والا ہے اور (اسی طرح کافروں اور منافقوں کو ڈراتے رہئے جس کو ایک خاص عنوان سے تعبیر کیا ہے وہ یہ کہ) کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ کیجئے (یعنی ان کا طعن و اعتراض موجب ترک تبلیغ الیہم نہ ہو جاوے جو ان کی عین مرضی ہے کہ ان کا ایسا چاہنا گویا بدالالت حال اس کا امر ہے اور ترک تبلیغ کا وقوع کو بسبب طعن و اعتراض ہی کے کیوں نہ ہو مشابہ موافقت اس امر کے ہے اور ہر چند کہ آپ سے اس کا احتمال نہیں مگر خود رنج مظنہ اس کافی نفسہ ہوتا ہے اس لئے مقتضی اہتمام کو ہوا اور تنفیر عن التکرار کے لئے اس کو اطاعت سے تعبیر کیا۔ غرض بشیر و نذیر ہونے کا حق ادا کرتے رہئے) اور ان (کافروں اور منافقوں) کی طرف سے جو (کوئی) ایذا پہنچے (جیسا اس نکاح میں کہ تبلیغ فعلی ہے ایذائے قولی پہنچے) اس کا خیال نہ کیجئے اور (فعلی ایذا کا بھی اندیشہ نہ کیجئے اور اگر دوسو سو آوے تو) اللہ پر بھروسہ کیجئے اور اللہ کافی کارساز ہے (وہ آپ کو ہر ضرر سے بچاوے گا اور اگر تبلیغ میں کوئی ظاہری ضرر پہنچتا ہے وہ باطناً نفع ہوتا ہے وہ وعدہ کفایت اور وکالت کے منافی نہیں) ف: احقر کے نزدیک چراغ سے تشبیہ دینے میں یہ نکتہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک تو چراغ تک رسائی آسان ہے پھر چراغ سے ہر وقت نور حاصل کرنا ممکن ہے پھر سہل الحصول ہے پھر اس سے نور حاصل کرنے میں اکتساب اور قصد کو بھی دخل ہے پھر صحیح المزاج و صحیح البدن آدمی کو اس سے ناگواری کسی وقت نہیں پھر اس میں شان انیس ہونے کی بھی ہے اور ان سب صفات کو انبیاء علیہم السلام کی شان سے زیادہ مناسبت ہے اور بعض نے سِرَاجًا مُّنِیْرًا سے آفتاب مراد لیا ہے۔ کقولہ تعالیٰ: وَجَعَلَ فِیْهَا سِرَاجًا [الفرقان: ۶۱] ۱۔ وَلِکُلِّ وَجْهَةٌ [البقرة: ۱۴۸]

الرَّوایَات: اخرج عبد بن حمید وابن المنذر قال لما نزلت ان الله وملئکتہ یصلون علی النبی قال ابوہریرہ ما انزل الله تعالیٰ علیک خیر الا اشر کنا فیہ فنزلت هم الذی یصلی علیکم وملئکتہ واخرج ابن جریر وابن عکرمہ عن الحسن قال لما نزل لیغفر لک الله ما تقدم وما تاخر قالوا یا رسول الله قد علمنا ما یفعل بک فما ذا یفعل بنا فانزل الله تعالیٰ وبشر المؤمنین بان لهم من الله فضلاً کبیراً اور دھما فی الروح۔

فائدہ: متعلقہ بقولہ فی ف تاویل مناسب فما ورد من روایۃ تزوجھا یمكن عملہ علی معنی صار زوجها بتزویج الله تعالیٰ وما ورد من روایۃ دخوله علیھا بلا اذن وسوالھا آیاه علیہ السلام یمكن حملہ علی زعمھا الاحتیاج الی الاذن مطلقاً ولو فی دخول الزوج علی الزوجة وما ورد من تفاخرھا علی سائر الامہات بنکاحھا علی السماء فیمكن حملہ علی معنی نزول الآیۃ مشتملاً علی ذکر تزوجھا وهو مما لا یشار کھا فیہ غیرھا واللہ اعلم۔

الْمَخْرَج: کقولہ یصلی علیکم ای یترحم بقربنہ رحیمًا ویشترک بین الله تعالیٰ والملئکتہ ولو اختلف حقیقتھما۔



النَّحْوُ: قوله تحيتهم المصدر مضاف الى المفعول۔

البلاغة: قوله منيرا قيد به لان من السرج ما لا يضي اذا قل سبطه وقت فتيته ۱۲۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَسْرَائِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ۖ وَمِنْ ابْتِغَيْتَ مَتْنٌ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ۝ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝

اے ایمان والو! تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح کرو (اور) پھر تم ان کو قبل ہاتھ لگانے کے (کسی اتفاق سے) طلاق دے دو۔ تو تمہاری ان پر کوئی عدت واجب نہیں۔ جس کو تم شمار کرنے لگو تو ان کو کچھ (مال) متاع دے دو اور خوبی کے ساتھ ان کو رخصت کر دو۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیٹیاں جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں حلال کی ہیں اور وہ عورتیں بھی جو تمہاری مملوکہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے غنیمت میں آپ کو دلوادی ہیں آپ کے چچا کی بیٹیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیٹیاں اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی خالائوں کی بیٹیاں جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو اور وہ مسلمان عورت بھی جو بلا عوض اپنے آپ کو پیغمبر کو دے دے بشرطیکہ پیغمبر اس کو نکاح میں لانا چاہیں یہ سب آپ کے لئے مخصوص کئے گئے ہیں نہ اور مؤمنین کے لئے ہم کو وہ احکام معلوم ہیں جو ہم نے ان پر ان کی بیبیوں اور لونڈیوں کے بارے میں مقرر کئے ہیں۔ تاکہ آپ پر کسی قسم کی تنگی واقع نہ ہو اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ ان میں سے آپ جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو دور کر رکھا ہے ان میں پھر کسی کو طلب کریں تب بھی آپ پر کوئی گناہ نہیں اس میں زیادہ توقع ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں گی اور آرزوہ خاطر نہ ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دیں گے اس پر سب کی سب راضی رہیں گی اور اللہ تعالیٰ کو تم لوگوں کے دلوں کی سب باتیں معلوم ہیں اور اللہ تعالیٰ (بہی کیا) سب کچھ جاننے والا ہے بردبار ہے۔ ان کے علاوہ اور عورتیں آپ کے لئے حلال نہیں ہیں اور نہ یہ درست ہے کہ آپ ان (موجودہ) بیبیوں کی جگہ دوسری بیٹیاں کر لیں۔ اگرچہ آپ کو ان (دوسریوں) کا حسن اچھا معلوم ہو مگر جو آپ کو مملوک ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کی حقیقت اور آواز و مصالح کا پورا نگران ہے۔

تَفْسِيرُ زِلْط: اوپر منجملہ انواع جلالت شان نبوی کے کہ منجملہ اعظم مقاصد سورت ہے جیسا تمہید میں معلوم ہوا چار نوعیں آیات میں متفرقا مذکور ہوئی ہیں آگے اس کی نوع پنجم آتی ہے جس کا حاصل آپ کا اختصاص ہے بعض احکام نکاح کے ساتھ اور اختصاص کا دلیل شرف ہونا ظاہر ہے۔ اصل یہ مضمون **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَسْرَائِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ۖ وَمِنْ ابْتِغَيْتَ مَتْنٌ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ۝ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝** چنانچہ ان آیات میں: **خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ** فرمانا اور: **قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ** فرمانا تمہارے مقصود فی المقام والکلام ہونے کا صاف قرینہ ہے۔

خطاب بمؤمنین بعض احکام طلاق قبل المس و خطاب رسول ببعض احکام خاصہ متعلقہ نکاح کہ نوع پنجم است از اجلال حضرت ایشاں  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا اے ایمان والو (تمہارے نکاح کے احکام میں سے تو ایک  
 حکم یہ ہے کہ) تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح کرو (اور) پھر تم ان کو قبل ہاتھ لگانے کے (کسی اتفاق سے) طلاق دے دو تو تمہاری ان پر کوئی عدت  
 (واجب) نہیں جس کو تم شمار کرنے لگو (تاکہ ان کو اس عدت میں نکاح ثانی کرنے سے روک سکو جیسا کہ عدت کی صورت میں شرعیہ روکنا جائز بلکہ واجب ہے  
 اور جب اس صورت میں عدت نہیں) تو ان کو کچھ (مال) متاع دے دو اور خوبی کے ساتھ ان کو رخصت کر دو (اور مؤمنات کی مثل کتابیات کا بھی حکم ہے پس یہ  
 قید بیان اولیٰ و احری کے لئے ہے کہ مؤمن کو مومنہ سے نکاح زیادہ بہتر ہے اور ہاتھ لگانا کنایہ صحبت سے ہے حقیقتاً یا حکماً مثل خلوت صحیحہ کے پس دونوں سے  
 عدت واجب ہے۔ کذا فی الہدایۃ و غیرہا اور متاع میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کا مہر مقرر نہیں ہو تو یہ متاع ایک جوڑا ہے و قد مر فی تفسیر ایۃ البقرۃ  
 : لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوْهُنَّ ..... [البقرۃ : ۲۳۶] اور اگر مہر مقرر ہوا ہے تو یہ متاع نصف مہر ہے کافی قولہ تعالیٰ هُنَالِكَ : وَاِنْ  
 طَلَقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ [البقرۃ : ۲۳۷] اور سراج جمیل یہ کہ اس کا بلا حق نہ کرے اس کا متاع واجب نہ رکھے اور دیا ہو او پس نہ  
 لئے کوئی سخت بات نہ کہے یہ حکم تو مثل دیگر احکام مذکورہ آیات دیگر مجملہ احکام متعلقہ عام مسلمین ہے اور) اے نبی (بعض احکام آپ کے ساتھ مخصوص ہیں جن  
 سے آپ کا اختصاص اور شرف بھی ثابت ہوتا ہے ان میں سے بعض یہ ہیں۔

حکم اول: ہم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیبیاں (جو کہ اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہیں اور) جن کو آپ ان کے مہر دے چکے ہیں (باوجود زیادت عدد  
 کے) حلال کی ہیں۔

حکم دوم: اور وہ عورتیں بھی (خاص طور پر حلال کی ہیں) جو تمہاری مملوکہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو غنیمت میں دلوادی ہیں (اس خاص طور کا بیان بذیل ف  
 آوے گا حکم سوم) اور آپ کے چچا کی بیبیاں اور آپ کی پھوپھیوں کی بیبیاں ہیں یعنی ان سب کو) بھی (اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے مگر یہ خاندان  
 کی عورتیں مطلقاً نہیں بلکہ ان میں سے صرف وہی) جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ہو (ساتھ کا مطلب یہ کہ اس عمل میں موافقت کی ہو اور معیت زمانہ کی  
 قید نہیں ہے اور اس قید سے وہ نکل گئیں جو مہاجر نہ ہوں۔

حکم چہارم: اور اس مسلمان عورت کو بھی (آپ کے لئے حلال کیا) جو بلا عوض (یعنی بلا مہر) اپنے کو پیغمبر کو دے دے (یعنی نکاح میں آنا چاہے) بشرطیکہ پیغمبر  
 اس کو نکاح میں لانا چاہیں (اور مسلمانوں کی قید سے کافرہ نکل گئی کہ حضور ﷺ کو اس سے نکاح درست نہ تھا اور یہ حکم پنجم ہے اور) یہ سب (احکام) آپ کے لئے  
 مخصوص کئے گئے ہیں نہ اور مؤمنین کے لئے (کہ ان کے لئے اور احکام ہیں چنانچہ) ہم کو وہ احکام معلوم ہیں (اور آیات و روایات میں اوروں کو بھی معلوم کرا  
 دیئے ہیں) جو ہم نے ان (عام مؤمنین) پر ان کی بیبیوں اور لونڈیوں کے بارے میں مقرر کئے ہیں (جو ان احکام سے متمایز اور متفارض ہیں جن میں سے نمونہ  
 کے طور پر ایک اور پر بھی آیت اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ میں مذکور ہے جس میں فَتَعْتَمُوْهُنَّ سے مہر کا لزوم نکاح کے لئے تسمیہ یا وجوہاً حقیقتاً یا حکماً ثابت ہوتا ہے اور نکاح نبوی حکم  
 چہارم میں مہر سے خالی ہے اور یہ اختصاص اس لئے ہے) تاکہ آپ پر کسی قسم کی تنگی (واقع) نہ ہو (پس جن احکام مخصوصہ میں اوروں سے توسیع ہے جیسے احکام  
 اول و چہارم ان میں تو تنگی نہ ہونا ظاہر ہے اور جن میں ظاہراً تنقید و تہنیت ہے جیسے حکم سوم و پنجم وہاں تنگی نہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ہم نے یہ قید آپ کے بعض  
 مصالح کے لئے لگائی ہے اگر یہ قید نہ ہوتی تو آپ کی وہ مصلحت فوت ہوتی اور اس وقت آپ کو تنگی ہوتی جو ہم کو معلوم ہے۔ اس لئے رعایت اس مصلحت کی کی گئی  
 تاکہ وہ تنگی محتمل واقع نہ ہو اور حکم دوم کے متعلق بذیل ف تقریر آوے گی) اور (رفع حرج کی رعایت کچھ احکام مختصہ ہی میں ہے بلکہ عام مؤمنین کے متعلق جو  
 احکام ہیں ان میں بھی یہ امر مرئی ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (پس رحمت سے احکام میں مناسب سہولت کی رعایت فرماتے ہیں) (اور سہل احکام میں بھی  
 کوتاہی ہو جانے پر احیاناً مغفرت فرماتے ہیں جو دلیل غایت رحمت کی ہے جو بناء ہے سہولت احکام و رفع حرج کی اور یہ تو بیان تھا اقسام نساء محلات کا آگے اس  
 کا بیان ہے کہ جو اقسام حلال کی گئی ہیں ان میں سے جتنی جس وقت آپ کے پاس ہوں ان کے کیا احکام ہیں پس حکم ششم ارشاد ہے کہ) ان میں سے آپ جس  
 کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے سے دور رکھیں (یعنی اس کو باری نہ دیں اور جس کو چاہیں) (اور جب تک چاہیں) اپنے نزدیک رکھیں (یعنی اس کو باری  
 دیں) اور جن کو دور کر رکھا تھا ان میں سے پھر کسی کو طلب کریں تب بھی آپ کو کوئی گناہ نہیں (مطلب یہ ہوا کہ ان کی باری وغیرہ کی رعایت آپ پر واجب نہیں  
 اور اس میں ایک بڑی ضروری مصلحت ہے وہ یہ کہ) اس میں زیادہ توقع ہے کہ ان (بیبیوں) کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں گی (یعنی خوش رہیں گی) اور آرزوہ خاطر نہ  
 ہوں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دے دیں گے اس پر سب کی سب راضی رہیں گی (کیونکہ بناء رنج کی عادۃ دعویٰ استحقاق کا ہوتا ہے اور جب معلوم ہو جاوے کہ  
 جو کچھ مال یا توجہ مبذول ہوگی وہ تبرع محض ہے پس کسی کو کوئی شکایت نہ رہے گی اور لونڈیوں کا حق باری میں نہ ہونا سب ہی کے لئے معلوم ہے) اور (اے مسلمانو



یہ احکام مخصّصہ سن کر دل میں یہ خیالات مت پکالینا کہ یہ احکام عام کیوں نہ ہوئے۔ اگر ایسا کرو گے تو (خدا تعالیٰ کو تم لوگوں کے دلوں کی سب باتیں معلوم ہیں) (ایسا خیال پکالینے پر تم کو سزا دے گا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ پر اعتراض اور رسول ﷺ پر حسد ہے جو موجب تعذیب ہے) اور اللہ تعالیٰ (بھی کیا) سب کچھ جاننے والا ہے) اور معترضین کو جو عاجلاً سزا نہیں ہوئی تو اس سے نفی علم لازم نہیں آتی بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ (بردار) (بھی) ہے (اس لئے کبھی دیر میں سزا دیتا ہے۔ آگے بقیہ احکام مخصّصہ بحضرة الرسالة ارشاد فرماتے ہیں جن میں بعض تو بعض احکام بالا کا تتمہ ہیں اور بعضے جدید ہیں۔ پس ارشاد ہے کہ اوپر جو حکم سوم و پنجم میں منکوحہ عورتوں میں ہجرت اور ایمان کی قید لگائی ہے سو) ان کے علاوہ اور عورتیں (جن میں یہ قید نہ ہو) آپ کے لئے حلال نہیں ہیں (یعنی اہل قرابت میں ہے غیر مہاجرات حلال نہیں اور دوسری عورتوں میں سے غیر مؤمنات حلال نہیں یہ تو تتمہ ہوا حکم بالا کا) اور (آگے حکم ہفتم جدید ہے کہ) نہ یہ درست ہے کہ آپ ان (موجودہ) بیبیوں کی جگہ دوسری بیبیاں کر لیں (اس طرح سے کہ ان میں سے کسی کو طلاق دے دیں اور بجائے ان کے دوسری کر لیں اور یوں بدوں ان کے طلاق دیئے ہوئے اگر کسی سے نکاح کر لیں تو اس کی ممانعت نہیں۔ اسی طرح اگر بلا قصد تبدل کسی کو طلاق دیں تو اس کی بھی ممانعت ثابت نہیں بلکہ لفظ تبدل اس مجموعہ کی ممانعت پر دال ہے پس یہ تبدل ممنوع ہے) اگرچہ آپ کو ان (دوسریوں) کا حسن اچھا معلوم ہو مگر جو آپ کی مملوکہ ہو (کہ وہ حکم پنجم اور ہفتم دونوں سے مستثنیٰ ہے یعنی وہ کتابیہ ہونے پر بھی حلال ہے اور اس میں تبدل بھی درست ہے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز (کی حقیقت اور آثار و مصالح) کا پورا نگراں ہے (اس لئے ان سب احکام میں مصلحتیں و حکمتیں ہیں گو عام مکلفین کو وہ تعیناً نہ بتلائی جاویں اس واسطے کسی کو سوال یا اعتراض کا منصب و استحقاق نہیں) ف: فوائد عیدہ اول اثبت قید واقعی ہے کیونکہ مصداق اس کا ازواج موجود ہیں (قالہ مجاہد) اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں قید اشتراطی نہیں ہو سکتی۔ دوم افاء اللہ علیک قید اتفاقی ہے جس کا اصل مقصود یہ ہے کہ سبب تملک کا مشروع ہونا متیقن ہو اور فی اس کی ایک مثال ہے پس اشتراء یا ہبہ سے جو مملوک ہو اس کا غیر حلال ہونا ثابت نہیں۔ چنانچہ اخیر آیت میں: مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ میں کوئی قید نہیں (کذا فی الروح) سوم: حکم دوم میں جو لفظ خاص طور پر ہے اس کا بیان کہیں تصریحاً تو نظر سے نہیں گزرا لیکن سیاق کلام سے کہ مقام بیان اختصاص کا ہے۔ اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ مملوکات کے بارہ میں بھی کوئی حکم آپ کے لئے خاص ہے (كما فی الکبیر فی تفسیر قولہ تعالیٰ: قَدْ عَلِمْنَا... فان له فی النکاح خصائص لیست لغيره و كذلك فی السراوی) رہا یہ کہ وہ کیا ہے سو عجب نہیں کہ وہ یہ ہو کہ آپ کی وہ لونڈی جو وفات تک آپ کے پاس ہو جیسے ماریہ قبطیہ دوسروں کے لئے حرام ہو مثل ازواج کے نقلہ فی الروح فی تفسیر قولہ تعالیٰ: وَلَا اَنْ تُنْكِحُوْا اَزْوَاجَهُمْ اور ممکن ہے کہ اور کچھ ہو جو اس زمانہ والوں کو معلوم ہو اور ان ہی کے معلوم ہونے کی ضرورت ہے کہ اثر اختصاص کے ظہور کا وہی وقت تھا یہاں تک لکھنے کے بعد ظہر کی نماز میں جو کھڑا ہو تو من جانب اللہ قلب پر دو حکم مملوکات کے متعلق وارد ہوئے ایک یہ کہ غنیمت کی تقسیم سے پہلے آپ کو ایک چیز لے لینے کا اختیار تھا اور وہ چیز صفی کہلاتی تھی جیسا غزوہ خیبر میں حضرت صفیہ کو لیا تھا رواہ ابوداؤد۔ دوسرے اہل حرب کی جانب سے جو ہدیہ خاص آتا تھا وہ آپ کا ہوتا تھا جیسے مقنوس نے ماریہ کو دیا تھا اور دوسروں کے لئے صفی جائز نہیں اور ہدیہ عامہ مسلمین کا حق ہے کذا فی الدر المختار۔ چہارم حکم سوم میں جو ہاجر بن کی قید ہے ظاہراً احترازی ہے جیسا ام ہانی بنت ابی طالب کے قول سے معلوم ہوتا ہے (فلم اکن احل له لانی لم اهاجر معه کنت من الطلقاء) نیز لا یحلّ لک النساء من بعد کی تفسیر سے جو احقر نے اختیار کی ہے اسی کی تائید ہوتی ہے اور ابن عباس اور مجاہد سے یہی تفسیر منقول ہے۔ چنانچہ مجاہد کے یہ الفاظ ہیں (لا یحلّ لک النساء من بعد ما بینت لک من هذه الاصناف بنات عمک) (الی قولہ تعالیٰ) فاحل له من هذه الاصناف ما شاء۔ پنجم: بنات عم و عمات و بنات خال و خالات کی جو تفسیر کی گئی ہے معاملہ و دیگر تفاسیر میں اسی طرح ہے۔ پس خاص عم و خال و عمہ و خالہ مراد نہیں۔ ششم: حکم چہارم میں جو وہابات کا ذکر ہے اس میں ان و هبت شرط حلت نہیں بلکہ شرط تو صرف ایمان ہے اور یہ قید رفع شبہ کے لئے اور اثبات احکم فی النکاح بالا ولی کے لئے ہے کیونکہ حرہ محل ہبہ نہیں جب اس عقد بلا عوض سے وہ حلال ہو جاتی ہے تو نکاح بعوض سے تو بدرجہ اولیٰ حلال ہو جاوے گی۔ پس حاصل یہ ہوا کہ اقارب کے لئے تو ہجرت شرط ہے اور اجانب کے لئے ایمان کافی ہے گو بلا عوض نکاح ہو جاوے (قالہ الشعمی) اور اس میں اختلاف ہے کہ ایسی بی بی کوئی تھیں یا نہیں۔ قائلین قول اول نے یہ نام بتلائے ہیں خولہ بنت حکم ام شریک، میمونہ، لیلیٰ بنت حطیم۔ ان میں ثانیہ کی نسبت قبلہا بھی آیا ہے اور ثالثہ ازواج میں معروف ہیں بقیہ کو قبول نہ کیا ہوگا۔ قائلین قول ثانی نے کہا ہے (لم یکن عند رسول اللہ ﷺ امراة وهبت نفسها له): تو کلام بطور شرط و جزا کے ہوگا کہ اگر ایسا ہو تو درست ہے لیکن ایسا ہوا نہیں یعنی شرط ثانی ان ارادہ النبئی متحقق نہیں ہوئی ورنہ شرط اول ان و هبت یقیناً واقع ہوئی ہے اور یہ قائلین قول ثانی قائل اول کی روایات کو ثابت نہیں کہتے۔ ممکن ہے کہ ان میں جس سے نکاح کیا ہو بلفظ ہبہ نہ ہوا ہو۔ ہفتم: اسی حکم چہارم میں جو مومنہ کی قید ہے وہ بھی مثل قید ہجرت کے احترازی ہے۔ چنانچہ لا یحلّ لک النساء کی تفسیر میں بھی احقر نے اشارہ کیا ہے اور یہی تفسیر مجاہد سے منقول ہے (لا یحلّ لک النساء من بعد یهودیات ولا نصرانیات لا ینبغی ان یکن امہات المؤمنین الا ما ملکتم یمینک قال ہی الیہودیات والنصرانیات لا باس ان یشتریہا) ہشتم: یہاں سات حکم مختص ہیں۔ حکم اول میں اختصاص یہ ہے کہ اس وقت آپ

کے پاس نو بیبیاں ہیں اور اس قدر بیبیاں جمع کرنا کسی امتی کو جائز نہیں اور وجہ شرف ہونا اس کا ظاہر ہے حکم دوم کے اختصاص کی تقریر فائدہ سوم میں گزر چکی ہے اور اسی وجہ سے وجہ شرف ہونا بھی ظاہر ہے۔ حکم سوم میں اختصاص یہ ہے کہ ہجرت کی قید ہے جو اور لوگوں کے لئے نہیں اس میں بھی آپ کا شرف ظاہر ہے کہ اکمل چیز آپ کے لئے تجویز کی گئی۔ حکم چہارم میں اختصاص یہ ہے کہ مہر واجب نہیں ہوا۔ اس میں امتیاز ظاہر ہے۔ حکم پنجم کی تقریر بھی مثل حکم سوم کے ہے۔ حکم ششم کا اختصاص اور سبب شرف ہونا ظاہر ہے۔ حکم ہفتم کا اختصاص تو ظاہر ہے کہ دوسرے امتیوں کے لئے یہ تبدل ممنوع نہیں باقی موجب شرف ہونا اس لئے کہ اس میں تبدل سے شبہ (۳) قید عدد کا ہوتا ہے جیسا دوسرے امتی اگر چار بیبیاں رکھتے ہوں تو پانچویں بدول تبدل مذکور کے حلال نہیں۔ پس یہ موجب شرف ہونے میں قریب قریب حکم اول کے ہے۔ فائدہ نهم: اول آیت میں جو خَالِصَةً آیا ہے زخشری نے اس کو چاروں کے متعلق کہا ہے۔ فائدہ دہم: اول کے پانچ حکموں کی جو حکمت ارشاد فرمائی ہے: لِكَيْلَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وہاں تفسیر میں حکم سوم و پنجم کی حکمت مجمل بیان کی گئی ہے اور حکم دوم کی تقریر کا وعدہ کیا گیا ہے جس کی تقریر بضمین فائدہ سوم ہو چکی ہے اور وہ حکمت اس میں بھی اجمالاً جاری ہو سکتی ہے اور تفصیل کسی کی بھی ضروری نہیں مگر تیرہ حکم دوم میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وفات تک کسی لونڈی کو اپنے پاس رکھنا دلیل ہے محبت و خصوصیت کی اور محبت و خصوصیت کے لوازم عادیہ میں سے ہے غیرت پس اگر ایسی لونڈی بھی دوسرے کے لئے حلال ہوتی تو ممکن ہے کہ آپ کو بوجہ محبت و خصوصیت کے شدت غیرت سے یہ سوچ کر کلفت اور تنگی ہوتی کہ دوسرا اس میں شریک ہوگا بخلاف اس کے جس کو آپ بہتہ یا بیعاً کسی کو خود دے دیں کہ دے دینا خود ہی علامت ہوگی ضعف محبت و خصوصیت کی اور اس وجہ سے کلفت بھی نہ ہوگی اور فائدہ سوم کے اخیر میں جو عبارت بعد میں بڑھائی گئی ہے اس میں صغی اور ہدیہ کے اختصاص کے لئے عدم حرج کا علت ہونا محتاج بیان نہیں اور حکم سوم میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اہل قرابت بے تکلف زیادہ ہوتے ہیں اور زیادہ بے تکلفی بدول درستی اخلاق کے اکثر موجب کلفت ہوتی ہے اور ہجرت سے اکثر جو پریشانیاں پیش آتی ہیں ان سے اخلاق درست ہو جاتے ہیں۔ پس اس قید کے نہ ہونے سے شاید آپ کو تنگی اور کلفت پیش آتی نیز قرابت نبوی مایہ افتخار رہے اور افتخار اکثر موجب کلفت ہوتا ہے۔ سو ہجرت سے اس کی بھی اصلاح ہو جاوے گی بخلاف اجانب کے کہ ان میں یہ عوارض نہیں۔ اس لئے صرف قید مومنہ پر کفایت کی گئی اور حکم پنجم میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ زوجہ سے انبساط زیادہ ہوتا ہے۔ پس اگر وہ کافر ہو تو انبساط میں اس سے بوجہ فساد عقائد و اخلاق ضرورت تنگی و کلفت ہوگی۔ پس اس طور پر رفع حرج ان حکموں کی علت بن گئی اور اول و چہارم کے لئے عدم حرج کا علت ہونا اظہر من الشمس ہے۔ باقی حکم ششم کی حکمت خود قرآن میں ہے: ذَلِكَ اَذْنٰی اَنْ تَقْرَءَ اَعْيُنُهُنَّ ..... اور حکم ہفتم کی حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ اس طرح کے تبدل میں کم فہموں کو شبہ غرض پرستی کا ہو سکتا ہے کہ اپنے ایک نفسانی نفع کے لئے ایک جدیدہ حاصل ہو جاوے۔ ایک قدیمہ کو ضرور پہنچایا گیا بخلاف اس کے کہ اگر قدیمہ کی طلاق اور جدیدہ سے نکاح مجتمع نہ ہو تو اس شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ فائدہ یازدہم: حکم ششم کی جو تفسیر اختیار کی گئی ہے محمد بن کعب قرظی اور قتادہ سے اسی طرح منقول ہے (قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْسَعًا عَلَيْهِ فِي قِسْمِ اَزْوَاجِهِ اِنْ يَقْسِمُ بَيْنَهُنَّ كَيْفَ يَشَاءُ) فائدہ دوازدہم: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ کی جو تفسیر کی گئی ہے فائدہ چہارم میں اس کا ماخذ بیان کیا گیا ہے۔ اس تفسیر پر حضرت عائشہ کے اس قول کو (لَمْ يَمِتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ سَلِمَ حَتَّى اَحِلَّ اللَّهُ لَهُ اَنْ يَتَزَوَّجَ مِنَ النِّسَاءِ مَا شَاءَ اِلَّا ذَاتَ مَحْرَمٍ) اس امر پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں کہ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ منسوخ ہے اور تَرْجِيْ مِنْ تَشَاءُ جو تلاوت میں مقدم ہے بوجہ تاخر نزول کے اس کا ناخ ہے کیونکہ تفسیر مذکور پر آیت: لَا يَحِلُّ زَانِدٌ عَلَى التَّبَعِ کی حرمت پر دال ہی نہیں۔ فائدہ سیزدہم: وَلَا اَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَهُنَّ کی جو تفسیر کی گئی ہے عبد اللہ بن شداد سے اسی طرح منقول ہے (قَالَ لَوْ طَلَّقَهُنَّ لَمْ يَحِلَّ لَهُ اَنْ يَسْتَبَدِّلَ وَقَدْ كَانَ يَنْكِحُ بَعْدَ مَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْاٰيَةُ مَا شَاءَ) اور اسی طرح امام زین العابدینؑ و انس بن مالکؓ سے منقول ہے۔ فائدہ چہار دہم: اِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِيْنُكَ کی جو تفسیر کی ہے اس میں حکم پنجم سے مستثنیٰ ہونے کی دلیل تو ابو ذرؓ کا قول ہے: (لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ قَالَ مِنَ الْمَشْرَكَاتِ اِلَّا مَا سَبَبَتْ فَمَلَكَتْهُ يَمِيْنُكَ) اور حکم پنجم کی جو حکمت فائدہ دہم میں گزر چکی ہے اس سے نقص وارد نہیں ہوتا کیونکہ مملوک سے اتنا انبساط نہیں ہوتا اور حکم ہفتم سے مستثنیٰ ہونے کی دلیل اتصال کلام کافی ہے۔ فائدہ پانزدہم: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ اَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ پر کوئی وسوسہ نہ کیا جاوے کیونکہ اول تو یہ غیر اختیاری ہے دوسرے حقیقت اس کی ادراك الشئ علی ما هو علیہ سو یہ واقع میں کمال ہے اور جو امر مذموم ہے کہ بلا ضرورت و اذن شرعی قصداً نظر کرنا یا اس کے تصور سے لذت حاصل کرنا اس پر یہ لفظ کسی طرح دال نہیں اور دوسرے دلائل اس کے عدم پر دال ہیں اور ان فوائد پانزدہ گانہ میں جتنی روایتیں لکھی گئی ہیں سب درمنثور میں باسانید مختلفہ صحیحہ و حسنہ و لیہ موجود ہیں۔ (رُحُطْ: اوپر متفرق آیتوں میں تحریم بعض انواع ایذائے نبوی مذکور ہوئی ہے آگے تحریم بعض انواع کی کہ وہ بھی مثل نوع پنجم بوجہ عدم قصد ایذاء اخف انواع ہے مذکور ہے جس کا قصہ یہ ہے کہ جب آپ کی شادی حضرت زینبؓ سے ہوئی تو آپ نے لوگوں کی دعوت ولیمہ فرمائی۔ بعض لوگ کھانا کھا کر باتیں کرنے لگے۔ آپ نے اٹھنے کا ارادہ کیا تا کہ لوگ اٹھ کھڑے ہوں مگر اس اشارہ کو وہ لوگ نہ سمجھے آخر آپ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس وقت سب تو اٹھ گئے مگر تین شخص پھر بھی بیٹھے رہے۔ آپ پھر تشریف لائے تب بھی وہ بیٹھے تھے۔ آپ لوٹ گئے تب وہ اٹھ کر چلے گئے۔



حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ ﷺ کو خبر کی تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ اس وقت یہ آیت حجاب نازل ہوئی رواہ الشیخان وغیرہما اور ہر چند کہ اس قصہ میں انتظام مقصود کیلئے یہاں سے ارشاد چلا ہے: فَإِذَا طَلَعُ مَطَرُ فَأُنْشِرُ فَإِنْ شَرُّوا لَيْكِنَ اس کے قبل یہ بھی ارشاد فرمایا: لَا تَدْخُلُوا جَوْكَ تَكْمِيلِ انتظام و زیادۃ اہتمام کو بھی مفید ہے کہ مقدمات کا اہتمام مقصود کے منہم بالشان ہونے پر دال ہوتا ہے اور نیز ایک دوسری عادات کے انسداد اور اصلاح کو بھی مفید ہے جس کو صاحب درمنثور و صاحب روح نے عبد بن حمید سے بروایت حضرت انس نقل کیا ہے کہ بعضے آدمی عین کھانے کے وقت حضور ﷺ کے دولت خانہ میں جا پہنچتے (کیونکہ اس وقت آیت حجاب نازل نہ ہوئی تھی) اور وہاں کے کھانا پکنے کے انتظار میں بیٹھے باتیں کرتے رہتے اھ۔ کھانا کھلانے والا تو حضور سے بڑھ کر کون تھا، مگر اس طرح جا کر بیٹھ رہنا بے شک گراں گزرتا ہے۔ سوا ول کے ارشاد میں اس کا انتظام بھی ہو گیا اور وجوب حجاب سے ایسے واقعات کا ہمیشہ کے لئے انسداد فرمایا گیا۔ نیز سد ذرائع کے ساتھ حجاب میں احترام و اجلال شان بھی حضور ﷺ کا ظاہر ہوتا ہے اور اسی مقام میں ایک مسئلہ تحریم نکاح امہات المؤمنین بعد وفات نبوی کے بھی بیان فرمادیا جس کا سبب نزول یہ ہے کہ کسی شخص نے یہ کہا کہ آپ کی وفات کے بعد آپ کی کسی بیوی سے نکاح کروں گا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کو بھی خبر پہنچ گئی تو کلفت ہوئی اور روایت میں ہے کہ کسی نے مسئلہ حجاب پر یہ کہا کہ ہم سے ہماری چچا زاد بہنوں کو چھپایا جاتا ہے۔ اگر آپ کی وفات ہو جاوے گی تو ہم آپ کی بیویوں سے نکاح کریں گے۔ اس پر یہ حکم نازل ہوا یہ سب روایات درمنثور میں ہیں۔ پس اس مضمون کو کئی طور پر مقام سے مناسبت ہوئی۔ اول اس میں آپ کا احترام و اجلال شان ہے جیسا اوپر چند آیات میں بعض احکام مظہرہ آپ کی جلالت شان کے آئے ہیں۔ دوسرے دفع ایذا بھی ہے تیسرے ترم مضمون حجاب کا بھی ہو گیا و نیز ایک اور طور پر بھی حجاب کا منہم ہو سکتا ہے۔ وہ یہ کہ امہات المؤمنین کا ایسا حجاب ہے کہ جن سے ایک دفعہ حجاب واجب ہو گیا پھر ابد ابد اس میں احتمال ارتقاع کا نہیں حتیٰ کہ ایک صورت اس کے ارتقاع کی نکاح تھا وہ بھی حرام کر دیا گیا۔ اس کے بعد مسئلہ حجاب کے متعلق ان کا ذکر ہے جن سے حجاب نہیں ہے اور ہر چند کہ سورہ نور میں بھی مستثنیات کا ذکر آچکا ہے لیکن وہاں عام نساء کا حکم تھا جس میں یہ احتمال ہو سکتا تھا کہ ازواج مطہرات کے متعلق بعض احکام مختص بھی ہیں تو شاید ان کو محارم وغیرہ کے سامنے آنا بھی جائز نہ ہو اس لئے ان کے احکام میں بھی اس استثناء کو تکرر فرمادیا واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّلُوكِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنْ آخَلَكُنَا لَكَ..... اس پر دال ہے کہ تعدد ازواج کمال زہد کے منافی نہیں ۱۲۔

الْجَوَاشِي: (۱) لان حرف العين والميم متصلين يوجد في العم والعمات وكذا حرف الخاء والالف واللام متصلة في الخال والخالات ولو ذكر الاعمام والاخوال زال الاتصال بين الحروف المذكورة وفات الاجناس ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی کبھی یہ شبہ ہوتا ہے کہ معلوم نہیں اس وصف خاص مثلاً بہ نفس کے ساتھ جو موصوف ہو اس میں بھی حکم ثابت ہے یا نہیں۔ پس اس غرض سے اس وصف کو لایا جاوے تاکہ اس وقت بھی حکم کا ثبوت بتلا دیا جاوے جیسا اس وقت یہ ان وہبت قوت میں اس کے ہے وامرأة مؤمنة ان اہبت۔ جس سے مقصود یہ ہے کہ واہبتہ کے لئے بھی یہ حکم ثابت ہے ۱۲ منہ۔ (۳) یعنی اگر آپ ایک بی بی کو چھوڑ کر دوسری سے نکاح فرمائیں تو کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ شاید بدوں اس کے چھوڑے ہوئے دوسری سے نکاح درست نہ تھا جیسا امتیوں میں سے جس کے پاس چار ہوں اس کو بدوں کسی کے طلاق کے خامسے سے نکاح درست نہیں۔ اس لئے آپ کے لئے تبدیل ممنوع ہوا ۱۲ منہ۔

مُلَاحَظَاتُ التَّرْجُمَةِ: اِقُولُهُ فِي وَان وَهَبَتْ: جَوْبًا عَوَضَ اخْذًا بِالْحَاصِلِ وَإِشَارَةً إِلَى أَنَّ هَذَا الشَّرْطَ لَيْسَ لَتَعْلِيْقِ الْجَوَازِ بِهِ لَانِ النِّكَاحُ عَلَى الْمَهْرِ لَا شَكَّ فِي جَوَازِهِ كَمَا حَقَّقْتُهُ فِي الْفَائِدَةِ السَّادِسَةِ مِنْ مَتْنِ التَّفْسِيرِ بَلِ الشَّرْطُ قَائِمٌ مَقَامَ الْوَصْفِ الَّذِي يَذْكَرُ لِدَفْعِ (۲) شُبْهَةِ ثُبُوتِ الْحُكْمِ فِي الْمَوْصُوفِ فَالْمَقْصُودُ بِالْإِشْرَاطِ بِالشَّرْطِ الثَّانِي مِنْ قَوْلِهِ أَنَّ إِرَادَةَ النَّبِيِّ فَمَا قَالُوا أَنَّ الشَّرْطَيْنِ إِذَا اجْتَمَعَا فَالثَّانِي شَرْطٌ لِلأَوَّلِ وَأَمَّا هُنَا فَانَّمَا الْمَقْصُودُ هُوَ الثَّانِي وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَفِي قُوَّةِ أَنَّ الْوَصْلِيَّةَ فَالْمَعْنَى أَحْلَلْنَا لَكَ الْمُؤْمِنَةَ بِشَرْطِ قَبُولِ النَّبِيِّ لَهَا وَانْكَانَتْ وَهَبَتْ وَأَمَّا إِذَا سَمِيَ الْمَهْرُ فَبِالْأَوَّلِي فَافْهَمْ هَذَاكَ اللَّهُ ۱۳۔

الْمُلَاحَظَاتُ: قَوْلُهُ تَبْدِيلُ بِحَذْفِ أَحَدِي الثَّانِيْنِ بِمَعْنَى تَسْتَبْدِيلِ ۱۳۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ وَامْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ قَالَ صَاحِبُ الْأَعْرَابِ فِي النَّاصِبِ لَهُ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَحْلَلْنَا فِي أَوَّلِ الْآيَةِ وَقَدَّرَ وَهَذَا قَوْمٌ وَقَالُوا أَحْلَلْنَا مَاضٍ وَانْ وَهَبَتْ هُوَ صِفَةٌ لِلْمَرْأَةِ مُسْتَقْبَلٌ وَأَحْلَلْنَا فِي مَوْضِعِ جَوَابِهِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ لَا يَكُونُ مَاضِيًا فِي الْمَعْنَى وَهَذَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ لَانِ مَعْنَى الْأَحْلَالِ هُنَا الْأَعْلَامُ بِالْحَلِّ إِذَا وَقَعَ الْفِعْلُ عَلَى ذَلِكَ كَمَا تَقُولُ ابْحَثْ لَكَ أَنْ تَكَلِّمَ فَلَانَا أَنْ سَلِّمْ عَلَيْكَ الْوَجْهَ الثَّانِيَّ أَنْ يَنْتَصِبَ بِفِعْلِ مُحذُوفٍ أَيْ وَنَحْلُ لَكَ امْرَأَةً ۱۴۔ قَوْلُهُ: خَالِصَةٌ مُصَدَّرٌ كَعَافِيَةٍ عَامِلُهُ مُقَدَّرٌ أَيْ خَلِصَ لَكَ هَذِهِ الْأَحْلَالَاتُ خُلُوصًا لَا يَشَارُكَ فِيهَا غَيْرُكَ ۱۴۔

الْبَلَاغَةِ: قوله فما لكم اشار باللام الى نفع العدة وعانيتها عائدة اليهم لانها لصيانة مياهمم والانساب الراجعة اليهم ثم في بعض الصور قام نفس النكاح مقام الوطى وان لم يتحقق بل ولم يتوهم الوطى كما اذا تو في الزوج قبل الخلوة خصوصاً اذا كان صغيراً ۱۲۔ قوله عملت مفرداً او عمتك جمعاً وكذا الخلوة الخلوة في افراد العم والخال وجمع العمات والخالات نكات احسنها عندي ثلثة الاول فيه حفظ النوع من<sup>(۱)</sup> الجنس ولو جمع العم والخال لغات كما لا يخفى والثاني من فوائد النكاح التناصر بالاصهار والتناصر انما يكون بالرجال دون الاناث وهو يجعل المتعدد في حكم الواحد فلذا افرد الذكور دون الاناث والثالث ان في اشعار العرب لم يرا العم مضافاً اليه ابن او بنت بالافراد او الجمع الا مفرداً (كما نقل شواهد في الروح) وافراد الخال لمناسبة وجمع العمات والخالات على الاصل والله اعلم بلطائف كلامه ۱۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ۖ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۚ ذَلِكُمْ أَظْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ۚ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ۚ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝ إِنَّ تَبْدُ وَاشْيَاءً أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ۚ وَاتَّقِينَ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۝

اے ایمان والو! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں (بے بلائے) مت جایا کرو۔ مگر جس وقت تم کو کھانے کے لئے اجازت دی جائے۔ ایسے طور پر کہ اس کی تیاری کے منتظر نہ رہو۔ لیکن جب تم کو بلایا جائے (کہ کھانا تیار ہے) تب جایا کرو۔ پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو اس بات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگواری ہوتی ہے سو وہ تمہارا لحاظ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ صاف صاف بات کہنے سے (کسی) کا لحاظ نہیں کرتا اور جب تم ان سے کوئی چیز مانگو تو پردے کے باہر سے مانگا کرو۔ یہ بات (ہمیشہ کے لئے) تمہارے دلوں سے اور ان کے دلوں سے پاک رہنے کا عمدہ ذریعہ ہے اور تم کو جائز نہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کلفت پہنچاؤ اور یہ جائز ہے کہ تم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی بیبیوں سے کبھی بھی نکاح کرو۔ یہ اللہ کے نزدیک بڑی بھاری (معصیت کی) بات ہے۔ اگر تم کسی چیز کو ظاہر کرو گے یا اس کو پوشیدہ رکھو گے تو اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں۔ پیغمبر کی بیبیوں پر اپنے باپوں کے بارے میں کوئی گناہ نہیں اور نہ اپنے بیٹوں اور نہ اپنے بھائیوں کے اور نہ اپنے بھتیجیوں کے اور نہ اپنے بھانجیوں کے اور نہ اپنی عورتوں کے اور نہ اپنی لونڈیوں کے اور اللہ سے ڈرتی رہو بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حاضر و ناظر ہے۔

تَفْسِيرٌ: نہی از نوع ششم امور موجبہ تا ذی واغتمام و تشریع نوع ششم امور مشعرہ جلالت و احترام آں رسول عالی مقام صلی اللہ علیہ وسلم از آداب طعام و مسائل روایت و کلام و تحریم نکاح امہات اہل اسلام: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ (الی قوله تعالیٰ)

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں (بے بلائے) مت جایا کرو مگر جس وقت تم کو کھانے کے لئے (آنے کی) اجازت دی جاوے تو (جانا مضا لفقہ نہیں مگر تب بھی جانا) ایسے طور پر (ہو) کہ اس (کھانے) کی تیاری کے منتظر نہ رہو (یعنی بے دعوت نہ جاؤ مت اور دعوت ہو تب بھی بہت پہلے سے مت جا بیٹھو) لیکن جب تم کو بلایا جاوے (کہ اب چلو کھانا تیار ہے) تب جایا کرو پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو اور باتوں میں جی لگا کر مت بیٹھے رہا کرو (کیونکہ) اس بات سے نبی کو ناگواری ہوتی ہے سو وہ تمہارا لحاظ کرتے ہیں (اور زبان سے نہیں فرماتے کہ اٹھ کر چلے جاؤ) اور اللہ تعالیٰ صاف بات کہنے سے (کسی کا) لحاظ نہیں کرتا (اس لئے صاف صاف تم کو کہہ دیا گیا) اور (اب سے یہ حکم کیا جاتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیاں تم سے پردہ کیا کریں گی تو اب سے) جب تم ان سے کوئی چیز مانگو تو پردہ کے باہر (کھڑے ہو کرو ہاں) سے مانگا کرو (یعنی بے ضرورت تو پردہ کے پاس جانا اور بات کرنا بھی نہ چاہئے) لیکن ضرورت میں کلام کا مضا لفقہ نہیں مگر رویت نہ ہونا چاہئے (یہ بات ہمیشہ کے لئے) تمہارے دلوں اور ان کے دلوں کے پاک رہنے کا عمدہ



ذریعہ ہے (یعنی جیسے اب تک جانین کے دل پاک ہیں اس سے آئندہ بھی احتمال عدم طہارت کا مندرج ہو گیا جو کہ غیر معصوم کے اعتبار سے فی نفسہ محتمل ہو سکتا تھا۔ اور حرمت ایذا سے نبوی صرف فضول جم کر بیٹھ جانے کی صورت میں منحصر نہیں بلکہ علی الاطلاق حکم ہے کہ تم کو (کسی امر میں) جائز نہیں کہ رسول اللہ (ﷺ) کو کلفت پہنچاؤ اور نہ یہ جائز ہے کہ تم آپ کے بعد آپ کی بیبیوں سے کبھی بھی نکاح کرو۔ یہ خدا کے نزدیک بڑی بھاری (معصیت کی) بات ہے (اور جس طرح یہ نکاح ناجائز ہے ایسے ہی اس کا زبان سے ذکر کرنا یا دل میں ارادہ کرنا سب گناہ ہے سو) اگر تم (اس کے متعلق) کسی چیز کو (زبان سے) ظاہر کرو گے یا اس (کے ارادہ) کو (دل میں) پوشیدہ رکھو گے تو اللہ تعالیٰ (کو دونوں کی خبر ہوگی کیونکہ وہ) ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (پس تم کو اس پر سزا دیں گے اور ہم نے جو اوپر حجاب کا حکم دیا ہے تو اس سے بعضے مستثنیٰ بھی ہیں جن کا بیان یہ ہے کہ) پیغمبر کی بیبیوں پر اپنے باپوں کے (سامنے ہونے کے) بارہ میں کوئی گناہ نہیں اور نہ اپنے بیٹوں کے (یعنی جس کے بیٹا ہو) اور نہ اپنے بھائیوں کے اور نہ اپنے بھتیجیوں کے اور نہ اپنی (دین شریک) عورتوں کے اور نہ اپنی لونڈیوں کے (یعنی ان کے سامنے آنا جائز ہے) اور (اسے پیغمبر کی بیبیوں احکام مذکورہ کے امتثال میں) خدا سے ڈرتی رہو (کسی حکم کے خلاف نہ ہونے پاوے) بے شک اللہ ہر چیز پر حاضر (ناظر) ہے (یعنی اس سے کوئی امر مخفی نہیں پس خلاف میں احتمال سزا کا ہے) اول آیت میں جو احکام دخول بیوت و طعام کے مذکور ہیں وہ بتصریح علماء سرکار نبوی کے ساتھ خاص نہیں یعنی اس قسم کی بات کسی کو گراں و ناگوار ہو وہ ناجائز ہے اور: قَيِّسْتُمْ مِمَّنْ كَرِهَتْ لَكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَجِيبُ مِنَ الْغَافِقِينَ ۝ سے شبہ نہ کیا جاوے کہ حضور ﷺ احیاناً اظہار حق نہ فرماتے تھے اصل یہ ہے کہ جس حق کا اظہار واجب ہے وہ حق اللہ ہے اور جس سے آپ کا استیاء واقع ہوا وہ حق للنفس تھا کہ اپنے اوپر کلفت اٹھائی۔ اس سے حکم شرعی کا اخفاء لازم نہیں آیا کہ منشاء و وسوسہ ہو اور حجاب میں: وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ لَبِئْسَ أَجْرُهُنَّ فَاسْتَضَاءَ ۝ سے ظاہر ہو گیا کہ مبالغہ کے لئے ہے یعنی ویسے تو حجاب کیوں نہ ضروری ہوگا ایسی حاجت شدیدہ کے وقت بھی حجاب ضروری ہے اور یہ آیت حجاب کی آیت: وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ۝ سے مقدم ہے کیونکہ اس کا نزول حضرت زینبؓ کی اول شادی میں ہوا ہے اور آیت تنجیر کا وقت جس سے آیت وَقَرْنَ ..... متعلق ہے حضرت زینبؓ کے نکاح کے بہت بعد ہوا ہے چنانچہ مخبرات میں وہ بھی تھیں جس سے پہلے طلب نفقات ہو چکا تھا جس کا شادی کے زمانے کے بہت بعد اتفاق ہوا کرتا ہے۔ پس اس آیت سے حجاب فرض ہوا اور وَقَرْنَ سے اس کی تاکید ہوئی اور مسائل حجاب و قرار فی البیوت کے آیت وَقَرْنَ کی تفسیر میں مذکور ہوئے ہیں اور ازواج مطہرات سے نکاح کا حرام ہونا مجملاً تو منصوص اور اجماعی ہے البتہ بعض تفصیل میں اختلاف ہے۔ امام الحرمینؒ اور رافعیؒ نے تحریم کو مدخول بہا کے ساتھ خاص کہا ہے اور رازی و غزالیؒ نے اس زوجہ کو حلال کہا ہے جو تنجیر کے بعد دنیا کو اختیار کرے اور بعض علماء نے مملوکات میں سے صرف اس کو حرام کہا ہے جو وقت وفات تک آپ کے پاس ہو اور آیت لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ ۝ میں جو مستثنیات ہیں ان میں انحصار مقصود نہیں بلکہ جمیع محارم نسب و رضاعیہ اور جو آیت نور میں مذکور ہیں سب مراد ہیں اور اس آیت کے بعض اجزاء کی تفسیر آیت نور کی تفسیر میں گزر چکی ہے ملاحظہ فرمایا جاوے۔ (لاحظہ: اوپر سرکار نبوی ﷺ کی جلالت شان کا تحریم ازواج مطہرات سے اظہار فرمایا تھا اس کے قبل بھی کئی آیتوں میں مختلف ہدایوں سے اس کا بیان کیا تھا آگے صلوٰۃ و سلام کے اخبار اور انشاء سے اس پر دلالت فرماتے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي السَّيِّئِينَ ..... ذَٰلِكُمْ کا مشار الیہ کھانے کے بعد حضور ﷺ کے گھر میں ٹھہرا رہتا ہے۔ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ ایسے موقع میں صاف طور سے نہ کہنا طبع کریم کا مقتضاء ہے اور صاف طور سے کہہ دینا عقل حکیم کا مقتضاء ہے۔ پس مصلح مقتضائے عقل کو مقتضائے طبع پر ترجیح دیتا ہے۔ دوسری بات معاشرت کی اصلاح کا واجب ہونا اور جس حرکت سے دوسرے کو ایذا ہو اور وہ ضروری نہ ہو اس کا حرام ہونا ہے۔ آج کل ایسے امور کی اہل علم و مشائخ تک میں احتیاط نہیں ۱۲۔

مُلَاقَاتُ السَّائِلِينَ: قولہ: فَمَنْ دَعَا إِلَى تَخَلُّفٍ ۝ قولہ: فَمَنْ دَعَا إِلَى تَخَلُّفٍ ۝ یعنی بے دعوت الخ بتقریر ترجمتی لا جزاء الآية اندفع شبهة التكرار فی قوله الا ان يؤذن لكم مع قوله اذا دعيت فان الاول الدعوة للطعام قبل الاوان كما هو العادة من الاعلام به قبل وقت او يوم والثاني الدعاء الى الطعام في عين الاوان ۱۳۔ قولہ فی اظہر عمدة افادہ صیغة التفضیل ۱۴۔

الْعَنَائَاتُ: قولہ انہ ای نفجہ و بلوغہ ۱۵۔ قولہ لحديث اللام للتعليل ای بسبب الحديث ۱۶۔ قولہ غیر ناظرین حال من فاعل ادخلوا المقدر ای ادخلوا وقت الاذن بمنعنى الدعوة ومن ثم عدی بالی ۱۷۔ قولہ غیر ناظرین حال من فاعل ادخلوا المقدر ای لا مستانسين حال من مقدر ای لا تمكثوا مستانسين ۱۸۔

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ

وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ۝ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ  
مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ  
يُدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَائِدِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ فَلََّا يُؤْذِينَ ۝ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ لَيْنُ لَّمْ  
يَنْتَهُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۝ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ  
فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۝ مَلْعُونِينَ ۝ أَيُّنَا ثَقِفُوا اخْذُوا ۝ وَقَتِلُوا ثَقْتِيلًا ۝ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ  
خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۝ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝

بے شک اللہ تعالیٰ اور اسکے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں ان پیغمبر پر۔ اے ایمان والو! تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو۔ بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کرتا ہے اور ان کیلئے ذلیل کرنے والا عذاب تیار رکھا ہے اور جو لوگ ایمان والے مردوں کو اور ایمان والی عورتوں کو بدوں اسکے کہ انہوں نے کچھ کیا ہو ایذا پہنچاتے ہیں تو وہ لوگ بہتان اور صریح گناہ کا بار لیتے ہیں۔ اے پیغمبر! اپنی بیبیوں سے اور اپنی صاحبزادیوں سے اور دوسرے مسلمانوں کی بیبیوں سے بھی کہہ دیجئے کہ (سر سے) نیچے کر لیا کریں اپنے تھوڑی سی اپنی چادریں اس سے جلدی پہچان ہو جایا کر گئی تو آزادی نہ دی جایا کر گئی اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔ یہ منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں خرابی ہے اور وہ لوگ جو مدینہ میں (جھوٹی جھوٹی) افواہیں اڑا دیا کرتے ہیں اگر باز نہ آئے تو ضرور ہم آپ کو ان پر مسلط کرینگے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے پاویں گے۔ وہ بھی (ہر طرف سے) پھنکارے ہوئے جہاں ملیں گے پکڑ دھکڑ اور مار دھاڑ کی جائیں گی اللہ تعالیٰ نے ان (منفد) لوگوں میں بھی اپنا یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے ہو گزرے ہیں اور آپ اللہ کے دستور میں کسی شخص کی طرف سے رد و بدل نہ پاویں گے۔

تَفْسِيرُ: نوع ہفتم اجلال شان نبوی باخبر و انشاء صلوة و سلام: اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں ان پیغمبر (ﷺ) پر اے ایمان والو! تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو (تا کہ آپ کا حق عظمت جو تمہارے ذمہ ہے ادا ہو) ۱۰۰: اللہ تعالیٰ کا رحمت بھیجنا تو رحمت فرمانا ہے اور مراد اس سے رحمت مشترکہ نہیں ہے کہ اس سے اختصاص مقصود ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ رحمت خاصہ ہے جو آپ کی شان عالی کے مناسب ہے اور فرشتوں کا رحمت بھیجنا اور اسی طرح جس رحمت بھیجنے کا ہم کو حکم ہے اس سے مراد اس رحمت خاصہ کی دعا کرنا ہے اور اسی کو ہمارے محاورے میں درود کہتے ہیں اور اس دعا کرنے سے حضور ﷺ کے مراتب عالیہ میں بھی ترقی ہو سکتی ہے کیونکہ ترقی کی کوئی حد نہیں۔ چنانچہ خود حضور پر نور ﷺ نے دعا بعد الاذان میں دعائے وسیلہ کی عام امتیوں کو تعلیم فرمائی ہے اور حضرت عمر کو حکم فرمایا تھا اشر کنا فی الدعاء اور خود دعا کرانے والے کو بھی اس وجہ سے کہ اعتدال امر الہی کیا اور آپ کا حق تعظیم ادا کیا نفع ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایک بار درود بھیجنے سے اس شخص پر اللہ تعالیٰ کی دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور آپ پر سلام بھیجنے کے معنی مجموعہ دو امر کا ہے۔ ایک دعا ہے سلامت عن الآفات کی دوسرے ثناء ہے جو اس دعا کے لئے لازم ہے کیونکہ عرفانہ صیغہ مخصوص مستحق ثناء ہی کے لئے ہے پس حالت حیات میں تو دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے اور بعد وفات مجرد معنی ثانی رہ جاتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقصود اس تسلیم سے دعا ہو سلام من اللہ کی اور اس سلام سے مقصود بشارت سلامت ہو۔ پس حاصل یہ ہوگا کہ اللہم بشر النبی ﷺ بالسلامۃ الابدیۃ الموعودۃ لہ اور یہ معنی بعد وفات بھی بلا تکلف صحیح ہو سکتے ہیں اور یہ صلوة و سلام دو طرح کے صیغوں سے ادا ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ مکلف اپنی طرف اس کی اسناد کرے مثلاً یوں کہے: نصلی و نسلم اور دوسرے یہ کہ بطور دعا کے اللہ تعالیٰ کی طرف اسناد کرے جیسے اللہم صل یا اللہم سلم یا صلی اللہ علیہ وسلم اور تشہد میں جو وارد ہے السلام علیک اس میں دونوں احتمال ہیں سلامی جیسے اس شعر میں۔

بلغ اللہ صلاتی و سلامی ابدًا الخ۔ یا سلام اللہ بقرینۃ رحمۃ اللہ و برکاتہ کے اور حدیثوں کے صیغوں کو دیکھنے سے دوسرے صیغہ کی افضلیت و ارجحیت ثابت ہوتی ہے اور صلاتی و سلامی بھی بعد تاویل اسی طرف راجع ہو سکتا ہے کہ اضافت بادی ملا بست ہو اور معنی یہ ہوں صلوة اللہ منی و سلام اللہ منی اے مطلوباً منی اور علماء محققین نے فرمایا ہے کہ صیغہ امر کا نص قطعی الثبوت و قطعی الدلالت میں فرضیت کے لئے ہے اور مقتضی تکرار کو ہے نہیں اس لئے عمر بھر میں ایک بار تو فرض ہے جیسا کلمہ توحید کا تلفظ ایک بار فرض ہے اور جس مجلس میں آپ کا ذکر مبارک ہو وہاں نظراً الی الوعد الوارد فی الاحادیث والی الدلائل النافیۃ للخرج ایک بار واجب ہے اور اس سے زیادہ نظراً الی الفضائل مستحب ہے اور یہ سب خارج نماز کی تفصیل ہے اور نماز میں مختلف فیہ ہے



امام صاحب کے نزدیک سنت ہے۔ یہ سب تفصیل صیغہ صلوٰۃ میں ہے اور لفظ سلام میں ظاہر صیغہ امر کو دیکھ کر بعض نے عمر بھر میں ایک بار اس کو بھی فرض کہا ہے لیکن نظر اہل المعنی صلوٰۃ اور سلام سے چونکہ مقصود واحد ہے اس لئے صلوٰۃ سے امر بالسلام کا بھی احتمال ہو سکنے سے بالاستقلال اس کی فرضیت کا ثبوت محل کلام میں ہے اور اسی اتحاد مقصود کے اعتبار سے یصلون کے ساتھ یسلمون نہیں فرمایا کہ وہ بھی خود مفہوم ہو جاوے گا پس مقصود گویا یہ ہے: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ وَيَسْلَمُونَ عَلَى النَّبِيِّ تَاكِدًا لِّصَلَاةٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس پر مقرر ہونے میں منطبق ہو جاوے اور شاید دوسری جگہ اس لئے تصریح کر دی ہو کہ مخاطبین پر حضور ﷺ کے حقوق از بس عظیم ہیں اس لئے اہتمام کے لئے دو صیغوں کی تصریح پھر دوسرے صیغہ کی تاکید مفعول مطلق سے فرمائی گئی کہ تاکد طلب کے ساتھ مطلوب بیت تکثیر پر بھی دال ہو اور روح میں حموی سے انہوں نے مدیۃ المفتی سے نقل کیا ہے کہ اگر صرف صیغہ صلوٰۃ پر یا صیغہ سلام پر اکتفاء کرے تب بھی مکروہ نہیں البتہ جمع اولیٰ ہے جیسا قعدہ اخیرہ نماز میں جمع کیا گیا ہے کہ تشہد میں سلام ہے اور آگے صلوٰۃ ہے اور قعدہ اولیٰ میں صرف سلام کا ہونا صاف دلیل ہے عدم کراہت افراد کی چونکہ اس مقام کے مطالعہ کے وقت احتمال ہے کہ شاید ناظرین کو قصد صلوٰۃ و سلام سے ذہول ہو جاوے اس لئے ایک مختصر صیغہ عبارت میں لکھ دینا بھی مناسب ہے کہ لکھا ہوا تو ضروری پڑھیں گے۔ اللھم صل علی سیدنا و مولانا محمد و علی ال سیدنا و مولانا محمد و باریک وسلم۔

رابطہ: اوپر آیات متفرقہ میں انواع مختلفہ ایذائے نبوی کی ممانعت مذکور ہوئی تھی جن میں بعض جو بلا قصد تھیں ان میں تو صرف فہمائش اور نصیحت کر دی گئی تھی جیسے طلب نفقات زائدہ از واج اور مکث فی البیوت قبل الطعام یا بعد الطعام اور بعض جو بقصد ایذا رہ گئیں جیسے مخالفین کی جانب سے پیش آتی تھیں ان میں آگے وعید شدید فرماتے ہیں اور تاکید کے لئے اول آیت میں ایذاء رسول کو مثل ایذائے الہی کے قرار دیتے ہیں اور آیت ثانیہ میں مطلقاً اہل ایمان کی ایذا کو بھی معصیت کبیرہ میں شمار فرماتے ہیں جس سے ایذائے رسول کے موجب وعید ہونے کی اور زیادہ تاکید ہوتی ہے کہ جب مطلق مومنین کی ایذا ایسی ہے تو سید المومنین کی ایذا کیسی ہوگی۔ دوسرے مخالفین اس کے بھی قصد امر تکب ہوتے تھے ان کی وعید بھی مؤکد ہو گئی کہ دو امر سبب عذاب ہیں۔

وعید بر ایذائے رسول ﷺ و مومنین: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ (الی قوله تعالى) فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول (ﷺ) کو (قصداً) ایذا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت کرتا ہے اور ان کے لئے ذلیل کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے اور (اسی طرح) جو لوگ ایمان والے مردوں کو اور ایمان والی عورتوں کو بدوں اس کے کہ انہوں نے کچھ (ایسا کام) کیا ہو (جس سے وہ مستحق سزا ہو جاویں) ایذا پہنچاتے ہیں تو وہ لوگ بہتان اور صریح گناہ کا (اپنے اوپر) بار لیتے ہیں (یعنی اگر وہ ایذائے نبوی ہے تو بہتان ہے اور اگر فعلی ہے تو مطلق گناہ ہی ہے) اللہ کے ناراض کرنے کو مجازاً ایذا کہہ دیا گیا اور قصد کی قید ترجمہ یُؤْذُونَ میں چند دلیل سے ثابت ہے۔ اول ایذاء افعال اختیار یہ میں سے ہے اور افعال اختیار یہ میں قصد شرط ہے۔ دوم جس فعل سے بلا قصد ایذا ہو جاوے وہ درحقیقت مقدمہ ایذا ہے اس کو ایذا کہنا مجاز ہے اور کلام میں اصل حقیقت ہے اور وہ مختص ہے ایذائے قصدی سے۔ سوم شریعت میں امور غیر قصد یہ پر وعید مرفوع ہے کما قال علیہ السلام رفع عن امتی الخطأ اور اس پر وعید وارد ہے اور یُغَيِّرُ مَا اكْتَسَبُوا کی قید سے تادیب و سیاست کا جواز جبکہ قاعدہ شرعی سے ہو ثابت ہو گیا اور ایذاء بلا قصد میں جو یُضَعَّفُ لَهُمُ الْعَذَابُ [مرد: ۱۲۰] آیا ہے وہ تقریر تمہید کے کہ صرف فہمائش و نصیحت الخ منافی نہیں کیونکہ یہ وعید معلق ہے کہ بعد اس کے علم ہو گیا کہ یہ امر موجب ایذا ہے اس کا ارتکاب موجب وعید ہے اور اس کا وقوع نہ ہوا تھا اور جس کا وقوع ہوا تھا اس کے سبب ایذا ہونے کی طرف التفات اور اس کا علم نہ ہوا تھا۔ رابطہ: اوپر ایذائے رسول و ایذائے عام مومنین پر وعید فرمائی تھی آگے بعض خاص ایذاؤں کے متعلق کلام ہے جیسا بعض خاص ایذائیں اوپر متفرق آیات میں مذکور ہو چکی ہیں اور یہ ایذاء منافقین کی جانب سے دو طور پر واقع ہوئی تھی۔ ایک یہ کہ ان میں سے بعض شریطینت مسلمانوں کی کنیزوں کو راستہ میں چھیڑتے اور بعضی بیبیوں سے بھی کنیزوں کے شبہ میں تعرض کرتے۔ دوسرے یہ کہ ہمیشہ ایسی جھوٹی خبریں اڑاتے کہ فلاں غنیم چڑھ کر آنا چاہتا ہے۔ ان دونوں امر سے رسول اللہ ﷺ اور عام مومنین و مومنات کو کلفت ہوتی۔ حق تعالیٰ نے پہلے امر کا انتظام حرائر کے لئے ادناء جلاب سے جس کی تحقیق آگے آتی ہے فرمایا اور غیر حرائر کے لئے وعید اغراء سے فرمایا اور امر دوم کا بھی اسی اغراء سے انسداد فرمایا۔ چنانچہ اس وعید سے ان کی وہ شورہ پشتی اور بے باکی بند ہو گئی۔ اس لئے وہ وعید واقع بھی نہیں کی گئی اور ان دونوں امر کے اعتبار سے منافقین تین قسم کے تھے۔ بعض جو رئیس اور نفاق میں اصل تھے وہ تو اپنی حفظ و جاہت کے لئے ان امور کا ارتکاب خود نہ کرتے تھے بلکہ رائیں دیتے اور تجویزیں کیا کرتے اور عوام میں بعضے امراول کے مرتکب ہوتے بعضے مردوم کے۔ ان آیتوں میں ان سب کا ذکر ہے ماخذ اس تمام تر تقریر کا روایات سنیہ منثور کی ہیں۔

نوع ہفتم ایذائے رسول ﷺ مع المومنین بہ عرض نساء و ارجاف:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ (الی قوله تعالى) وَلَكِنْ تَجِدَ لِسُنَّتِكَ اللَّهُ تَجِدُ يُلَّا اے پیغمبر اپنی بیبیوں اور اپنی صاحبزادیوں سے اور دوسرے

مسلمانوں کی بیبیوں سے کہہ دیجئے کہ (سر سے) نیچی کر لیا کریں اپنے (چہرہ کے) اوپر تھوڑی سی اپنی چادریں اس سے جلدی پہچان ہو جایا کرے گی تو آزار نہ دی جایا کریں گی (یعنی کسی ضرورت سے باہر نکلنا پڑے تو چادر سے سر اور چہرہ بھی چھپا لیا جاوے جیسا سورۃ نور کے ختم کے قریب غیر متبرجات بزینۃ میں اس کی تفسیر روایت سے گزر چکی ہے چونکہ غیر حرائر کے لئے سرفی نفسہ داخل ستر نہیں اور انکشاف وجہ میں ان کو حرائر سے زیادہ رخصت ہے جس کی وجہ بغرض خدمت مولیٰ زیادہ ضرورت خروج و انکشاف ہے اس بناء پر اس وضع سے حرائر کو غیر حرائر سے امتیاز ہو جاوے گا اور وہ لوگ حرائر کو بوجہ ان کی وجاہت اور غلبہ ظن ان کی حمایت کے قصدانہ چھیڑتے تھے پس حرائر کے لئے اس وضع سے پردہ شرعی کے امر کا امتثال بھی ہو جاوے گا اور بہت سہولت کے ساتھ ان شریروں سے حفاظت ہو جاوے گی۔ رہ گئیں غیر حرائر ان کا انتظام آگے آوے گا) اور (اس سر اور چہرہ کے ڈھانکنے میں جو بلا قصد کی یا بے احتیاطی ہو جاوے تو) اللہ تعالیٰ بخشے والا مہربان ہے (اس کو معاف کر دے گا اور بخشا اس لئے فرمایا کہ غالباً اس کو تاہی کا منشا کسی قدر بے پروائی و بے التفاتی ہوا کرتی ہے جو فی نفسہ ایک گونہ گناہ ہے مگر ایسے صغائر کبھی حسنت سے کبھی فضل سے معاف ہوتے رہتے ہیں آگے ان تعرض کرنے والوں کو اس شرارت پر اور ایک دوسری شرارت پر بھی دھمکاتے ہیں (یعنی) یہ (خاص اصل) منافقین (جو رئیس اور بانی فساد و شرارت ہیں) اور (عام منافقین میں سے) وہ لوگ جن کے دلوں میں (شہوت پرستی کی) خرابی ہے (اور اس لئے کینروں سے تعرض کرتے ہیں) اور (ان ہی عام منافقین میں) وہ لوگ جو مدینہ میں (جھوٹی جھوٹی یا پریشان کرنے والی) افواہیں اڑایا کرتے ہیں (یہ لوگ) اگر (اپنی حرکتوں سے) باز نہ آئے تو ضرور (ایک نہ ایک دن) ہم آپ کو ان پر مسلط کریں گے (یعنی ان کے اخراج کا حکم کر دیں گے) پھر (اس حکم کے بعد) یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے پاویں گے وہ بھی (ہر طرف سے) پھٹکارے ہوئے (یعنی مدینہ سے نکل جانے کا سامان کرنے کے لئے جو کچھ قدر قلیل مدت معین کی جاوے گی پس اس قدر تو یہ یہاں رہ لیں گے اور اس مدت میں بھی ہر شخص کی نظر میں ذلیل و خوار ہوں گے پھر نکال دیئے جاویں گے اور نکالنے کے بعد بھی کہیں امن نہ ہوگا بلکہ) جہاں ملیں گے پکڑ دھکڑ اور مار دھاڑ کی جاوے گی (وجہ یہ کہ ان منافقین کے کفر کا مقتضا تو یہی تھا لیکن نفاق کی آڑ میں ان کو پناہ ملی ہوئی ہے جب علی الاعلان ایسی مخالفتیں کرنے لگیں گے تو وہ مانع بھی اٹھ گیا اس لئے ان کے ساتھ بھی اسی اقتضائے اصلی کے موافق معاملہ ہوگا کہ ان کا اخراج اور قید و قتل سب جائز ہے اور اگر خروج کے لئے کوئی مدت معین ہو جاوے تو اس مدت کے اندر اندر بوجہ معاہدہ کے مامون ہوں گے اس کے بعد پھر جہاں ملیں گے بوجہ عدم بقائے عہد قید و قتل کی اجازت ہوگی۔ اس دھمکی میں تعرض غیر حرائر کا انتظام بھی ہو گیا اور ار جاف کا بھی انسداد ہو گیا یعنی مجاہدانہ و مکابرانہ کارروائی سے باز آگئے گو منافقانہ شرارتیں رہی ہوں جس پر یہ احکام گاہے متوجہ نہیں کئے گئے اور فساد و شورش پر سزا کا مشروع کرنا کچھ ان ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ) اللہ تعالیٰ نے ان (مفسد) لوگوں میں بھی اپنا یہی دستور (جاری) رکھا ہے جو (ان سے) پہلے ہو گزرے ہیں (کہ ان کو آسمانی سزائیں دی جائیں یا انبیاء کے ہاتھ سے بمشر و عیہ جہاد و سیاست سزائیں دلوائی ہیں پس اگر پہلے ایسا نہ ہو چکتا تو ان کو اس وعید کے استبعاد کا وسوسہ بعید نہ تھا اور اب تو گنجائش ہی نہیں) اور آپ خدا کے دستور میں (کسی شخص کی طرف سے) رد و بدل نہ پاویں گے (کہ خدا تو کوئی بات جاری کرنا چاہے اور کوئی اس کو روک سکے پس سُبْحٰنَ اللّٰہ میں احتمال قبل الوقوع کا دفعیہ فرما دیا اور لَنْ تَجِدَ میں احتمال بعد الوقوع کا دفعیہ فرما دیا کہ جب وہ واقع کرنے لگے تو کوئی ہٹا نہیں سکتا)۔ ف: شرعی لوٹنیوں کے اعضائے مشکوفہ حرہ سے زائد ہیں یعنی اس میں مثل محرم عورتوں کے ہیں کذا فی الہدایۃ: جن کا حکم سورۃ نور آیت قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ..... [النور: ۱۳۰] کی تفسیر میں گزر چکا ہے اور اس انتظام ادناء جلاباب میں غیر حرائر کو شریک نہ کرنا اس لئے ہے کہ اس میں اس کی منصبی خدمات خلل پذیر ہوئی تھیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے لئے تعرض کو گوارا کیا گیا بلکہ لَنَعُوْیْکَ بِہُجْرَہ میں ان کا انتظام کافی مذکور ہے پس حاصل انتظام ادناء جلاباب کا یہ ہوا کہ بیبیوں کی بے حجابی سے لوٹنیوں کی حفاظت تو ہوئی نہ جاوے گی بلکہ ایک نشہ و شد کا مضمون ہو جاوے گا اس لئے تم کو تو وضع اصلی کے چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اس میں تمہاری حفاظت بھی سہل ہے اس لئے تم اس کی پابند رہو باقی کینروں کا دوسرا انتظام ہو سکتا ہے (ہکذا فی القول الصواب لہذا العبد): باقی ضروری مضامین اس کے متعلق اس کی تمہید میں مذکور ہو چکے ہیں حاجت اعادہ نہیں اور یہ آیت منع عن کشف الوجہ میں صریح ہے اگر کسی کو وسوسہ ہو کہ یہ تو عارض دفع تعرض کے لئے تھا جواب یہ ہے کہ حاصل اس دفع تعرض کا دفع فتنہ ہے پس جہاں فتنہ ہوگا وہاں کشف وجہ ممنوع ہوگا خصوصیت کسی فتنہ کی معتبر نہیں اور چونکہ مبنی اس کا دفع فتنہ سے اس لئے اس وجوب ستر وجہ کوفیرہ کہتے ہیں اور عجز کو مستثنیٰ کہتے ہیں۔ البتہ ازواج مطہرات کے لئے دوسری دلیل سے اس وجوب کو لعینہ کہتے ہیں۔

تَرْجُمَہٗ مَسْأَلُ السَّالُوْکِ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: ذٰلِکَ اَذٰی اَنْ یُّعْرِضَ..... اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ لباس وغیرہ میں امتیاز رکھنا جبکہ اس میں کسی مفسدہ و مضرت سے بچاؤ ہو اور کبر سے نہ ہو مذموم نہیں۔

مُلْحَقَاتُ السَّالُوْکِ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: فِیْ اَوَّلِ ف: رحمت بھیجنا الخ اشارۃ الی عموم المجاز فی الآیۃ فلا یتوجہ سوال ولا یتحتاج الی جواب ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲



ماسنڈ کرہ ۳۔ ۴۔ قولہ فی العنوان: نوع ہستم هذا وان اشتمل علی نوعین لکن لما او عدد علیہما بوعد واحد وهو الاغراء نظماً فی سلك واحد وایضاً فیہ رعایۃ التماثل (۱) غدوی انواع الاجلال المامور بہ وانواع الایذاء المنہی عنہ ۳۔ ۴۔ قولہ فی المرجفون یا پریشان اشارۃ الی ان الوعد شامل للخبر الصادق الذی لا ینبغی اذاعته ویداع لان یتاذی بہ المسلمون یدل علیہ قولہ تعالیٰ واذا جاء ہم امر من الامن الخ ۳۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الدر المنثور عن ابن عباسؓ فی قولہ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ الایۃ قال نزلت فی الذین علی النبی ﷺ حین اخذ صفیۃ بنت حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعنہ ایضاً قال انزلت فی عبد اللہ بن ابی وقاصؓ معہ قذفوا عائشۃؓ فخطب النبی ﷺ وقال من یعذرنی فی رجل یؤذینی ویجمع فی بیتہ من یؤذینی فنزلت ۳۔ قولہ تعالیٰ: ذلک ادنیٰ ان یعرفن عن ابی مالک قال کان یاس من المنافقین یتعرضون لہن فقیل ذلک للمنافقین فقالوا انما نفعلہ بالاماء فنزلت الی قولہ حتی عرفوا من الاماء وعن قتادۃ قال قد كانت المملوكة یتناولونہا۔ قولہ تعالیٰ: لئن لم ینتہ عن قتادۃ قال ان اناساً من المنافقین ارادوا ان یظہروا نفاقہم فنزلت فیہم لئن لم ینتہ المنافقون وعنہ قال الارجاف الکذب الذی یذیعہ اهل النفاق یقولون قد اتاکم عدد وعدۃ الی قولہ فلما او عدہم اللہ بہذہ الایۃ کتموا ذلک واسروہ فقال اخذوا وقتلوا اذا اظہروا النفاق وعن محمد بن کعبؓ فی قولہ لئن لم ینتہ المنافقون قال یعنی المنافقین باعیانہم وعن عبید بن جنینؓ فی قولہ لئن لم ینتہ المنافقون قال عرف المنافقین باعیانہم والذین فی قلوبہم مرض والمرجفون فی المدینۃ ہم المنافقون جمیعاً وعن عکرمۃ والذین فی قلوبہم مرض قال اصحاب الفواحش وعن السدی فی مثل عبد اللہ بن ابی سلولؓ وعبد اللہ بن نبیلؓ ومالک بن واعسؓ فکان هؤلاء وجوہا من وجوہ الانصار فکانوا یستحبون ان یاتوا الزنا یصنون بذلک انفسہم هذا کلمہ فی الدر المنثور ۳۔

اللِّغَاتِ: قولہ تعالیٰ: یدنین الادناء التقرب وضمن معنی الارحاء او السدل ولذا عدی بعلی کذا فی الروح۔ قولہ: لنغریک یقال اغراه بکذا اذا ادعاه الی تناولہ بالتحریض علیہ والمراد التسلیط۔

النَّحْوُ: قولہ ملعونین حال من مقدر ای یجاورون قليلاً ملعونین دل علیہ المذکور من قولہ تعالیٰ لا یجاورونک فیہا الا قليلاً۔

النَّجَاشِی: (۱) ای لیكون انواع الاجلال سبعة وانواع الایذاء سبعة ۳ منہ۔

يَسْأَلُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۝ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجْدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيِّنَا اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ۝ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا ۝ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا ضَعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنُومُ لَعْنًا كَبِيرًا ۝

یہ (سن کر) لوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ دعا کیجئے کہ اس کی خبر تو بس اللہ ہی کے پاس ہے اور آپ کو اس کی کیا خبر؟ عجب نہیں کہ قیامت ہی واقع ہو جائے بے شک اللہ تعالیٰ نے کافروں کو رجمت سے دور رکھا ہے اور ان کے لئے آتش سوزاں تیار کر رکھی ہے۔ جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے نہ کوئی یار پائیں گے اور نہ کوئی مددگار جس روز ان کے چہرے دوزخ میں الٹ پلٹ کئے جائیں گے۔ یوں کہیں گے: اے کاش! ہم نے اللہ کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی ہوتی اور کہیں گے کہ اے ہمارے رب! ہم نے اپنے سرداروں اور اپنے بڑوں کا کہنا مانا تھا۔ سوائیہوں نے ہم کو (سیدھے) راستہ سے گمراہ کیا تھا۔ اے ہمارے رب! ان کو دوہری سزا دیجئے اور ان پر بڑی لعنت کیجئے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر آیت: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ..... میں اللہ ورسول کی مخالفت پر لعنت فی الدنیا والآخرت اور عذاب مہین کی وعید فرمائی تھی چونکہ اس میں اثبات ہے قیامت اور آخرت کا اور بعضے فرقے اللہ ورسول کی مخالفت کرنے والوں میں اس کے منکر تھے وہ اس قسم کی وعیدیں سن کر بطور انکار کے قیامت کا وقت وغیرہ پوچھا کرتے تھے اس لئے آگے اس کا جواب مع تہدید اور لعنت مذکورہ و عذاب مذکور کی کسی قدر تفصیل اور کیفیت ارشاد فرماتے ہیں۔ تہدید مخالفین قیامت و عقوبت: يَسْأَلُ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْعَنُومُ لَعْنًا كَبِيرًا ۝ یہ (منکر) لوگ آپ سے قیامت کے متعلق

(منکرانہ) سوال کرتے ہیں (کہ کب ہوگی) آپ (جواب میں) فرمادیتے ہیں کہ اس (کے وقت) کی خبر تو بس اللہ ہی کے پاس ہے اور آپ کو اس کی کیل خبر (کہ کب ہے) البتہ اجمالاً ان لوگوں کو جان رکھنا چاہئے کہ) عجب نہیں کہ قیامت قریب ہی واقع ہو جاوے (کیونکہ جب وقت معین نہیں تو احتمال قریب کا بھی تو ہے تو اس احتمال سے ان کو چاہئے تھا کہ ڈرتے اور اس کے لئے تیاری کرتے نہ کہ منکرانہ استعجال اور استہزاء کرتے ہیں اور قریب سے مراد اگر غایت قریب ہے تو قریب کا واقع نہ ہونا اس لئے محل اشکال نہیں کہ باعتبار عباد کے لعل کے ساتھ خبر دی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جب عباد سے مخفی ہے تو ان کو چاہئے کہ اس کے قریب کا احتمال رکھیں خواہ وہ قریب واقع ہو یا نہ ہو اور اسی علت اخفاء سے یہی قریب ہر زمانہ میں محتمل ہے پس وجوب خوف بھی تمام ازمہ میں عام ہوا اور اگر قریب سے مراد مطلق قریب ہے تو لعل تحقیق کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور وہ قریب واقع کے موافق بھی ہے کیونکہ اول تو یوما فیوما اس کا وقت قریب ہی آتا جاتا ہے یعنی جتنا بعد مثلاً کل تھا آج اس قدر نہیں رہا پس یہ بھی قریب ہے دوسرے یوم قیامت کے اشد وادامتداد کے سامنے دنیا کی مدت طویلہ بھی قصیر معلوم ہوگی پس اس کے مقابلہ میں یہ مجموعی مدت قریب ہے پس ہر حال میں تہدید صحیح ہوگئی یا احتمال قریب سے یا روزانہ مہلت کم ہوتے جانے سے یا اس وقت کے ہول اور طول سے۔ اب آگے لعنت اور عقوبت یوم قیامت کی کیفیت ارشاد ہے کہ) بے شک اللہ تعالیٰ نے کافروں کو رحمت سے دور کر رکھا ہے (جیسا اوپر بھی فرمایا ہے : لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) اور (اس لعنت ہی کا اثر یہ ہے کہ) ان کے لئے آتش سوزاں تیار کر رکھی ہے (جیسا اوپر بھی فرمایا ہے : وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا) جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) نہ کوئی یار پائیں گے اور نہ کوئی مددگار (پائیں گے) جس روز ان کے چہرے دوزخ میں الٹ پلٹ کئے جاویں گے (یعنی چہروں کے بل گھسیٹے جاویں گے کبھی چہرہ کی اس کروٹ کبھی اس کروٹ جیسا اس طرح گھسیٹنے میں مشاہدہ ہوتا ہے کہ اس شخص کا کبھی ایک طرف منہ ہو جاتا ہے کبھی دوسری طرف اور اس وقت غایت حسرت سے) یوں کہتے ہوں گے اے کاش ہم نے (دنیا میں) اللہ کی اطاعت کی ہوتی اور ہم نے رسول کی اطاعت کی ہوتی (تو آج اس مصیبت میں مبتلا نہ ہوتے) اور (حسرت کے ساتھ اپنے گمراہ کرنے والوں پر غیظ و غضب پیدا ہوگا تو) یوں کہیں گے کہ اے ہمارے رب ہم نے اپنے سرداروں کا (یعنی اہل حکومت کا) اور اپنے بڑوں کا (جن میں اور کسی وجہ سے متبوعیت کی صفت پائی جاتی تھی) کہنا مانا تھا سوانہوں نے ہم کو (سیدھے) راستہ سے گمراہ کیا تھا اے ہمارے رب (اس لئے) ان کو دوہری سزا دیجئے اور ان پر بڑی لعنت کیجئے (یہ ایسا مضمون ہے جیسا سورہ اعراف کے رکوع چہارم میں ہے : رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَانْتَهَمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ [الأعراف : ۳۸] جس کا جواب مل جاوے گا : قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ابْنُ جَسَس کی تفسیر وہاں گزری ہے جس سے معلوم ہو گیا کہ ان کفار کی درخواست سے جو غرض تھی وہ اس میں ناکام رہے اس تفسیر کو دیکھ لیا جاوے)۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوكِ : قوله تعالى : وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا اس میں دلالت ہے کہ ایسی تقلید عذر نہیں اور آج کل بدعات و رسوم کے اختیار کرنے میں متنبہین الی المشائخ اس سے بہت تمسک کرتے ہیں۔

مَلِكًا سَلَّ السَّالُوكِ : قوله في ما يدريك : اس کی کیا خبر اشارۃ الی ان المفعول الثانی لیدریک هو المقدر لا قوله لعل الساعة بل هو جملة مستانفة هدد بها المنكرين وفهمته من تفسیر المعالم ۳۔ ۲۔ قوله في قلب : گھسیٹنے اخذته من المعالم وهذا كقوله تعالى يوم يسحبون في النار وهذا القلب ان كان من المسحوب طبعاً و اضطراراً صح اسنادہ الی الملائكة كما يدل عليه كون الصيغة متعدية بناء علی صدور سبه ای السحب منهم ۳۔

الْقُرْآنُ : قوله الرسول والسبيل انظر فی ما كتبت فی قوله تعالى تظنون بالله الظنون۔ قوله كبيراً فی قراءة كثيراً بالمشقة ۳۔

الْبُخْبُ : قوله قریباً لیس ہو خبر ابل هو ظرف ای فی زمان قریب ۳۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ أَذُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا ۝  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝

اے ایمان والو! تم ان لوگوں کی طرح مت ہونا جنہوں نے (کچھ تہمت تراش کر) موسیٰ کو ایذا دی۔ سو ان کو اللہ تعالیٰ نے بری ثابت کر دیا اور وہ اللہ کے نزدیک بڑے معزز ہیں۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور راستی کی بات کہو اللہ تعالیٰ (اس کے صلہ میں) تمہارے اعمال کو قبول کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا۔ سو وہ بڑی کامیابی کو پہنچے گا۔

تَفْسِيرُ لِحْظِ : ۱۔ پر کی آیتوں میں اللہ و رسول کی مخالفت احکام کا جس کو ایذا سے تعبیر فرمایا گیا تھا مہلک ہونا معلوم ہوا ہے اور اہل وعید کی اس تمنا سے کہ :





مَلُوقَاتِ الْيَوْمِ جَمْعًا ۱۱۔ قولہ فی براہ: بری ثابت اشارۃ الی ان البراءۃ كانت مقدمة وانما المرتب هو اظهارها ۱۲۔ قولہ فی توضیح براہ: ضررہ ہوا اشارۃ الی ما فی التمهید من قولہ اشارۃ: مخالفت کا الخ ۱۲۔ قولہ فی وجہا: جیسا اور انبیاء الخ اشارۃ الی ان التخصیص لیس فی الحکم بل انما هو فی الذکر لاقتضاء المقام وتخصیص موسیٰ فی التشبیه لکونہ علیہ السلام اشبه نبینا ۱۳۔ قولہ فی كثير من الصفات الجليلة الجميلة ککونہما صاحبی شرع جدیدہ وکونہما صاحبی سيف وکونہما صاحبی رعب ۱۳۔ قولہ فی یصلح: قبول اخذتہ من الخازن ففیہ قال ابن عباس یتقبل حسناتکم وهكذا فی المدارک قلت وهذا لان العمل اذا كان صالحاً يكون مقبولا فعجلہ صالحاً یتلزم جعلہ مقبولا فصح ارادة معنى یتقبل ۱۳۔ قولہ فی یغفر لکم: تمہارے گناہ اشار بترك ترجمۃ اللام الی کونہا للتقویۃ محسب ۱۳۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ۖ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ

اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

۱۴

ہم نے یہ امانت (یعنی احکام جو منزلہ امانت کے ہیں) آسمان وزمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی سوانہوں نے اس کی ذمہ داری سے انکار کر دیا اور اس سے ڈر گئے اور انسان نے اس کو اپنے ذمے لے لیا وہ ظالم ہے جاہل ہے انجام یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ منافقین اور منافقات اور مشرکین اور مشرکات کو سزا دے گا اور مؤمنین و مؤمنات پر توجہ (رحمت) فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

تفسیر: مکلف بودن با احکام و ثمرات طاعات و آثام: إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ ہم نے یہ امانت (یعنی احکام جو منزلہ امانت کے ہیں) آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی (یعنی ان میں کچھ شعور پیدا کر کے جو کہ اب بھی ہے ان کے روبرو اپنے احکام اور بصورت ماننے کے اس پر انعام و اکرام اور بصورت نہ ماننے کے اس پر تعذیب و ایلام پیش کر کے ان کو لینے نہ لینے کا اختیار دیا اور حاصل اس پیش کرنے کا یہ تھا کہ اگر تم ان احکام کو اپنے ذمہ رکھتے ہو تو ان کے موافق عمل کرنے کی صورت میں تم کو ثواب ملے گا اور خلاف کرنے کی صورت میں عذاب ہوگا اور اگر نہیں لیتے تو مکلف نہ بنائے جاؤ گے اور ثواب و عذاب کے بھی مستحق نہ ہو گے تم کو دونوں اختیار ہیں کہ اس کو نہ لینے سے نافرمان نہ ہو گے جس قدر ان میں شعور تھا وہ اجمالاً اس مضمون سمجھ لینے کے لئے کافی تھا چونکہ ان کو اختیار بھی دیا گیا تھا) سوانہوں نے (خوف عذاب کے سبب احتمال ثواب سے بھی دست برداری کی اور) اس کی ذمہ داری سے انکار کر دیا اور اس (کی ذمہ داری) سے ڈر گئے (کہ خدا جانے کیا انجام ہو اور اگر وہ اپنے ذمہ رکھ لیتے تو مثل انسان کے ان کو بھی عقل عطا کی جاتی جو تفصیل احکام و محوبات و عقوبات کے سمجھنے کے لئے موقوف علیہ ہے چونکہ اس کو نہیں منظور کیا اس لئے عقل کی بھی ضرورت نہ ہوئی۔ غرض انہوں نے تو عذر کر دیا) اور (جب ان سموات و ارض و جبال کے بعد انسان کو پیدا کر کے اس سے یہی بات پوچھی گئی تو) انسان نے (بوجہ اس کے کہ علم الہی میں اس کا خلیفہ ہونا مقرر تھا) اس کو اپنے ذمے لے لیا (غالباً اس وقت تک اس میں بھی اتنا ہی ضرورت کے قدر شعور ہوگا اور غالباً یہ پیش کرنا اخذ میثاق سے مقدم ہے اور وہ میثاق اسی حمل کی فرع ہے اور اس میثاق کے وقت اس میں عقل عطا کی گئی ہوگی اور یہ کسی خاص انسان سے مثل آدم علیہ السلام کے نہیں پوچھا گیا بلکہ مثل اخذ میثاق کے یہ عرض بھی عام ہوگا اور التزام بھی عام تھا پس سموات و ارض و جبال مکلف نہ ہوئے اور یہ مکلف بنا دیا گیا۔ آیت میں اس کا یاد دلانا غالباً اسی حکمت سے ہے جیسا میثاق یاد دلایا یعنی ان احکام کا تم نے از خود التزام کیا ہے پھر نباہنا چاہئے اور چونکہ مکلف جن بھی ہے اس لئے غالباً وہ بھی اس عرض اور حمل میں شریک ہے مگر تخصیص ذکر انسان کی صرف اس لئے ہے کہ اس مقام میں کلام اسی سے ہو رہا ہے پھر اس التزام کے بعد انسان کی حالت باعتبار اکثر افراد کے یہ ہوئی کہ وہ (انسان عملیات میں) ظالم ہے (اور علمیات میں) جاہل ہے (یعنی دونوں امر میں اعمال میں بھی اور عقائد میں بھی خلاف ورزی کرتا ہے۔ یہ تو حالت باعتبار اکثر افراد کے ہے باقی مجموعہ کے اعتبار سے اس ذمہ داری کا) انجام یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ منافقین و منافقات اور مشرکین و مشرکات کو (کہ یہ لوگ احکام کے ضائع کرنے والے ہیں) سزا دے گا اور مؤمنین و مؤمنات پر توجہ (اور رحمت) فرما دے گا اور (بعد مخالفت بھی اگر کوئی باز آ جاوے تو پھر اس کو بھی مؤمنین و مؤمنات کے زمرہ میں شامل کر لیا جاوے گا کیونکہ) اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ ف: احکام کو امانت سے تشبیہ دینا بنا بروجوب ادا اس کے حقوق کے ہے اور تعذیب و رحمت کا انجام حمل ہونا بواسطہ اطاعت و طاعت کے ہے اور اس آیت کی جو تفسیر اختیار کی گئی ہے اس پر کلام حقیقت پر محمول ہو کر بھی تمام اشکالات نقلیہ و عقلیہ سے بفضلہ تعالیٰ محفوظ ہے۔ ولله الحمد علی ذلك ثم له الحمد علی اتمام تفسیر هذه السورة للسادس عشر من صفر يوم الاثنين ۱۳۲۵ھ من هجرة سيد الثقلين صلى الله عليه وعلى آله وسلم مدة دور الملوك وسير النبیین۔



ترجمہ مسائل السائلین: ضمیر از روح المعانی۔ قولہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ..... اس میں عظمت شان تقویٰ کی سرف اشارہ ہے اور نیز اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اعداء اللہ سے محبت نہ چاہئے کیونکہ ان کی اطاعت کرنا جس سے ممانعت مذکور ہے اور ان سے محبت کرنا یہ دونوں لازم و ملزوم ہیں۔ سورۃ احزاب تمام ہوئی۔

الروایات: المتعلقة بالامانة في الدر المنثور عن ابن عباس الامانة الفرائض عرضها الله على السموات والارض والجبال ان ادوها اثمهم وان ضيعوها عذبهم فكروها ذلك واشفقوا من غير معصية (لكونها مخيرة في الحمل وعدمه) ولكن تعظيما لدين الله ان لا يقوموا بها ثم عرضها على آدم (اي مع ذريته) فقبلها بما فيها وعن قتادة وحملها الانسان قيل له اتحملها قال نعم اه قلت وبهذا يتايد تفسيري آدم في الرواية الاولى بقولي اي مع ذريته وتخصيص ذكر آدم لكونه اصلهم وعن مجاهد قال لما خلق الله تعالى السموات والارض عرض عليهم الامانة فلم يقبلوها فلما خلق آدم عليه السلام عرضها عليه اه قلت ودل على ما قلت سموات وارض وجبال: كے بعد انسان کو پیدا کر کے الخ۔

الْبَلَاغَةُ: قوله وحملها لم يذكر العرض المدلول عليه بالروايات اكتفاء بذكر الحمل الدال عليه ففيه ايجاز۔ قوله: انه كان ظلوماً جهولاً اعتراض بين الحمل و غاية اي عاقبة للايذان من اول الامر بعدم وفاءه بما تحمل ويكفي في صدق الحكم على الجنس بشئ وجوده في بعض افرادہ فضلاً عن وجودہ فی غالبہا ۱۲۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَيَاتُهَا	رُكُوعَاتُهَا
٥٣	٦

[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)



رحمت اور منتہی مغفرت ہے۔

مَلِكًا نَّاسًا تَرْجُوْنَ قَوْلَهُ فِي وَلِهِ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ: اور جس طرح الخ لان (۱) مدلول الحکم بشی مطلقاً هو الحکم باعتبار زمان التكلم  
اولاً ثم يثبت العموم او الخصوص بدليل مستقل ۲۔

فَإِنْ كَانَ: وبما قررت قوله وهو الحكيم الخبير وقوله وهو الرحيم الغفور لا يرد ماتوهم ان العكس النسب ۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله يعرج فيها وضمن العروج معنى السير فعدى بفي دون الى ۲۔

الْجَوَاشِي: (۱) دليل لقيد في الحال الذي ليس صريحاً في الكلام وانما فهم من هذا الدليل ۱۲ منه۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ط قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ۖ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يُعْزَبُ  
عَنْهُ مَثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمُوتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۚ لِيَجْزِيَ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ط أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ  
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ۝ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ۖ  
وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ  
إِذَا مَرِقْتُمْ كُلٌّ مُّرْقٍ ۖ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۚ أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ۖ بَلِ الَّذِينَ لَا  
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۝ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّ نَاشِئَانِ خُسْفٍ ۖ بِهِمُ الْأَرْضُ أَوْ تُسْقَطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝

اور یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم پر قیامت نہ آئے گی آپ فرمادیجئے کہ کیوں نہیں قسم ہے پروردگار عالم الغیب کی وہ ضرورت پر آئے گی اس (کے علم) سے کوئی ذرہ برابر بھی غائب  
نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ کوئی چیز اس (مقدار مذکور) سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب کتاب مبین میں (مرقوم ہے) تاکہ ان  
لوگوں کو صلہ نیک دے جو ایمان لائے تھے اور انہوں نے نیک کام کئے (سو) ایسے لوگوں کے لئے مغفرت اور (بہشت میں) عزت کی روزی ہے اور جن لوگوں نے ہماری  
آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کی تھی ہرانے کے لئے ایسے لوگوں کے واسطے سختی کا دردناک عذاب ہوگا اور جن لوگوں کو (آسمانی کتابوں کا) علم دیا گیا ہے وہ  
اس قرآن کو جو کہ آپ کے رب کی طرف سے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے ایسا سمجھتے ہیں کہ وہ حق ہے اور وہ خدائے غالب محمود (کی رضا) کا راستہ بتلاتا ہے۔ اور یہ کافر  
(آپس میں) کہتے ہیں کہ کیا ہم تم کو ایسا آدمی بتائیں جو کہ تم کو یہ عجیب خبر دیتا ہے کہ جب تم ریزہ ریزہ ہو جاؤ گے تو (اس کے بعد قیامت کو) ضرور ایک نئے جہنم میں آؤ  
گے۔ معلوم نہیں اس شخص نے اللہ پر (قصداً) جھوٹ بہتان باندھا ہے یا اس کو کسی طرح کا جنون ہو گیا ہے بلکہ جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے (وہی) عذاب اور درد راز  
گمراہی میں (بتلا) ہیں۔ تو کیا انہوں نے آسمان اور زمین کی طرف نظر نہیں کی جو انکے آگے بھی اور ان کے پیچھے بھی موجود ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو ان کو زمین میں دھنسا  
دیں یا ان پر آسمان کے ٹکڑے گرا دیں اس (دلیل مذکور) میں (قدرت الہی کی) پوری دلیل ہے (مگر) اس جذبے کے لئے جو (اللہ کی طرف) متوجہ (بھی) ہو۔

تَفْسِيرُ لِمِظ: اوپر تو حید کا ذکر تھا آگے قیامت کا ذکر ہے کہ منکرین تو حید اس کے بھی منکر تھے و نیز منکرین تو حید کے عذاب کا وہ اصلی وقت بھی ہے اور درمیان  
میں سَعَوْا فِي آيَاتِنَا کے تناسب تقابل سے و نیز اس لئے کہ وقوع قیامت مدلول قرآن ہے حقیقت قرآن کا ذکر فرمادیا گیا۔

اثبات بعث: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ط (الی قوله تعالى) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝ اور یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم پر قیامت  
نہ آوے گی آپ فرمادیجئے کہ کیوں نہیں (آوے گی) قسم اپنے پروردگار عالم الغیب کی وہ ضرورت پر آوے گی (اور وہ ایسا عالم بالعلم المحیط ہے کہ) اس (کے علم)  
سے کوئی ذرہ برابر بھی غائب نہیں نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں (بلکہ سب اس کے علم میں حاضر ہیں) اور نہ کوئی چیز اس (مقدار مذکور) سے چھوٹی ہے اور نہ کوئی  
چیز (اس سے) بڑی ہے مگر یہ سب (بوجہ احاطہ علم الہی کے) کتاب مبین (یعنی لوح محفوظ) میں (مرقوم) ہے (قیامت کے متعلق کفار کے کئی شبہ تھے ایک یہ کہ  
اگر آنے والی ہے تو اس کا وقت بتلائیے کما قال تعالى: آيَاتُن مُّرْسَلًا [الأعراف: ۱۸۷] دوسرا یہ کہ جن اجزاء کو جمع کر کے ان میں حیات پیدا کرنا بتلایا جاتا ہے

ان کا کہیں نشان بھی نہ رہے گا پھر جمع کیسے ہوں گی۔ کما قال تعالیٰ: إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَتَا لَنُفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ [السجدة: ۱۰] اس مضمون اثبات علم غیب سے شبہ اول کا جواب ہو گیا کہ اس کا علم بوجہ حکمت کے مختص ہے باری تعالیٰ کے ساتھ پس عدم علم نبی سے عدم وقوع لازم نہیں آتا کما قال تعالیٰ: قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ اور مضمون اثبات علم محیط سے دوسرے شبہ کا جواب ہو گیا کہ باوجود اجزاء کے اختلاط فی الارض وانتشار فی الهواء کے وہ ہمارے علم سے خارج نہ ہوں گے ہم جب چاہیں گے جمع کر لیں گے۔ کما قال تعالیٰ: قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ..... [ق: ۱۴] فی جواب قولہم: ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ..... [ق: ۱۳] تیسرا شبہ استحالة کا تھا اس کا جواب آگے آوے گا: أَفَلَمْ يَرَوْا ..... اب قیامت کی غایت بتلاتے ہیں کہ وہ قیامت اس لئے آوے گی) تاکہ ان لوگوں کو صلہ (نیک) دے جو ایمان لائے تھے اور انہوں نے نیک کام کئے تھے (سو) ایسے لوگوں کیلئے مغفرت اور (بہشت میں) عزت کی روزی ہے اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کی تھی (نبی کو) ہرانے کے لئے (گو اس کوشش میں ناکام ہی رہے) ایسے لوگوں کے واسطے سختی کا دردناک عذاب ہوگا اور (آیات قرآنیہ کی تکذیب پر یہ سزا ہونا ہی چاہئے) کیونکہ اول تو قرآن فی نفسہ امر حق منزل من اللہ ہے اور ایسے امر حق کی تکذیب خود حق تعالیٰ کی تکذیب ہے اس پر جتنی سزا ہو بجا ہے۔ دوسرے قرآن راہ راست مرضی عند اللہ کی تعلیم و ہدایت کرتا ہے جو شخص اس کو نہ مانے گا وہ راہ راست سے قصد دور رہے گا نہ اس کو عقائد حقہ کا پتہ لگے گا نہ اعمال صالحہ کا اور یہی طریقہ تھانجات کا۔ پس طریق نجات سے قصد دور رہنے پر سزا ہونا بے جا نہیں ہے اور قرآن کا حق اور ہادی ہونا ایسا واضح ہے کہ علاوہ اس کے کہ اور دلائل سے ثابت ہے ایک سہل طریق اس کے ثبوت کا یہ ہے کہ (جن لوگوں کو) (آسمانی کتابوں کا) علم دیا گیا ہے وہ اس قرآن کو جو کہ آپ کے رب کی طرف سے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے ایسا سمجھتے ہیں کہ وہ حق ہے اور وہ خدائے غالب محمود (کی رضا) کا راستہ بتلاتا ہے (اس استدلال بعلم العلماء اہل الکتاب کی تقریر شروع رکوع اخیر سورہ شعراء میں گزر چکی ہے اور شاید من جملہ جمیع امور واجبة الایمان کے بیان حقیقت قرآن کا اہتمام اس لئے فرمایا ہو کہ یہ ان امور واجبة الایمان پر مشتمل ہے بالخصوص خبر قیامت پر جس میں اس مقام میں کلام ہے۔ پس اس بناء پر حاصل یہ ہوا کہ قیامت کے روز اسی قیامت کی تکذیب پر بھی سزا ہوگی) اور (آگے پھر قیامت کا اثبات ہے یعنی) یہ کافر (آپس میں) کہتے ہیں کہ کیا ہم تم کو ایک ایسا آدمی بتائیں جو تم کو یہ (عجیب) خبر دیتا ہے کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ ہو جاوے گے تو (اس کے بعد قیامت کو) تم ضرور ایک نئے جنم میں آوے گے۔ معلوم نہیں اس شخص نے خدا پر (قصداً) جھوٹ بہتان باندھا ہے یا اس کو کسی طرح کا جنون ہے (کہ بلا قصد جھوٹ کے جھوٹ بول رہا ہے) کیونکہ یہ امر تو محال ہے تو اس کے وقوع کی خبر ضرور غلط ہے خواہ تمہد سے ہو یا فساد تخیل سے ہو حق تعالیٰ ان دونوں شقوں کو رد فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی تو مفتری اور مجنون کچھ بھی نہیں) بلکہ جو لوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے (وہی) عذاب اور دور دراز گمراہی میں (بتلا) ہیں (اس گمراہی کا حالی اثر یہ ہے کہ سچے بھی مفتری اور مجنون نظر آتے ہیں اور مالی اثر یہ ہے کہ عذاب بھگتنا پڑتا ہے اور یہ جاہل جو اس جمع و احیاء اجزائے متفرقہ جمادیہ کو محال بعید از قدرت سمجھ رہے ہیں) تو کیا انہوں نے (دلائل عظمت قدرت الہیہ میں سے) آسمان اور زمین کی طرف نظر نہیں کی جو ان کے آگے (بھی) اور ان کے پیچھے (بھی) موجود ہیں (کہ جدھر دیکھیں وہ نظر آ رہے ہیں۔ پس ان اجرام عظیمہ کا ابتداء پیدا کرنے والا کیا اجسام صغیرہ کے ثانیاً پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے۔ کما قال تعالیٰ: لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ [المؤمن: ۵۷] اور باوجود وضوح دلائل حق کے پھر بھی انکار و عناد کرنے سے یہ ہیں تو اس قابل کہ ان کو ابھی سزا دے دی جاوے اور سزا بھی ایسی کہ انہی دلائل قدرت کو کہ صلاحیت للاستدلال کے اعتبار سے نعمت عظیمہ بھی ہیں۔ ان کے لئے آلہ تعذیب بنا دیا جاوے کہ جس نعمت کا کفران ہو اسی نعمت کو نعمت بنانے سے سخت حسرت ہوتی ہے اور ہم اس سزا پر بھی قادر ہیں چنانچہ) اگر ہم چاہیں تو ان کو زمین میں دھنسا دیں یا (اگر چاہیں تو) ان پر آسمان کے ٹکڑے گرا دیں۔ (لیکن حکمت مقتضی ہے تاخیر کو اس لئے مہلت دے رکھی ہے غرض ان لوگوں کو دفع تو ہم استحالة کے لئے آسمان و زمین پر نظر کرنا چاہئے کیونکہ) اس (دلیل مذکور) میں (قدرت الہیہ کی) پوری دلیل ہے (مگر) اس بندہ کے لئے جو (خدا کی طرف) متوجہ (بھی) ہو (اور حق کی طلب ہو یعنی دلیل تو کافی ہے مگر ان کی طرف سے طلب نہیں اس لئے محروم ہیں) تفسیر دیگر اور قولہ تعالیٰ: أَفَلَمْ يَرَوْا الْآلَاءَ الْإِلَهِیَ (قولہ تعالیٰ) السَّمَاءِ کی ایک تفسیر اور بھی سہل اور لطیف ہے کہ اس کو استدلال نہ کہا جاوے بلکہ وعید کہا جاوے منکرین بعث کے لئے اور الْآلَاءِ الْإِلَهِیَ ثانی میں وضع مظہر موضع مضمہر کہا جاوے یعنی انکو ڈر نہیں لگتا کہ یہ آسمان و زمین جو ان کو نظر آ رہا ہے ہم سزائے مخالفت میں اس زمین میں ان کو دھنسا دیں یا اس آسمان کو ان پر گرا دیں اور اس امر پر قادر ہونے میں جو کہ إِنَّ تَشَاءُ سے مفہوم ہوتا ہے بندگان منیب کے لئے کافی عبرت ہے کہ اس مقدور کے وقوع سے اندیشہ کریں اور انکار سے بچیں۔

الَّتِیْ جَاءَتْ قَوْلَهُ رَجَزَ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَهُوَ بَيَانُ لِعَذَابِ الْيَمِّ وَافَادَ الْبَيَانَ التَّكِيدَ ۳۔

النَّجْوَى قَوْلَهُ وَلَا أَصْغَرَ قَوْلَهُ وَلَا أَكْبَرَ رَفَعَهُمَا بِالْأَبْتَدَاءِ وَالْخَبَرِ قَوْلَهُ تَعَالَى الْآلِ فِي كِتَابِ مَبِينٍ ۴۔ قَوْلَهُ لِيَجْزِيَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ لَنَاتِيَنَّكُمْ ۵۔

قَوْلَهُ وَيَهْدِي عَطْفٌ عَلَى الْحَقِّ عَطْفُ الْفِعْلِ عَلَى الْأَسْمِ لِأَنَّ الْفِعْلَ فِي تَأْوِيلِ الْأَسْمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى صَافَاتٍ وَيَقْبُضُنَّ أَيْ قَابِضَاتٍ۔



قوله اذا مزقتم قدر جزاء ہ ای تحشرون دل علیہ قوله انکم لفی خلق جدید۔ قوله انکم لفی خلق جدید معمول لینبکم وهو معلق ولولا اللام فی خبر ان لكانت مفتوحة والجملة سدت مسد المفعولين والشرطية علی هذا اعتراض وقد منع قوم التعليق فی باب اعلم والصحيح جوازه وعلیه قوله۔ حذار فقد نبئت انک للذی ستجزی بما تسعى فتسعد او تشقى كما فی الروح ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لا تاتینا اراد وابغی اتيانها نفی وجودها بالكلية لا عدم حضورها مع تحقيقها فی نفس الامر وانما عبروا عنه بذلك لانهم كانوا یوعدون باتيانها ۳۔ قوله فی العذاب والضلل وتقديم العذاب علی ما یوجهه ويستتبعه للمسارعة الی بیان ما یسوءهم والاشعار بغایة سرعة ترتبه علیہ کانه یسابقه فیسبقه ووصف الضلال بالبعید الذی وهو وصف الضال للمبالغة لان ضلالهم اذا کان بعيدا فی نفسه فكيف بهم انفسهم۔

فَإِنْ كَذَبَ: قوله افتری علی الله الخ استدلل به الجاحظ علی ان صدق الخبر مطابقة للواقع مع الاعتقاد وکذبه عدمها معه وغيرهما لیس بصدق ولا کذب وتقرير استدلاله مشهور والجواب ان الافتراء هو الکذب عن عمد فالمعنی انه کذب عن عمدام کذب عن غیر عمد فالامر ان قسمان للکذب فالثانی لیس قسیما للکذب بل لما هو خص منه ای الکذب عن عمد ۳۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ۖ يُجِبَالٌ أَوْ يَمَعَهُ وَالطَّيْرُ ۖ وَآلَتَا لَهُ الْحَدِيدُ ۖ أَنْ أَعْمَلَ سَبْعِينَ وَقَدِيرًا فِي السَّرْدِ ۖ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا ۖ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ ۖ وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْفِطْرَ ۖ وَمِنَ الْجِبِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُنْزِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ ۖ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ ۖ إِعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا ۖ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ۝ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ۖ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُ ۖ فَلَمَّا خَرَ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۖ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝

اور ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے بڑی نعمت دی تھی اے پہاڑ و داؤد کے ساتھ بار بار تسبیح کرو اور (اسی طرح) پرندوں کو بھی حکم دیا اور ہم نے ان کے واسطے لوہے کو (مثل موم کے) نرم کر دیا اور یہ حکم دیا کہ تم پوری زرہیں بناؤ اور کڑیوں کے جوڑنے میں اندازہ رکھو اور تم سب نیک کام کیا کرو۔ میں تمہارے سب کے اعمال دیکھ رہا ہوں اور سلیمان (علیہ السلام) کے لئے ہوا کہ مسخر کر دیا کہ اس (ہوا) کی صبح کی منزل ایک مہینہ بھر کی راہ ہوتی اور اس کی شام کی منزل ایک مہینہ بھر کی (راہ) ہوتی اور ہم نے ان کے لئے تانبے کا چشمہ بہا دیا اور جنات میں بعضے وہ تھے جو ان کے کام کرتے تھے ان کے رب کے حکم سے اور ان میں سے جو شخص ہمارے (اس) حکم سے سرتابی کرے گا ہم (اسکو آخرت میں) دوزخ کا عذاب چکھا دیں گے۔ وہ جنات ان کیلئے وہ وہ چیزیں بناتے ہیں جو ان کو بنانا منظور ہوتا بڑی بڑی عمارتیں اور مورتیں اور لگن (ایسے بڑے) جیسے حوض اور (بڑی بڑی) دکنیں جو ایک ہی جگہ جمی ہیں۔ اے داؤد کے خاندان والو! تم سب شکریہ میں نیک کام کیا کرو اور میرے بندوں میں شکر گزار کم ہی ہوئے ہیں۔ پھر جب ہم نے ان پر موت کا حکم جاری کیا تو کسی چیز نے ان کے مرنے کا پتہ نہ بتلایا مگر گھن کے کیڑے نے کہ وہ سلیمان کے عصا کو کھاتا تھا۔ سو جب وہ گر پڑے تب جنات کو حقیقت معلوم ہوئی۔ اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو اس ذلت کی مصیبت میں نہ رہتے۔ ﴿﴾

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر ان فی ذلک لآیۃ لِّکُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝ میں اللہ کی طرف متوجہ ہونے والے بندوں کی فضیلت اجمالاً بیان فرمائی تھی۔ آگے اس کی تفصیل کے لئے ان میں سے بعض اعلیٰ درجہ کے حضرات یعنی داؤد و سلیمان علیہما السلام کا قصہ بیان فرماتے ہیں تاکہ انابت کا سرمایہ سعادت ہونا معلوم ہو اور اپنی استعداد کے موافق اس سے بہرہ ور ہوں اور دوسری توجیہ بھی ربط کی ہو سکتی ہے کہ اوپر کے قول علی رَجُلٍ یُّنَبِّئُکُمْ میں کفار کا انکار کرنا نبوت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول تھا آگے دو عیبوں کا ذکر فرماتے ہیں تاکہ استعداد عطاے نبوت مندفع ہو اور شاید تخصیص ان حضرات کی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ان کے بعض فضائل متعلقہ سامان دنیوی ظاہر پرستوں کو بھی محسوس ہو سکتے ہیں۔ پس گنجائش انکار نہ رہنے سے استدلال مقصود اول یا ثانی پر تام ہو جاوے۔

قصہ داؤد علیہ السلام: وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا (الی قوله تعالیٰ) مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) کو اپنی طرف سے بڑی نعمت دی تھی (چنانچہ ہم نے پہاڑوں کو حکم دیا تھا کہ) اے پہاڑ و داؤد کے ساتھ بار بار تسبیح کرو (یعنی جب یہ ذکر میں مشغول ہوں تم بھی

ان کا ساتھ دو) اور (اسی طرح) پرندوں کو بھی حکم دیا (کہ ان کے ساتھ تسبیح کرو) کما قال تعالیٰ: اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝ وَالطُّيُورَ مَحْشُورَةً ..... ۱۸: ۱۵ شاید اس میں ایک حکمت یہ ہو کہ ان کو ذکر میں نشاط ہوگا اور یہ بھی حکمت ہو کہ آپ کا ایک معجزہ ظاہر ہوگا اور غالباً یہ تسبیح ایسی ہوگی جو سامعین کو مفہوم ہو ورنہ غیر مفہوم تسبیح تو عام ہے۔ اس میں معیت داؤد کی کیا تخصیص ہوگی۔ کما قال تعالیٰ: وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ [بنی اسرائیل : ۱۷۱] اور (ایک نعمت یہ دی کہ) ہم نے ان کے واسطے لوہے کو (مثل موم کے) نرم کر دیا اور (یہ حکم دیا) کہ تم (اس لوہے کی اچھی) پوری زر ہیں بناؤ اور (کڑیوں کے) جوڑنے میں (مناسب) اندازہ (کا خیال) رکھو اور (جیسے ہم نے تم کو نعمتیں دی ہیں ان کے شکر میں) تم سب (یعنی داؤد اور ان کے متعلقین) نیک کام کیا کرو میں تمہارے سب کے اعمال کو دیکھ رہا ہوں (اس لئے رعایت حدود کا پورا اہتمام رکھو) اور سلیمان (علیہ السلام) کے لئے ہوا کو مسخر کر دیا کہ اس (ہوا) کا صبح کا چلنا مہینے بھر کی مسافت تھی اور (اسی طرح) اس کا شام کا چلنا مہینے بھر کی مسافت تھی (یعنی وہ ہوا سلیمان علیہ السلام کو اتنی دور پہنچاتی کما قال تعالیٰ: فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ [ص : ۱۳۶] اور (ایک نعمت ان کو یہ دی کہ) ہم نے ان کے لئے تانبے کا چشمہ بہا دیا (یعنی تانبے کو اس کے معدن میں ریتی سیال کر دیا تاکہ اس سے مصنوعات بنانے میں بدوں آلات کے سہولت ہو پھر وہ منجمد ہو جاتا یہ بھی ایک معجزہ ہے) اور (ایک نعمت یہ تھی کہ ہم نے جنات کو ان کے تابع کر دیا تھا چنانچہ) جنات میں بعضے وہ تھے جو ان کے آگے (طرح طرح کے) کام کرتے تھے ان کے رب کے حکم (تسخیر) سے (یعنی چونکہ پروردگار نے مسخر کر دیا تھا) اور (حکم تسخیر کے ساتھ ان کو حکم تشریف بھی مع وعید یہ دیا گیا تھا کہ) ان میں سے جو شخص ہمارے (اس) حکم سے (کہ سلیمان علیہ السلام کی اطاعت کرو) سرتابی کرے گا (یعنی تسلیم و انقیاد سے کام نہ کرے گا) جو بوجہ تسخیر کے سلیمان علیہ السلام اس سے جبراً کام لینے پر قادر ہوں گے جیسے بیگاریوں سے کام لیا جاتا ہے تو) ہم اس کو (آخرت میں) دوزخ کا عذاب چکھادیں گے (اس سے یہ بھی مفہوم ہوا کہ جو تسلیم و انقیاد سے کام کرے گا اور پورا انقیاد یہ ہے کہ ایمان بھی اختیار کرے کیونکہ ہر نبی اپنے مخلوق کو اس کا امر کرتا ہے تو بدوں اس کے انقیاد نہیں۔ پس حاصل یہ کہ جو جن ایمان و اطاعت اختیار کرے گا وہ عذاب سیر سے محفوظ رہے گا جیسا کہ ایمان کا مقتضا ہے آگے ان کاموں کو بتلاتے ہیں جن پر جنات مامور تھے) یعنی وہ جنات ان کے لئے وہ چیزیں بناتے جو ان کو (بنوانا) منظور ہوتا بڑی بڑی عمارتیں اور موتیں اور لگن (ایسے بڑے) جیسے حوض اور (بڑی بڑی) دنگیں جو ایک ہی جگہ جمی رہیں (ہلائے ہل نہ سکیں اور ہم نے ان کو یہ حکم دیا کہ جیسے ہم نے تم کو نعمتیں دی ہیں) اے داؤد کے خاندان والو (یعنی سلیمان اور ان کے متعلقین) تم سب (ان نعمتوں کے) شکر یہ میں نیک کام کیا کرو اور میرے بندوں میں شکر گزار کم ہی ہوتے ہیں (اس لئے شکر گزاری کرنے سے جس کا طریق مقصود عمل صالح ہے تم کو خلق کثیر پر امتیاز ہو جاوے گا پس اس جملہ میں تحریض ہوگئی شکر و عمل صالح پر جیسے داؤد علیہ السلام کو بھی اَعْمَلُوا صَالِحًا حکم ہوا تھا اور اسی طرح وہاں تسخیر جبال و طیر تھی اور یہاں تسخیر ریح و جن مذکور ہوئی اور وہاں اللانت حدید تھی یہاں اللانت نحاس غرض زندگی بھر سلیمان علیہ السلام کے سامنے جنات کا یہ معاملہ رہا) پھر جب ہم نے ان پر (یعنی سلیمان علیہ السلام پر) موت کا حکم جاری کر دیا (یعنی انتقال فرما گئے) تو (ایسے طور پر موت واقع ہوئی کہ ان جنات کو خبر نہ ہوئی وہ یہ کہ سلیمان علیہ السلام موت کے قریب عصا کو دونوں ہاتھ سے پکڑ کر اس کو زیرِ نَخ لگا کر تخت پر بیٹھ گئے اور اسی حالت میں روح قبض ہوگئی اور اسی طرح سال بھر تک بیٹھے رہے۔ جنات آپ کو بیٹھا دیکھ کر زندہ سمجھتے رہے۔ یہ کسی کی مجال نہ تھی کہ پاس جا کر یا خوب گھور کر دیکھ سکتے۔ خصوصاً جبکہ کوئی وجہ شبہ کی نہ ہو اور زندہ سمجھ کر بدستور کام کرتے رہے اور) کسی چیز نے ان کے مرنے کا پتہ نہ بتلایا مگر گھن کے کیزے نے کہ وہ سلیمان (علیہ السلام) کے عصا کو کھاتا تھا (یہاں تک کہ ایک حصہ اس کا کھالیا تو وہ عصا گر پڑا اس کے گرنے سے سلیمان علیہ السلام گر پڑے) سو جب وہ گر پڑے (اور گھن کے کھانے کا تخمینہ سے حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ ان کو تو فات پائے ہوئے ایک سال ہوا) تب جنات کو (اپنے دعوائے غیب دانی کی) حقیقت معلوم ہوئی (وہ یہ کہ اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو) (سال بھر تک) اس ذلت کی مصیبت میں نہ رہتے (مراد اعمال شاقہ ہیں جن میں بوجہ محکومیت کے ذلت بھی اور مشقت کی وجہ سے مصیبت بھی ہے) ف: زرہ میں مناسب اندازہ یہ کہ کڑیاں نہ بہت بڑی ہوں نہ بہت چھوٹی نہ بہت پتلی ہوں نہ بہت موٹی۔ یہ اس لئے حکم فرمایا کہ زرہ سے جو غرض ہے وہ بدوں اس کے حاصل نہیں ہوتی اور تمثال (۱) بمعنی تصاویر کا بنانا اس شریعت میں جائز تھا ہماری شریعت نے اس کو منسوخ کر دیا اور مِنَ الْجِبْتِ کے ترجمہ میں تبعیض اختیار کرنے کی بناء و امر ہو سکتے ہیں۔ یا تو تمام عالم کے جنات مسخر نہ ہوں گے محض بقدر حاجت تسخیر ہوئی ہو یا مسخر سب ہوں مگر مامور بالعمل بعض ہوں بقیہ کے عمل کی احتیاج نہ ہوئی ہو اور داؤد و سلیمان علیہم السلام کے ساتھ ان کے متعلقین کو نعم مذکورہ کے شکر کا حکم فرمانا اس لئے ہے کہ ان نعمتوں کا نفع ان کو بھی پہنچتا تھا خواہ حسی خواہ غیر حسی اقل درجہ ایسے منعم علیہ سے انتساب ہی سہی اور سلیمان علیہ السلام کے افتخار موت میں دنیوی مصلحت یہ تھی کہ ضروری کام پورے ہو جاویں اور دینی مصلحت یہ تھی کہ مخلوق کے لئے علم غیب سے اعتقاد کی غلطی برای العین مشاہد ہو جاوے اور گو جنات کو پہلے سے بھی اپنے علم غیب کے انتفاء کا حال معلوم تھا مگر یہاں یہ مقصود ہے کہ پہلے تو دل ہی میں جانتے تھے مگر اوروں سے چھپاتے اور ان کو بہکاتے تھے۔ آج وہ جاننا ایسا آشکارا ہوا کہ کسی کے سامنے دعویٰ کرنے کا منہ نہ رہا۔ پس



تین سے مراد تین مین ہے نہ مطلق تین۔ لفظ: اوپر انابت و توجہ الی اللہ کے برکات و ثمرات ظاہر کرنے کے لئے بعض حضرات منہین کا ذکر تھا آگے عدم انابت و اعراض عن الاحکام کی وخامت و وبال ظاہر کرنے کے لئے بعض معرضین یعنی کفار سب کا قصہ مذکور ہوتا ہے تاکہ مخالفین رسول ﷺ کو عموماً اور کفار کو خصوصاً تنخویف ہو اور تخصیص سب کی شاید اس لئے ہو کہ یہ لوگ عرب ہیں۔ ان کے حال سے کفار مکہ کو کہ اقرض طہین ہیں زیادہ تاثر ہو سکتا ہے و نیز بقول صاحب روح اہل مکہ میں اہل سبا اور ان کے قصے کی شہرت بھی تھی۔ خلاصہ قصہ ان کا یہ ہے کہ سبا ایک شخص کا نام ہے پھر اس کے تمام خاندان کو سبا کہنے لگے۔ اس خاندان کے بہت سے قبائل علاقہ یمن شہر مارب بروزن منزل میں رہتے تھے اور ان میں سلطنت بھی تھی۔ بعضے سلاطین اچھے بھی ہوئے اور بعضے بت پرست تھے۔ کسی بادشاہ نے برساتی پانی روکنے کے لئے ایک مستحکم بند جس کا طول کئی میل تھا تیار کیا تھا۔ دور دور کا پانی وہاں جمع ہوتا اور اس سے جو چھوٹی چھوٹی شاخیں اور نہریں نکالی گئی تھیں ان کے ذریعہ سے سال بھر تک کھیتیاں اور باغات سیراب کئے جاتے اور یہ باغات دور دوریہ سڑکوں پر منزلوں تک چلے گئے تھے اور منزلوں تک یعنی بقولے شام تک اور بقولے صغاء تک جو مارب سے تین منزل ہے پاس پاس بستیاں چلی گئی تھیں کہ مسافر جہاں چاہتا جس وقت چاہتا ٹھہر جاتا اور ہر جگہ کھانے پینے کا سامان مہیا کر سکتا اور اتصال آبادی کے سبب ہر طرح کا امن بھی تھا اور آب و ہوا بھی اس ملک کی نہایت پاکیزہ تھی مگر جب لوگوں نے بجائے شکر و اطاعت کے ناشکری و معصیت شروع کی تو ان کے انتقام کا وقت آیا ایک بار وہ بند ٹوٹ گیا بعض روایات میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موش کو یعنی چھوٹا کوا اس پر مسلط کر دیا۔ اس نے اس بند میں سوراخ کر دیا۔ پھر سیلاب سے وہ وسیع ہو گیا اور تمام آبادی اور باغات کو غرق کر دیا اور جب پانی خشک ہوا تو ان باغات کی جگہ کچھ جھاڑ جھکاڑ رہ گئے اور تمام اہل ملک بھی کچھ ہلاک کچھ پریشان ہو کر منتشر ہو گئے۔ چنانچہ از د عمان و از و سرة و کندہ و مذحج و اشعریین و انمار و بحیلہ و عاملہ و غسان و خم و جذام و قضاعہ و خزاعہ و آل جفہہ شعبہ غسان و اوس و خزرج و آل مالک بن فہم و آل عمرو و آل جذیمہ ابرش و اہل حیرہ و آل محرق یہ سب قبائل سبا کے ہیں جو عمان و سرة و مدینہ و تہامہ و مکہ و شام و اجا و سلمی و عراق میں منتشر ہو گئے۔ حتیٰ کہ بطور تمثیل کے عرب کا محاورہ ہو گیا تفرقوا ایدی سبا بمعنی انفس اہل سبا اور واقعہ میل عرم کا بعد عیسیٰ علیہ السلام کے ہوا ہے اور بعض روایات میں ان کی طرف تیرہ نبیوں کا تشریف لانا آیا ہے۔ سو وہ عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے آئے تھے جن کی تعلیم بواسطہ نالین وقت انتقام تک چلی آ رہی ہوگی جب مہلت کی حد ہو گئی قہر نازل ہوا۔ من فتح المنان والروح والدر المنشور ملخصاً۔

رَجَعَهُمْ مَسَآئِلُ السَّآئِلِ: قولہ تعالیٰ: وَاللّٰكُلُ الْحَدِيدُ اس میں تین مسئلے ہیں۔ ایک خوارق کائنات دوسرا دستکاری سے کمانے کی فضیلت تیسرا ہر کام میں اعتدال و انتظام و تناسب کی رعایت حتیٰ کہ امور حسیہ و دنیویہ میں بھی۔ قولہ تعالیٰ: وَمِنَ الْجِنَّةِ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْكَ..... اس میں دلالت ہے کہ اگر جنات کا مسخر ہونا کسی عمل وغیرہ کے ذریعہ سے نہ ہو محض منجانب اللہ ہو تو عبدیت کے منافی نہیں۔ قولہ تعالیٰ: فَلَمَّا أَقْضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ..... اس میں اشارہ ہے کہ قوی کو کبھی ضعیف سے بعض علم حاصل ہو جاتا ہے ۱۲۔

الْجَوَاشِي: (۱) هذا مبني على احد القولين والقول الآخر ان يحمل على غير صور الحيوان كصور الاشجار وغيرها لان التمثال كل ما صور على مثل صورة غيره من حيوان او غير حيوان كما قاله الزمخشري فلا يحتاج الى النسخ ۱۲ منه۔

مَلُوقًا شَرَارًا: قولہ فی اعملوا داود: نیک قرینہ التفیید قولہ فی قصۃ داود اعملوا صالحا ۱۲۔  
الرَّوَابِثُ: عن وهب قال امر الله الجبال والطيران تسبح مع داود عليه السلام اذا سبح وعن سعيد بن المسيب قال كان سليمان عليه السلام يركب الريح وعن ابن عباس في قوله واسلنا قال اعطاه الله عينا من صفر تسيل كما يسيل الماء وعن قتادة عن النحاس وعن عكرمة في قوله قضينا عليه الموت ثم جلس على كرسیه ثم جمع كفيه على طرف عصاه ثم جعلها تحت ذقنه ومات فمكنت الجن سنة يحسبون انه حي وكانت لا ترفع ابصارها اليه وبعث الله الارضة فاكلت طرف العصا فخر منكبا على وجهه هذا كله في الدر المنثور وبه يتايد ما فسرنا الآيات به ۱۲۔

الْكَلَامُ: قولہ تعالیٰ یجبال قیل المراد بتاویبھا حملھا ایاہ علی التسبیح اذا تأمل ما فیھا وفیہ مع کونہ خلاف الماثور ان قولہ معہ یاباہ وایضا لا اختصاص له علیہ السلام بتاویب الجبال بهذا المعنی حتی یفضل به او یکون معجزۃ له وقیل کان علیہ السلام ینوح علی ذنبہ بترجیع وتحزین وكانت الجبال تسعده باصدائها وفيه ان الصدى ليس بصوت الجبال حقيقة وانما هو من آثار المتكلم والله تعالى امر الجبال ان تزوب معه وایضا ای اختصاص له علیہ السلام بذلك ولصوت كل احد صدى عند الجبال كذا فی الروح ۱۲۔

اللِّغَاتِ: قولہ فضلاً نعمة واحساناً اوبی التاویب من الاوب بمعنی الرجوع ای الترجیع والمعنی رجعی معہ التسبیح ورددیہ

سابغات کاملات من الدروع السرد نسج الدروع القطر النحاس ۳۔ قوله المحارِب القصور العالية سميت باسم صاحبها لانه يحارب غيره في حماية فان المحارب اسم فاعل من صيغ المبالغة ۴۔ قوله الجواب الحياض جمع جابية من الجابية اى الجمع ۵۔ قوله قضينا اى حكمنا ووقعنا۔ قوله دابة الارض من اضافة الشئ الى فعله فالارض مصدر ارضت الدابة الخشب تارضه اذا اكلته من باب ضرب يضرب۔ قوله منساة العصا من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها او من نسأته اذا اخرته ۶۔

النَّحْوُ: قوله يا جبال بتقدير القول۔ قوله والطير بتقدير وامرنا قوله ان اعمل بتقدير القول۔ قوله لسليمن الريح بتقدير سخرنا قوله غدوها اى مسيرة غدوها وكذا رواها ۷۔ قوله ومن يزغ بتقدير القول على ما اخترت۔ قوله اعملوا بتقدير القول ۸۔

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتْنِ عَنْ يَمِينٍ وَشَالَتْهُ كُلُّوْا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُوْرٌ ۝ فَاَعْرَضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ اُكْلٍ خَمْطٍ ۝ وَاتُّلِيَ وَشْيٌ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيْلٍ ۝ ذٰلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوْا وَهَلْ نُجْزِيْ اِلَّا الْكَفُوْرَ ۝ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيْهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيْهَا السِّيْرَ ۝ سَيَّرُوْا فِيْهَا لِيَالِيْ وَاَيَّامًا اَمْنِيْنَ ۝ فَقَالُوْا رَبَّنَا بُعِدْ بَيْنَ اَسْفَارِنَا وَظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيْثَ وَمَرْقَمًا ۝ كُلَّ مَرْقَمٍ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ ۝

سبا کے لوگوں کیلئے ان کے وطن (کی مجموعی حالت) میں نشانیاں موجود تھیں دو قطاریں تھیں۔ باغ کے دائیں اور بائیں اپنے رب کا (دیا ہوا) رزق کھاؤ اور اس کا شکر کرو (کہ رہنے کو) عمدہ شہر اور بخشے والا پروردگار سوانہوں نے سرتابی کی توہم نے ان پر بند کا سیلاب چھوڑ دیا اور ہم نے ان کے ان دورویہ باغوں کے بدلے اور دو باغ دے دیئے۔ جن میں دو چیزیں رہ گئیں۔ بد مزہ پھل اور جھاؤ اور قدرے قلیل پیری انکو یہ سزا ہم نے ان کی ناسپاسی کے سبب دی اور ہم ایسی سزانا سپاسی ہی کو دیا کرتے ہیں اور ہم نے ان کے اور ان بستیوں کے درمیان میں جہاں ہم نے برکت کر رکھی ہے بہت سے گاؤں آباد کر رکھے تھے جو نظر آتے تھے اور ہم نے ان کے چلنے کا ایک خاص انداز رکھا تھا کہ بے خوف و خطر ان میں راتوں کو اور دنوں کو چلو۔ سو وہ کہنے لگے کہ اے ہمارے پروردگار! ہمارے سفروں میں درازی کر دے اور (علاوہ) اس ناشکری کے انہوں نے (اور بھی نافرمانیاں کر کے) اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ سو ہم نے انکو افسانہ بنا دیا اور انکو ترتر کر دیا۔ بے شک اس (قصہ) میں ہر صابر شاکر (مومن) کیلئے بڑی

بڑی عبرتیں ہیں۔

تَفْسِيْر: قصہ کفار سبا: لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُوْرٍ سبا کے (لوگوں) کے لیے (خود) ان کے وطن (کی مجموعی حالت) میں (وجوب اطاعت احکام خداوندی کی) نشانیاں موجود تھیں (ان میں سے ایک نشانی) دو قطاریں تھیں باغ کی (ن کی سڑک کے) داہنے اور بائیں (یعنی ان کے تمام علاقہ میں دو طرفہ متصل باغات چلے گئے تھے کہ جس میں آمدنی بھی وافر پھل بھی اس قدر کہ ختم کئے ختم نہ ہوں سایہ بھی رونق بھی ہم نے انبیائے ناصحین کی معرفت ان کو حکم دیا کہ) اپنے کا (دیا ہوا) رزق کھاؤ اور (کھا کر) اس کا شکر کرو (یعنی اطاعت کرو کہ دو قسم کی نعمتیں مقتضی اطاعت ہیں ایک دنیوی کہ رہنے کو) عمدہ شہر اور (ایک اخروی کہ در صورت ایمان اطاعت کے اگر کچھ کوتاہی ہو جائے تو گناہ بخشے کو) بخشے والا پروردگار (پس ایسے مقتضی پر مقتضا کا ترتیب ضرور ہونا چاہئے) سو (اس پر بھی) انہوں نے (اس حکم سے) سرتابی کی (شاید یہ لوگ آفتاب پرست بھی جیسے بعض کی نسبت سورہ نمل میں ہے وَجَدْتُمْهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ [نمل: ۲۴]) تو ہم نے (ان پر اپنا قہر اس طرح نازل کیا کہ) ان پر بند کا سیلاب چھوڑ دیا (یعنی جو سیلاب بند سے رکار ہتا تھا بند ٹوٹ کر اس سیلاب کا پانی چڑھ آیا جس سے ان کے وہ دورویہ باغات سب غارت ہو گئے) اور ہم نے ان کے ان دورویہ باغوں کے بدلے اور دو باغ دے دیئے جن میں یہ چیزیں رہ گئیں بد مزہ پھل اور جھاؤ اور قدرے قلیل پیری (وہ بھی شہری نہیں بلکہ جنگلی خود رو جس میں کانٹے بہت اور پھل میں لطافت ندارد) ان کو یہ سزا ہم نے ان کی ناسپاسی کے سبب دی اور ہم ایسی سزا بڑے ناسپاس کو دیا کرتے ہیں (ورنہ معمولی خطاؤں پر تو ہم درگزر ہی کرتے رہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ کفر سے بڑھ کر کیا ناسپاسی ہوگی جس میں وہ مبتلا تھے) اور (اس نعمت مذکورہ عامہ للمساکن کے علاوہ ایک اور نعمت خاص متعلق سفر کے تھی وہ یہ کہ) ہم نے ان کے اور ان بستیوں کے درمیان میں جہاں ہم نے (باعث ہار پیداوار وغیرہ کے) برکت کر رکھی ہے بہت سے گاؤں آباد کر رکھے تھے جو (سڑک پر سے) نظر آتے تھے (کہ مسافر کو سفر میں بھی وحشت نہ ہو اور کہیں ٹھہرنا چاہے تو وہاں جانے میں تکلف و تردد بھی نہ ہو) اور ہم نے ان دیہات



کے درمیان ان کے چلنے کا ایک خاص انداز رکھا تھا (یعنی ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں تک چال کے حساب سے ایسا مناسب فاصلہ رکھا تھا کہ استراحات معتادہ سفر کے مواقع پر کوئی نہ کوئی گاؤں مل جاتا جہاں کھاپی سکے آرام کر سکے) کہ بے خوف و خطر ان میں (چاہو) راتوں کو اور (چاہو) دنوں کو چلو (یعنی نہ خطرہ رہزن کہ پاس پاس گاؤں تھے نہ خطرہ آب و دانہ و زاد راہ کے میسر نہ ہونے کا کہ ہر جگہ ہر سامان ملتا تھا) سو (ان نعمتوں کی انہوں نے جیسے اصلی شکرگزاری کی طاعت الہیہ تھی نہیں کی ایسے ہی ظاہری شکرگزاری کہ نعمت الہیہ کو غنیمت سمجھنا اور اس کی قدر کرنا ہے وہ بھی نہیں کی چنانچہ) وہ کہنے لگے اے ہمارے پروردگار! (ایسے پاس پاس دیہات ہونے سے سفر کا لطف نہیں آتا لطف تو اسی میں ہے کہ کہیں زاد راہ ختم ہو گیا، کہیں پیاس ہے اور پانی نہیں ملتا اشتیاق ہے انتظار ہے کہیں چوروں کا اندیشہ ہے نوکر پہرہ دے رہے ہیں ہتھیار بندھے ہوئے ہیں جیسے بنی اسرائیل من و سلوی سے اکتا گئے تھے اور بقل و قشا کی درخواست کی تھی و نیز اس حالت موجودہ میں ہم کو اپنی امارات کے اظہار کا موقع بھی نہیں ملتا، امیر غریب سب یکساں سفر کر سکتے ہیں۔ اس لئے یوں جی چاہتا ہے کہ) ہمارے سفر میں درازی (اور فاصلہ) کر دے (یعنی بیچ کے دیہات اجاڑ دے کہ منزلوں میں خوب فاصلہ ہو جاوے) اور (علاوہ اس ناشکری کے) انہوں نے (اور بھی نافرمانیاں کر کے) اپنی جانوں پر ظلم کیا سو ہم نے ان کو افسانہ بنا دیا اور ان کو بالکل تتر بتر کر دیا (یا تو اس طرح کہ بعض کو ہلاک کر دیا کہ ان کے قصے ہی رہ گئے اور بعض کو پریشان کر دیا اور یا بحیثیت اس حالت تنعم کے سب ہی افسانہ ہو گئے یعنی وہ سامان تنعم سب کا جاتا رہا اور یا بایں معنی کہ ان کی حالت کو عبرت بنا دیا ای جعلنا ہم ذات حکایات باعتبارھا۔ غرض خود ان کے مساکن و باغات بھی اور ان کے وہ قری متصل سب ویران ہو گئے) بے شک اس (قصہ) میں ہر صابر شاکر (یعنی مؤمن کے لئے بڑی بڑی عبرتیں ہیں۔ فَبَلَّغْنَا فِيهَا) کے ترجمہ میں جو وغیرہ کہا ہے سوا اگر قری شام کے مراد ہوں تو اس سے مراد دینی برکات ہیں جو تکہ شام مسکن انبیاء کا رہا ہے اور اگر قری صنعاء مراد ہوں تو انہار و ازہار مراد ہیں۔

رَجَعْنَاهُمْ إِلَى الْبَلَاءِ: قوله تعالى: قَاعَرْضُوا قَارُسَلْنَا عَلَيْهِمْ اس میں دلالت ہے کہ طاعت اور معصیت کو دنیاوی نعمتوں کے حصول اور زوال میں ہی دخل ہے۔ چنانچہ آگے تصریح ہے: ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا۔

اِخْتَلَفُوا لِقِيلًا: قوله لسبا في قراءة غير منصرف للعلمية وتاويلها بالقبيلة دون الحي ۳۔ قوله اكل خمط في قراءة بالاضافة من باب ثوب خز ۳۔

اللَّحَافَاتِ: قوله مسكنهم محل سكنهم وهو كالدار يطلق على الماوى للجمع وان كان قطرا واسعا كما تسمى الدنيا دارا۔ قوله جنتان جماعتان من البساتين عن يمين بلدهم وشماله واطلاق الجنة على كل جماعة لانها التقارب افرادها وتضامها كانها جنة واحدة ۳۔ قوله العرم المسناة والاضافة لادنى ملابسة۔ قوله خمط الحامض او المر من كل شئ كذا في القاموس۔ قوله اثل الطرفاء۔ قوله احاديث جمع احادثة وهي ما يتحدث به على سبيل الاستغراب ۳۔

النَّحْوِ: قوله جنتان بدل من آية ۳۔ قوله كلوا بتقدير القول ۳۔ قوله بلدة بتقدير المبتدا اي بلدتكم بلدة طيبة وربكم رب غفور ۳۔ قوله سيروا بتقدير القول لكن لا يجب ان يكون حقيقة بل يجوز انه نزل تمكينهم من السير المذكور وتسوية مبادية واسبابه منزلة القول لهم وهو للاباحة ۳۔

الْبَلَاءِ: قوله جنتين سماهما جنتين تهكما ومشاكله ۳۔ قوله جزينهم الى نجازى قال الخفاجي لم ترد المجازاة في القرآن الامع العقاب بخلاف الجزاء فانه عام ۱۱ قلت ولذا لم يقيد في الثاني وقيد في الاول بقوله بما كفروا ۳۔

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ

۝ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ مِنَ الْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ ۝ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَوْكُمْ مِنْ

دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شَرْكٍ ۝ وَمَنْ يَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنَّمَا يَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ ذَا عُنُقٍ ۝ قُلِ مَنِ الدُّعَاءُ إِلَىٰ اللَّهِ فَإِنَّمَا يَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ ذَا عُنُقٍ ۝ قُلِ مَنِ الدُّعَاءُ إِلَىٰ اللَّهِ فَإِنَّمَا يَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ ذَا عُنُقٍ ۝

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ قُلْ لَا تَسْأَلُونِ

عَمَّا أَجْرُمْنَا وَلَا نُسْئِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۳۳﴾ قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ الْبَحْثُ وَهُوَ الْفِتْنَةُ الْعَلِيمُ ﴿۳۴﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ  
الْحَقُّمُ بِهِ شُرَكَاءُ ۖ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳۵﴾

اور واقعی ابلیس نے ان لوگوں کے بارے میں اپنا گمان صحیح پایا کہ یہ سب اسی کی راہ پر ہو گئے۔ مگر ایمان والوں کا گروہ اور ابلیس کا ان لوگوں پر (جو) تسلط (بطور اغوا ہے) اس کے اور کسی وجہ سے نہیں کہ ہم کو (ظاہری طور پر) ان لوگوں کو جو کہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ ان لوگوں سے (الگ کر کے) معلوم کرتا ہے جو اس کی طرف سے شک میں ہیں اور آپ کا رب ہر چیز کا نگران ہے۔ آپ فرمائیے کہ جن کو تم اللہ کے سوا (ذیل خدائی) سمجھ رہے ہو ان کو پکارو وہ ذرہ برابر اختیار نہیں رکھتے۔ نہ آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ ان کی ان دونوں (کے پیدا کرنے) میں کوئی شرکت ہے اور نہ ان میں کوئی اللہ کا کسی کام میں مددگار ہے اور اللہ کے سامنے (کسی کی) سفارش کسی کے لئے کام نہیں آتی۔ مگر اس کے لئے جس کی نسبت (شفیع کو) اجازت دے دے۔ یہاں تک کہ جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ تمہارا پروردگار نے کیا حکم فرمایا وہ کہتے ہیں کہ (فلانی) حق بات کا حکم فرمایا ہے اور وہ عالیشان سب سے بڑا ہے۔ آپ (تحقیق توحید کے لئے یہ بھی) پوچھئے کہ (اچھا بتلاؤ) تم کو آسمان اور زمین سے کون روزی دیتا ہے۔ آپ (ہی) کہہ دیجئے اللہ روزی دیتا ہے اور (یہ بھی کہئے کہ اس مسئلہ توحید میں بے شک ہم یا تم ضرور راہ راست پر ہیں یا نہ) گمراہی میں ہیں۔ آپ (یہ بھی) فرمادیں کہ اگر ہم مجرم ہیں (تو) تم سے ہمارے جرائم کی باز پرس نہ ہوگی اور ہم سے تمہارے اعمال کی باز پرس نہ ہوگی (اور یہ بھی) کہہ دیجئے کہ ہمارا رب ہم سب کو (ایک جگہ) جمع کرے گا پھر ہمارے درمیان میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ (علمی) کر دے گا اور وہ بڑا فیصلہ کرنے والا جاننے والا ہے۔ آپ یہ بھی کہئے کہ مجھ کو وہ دکھاؤ جن کو تم نے شریک بنا کر اللہ کے ساتھ ملا رکھا ہے ہرگز اس کا کوئی شریک نہیں بلکہ (واضح میں) وہی ہے اللہ زبردست حکمت والا ہے۔ ﴿۳۵﴾

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر بعض منہیں وغیرہ منہیں میں اتباع وعدم اتباع ابلیس کا تفاوت حالی اور مآلی اور اس کے تسلط کی حکمت بیان فرماتے ہیں اور اس سے منہیں کی فضیلت اور غیر منہیں کی مذمت پر بھی دلالت ہو گئی کہ منہیں ایسے بڑے مغوی سے بچتے ہیں اور غیر منہیں ایسے بدخواہ کے ہاتھ میں پھنستے ہیں۔

بیان حال و مآل تبعین وغیرہ تبعین ابلیس مع حکمت تسلط او: وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَبَّنَا عَلَيَّ غَمٌّ ثَقِيلٌ اور واقعی ابلیس نے اپنا گمان ان لوگوں کے بارے میں (یعنی بنی آدم کے بارے میں) صحیح پایا (یعنی اس کا یہ گمان: لَا تَجْعَلْنِي فَرْدًا وَلَا قَلِيلًا ایسی اسرائیل: جس کا فناء شاید استدلال ہو خاک کے ضعف اور آتش کی قوت سے کذابی الدار عن ابن عباس صحیح نکلا) کہ یہ سب اسی راہ پر ہوئے مگر ایمان والوں کا گروہ (کہ وہ محفوظ رہا اگر ایمان کامل تھا بالکل محفوظ رہا اور اگر ایمان ضعیف تھا تو شرک و کفر میں اس کا اتباع نہیں کیا گو اور معاصی میں اتباع کر لیا) اور ابلیس کا ان لوگوں پر (جو) تسلط (بطور اغوا کے ہے وہ) بجز اس کے اور کسی وجہ سے نہیں کہ ہم کو (ظاہری طور پر) ان لوگوں کو جو کہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے (الگ کر کے) معلوم کرنا ہے جو اس کی طرف سے شک میں ہیں (یعنی ابتلاء و امتحان مقصود ہے کہ مومن و کافر متعین ہو جاویں کہ بعض کو ثواب اور بعض کو عذاب دینا متمضیٰ حکمت ہے کہ وہ ظہور اسماء و صفات ہے یا اور کچھ جو بشر کو معلوم نہ ہو) اور (چونکہ) آپ کا رب ہر چیز کا نگران (حال اور مطلق) ہے (اور ہر چیز میں ایمان اور عدم ایمان بھی داخل ہے اس لئے اس کی بھی اس کو خبر ہے اور حکمت مقتضی جزا و سزا کو ہے اس لئے ہر ایک کو مناسب پاداش ملے گی)۔ ف: ظاہری طور پر جاننے کی تقریر پارہ سبقتول کے شروع قول: إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ الْبَصِيرَ: ۱۸۳ میں گزر چکی ہے۔ ملاحظہ کر لیا جاوے اور ایمان میں آخرت کی تخصیص کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس کا اعتقاد طلب حق و صحیح دین میں زیادہ دخل رکھتا ہے۔ لِمَط: اوپر شروع سورت میں توحید کا ذکر تھا آگے پھر عود ہے توحید کی طرف و نیز اہل سبائے ذکر میں کفران کی مذمت تھی اور شرک سے بڑھ کر کیا کفران ہوگا اس لئے اس کا ابطال کرتے ہیں دونوں وجہ ربط کی ہو سکتی ہیں۔

اثبات توحید و ابطال شرک: قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ دَعَاكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳۴﴾ آپ (ان لوگوں سے) فرمائیے کہ جن (معبودوں کو) تم خدا کے سوا (ذیل خدائی) سمجھ رہے ہو ان کو (اپنی حاجتوں کے لئے) پکارو (تو سہی معلوم ہو جائے گا کہ کتنی قدرت اور اختیار رکھتے ہیں ان کی حالت واقعی تو یہ ہے کہ وہ ذرہ برابر (کسی چیز کا) اختیار نہیں رکھتے نہ آسمانوں (کی کائنات) میں اور نہ زمین (کی کائنات) میں اور نہ ان کی ان دونوں (کے پیدا کرنے) میں کوئی شرکت ہے اور نہ ان میں سے کوئی اللہ کا (کسی کام میں) مددگار ہے (یعنی نہ ایجاد عالم میں ان کا کوئی دخل ہے وہ: قَوْلُهُ: مَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَيْءٍ اور (جس طرح وہ خود کام نہیں کر سکتے اسی طرح اللہ تعالیٰ سے کہہ کر بھی کوئی کام نہیں کر سکتے جس کو شفاعت کہتے ہیں جیسا کفار کا قول تھا: هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ اِيُوس: ۱۸) اور بھلا ان معبودین میں جو جمادات ہیں وہ تو بے چارے کیا شفاعت کرتے ان کی قابلیت ہی نہیں رکھتے اسی طرح



جو ذی روح ہیں مگر خود عند اللہ مقبول نہیں جیسے شیاطین وہ بھی کیا شفاعت کرتے جو ذی روح مقبول بھی ہیں جیسے ملائکہ مشرکین ان کو بنات اللہ اور مستحق معبودیت سمجھتے تھے خود ان کی شفاعت اس قانون عام میں داخل ہے کہ (خدا کے سامنے) کسی کی (سفارش کے لئے) کام نہیں آتی (بلکہ سفارش ہی نہیں ہو سکتی) مگر اس کے لئے جس کی نسبت (شفیع کو) وہ اجازت دے دے (اور دلائل سے ثابت ہے کہ یہ اذن صرف حق مؤمنین میں ہوگا پس اس قانون عام کے موافق وہ بھی کفار کی سفارش نہ کریں گے اور فرشتے بلا اذن سفارش کرنے کی کب جرأت کر سکتے ہیں ان کا تو غلبہ ہیبت و عظمت الہی سے یہ حال ہے کہ جب ان کو حق تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم ہوتا ہے تو اسی میں ہیبت کے مارے گھبراٹھتے ہیں) یہاں تک کہ جب (اس حکم کے ختم ہو چکنے پر) ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے پروردگار نے کیا حکم فرمایا؟ وہ کہتے ہیں کہ (فلانی) حق بات کا حکم فرمایا (یعنی حکم دینے کے وقت شدت ہیبت سے ان کی از خود فکری کی یہ حالت ہوتی ہے کہ ان کو اس وقت کے اپنے سمجھنے اور یاد رکھنے پر پورا بھروسہ نہیں ہوتا اس لئے طالب علموں کی طرح کہ استاد کی تقریر کا اعادہ کیا کرتے ہیں باہم پوچھ پچھ اور تحقیق کرتے ہیں اور جب وہ حکم اس طرح محقق ہو چکتا ہے پھر اس پر عمل کرتے ہیں۔ پس جب حق تعالیٰ کی جانب سے جو ابتدائی خطاب معمولی احکام کا ہوتا ہے اس میں ان کی یہ حالت ہے تو خود ان کا ابتداء خطاب کرنا ایک نئی بات کے متعلق اس کی تو کیا گنجائش ہے پس جب ملائکہ مقررین کی یہ حالت ہو تو اصنام و شیاطین تو کس شمار میں ہیں کہ ایک میں قابلیت نہیں دوسرے میں مقبولیت نہیں) اور (اس کے رد و فرشتوں کا ایسا حال ہو جانا کیا عجب ہے واقعی) وہ (ایسا ہے) عالیشان (اور) سب سے بڑا ہے (اور ان سے) آپ (تحقیق تو حید کے لئے یہ بھی) پوچھئے کہ (اچھا بتاؤ) تم کو آسمان وزمین سے (پانی برسا کر اور نباتات نکال کر) کون روزی دیتا ہے (چونکہ جواب اس کا ان کے نزدیک بھی متعین ہے اس لئے) آپ (ہی) کہہ دیجئے کہ اللہ (روزی دیتا ہے) اور (یہ بھی کہئے کہ اس مسئلہ تو حید میں) بے شک ہم یا تم ضرور راہ راست پر ہیں یا صریح گمراہی میں ہیں (یعنی یہ تو ہو نہیں سکتا کہ قائلین تو حید اور منکرین تو حید دونوں حق پر یا دونوں غلطی میں ہوں۔ ضرور ہے کہ ایک فریق مہتدی ہے دوسرا ضال اب غور کرنا ضرور ہوا اور ظاہر ہے کہ دلائل تو حید کے بعد غور کا نتیجہ اہل تو حید کا حق پر ہونا ثابت ہوگا۔ یہ تلطیف دعوت ہے کہ باوجود تعین مہتدی و ضال کے اس طرح تردید کے طور پر فرمایا تاکہ مقابل کو اشتعال نہ ہو جاوے جو تامل و طلب سے مانع ہو جاتا ہے) آپ (ان سے اس منظرہ میں یہ بھی فرمادیجئے) کہ جب تم باوجود وضوح حق کے حق کو قبول نہیں کرتے تو اخیر درجہ کی بات یہی ہے) کہ (اگر ہم خطا پر اور مجرم ہیں تو) تم سے ہمارے جرائم کی باز پرس نہ ہوگی اور ہم سے تمہارے اعمال کی باز پرس نہ ہوگی (اس میں بھی غایت نرمی ہے کہ مخاطبین کے اعمال کو جرائم سے تعبیر نہیں کیا اور یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (یہ احتمال نہ کیا جاوے کہ بالکل ہی باز پرس نہ ہو جیسا منکرین قیامت کہتے ہیں بلکہ ایک وقت ضرور آنے والا ہے جس میں) ہمارا رب ہم سب کو (ایک جگہ) جمع کرے گا پھر ہمارے درمیان میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ (عملی) کر دے گا اور وہ بڑا فیصلہ کرنے والا (اور سب کا حال) جاننے والا ہے (اس سے کسی کا حال پوشیدہ نہیں جس سے غلط فیصلہ کا شبہ ہو سکے) آپ (یہ بھی) کہئے کہ (بعد اس کے کہ تم نے حق تعالیٰ کی شان اور دوسرے آلہ کا عجز سن لیا) مجھ کو ذرا وہ تو دکھلاؤ جن کو تم نے شریک بنا کر (استحقاق عبادت میں) خدا کے ساتھ ملا رکھا ہے ہرگز (اس کا کوئی شریک) نہیں بلکہ (واقع میں) وہی ہے اللہ (یعنی معبود برحق) زبردست حکمت والا۔

ترجمہ مسئلہ السالون: قوله تعالى: إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ... روح میں ہے اس میں اشارہ ہے کہ ہیبت بھی مانع فہم ہو جاتی ہے۔ احقر کہتا ہے کہ ہیبت کا مانع فہم ہو جانا بھی اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ انسان کو معذور کر دیتا ہے جیسے بعض اہل حال کو پیش آ جاتا ہے ۱۲۔ قوله تعالى: وَإِنَّا أَكْرَمُكُمْ... اس میں مجادل کے ساتھ ملاطفت و دلالت ہے ۱۳۔

الجواشی: (۱) قوله لاحد متعلق بشفاعه لا بلفظ المضاف ای لا تنفع شفاعه احد لاحد وهذا الاحد الثاني المعجور باللام مراد من اعم الذوات المذكور قبله ای لاحد الالمن الخ ۱۲ منہ۔

ملحقا من التبرجعات: قوله فی فریقا: ایمان والوں کا گروہ اشارہ الی ان من للبیان وقرره بحیث لا یروان فریقا من المؤمنین یتبعونه فی المعاصی ۱۳۔ قوله قبل حتی اذا فزع: گھبراٹھتے ہیں اشارہ الی تقدیر المغیا ہکذا ولا تنفع الشفاعه ای لا تحقق ولو من الملائكة لانهم یهابون الله تعالیٰ بحیث یفزعون اذا اوحی الیهم حتی اذا فزع ای ازیل الفزع الخ ۱۴۔

الروایات: فی صحیح البخاری وغیرہ عن ابی ہریرۃ قال رسول الله ﷺ قال اذا قضی الله تعالیٰ الامر فی السماء ضربت الملائكة اجنحتها خضعانا لقوله تعالیٰ کانه سلسله علی صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربکم قالوا قال الحق الخ قلت وهو احسن التفسیر لموافقة الروایة الصحیحة ویستخرج علیہ معنی المغیا من المفهوم کما قررت فی الترجمة وكذا دل ذکر الشفاعه علی ذکر الملائكة لكونهم اهلا للشفاعة ولحصول الاذن لهم واعلم ان اللام فی الحق للعهد فکانهم یتذاکرون ما قال ویقولون اظهارا

لاعتقادهم حقيقة انه تعالى قال القول الحق الذي تذاكرناه ١٢-

اللَّخَائِبُ: قوله صدق عليهم اى وجد ظنه صادقا كذا فى الروح وفى قراءة صدق بالتخفيف فنصب ظنه على اسقاط حرف الجراى صدق فى ظنه ووجدته مصيبا فى الواقع فصدق حينئذ بمعنى اصاب مجازا ويجوز ان يتعدى بنفسه كما فى قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله النخـ

النَّحْوُ: قوله الا لمن اذن له استثناء من اعم الذوات اى لا تنفع شفاعته احد على ان اللام عوض عن المضاف اليه لاحد الا لمن اى  
لمشفوع له اذن الله الشفيع لشفاعته ٣٢

البَلَاغَةُ: قوله ممن هو منها كان الظاهر ممن لا يؤمن بها عدل عنه لنكتة وهي الايدان بان ادنى مراتب الكفر وهو الشك مهلكة وان لم يوجد جهود ٣- قوله ادعوا امر توبيخ قوله في السموات اى فى العالم كله ٣- قوله لا تنفع اى لا توجد راسا وانما علق النفى بنفعها تصريحاً بنفى ما هو غرضهم من وقوعها ٣- قوله قل من يرزقكم امر ٣ ان يقول ذلك تبكيتاً للمشركين بحملهم على الاقرار بان الهتهم لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض وان الرازق هو الله عز وجل فانهم لا ينكرونه وحيث كانوا يتلعمون احيانا فى الجواب مخافة الالتزام قيل له عليه السلام قل الله- قوله لعلى هدى او فى ضلل ادخل على على الهدى للدلالة على استعلاء صاحبه وتمكنه واطلاعه على ما يريد كالواقف على مكان عال او الراكب على جود يركضه حيث شاء وفى على الضلال للدلالة على انغماس صاحبه فى ظلام حتى كانه فى مهواة مظلمة لا يدري اين يتوجه- قوله : قل لا تستلون هذا ابلغ فى الانصاف حيث عبر عن اعمال المؤمن ما لعظائم بصيغة الماضى وعن عظام الكافر بالاعمال بصيغة المضارع- قوله قل ارونى استفسار عن شبهتهم بعد التزام الحجة عليهم زيادة فى تبكيتهم ٣-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ٦ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْبِلُونَهُ ٧ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا تَتْرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ٨ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ لَكِنَّا مُؤْمِنِينَ ٩ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِّلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَادِقُونَ وَالَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ كَذَّبْنَاكُم بِمَا تَعْبَثُونَ ١٠ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا ١١ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ١٢ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ١٣ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٤

اور ہم نے تو آپ کو تمام لوگوں کے واسطے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے (ایمان لانے پر ان کو ہماری رضا و ثواب کی) خوشخبری سنانے والے اور ایمان نہ لانے پر ان کو ہمارے غضب و عذاب سے ڈرانے والے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور یہ لوگ (ایسے مضامین سن کر) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہوگا۔ اگر تم (یعنی نبی اور آپ کے اتباع) سچے ہو (تو تلاؤ) آپ کہہ دیجئے کہ ایک خاص دن کا وعدہ (مقرر ہے کہ اس سے نہ ایک پیچھے ہٹ سکتے ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو اور یہ کفار (دنیا میں تو خوب خوب باتیں بناتے ہیں اور) کہتے ہیں کہ ہم ہرگز نہ اس قرآن پر ایمان لائیں گے اور نہ اس سے پہلی کتابوں پر اور اگر آپ (ان کی) اس وقت کی حالت دیکھیں (تو ایک بولناک منظر نظر آئے) جب یہ ظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے کئے جائیں گے ایک دوسرے پر بات ڈالتے ہوں گے (چنانچہ) ادنیٰ درجے کے لوگ بڑے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم تمہارے سبب برباد ہوئے اگر تم نہ ہوتے تو ہم ضرور ایمان لے آتے۔ (اس پر) یہ بڑے لوگ ان ادنیٰ درجے کے لوگوں سے کہیں گے کہ کیا ہم نے تم کو ہدایت پر عمل کرنے سے زبردستی روکا تھا۔ بعد اس کے کہ وہ (ہدایت) تم کو پہنچ چکی تھی بلکہ خود قصور وار ہو اور (اس کے جواب میں) یہ کم درجے کے لوگ ان بڑے لوگوں سے کہیں گے کہ (ہم زبردستی کو مانع نہیں رکھتے) بلکہ تمہاری رات دن کی تدبیروں نے روکا تھا جب تم ہم سے فرمائش کرتے تھے کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں اور اس کے لئے شریک قرار دیں اور وہ لوگ



(اپنی اس) پشیمانی کو (ایک دوسرے سے) مخفی رکھیں گے جبکہ عذاب دیکھیں گے اور ہم کافروں کی گردنوں میں طوق ڈالیں گے۔ جیسے کرتے تھے ویسا ہی تو بھرا۔ ﴿۳۳﴾

تَفْسِيرُ لُحْط: اوپر تو حید کا ذکر تھا آگے رسالت محمدیہ کا اور اس کے عموم کا مضمون ہے کہ وہ لوگ اس کے بھی منکر تھے پھر حق تو حید بدوں اتباع رسول کے حاصل بھی نہیں ہوتا۔

اثبات رسالت محمدیہ و عموم او: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ اور ہم نے تو آپ کو تمام لوگوں کے واسطے (خواہ جن ہوں یا انسان عرب ہوں یا عجم موجود ہوں یا آئندہ ہونے والے ہوں سب کے لئے) پیغمبر بنا کر بھیجا ہے (ایمان لانے پر ان کو ہماری رضا و ثواب کی) خوشخبری سنانے والے اور (ایمان نہ لانے پر ان کو ہمارے غضب و عذاب سے) ڈرانے والے لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (پس جہالت سے انکار کرتے ہیں گو یقین ہی آ جاوے یا یقین حاصل بھی کر سکیں)۔ ﴿لُحْط﴾: اوپر تو حید و رسالت کی تحقیق تھی آگے بعث کا اور اس کے بعض واقعات کا ذکر ہے جن میں سے بعض کا ابھی بیان تو حید میں ذکر بھی آیا ہے بجمع بیننا ربنا ثم یفتح بیننا کہ وہ لوگ اس کے بھی منکر تھے و نیز بدوں احتمال بعث کے گاہے حق کی جس میں تو حید و رسالت فردا عظم ہیں طلب اور فکر نہیں ہوتی۔

ذکر بعث و بعض واقعات آں: وَيَقُولُونَ صَدَقَ نَبِيُّ هَذَا النُّعْدُ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۵﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۶﴾ اور یہ لوگ (ایسے مضامین بجمع بیننا ربنا ثم یفتح بیننا) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب (واقع) ہوگا اگر تم (یعنی نبی اور آپ کے اتباع) سچے ہو (تو بتلاؤ) آپ کہہ دیجئے کہ تمہارے واسطے ایک خاص دن کا وعدہ (مقرر) ہے کہ اس سے نہ ایک ساعت پیچھے ہٹ سکتے ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو (یعنی گو ہم وقت نہ بتلاویں گے جو تم پوچھ رہے ہو مگر آوے گی ضرور جس کا اس پوچھنے سے انکار کرنا تمہارا مقصود ہے) اور یہ کفار (دنیا میں تو خوب خوب باتیں بناتے ہیں اور) کہتے ہیں کہ ہم ہر گز نہ اس قرآن پر ایمان لاویں گے اور نہ اس سے پہلی کتابوں پر اور (قیامت میں یہ ساری لمبی چوڑی باتیں ختم ہو جاویں گی چنانچہ) اگر آپ (ان کی) اس وقت کی حالت دیکھیں (تو ایک ہولناک منظر نظر آوے) جبکہ یہ ظالم اپنے رب کے سامنے کھڑے کئے جاویں گے ایک دوسرے پر بات ڈالتا ہوگا (جیسے کوئی کام بگڑ جانے کے وقت عادت ہوتی ہے چنانچہ) ادنیٰ درجہ کے لوگ (یعنی تواضع) بڑے لوگوں سے (یعنی متبوعین سے) کہیں گے کہ (ہم تو تمہارے سبب برباد ہوئے) اگر تم نہ ہوتے تو ہم ضرور ایمان لے آئے ہوتے (اس پر) یہ بڑے لوگ ان ادنیٰ درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ کیا ہم نے تم کو ہدایت (پر عمل کرنے) سے (زبردستی) روکا تھا بعد اس کے کہ وہ (ہدایت) تم کو پہنچ چکی تھی نہیں بلکہ تم ہی قصور وار ہو (کہ وضوح حق کے بعد اس کو قبول نہ کیا اب ہمارے سر دھرتے ہو) اور (اس کے جواب میں) یہ کم درجہ کے لوگ ان بڑے لوگوں سے کہیں گے کہ (ہم زبردستی کو مانع) نہیں (کہتے) بلکہ تمہاری رات دن کی تدبیروں نے روکا تھا جب تم ہم کو فرمائش کرتے رہتے تھے کہ ہم اللہ کے ساتھ کفر کریں اور اس کے لئے شریک قرار دیں (تدبیروں سے مراد ترغیب و ترہیب ہے پس رات دن کی ان تعلیمات اور ان تدبیروں کا اثر ہو گیا اور تباہ و برباد ہوئے) بس ہم کو تم ہی نے خراب کیا (اور) اس گفتگو میں تو ہر شخص دوسرے پر الزام دے گا مگر دل میں اپنا اپنا قصور بھی سمجھیں گے مصلحتیں سمجھیں گے کہ واقعی ہم نے ایسا کیا تو تھا اور ضالین سمجھیں گے کہ گواہوں نے ہم کو غلط راستہ بتلایا تھا لیکن آخر ہم بھی تو اپنا نفع نقصان سمجھ سکتے تھے ضرور ہمارا بھی بلکہ زیادہ ہمارا ہی قصور ہے لیکن وہ لوگ (اپنی اس) پشیمانی کو (ایک دوسرے سے) مخفی رکھیں گے جبکہ (اپنے اپنے عمل پر) عذاب (ہوتا ہوا) دیکھیں گے (تاکہ نقصان مایہ کے ساتھ ثبات ہمسایہ نہ ہو لیکن آخر میں شدت عذاب سے وہ تھل جاتا رہے گا) اور منجملہ اس عذاب مشترک بین الکفار کے یہ ہوگا کہ ہم کافروں کی گردنوں میں طوق ڈالیں گے (اور ہاتھ پاؤں میں زنجیر پھر مشکلیں کسا ہوا جہنم میں جھونک دیا جاوے گا) جیسا کرتے تھے ویسا ہی بھرا۔ ﴿۳۷﴾ اگر شبہ ہو کہ بعض کفار نے تو اپنے اتباع پر زبردستی بھی کی ہے پھر اس کے کیا معنی: أَلَمْ نَحْنُ صَادِقُونَ ﴿۳۸﴾ جواب یہ ہے کہ اصل ایمان اعتقاد ہے اور اس کا محل قلب ہے وہاں اکراہ ممکن نہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی لا تستقدمون: ہم وقت نہ بتلاویں گے الخ اشارۃ الی ان الجواب من اسلوب الحکیم ۲۔ قولہ فی يرجع: بگڑ جانے کے ہکذا فی الکبیر فالقول علی هذا قول المتکلم لا قول المخاطب کما یفصح عنه ترجمۃ بعضهم حیث قال: ایک کی بات ایک رد کر رہا ہوگا لان الرد بهذا المعنی یتعدی بعلی لا بالی وانما المراد ههنا توجيه الخطاب الی المخاطب لبراءة نفسه فافهم ۳۔ قولہ فی مکرا الیل: روکا اشارۃ الی تقدیر الفعل ای صدنا مکر کم باللیل والنهار ۴۔

النَّجْوَى: قولہ کافۃ حال من الناس قدم مع الا علیہ للاهتمام واصلہ من الکف بمعنی المنع وارید بہ العموم لما فیہ من المنع من الخروج واشتہر فی ذلك حتی قطع النظر فیہ عن معنی المنع بالکلیۃ فمعنی جاء الناس کافۃ جاؤا جمیعاً وهو الذی ذهب الیہ ابو علی وابن کيسان وابن برهان والرضی وابن مالک وابو حیان وقال هو الصحیح واعترض بانہ یلزم علیہ عمل ما قبل الا وهو ارسل فیما

بعدها وهو للناس وليس بمستثنى ولا تابعاً له وقد منعوه واجيب بان التقدير وما ارسلناك للناس الا كافة فهو مقدم رتبة ومثله كاف في العمل مع انهم يتوسعون في الظرف مالا يتوسعون في غيره كذا في الروح ۳۔

الْبَلَاةُ: قوله قال الذين استكبروا بلا واو وقوله وقال الذين استضعفوا بالواو لما ان قول المستضعفين عود منهم الى الكلام السابق عطف بعض اجزاء كلامهم على بعضها بخلاف قول المستكبرين فانه ابتداء كلام وقع جواباً للاعتراض عليهم فلذا ترك العاطف ۳۔ قوله بل مكروا الليل اضراب عن اضراب المخاطبين في قولهم بل كنتم مجرمين ۳۔

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ۝ قُلْ إِن رَّبِّي يُبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ أَثَرٌ ۝ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آلِهَتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۝

اور ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈرانے والا (پیغمبر) نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم تو ان احکام کے منکر ہیں جو تم کو دے کر بھیجا گیا ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ ہم مال و اولاد میں تم سے زیادہ ہیں اور ہم کو عذاب نہ ہوگا کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار جس کو چاہتا ہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے لیکن اکثر لوگ (اس سے) واقف نہیں اور مال و اولاد ایسی چیز نہیں جو درجہ میں تم کو ہمارا مقرب بنادے (یعنی مؤثر و علت قرب کی بھی نہیں) مگر ہاں جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے (یہ دونوں چیزیں البتہ سبب قرب ہیں سو ایسے لوگوں کے لئے ان کے (نیک) عمل کا دونا صلہ ہے اور وہ (بہشت) کے بالا خانوں میں چھین سے بیٹھے ہوں گے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کر رہے ہیں (نبی کو) ہرانے کے ایسے لوگ عذاب میں لائے جائیں گے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر تعذیب کفار کا بیان تھا چونکہ منکرین عذاب دنیا کی خوش حالی سے نفی عذاب آخرت پر استدلال کیا کرتے تھے کہا قال تعالیٰ: وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ اِخْم سجدہ: ۱۵۰ اور یہ طبعاً حضور ﷺ کے حزن کا مظہر بھی تھا۔ آگے کفار کے زعم کو رد اور آپ کا تسلیہ فرماتے ہیں۔

تسلیہ سید الاخیار و تزییف قول اشرار: وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ اور اے پیغمبر ﷺ ان لوگوں کے افعال ضلالت و اقوال جہالت سے آپ مغموم نہ ہوں؛ کیونکہ یہ معاملہ انوکھا آپ ہی کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ) ہم نے کسی بستی میں کوئی ڈرانے والا (پیغمبر) نہیں بھیجا مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے (ان کفار معاصرین کی طرح) یہی کہا کہ ہم تو ان احکام کے منکر ہیں جو تم کو دے کر بھیجا گیا ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ ہم مال اور اولاد میں تم سے زیادہ ہیں (کما قال فی الکھف انا اکثر منك مالا واعز نفرا) اور یہ دلیل ہے ہمارے مکرم و مقبول عند اللہ ہونے کی پس) ہم کو بھی عذاب نہ ہوگا (اور یہی بات کفار مکہ کہتے ہیں کما قال تعالیٰ: قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا اِمْرِيْم: ۷۳ پس غم نہ کیجئے البتہ ان کے قول کو رد کیجئے اور ان سے یوں) کہہ دیجئے کہ (وسعت رزق کا مدار قبول عند اللہ نہیں ہے بلکہ محض مشیت ہے چنانچہ) میرا پروردگار جس کو چاہتا ہے زیادہ روزی دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے کم دیتا ہے (اور اس میں حکمتیں ہوتی ہیں) لیکن اکثر لوگ (اس سے) واقف نہیں (کہ مدار اس کا دوسری مصلحتوں پر ہے کرامت عند اللہ پر نہیں ہے) اور (اے کفار) یہ بھی سن رکھو کہ جس طرح تمہارے اموال و اولاد دلیل و علامت قرب عند اللہ کے نہیں (اسی طرح) تمہارے اموال و اولاد ایسی چیز نہیں جو تم کو درجہ میں ہمارا مقرب بنادے (یعنی مؤثر و علت قرب کی بھی نہیں پس نہ اموال و اولاد کرامت پر مرتب ہے کہ کرامت کی دلیل انی ہو اور نہ اموال و اولاد پر کرامت مرتب ہے کہ کرامت کی دلیل لی ہو) ہاں مگر جو ایمان لاوے اور اچھے کام کرے (یہ دونوں چیزیں البتہ سبب قرب ہیں) سو ایسے لوگوں کے لئے ان کے (نیک) عمل کا دونا صلہ ہے (یعنی عمل سے زیادہ خواہ دو نے سے بھی زیادہ لقولہ تعالیٰ: مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَالٍهَا [الانعام: ۱۶۰]) اور وہ (بہشت) کے بالا خانوں میں چھین سے (بیٹھے) ہوں گے اور جو لوگ (ان کے خلاف محض اموال و اولاد پر مغرور ہیں اور ایمان و عمل صالح کو اختیار نہیں کرتے بلکہ وہ) ہماری آیتوں کے متعلق (ان کے ابطال کی) کوشش کر رہے ہیں (نبی کو) ہرانے کے لئے ایسے لوگ عذاب میں لائے جاویں گے۔ ف: مترفین کی تخصیص اس لئے فرمائی کہ اکثر اول تکذیب انہیں سے شروع ہوتی ہے اور ان کا اُرْسِلْتُمْ کہنا بطور استہزاء کے ہے ورنہ وہ لوگ تو رسالت کے منکر تھے۔



[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)

ہم ان کے فعل سے راضی، ہم تو آپ کے مطیع ہیں، جو چیز آپ کو ناپسند ہے مثل شرک وغیرہ اس سے ہم بھی ناخوش ہیں۔ جب اس شرک میں نہ ہمارا امر ہے نہ رضا تو فی الواقع یہ ہماری عبادت نہ کرتے تھے (بلکہ یہ لوگ شیاطین کو پوجا کرتے تھے) کیونکہ وہ شیاطین اس کی ترغیب بھی دیتے تھے اور اس سے راضی بھی تھے۔ پس فی الواقع ان کے معبود ہوئے کیونکہ عبادت مستلزم ہے اطاعت مطلقہ کو کہ اس کے سامنے پھر کسی کی اطاعت نہ کرے۔ اسی طرح ایسی اطاعت مستلزم ہے عبادت کو پس جب ہماری طرف سے امر و رضا متحقق نہیں تو اطاعت منفی ہوئی۔ سو عبادت بھی منفی ہوئی۔ اور جب شیاطین کی اطاعت مطلقہ کی تو عبادت بھی انہیں کی ہوئی، گو یہ لوگ اس کا نام کچھ ہی رکھیں خواہ عبادت ملائکہ یا عبادت اصنام مگر واقع میں وہ عبادت شیاطین کی ہے اور جیسا لزوماً یہ لوگ عابد شیاطین تھے اسی طرح) ان میں اکثر لوگ (التراما بھی) انہیں (شیاطین) کے معتقد تھے (یعنی قصداً بھی بہت سے ان کو پوجتے تھے) کما قال تعالیٰ: **وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ (وغير ذلك من الآيات) (الجن: ۶)** سو (کافروں سے کہا جاوے گا کہ لوجن سے تم امیدیں رکھتے تھے) آج (خود ان کی تبری سے بھی اور ان کے عجز واقعی سے بھی خلاف تمہارے زعم کے یہ حالت ظاہر ہوئی کہ) تم (مجموع عابدین و معبودین) میں سے نہ کوئی کسی کو نفع پہنچانے کا اختیار رکھتا ہے اور نہ نقصان پہنچانے کا (مطلب تو یہ ہے کہ یہ معبودین تم کو نفع نہیں پہنچا سکتے مگر مبالغہ کے لئے **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ** سے تعبیر فرمایا تاکہ اس ابہام سے دونوں کی تساوی اس امر میں ثابت ہو جاوے کہ جیسے تم عاجز ہو وہ بھی عاجز ہیں اور ضرر کا ذکر تعظیم عجز کے لئے ہے اس سے کلام اور بھی مؤکد ہو گیا) اور (اس وقت) ہم ظالموں (یعنی کافروں) سے کہیں گے کہ جس دوزخ کے عذاب کو تم جھٹلایا کرتے تھے (اب) اس کا مزہ چکھو (اور تخصیص ملائکہ کی باوجود یکہ تبری اور عجز جمع معبودین کے لئے عام ہے اس لئے ہے کہ دوسروں کا حکم بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جاوے کہ جب افضل المعبودین کا یہ حال ہوگا تو دوسرے معبودین کا عدم نفع بدرجہ اولیٰ سمجھ لیا جاوے) **ف: سورہ فرقان کے دوسرے رکوع آیت: وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ** میں بھی اسی جواب کے قریب الفاظ میں جواب آیا ہے۔ وہاں **سُبْحَنَكَ** اور نفی اتخاذ اولیاء کی تقریر ترجمہ کی اور طرح پر ہوئی ہے۔ اس وقت وہی سمجھ میں آئی تھی۔ باقی یہاں کی تقریر وہاں اور وہاں کی یہاں بھی صحیح ہو سکتی ہے۔

**تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ:** قوله تعالیٰ: **بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ:** جن سے مراد شیاطین ہیں یعنی غیر اللہ کی عبادت کرنے میں شیاطین کی اطاعت کرتے ہیں تو گویا ان شیاطین ہی کی عبادت کرتے ہیں کذا فی الروح اور اس میں دلالت ہے کہ عامل بعض اوقات ایک عمل کرتا ہے مگر اس کا حاصل دوسرا عمل ہوتا ہے جس کا وہ قصد بھی نہیں کرتا مگر اس پر یہ حکم کر دیا جاتا ہے کہ وہ اس دوسرے عمل کا مرتکب ہو اور صوفیہ اصلاحات میں اس قاعدہ کا بکثرت استعمال کرتے ہیں (مثلاً کسی امر میں مرید نے اپنی رائے پر عمل کیا تو شیخ کہتا ہے کہ تم یہ چاہتے ہو کہ میں تمہارا تابع بنوں، تم میرے تابع نہ بنو)۔

**ملحقاً استلزاماً لبرجہ ثانی:** قوله فی التمهید: **ایک اصلاح** گواشار بہ الی دفع لزوم التکرار کما هو ظاهر من تقریری ۴۔

**النحو:** قوله **ویوم یحشرهم** معمول لا ذکر المقدر او لقالوا المذکور بعدہ ۴۔

**البلاغۃ:** قوله **التي کتتم فی الروح** وقع الموصول ههنا وصفا للمضاف الیه وفي السجدة فی قوله تعالیٰ **عذاب النار الذی کتتم بہ۔** تکذبون صفة للمضاف فقال ابو حیان لانهم ثمة کانوا ملاسین للعذاب کما ینبئ عنه قوله تعالیٰ **کلما ارادوا ان یخرجوا منها اعیلوا** فیها فوصف لهم ثمة مالا بسوہ وهنالم یكونوا ملاسین له بل ذلك اول ما راوا النار عقب الحشر فوصف ما عاینوه لهم الخ ۴۔

**وَإِذْ أَتٰنٰی عَلَیْهِمْ آیٰتُنَا بَیِّنٰتٍ قَالُوا مَا هٰذَا إِلَّا رَجُلٌ یُّرِیْدُ اَنْ یَّصُدَّکُمْ عَنْ مَا کَانَ یَعْبُدُ اٰبَاؤُکُمْ وَقَالُوا مَا هٰذَا**

**إِلَّا اِفْکٌ مُّفْتَرٰی وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ اِنْ هٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ۝ وَمَا اٰتٰیْنٰهُمْ مِنْ کُتُبٍ یَّذُرُ سُوْنَهَا**

**وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَیْهِمْ قَبْلَکَ مِنْ نَّذِیْرٍ ۝ وَكَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ وَمَا یَلْغُوْا مِعْشَارَ مَا اٰتٰیْنٰهُمْ فَکَذَّبُوْا رُسُلِیْ**

**فَلَکِیْفَ کَانَ نَکِیْرٍ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَعْظَمُکُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ اَنْ تَقُوْمُوْا لِلّٰہِ مَثْنٰی وَفُرَادٰی ثُمَّ تَتَفَكَّرُوْا ۚ مَا بِصَاحِبِکُمْ ۚ**

**مِنْ جَنَّةٍ ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا نَذِیْرٌ لَّکُمْ بَیْنَ یَدَیْ عَذَابٍ شَدِیْدٍ ۝ قُلْ مَا سَأَلْتُکُمْ مِنْ اَجْرِہُمْ اَوْ لَکُمْ اِنْ**

**اَجْرِیْ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَہِیْدٌ ۝ قُلْ اِنَّ سَرِّیْ یَقْذِفُ بِالْحَقِّ ۚ عَلَآمُ الْغُیُوْبِ ۝**



قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي ۚ وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ۝

اور جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں جو (حق اور ہادی ہونے کی صفت میں) صاف صاف ہیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ لوگ پڑھنے والے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ محض ایسا شخص ہے جو یوں چاہتا ہے کہ تم کو ان چیزوں کی (عبادت) سے باز رکھے جن کو (قدیم سے) تمہارے بڑے پوجتے تھے اور (قرآن کی نسبت) کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ محض ایک تماشا ہے جھوٹ ہے اور یہ کافر اس امر حق (یعنی قرآن) کی نسبت جبکہ وہ ان کے پاس پہنچا یوں کہتے ہیں کہ یہ محض ایک صریح جادو ہے اور ہم نے ان کو کتابیں نہیں دی تھیں کہ ان کو پڑھتے پڑھاتے ہوں اور (اس طرح) ہم نے آپ سے پہلے ان کے پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی پیغمبر) نہیں بھیجا تھا اور ان سے پہلے جو (کافر) لوگ تھے انہوں نے تکذیب کی تھی اور یہ (شرکین عرب) تو اس سامان کے جو ہم نے ان کو دے رکھا تھا دسویں حصہ کو بھی نہیں پہنچے۔ غرض انہوں نے میرے رسولوں کی تکذیب کی سو (دیکھو) میرا ان پر کیسا عذاب ہوا۔ آپ کہتے ہیں کہ میں تو صرف ایک بات سمجھتا ہوں وہ یہ کہ تم (محض) اللہ کے واسطے کھڑے ہو جاؤ اور دو اور ایک ایک پھر سوچو کہ تمہارے اس ساتھی کو جنوں (تو) نہیں ہے وہ تم کو ایک سخت عذاب آنے سے پہلے ڈرانے والا ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کچھ معاوضہ ہو تو وہ تمہارا رہا۔ میرا معاوضہ تو بس اللہ ہی کے ذمے ہے اور وہی ہر چیز پر اطلاع رکھنے والا ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب حق بات (یعنی ایمان) کو (کفر پر) غالب کر رہا ہے (اور) وہ غلام الغیوب ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ حق (دین) آگیا (دین) باطل نہ کرنے کا رہا نہ دھرنے کا آپ کہہ دیجئے کہ اگر (مثلاً) فرضاً میں گمراہ ہو جاؤں تو میری گمراہی مجھ پر (وبال ہوگی) اگر میں راہ راست پر ہوں تو یہ بدولت اس قرآن کے ہے جس کو میرا رب میرے پاس بھیج رہا ہے وہ سب کچھ سننا (اور) بہت نزدیک ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَطْلُوبٍ: اوپر: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ ..... میں رسالت کا مسئلہ مذکور تھا آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود بسوئے تحقیق رسالت: وَإِذْ أُنْثِلَى عَلَيْهِمْ لَيْلُنَا بَيِّنَاتٍ (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ اور جب ان لوگوں کے سامنے ہماری آیتیں جو (حق اور ہادی ہونے کی صفت میں) صاف صاف ہیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ لوگ (پڑھنے والے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ محض ایک ایسا شخص ہے جو یوں چاہتا ہے کہ تم کو ان چیزوں کی (عبادت) سے باز رکھے جن کو (قدیم سے) تمہارے بڑے پوجتے (آ رہے) تھے اور (ان سے باز رکھ کر اپنا تابع بنانا چاہتا ہے) مطلب ان کم بختوں کا یہ تھا کہ یہ نبی نہیں اور ان کی دعوت من جانب اللہ نہیں بلکہ اس میں خود ان کی ذاتی غرض ریاست کی ہے (اور) (مملوک کی نسبت) کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ محض ایک تراشا ہوا جھوٹ ہے (یعنی خدا کی طرف اس کی نسبت کرنا محض تراشی ہوئی بات) اور یہ کافر اس امر حق (یعنی قرآن) کی نسبت جبکہ وہ ان کے پاس پہنچا (اس دفعہ دخل کے لئے کہ اگر یہ تراشا ہوا جھوٹ ہے تو پھر بہت سے عاقل اس کا اتباع کیوں کرتے ہیں اور یہ ایسا مؤثر کیوں ہے) یوں کہتے ہیں کہ یہ محض ایک صریح جادو ہے (بس اس کو سن کر لوگ مغلوب العقل اور فریفتہ ہو جاتے ہیں) اور (ان کو تو قرآن کی اور نبی کی بڑی قدر کرنا چاہئے تھا) کیونکہ ان کے لئے تو یہ محض غیر مترقبہ نعمتیں تھیں اس سبب سے کہ (ہم نے) (اس قرآن سے پہلے) ان کو (کبھی آسمانی) کتابیں نہیں دی تھیں کہ ان کو پڑھتے پڑھاتے ہوں (جیسے بنی اسرائیل کے پاس کتابیں تھیں تو ان کے حق میں تو قرآن بالکل ایک نئی چیز تھی اس لئے اس کی قدر کرنا چاہئے تھا) اور (اسی طرح) ہم نے آپ سے پہلے ان کے پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی پیغمبر) نہیں بھیجا تھا (تو ان کے حق میں نبی بھی ایک نئی دولت تھی اس لئے ان کی بھی قدر کرنا چاہئے تھا) پھر خصوص جبکہ علاوہ نعمت جدیدہ ہونے کے خود ان کی تمنا بھی تھی۔ کما قال تعالیٰ: اَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنَبْنِيَنَّ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ أَحَدٍ الْأُمَمِ (افاضہ: ۱۴۲) مگر ان لوگوں نے پھر بھی قدر نہ کی کما قال تعالیٰ: فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نِفُورًا (ایضاً) بلکہ تکذیب کی (اور) (تکذیب کر کے بے فکر نہ ہو بیٹھیں) کیونکہ تکذیب کا وبال بڑا سخت ہے چنانچہ (ان سے پہلے جو) (کافر) لوگ تھے انہوں نے (بھی انبیاء اور وحی کی) تکذیب کی تھی اور یہ (شرکین عرب) تو اس سامان کے جو ہم نے ان کو دے رکھا تھا دسویں حصہ کو بھی نہیں پہنچے (یعنی ان کی سی قوت ان کی سی عمریں ان کی سی ثروت ان کو نہیں ملی جو کہ مایہ اغترار و مایہ الافتخار ہوتا ہے۔ کما قال تعالیٰ: كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ [النوبة: ۶۹] وقال تعالیٰ: وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ فِيْمَا إِنَّمَا كُنْتُمْ مِنَ الْإِحْقَافِ: ۱۲۶) غرض انہوں نے میرے رسول کی تکذیب کی سو (دیکھو) میرا (ان پر) کیسا عذاب ہوا (سو یہ بے چارے تو کیا چیز ہیں کہ ان کے پاس تو اتنا سامان بھی نہیں جب اس قدر ثروت کام نہ آئی تو یہ کس دھوکہ میں ہیں و نیز جب ان کے پاس سامان کم ہے جو مایہ اغترار ہوتا ہے تو ان کا جرم بھی اشد ہے پھر یہ کیسے بچ جاویں گے یہاں تک تکذیب نبوت پر کفار کو تہدید فرما کر آگے ان کو تصدیق نبوت کا ایک طریقہ بتاتے ہیں کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ (ان سے) یہ کہتے ہیں کہ میں تم کو صرف ایک بات (مختصری) سمجھاتا ہوں (اس سے حق واضح ہو جاوے گا) بس اس کو کر لو (وہ یہ کہ تم (محض) خدا کے واسطے) (کہ اس میں

نفسانیت و تعصب نہ ہو) کھڑے (یعنی مستعد) ہو جاؤ (کسی موقع پر) دو دو اور (کسی موقع پر) ایک ایک (یعنی چونکہ مقصود تفکر ہے جیسا آگے آتا ہے اور فکر کا قاعدہ ہے کہ بعض اوقات اور بعض طبائع کے اعتبار سے دو کے ملنے سے ہر شخص کی فکر کو دوسرے سے اعانت ملتی ہے اور بعض اوقات اور بعض طبائع کے اعتبار سے اکیلے خوب فکر میں جولانی ہوتی ہے اور بہت زیادہ مجمع میں اکثر قوت فکر یہ مشوش ہو جاتی ہے اس لئے اسی پر اکتفاء فرمایا۔ غرض اس طرح مستعد ہو جاؤ) پھر (خوب) سوچو (کہ جیسے دعوے میں کرتا ہوں مثلاً یہ کہ قرآن کا مماثل ممکن نہیں جیسے کئی مکی سورتوں میں یہ مضمون ہے ایسے دعوے دو ہی شخص کر سکتے ہیں یا تو وہ جس کے دماغ میں خلل ہو کہ انجام کی خبر نہ ہو اور یا وہ کہ جو نبی ہو جس کو پورا اعتماد اس دعوے کے صدق و من اللہ ہونے کا ہو ورنہ اگر نبی نہ ہو اور عاقل بھی ہو تو وہ ایسے دعوے کے وقت رسوائی سے اندیشہ کرے گا کہ اگر کوئی اس کا مماثل بنا لاوے گا تو میری کیا رہ جاوے گی۔ اس تردید حاصر کے بعد میرے مجموعی احوال میں غور کر کے یہ سوچو کہ آیا مجھ کو جنون ہے یا نہیں۔ سو یہ امر مشاہدہ سے معلوم ہو جاوے گا) کہ تمہارے اس ساتھی کو (جو ہر وقت تمہارے سامنے رہتا ہے اور جس کے تمام حالات تم مشاہدہ کیا کرتے ہو یعنی مجھ کو) جنون (تو) نہیں ہے (جب تردید حاصر میں سے ایک شق باطل ہو گئی پس دوسری شق متعین ہو گئی کہ) وہ (تمہارا ساتھی پیغمبر ہے اور بحیثیت پیغمبری) تم کو ایک سخت عذاب آنے سے پہلے ڈرانے والا ہے (پس اس طریق سے نبوت کا ثبوت اور اس کی تصدیق بہت آسان ہے اور دوسری جگہ بھی اس کے قریب قریب مضمون ہے۔ کما قال: اَمُّ لَمْ يَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ [المومن : ۶۹] اور چونکہ تردید مذکور کا حاصر ہونا عادی ہے اس لئے یہ استدلال اقناعی ہے اور چونکہ نبوت پر دلائل برہانیہ بھی قائم ہیں مثلاً اعجاز قرآنی اس لئے اقناعی کی طرف محض اس مصلحت سے متوجہ کرنا مضائقہ نہیں کہ دلیل برہان محتاج نظر اصطلاحی ہے اور یہ دلیل اقناعی محض محتاج تنبیہ پھر اس سے تدربحاز بن نظر کا بھی معتاد ہو جاوے گا اور وصول الی المطلوب دونوں طریق سے ہو جاوے گا اب آگے اثبات نبوت کے بعد کفار کے اس شبہ طلب ریاست کا جو: مَا هَذَا اِلَّا رَجُلٌ سے مفہوم ہوا تھا جواب ارشاد ہے گواہات نبوت ہی سے وہ بھی دفع ہو گیا لیکن مستقلاً دفع کرنے سے اور زیادہ مطلوب مؤکد ہو جاتا ہے۔ پس فرماتے ہیں کہ اے محمد ﷺ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ میں نے تم سے (اس تبلیغ پر) کچھ معاوضہ مانگا ہو تو وہ تمہارا ہی رہا (یعنی تم اپنے ہی پاس رکھو یہ محاورہ میں نفی ہے طلب اجر کی بطریق مبالغہ) میرا معاوضہ تو بس (حسب وعدہ فضل) اللہ ہی کے ذمہ ہے اور وہی ہر چیز پر اطلاع رکھنے والا ہے (پس وہ آپ ہی میرے حال کے لائق مجھ کو اجر دے دیں گے معاوضہ میں مال اور جاہ یعنی ریاست سب آگیا کیونکہ اعیان و اعراض دونوں میں اجر بننے کی صلاحیت ہے۔ مطلب یہ کہ میں تم سے کسی غرض کا طالب نہیں ہوں جو شبہ ریاست کا کیا جاوے۔ رہا انتظام اصلاح معاملات و انفاذ سیاسات و فصل خصومات کا یہ موجب شبہ اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اس میں آپ کی کوئی غرض نہ تھی چنانچہ آپ کے طرز معاشرت و معیشت سے صاف ظاہر ہے کہ ان چیزوں سے آپ کو کوئی تمتع نہیں ہوا بلکہ خود قوم ہی کا نفع تھا کہ ان کے نفس و اموال و اعراض محفوظ رہتے تھے۔ باپ جو اپنے چھوٹے بچوں کی حفاظت اور ان کی تادیب محض خیر خواہی سے کرتا ہے اس کو خود غرضی اور طلب ریاست سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ جب نبوت بھی ثابت ہو چکی اور شبہ مقامیہ بھی دفع ہو گیا آگے اس کی نقیض کے ابطال کو اس کے اثبات پر متفرع فرماتے ہیں کہ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب حق بات کو (کہ ایمان اور ثبوت ایمانیات ہے باطل پر کہ کفر اور انکار ایمانیات ہے) غالب کر سکا ہے (مجادد و مکالمہ سے بھی چنانچہ ابھی دیکھا اور مقاتلہ اور مصارمہ کا بھی سامان کرنے والا ہے۔ غرض ہر طرح حق غالب ہے اور) وہ علام الغیوب ہے (اس کو پہلے ہی سے معلوم تھا کہ حق غالب ہوگا اور وہ کو تو اب وقوع کے بعد معلوم ہوا اور اسی طرح اس کو معلوم ہے کہ آئندہ غلبہ بڑھے گا۔ چنانچہ فتح مکہ میں حضور ﷺ کا اگلی آیت کو پڑھنا کما رواہ ابن کثیر عن الشنخین وغیرہما قرینہ ہے کہ اس مضمون کے اخبار میں غلبہ بالسیف بھی داخل ہے۔ آگے اسی مضمون کی زیادہ توضیح کے لئے ارشاد ہے کہ اے محمد ﷺ آپ کہہ دیجئے کہ (دین) حق آگیا اور (دین) باطل نہ کرنے کا رہانہ دھرنے کا (یعنی محض گیا گزرا) اس کا یہ مطلب نہیں کہ اہل باطل کو بھی شوکت نہ ہوگی بلکہ مطلب یہ ہے کہ جیسے اس دین حق کے آنے سے پہلے بھی باطل پر شبہ حق ہونے کا ہو جایا کرتا تھا اب باطل اس صفت کی حیثیت سے بالکل نیست و نابود ہو گیا یعنی اس کا بطلان خوب ظاہر ہو گیا اور ہمیشہ قرب قیامت تک یوں ہی ظاہر رہے گا۔ آگے ثبوت حق پر اتباع حق میں نجات کے منحصر ہونے کو متفرع فرماتے ہیں کہ اے محمد ﷺ آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ (جب اس دین کا حق ہونا ثابت ہو گیا تو اس سے یہ بھی لازم آگیا کہ) اگر (مثلاً و فرضاً) میں اس (حق کو چھوڑ کر) گمراہ ہو جاؤں تو میری گمراہی مجھی پر وبال ہوگی (دوسروں کا کیا ضرر ہے) اور اگر میں اس حق کا اتباع کر کے (راہ) راست (پر رہوں تو یہ بدولت اس قرآن (اور دین) کے ہے جس کو میرا رب میرے پاس بھیج رہا ہے (اصل مقصود مخاطبین کو سنانا ہے کہ باوجود وضوح حق کے اگر تم نے حق کا اتباع نہ کیا تو تم بھگتو گے میرا کیا بگڑے گا اور اگر راہ پر آگئے تو یہ راہ پر آنا اسی دین حق ثابت بالوحی کے اتباع کی بدولت ہوگا۔ پس تم کو چاہئے کہ راہ راست پر آنے کے لئے اس دین کو اختیار کرو اور گمراہ ہونا کسی کا یا راہ پر آنا خالی نہ جائے گا کہ بے فکری کی گنجائش ہو بلکہ ہر ایک کا حال اللہ کو معلوم ہے کیونکہ) وہ سب کچھ سنتا (اور) بہت نزدیک ہے (اور وہ ہر ایک کو اس کے مناسب جزا دے گا) ف: وَمَا اَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيْرٍ ۝ کو آیت سورہ مؤمنین : جَاءَهُمْ مَّا لَمْ يَأْتِ اٰبَاءَهُمُ الْاَوَّلِيْنَ [المؤمنون : ۶۸] کے معارض نہ



سمجھا جائے کیونکہ ارسال رسول بلا واسطہ کی نفی سے خبر تو حید بوساطہ منقول و مسموع ہونے کی نفی لازم نہیں آتی۔

ترجمہ مسائل السائلون: قولہ تعالیٰ: وَإِذْ أَنشَأَ عَلَيْهِمُ الْبُتْنَ (الی قولہ تعالیٰ) يَعْبُدُ آبَاءَهُمْ رُوحٌ مِنْ رَبِّهِمْ حَالٌ ہے کہ یہی حال ہے مفسرین اولیاء کا کہ لوگوں کو ان کے ساتھ اعتقاد رکھنے اور ان کا اتباع کرنے سے روکتے ہیں اھ۔

ملفوظات التبرجئة: ۱۔ قولہ فی یصدقکم: مطلب ان الخ وبهذا التفسیر اندفع ما یتوهم انهم صدقوا فیما قالوه لان کل نبی یصدق عن المعبود الباطل ۲۔ قولہ قبل ما بصاحبکم: معلوم ہو جاوے گا اشارۃ الی تقدیر فی الکلام ای تفکروا فی کذا و کذا فتعلموا ما بصاحبکم ۳۔

البلاغۃ: قولہ عما کان یعبداً کم فی الروح اضافۃ الآباء الی المخاطبین لا الی (۱) انفسهم لتحریک عرق العصبیۃ مبالغۃ فی تقریرہم علی الشریک وتنفیرہم عن التوحید ۲۔

البلاغۃ: قولہ وقال الذین کفروا فی الروح وفی ذکر قال ثانیاً والتصریح بذکر الکفرۃ وما فی لما من المسارعة انکار عظیم لہ وتعجب بلیغ منہ۔ قولہ کان نکیر فی الروح جعل التدمیر انکاراً تنزیلاً للفعول منزلة القول کما فی قولہ ونشتم بالافعال لا بالتکلم۔ قولہ وما بلغوا جملة معترضة۔ قولہ فکذبوا رسلی فیہ تفصیل لما اجمل اولاً فلا تکرار۔ قولہ بواحدة صرح بوحدتها لتسهيل الامر علی المخاطبین واشرت الیہ بقولی مختصر۔ قولہ ما بصاحبکم فی الروح عبر بہ للايماء الی ان حالہ ﷺ مشہور بینہم کما قرر فی الترجمة ۲۔ قولہ قل ما سألتکم فیہ اعادۃ قل ثانیاً ثم اعاد ثالثاً و رابعاً وخامساً للاعتناء بشأن کل مقول لقول و کونه بحيث یستقل فی المخاطبة بہ۔ قولہ وما یبدئ الباطل وما یعید فی الروح ای ذہب و اضمحل بحيث لم یبق لہ اثر ماخوذ من هلاک الحی فانہ اذا هلك لم یبق لہ ابداء ای فعل امر ابتداء ولا اعادۃ ای فعلہ ثانیاً کما یقال لا یاکل ولا یشرب ای میت فالكلام کنایۃ او مجازاً اہ قلت ولا یخفی ان ما ذکرته فی ترجمۃ کلینین یناسب الاول لان لفظة کرتا یفہم منہ ایجاد و یناسب الثانی فی الثانی لان لفظة دہرتا یفہم منہ ابقاء ۳۔ قولہ ان ضللت فیہ تعریض بالمخاطبین باللطف کیلا یشتعلوا کما فی قولہ تعالیٰ وما لی لا اعبداً و مالکم لا تعبدون وهذا التفسیر من المواہب۔ قولہ وان اهتدیت فی الروح وکان الظاہر ان یقال وان اهتدیت فلہا او ان ضللت فانما اضل بنفسی لیظهر التقابل لکنہ عدل عن ذلك اکتفاء بالتقابل بحسب المعنی لان الکلام علیہ اجمع فان کل ضرر فہو من النفس وبسببہا وعلیہا وبالہ وقد دل لفظ علی فی القرینۃ الاولی علی معنی اللام فی الثانیۃ والباء فی الثانیۃ علی معنی السببیۃ فی الاولی فکانہ قیل قل ان ضللت فانما اضل بسبب نفسی علی نفسی وان اهتدیت فانما اهتدی لنفسی بھدایۃ اللہ تعالیٰ وتوفیقہ سبحانہ وعبر عن هذا بما یوحی الی ربی لانہ لازمہ ۳۔

النحو: قولہ ان تقوموا بتقدیر مبتداً ای ہی الخ ۳۔

النحو اشئ: (۱) ای لم یقل آباءنا ۳ منہ۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فِرْعَوْنُ فَلَا فُوتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۖ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ۖ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ

بَعِيدٍ ۖ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۖ وَيَقْدِرُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ

مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ ۖ

اور اگر آپ وہ وقت ملاحظہ کریں تو آپ کو حیرت ہو بلکہ یہ کفار گھبراتے پھر میں گے پھر نکل بھاگنے کی صورت نہ ہوگی اور پاس کے پاس (یعنی فوراً) پکڑ لئے جائیں گے اور کہیں ہم دین حق پر ایمان لے آئے اور اتنی جگہ دور سے (ایمان کا) ان کے ہاتھ آنا کہاں ممکن ہے۔ حالانکہ پہلے سے (دنیا میں) یہ لوگ اس کا انکار کرتے رہے اور بے تحقیق باتیں دور ہی دور سے ہانکا کرتے تھے اور ان میں اور ان کی (قبول ایمان کی) آرزو میں ایک آڑ کر دی جائے گی۔ جیسا کہ ان کے مشرکوں کے ساتھ (بھی یہی) برتاؤ کیا جائے گا جو ان سے پہلے تھے کیونکہ یہ سب بڑے شک میں تھے جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا تھا۔

تَفْسِيرُ لُحْط: مجموعہ سورت میں توحید و رسالت و بعث کا بیان تھا جس کو مع دیگر اجزائے دین کے اوپر کی آیت میں عنوان حق سے تعبیر فرمایا ہے۔ آگے خاتمہ

میں اصول مذکورہ کے منکرین کی عقوبت و تحسیر غیر منقطع کا ذکر ہے۔

خاتمہ درو خاست عاقبت منکرین حق: وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُتِحُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ شَكٍّ مُّزِيْبٍ ۝ اور اے محمد! اگر آپ وہ وقت ملاحظہ کریں (تو آپ کو حیرت ہو) جب کہ یہ کفار (قیامت کے ہول و ہیبت سے) گھبرائے پھریں گے پھر نکل بھاگنے کی کوئی صورت نہ ہوگی اور پاس کے پاس ہی سے (یعنی فوراً) پکڑ لئے جاویں گے اور (اس وقت) کہیں گے کہ ہم دین حق پر ایمان لے آئے (اور جتنے امور اس میں بتلائے گئے ہیں سب کو مان لیا سو ہماری توبہ قبول کر لیجئے خواہ بلا رجوع الی الدنیا یا مع الرجوع الی الدنیا کما قال تعالیٰ رَبَّنَا ابْصُرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا [السجدة: ۱۲]) اور اتنی دور جگہ سے (ایمان کا) ان کے ہاتھ آنا کہاں ممکن ہے (یعنی ایمان لانے کی جگہ بوجہ دار العمل ہونے کے دنیا تھی جو بڑی دور گئی اب آخرت میں کہ دارالجزاء ہے ایمان مقبول نہیں اور رجوع اولاً بدلیل شرعی ممتنع ہے پھر وہ ایمان بوجہ معائنہ کے مثل ایمان فی الآخرة ہی کے ہے ایمان بالغیب نہیں) حالانکہ پہلے سے (دنیا میں) یہ لوگ اس حق کا انکار کرتے رہے اور (انکار بھی کیسا جس کا کوئی منشاء صحیح نہ تھا بلکہ) بے تحقیق باتیں دور ہی دور سے ہانکا کرتے تھے (دور کا مطلب یہ کہ اس کی تحقیق سے دور تھے یعنی دنیا میں تو کفر کرتے رہے اب ایمان سوچا ہے اور اس کے مقبول ہونے کی آرزو ہے) اور (چونکہ آخرت دار العمل نہیں ہے اس لئے) ان میں اور ان کے (قبول ایمان کی) آرزو میں ایک آڑ کر دی جائے گی (یعنی ان کی آرزو پوری نہ ہوگی) جیسا کہ ان کے ہم مشربوں کے ساتھ (بھی) یہی برتاؤ کیا جاوے گا جو ان سے پہلے (کفر کر چکے تھے) یعنی ان کا ایمان بھی آخرت میں مقبول نہ ہوگا اور وجہ دونوں کے ساتھ ایک معاملہ کرنے کی یہ ہے کہ عمل بھی دونوں کا یکساں ہے کیونکہ یہ سب بڑے شک میں تھے جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا تھا۔ فَاٰتَيْنَاكَ الْيَقِيْنَ ۝ کہ جو د جازم کو بھی شامل ہے اور اس تعبیر میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ اس میں اشارہ ہو گیا کہ اگر حق میں شک بھی ہو تب بھی مہلک ہو چہ جائیکہ جو د جازم ہو اور تردد سے بھی مراد یہی ہوگا کہ حق پر دل نہیں جمتا اور یہ بھی شامل ہے اس کی ضد پر دل کے جم جانے کو یا یوں کہا جاوے کہ حق جب بار بار باطل کے کان میں پہنچتا ہے طبعی طور پر کچھ نہ کچھ احتمال جانب مخالف کا اکثر ہو ہی جاتا ہے پس شک اور تردد دونوں اپنے معنی پر رہے مگر چونکہ حق کا جزم حاصل نہیں کیا اس لئے باطل کا اتنا اکھڑ جانا مقبول نہیں ہوا اور فَاٰتَيْنَاكَ الْيَقِيْنَ کی تفسیر قبول توبہ کے ساتھ اور اَمَّا يَظُنُّ كِي تَقْرِيرِمْ رِجْوَعٍ وَعَدَمِ رِجْوَعٍ کی منافی نہیں (۱) ہے آیت: فَارْجِعْنَا کے کیونکہ اصل مقصود ان کا قبول ایمان اور نجات ہے اور رجوع الی الدنیا اس کا ایک طریق ہے اگر بدوں اس کے مقصود حاصل ہو جاوے تو خود رجوع مطلوب بالذات نہیں۔

تم بحمد اللہ تفسیر سورۃ سبا للثالث والعشرين من صفر يوم الاثنين ۱۳۲۵ من هجرة خير البرية عليه ما لا يحصر وما لا يضبط من السلام والتحية وفي هذا اليوم قد افتتح في تفسیر سورۃ تليها۔

الْجَوَاشِي: (۱) جیسا ظاہر امانافۃ کا شبہ ہوتا ہے اس طرح کہ فَارْجِعْنَا سے تو معلوم ہوتا ہے کہ رجوع ہی مقصود ہے اور اس تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ رجوع مقصود نہیں بلکہ توبہ مقصود ہے خواہ رجوع ہو یا نہ ہو اور تقریر عدم منافات خود تفسیر میں مذکور ہے ۱۲ من۔

مُلَوِّقَاتُ الْاَنْبِيَاءِ: قولہ فی یقذف: غالب ترجمہ بالحاصل وحقیقۃ معناه قد ذكرت فی سورۃ الانبیاء تفسیر قولہ بل نقذف بالحق علی الباطل ۱۳۔

اللَّغَاتُ وَالْبَلَاغَةُ: قولہ من مکان قریب ای اول وہلۃ قالہ ابن کثیر وهو تاکید لنفی الفوت لان الفوت یكون بالرحلة الی مکان بعید والمراد بذکر قرب المکان کما فی الروح سرعۃ نزول العذاب بهم والاستهانۃ بهم وبہلاکم والافلا قرب ولا بعد ہا لنیستہ الی اللہ عزوجل قولہ التناوش وهو التناول وهو متعدد وترجمۃ بالحاصل ۱۴۔ قولہ من مکان بعید فی الموضع الاول فی الروح المراد تمثیل حالہم فی الاستخلاص بالایمان بعد ما فات عنہم وبعد بحال من یرید ان يتناول الشئ بعد ان بعد عنہ وفات فی الاستحالة۔ قولہ ویقذفون بالغیب المراد بالغیب ما خفی عن علمہم ای یرجمون بالمظنون ویتکلمون بما لم یظهر لہم ولم ینشأ عن تحقیق وهو المراد بقولی فی الترجمة بھی تحقیق۔ قولہ من مکان بعید فی الموضع الثانی معناه عندی تمثیلہم فی بعدہم عن العلم بالحق بحال من ہو فی مکان بعید عن الشئ المطلوب فهو تاکید لمعنی الغیب لا اشتراکہما فی خفاء الحق عنہم وبعدهم عنہ ۱۵۔

النَّحْوُ: قولہ باشیاعہم من قبل۔ تعلق من قبل باشیاعہم لا بفعل لان ما یفعل بجمیعہم فی الآخرة انما هو فی وقت واحد ۱۶۔



# سُوْرَةُ فَاطِرٍ

سُوْرَةُ فَاطِرٍ ۳۵ مَكِّيَّةٌ ۲۳ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ آیاتہا ۲۵ رُکُوعَاتُهَا ۵

سورہ فاطر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۵ آیات اور ۵ رکوع ہیں

الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِ اُجْنَحَةٍ مِّمَّنْ ثَلٰثٌ وَّرُبْعٌ يَّزِيْدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَآءُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ مَا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللّٰهِ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاَنۢى تُؤْفَكُوْنَ ۝

تمام ترجمہ (اسی) اللہ کو لائق ہے جو آسمان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے جو فرشتوں کو پیغام رساں بنانے والا ہے جن کے دودو اور تین تین اور چار چار پر دار باز ہیں وہ پیدائش میں جو چاہے زیادہ کر دیتا ہے۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ جو رحمت (بارش وغیرہ) لوگوں کے لئے کھول دے سو اس کا کوئی بند کرنے والا نہیں اور جس کو بند کر دے سو اسکے (بند کرنے کے بعد) بعد اس کا کوئی جاری کرنے والا نہیں اور وہی غالب حکمت والا ہے۔ اے لوگو! تم پر جو اللہ کے احسانات ہیں ان کو یاد کرو (شکر کرو اور غور کرو) کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق ہے جو تم کو آسمان و زمین میں سے رزق پہنچاتا ہو۔ اسکے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو تم (شرک کر کے) کدھرا لئے جا رہے ہو۔

تَفْسِيْرُ: سُوْرَةُ فَاطِرٍ وَ تَسْمٰى سُوْرَةُ الْمَلٰٓئِكَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَّارْبَعُوْنَ اٰيَةً كَذٰلِكَ فِي الْبَيِّنٰتِ وَغَيْرِهَا۔

رُحْمَط: اس سورت کا زیادہ حصہ اثبات تو حید و ابطال شرک میں ہے اور بعض آیات میں تسلیہ ہے رسول ﷺ کا جیسے رکوع اول میں وَاِنْ يُكَذِّبُوْكَ اور رکوع سوم میں وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى آخر رکوع تک اور بعض آیات میں بعث و جزاء کا مضمون ہے جیسے رکوع اول میں اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ اور رکوع دوم میں كَذٰلِكَ النُّشُوْرُ اور رکوع چہارم میں اِنَّ الَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ سے ختم رکوع تک اور بعض آیات میں اعمال کے منافع و مضار جیسے رکوع دوم میں مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعِزَّةَ سے یہو تک اور رکوع سوم کے شروع سے مصید تک اور بعض آیات میں کفر کی شناعة اور اس پر وعید جیسے رکوع پنجم کے فاتحہ اور خاتمہ میں اور سورت سابقہ کے ختم پر انکار حق شامل للتو حید کی وخامت عاقبت کا ذکر تھا پس ذکر تو حید کے ساتھ جس سے یہ سورت شروع ہوئی ہے اس کا تناسب ظاہر ہے۔

اثبات تو حید: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) فَاَنۢى تُؤْفَكُوْنَ ۝ تمام ترجمہ (و ثنا اسی) اللہ کو لائق ہے جو آسمان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے جو فرشتوں کو پیغام رساں بنانے والا ہے جن کے دودو اور تین تین اور چار چار پر دار باز ہیں (پیغام سے مراد وحی لانا انبیاء علیہم السلام کی طرف عام اس سے کہ شرائع ہوں یا بشارات وغیرہ ہوں اور کچھ چار ہی پر منحصر نہیں بلکہ) وہ پیدائش میں جو چاہے زیادہ کر دیتا ہے (حتی کہ بعض فرشتوں کے چھ سو بازو پیدا کئے ہیں جیسا حدیث میں حضرت جبریل علیہ السلام کی نسبت آیا ہے) بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے (اور قادر بھی ایسا بلا مزاحم ہے کہ وہ) اللہ جو رحمت لوگوں کے لئے کھول دے (مثلاً بارش و نباتات و رزق) سو اس کا کوئی بند کرنے والا نہیں اور جس کو بند کر دے سو اس کے (بند کرنے کے) بعد اس کا کوئی جاری کرنے والا نہیں (البتہ وہی پھر بند اور کشادہ کر سکتا ہے) اور وہی غالب (یعنی قادر اور) حکمت والا ہے (یعنی بند اور کشادہ کرنے پر قادر ہے اور ان میں سے جس کو ترجیح دیتا ہے اس میں حکمت ہوتی ہے) اے لوگو! (علاوہ کامل القدرت ہونے کے وہ کامل نعمت بھی ہے۔ چنانچہ بے شمار نعمتیں



فائض فرمائی ہیں سو تم پر جو اللہ کے احسانات ہیں ان کو یاد کرو (اور ان کا شکر کرو اور وہ شکر یہ ہے کہ تو حید اختیار کرو اور شرک چھوڑو۔ چنانچہ ہم تم کو دو بڑی نعمتوں پر کہ ایجاد و ابقاء ہے متنبہ کرتے ہیں تم غور کرو کہ) کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہو (یعنی نہ کوئی صاحب تخلیق ہے کہ نعمت ایجاد ہے اور نہ کوئی صاحب ترزیق ہے کہ نعمت ابقاء ہے پس جب وہ ہر طرح کامل ہے تو یقیناً) اس کے سوا کوئی لائق عبادت (بھی) نہیں (کیونکہ معبود کے لئے کمال پر ضرور ہے) سو (جب معبودیت اسی کا حق ہے تو) تم (شرک کر کے) کہاں لئے چلے جا رہے ہو۔ ف: شاید فرشتوں کی رسالت ذکر کرنے میں یہ حکمت ہو کہ بعض مشرکین ان کو بھی معبود قرار دیتے تھے پس اس میں ان کا محکوم و مامور ہونا بتا دیا تاکہ ان کی الوہیت کا ابطال ہو جاوے اور ان کے معنی رسالت کی تحقیق و تفصیل آخر سورہ حج آیت: اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا [الحج: ۱۷۵] کی تفسیر میں گزر چکی ہے اور ثنی و ثلث و ربیع میں یہاں زائد کی نفی نہ ہونے کی تقریر سورہ نساء ثنی و ثلث و ربیع کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

مَلِكًا نَّاسًا لَّا تُرْجَعُ اِلَيْهِ قَوْلُهُ فِیْ مَنْ بَعْدَهُ: اس کے بند کرنے کے بعد اشارہ الی تقدیر المضاف لان المعنی لا يظهر صحته بدونہ ۳۲۔ قَوْلُهُ فِیْ مَنْ خَالِقٍ: خالق ہے هذا مبني على ان قَوْلُهُ تَعَالٰی مَنْ خَالِقٍ مَبْتَدَاً وَغَيْرِ اللّٰهِ خَبْرُهُ كَمَا فِی الرُّوحِ عَنِ الْكُشْفِ وَاِنْ مَنَعَهُ الْبَعْضُ لَكِنَّهُ مُوَافِقٌ لِّمَا اخْتَارَهُ اَكْبَرُنَا الدَّهْلَوِيُّونَ فِی تَرَاجُمِهِمْ ۳۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ مَا يَفْتَحُ فِی الرُّوحِ اِیْ مَا يَطْلُقُهَا وَيَرْسُلُهَا فَالْفَتْحُ مُجَازٌ عَنِ الْاِرْسَالِ بِعِلَاقَةِ السَّبَبِ فَاِنْ فَتَحَ الْمَغْلُقَ سَبَبٌ لَا طَلَاقَ مَا فِیْهِ وَاِرْسَالُهُ وَلِذَا قُبِلَ بِالْاِمْسَاكِ وَالْاِطْلَاقِ كُنَايَةً عَنِ الْاِعْطَاءِ وَفِی اخْتِيارِ لَفْظِ الْفَتْحِ رَمَزَ اِلَى اَنْ الرَّحْمَةَ مِنْ اَنْفُسِ الْخَزَائِنِ وَاعْزَاهَا مَنَا لَا وَتَنْكِيرُهَا لِلْاِسَاعَةِ وَالْاِبْهَامِ اِیْ اِیْ شَيْءٍ يَفْتَحُ اللّٰهُ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ اِیْ رَحْمَةً كَانَتْ مِنْ نِعْمَةٍ وَصَحَّةٍ وَاَمِنْ وَعِلْمٍ اِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَحَاطُ بِهِ حَتّٰی اِنْ عُرُوَّةٌ كَانَتْ يَقُولُ كَمَا اَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ الزَّبِيرِ عَنْهُ فِی رُكُوبِ الْمَحْمَلِ هِیْ وَاللّٰهُ رَحْمَةً فَتَحَتْ لِلنَّاسِ لَمْ يَقُولْ مَا يَفْتَحُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةِ الْخَلْقِ قُلْتُ وَیَدْخُلُ فِیْ هَذَا الْعُمُومِ الْمَرْكَبِ الْبَرِّ الدِّخَانِ الَّذِیْ صَنَعَ وَشَاعَ فِیْ زَمَانِنَا هَذَا الَّذِیْ یَسْمٰی بِالرَّیْلِ وَمَنَا لِلْاِتِّفَاقَاتِ الْعَجِیْبَةِ اِنْ تَارِیْخُ دُخُولِ الرَّیْلِ فِی بِلَدِنَا هَذَا بِقُرْبٍ مِنَ الْجَبَانَةِ هُوَ تَارِیْخُ كِتَابَةِ تَفْسِیْرِ هَذِهِ الْاٰیَةِ وَهُوَ الثَّالِثُ وَالْعِشْرُونَ مِنْ صَفَرٍ ۱۳۲۵ هـ مِنَ الْهَجْرَةِ ۱۲۔

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۚ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۚ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۚ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝

اور اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلائیں تو (آپ غم نہ کریں کیونکہ) آپ سے پہلے بھی بہت سے پیغمبر جھٹلائے جا چکے ہیں اور سب امور اللہ ہی کے رو برو پیش کئے جائیں گے۔ اے لوگو! اللہ تعالیٰ کا (یہ) وعدہ ضرور سچا ہے سوا یہاں نہ ہو کہ یہ دینی زندگی تم کو دھوکہ میں ڈال رکھے اور ایسا نہ ہو کہ تم کو دھوکہ باز شیطان اللہ سے دھوکہ میں ڈال دے۔ یہ شیطان بے شک تمہارا دشمن ہے سو تم اس کو (اپنا) دشمن (ہی) کہتے رہو وہ تو اپنے گروہ کو محض اس لئے (باطل کی طرف) بلاتا ہے تاکہ وہ لوگ دوزخیوں میں سے ہو جائیں۔ (پس) جو لوگ کافر ہو گئے ان کے لئے سخت عذاب ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کے لئے بخشش اور ایمان پر بڑا اجر ہے۔ تو کا ایسا شخص جس کو اس کا عمل بد اچھا کر کے دکھایا گیا پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا (یعنی کافر) اور ایسا شخص جو قبیح کو قبیح سمجھتا ہو (یعنی مؤمن) کہیں برابر ہو سکتے ہیں۔ سو اللہ جس کو چاہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔ سو ان پر افسوس کر کے کہیں آپ کی جان نہ جاتی رہے۔ اللہ کو ان سب کاموں کی خبر ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْطٍ: اوپر تو حید کا ذکر تھا چونکہ کفار اس کا انکار کرتے تھے اور اس انکار سے رسول اللہ ﷺ کو حزن بھی ہوتا تھا آگے انکار پر تحذیر اور حزن پر تسلیہ کا مضمون اور درمیان میں تمکیم مقابلہ کے لئے مؤمنین کے لئے بشارت مذکور ہے۔

تسلیہ سید الناس والجان وتحذیر اہل طغیان وتبشیر اہل ایمان: وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ۖ (الی قَوْلُهُ تَعَالٰی) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا



يَصْنَعُونَ اور (اے پیغمبر ﷺ) اگر یہ لوگ (دوبارہ توحید و رسالت وغیرہ کے) آپ کو جھٹلائیں تو (آپ غم نہ کریں، کیونکہ) آپ سے پہلے بھی بہت سے پیغمبر جھٹلائے جا چکے ہیں (ایک تو اس سے تسلی حاصل کیجئے) اور (دوسری بات یہ ہے کہ) سب امور اللہ ہی کے روبرو پیش کئے جاویں گے (وہ خود سب سے سمجھ لے گا آپ کیوں فکر میں پڑے آگے عام لوگوں کو خطاب ہے کہ) اے لوگو! (یہ سن کر کہ) اَللّٰهُ تَوَجَّعُ الْاُمُورُ جس میں قیامت کی خبر ہے تعجب و استعجاب امت کرنا) اللہ تعالیٰ کا (یہ) وعدہ ضرور سچا ہے سو ایسا نہ ہو کہ یہ دنیوی زندگی تم کو دھوکہ میں ڈالے رکھے (کہ اس میں منہمک ہو کر اس یوم موعود سے غافل رہو) اور ایسا نہ ہو کہ تم کو دھوکہ باز شیطان اللہ سے دھوکہ میں ڈال دے (کہ تم اس کے اس بہکانے میں آ جاؤ کہ اللہ تعالیٰ تم کو عذاب نہ دے گا جیسا کہا کرتے تھے: وَلٰكِنْ رَّجَعْتُ اِلٰى رَبِّىْ اِنَّ لِيْ عِنْدَهُ لَلْحُسْنٰى اٰخِرَ السَّعٰدَةِ : ۱۵۰ اور) یہ شیطان (جس کے دھوکہ کا اوپر ذکر ہے) بے شک تمہارا دشمن ہے سو تم اس کو (اپنا) دشمن (ہی) سمجھتے رہو وہ تو اپنے گروہ کو (یعنی اپنے متبعین کو) محض اس لئے (باطل کی طرف) بلاتا ہے تاکہ وہ لوگ دوزخیوں میں سے ہو جاویں (پس) جو لوگ کافر ہو گئے (اور اس کی دعوت و غرور میں پھنس گئے) ان کے لئے سخت عذاب ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اور اس کی دعوت و غرور میں نہیں پھنسے) ان کے لئے (معاصی کی) بخشش اور (ایمان و عمل صالح پر) بڑا اجر ہے (اور جب کافر کا انجام عذاب شدید اور مومن کا انجام مغفرت و اجر کبیر ہے) تو کیا (دونوں) مساوی ہو سکتے ہیں (یعنی) ایسا شخص جس کو اس کا عمل بد اچھا کر کے دکھلایا گیا پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا اور ایسا شخص جو قبیح کو قبیح سمجھتا ہے کہیں برابر ہو سکتے ہیں (پہلے شخص سے مراد کافر جو اغوائے شیطانی سے باطل کو حق اور ضار کو نافع سمجھتا ہے اور دوسرے شخص سے مراد مومن جو اتباع انبیاء و مخالفت شیطان سے باطل کو باطل، حق کو حق، ضار کو ضار، نافع کو نافع جانتا ہے۔ یعنی یہ دونوں برابر کہاں ہوئے بلکہ ایک جہنمی اور ایک جنتی ہے۔ پس شیطان کے دھوکہ میں آنے والے اور اس کو دشمن سمجھنے والوں میں یہ تفاوت ہے اس لئے ہم کہتے ہیں لَا يَغۡزٰۤىۤنَکُمۡۤ اَوۡرَاقُ الشَّیۡطٰنِ لَکُمۡ عَذۡبٌ وَّ اُوۡرَاقُہٗۤ اَسۡ تَعۡجَبُوۡنَ ہو کہ عاقل آدمی بد کو نیک کیسے سمجھ لیتا ہے) سو (اس کی وجہ یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے (اس کی عقل و اثر گوں ہو جاتی ہے) اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے (اس کا ادراک صحیح رہتا ہے) پھر جب ہدایت و اضلال کا اصل مدار مشیت ہے (تو ان پر افسوس کر کے کہیں آپ کی جان نہ جاتی رہے) (یعنی کچھ افسوس نہ کیجئے صبر سے بیٹھے رہئے) اللہ تعالیٰ کو ان کے سب کاموں کی خبر ہے (وقت پر ان سے سمجھ لے گا) ف: اس تفسیر میں اَفۡمَنۡ زَیۡنٌ لِّہٖ مَتَفَرِّعٌ بِہٖ مَضۡمُونُ الذِّیۡنِ کَفَرُوۡا وَالذِّیۡنِ اٰمَنُوۡا پر اور فَاِنَّ اللّٰہَ یَضِلُّ سَبۡبٌ ہِیۡ زَیۡنٌ لِّہٖ..... کا۔ اور فَلَا تَذَہَبُ مَتَفَرِّعٌ ہِیۡ اِنَّ اللّٰہَ یَضِلُّ..... پر اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَفۡمَنۡ زَیۡنٌ لِّہٖ..... متفرع ہو غرور شیطانی پر یعنی اس کے فریب دیئے ایسے بھی ہیں جو بری باتوں کو اچھا سمجھتے ہیں تو تفریع محض رویت حسن کے اعتبار سے ہوگی نہ کہ نفی تساوی بین المستحسن والمستفج بصیغہ اسم الفاعل کے اعتبار سے اور مقصود اس سے بھی تسلیہ ہوگا یعنی جب نیک و بد میں تمیز نہ رہے تو بس بادی کو مایوس ہو کر غم نہ کرنا چاہئے اور فَاِنَّ اللّٰہَ یَضِلُّ سَبۡبٌ ہِیۡ اِنَّ اللّٰہَ یَضِلُّ پر یا مضمون سابق تسلیہ پر جو مفہوم ہوتا ہے اَفۡمَنۡ زَیۡنٌ لِّہٖ..... سے اور احقر کے نزدیک یہ دوسری تقریر اچھی ہے مگر پہلی تقریر متن کی لکھ چکا تھا اس لئے بدلنا مناسب نہیں سمجھا واللہ اعلم۔ البتہ دوسری تقریر فہم ناظرین کے اعتماد پر لکھنے سے رہ گئی تھی اب نظر ثانی میں تسہیل لکھتا ہوں اجر کبیر کا جو ترجمہ ہے بڑا اجر ہے (اس کے بعد اس طرح عبارت ہوگی اور جو لوگ شیطانی دھوکہ میں آ جاتے ہیں) تو (ان) کی یہ حالت ہو جاتی ہے کہ وہ بری باتوں کو اچھا اور اپنے کو اچھوں کے برابر سمجھنے لگتے ہیں مگر (کیا) (واقع میں) ایسا شخص جس کو اس کا عمل بد اچھا کر کے دکھلایا گیا پھر وہ اس کو اچھا سمجھنے لگا اور ایسا شخص جو قبیح کو قبیح سمجھتا ہے کہیں برابر ہو سکتے ہیں (تو ایسے بد تمیزوں سے ہدایت کی امید نہ رکھئے اور غم نہ کیجئے کیونکہ اس سب کا مدار مشیت پر ہے) سو اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے (کیونکہ اس کی عقل و اثر گوں ہو جاتی ہے) الخ اس کے بعد عبارت بدستور رہے گی۔ (ملط: شروع سورت میں توحید کا مضمون تھا آگے پھر وہی مضمون ہے ختم رکوع تک۔ صرف درمیان میں بمناسبت احیائے ارض کے کَذٰلِکَ النُّشُوْرُ میں اشارہ بعث کی طرف کر دیا گیا اور بمناسبت مضمون بالا تعزیر شیطان کے کفار کی ایک غلطی کا در باب طلب عزت کے اور اس کی مناسبت سے صحیح طریقہ حصول عزت کا اور اس کی مناسبت سے اس طریقہ کے خلاف کرنے والوں کی ضیبت اور خسارت کا بیان فرما دیا و نیز طلب عزت کا مضمون اِلَیۡہِ النُّشُوْرُ سے بھی مناسبت رکھتا ہے کہ جب سب وقامت میں حاضر ہونا ہے تو وہاں کی عزت کا جو طریق تم نے سمجھا ہے وہ غلط ہے اور صحیح طریقہ یہ ہے الخ۔

ترجمہ مسائل السلوک: سُورَةُ فَاطِمَةَ۔ قولہ تعالیٰ: وَاِنْ یَّکۡذِبُکَ فَقَدْ کَذَّبَتْ..... روح میں ہے کہ اس میں اپنے حبیب ﷺ اور آپ کے وارثوں کو تسلی دی ہے اور ان کو اعداء کی ایذا اور تکذیب اور انکار پر صبر کے لئے ارشاد فرمایا ہے۔ قولہ تعالیٰ: اس میں طریق سے اعراض کرنے والے پر زیادہ غم کرنے سے ممانعت ہے۔ ۱۲۔

النَّحْوُ: قولہ اَفۡمَنۡ زَیۡنٌ مَبۡتَدَا خَبَرِہٖ مَحذُوفٌ اِی کَمَنۡ هُوَ لَیۡسَ کَذٰلِکَ اَوْ نَحْوِہٖ وَلَمَّا کَانَ الْمَقۡدَرُ کَالْمَلَفُوۡظِ جَعَلَتِ تَرْجُمَہٗ جَزَءً لِّتَرْجُمَہُ الْاٰیۃ۔ قولہ حَسَرَاتٍ مَّفَعُولٌ لِّہٖ وَالْجَمْعُ مَعَ اَنَّ الْحَسَرۃَ فِی الْاَصۡلِ مَصۡدَرٌ صَادِقٌ عَلٰی الْقَلِیۡلِ وَالکَثِیۡرِ لِلدَّلَالۃِ عَلٰی تَضَاعُفِ

اغتمامہ علی احوالہم او علی کثرۃ قبائح اعمالہم الموجبۃ للتاسف والتحسر ۱۲۔

وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ فَتَنِّیْ سَحَابًا فُسْقُنْهُ اِلٰی بَلَدٍ مَّیِّتٍ فَاَحْبَبْنَا بِہِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِہَا  
 کَذٰلِکَ النُّشُوْرُ ۱۱ مَنْ کَانَ یُرِیْدُ الْعِزَّةَ فَلَیْلَہُ الْعِزَّةُ جَمِیْعًا اِلَیْہِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیْبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُ  
 وَالَّذِیْنَ یُکْفُرُوْنَ السَّیِّئَاتِ اِنَّہُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ وَکَلَّمَ اُولٰٓئِکَ هُوَ یُبُوْرُ ۱۰ وَاللّٰهُ خَلَقَکُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ  
 جَعَلَکُمْ اَزْوَاجًا وَّمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰی وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِہٖ ۹ وَّمَا یُعْزِّرُ مِنْ مُّعْزَرٍ وَلَا یَنْقُصُ مِنْ عُمُرَہٗ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ اِنَّ ذٰلِکَ عَلٰی  
 اللّٰهِ یَسِیْرٌ ۸ وَمَا یَسْتَوِی الْبَحْرٰنِ ۷ اِذَا جَاہُ فُرَاتٍ سَاغٍ شَرَابُہٗ وَہٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ۶ وَمِنْ کُلِّ نَاکُلُوْنَ لِحَاطَاطٍ  
 وَتَسْتَخْرِجُوْنَ حَلِیۃً تَلْبَسُوْنَہَا ۵ وَتَرٰی الْفُلْکَ فِیْہِ مَوَآخِرَ لِّتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِہٗ وَلَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۴ یُوَلِّجُ الَّیْلَ  
 فِی النَّہَارِ وَیُوَلِّجُ النَّہَارَ فِی الَّیْلِ وَیَسْخَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۳ کُلٌّ یَجْرِیْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّی ۲ ذٰلِکُمْ اِلَیْہِ رُکُوعٌ لِّ  
 الْمُلْکِ وَالَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِہٖ فَاَیْبُلِکُوْنَ مِنْ قُطْبَیْرِ ۱ اِنْ تَدْعُوْهُمْ لَا یَسْمَعُوْا دُعَاۡکُمْ وَلَوْ سَمِعُوْا مَا  
 اسْتَجَابُوْا لَکُمْ ۱۰ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃِ یُکْفَرُوْنَ بِشْرِکِکُمْ ۱۱ وَلَا یُنْبِتُکَ مِثْلُ خَبِیْرٍ ۱۲

۱۲

اور اللہ ایسا (قادر) ہے جو (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر وہ ہوائیں بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر ہم اس بادل کو خشک قطعہ زمین کی طرف ہانک لے جاتے ہیں پھر ہم اس کے (پانی کے) ذریعے زمین کو زندہ کرتے ہیں۔ اسی طرح قیامت میں آدمیوں کا جی اٹھنا ہے۔ جو شخص عزت حاصل کرنا چاہے تو تمام تر عزت اللہ ہی کے لئے ہے۔ اچھا کلام اسی تک پہنچا ہے اور اچھا کام اسی کو پہنچتا ہے اور جو لوگ (اسی کے خلاف) بری بری تدبیریں کر رہے ہیں ان کو سخت عذاب ہوگا اور ان لوگوں کا یہ مکر نیست و نابود ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ نے تم (ضمناً) مٹی سے پیدا کیا ہے پھر (استقلالاً) نطفہ سے پیدا کیا پھر تم کو جوڑے جوڑے بنایا اور کسی عورت کو نہ حمل رہتا ہے اور نہ وہ جنینی بن سکتی۔ سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے اور اس طرح نہ کسی کی عمر زیادہ (مقرر) کی جاتی ہے اور نہ کسی کی عمر کم (مقرر) کی جاتی ہے مگر یہ سب لوح محفوظ میں ہوتا ہے یہ سب اللہ کے آسان ہے اور دونوں دریا برابر نہیں ہیں (بلکہ) ایک تو شیریں پیاس بھانے والا ہے۔ جس کا پینا بھی آسان اور ایک شورخ ہے۔ اور تم ہر ایک (دریا) سے (مچھلیاں نکال کر) ان کا تازہ گوشت کھاتے ہو (نیز) زیور (یعنی موتی) نکالتے ہو جس کو تم پہنتے ہو اور تو کشتیوں کو اس میں دیکھتا ہے پانی کو پھارتی ہوئی چلتی ہیں تاکہ تم (ان کے ذریعے سے) ان کی روزی ڈھونڈو اور تاکہ تم شکر کرو۔ وہ رات کو دن میں داخل کر دیتا ہے اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے اور مثلاً یہ کہ اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے۔ ہر ایک وقت مقرر تک چلتے رہیں گے۔ یہی اللہ (جس کی یہ شان ہے) تمہارا پروردگار ہے۔ اس کی ہی سلطنت ہے اور اس کے سوا جن کو تم پکارتے ہو وہ تو کھجور کی کھلی کے چھلکے کی برابر ہیں اختیار نہیں رکھتے۔ اگر تم ان کو پکارو بھی تو تمہاری پکار (اول تو) سنیں گے نہیں اور اگر (بالفرض) سن بھی لیں تو تمہارا کہنا نہ کریں گے اور قیامت کے روز وہ (خود) تمہارے شرک کی ممانعت کریں گے اور تجھ کو خبر رکھنے والے کی برابری کوئی نہیں بتلا دے گا۔

تَفْسِیْرُ: عود بسوئے تو حید مع بعض دیگر مضامین مناسبہ مقام: وَاللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا یُنْبِتُکَ مِثْلُ خَبِیْرٍ اور اللہ ایسا (قادر) ہے جو (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر وہ (ہوائیں) بادلوں کو اٹھاتی ہیں (جس کی کیفیت سورہ روم کے رکوع پنجم آیت: اللّٰهُ الَّذِیْ اَرْسَلَ الرِّیْحَ کی تفسیر میں گزری ہے) پھر ہم اس بادل کو خشک قطعہ زمین کی طرف ہانک لے جاتے ہیں (کہ وہاں بارش ہوتی ہے) پھر ہم اس کے ذریعے سے (یعنی اس بادل کے پانی کے ذریعے سے) زمین کو (نباتات سے) زندہ کرتے ہیں (اور جس طرح زمین کے مناسب اس کو حیات عطا فرمائی) اسی طرح (قیامت میں آدمیوں کا) جی اٹھنا ہے (کہ ان کے مناسب حیات ان کو عطا ہوگی۔ وجہ تشبیہ ظاہر ہے کہ دونوں میں ایک صفت زائلہ کا احداث ہے گوارض میں صرف ایک امر عرضی کا تعلق ہوا ہے اور اعضاء میں ایک امر جوہری یعنی روح کا یہ مضمون نشور کا اثنائے دلائل تو حید میں تبعاً لایا حیات الارض آگیا ہے پھر اس نشور کی مناسبت سے ایک اور مضمون ہے وہ یہ کہ جب قیامت میں زندہ ہونا ہے تو وہاں کی ذلت و خواری سے بچنے کی فکر کرنا ضروری ہے اس بارہ میں مشرکین نے اپنے آلہ و معجزہ شیطان جس کا اوپر مذکور ہے آلہ حصول عزت قرار دے رکھا تھا۔ چنانچہ وہ کہتے تھے: هٰؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ اِیُّوْسُ ۱۸ یعنی یہ ہمارے علی الاطلاق شفیع



ہیں دنیاوی حوائج میں بھی اور اگر قیامت کوئی چیز ہے تو نجات اخروی کے لئے بھی جیسا حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں ارشاد فرمایا ہے: **مَنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةٌ لَّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا** [مریم ۱۸] اس کے متعلق ارشاد ہے کہ (جو شخص (آخرت میں) عزت حاصل کرنا چاہے (اور یہ چاہنا بوجہ تیقن وقوع آخرت کے ضرور ہے) تو (اس کو چاہئے کہ اللہ سے عزت حاصل کرے کیونکہ) تمام تر عزت (بالذات) خدا ہی کے لئے (حاصل) ہے (اور دوسرے کے لئے جب ہوگی بالعرض ہوگی اور بالاعراض ہمیشہ بالذات کا محتاج ہوتا ہے۔ پس اس میں سب خدا ہی کے محتاج ہوئے اور خدا سے اس کا حاصل کرنا اس طرح ہے کہ قولاً و عملاً اس کی اطاعت و انقیاد اختیار کرے کہ خدا کے نزدیک یہی چیزیں پسندیدہ ہیں چنانچہ) اچھا کلام اسی تک پہنچتا ہے (یعنی وہی اس کو قبول کرتا ہے) اور اچھا کام اس کو پہنچاتا ہے (اچھے کلام میں کلمہ توحید اور تمام اذکار الہیہ اور اچھے کام میں تصدیق قلبی اور جمیع اعمال صالحہ ظاہرہ و باطنہ داخل ہیں اور رفع عام ہے اور نفس قبول تام کو اور اس اجمال کو دوسرے دلائل نے اس طرح مفصل کر دیا کہ تصدیق قلبی تو جمیع کلم طیب کے لئے نفس قبول کی شرط ہے اور دوسرے اعمال صالحہ جمیع کلم طیب کے لئے قبول تام کی شرط ہے نہ کہ نفس قبول کی کیونکہ فاسق سے اگر کلم طیب کا صدور ہو تو بھی قبول صحیح ہے پس جب یہ چیزیں عند اللہ پسندیدہ ہیں تو جو شخص ان کو اختیار کرے گا وہ معزز ہوگا) اور جو لوگ (اس کے خلاف طریقہ اختیار کر کے آپ کی مخالفت کر رہے ہیں کہ وہ اللہ ہی کی مخالفت ہے اور آپ کے ساتھ) بری تدبیریں کر رہے ہیں ان کو سخت عذاب ہوگا (جو موجب ان کی ذلت کا ہوگا اور ان کے آلہ مزعومہ ان کو خاک عزت نہ دے سکیں گے بلکہ بالعکس خود وہ ان کے خلاف ہو جاویں گے۔ کما قال تعالیٰ فی مریم: **سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا** [مریم ۸۲] یہ تو ان کا خسران آخرت میں ہوگا) اور (دنیا میں بھی ان کو یہ خسران ہوگا کہ) ان لوگوں کا یہ مکر نیست و نابود ہو جاوے گا (یعنی ان تدبیروں میں ان کو کامیابی نہ ہوگی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وہ اسلام کو مٹانا چاہتے تھے خود ہی مٹ گئے۔ یہ مضمون بطور جملہ معترضہ کے تمام ہو کر آگے پھر عود ہے مضمون توحید کی طرف یعنی حق تعالیٰ کا ایک تصرف تو وہ تھا جو اوپر اللہ الَّذِي ارْسَلَ میں بیان کیا گیا) اور (دوسرا تصرف کہ دال علی التوحید سے یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے تم کو (ضمناً خلق آدم میں) مٹی سے پیدا کیا پھر (استقلالاً) نطفہ سے پیدا کیا پھر تم کو جوڑے جوڑے بنایا (یعنی کچھ مذکر کچھ مؤنث بنائے یہ تو اس کی قدرت ہے) اور (علم اس کا ایسا ہے کہ) کسی عورت کو نہ حمل رہتا ہے اور نہ جنینی ہے مگر سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے (یعنی اس کو پہلے سے سب کی خبر ہوتی ہے) اور (اسی طرح) نہ کسی کی عمر زیادہ (مقرر) کی جاتی ہے اور نہ کسی کی عمر کم (مقرر) کی جاتی ہے مگر یہ سب لوح محفوظ میں (لکھا ہوا) ہوتا ہے (جس کو حق تعالیٰ نے اپنے علم قدیم کی موافق اس میں ثبت فرمادیا ہے اور جو معلومات لا تعد ولا تحصى مگر یہ تعجب نہ کرو کہ قبل از وقوع سب واقعات کو کیسے مقدور و مقرر فرمادیا کیونکہ) یہ سب اللہ کو آسان ہے (کیونکہ اس کا علم ذاتی ہے جس کی نسبت جمیع معلومات کے ساتھ قبل از وقوع و بعد از وقوع یکساں ہے) اور (آگے قدرت کے اور دلائل سنو کہ باوجودیکہ پانی مادہ واحدہ ہے مگر باوجود وحدت قابل کے اس میں اختلاف افعال سے دو مختلف قسمیں پیدا کر دیں چنانچہ) دونوں دریا برابر نہیں ہیں (بلکہ) ایک تو شیریں پیاس بجھانے والا ہے جس کا پینا بھی (بوجہ قبول طبیعت کے) آسان اور ایک شور تلخ ہے (تو یہ امر بھی عجائب قدرت سے ہے) اور (دوسرے دلائل قدرت بھی ہیں جو دلالت علی القدرۃ کے ساتھ دال علی العزۃ بھی ہیں۔ بعض تو انہیں دریاؤں کے متعلق ہیں مثلاً یہ کہ) تم ہر ایک (دریا) سے (مچھلیاں نکال کر ان کا) تازہ گوشت کھاتے ہو اور (نیز) زیور (یعنی موتی) نکالتے ہو جس کو تم پہنتے ہو اور (اے مخاطب) تو کشتیوں کو اس میں دیکھتا ہے پانی کو پھاڑتی ہوئی چلتی ہیں تاکہ تم (ان کے ذریعہ سے سفر کر کے) اس کی روزی ڈھونڈو اور تاکہ (روزی حاصل کر کے) تم (اللہ کا) شکر کرو (اور بعض اور نعمتیں مثلاً یہ کہ) وہ رات (کے اجزاء) کو دن (کے اجزاء) میں داخل کر دیتا ہے اور دن (کے اجزاء) کو رات (کے اجزاء) میں داخل کر دیتا ہے (جس سے دن اور رات کے گھٹنے بڑھنے کے متعلق منافع حاصل ہوتے ہیں) اور (مثلاً یہ کہ) اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے (ان میں سے) ہر ایک وقت مقرر (یعنی یوم قیامت تک) (اسی طرح چلتے رہیں گے یہی اللہ (جس کی یہ شان ہے) تمہارا پروردگار ہے اسی کی سلطنت ہے اور اس کے سوا جن کو پکارتے ہو وہ تو کھجور کی گٹھلی کے چھلکے کے برابر بھی اختیار نہیں رکھتے۔ چنانچہ جمادات میں تو ظاہر ہے اور ذوات الارواح میں بایں معنی کہ بالذات اختیار نہیں رکھتے اور ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر تم ان کو پکارو بھی تو وہ تمہاری (اول تو) سنیں گے نہیں (جمادات تو بوجہ عدم قوت سامعہ کے اور ذوات الارواح بایں معنی کہ جیسے سامع کے کفار معتقد تھے کہ سامع لازم و دائم ہے وہ منفی ہے) اور اگر (بالفرض) سن بھی لیں تو تمہارا کہنا نہ کریں گے (جمادات میں تو یہ تقدیر فرض محض اور بوجہ شرطیہ ہونے قضیہ کے وقوع مقدم کا ضروری نہیں اور ذوات الارواح میں یہ تقدیر گاہے واقعی بھی ہو سکتی ہے اور مَا اسْتَجَابُوا میں نفی استجاب کی جمادات کے حق میں تو بوجہ عدم قابلیت کے ہے اور ذوات الارواح میں سے جو مقبول ہیں مثل ملائکہ کے ان میں بوجہ عدم رضا کے اور جو غیر مقبول ہیں جیسے شیاطین ان میں جو امور مدعولہا ان کے اختیار سے خارج ہیں ان میں بوجہ عدم قدرت کے اور جو اختیار میں ہے ان میں باعتبار عدم قدرت مستقلہ کے یہ حالت تو ان معبودین کی دنیا میں ہے) اور قیامت کے روز وہ (خود) تمہارے شرک کرنے کی مخالفت کریں گے۔ (تقوٰہ تعالیٰ عَمَّا كَانُوا اِيَّانَا يَعْبُدُونَ و غیر ذلك من الآيات) اور (ہم نے جو کچھ فرمایا ہے اس کے صدق میں ذرا شک و شبہ نہیں کیونکہ ہم حقائق امور کی پوری خبر رکھنے والے ہیں

اور اے مخاطب (تجھ کو خبر رکھنے والے کے برابر کوئی نہیں بتلاوے گا) (پس ہمارا بتلانا سب سے زیادہ صحیح ہے) ف: یہ مشہور ہے کہ موتی صرف دریائے شور سے نکلتے ہیں۔ اگر یہ صحیح ہے تو وَتُستخرجون حلیۃً..... صرف دریائے شور کے اعتبار سے ہوگا ای و تستخرجون من الملح حلیۃ النخ: یعنی منفعت مذکورہ لحم طری کی تو مشترک تھی اور بعضے منافع خاص ہیں دریائے شور کے ساتھ کہ وہ استخراج حلیہ ہے اور اس صورت میں وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ میں ضمیر مجرور کا اعادہ بھی بحر ملح کی طرف مناسب ہوگا جو استخراج حلیہ کے قرینہ سے مثل مذکور متصل کے ہے اور گو یہ منفعت مشترک ہے مگر دریائے شور میں اکثر بڑے بڑے جہازوں کا چلنا جس میں معنی مخر اور ابتغائے فضل کے زیادہ متحقق ہیں وجہ اختصاص کی ہو سکتی ہے اور کُلُّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى کے متعلق ایک ضروری مضمون سورۃ لقمان کے رکوع سوم کے اخیر اسی جملہ کے مشابہ جملہ کی تفسیر میں لکھا گیا ہے جو قابل ملاحظہ ہو اور إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا کے ترجمہ میں بالذات کی قید ظاہر کر دینے سے یہ آیت اس آیت کے منافی نہ رہی۔ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ جیسا کہ ظاہر ہے اور ان آیات میں قدرت کے دلائل زیادہ اور علم کے فرمانے کی شاید یہ وجہ ہو کہ آثار قدرت کے آثار علم سے اظہر ہیں اور دلائل قدرت میں دونوں طرف دلائل آفاقہ اور درمیان میں دلائل انفسیہ شاید اس لئے لائے گئے ہوں کہ التفات آفاقہ کی طرف زیادہ ہوتا ہے جیسا مشاہد ہے اور تلبسون کے متعلق سورہ نحل کے دوسرے رکوع میں ضروری مضمون لکھا گیا ہے۔

تَرْجَمُ مَسَافِلَ السَّالِكِينَ: قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ..... ان میں اس علم و قدرت کی نفی ہے جس کا جہلاء کو غیر اللہ میں اعتقاد ہے اور جو لوگ ان کو بامید اجابت پکارتے ہیں ان کی تحقیر ہے۔

الْخَنَازِنُ: قولہ البلد القطعة من الارض النشور الحیاۃ۔ قولہ الکلم اسم جمع جنسی وتذکیر الصفة نظراً الى اللفظ الطیب سمي به لانه يستطيه العقل والشرع والملائكة ۴۔ قولہ قطمیر فی الصراح پوستک تنک دانه خرما ولما کان فی الاکثر یزول عنه ویلف مع لب التمر یکنی به عن شی لا یعتد به۔ قولہ الکفر الانکار وترجم بالحاصل ۴۔

النَّجْوٰ: قولہ احیینا به راجع الی السحاب اما لکونه سبباً بعید اللاحیاء او بتقدیر المضاف ای بماء ۴۵۔ قولہ من کان یرید العزۃ حذف جزاء ۵ ای فلیطلبها من اللہ تعالیٰ ۴۔ قولہ العمل الصالح مبتداً خبره یرفعه برجوع المرفوع الی العمل والمنصوب الی الکلم الطیب وهو مؤید باکثر الآثار المذكورة فی الدر المنثور وغیره۔ قولہ السینات صفة للمکرات المفعول المطلق ۴۔ قولہ بعلمه ای متلبسۃ بعلمه ۴۔ قولہ من عمره راجع الی المعمر لکن لا باعتبار معناه المتبادری الذی زید عمره بل باعتبار تاویلہ باحد لکن سمي فی المرجع معمرًا باعتبار ما یؤل الیه واعید الضمیر الیه باعتبار الاصل المحول عنه فمال ذلك لا ینقص من عمر احد ای ولا یجعل من ابتداء الامر ناقصاً کقولهم ضیق فم الرکیۃ ۴۔

الْبَلَاةُ: قولہ یصعد صعود الکلم الیه تعالیٰ مجاز مرسل عن قبولہ بعلاقة الزوم او استعارة بتشبيه القبول بالصعود ۴۔ قولہ ترى فی الروح افرد ضمیر الخطاب مع جمعه فیما سبق وما لحق لان الخطاب لكل احد<sup>(۱)</sup> تنائی منه الرؤیة دون المنتفعین بالبحرین ۴۔  
الْجَوَاشِی: (۱) هو خبر لان یعنی ان الخطاب واقع لكل احد دون المنتفعین بالبحر خاصة کما کان الخطاب لهم فی تاکلون وتستخرجون وغیرهما ۴ منہ۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝۱۰ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝۱۱  
وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝۱۲ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۝۱۳ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ  
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۝۱۴ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۝۱۵ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ  
لِنَفْسِهِ ۝۱۶ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝۱۷ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝۱۸ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ ۝۱۹ وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ۝۲۰ وَمَا  
يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۝۲۱ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ ۝۲۲ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ۝۲۳ إِنَّ أَنْتَ  
إِلَّا نَذِيرٌ ۝۲۴ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۝۲۵ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝۲۶ وَإِنْ



يَكْذِبُونَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ ثُمَّ

أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝

۱۰

اے لوگو! تم (وہی) اللہ کے محتاج ہو اور اللہ (تو) بے نیاز ہے (اور خود تمام) خوبیوں والا ہے اگر وہ چاہے تو تم کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ بات اللہ کو کچھ مشکل نہیں اور کوئی دوسرے کا بوجھ (گناہ کا) نہ اٹھائے گا اور اگر کوئی بوجھ کالدا ہوا (یعنی گناہگار) کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لئے بلائے گا (بھی) تب بھی اس سے کچھ بوجھ نہ بٹایا جائے گا۔ اگرچہ وہ شخص قرابت دار ہی کیوں نہ ہو۔ آپ تو صرف ایسے لوگوں کو ذرا سکتے ہو جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں اور جو شخص پاک ہوتا ہے وہ اپنے لئے پاک ہوتا ہے اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانا ہے اور اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں اور نہ تاریکی اور نہ روشنی اور نہ چھاؤں اور نہ دھوپ اور زندہ اور مردے برابر نہیں ہو سکتے۔ اللہ جس کو چاہتا ہے سزا دیتا ہے اور ان لوگوں کو آپ نہیں سنا سکتے جو قبروں میں (مدفون) ہیں آپ تو صرف ڈرانے والے ہیں ہم نے ہی آپ کو (دین) حق دے کر خوشخبری سنانے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور کوئی امت ایسی نہ ہوئی جس میں ڈرانے والا نہ گزرا ہو اور اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلائیں گے تو جو لوگ ان سے پہلے نذرے ہیں انہوں نے بھی جھٹلایا تھا (اور) ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر معجزے اور صحیفے اور روشن کتابیں لے کر آئے تھے۔ پھر میں نے ان کافروں کو پکڑ لیا سو (دیکھو) میرا کیسا عذاب ہوا۔ ﴿﴾

تَفْسِيرُ لِحَظٍ: اوپر تو حید کا ذکر تھا چونکہ کفار اس کا انکار کرتے تھے اور اس انکار سے رسول اللہ ﷺ کو حزن بھی ہوتا تھا آگے انکار سے حق تعالیٰ کا ضرر نہ ہونا بلکہ خود ان کفار ہی کا ضرر ہونا اور تسلیم سے حق تعالیٰ کا کچھ نفع نہ ہونا بلکہ خود ان ہی کا نفع ہونا اور دنیا میں اس ضرر کا احتمال اور آخرت میں اس کا وقوع بیان کر کے کفار کی تحذیر اور اس کے بعد رسول ﷺ کے حزن پر آپ کے تسلیہ کا مضمون ہے۔

تحذیر منکرین و تسلیہ سید المرسلین ﷺ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ (الہی قولہ تعالیٰ) فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ اے لوگو! تم (وہی) خدا کے محتاج ہو اور اللہ (تو) بے نیاز (اور خود تمام) خوبیوں والا ہے (پس تمہاری احتیاج دیکھ کر تمہارے نفع کے لئے تو حید وغیرہ کی تعلیم کی گئی ہے۔ اگر تم نہیں مانو گے تو تم اپنا ضرر کرو گے باقی حق تعالیٰ کو تو بوجھ غنائے ذاتی و اکمال ذاتی کے تمہاری یا تمہارے عمل کی کوئی حاجت ہی نہیں کہ اس کے ضرر کا احتمال ہو اور کفر پر جو ضرر ہونے والا ہے خدا تعالیٰ اس کے فی الحال ایقاع پر بھی قادر ہے چنانچہ) اگر وہ چاہے تو (تمہارے کفر کی سزا میں) تم کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق پیدا کر دے (جو تمہاری طرح کفر و انکار نہ کریں) اور یہ بات خدا کو کچھ مشکل نہیں (لیکن بمصلحت مہلت دے رکھی ہے غرض یہاں تو وہ ضرر محض محتمل الوقوع ہے لیکن قیامت میں وہ ضرر واقع ہو جاوے گا) اور (اس وقت یہ حالت ہوگی کہ) کوئی دوسرے کا بوجھ (گناہ کا) نہ اٹھاوے گا اور (خود تو کوئی کسی کی کیا رعایت کرتا یہ حالت ہوگی کہ) اگر کوئی بوجھ کالدا ہوا (یعنی کوئی گناہگار) کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لئے بلاوے گا (بھی) تب بھی اس میں سے کچھ بھی بوجھ نہ بٹایا جاوے گا اگرچہ وہ (جس کو اس نے بلایا تھا اس کا) قرابت دار ہی (کیوں نہ ہو) پس اس وقت پورا ضرر اس کفر و بد عملی کا خود ہی بھگتنا پڑے گا یہ تو تحذیر منکرین کی ہوگئی۔ آگے حضور ﷺ کا تسلیہ ہے کہ اے محمد ﷺ آپ ان کے انکار پر جس کی سزا یہ ایک دن ضرور بھگتیں گے اس قدر غم و افسوس کیوں کرتے ہیں (آپ تو) ایسا ذرا نا جس پر نفع مرتب ہو (صرف ایسے لوگوں کو ذرا سکتے ہیں جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں) (مراد اس الذین سے مؤمنین ہیں یعنی آپ کے انداز سے صرف مؤمنین متفیع ہوتے ہیں فی الحال ہوں یا باعتبار مایول کے اور امر مشترک دونوں میں طلب حق ہے مطلب یہ کہ طالب حق کو نفع ہوا کرتا ہے۔ یہ لوگ طالب حق ہی نہیں ان سے امید ہی نہ رکھئے) اور (آپ ان کے ایمان نہ لانے سے اس قدر فکر کیوں کرتے ہیں) جو شخص (ایمان لا کر شرک و کفر سے) پاک ہوتا ہے وہ اپنے (نفع کے) لئے پاک ہوتا ہے اور (جو نہیں ایمان لاتا وہاں بھگتے گا) کیونکہ سب کو (اللہ کی طرف لوٹ کر جانا ہے) (پس نفع ہے تو ان کا) آپ کیوں غم کرتے ہیں (اور) ان لوگوں سے کیا توقع رکھی جاوے کہ ان کا ادراک مثل ادراک مؤمنین کے ہو اور اس ادراک سے مؤمنین کی طرح یہ بھی طریق حق کو قبول کر لیں اور قبول حق کے ثمرات دینی میں بھی یہ لوگ شریک ہو جاویں کیونکہ مؤمنین کی مثال ادراک حق میں بصیر کی سی اور ان کی مثال عدم ادراک حق میں اعمی کی سی ہے اور اسی طرح مؤمن نے ادراک حق کے ذریعہ سے جس طریق ہدایت کو اختیار کیا ہے اس طریق حق کی مثال نور کی سی ہے اور کافر نے عدم ادراک حق سے جس طریقہ کو اختیار کیا ہے اس کی مثال ظلمت کی سی ہے۔ کما قال تعالیٰ: وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا [الأنعام: ۱۲۲] اور اسی طرح جو ثمرہ جنت وغیرہ اس طریق پر مرتب ہوگا اس کی مثال ظل بارد کی سی ہے اور جو ثمرہ جہنم وغیرہ طریق باطل پر مرتب ہوگا اس کی مثال جلتی دھوپ کی سی ہے۔ کما قال تعالیٰ: وَظِلٌّ مِمْدُودٌ إِلَىٰ قَوْلِهِ فِي سَمُومٍ اور ظاہر ہے کہ) اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں اور نہ تاریکی اور روشنی اور چھاؤں اور دھوپ (پس نہ ان کا اور مؤمنین کا ادراک برابر ہو اور نہ ان کا طریقہ اور نہ اس طریقہ کا ثمرہ) اور (مومن اور کافر میں جو تفاوت اعمی و بصیر





بات پر نظر نہیں کی کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اتارا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعہ سے مختلف رنگوں کے پھل نکالے (خواہ مع اختلاف انواع و اقسام کے خواہ ایک ہی نوع اور ایک ہی صنف میں) اور (اسی طرح) پہاڑوں کے بھی مختلف حصے ہیں (بعضے سفید اور بعضے سرخ) (بعضے سرخ) (بعضے سرخ) کی بھی رنگتیں مختلف ہیں (کہ بعضے بہت سفید اور بہت سرخ ہیں اور بعضے ہلکے سفید اور ہلکے سرخ) (بعضے نہ سفید نہ سرخ بلکہ) بہت گہرے سیاہ اور اسی طرح آدمیوں اور جانوروں اور چوپایوں میں بھی بعضے ایسے ہیں کہ ان کی رنگتیں مختلف ہیں (بعض اوقات اختلاف اصناف کے ساتھ اور بعض اوقات ایک صنف میں بھی۔ پس جو لوگ ان دلائل قدرت میں غور کرتے ہیں ان کو خدا تعالیٰ کی عظمت کا علم ہوتا ہے اور) خدا سے اس کے وہی بندے ڈرتے ہیں جو (اس کی اس عظمت کا) علم رکھتے ہیں (اگر علم عظمت کا اعتقادی ہے تو خشیت بھی اعتقادی ہے اور اگر علم عظمت کا حالی ہے تو خشیت بھی حالی ہے اور) واقعی اللہ تعالیٰ (سے) ڈرنا فی نفسہ بھی ضرور ہے کیونکہ وہ (ہے کہ سب کچھ کر سکتا ہے اور ایک غایت مقصود کی وجہ سے بھی ضرور ہے کیونکہ وہ ڈرنے والوں کے گناہوں کا) بڑے بخشنے والا ہے (پس خشیت مقتضائے عزت بھی ہے اور مقتضائے غفوریت بھی) (ف) اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ..... کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے اس شبہ کی گنجائش نہیں رہی کہ بعض اہل علم کو خشیت سے خالی دیکھا جاتا ہے اور ان آیتوں کے ارتباط کی ایک تقریر اور بھی ہو سکتی ہے وہ یہ کہ یہ بھی داخل مضمون تسلیہ ہے جو اس کے متصل آیات میں مذکور ہے۔ پس حاصل یہ ہوگا کہ ہم نے جو مؤمن و کافر میں تفاوت اُٹھی و بصیر کا سا رکھا ہے سو کچھ ان کی تخصیص نہیں۔ ہم نے اور مخلوقات میں بھی بمقتضائے حکمت امور کثیرہ میں اختلاف رکھتے ہیں۔ چنانچہ دیکھو ثمرات اور احجار اور حیوانات کے الوان ہی میں کیسا تفاوت رکھا ہے۔ پس اس صورت میں کافروں سے کیا توقع رکھی جاوے اور ان کے ایمان نہ لانے سے کیوں افسوس کیا جاوے۔ آپ کے انداز سے تو صرف انہیں لوگوں میں خشیت اور خشیت سے اطاعت پیدا ہو سکتی ہے جن کو مضمون انذار میں تدبر کر کے حق تعالیٰ کی عظمت کا علم حاصل ہوتا ہے۔ جیسا اسی مضمون سے تسلیہ شروع بھی ہوا تھا۔ اِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ..... پس چونکہ مضمون مقصود یہی تھا اسی پر ختم بھی کیا گیا اور پہلی تقریر لکھ چکنے کے بعد جب یہ تقریر خیال میں آئی تو اس سے احسن معلوم ہوئی فاختہ ایہما شئت اور امور مختلفہ میں تخصیص لون کی شاید اس لئے ہو کہ اس میں اختلاف اظہر ہے اور مقدمہ دلیل جس قدر اظہر ہو فیدہ المطلوب ہے۔

ترجمہ مسائل السُّوَالِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ روح میں ہے مراد وہ ہیں جو حق تعالیٰ کی ذات و صفات جلیلہ و افعال و شیون جمیلہ کو جانتے ہیں نہ وہ جو محض صرف و نحو جانتے ہیں۔ سودا خشیت کا پہلا علم ہے نہ دوسرا علم اھ۔

اللُّغَاتُ: فی الروح جدد جمع جدۃ بالضم وہی الطریقة من جدہ اذا قطعہ وقال ابو الفضل ہی من الطریق ما یخالف لونہ لون ما یلبہ ومنہ جدۃ الحمار للحظ الذی فی وسط ظہرہ یخالف لونہ اھ ونحوہ فی القاموس قلت وما ترجمت بہ ہو اخذ بالحاصل لان طرائق الجبل لا یراد بہا الطريق بین الجبلین بل الطرائق للصعود الی الجبل والہبوط منہ وھذہ الطرائق ظاہر کونہا اجزاء منہ و فی الروح ان الکلام علی تقدیر مضاف ان لم تقصد المبالغة لان الجبال لیس نفس الطرائق ای ذو جدد۔ قولہ الغرایب ہو الذی بعد فی السواد واغرب فیہ وکثر فی کلامہم اتباعہ للاسود علی انہ صفة لہ او تاکید ۱۲۔

الْجَوَابُ: قولہ اخرجنا فیہ التفات ۱۲۔ قولہ من الجبال خبر مقدم و جدد بیض مبتدا موخر و فی قولہ مختلف الوانہا مختلف صفة بیض و حمر و الوانہا فاعل لہ و لیس بابتدا و مختلف خبرہ لوجوب مختلفہ و قولہ غرایب عطف علی بیض و سود بدل من غرایب لا صفة لان الاتصاف الامر فیہ بالعکس و اصل الکلام ان الغرایب صفة لسود مقدر قبلہ و قولہ من الناس بتقدیر المبتدا و منہم بعض مختلف الوانہ او تبادل من بالبعض و اعتبارہ مبتدا ای و بعضهم مختلف الوانہ علی ما ذکر وافی قولہ تعالیٰ و من الناس من یقول آمنا باللہ۔ قولہ كذلك فی محل النصب صفة لمصدر مختلف و التقدير مختلف اختلافا کائنا كذلك ای کاختلاف الثمرات و الجبال ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ غرایب سود لما کان اصل الکلام و سود غرایب سود کما یظہر لک مما یتعلق بالنحو فی ھذہ الآیۃ یکون فی سود المذکور التفسیر بعد الایہام و مزید الاعتناء بوصف السواد حیث دل علیہ من طریق الاضمار و الاظهار و لعل النکتۃ فی الاعتناء کثرة ھذا اللون فی جبال الحجاز بالنسبۃ الی اخواتہا و کانہ لما اعتنى بامر السواد بافادۃ انہ فی غایۃ الشدۃ لم یذكر بعده الاختلاف بالشدۃ و الضعف کذا فی الروح و فیہ ایضا ان یراد الجملة اسمیتین مع مشارکتہما لما قبلہما من الجملة الفعلیۃ فی الاستشہاد بمضمونہا لما ان اختلاف الجبال و الناس و الدواب و الانعام فیما ذکر من الالوان امر مستمر فعبہر عنہ بما یدل علی الاستمرار و اما اخراج الثمرات المختلفة فحیث کان امرا حادثا عنہ بما یدل علی الحدوث ۱۲۵۔

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورًا ۖ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ۚ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۖ يُؤْتِي بِلَاذِنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ جَثُّ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۚ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ۝ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۚ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ۝ وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا ۚ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ۚ فَذُوقُوا

### فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝

جو لوگ کتاب اللہ کی تلاوت (مع العمل) کرتے رہتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو عطا فرمایا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ خرچ کرتے ہیں۔ وہ ایسی تجارت کے امیدوار ہیں جو کبھی ماند نہ ہوگی تاکہ ان کو ان کی اجر میں (بھی پوری پوری) دیں اور ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ بھی دیں۔ بیشک وہ بخشش والے قدر دان ہیں اور یہ کتاب جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے طور پر بھیجی ہے یہ بالکل ٹھیک ہے جو کہ اپنے سے پہلی کتابوں کی بھی تصدیق کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی (حالت کی) پوری خبر رکھنے والا خوب دیکھنے والا ہے۔ جاتے ہیں بڑا فضل ہے۔ وہ باغات ہمیشہ رہنے کے لئے جن میں یہ لوگ داخل ہوں گے (اور) ان کو سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے اور پوشاک ان کی وہاں ریشم کی ہوگی اور کہیں گے کہ اللہ کا لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے (رنج و غم دور کیا۔ بے شک ہمارا پروردگار بڑا بخشنے والا بڑا قدر دان ہے جس نے ہم کو اپنے فضل سے ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا اتارا۔ جہاں ہم کو نہ کوئی کلفت پہنچے گی اور نہ ہم کو کوئی خستگی پہنچے گی اور جو لوگ (برخلاف ان کے) کافر ہیں ان کے لئے دوزخ کی آگ ہے نہ تو ان کی قضا آئے گی کہ مر ہی جائیں اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے ہلکا کیا جائے گا ہم ہر کافر کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں اور وہ لوگ اس (دوزخ) میں چلائیں گے کہ اے ہمارے پروردگار! ہم کو (یہاں سے) نکال لیجئے ہم (اب خوب) اچھے (اچھے) کام کریں گے برخلاف ان کاموں کے جو کیا کرتے تھے کیا ہم نے تم کو تین عمر نہ دی کہ جس کو سمجھنا ہوتا وہ سمجھ سکتا اور تمہارے پاس ڈرانے والا بھی پہنچا تھا سو (اس نہ ماننے کا) مزہ چکھو کو ایسے ظالموں کا (یہاں) کوئی مددگار نہیں۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر تین جگہ ایک تَوَانَّ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا (الی قولہ تعالیٰ) کَبِيرٌ اور دوسرے كَذَلِكَ النُّشُورُ (الی قولہ تعالیٰ) يَبُورُ۔ تیسرے وَلَا تَزُرُ وَازِرَةً وَذُرًّا (الی قولہ تعالیٰ) الْمَصِيرُ اجمالاً آخرت اور اس کی مجازاً و مکافاة کا ذکر آچکا ہے اور مضمون بالا کے ختم پر..... سے بھی جزا و سزا کی طرف اشارہ ہوا ہے آگے اس کی تفصیل اور زیادت تصریح ہے۔

بیان مثوبات و عقوبات مع تفاضل اعمال و تفاوت اعمال: إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ (الی قولہ تعالیٰ) فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ جو لوگ کتاب اللہ (یعنی قرآن) کی تلاوت (مع العمل) کرتے رہتے ہیں اور (خصوصیت و اہتمام کے ساتھ) نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو عطا فرمایا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ (جس طرح بن پڑتا ہے) خرچ کرتے ہیں وہ (بوجہ وعدہ الہیہ کے) ایسی (دائم النفع) تجارت کے امیدوار ہیں جو کبھی ماند نہ ہوگی (کیونکہ اس سودے کا خریدار کوئی مخلوقات میں سے نہیں ہے جو کبھی تو سودے کی قدر کرتا ہے اور کبھی نہیں کرتا بلکہ اس کا خریدار خود حق تعالیٰ ہوگا جو ضرور حسب وعدہ اپنی غرض سے نہیں بلکہ محض ان کی نفع رسانی کے لئے اس کی قدر کرے گا) تاکہ ان کو ان (کے اعمال) کی اجر میں



(بھی) پوری (پوری) دیں (جس کا آگے بیان آوے گا جَعْتُ عَذْنِ..... الخ) اور (علاوہ اجرت کے) ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ (بھی) دیں (اور اس میں تضاعف حسنت بھی ہے۔ کما قال تعالیٰ: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امثالِهَا [الأنعام: ۱۶۰]) بے شک وہ بڑا بخشش والا بڑا قدردان ہے (پس ان کے اعمال میں جو کچھ کوتاہی رہ گئی تھی اس کی ایسی قدر کی کہ اجرت کے علاوہ انعام بھی دیا) اور (قرآن مجید پر عمل کرنے کی برکت سے جو ان کو اجر و فضل ملا سو واقعی قرآن مجید ایسی ہی چیز ہے کیونکہ) یہ کتاب جو ہم نے آپ کے پاس وحی کے طور پر بھیجی ہے یہ بالکل ٹھیک ہے جو کہ اپنے سے پہلی کتابوں کی بھی (بائیں معنی) تصدیق کرتی ہے (کہ ان کو با صلہ منزل من اللہ بتلاتی ہے گو بعد میں محرف ہو گئی ہوں غرض یہ کتاب ہر طرح کامل ہے اور چونکہ) اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی (حالت کی) پوری خبر رکھنے والا (اور ان کی مصلحتوں کو) خوب دیکھنے والا ہے (اس لئے اس وقت ایسی ہی کتاب کامل کا نازل کرنا قرین حکمت بھی تھا اور کتاب کامل کا عامل مستحق بھی جزائے کامل ہی کا ہوگا جو کہ مجموعہ ہے اجر و فضل کا۔ پس اس اجر و فضل کے افاضہ کے لئے یہ کتاب ہم نے اول آپ پر نازل کی اور) پھر یہ کتاب ہم نے ان لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے (تمام دنیا جہان کے) بندوں میں سے (باعتبار ایمان کے) پسند فرمایا (مراد اس سے اہل اسلام ہیں جو اس حیثیت ایمان سے تمام دنیا والوں میں مقبول عند اللہ ہیں۔ گویا ان میں کوئی دوسری وجہ مثل سوء عمل کے موجب ملامت بھی ہو مطلب یہ کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچائی (پھر) (ان میں باوجود اشتراک فی الاصطفاء کے تین قسمیں ہیں کہ) بعض تو ان میں (کوئی گناہ کر کے) اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض ان میں (جو نہ گناہ کرتے ہیں اور نہ طاعات میں ضروریات سے تجاوز کرتے ہیں) متوسط درجہ کے ہیں اور بعض ان میں جو خدا کی توفیق سے نیکیوں میں ترقی کئے چلے جاتے ہیں (کہ گناہوں سے بھی بچتے ہیں اور فرائض کے ساتھ غیر فرائض کی بھی ہمت کرتے ہیں۔ غرض ہم نے تینوں قسم کے مسلمانوں کے ہاتھوں میں وہ کتاب پہنچائی اور) یہ (یعنی ایسی کتاب کامل کا پہنچا دینا خدا کا) بڑا فضل ہے (کیونکہ اس پر عمل کرنے کی بدولت کیسے اجر و فضل کے مستحق ہو گئے آگے اس اجر و فضل مذکور بالا کا بیان ہے کہ) وہ (اجر و فضل) باغات میں ہمیشہ رہنے کے جس میں یہ لوگ (مذکورین آیت إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ دَاخِلْ هُوَ) (اور) ان کو سونے کے کٹنگن اور موتی پہنائے جاویں گے اور پوشاک ان کی وہاں ریشم کی ہوگی اور (وہاں داخل ہو کر) کہیں گے کہ اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے (ہمیشہ کے لئے رنج و غم دور کیا) بے شک ہمارا پروردگار بڑا بخشش والا بڑا قدردان ہے جس نے ہم کو اپنے فضل سے ہمیشہ رہنے کے مقام میں لاتا رہا جہاں نہ ہم کو کوئی کلفت پہنچے گی اور نہ ہم کو کوئی حستگی پہنچے گی (یہ تو عالمان کتاب اللہ و احکام کا حال ہوا) اور جو لوگ (برخلاف ان کے) کافر ہیں ان کے لئے دوزخ کی آگ ہے نہ تو ان کی قضا آدے گی کہ مر ہی جاویں (اور مر کر چھوٹ جاویں) اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے ہلکا کیا جاوے گا ہم کافر کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں اور وہ لوگ اس (دوزخ) میں (پڑے) ہوئے چلاویں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو (یہاں سے) نکال لیجئے ہم (اب خوب) اچھے (اچھے) کام کریں گے برخلاف ان کاموں کے جو (پہلے) کیا کرتے تھے (ارشاد ہوگا کہ) کیا ہم نے تم کو اتنی عمر نہ دی تھی کہ جس کو سمجھنا ہوتا وہ سمجھ سکتا اور (صرف عمر ہی دینے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ) تمہارے پاس (ہماری طرف سے) ڈرانے والا (یعنی پیغمبر) بھی پہنچا تھا (خواہ بواطسہ یا بلوا واسطہ مگر تم نے ایک نہ سنی) سو (اب اس نہ ماننے کا) مزہ چکھو کہ ایسے ظالموں کا (یہاں کوئی مددگار نہیں) ہم تو بوجہ ناراضی کے اور دوسرے بوجہ عدم قدرت کے خواہ اس کے ساتھ عدم رضا ہو یا رضا ہو) ف: اَوَلَمْ نَعِزِّكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ میں جو عمر مذکور ہے مراد اس سے عمر بلوغ ہے کہ بقدر ضرورت اس میں کمال فہم حاصل ہو جاتا ہے اسی لئے اس میں مکلف ہو جاتا ہے۔ قنادہ سے درمنثور میں یہی تفسیر منقول ہے۔ قال اعلموا ان طول العمر حجة نزلت وان فيهم لابن ثمان عشر سنة اور مراد اس سے بلوغ ہے جیسا امام صاحب نے اکثر بلوغ کی یہی مدت ٹھہرائی ہے اور بعض حدیثوں میں جو اس کی تفسیر میں ساٹھ برس آئے ہیں مراد اس سے تخصیص نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اس سے اور زیادہ احتیاج ہوگا اور يَتْلُونَ پر ترتب دخول جنت کا دال ہے اس کے سبب پر اور اس سے موقوف غلبہ ہونا لازم نہیں آتا اور اگر دخول اول کا موقوف علیہ ٹھہرا جاوے تو تلاوت سے مراد عمل ہے جو کہ مقصود بالتلاوة ہے کیونکہ بدوں عمل کے تلاوت معتد بہ نہیں۔

ترجمہ مسائل السنن:..... قاصر فی العمل کو ذی اصطفا کی قسم قرار دینا اس پر دال ہے کہ مطلق اصطفا ولایت ہر مومن کو حاصل ہے اور ولایت عامہ یہی ہے۔ الزوائد: اخرج الترمذی وحسنه مرفوعاً فی هذه الآية ثم اورثنا الى الخیرات هؤلاء کلهم بمنزلة واحدة و کلهم فی الجنة ۵ و قوله ۱۱ کلهم فی الجنة عطف تفسیری ۱۲۔

الغنائ: قوله النصب فی الروح التعب۔ قوله اللغوب کلال وفور وهو نتيجة النصب واشرت الى هذا الفرق فی الترجمة۔ قوله لا يقضى ای الحکم بالموت لا الموت لیحتاج قوله فیموتوا الى تاویلہ بیستریحوا واشرت الى ذلك ایضاً فی الترجمة ۱۳۔ النجوى: قوله لیوفیهم متعلق بمحذوف يدل علیہ المذكور من قوله لن تبور کما يتضح من ترجمتی ۱۴۔ قول ثم اورثنا ثم محمولة علی ظاهر معناه من التراخی الزمانی لان الا یراث متاخر عن الایحاء اما کونه بمهلة فان اعتبر الا یراث باعتبار مجموع المسلمین فظاهر

وان قطع النظر عنه فالمهلة وعدم المهلة ليس لهما حد مضبوط وانما يدور على العرف باعتبارات مناسبة للمقام۔ قوله جنت ای می جنت والضمیر راجع الی الاجور والفضل۔ قوله لؤلؤا عطف علی محل من اساور ۳۔ قوله دار المقامة مفعول احلنا وليس بظرف كما فی الاعراب ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله سرا و علانية عن جميع الاحوال كيفما اتفق لا انهم يقصد ونهما ۳۔ قوله يرجون عبر عن الرجاء مع تحقق الوعد اشارة الى ما فی قوله قلوبهم وجلة ۳۔ قوله فمنهم الخ لعل النكتة فی التقسيم قصد الايدان بان الا يراث لا يتخصص بالسابقين او مع المقتصدین يتبادر من اطلاق الاصطفاء الموهوم لکماله ۳۔ قوله ان ربنا لغفور شکور الى فضله اعاده ذکر غفور شکور و ذکر الفضل بعد قوله انه غفور شکور۔ وقوله يزيدهم من فضله كالصریح فی ان قوله جنت عدن می بیان للاجر والفضل لا للفضل الكبير المراد به الاصطفاء ۳۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ ۚ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ۝ إِنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝

بے شک اللہ ہی جاننے والا ہے آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کا بے شک وہی جانے والا ہے دل کی باتوں کا وہی ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں آباد کیا سو جو شخص کفر کرے گا اس کے کفر کا وبال اسی پر پڑے گا اور کافروں کے لئے ان کا کفران کے پروردگار کے نزدیک ناراضی ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے اور (نیز) کافروں کے لئے ان کا کفر خسارہ ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے۔ آپ کہئے کہ تم اپنے قرار داد شریکوں کا حال تو بتاؤ جن کو تم اللہ کے سوا پوجا کرتے ہو (یعنی) مجھ کو بتاؤ کہ انہوں نے زمین کا کون سا جزو بنایا ہے۔ یا ان کا آسمان بنانے میں کچھ سا جھا ہے یا ہم نے ان کو کوئی کتاب دی ہے کہ یہ اس کی کیسی دلیل پر قائم ہوں بلکہ یہ ظالم ایک دوسرے سے برے دھوکہ کی باتوں کا وعدہ کرتے آئے ہیں۔ یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑ نہ دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو بھی چھوڑ دیں تو بھر اللہ کے سوا اور کوئی ان کو تھام بھی نہیں سکتا۔ وہ حلیم غفور ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر اکثر آیات سورت میں تو حید مذکور ہوئی ہے۔ آگے پھر اثبات تو حید و ابطال شرک کا مضمون ہے اور درمیان میں بطور تفریع کے کفر کی شناعت مذکور ہے۔

تو حید مع تہدید: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝ بے شک اللہ (ہی) جاننے والا ہے آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کا بے شک وہی جاننے والا ہے دلوں کی باتوں کا (پس کمال علمی تو اس کا ایسا ہے اور کمال عملی جو کہ قدرت اور نعمت دونوں پر دال ہے یہ ہے کہ) وہی ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں آباد کیا (اور ان دلائل و نعم کا مقتضایہ تھا کہ استدلالاً و شکرًا تو حید و اطاعت اختیار کرتے مگر بعضے اس کے خلاف کفر و خلاف پر مصر ہیں) سو (کسی دوسرے کا کیا بگڑتا ہے بلکہ) جو شخص کفر کرے گا اس کے کفر کا وبال اسی پر پڑے گا اور (اس وبال کی تفصیل یہ ہے کہ) کافروں کے لئے ان کا کفران کے پروردگار کے نزدیک ناراضی ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے (جو دنیا ہی میں متحقق ہو جاتی ہے) اور (نیز) کافروں کے لئے ان کا کفر (آخرت میں) خسارہ ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے (کہ وہ حرمان ہے جنت سے اور کندہ بننا ہے جہنم کا اور یہ جو کفر و شرک پر مصر ہیں) آپ (ان سے ذرا یہ تو) کہئے کہ تم اپنے قرار داد شریکوں کا حال تو بتاؤ جن کو تم خدا کے سوا پوجا کرتے ہو یعنی مجھ کو یہ بتاؤ کہ انہوں نے زمین کا کون سا جزو بنایا ہے یا ان کا آسمان (بنانے) میں کچھ سا جھا ہے (تا کہ دلیل عقلی سے ان کا استحقاق عبادت ثابت ہو) یا ہم نے ان (کافروں) کو کوئی کتاب دی ہے (جس میں صحت اعتقاد شرک لکھا ہو) کہ یہ اس کی کسی دلیل پر قائم ہوں (اور اس دلیل نقلی سے اپنے دعوے کو ثابت کر دیں) اصل یہ ہے کہ نہ دلیل عقلی ہے نہ دلیل نقلی ہے (بلکہ یہ ظالم ایک دوسرے سے نری



دھوکہ کی باتوں کا وعدہ کرتے آتے ہیں (کہ ان کے بڑوں نے ان کو بے سند غلط بات بتلا دی کہ: هُوَلَا شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ اَبَسَ ۱۸۸) حالانکہ واقع میں وہ محض بے اختیار ہیں پس وہ مستحق عبادت بھی نہیں البتہ مختار مطلق حق تعالیٰ ہے تو وہی قابل عبادت بھی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے مختار اور دوسروں کے غیر مختار ہونے کے دلائل میں سے نمونہ کے طور پر ایک مختصر سی بات بیان کرتے ہیں کہ دیکھو یہ تو (یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین کو (اپنی قدرت سے) تھامے ہوئے ہے کہ وہ موجودہ حالت کو چھوڑ نہ دیں اور اگر (بالفرض) وہ موجودہ حالت کو چھوڑ بھی دیں تو پھر خدا کے سوا اور کوئی ان کو تھام بھی نہیں سکتا (جب اوروں سے عالم کی حفاظت بھی نہیں ہو سکتی ہو تو حوادث و ایجاد جو ہر یا اعراض جس میں حوائج بھی داخل ہیں ان سے کیا صادر ہوا پھر استحقاق عبادت کی ساتھ اور باوجود بطلان شرک کے شرک کرنا مقتضی اس کو تھا کہ ان کو ابھی سزا دے دی جاوے مگر چونکہ وہ حلیم (ہے اس لئے مہلت دے رکھی ہے اور اگر اس مہلت میں یہ لوگ حق کی طرف آ جاویں تو چونکہ وہ) غفور (بھی) ہے (اس لئے سب گزشتہ شرارتیں ان کی معاف کر دی جاویں) فَا يُنْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ سے سکون سوات یا سکون ارض پر استدلال کرنے کا جواب احقر کے ترجمہ سے نکل آیا یعنی زوال سے مراد انتقال ہے حالت موجودہ منظر سے ہے کہ وہی برہم زن نظام عالم ہے خواہ وہ حالت بالفعل حرکت کی ہو یا سکون اور حرکت خواہ ایسے ہو یا وضعیہ واللہ اعلم۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ ۱: قوله في من بعده: سوا كذا في الخازن ۳۔

النَّجْوَى: قوله اروني بدل اشتمال من ارايتم لانه بمعنى اخبروني ۴۔ قوله يمسك بمعنى يمنع فان تزولا مفعولا على الحذف والايصال لانه يتعدى بمن اي يمنعها من ان تزولا اه وترجمة بالحاصل ۵۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لا يزيد في الروح بيان وتفسير لقوله سبحانه فعلية كفره ولزيادة تفصيله نزل منزلة المغائر له ولو لا ذلك لفضل عنه والتكرير لزيادة التقرير والتنبيه على ان اقتضاء الكفر لكل واحد واحد من الامرين المقت والخسار مسقتل باقتضاء قبحه ووجوب التجنب عنه بمعنى انه لو لم يكن الكفر مستوجبا لشي سوى مقت الله لكفى ذلك في قبحه وكذا لو لم يستوجب شيئا سوى الخسار لكفى۔ قوله ام اتيناهم فيه التفات ۶۔

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝۱۰۰ اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ۖ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ۚ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ۚ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ۝۱۰۱ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ۝۱۰۲ وَلَوْ يُوَأْخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُرِهِمْ مِنْ ذَاتِهِ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۝۱۰۳

اور ان کفار (قریش) نے بڑی زوردار قسم کھائی تھی کہ اگر ان کے پاس کوئی ڈرانے والا آئے تو وہ ہر ہر امت سے زیادہ ہدایت قبول کرنے والے ہوں پھر جب ان کے پاس ایک پیغمبر آ پہنچے تو بس ان کی نفرت ہی کو ترقی ہوئی دنیا میں اپنے کو بڑا سمجھنے کی وجہ سے اور ان کی بری تدبیروں کو اور بری تدبیروں کا وبال (حقیقی) ان تدبیر والوں والوں ہی پر پڑتا ہے سو کیا یہ اسی دستور کے منتظر ہیں جو اگلے (کافر) لوگوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے۔ سو آپ اللہ کے (اسی) دستور کو کبھی بدلتا ہوا نہ پائیں گے اور آپ اللہ کے دستور کو کچھ منتقل ہوتا ہوا نہ پائیں گے اور کیا یہ لوگ زمین میں چلے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو (منکر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا ہوا حالانکہ وہ قوت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے اور اللہ ایسا نہیں ہے کہ کوئی چیز (قوت والی) اس کو ہر ادے نہ آسمان میں اور نہ زمین میں (کیونکہ وہ علم والا اور) بڑی قدر والا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ (ان) لوگوں پر ان کے اعمال کے سب (فورا) دارو گیر فرمانے لگتا تو روئے زمین پر ایک منفس کو نہ چھوڑتا لیکن اللہ تعالیٰ ان کو ایک میعاد معین (یعنی قیامت) تک مہلت دے رہا ہے۔ سو جب ان کی وہ میعاد آ پہنچے گی (اس وقت) اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آپ دیکھ لے گا۔

تَفْسِيرُ لِحَط: اوپر بضمن بیان تو حید و رسالت و بعث کے کفار کی تکذیب کا متعدد جگہ بیان ہوا ہے۔ کقولہ تعالیٰ: وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ..... وکقولہ تعالیٰ: إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ وکقولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ وکقولہ تعالیٰ: فَمَنْ كَفَرَ..... وکقولہ تعالیٰ: إِنَّ يَعْدُ الظَّالِمُونَ..... اس انکار و تکذیب پر تشبیح اور اس پر تفریع فرما کر سورت ختم کرتے ہیں۔

تشبیح و تفریع بر کفر: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا اور ان کفار (قریش) نے (قبل بعث رسول اکرم ﷺ) بڑی زوردار قسم کھائی تھی کہ اگر ان کے (یعنی ہمارے) پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی پیغمبر) آوے تو وہ (یعنی ہم) ہر ہر امت سے زیادہ ہدایت قبول کرنے والے ہوں (یعنی یہود و نصاریٰ وغیرہم کی طرح ہم تکذیب نہ کریں۔ سو پہلے سے یہ قسمیں کھایا کرتے تھے) پھر جب ان کے پاس ایک پیغمبر (یعنی رسول اللہ ﷺ) آ پہنچے تو بس ان کی نفرت ہی کو ترقی ہوئی۔ دنیا میں اپنے کو بڑا سمجھنے کی وجہ سے اور (صرف نفرت ہی پر اکتفاء نہیں ہوا بلکہ ان کی بری تدبیروں کو بھی ترقی ہوئی یعنی تکبر کی وجہ سے آپ کے اتباع سے عارتو ہوئی ہی تھی مگر یہ بھی نہ کیا کہ نہ اتباع ہوتا اور نہ درپے ایذا ہوتے بلکہ آپ کی ایذا رسائی کی فکر میں لگ گئے۔ چنانچہ ہر وقت ان کا اسی میں لگا رہنا معلوم و مشہور ہے) اور (یہ جو کچھ ہمارے رسول کے ضرر کے لئے بری تدبیریں کر رہے ہیں خود اپنا ہی ضرر کر رہے ہیں کیونکہ) بری تدبیروں کا وبال (حقیقی) ان تدبیروں ہی پر پڑتا ہے (گو ظاہر میں کبھی اس شخص کو بھی کچھ ضرر پہنچ جاوے جس کو ضرر پہنچانا چاہا ہے لیکن وہ ضرر دنیوی ہے بخلاف ظالم ضرر رساں کے کہ اس پر اخروی ضرر و وبال پڑے گا اور دنیوی ضرر اخروی ضرر کے سامنے لاشے ہے۔ پس اس ضرر حقیقی کے اعتبار سے حصر بالکل واقعی ہے) سو (یہ جو مضار و مضارۃ پر مصر ہیں تو) کیا یہ (اپنے ساتھ بھی حق تعالیٰ کے) اسی دستور کے منتظر ہیں جو اگلے (کافر) لوگوں کے ساتھ ہوتا رہا ہے (یعنی سزا و اہلاک) سو (واقعی ان کے لئے بھی یہی ہونا ہے کیونکہ) آپ خدا کے (اس) دستور کو کبھی بدلتا ہوا نہ پاویں گے (کہ ان پر بجائے عذاب کے عنایت ہونے لگے) اور (اسی طرح آپ خدا کے (اس) دستور کو کبھی منتقل ہوتا ہوا نہ پاویں گے) کہ ان کی جگہ دوسروں کو جو ایسے نہ ہوں عذاب ہونے لگے۔ مطلب یہ کہ حق تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ کافروں کو عذاب ہوگا خواہ دنیا میں بھی خواہ صرف آخرت میں اور حق تعالیٰ کا وعدہ ہمیشہ سچا ہوتا ہے پس نہ یہ احتمال ہے کہ ان کو عذاب نہ ہونے کا یہ احتمال ہے کہ دوسروں کو ہونے لگے۔ مقصود اس تکریر سے تاکید ہے وقوع عذاب کی) اور (یہ جو سمجھتے ہیں کہ کفر موجب تعذیب نہیں ہے تو ان کی بڑی غلطی ہے) کیا یہ لوگ زمین میں (مثلاً سفر شام و مساکن شہود یمن و مساکن سبا وغیرہ میں) چلے پھرے نہیں جس میں دیکھتے بھالتے کہ جو (منکر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا (آخری) انجام (اسی تکذیب کے سبب) کیا ہوا (کہ معذب ہوئے) حالانکہ وہ قوت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے اور (کسی میں خواہ کیسی ہی قوت ہو لیکن) خدا ایسا نہیں ہے کہ کوئی چیز (قوت والی) اس کو ہراوے نہ آسمان میں اور نہ زمین میں (کیونکہ) وہ بڑے علم والا (اور) بڑی قدرت والا ہے (پس علم سے ہر اپنے ہر ارادہ کے نافذ کرنے کا طریقہ جانتا ہے اور قدرت سے اس کو نافذ کر سکتا ہے اور دوسرا کوئی ایسا ہے نہیں پھر اس کو کون چیز ہر اسکتی ہے) اور (اگر یہ اس دھوکہ میں ہوں کہ اگر ہم کو عذاب ہونا ہوتا تو ہو چکتا اور اس سے عدم قبح کفر و نفی عذاب پر استدلال کریں تو یہ بھی ان کی غلطی ہے) کیونکہ بمقتضائے حکمت ان کے لئے مواخذہ عاجلہ تجویز نہیں کیا گیا ورنہ (اگر اللہ تعالیٰ (ان) لوگوں پر ان کے اعمال (کفریہ) کے سبب (فورا) دار و گیر فرمانے لگتا تو روئے زمین پر ایک تنفس کو نہ چھوڑتا) کیونکہ کفار تو کفر سے ہلاک ہو جاوے اور اہل ایمان بوجہ قلت کے دنیا میں نہ رکھے جاتے کیونکہ نظام عالم بمقتضائے حکمت مجموعہ کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ ضرور نہیں کہ وہ اسی عذاب سے ہلاک ہوتے اور دوسری مخلوقات اس لئے کہ غایت ان کی تخلیق کی انتفاع بنی آدم ہے جب یہ نہ ہوتے وہ بھی نہ رہتے) لیکن اللہ تعالیٰ ان کو ایک معاد معین (یعنی قیامت) تک مہلت دے رہا ہے سو جب ان کی وہ میعاد آ پہنچے گی (اس وقت) اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آپ دیکھ لے گا (یعنی ان میں جو کفار ہوں گے ان کو سزا دے لے گا)۔ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَغْيِيرًا (یعنی ان کی تفسیر مذکور پر اہل طبعیات کے انکار و خوارق پر استدلال کی گنجائش نہ رہی اور سورہ نحل کے رکوع ہشتم کے شروع میں بھی..... کی تفسیر اس سے واضح ہوئی ہے دیکھ لیا جاوے۔

وقد تم بحمد الله وعونه تفسير سورة فاطر يوم الخميس للسادس والعشرين من صفر ۱۳۲۵ من الهجرة

وفي ذلك اليوم ابتداء في تفسير سورة يس والله الموفق۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: فَلَمَّا جَاءَهُمْ..... اس میں وہی مذکور ہے جو صوفیہ کہا کرتے ہیں اور ادواشغال سے فاسد الاستعداد کا مرض اور بڑھ جاتا ہے کہ وہ اپنے کو بزرگوں میں شمار کرنے لگتا ہے اور اس آیت میں: اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ اس طرف مشیر ہے۔ سورہ فاطر تمام ہوئی۔

الزَّوَانِث: فی الدر المنثور اخرج ابن ابی حاتم عن ابی ہلال انه بلغه ان قريشا كانت تقول لو ان الله بعث منا نبيا ما كانت امة من الامم اطوع لخالقها ولا اسمع لنبيا ولا اشد تمسكا بكتابتها منا فانزل الله لو ان عندنا ذكرا من الاولين ولو ان انزل علينا الكتب لكنا اهدى منهم واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم وكانت اليهود تستفتح به على الانصار



فَيَقُولُونَ اَنَا نَجَدْنَا نَبِيًّا يَخْرُجُ اهـ۔

اللَّغَاتُ: قوله يحق في القاموس حاق به احاط به كاحاق وفيه السيف حاك وبهم الامر لزمهم ووجب عليهم ونزل ۳۔

النَّجْوَى: قوله مكر السى عطف على نفور او اظهرته بترجمتى ۳۔ قوله فاذا جاء يقدر جزاء هـ اى نجازى كلامهم ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله لئن جاء هم حكاية على المعنى لانهم قالوا جاءنا وكذا ليكونن۔ قوله احدى بمعنى واحدة وانهما عامة وان كانت نكرة

فى الالبات لاقتضاء المقام العموم۔ قوله فهل ينظرون هو مجاز بجعل ما يستقبل بمنزلة ما ينتظر ويتوقع والافاء توقع كان لهم ۳۔ قوله

فلن تجد الفاء لتعليل ما يفيدہ الحكم بانتظارهم العذاب من منجيته ونفى وجدان التبديل والتحويل عبارة عن نفى وجودهما بالطريق

البرهانى وتخصيص كل منهما بنفى مستقل لتأكيد انتفاء هما ۳۔

# سُورَةُ الْيُسُفٰى

سُورَةُ الْيُسُفٰى  
۳۶ مَائِيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آيَاتُهَا  
۸۳

رُكُوعَاتُهَا  
۵

سورة یسین مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۳ آیات اور ۵ رکوع ہیں

يٰۤسَ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ۝ لِتُنْذِرَ  
قَوْمًا مَّا اُنْذِرَ اَبَاؤُهُمْ فَهُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِنَّا جَعَلْنَا فِيْ  
اَعْنَاقِهِمْ اَغْلًا فِهِيَ الْاِذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ۝ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا  
فَاَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ۝ وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اِنَّمَا تُنْذِرُ  
مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمٰنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّاَجْرٍ كَرِيْمٍ ۝ اِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى وَنَكْتُبُ  
مَا قَدَّمُوْا وَآثَرَهُمْ ۝ وَكُلُّ شَيْءٍ اَحْصَيْنَاهُ فِيْ اِمَامٍ مُّبِيْنٍ ۝

۱۰۰

یسین۔ قسم ہے قرآن با حکمت کی کہ بے شک آپ منجملہ پیغمبروں کے ہیں (اور) سیدھے رستے پر ہیں۔ یہ قرآن خدائے زبردست مہربان کی طرف سے نازل کیا گیا ہے کہ آپ (اولاد) ایسے لوگوں کو ڈرا دیں جن کے باپ دادا نے نہیں ڈرائے گئے سوا اسی سے یہ بے خبر ہیں۔ ان میں سے اکثر لوگوں پر بات (تقدیری) ثابت ہو چکی ہے۔ سو یہ لوگ (ہرگز) ایمان نہ لائیں گے۔ ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں پھر وہ ٹھوڑیوں تک (اڑ گئے) ہیں جس سے ان کے سراپہ کو گئے اور ہم نے ایک آڑان کے سامنے کردی اور ایک آڑان کے پیچھے کردی۔ جس سے ہم نے (ہر طرف سے) ان کو (پردوں سے) گھیر دیا سو وہ نہیں دیکھتے اور ان کے حق میں آپ کا ڈرانا یا نہ ڈرانا دونوں برابر ہیں یہ ایمان نہ لائیں گے۔ پس آپ تو صرف ایسے شخص کو ڈرا سکتے ہیں جو نصیحت پر چلے اور اللہ سے بے دیکھے ڈرے سو آپ اس کی مغفرت اور عمدہ عوض کی خوش خبری سنا دیجئے بے شک ہم مردوں کو زندہ کریں گے اور ہم لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال بھی جن کو لوگ آگے بھیجتے جاتے ہیں اور ان کے وہ اعمال بھی جن کو پیچھے چھوڑ جاتے ہیں اور ہم نے ہر چیز کو ایک واضح کتاب میں ضبط کر دیا تھا۔

تَفْسِيْرُ: سُورَةُ الْيُسُفٰى مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَ ثَمَانُونَ كَذَا فِي الْبِيضَاوِي۔

زَبْرَط: خلاصہ اس سورت کا تین مضمون ہیں۔ ایک اثبات رسالت جس سے سورت شروع ہوئی ہے اور خاتمہ سورت سابقہ میں اسی رسالت سے کفار کا انکار و استکبار مذکور تھا جس سے اس کے خاتمہ اور اس کے فاتحہ میں بھی ارتباط ظاہر ہو گیا اور آیت: اِنَّا جَعَلْنَا..... میں اسی کے تعلق سے تسلیہ ارشاد ہے اور اسی مسئلہ کی تائید کے لئے دوسرے رکوع میں اصحاب القریہ کا قصہ مذکور فرمایا اور مَا عَلَّمْنٰهُ الشُّعْرَ..... میں پھر اسی کا ذکر ہے۔ دوسرا اثبات حشر اول: اِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِ..... میں اجمالاً مذکور ہوا اور پھر رکوع سوم کے اخیر و یَقُوْلُوْنَ سے رکوع چہارم کے قریب ختم تک یہی چلا گیا ہے اور پھر سورت کے ختم پر اسی کی طرف عود ہوا ہے۔ تیسرا اثبات توحید جو تیسرے رکوع کے شروع سے اس کے قریب ختم تک ہے اور آیت آیت کر کے اس کے دلائل ارشاد فرمائے ہیں اور اس کے ساتھ آیت: وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ اَتُّوْا..... اور آیت: وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمْ اَنْفِقُوْا..... میں کفار کا دلائل توحید سے متاثر نہ ہونا نہ تربیانہ ترغیباً مذکور ہے اور پھر پانچویں رکوع کی آیت:



اَوَلَمْ يَرَوْا ..... میں اسی کی طرف رجوع ہے اور درمیان کی بعض آیات میں کفار کو ان کے کفر پر عذاب کی تہدید فرمائی گئی ہے کہ قولہ تعالیٰ: اَلَمْ يَرَوْا كَمْ اَهْلَكْنَا وَكَقَوْلِهِ تَعَالٰی: وَكُنُوْا نَشَآءٌ لِّطَمْسِنَا.....

اثبات رسالت مع تسلیہ جفاوت استعداد اعمال و ترتب جزا برو در حشر: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَکِیْمِ ۝ (اسی قولہ تعالیٰ) وَکُلُّ شَیْءٍ اَخْصَيْنٰهُ فِیْ اِمَّاہِ مُبِیْنٍ ۝ کی اس مراد اللہ ہی کو معلوم ہے) قسم ہے قرآن با حکمت کی کہ بے شک آپ منجملہ پیغمبروں کے ہیں (اور سیدھے رستہ پر ہیں) کہ اس میں جو آپ کی پیروی کرے خدا تک پہنچ جاوے نہ سیدھے کفار کہتے ہیں: اَلَسْتُ مُرْسَلًا [الرعد: ۴۳] اور کہتے تھے: ہَلْ اَفْتَرٰهُ [الانبیاء: ۱۶] جس کے لئے ضلال لازم ہے اور تعلیم ہدایت کے ساتھ آپ کے اثبات رسالت کے لئے بھی جس کا اوپر دعویٰ ہوا ہے) یہ قرآن خدائے زبردست مہربان کی طرف سے نازل کیا گیا ہے (اور آپ پیغمبر اس لئے بنائے گئے ہیں) تاکہ آپ (اولاد) ایسے لوگوں کو (عذاب خداوندی سے) ڈراویں جن کے باپ دادا (قریب کے کسی رسول کے ذریعہ سے) نہیں ڈرائے گئے تھے سو اسی سے یہ بے خبر ہیں (کیونکہ گو عرب میں بعض مضامین سائے رسل سابقہ کے بھی منقول تھے مگر کما قال تعالیٰ: اَمَّا جَاءَهُمْ مَّا لَمْ یَأْتِ اٰبَاءَهُمُ الْاَوَّلَیْنَ [المومن: ۶۸] مگر پھر بھی نبی کے آنے سے جس قدر تنبیہ ہوتا ہے محض اس کے بعض احکام و اخبار کے منقول ہونے جبکہ وہ ناتمام اور متغیر بھی ہو گئے ہوں ویسا تنبیہ نہیں ہوتا اور اولاد ڈرانا آپ کا قریش کو تھا اور پھر عام لوگوں کو بھی آپ نے دعوت فرمائی کیونکہ بعثت آپ کی عام ہے اور باوجود آپ کے صحت رسالت و صدق قرآن کے یہ لوگ جو نہیں مانتے آپ اس کا غم نہ کیجئے کیونکہ) ان میں اکثر لوگوں پر (تقدیری) بات ثابت ہو چکی ہے (وہ بات یہ ہے: لَا مَلٰئِكَةَ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّۃِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ [ہود: ۱۱۹]) سو یہ لوگ (ہرگز) ایمان نہ لادیں گے (البتہ بعض کی قسمت میں ایمان بھی تھا وہ ایمان لے بھی آئے اور ان کی مثال بعد عن الایمان میں ایسی ہو گئی کہ گویا) ہم نے ان کی گردنوں میں (بھاری بھاری) طوق ڈال دیئے ہیں پھر وہ ٹھوڑیوں تک (اڑ گئے) ہیں جس سے ان کے سراو پر کواہل گئے (یعنی اٹھے رہ گئے نیچے کو نہیں ہو سکتے خواہ اس وجہ سے کہ طوق میں جو موقع تحت ذقن رہنے کا ہے وہاں کوئی میخ وغیرہ ایسی ہو جو ذقن میں جا کر اڑ جاوے اور یا طوق چوڑا چکلا ایسا ہو کہ اس کی نگر ذقن میں اڑ جاوے بہر حال دونوں طور پر وہ راہ دیکھنے سے محروم رہے) اور (نیز ان کی مثال بعد عن الایمان میں ایسی ہو گئی کہ گویا) ہم نے ایک آڑ ان کے سامنے اور ایک آڑ ان کے پیچھے کر دی جس سے ہم نے (ہر طرف سے) ان کو (پردوں میں) گھیر دیا سو وہ (اس احاطہ تجابات کی وجہ سے کسی چیز کو) نہیں دیکھ سکتے اور (دونوں تمثیلوں سے حاصل یہ ہے کہ) ان کے حق میں آپ کا ڈرانا یا نہ ڈرانا دونوں برابر ہیں یہ (کسی حالت میں بھی) ایمان نہیں لادیں گے (پس پاس سے راحت حاصل کر لیجئے) بس آپ تو (ایسا ڈرانا جس پر نفع مرتب ہو) صرف ایسے شخص کو ڈرا سکتے ہیں جو نصیحت پر چلے اور خدا سے بے دیکھے ڈرے (کہ ذریعہ سے طلب حق ہوتی ہے اور طلب سے وصول اور یہ ڈرتے ہی نہیں) سو (جو ایسا شخص ہو) آپ اس کو (گناہوں کی) مغفرت اور (طاعت پر) عمدہ عوض کی خوشخبری سنا دیجئے (اور اسی سے اس پر بھی دلالت ہو گئی کہ جو ضلالت اور اعراض کا مرتکب ہو وہ مغفرت اور اجر سے محروم اور مستحق عذاب ہے اور گود دنیا میں اس جزا و سزا کا ظہور لازم نہیں لیکن) بے شک ہم (ایک روز) مردوں کو زندہ کریں گے (اس وقت اس سب کا ظہور ہو جاوے گا) اور (جن اعمال پر جزا و سزا ہوگی) ہم (ان اعمال کو برابر لکھتے جاتے ہیں وہ اعمال بھی جن کو لوگ آگے بھیجتے جاتے ہیں اور ان کے وہ اعمال بھی جن کو پیچھے چھوڑ جاتے ہیں) مَا قَدَّمُوْا [یونس: ۱۱۲] سے مراد جو کام اپنے ہاتھوں سے کیا اور اَثَرُہُمْ سے مراد وہ اثر جو اس کام کے سبب پیدا ہوا اور بعد مرگ بھی باقی رہا مثلاً کسی نے کوئی نیک کام کیا اور وہ سبب ہو گیا دوسروں کی بھی ہدایت کا یا کسی نے کوئی برا کام کیا اور وہ سبب ہو گیا دوسروں کی بھی ضلالت کا غرض یہ سب لکھے جا رہے ہیں اور وہاں ان سب پر جزا و سزا مرتب ہو جاوے گی) اور (ہمارا علم تو ایسا وسیع ہے کہ ہم اس کتابت کے بھی محتاج نہیں جو بعد الوقوع ہوئی ہے کیونکہ) ہم نے (تو) ہر چیز کو (جو کچھ قیامت تک ہو گا وقوع سے پہلے ہی) ایک واضح کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں ضبط کر دیا تھا (محض بعض حکمتوں سے کتابت ہوتی ہے پس جب قبل وقوع ہم کو سب چیزوں کا علم ہے تو بعد وقوع تو کیوں نہ ہوتا پس کسی عمل سے مکر نے کی یا پوشیدہ رکھنے کی گنجائش نہیں ضرور سزا ہوگی اور لوح محفوظ کو واضح باعتبار تفصیل اشیاء کے کہا گیا) ف: قرآن کی قسم اگر باعتبار کلام نفسی کے ہے تب تو غیر مخلوق کی قسم ہے اور اگر کلام لفظی کے ہے تو تو جیہ قسم بالخلق کی سورہ حجر کے رکوع پنجم..... کے ذیل میں گزر چکی ہے۔

تَرْجُمَہُ مَسَائِلُ السَّلَوٰکِ: (سُورَةُ الْيُونُسِ) قولہ: اِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّکْرَ..... اس میں دلالت ہے کہ تربیت پر جو فائدہ مرتب ہوتا ہے وہ طالب کی استعداد کا ظہور نہ کہ مربی ظاہری کی عطاء اور مسئلہ مشہور ہے۔

مَلِكًا قَاتِلَ الْجِنَّۃِ: قولہ فی کل شئ: قیامت تک دلیلہ ما مر فی حاشیہ قولہ تعالیٰ مَا لَطَمْنَا فِی الْکِتَابِ مِنْ سُورَةِ الْاِنْعَامِ ۱۴۔  
النَّجْوٰ: قولہ علی صراط خبر بعد خبر قولہ تنزیل مفعول مطلق لمقد ای نزل تنزیل بمعنی نزل العزیز الرحیم تنزیلاً قولہ لتنذر متعلق بقولہ لمن المرسلین ۱۳۔

قَائِلًا: ما فسرت به قوله آثارهم لا يعارض ما في سنن الترمذی من نزولها في بنی سلمة المتبادر منه تفسير الآثار بآثار الاقدام لان الحديث يحتمل جريه على ظن الراوى نزولها في الواقعة المذكورة واستبعده ابن كثير لكون السورة كلها مكية ويمكن ان يكون تلاوته عليه السلام لها عليهم استدلالا بدلالة النص بان الآثار بعد الموت لما كانت مكتوبة فكيف بالاعمال المكتوبة بالاختيار او هو استشهاد بنظير على نظير آخر ويتايد ما اخترته ما في الدر المنثور عن ابن ابي حاتم عن جرير بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله ﷺ من سنة سنة حسنة الخ ومن سن سنة سيئة الخ ثم تلا هذه الآية ونكتب ما قدموا وآثارهم ۱۲۵۱۔

التَّلَاحُظُ: قوله تنزيل العزيز الرحيم اشار بهما الى صفات القهر للكافرين واللفظ للمؤمنين فتضمن الوعيد والوعد قوله انا جعلنا الكلام على التمثيل قوله وجعلنا تمثيل آخر كما في الجلالين ولعل الاول لمن بعد جدا والثاني لمن دونه ولم يورد كلمة او قصدا الى تمثيل المجموع بالمجموع لاتشبيه البعض بالبعض صريحا كما في البقرة وان كان المراد هو ذلك وقوله من بين ايديهم ومن خلفهم يراد بهما الجوانب كلها وقوله فاغشيناهم معناه على حذف المضاف اي اغشينا ابصارهم كما قال تعالى وعلى ابصارهم غشاوة۔

وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۖ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۖ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا  
فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ۖ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ  
مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَذِبُونَ ۖ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ۖ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ  
الْمُبِينُ ۖ قَالُوا إِنَّا نَطِّيرُنَا بِكُمْ لَيْنٍ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجِئَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنْ عَذَابِ الْيَوْمِ ۖ قَالُوا  
طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ۖ إِنْ دُكِرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۖ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَّسْعَى  
قَالَ يَقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۖ اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ۖ  
وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۖ ؕ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا  
تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ۖ ؕ إِنِّي إِذْ أَفْقَى ضَلَّ مُبِينٌ ۖ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ۖ  
قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۖ قَالَ يَلِيَّت قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۖ بِمَا غَفَرْتُ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۖ وَمَا  
أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ۖ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً  
فَإِذَا هُمْ خِدُودٌ ۖ يَحْسَرُونَ عَلَى الْعِبَادِ ۖ مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۖ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ  
أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ۖ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۖ

اور آپ ان کے سامنے ایک قصہ یعنی ایک بستی والوں کا قصہ اس وقت کا بیان کیجئے جب کہ اس بستی میں کئی رسول آئے یعنی جب کہ ہم نے ان کے پاس (اول) دو کو بھیجا سو ان لوگوں نے (اول) دونوں کو جھوٹا بتلایا پھر تیسرے (رسول) سے تائید کی سو ان تینوں نے کہا کہ ہم تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم جاری طرح (محض) معمولی آدمی ہو اور اللہ رحمن نے تو کوئی چیز نازل (ہی) نہیں کی تم صرف جھوٹ بولتے ہو۔ ان رسولوں نے کہا: ہمارا پروردگار جانتا ہے کہ بے شک ہم تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں اور ہمارے ذمے تو صرف واضح طور پر حکم کا پہنچا دینا تھا۔ وہ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو منحوس سمجھتے ہیں اگر تم باز نہ آئے تو ہم پھر وہاں سے تمہارا کام تمام کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا اس کو نحوست سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت



کی جائے بلکہ تم (خود) حد (عقل و شرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو۔ اور ایک شخص (مسلمان) اس شہر کے کسی دور مقام سے دوڑتا ہوا آیا (اور) کہنے لگا کہ اے میری قوم! ان رسولوں کی راہ پر چلو (ضرور) ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے اور وہ خود راہ راست پر بھی ہیں۔ اور میرے پاس کون سا عذر ہے کہ میں اس (معبود) کی عبادت نہ کروں جس نے مجھ کو پیدا کیا اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ کیا میں اللہ کو چھوڑ کر اور ایسے ایسے معبود قرار دے لوں کہ اگر اللہ نے رحمن مجھ کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے تو نہ ان معبودوں کی سفارش میرے کام آئے اور نہ وہ مجھ کو چھڑا سکیں۔ اگر میں ایسا کروں تو صریح گمراہی میں جا پڑا میں تمہارے پروردگار پر ایمان لا چکا۔ سو تم بھی میری بات مان لو سو تم (بھی) میری بات سن لو ارشاد ہوتا کہ جہنم میں داخل ہو۔ کہنے لگا کہ کاش میری قوم کو یہ بات معلوم ہو جاتی کہ میرے پروردگار نے مجھ کو بخش دیا اور مجھ کو عزت داروں میں شامل کر دیا اور ہم نے اس (شہید) کی قوم پر اس کے بعد کوئی لشکر (فرشتوں کا) آسمان سے نہیں اتارا اور نہ ہم کو اتارنے کی ضرورت تھی وہ سزا پس ایک آواز سخت تھی اور وہ سب اسی دم (اس سے) بچھ کر (یعنی مرکز) رہ گئے۔ افسوس (ایسے بندوں) کے حال پر کبھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا۔ جس کی انہوں نے ہنسی نہ اڑائی ہو کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت سی امتیں غارت کر چکے ہیں کہ وہ (پھر) ان کی طرف (دنیا میں) لوٹ کر نہیں آتے اور ان میں کوئی ایسا نہیں جو مجموعی طور پر ہمارے روبرو حاضر نہ کیا جائے۔ ﴿

تَفْسِيْرُ الْقُرْآنِ: اوپر مسئلہ رسالت مع تسلیہ مذکور تھا آگے رسالت کی تائید اور مکذبین کی تہدید کے لئے ایک قصہ مذکور ہے جو مکذبین رسالت کی تشبیہ و تفریع پر ختم کیا گیا ہے جس سے مضمون ترتیب سزا کی بھی تائید ہوگئی جو اوپر مذکور تھا اور اس قصہ میں اصحاب القریہ کے بت پرست ہونے سے اور ان پر عذاب نازل ہونے سے وجوب توحید بھی مستفاد ہوتا ہے جو کہ مقاصد سورت میں سے ہے۔

قصہ اصحاب القریہ و وخامت مکذبین رسالت: وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنْ كُلُّ لَنَا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿اور آپ ان (کفار) کے سامنے (اس غرض سے کہ رسالت کی تائید اور ان کو انکار تو حید و رسالت پر تہدید ہو) ایک قصہ یعنی ایک بستی والوں کا قصہ اس وقت کا بیان کیجئے جبکہ اس بستی میں کئی رسول آئے یعنی جبکہ ہم نے ان کے پاس (اول) دو کو بھیجا سو ان لوگوں نے اول دونوں کو جھوٹا بتلایا پھر تیسرے (رسول) سے (ان دونوں کی) تائید کی (یعنی تائید کے لئے پھر تیسرے کو وہاں جانے کا حکم دیا) سو ان تینوں نے (ان بستی والوں سے) کہا کہ ہم تمہارے پاس (خدا کی طرف سے) بھیجے گئے ہیں (تاکہ تم کو ہدایت کریں کہ توحید اختیار کرو اور بت پرستی چھوڑ دو کیونکہ وہ لوگ بت پرست تھے کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ: وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي (الی قولہ تعالیٰ) ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا اِنْ لَوْگوں نے (یعنی بستی والوں نے) کہا کہ تم تو ہماری طرح (محض) معمولی آدمی ہو (تم کو رسول ہونے کا امتیاز حاصل نہیں) اور (تمہاری کیا تخصیص ہے۔

مسئلہ: رسالت ہی خود بے اصل ہے اور (خداے رحمن نے) (تو) کوئی چیز (کتاب و احکام کے قبیل سے کبھی) نازل (ہی) نہیں کی تم نرا جھوٹ بولتے ہو ان رسولوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار علیم ہے کہ بے شک ہم تمہارے پاس (بطور رسول کے) بھیجے گئے ہیں اور (اس قسم سے یہ مقصود نہیں کہ اسی سے اثبات رسالت کرتے ہیں بلکہ بعد اقامت دلائل بھی جب انہوں نے نہ مانا تب آخری جواب کے طور پر مجبور ہو کر قسم کھائی جیسا آگے خود ان کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ) ہمارے ذمہ تو صرف واضح طور پر (حکم کا) پہنچا دینا تھا (چونکہ وضوح موقوف ہے اثبات بالذلیل پر اس سے معلوم ہوا کہ اول دلائل قائم کر چکے تھے آخر میں یہ فرمایا غرض یہ کہ ہم اپنا کام کر چکے تم نہ مانو تو ہم مجبور ہیں) وہ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو منحوس سمجھتے ہیں (یہ یا تو اس لئے کہ ان پر قحط پڑا تھا کما فی المعالم اور یا اس لئے کہا کہ جب کوئی نئی بات سنی جاتی ہے گولوگ اس کو قبول نہ کریں مگر اس کا چرچا ضرور ہوتا ہے اور اکثر عام لوگوں میں اس کی وجہ سے گفتگو اور اس گفتگو میں اختلاف اور کبھی نزاع و نا اتفاقی کی نوبت پہنچ جاتی ہے پس مطلب یہ ہوگا کہ تمام لوگوں میں ایک فتنہ ڈال دیا جس سے مضرتیں پہنچ رہی ہیں یہ نحوست ہے اور اس نحوست کے سبب تم ہو) اگر تم (اس دعوے اور دعوے سے) باز نہ آئے تو (یاد رکھو) ہم پتھروں سے تمہارا کام تمام کر دیں گے اور (سنگساری سے پہلے بھی تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی) (یعنی اور طرح طرح سے ستاویں گے نہیں مانو گے تو اخیر میں سنگسار کر دیں گے) ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ لگی ہوئی ہے (یعنی جس کو تم مضرت کہتے ہو اس کا سبب تو حق کا قبول نہ کرنا ہے اگر حق قبول کرنے پر متفق ہو جاتے نہ افتنان و افتراق ہوتا نہ عقوبت قحط میں مبتلا ہوتے رہا پہلا اتفاق تو ایسا اتفاق جو باطل پر ہو خود مطلوب نہیں بلکہ واجب الازالہ ہے اسی طرح قحط نہ ہونا وہ استدراک تھا یا بوجہ عدم بلوغ حق کے تھا اور استدراج یا عدم بلوغ حق خود تمہاری سعادت کے خلاف تھا پس تم پر جو تکمیل سعادت کے مخالف ہونے حوادث کا ہجوم ہوا اس کا سبب وہی مخالفت ہے جو تمہارا فعل ہے پس ہر حال میں اس نحوست کا موجب تمہارا فعل ہوا) کیا اس کو نحوست سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جاوے (جو اساس سعادت ہے تو توقع میں یہ نحوست نہیں) بلکہ تم (خود) حد (عقل و شرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو (پس مخالفت شرع سے تم پر یہ نحوست آئی اور مخالفت عقل سے تم نے اس کا سبب غلط سمجھا) اور گفتگو کی خبر جو شائع ہوئی ہو) تو ایک شخص (جو مسلمان تھا) اس شہر کے کسی دور مقام سے (جو یہاں دور تھا یہ خبر سن کر اپنی قوم کی خیر خواہی کی غرض سے یا اس

اندیشہ سے کہ کہیں یہ لوگ ان رسولوں کو قتل نہ کر دیں جیسا : لَنْزُجِّنَكَهُمْ سے دھمکایا تھا ان کی طرف داری کی غرض سے یا دونوں غرض سے (دوڑتا ہوا (یہاں) آیا (اور ان لوگوں سے) کہنے لگا کہ اے میری قوم ان رسولوں کی راہ پر چلو (ضرور) ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے اور وہ خود راہ راست پر بھی ہیں (یعنی خود غرضی جو مانع اتباع ہے وہ مرتفع اور ابتداء جو مقتضی اتباع ہے وہ موجود پھر اتباع کیوں نہ کیا جاوے) اور میرے پاس کوئی عذر ہے کہ میں اس (معبود) کی عبادت نہ کروں جس نے مجھ کو پیدا کیا (جو کہ منجملہ دلائل استحقاق عبادت کے ہے) اور (اپنے اوپر رکھ کر اس لئے کہا کہ مخاطب کو اشتغال نہ ہو جو کہ مانع تدبر ہو جاتا ہے اور اصل مطلب یہی ہے کہ تم کو کوئی عذر ہے جیسا آگے اس کہنے سے معلوم ہوتا ہے کہ) تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے (پس ایسی حالت میں اتباع حق نہایت ضرور ہے یہاں تک تو معبود حق کے استحقاق عبادت کا بیان کیا آگے معبودات باطلہ کے عدم استحقاق عبادت کا مضمون ہے یعنی) کیا میں خدا کو چھوڑ کر اور ایسے ایسے معبود قرار دے لوں (جن کی کیفیت عجز کی یہ ہے کہ) اگر خدائے رحمن مجھ کو کچھ تکلیف پہنچانا چاہے تو نہ ان معبودوں کی سفارش میرے کچھ کام آوے اور نہ وہ مجھ کو (خود اپنی قدرت سے اس تکلیف سے) چھڑا سکیں (یعنی نہ وہ قادر نہ واسطہ الی القادر کیونکہ اول تو جمادات میں شفاعت کی اہلیت ہی نہیں دوسرے شفاعت بلا اذن متحقق نہیں اور) اگر میں ایسا کروں تو صریح گمراہی میں جا پڑا (یہ بھی اپنے اوپر رکھ کر ان لوگوں کو سنانا ہے) میں تو تمہارے پروردگار پر ایمان لا چکا سو تم (بھی) میری بات سن لو (اور ایمان لے آؤ مگر ان لوگوں پر کچھ اثر نہ ہوا بلکہ اس کو پتھروں سے یا آگ میں ڈال کر یا گلا گھونٹ کر کما فی الدر المنثور شہید کر ڈالا بجز شہادت اس کو خدا کی طرف سے) ارشاد ہوا کہ جہنم میں داخل ہو (اس وقت بھی اس کو اپنی قوم کی فکر ہوئی) کہنے لگا کہ کاش میری قوم کو یہ بات معلوم ہو جاتی کہ میرے پروردگار نے (ایمان و اتباع رسل کی برکت سے) مجھ کو بخش دیا اور مجھ کو عزت داروں میں شامل کر دیا (تو اس حال کو معلوم کر کے وہ بھی ایمان لے آتے اور اسی طرح وہ بھی مغفور اور مکرم ہوتے) اور (جب ان بستی والوں نے رسل اور تبع رسل کے ساتھ یہ معاملہ کیا تو ہم نے ان سے انتقام لیا اور انتقام لینے کے لئے) ہم نے اس (شخص شہید) کی قوم پر اس (کی شہادت) کے بعد کوئی لشکر (فرشتوں کا) آسمان سے نہیں اتارا اور نہ ہم کو اتارنے کی ضرورت تھی (کیونکہ ان کا ہلاک کرنا موقوف نہ تھا جمعیت کثیرہ پر کذا لفسرہ ابن مسعود فیما نقل ابن کثیر عن ابن اسحق حیث قال ما کائننا ہم بالجموع الامر کان ایسر علینا من ذلک بلکہ) وہ سزا بس ایک آواز سخت تھی (جو جبریل علیہا السلام نے کر دی کذا فی المعالم: یا اور کسی فرشتہ نے کر دی ہو یا صیحہ سے مطلق عقوبت مراد ہو جس کی تعین نہیں کی گئی کما مر فی تفسیر فَاَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ [المومن: ۹۱]) اور وہ سب اسی دم (اس سے) بجھ کر (یعنی مر کر) رہ گئے (آگے بطور تذکرہ قصہ کے مکذبین کی مذمت فرماتے ہیں کہ) انہوں نے (ایسے) بندوں کے حال پر بھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا جس کی انہوں نے ہنسی نہ ارائی ہو کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم ان سے پہلے بہت سی امتیں (اسی تکذیب و استہزاء کے سبب) غارت کر چکے کہ وہ (پھر) ان کی طرف (دنیا میں) لوٹ کر نہیں آتے (اگر اس میں غور کرتے تو تکذیب و استہزاء سے بچتے اور یہ سزا تو مکذبین کو دنیا میں دی گئی) اور (پھر آخرت میں) ان سب میں کوئی ایسا نہیں جو مجمع طور پر ہمارے روبرو حاضر نہ کیا جاوے (پس وہاں پھر سزا ہوگی اور وہ سزا غیر منقطع ہوگی) ف: اکثر مفسرین نے اس قریہ بمعنی مدینہ کو اٹھا کیا ہے اور ابن کثیر نے اس پر چند اعتراض کئے ہیں اور صاحب فتح المنان نے ان اعتراضات کو جواب بھی دیئے ہیں باقی اعتراض اور جواب کے ضعف و قوت کے تفاوت میں مذاق مختلف ہیں لیکن تفسیر ایت اس تعین پر موقوف نہیں لہذا ابہام ہی اسلم ہے اور بتائے باختلاف قصہ مرسلوں میں دو احتمال ہیں کہ وہ مرسل من اللہ بلا واسطہ تھا جس کو پیغمبر کہتے ہیں یا مرسل من اللہ بواسطہ کسی پیغمبر کے تھے جس کو نائب پیغمبر کہنا چاہئے اور اس صورت میں اُنْزَلْنَا فرمانا بواسطہ ہوگا ترجمہ میں لفظ رسول احقر نے عام معنی میں استعمال کیا ہے اور اگر وہ خود پیغمبر تھے تب تو اہل قریہ کا قول : مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ظاہر التوجیہ ہے کہ بشریت اور نبوت میں تانی کے قائل تھے اور اگر نائب پیغمبر تھے تو احقر کے نزدیک محط فائدہ مِثْلُنَا ہوگا یعنی ہم سے تم کو کسی بات میں امتیاز نہیں پس اس سے تو نفی ہوگی نیابت پیغمبر کی اور مَا أَنْزَلْنَا الرَّحْمَنُ سے نفی ہوگئی مطلق مسئلہ پیغمبری کی اور اگر یہ حضرات پیغمبر تھے تب تو اس قصہ سے تائید مسئلہ رسالت کی ظاہر ہے اور اگر نائب پیغمبر تھے تو نیابت پیغمبر موقوف ہے تحقیق پیغمبری پر پس بواسطہ تائید ہو جاوے گی اور ترتب سزا کی تائید ہلاک قوم سے ظاہر ہے اور تذکرہ رسل سے اس کی تصریح بھی ہوگئی ہے اور بلاغ مبین کی تفسیر میں جو لفظ دلیل آیا ہے اگر وہ حضرات پیغمبر تھے تو معجزات اس کا مصداق ہے اور اگر وہ نائب پیغمبر تھے تو اثبات خوارق کی ضرورت نہیں کیونکہ غیر نبی میں اس کی حاجت نہیں بلکہ دلائل علمیہ مراد ہوں گے جن سے اپنے غیب کی پیغمبری اور ان احکام کا منسوب ہونا ان نیب تک ثابت ہو پھر نیب کی پیغمبری کے لئے ان نیب کے خوارق کا بھی اثبات کرنا ہوگا اور قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ میں اگر دخول فی الفور مراد ہو تو جنت سے مراد کوئی مقام ملا بس جنت ہوگا کیونکہ بعد دخول جنت کے پھر خروج ہوتا نہیں اور حشر و نشر یقیناً خارج جنت ہے اور اگر مقصود اس سے محض بشارت سنانا ہے کہ تو وقت موعود پر مستحق ہے دخول جنت کا تو خود جنت بھی مراد لینا صحیح ہے اور مَا لَكُمْ أَصْثِلٰیْنِ پر نزول ملائکہ یوم بدر لقتال الکفار سے شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اس سے مقصود نفی احتیاج کی ہے نہ یہ کہ دوسری حکمتوں سے بھی نزول نہ ہوگا پس ممکن ہے کہ قصہ ہذا





الْمَشْحُونِ ۝ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝

اور ایک نشانی ان لوگوں کے لئے رات ہے کہ ہم اس (رات) پر سے دن کو اتار لیتے ہیں۔ سو یکا یک وہ لوگ اندھیرے میں رہ جاتے ہیں اور (ایک) نشانی آفتاب (ہے) کہ وہ اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے یہ اندازہ باندھا ہوا ہے اس (اللہ) کا جو زبردست علم والا ہے اور چاند کے لئے منزلیں مقرر کیں۔ یہاں تک کہ ایسا رہ جاتا ہے جیسے کھجور کی پرانی ٹہنی نہ آفتاب کی مجال ہے کہ چاند کو جا پکڑے اور نہ رات دن سے پہلے آسکتی ہے اور دونوں ایک ایک دائرے میں تیر رہے ہیں اور ایک نشانی ان کے لئے یہ ہے کہ ہم نے ان کی اولاد کو بھری ہوئی کشتی میں سوار کیا اور ہم نے ان کے لئے کشتی ہی جیسی چیزیں پیدا کیں جن پر یہ لوگ سوار ہوتے ہیں اور اگر ہم چاہیں ان کو غرق کر دیں پھر نہ تو کوئی ان کا فریاد رس ہو اور یہ خلاصی دیئے جائیں مگر یہ ہماری ہی مہربانی ہے اور ان کو ایک وقت معین تک فائدہ دینا (منظور) ہے۔

تَفْسِيرُ لَمِط: اوپر رسالت کے متعلق مضمون تھا جس میں توحید بھی مستفاد ہوئی ہے آگے توحید کا قصہ ایسے دلائل سے اثبات ہے جو مختصم ذکر نعم ومن کو بھی ہے جس سے شرک کا قبح وجہ سے معلوم ہو گیا اور اس کے ختم پر بمناسبت ذکر فلک کے اشارہ ایک وعید کی طرف بھی کر دیا گیا اور اس وعید میں اشارہ نفی قدرت شرکاء کی طرف بھی کر دیا جیسا تقریر ترجمہ سے معلوم ہوگا۔

اثبات توحید: وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ اور (مجموعہ نشانہائے قدرت کے دلیل توحید بھی ہے اور نعمت بھی) ایک نشانی ان لوگوں کے (استدلال کے) لئے مردہ زمین ہے (اور اس میں نشانی کی بات یہ ہے کہ) ہم نے ان کو (بارش سے) زندہ کیا اور ہم نے اس (زمین) سے (مختلف) غلے لٹکالے سوان میں سے لوگ کھاتے ہیں اور (نیز) ہم نے اس (زمین) میں کھجوروں اور انگوروں کے باغ لگائے اور (نیز) اس زمین (باغ کی آبپاشی کے لئے) چشمے نکالے اور نالے جاری کئے تاکہ (مثل غلے کے) لوگ لباغ کے پھلوں میں سے (بھی) کھائیں اور اس (پھل اور غلہ) کو ان کے ہاتھوں نے نہیں بنایا (گو ختم ریزی اور آبپاشی بظاہر انہیں کے ہاتھوں ہوئی ہو مگر پھل اور غلہ کی صورت نوعیہ کا فائض کرنا خاص خدا ہی کا کام ہے) سو (ایسے دلائل دیکھ کر بھی) کیا شکر نہیں کرتے (جس کا اول زینہ توحید ہے یہ تو استدلال تھا بعض خاص آیات آفاقہ ارضیہ سے آگے استدلال ہے عام آیات ارضیہ اور آیات انفسیہ سے یعنی) وہ پاک ذات ہے جس نے تمام مقابل قسموں کو پیدا کیا نباتات زمین کے قبل سے بھی (خواہ مقابل مماثلت کا ہو جیسے ایک سے غلے ایک سے پھل خواہ مقابلہ مضاد کا ہو جیسے گیہوں اور جو اور شیریں پھل اور ترش پھل یا اس سے بھی زیادہ اختلاف ہو بشرطیکہ مقولات (المشترک) میں سے کسی مقولہ کے تحت میں داخل ہو بلا واسطہ جیسے جزئیات اور اجناس سافلہ یا بواسطہ جزئیات کے جیسے اجناس عالیہ کہ ان کی جزئیات کسی مقولہ میں ضرور داخل ہیں) اور (خود) ان آدمیوں میں سے بھی (جیسے مرد اور عورت) اور ان چیزوں میں بھی جن کو (عام) لوگ نہیں جانتے (کہ باعتبار مفہوم عام مقابلہ کے اشیاء مخفیہ میں بھی کوئی شے مقابل سے خالی نہیں اور اسی سے حق تعالیٰ کا بے مقابل ہونا معلوم ہو گیا کیونکہ مقولات عشرہ میں سے کہ اجناس عالیہ ہیں کوئی مقولہ اس پر صادق نہیں آتا پس کسی موجود کے ساتھ کسی ذاتی میں اس کو شرکت نہیں پس ازواج سب مخلوق اور وہ ان سب کا خالق یہاں سے آیت: وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ [الذاریات: ۴۹] کی بھی توضیح ہو گئی) اور (آگے بعض آیات آفاقہ سماویہ اور ان کے بعض آثار سے استدلال ہے یعنی) ایک نشانی ان لوگوں کے لئے رات (کا وقت) ہے کہ (بوجہ اصل ہونے ظلمت کے گویا اصل وقت وہی تھا اور عارض نور آفتاب سے گویا ان کو دن نے چھپالیا تھا جیسے بکری کے گوشت کو اس کی کھال چھپالیتی ہے پس) ہم (اسی عارض کو زائل کر کے گویا) اس (رات) پر سے دن کو اتار لیتے ہیں سو یکا یک (پھر رات نمودار ہو جاتی ہے اور) وہ لوگ اندھیری میں رہ جاتے ہیں اور (ایک نشانی) آفتاب (ہے کہ وہ) اپنے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے (یہ عام ہے اس نقطہ کو بھی جہاں سے چل کر سالانہ دورہ کر کے پھر اسی نقطہ پر جا پہنچتا ہے اور نقطہ اقیہ کو بھی کہ حرکت یومیہ میں وہاں پہنچ کر غروب ہو جاتا ہے) یہ اندازہ باندھا ہوا ہے اس (خدا) کا جو زبردست (یعنی قادر ہے اور) علم والا ہے (کہ علم سے ان انتظامات میں مصلحت و حکمت جانتا ہے اور قدرت سے ان انتظامات کو نافذ کرتا ہے) اور (ایک نشانی) چاند (ہے کہ اس کی چال) کے لئے منزلیں مقرر کیں (کہ ہر روز ایک منزل قطع کرتا ہے) یہاں تک کہ (اپنی آخر سیر میں پتلا ہوتا ہوتا) ایسا رہ جاتا ہے جیسے کھجور کی پرانی ٹہنی (کہ پتلی اور خم دار ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ ضعف نور کی وجہ سے زردی میں بھی تشبیہ کا اعتبار کیا جاوے اور سورج اور چاند کی چال اور رات اور دن کی آمد و رفت ایسے انداز اور انتظام سے رکھی گئی ہے کہ) نہ آفتاب کی مجال ہے کہ چاند کو (اس کے ظہور نور کے وقت یعنی رات میں جبکہ وہ منور ہو) جا پکڑے (یعنی قبل از وقت خود طلوع ہو کر اس کو اور اس کے وقت کو کہ شب ہے محو کر دے جیسا قمر بھی اسی طرح آفتاب کو اس کے ظہور نور کے وقت نہیں پکڑ سکتا کہ شب آ جاوے اور اس کا نور ظاہر ہو جاوے) اور (اسی طرح) نہ رات دن (کے زمانہ مقررہ کے ختم ہونے سے) پہلے آسکتی ہے (جیسے دن بھی رات کے زمانہ مقررہ کے ختم ہونے سے پہلے



نہیں آسکتا) اور (چاند سورج) دونوں ایک ایک دائرہ میں حساب سے اس طرح چل رہے ہیں جیسے گویا تیر رہے ہیں (اور حساب سے باہر نہیں ہو سکتے کہ رات دن کے حساب میں خلل واقع ہو سکے) اور (آگے آیات آفاقہ ارضیہ میں سے ایک آیت خاصہ متعلقہ رکوب و سفر ارشاد فرماتے ہیں یعنی) ایک نشانی ان کے لئے یہ ہے کہ ہم نے ان کی اولاد کو بھری ہوئی کشتی میں سوار کیا (اپنی اولاد کو اکثر لوگ تجارت کے لئے سفر میں بھیجتے تھے پھر اس تعبیر میں تین نعمتوں کی طرف اشارہ ہو گیا اول بھری ہوئی کشتی جو بمقتضی غرق ہے سطح آب پر رواں کرنا دوسرے ان لوگوں کو اولاد عطا فرمانا تیسرے رزق و سامان دینا جس سے خود گھر بیٹھے رہیں اور اولاد کو کارندہ بنا کر بھیجیں) اور (سفر خشکی کے لئے) ہم نے ان کے لئے کشتی ہی جیسی ایسی چیزیں پیدا کیں جن پر یہ لوگ سوار ہوتے ہیں (مراد اس سے اونٹ وغیرہ اور تشبیہ کشتی کے ساتھ اس خاص وصف کے اعتبار سے ہے کہ اس پر بھی سواری اور بار برداری اور قطع مسافت کی جاتی ہے اور اس تشبیہ کا حسن اس سے بڑھ گیا کہ عرب میں اونٹوں پر سفائن البر کا اطلاق شائع تھا کما قیل سفائن بر و السراب بحارھا) اور (آگے ایک وعید مناسرہ ذکر کشتی کے جس کا ذکر اوپر بوجہ زیادہ عجیب ہونے کے زیادہ مقصود تھا گو اونٹوں وغیرہ کا ذکر بھی مناسبت سے آگیا تھا ارشاد فرماتے ہیں یعنی باوجود وضوح دلائل توحید کے جو یہ لوگ نہیں مانتے تو ہیں تو اس قابل کہ ان کو فوراً سزا دے دی جائے اور ہم اس پر قادر بھی ہیں چنانچہ) اگر ہم چاہیں تو ان کو غرق کر دیں پھر نہ تو (شرکاء مزمومہ وغیرہم میں سے) ان کا کوئی فریاد رس ہو (جو غرق سے بچالے) اور نہ یہ (بعد غرق کے موت سے) خلاصی کئے جاویں (یعنی نہ کوئی موت سے چھڑا سکے) مگر یہ ہماری مہربانی ہے اور ان کو ایک وقت معین تک (دنیوی زندگی سے) فائدہ دینا (منظور) ہے (اس لئے مہلت دے رکھی ہے و هذا کما قال تعالیٰ فی سورة سبا اَقْلَمُ يَرَوْنَ اِلٰی مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ اِنْ نَّشَأْ نُخِيفُ بِهِمُ الْاَرْضَ اَوْ نُسَيِّطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ [سبا: ۹] فَيُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ [بنی اسرائیل: ۶۹]..... کی تفسیر میں ایک حدیث آئی ہے کہ مستقر اس کا تحت عرش ہے اور یہ غروب کے وقت عجدہ کر کے حکم دریافت کرتا ہے تو اس کو طلوع معقود کا حکم ہوتا ہے یہاں تک کہ ایک روز اس کو واپس لوٹنے کا حکم ہوگا تو آفتاب مغرب سے طلوع کرے گا اس سے چند امور معلوم ہوئی جو قابل تحقیق ہیں ایک یہ کہ مستقر حرکت یومیہ کے اعتبار سے ہے لیکن احقر نے جو تفسیر کی ہے وہ چونکہ اس کو بھی شامل ہے لہذا اس سے تنافی نہیں دوسرا امر یہ کہ مستقر اس کا تحت العرش ہے سو جن دو نقطوں کا احقر نے تفسیر میں ذکر کیا ہے وہ دونوں تحت العرش ہیں اس سے بھی منافات نہیں رہا یہ کہ تمام افلاک اور ان کے نقاط اس وصف میں مشترک ہیں پھر تخصیص کی کیا وجہ اس کا جواب یہ ہے کہ تخصیص مقصود ہونا ضرور نہیں ممکن ہے کہ یہ قید واقعی ہو اور اصلی مقصود اخبار عن السجدہ ہو اور اس تعبیر سے یہ فائدہ ہو کہ اس سے تحت الامر الالہی ہونے کی تصریح ہوگئی کیونکہ..... کا کنا یہ ہونا نفاذ احکام و تصرفات سے آیات عدیدہ ہیں مذکور ہے تیسرا امر یہ کہ عجدہ کرنے کے کیا معنی سو چونکہ ظاہر آیات و روایات سے ان مخلوقات میں بھی من وجہ شعور ہونا ثابت ہے سو ممکن ہے کہ یہ اسی قوت شعور یہ کے اعتبار سے حق تعالیٰ کے حضور میں خشوع و خضوع اور عرض معروض کرتا ہو پس عجدہ سے یہ مراد ہو اور اہل یہ ہے کہ اس کی روح کو ساجد کہا جاوے تو بہت سے شبہات کا استیصال ہو جائے گا چوتھا امر یہ کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اس کو سکون ہو جاتا ہو حالانکہ دلائل رصدیہ سے عدم انقطاع حرکت ثابت ہے جواب یہ ہے کہ عجدہ بالمعنی المذكور کے لئے اول تو انقطاع حرکت ضروری نہیں دوسرے ممکن ہے کہ یہ سکونی آئی ہو اور حرکت زمانی ہو اس لئے حساب رصدی مختل نہ ہوتا ہو اور نہ وہ منضبط اور مدرک ہوتا ہو۔ پانچواں امر یہ کہ غروب حقیقی تو کبھی ہوتا نہیں ایک جگہ غروب ہوتا ہے دوسری جگہ طلوع ہوتا ہے پھر اس کے کیا معنی جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ معظم معمرہ کا غروب مراد ہو یعنی ایسا وقت جبکہ اکثر حصہ آبادی میں آفتاب طالع نہ ہو یا خاص مدینہ کا جو مکان تکلم ہے یا خط استواء کا جو موضع اعتدال حرکت آفتاب ہے غروب مراد ہو بہر حال خبر صادق کی خبر ہے اور عقلی کوئی اشکال نہیں اس لئے تسلیم واجب ہے اور آیت: وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ کے متعلق کچھ مضمون شروع سورہ یونس میں اور: کُلُّ فِیْ فَلَاکِ یَسْبَحُوْنَ کی تقریر سورہ انبیاء کے رکوع سوم لکھ چکا ہوں ملاحظہ کر لیا جاوے اور نَسَلَتْ خُرْمُهُ الْتِهَارَ کی تفسیر میں جو ظلمت کو اصل کہا گیا وجہ اس کی ظاہر ہے کہ اجرام نیزہ حادث ہیں اگر یہ نہ ہوتے تو ان کا نور بھی نہ ہوتا اور وَمَا لَا یَعْلَمُوْنَ کی زیادت توضیح کے لئے شروع سورہ نحل کی آیت: وَیَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ [النحل: ۸] کا ترجمہ ملاحظہ کر لیا جاوے۔

النَّجَاشِی: (۱) وفی حركة الارض بناءً علی ما هو المشهور ان القائل بحركة الشمس ینفی الحركة عن الارض وبالعکس والافحركة کل منهما محتمل عقلاً ۱۲ منہ۔ (۲) اس شرط کا فائدہ یہاں سے چوتھی سطر کی اس عبارت سے مفہوم ہوگا اور اسی سے حق تعالیٰ کا (الی) پس ازواج سب مخلوق ۱۲ منہ۔

مَلَقْنَا السَّجَّةَ لَنَجْزِيَنَّ: اقولہ قبل احییناها: نشانی کی بات اشارہ الی کون قولہ تعالیٰ احییناها بیاناً لما قبلہ ۱۲۔ ۲ قولہ فی حبا: غلے اشارہ الی ارادة الجنس به ۱۲۔ ۳ قولہ فی فمنہ: ان میں سے اشارہ الی کون من ابتدائیہ ۱۲۔ ۴ قولہ فی من العیون: جیسے اشارہ الی کون من بیانیہ ای شینا هو العیون ۱۲۔ ۵ قولہ فی لیا کلوا: مثل غلے کے اشارہ الی کون قولہ تعالیٰ لیا کلوا ناظر الی قولہ من قبل فمنہ یا کلون ۱۲۔ ۶ قولہ

فی ثمرہ باغ اشارۃ الی ان الضمیر الی النخیل والاعناب بتاویل المفعول ۱۳۔ یی قوله فی ما عملته: یصل اور غلہ اشارۃ الی عود الضمیر الی الجمیع بتاویل المذكور ۱۴۔ ۸ قوله فی مثله اذنت وغیرہ: حجت هذا التفسیر لقوله تعالیٰ فی الزخرف وجعل لکم من الفلک والانعام ما ترون حیث قرن بین الفلک والانعام ۱۵۔

الکلام: قوله تجری ظاہرہ یقتضی کون الشمس متحرکة دون الارض و دون هذه الحركة ذاتیة لا تبعاً للفلک لو لم یزول بان هذا الجری فی رأى العین۔

اللغات: قوله الازواج الانواع والصفات قوله نسلخ یستعمل کما صرح فی الروح بمعنیین النزع وکشط الجلد عن نحوه الشاة و بمعنی الاخراج یقال سلخت الاهداب عن الشاة و سلخت الشاة من الاهداب ولما کان الاستعمال الاول اکثر فسرته به و یترجم ایضاً بوجوه اخر لا تخفی قوله لمستقر اللام بمعنی الی العرجون العذق اذا بیس واعوج کذا فی القاموس ۱۶ قوله ینبغی بمعنی یتسهل و یمکن فی الروح اصله مطاوع بغی بمعنی طلب وما طاع و قیل الفعل فقد تسخر و تسهل الصریخ المغیث ۱۷۔

البلاغة: قوله نسلخ منه النهار ای نکشف ونزیر الضوء من مکان اللیل وموضع القاء ظله وظلمته وهو الهواء فالنهار عبارة عن الضوء اما علی التجوز او علی حذف المضاف وقوله تعالیٰ منه علی حذف مضاف وذلك لان النهار واللیل عبارتان عن زمان کون الشمس فوق الافق وتحتہ ولا معنی لکشف احدهما عن الآخر وفی السلخ استعارة لان اصله کشط الجلد عن نحو الشاة ودل هذا السلخ علی اتیان اللیل بعد النهار ودل فیما بعده من قوله والشمس الخ علی عکسه فلا یذهب وهمک الی السؤال عن نکته ذکر احدهما دون الآخر قوله تعالیٰ فاذا هم قیل ان المفاجاة انما تتصور فیما لا یمکن مترقبا والاطلام مترقب بعد السلخ بالتفسیر الذی اختیر والجواب ان نزع الضوء عن اللیل لکون ظهوره فی غایة الکمال کان المترقب فیه ان یمکن فی مدة مدیده فحصل الظلام بعده فی مدة قصیرة امر غیر مترقب النقطة من الروح قوله لا الشمس فی الروح عن الکشف ان المقصود بیان معاقبة کل من الشمس والقمر فی ترتیب الاضائة وسلطانه وكذلك اختلاف اللیل والنهار فقیل ولا اللیل سابق النهار کنایة عن سبق آية آية فحصل الدلالة علی الاختلاف ایضا او ماجااه واشرت الی مقصودیة کلا الامرین بتقریر ترجمتی ۱۸۔ قوله حملنا ذریتهم الفتح بذكر الآيات الارضية وختم علیها لانها اکثر ما یشاهد ۱۹۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ نَوْشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ۖ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا الصَّيْحَةَ وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ۝ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ۝ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ۝ قَالُوا أَوَلَيْكُنَا مِنْ بَعَثْنَا مِنْ مُرْقِدِينَ ۖ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ۝ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ۝ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ ۝ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِعُونَ ۝ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَ لَهُمْ مَا يَدَّعُونَ ۝ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ۝ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِي



أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَخْلَلْنَاكُمْ جِبَالًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ۝ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۝ اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ تَعْبِرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۝

اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ تم لوگ اس عذاب سے ڈرو جو تمہارے سامنے ہے اور جو تمہارے پیچھے ہے تاکہ تم پر رحم کیا جائے تو وہ اصل پر واہ نہیں کرتے اور ان کے رب کی آیتوں میں سے کوئی آیت بھی ان کے پاس ایسی نہیں آئی جس سے وہ سرتابی نہ کرتے ہوں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو کچھ تم کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرو تو یہ کفار ان مسلمانوں سے یوں کہتے ہیں کہ ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں جن کو اگر اللہ چاہے تو (بہتیرا کچھ) کھانے کو دے دے تم صرف صریح غلطی میں (بڑے) ہو اور یہ لوگ (بطور انکار) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہوگا اگر تم سچے ہو۔ یہ لوگ بس ایک آواز سخت کے منتظر ہیں جو ان کو آ پکڑے گی اور وہ سب باہم لڑ جھگڑ رہے ہوں گے۔ سو نہ تو انہیں وصیت کرنے کی فرصت ہوگی اور نہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ کر جائیں گے اور پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا سو وہ سب یکا یک قبروں سے (نکل نکل کر) اپنے رب کی طرف جلدی جلدی چلے لگیں گے۔ کہیں گے کہ ہائے ہماری کم بختی ہم کو قبروں سے کس نے اٹھا دیا یہ وہی (قیامت) جس کا ہم سب سے رخصت نے وعدہ کیا تھا اور پھر جہنم کی آواز ہوگی جس سے یکا یک سب جمع ہو کر ہمارے پاس حاضر کر دیئے جائیں گے۔ پھر اس دن کسی شخص پر ذرا ظلم نہ ہوگا اور تم کو بس انہی کاموں کا بدلہ ملے گا جو تم کیا کرتے تھے اہل جنت بے شک اس دن اپنے مشغلوں میں خوش ہوں گے۔ وہ اور ان کی بیویاں سایوں میں مسہریوں پر تکیہ سے ٹیک لگائے بیٹھے ہوں گے۔ ان کے وہاں (ہر طرح) کے میوے ہوں گے اور جو کچھ مانگیں گے ان کو ملے گا۔ ان کو پروردگار مہربان کی طرف سے سلام فرمایا جائے گا اور اے مجرمو! آج (اہل ایمان سے) الگ ہو جاؤ اے اولاد آدم! کیا میں نے تم کو تاکید نہیں کر دی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرنا یہ تمہارا صریح دشمن ہے اور یہ کہ میری ہی عبادت کرنا یہی سیدھا راستہ ہے اور وہ شیطان تم میں ایک کثیر تعداد گمراہ کر چکا ہے سو کیا تم نہیں سمجھتے ہو یہی وہ دوزخ ہے جس کا تم سے وعدہ کیا جایا کرتا تھا۔ آج اپنے کفر کے بدلے میں اس میں داخل ہو جاؤ۔ آج ہم ان کے مونہوں پر مہر لگا دیں گے اور ان کے ہاتھ ہم سے کلام کریں گے اور ان کے پاؤں شہادت دیں گے جو کچھ یہ لوگ کیا کرتے تھے اور اگر ہم چاہتے تو (دنیا ہی میں) انکی آنکھوں کو ملیا میٹ کر دیتے پھر یہ رستہ کی طرف دوڑتے پھرتے سو انکو کہاں نظر آتا اور اگر ہم چاہتے تو انکی صورتیں بدل ڈالتے۔ اس حالت سے کہ یہ جہاں ہیں وہیں رہ جاتے۔ جس سے یہ لوگ نہ آگے چل سکتے اور نہ پیچھے کو لوٹ سکتے اور ہم جس کی زیادہ عمر کر دیتے ہیں تو اس کی طبعی حالت میں الٹا کر دیتے ہیں۔ سو کیا وہ لوگ نہیں سمجھتے۔

تَفْسِيرُ لِمِظْل: اوپر دلائل تو حید کا ذکر تھا جو مضمون بیان نعم کو بھی ہے اور ختم کیا تھا اس کو وعید بالنعیم پر جس کا حاصل ترغیب ہے ایمان و توحید پر اور ترہیب ہے کفر و شرک پر آگے ترغیب و ترہیب سے کفار کا متاثر نہ ہونا مذکور ہے بطور لف و نشر غیر مرتب کے یعنی نعمت مذکورہ کے امثال سے عدم تاثر پہلے مذکور ہے اور نعم مذکور کے امثال سے عدم تاثر بعد میں مذکور ہے۔

عدم تاثر کفار از ترہیب و ترغیب: وَلَقَدْ أَقْبَلْ لَهُمُ انْقِصَاءُ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ اور جب ان لوگوں سے (دلائل توحید کے ساتھ مضمون وعید مثل وَلَئِنْ نَّشَأْنُ عُقْبَتُھُمْ سَاکِر) کہا جاتا ہے کہ تم لوگ اس عذاب سے ڈرو جو تمہارے سامنے (یعنی دنیا میں آسکتا) ہے (جیسے غرق مذکور قریب یا خسف مذکور سورۃ سبا: اِنْ نَّشَأْنُ نَّخِیفُ [سبا: ۹] یا قتل وغیرہ) اور جو تمہارے (مرے) پیچھے (یعنی آخرت میں یقیناً آنے والا ہے) (یعنی انکار توحید پر جو عذاب واقع ہوگا خواہ صرف آخرت میں یا دنیا میں بھی تم اس سے ڈرو اور ایمان لے آؤ) تاکہ تم پر رحمت کی جاوے تو وہ (اس ترہیب کی) اصلاً پر واہ نہیں کرتے اور (اس مضمون کی کیا تخصیص ہے وہ تو ایسے سنگدل ہو گئے ہیں کہ) ان کے رب کی آیتوں میں سے کوئی آیت بھی (ان کے پاس ایسی نہیں آیت جس سے یہ سرتابی نہ کرتے ہوں اور) اسی طرح ترغیب بھی ان کو نافع نہیں ہوتی چنانچہ (جب) ان کو نعم الہیہ جیسے اوپر مذکور ہوئی ہیں بارش و حبوب و ثمرات وغیرہ یا دولا کر کما بدل علیہ مَرَدُّ قَلْبُھُمْ اللّٰہُ) ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو کچھ تم کو دیا ہے اس میں سے (اللہ کی راہ میں فقیروں مسکینوں پر) خرچ کرو تو (باوجود یکہ انفاق و اطعام کا استحسان ان کے مسلمات میں سے بھی ہے چنانچہ ان کا افتخار ان امور سے مشہور ہے مگر اس پر بھی شرارت سے) یہ کفار

(ان) مسلمانوں سے (جنہوں نے انفاق فی سبیل اللہ کے لئے کہا تھا) یوں کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں جن کو اگر خدا چاہے تو (بہتر اچکھ) کھانے کو دے دے تم نری صریح غلطی میں (پڑے) ہو (پس جس امر کا استحسان مسلم ہے جب تکیر نعم سے ترغیب اسی میں نافع نہیں تو ایمان و قبول تو حید کا استحسان تو ابھی ان کے نزدیک مسلم بھی نہیں ہو اس میں تو ان سے کیا توقع ہے کہ نعم و من مذکورہ کی تذکیر قبول ایمان میں موثر ہو جاوے غرض نہ تریب سے وہ ایمان لاویں نہ ترغیب سے) ف: مسلمانوں کا ان سے اُنْفِقُوا کہنا بطور نقل حکم شرعی کے نہ تھا کیونکہ کفار یا تو مکلف بالفروع نہیں یا ان سے فروع بلا ایمان مقبول نہیں بلکہ اگر اہل حاجت مستضعفین اس کے قائل تھے تب تو بطور سوال کے ہے جو کہ ضرورت شدیدہ میں جائز ہے اور اگر غیر اہل حاجت اس کے قائل تھے تو بطور سفارش اہل حاجت کے ہے اور سوال اور سفارش سے کفر مانع نہیں اور ظاہراً کفار کا یہ کہنا باوجود اعتقاد رزاقیت خداوندی کے کما یدل علیہ قولہ تعالیٰ: وَلَٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ الْعَلِيْمُ ۝۶۱ صرف شرارت سے تھا مقصود مسلمانوں پر اعتراض کرنا تھا کہ تم تو اللہ کو رزاق مانتے ہو پھر ہم سے سوال یا سفارش کیوں کرتے ہو اللہ تو رزق دے سکتا ہے اس سے کیوں نہیں مانگتے اب یہ وسوسہ بھی جاتا رہا کہ فی نفسہ تو یہ بات صحیح ہے کہ خدا جس کو چاہے کھانے کو دے دے دفع وسوسہ یہ ہے کہ اس سے مقصود ان کا اعتراض تھا اور اثبات تانی درمیان امر بالانفاق و اعتقاد مشیت کے سو یہ مقصود باطل ہے اور اس اعتراض سے تذکیر نعم و ترغیب کا موثر فی الانفاق نہ ہونا اس طرح ثابت ہے کہ جو شخص راغب فی الخیر ہوتا ہے ادنیٰ محرک اس کے لئے کافی ہوتا ہے اور وہ کہنے والے کی خصوصیت کو نہیں دیکھتا بلکہ انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال پر کاربند ہوتا ہے انہوں نے جب خصوصیت قائل پر نظر کی اور اس سے عداوت مانع انفاق ہو گئی تو عدم موثریہ ثابت ہو گئی اور ان کا یہ اعتراض نرا مہمل ہے جس کا دفع اعتراض سے پہلے ہی رَزَقَكُمُ اللّٰهُ سے ہو چکا ہے تقریر اس کی یہ ہے کہ کسی مخلوق کا دینا اطعام حق کے منافی نہیں کیونکہ اطعام بواسطہ بھی اطعام حق ہی ہے جیسے بادشاہ مالک خزانہ کبھی خود انعام دے دیتا ہے کبھی اپنے خزانچی سے دلوادیتا ہے دونوں عطاء شاہی ہیں اگر یہ نہ دیں گے اللہ تعالیٰ دوسرے طریق سے دینے پر قادر ہے پھر یہ کہ یہ اعتراض تو ان پر بھی وارد ہوتا ہے جیسا ان کا رزاقیہ کو تسلیم کرنا اور پر معلوم ہوا۔ (نلاحظ: اوپر مضمون تو حید اور اس کے ساتھ اَتَقُوا مَا بَيْنَ اَيْدِيكُمْ وَمَا خَلَقَكُمْ مِنْ تَرْتِيبٍ عَذَابِ آخِرَتِ مِنْ اَجْمَالِ ذٰلِكَ كَیْ لَا تَكُوْنُ اَحْوَالِ آخِرَتِ کِیْ قَدْرِ تَفْصِيْلِ کے ساتھ مذکور ہیں اور اس کے اخیر میں وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا مِنْ اَحْتَمَالِ عَذَابِ دُنْيَا مِنْ تَهْدِيْدٍ ہے جس سے..... کی ایک گونہ شرح ہو گئی اور علاوہ اس ربط مذکور کے ویسے بھی تو حید اور بعث کا ذکر قرآن میں بکثرت مقرر و نا آتا ہے۔

احوال آخرت مع تہدید با احتمال عذاب دُنْیَوِی: وَيَقُولُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا يَعْلَمُوْنَ ۝ اور یہ (کافر) لوگ (پہلے ہی اللہ سے) اور آپ کے متبعین سے بطور انکار) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (قیامت کا جو..... کا مصداق ہے اور ویسے بھی اکثر اس کی خبر دیا کرتے ہو وہ) کب ہوگا اگر تم (اس دعوے میں) سچے ہو (تو بتلاؤ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یہ جو بار بار کہتے ہو کہ تم لوگ اس کی خبر دیا کرتے ہو وہ) کب ہوگا ان کو (یعنی مطلق کفار کو) آ پکڑے گی اور وہ سب (اس وقت) باہم (معمولی طور پر اپنے معاملات میں) لڑ جھگڑے رہے ہوں گے سو (اس آواز کے ساتھ معاً اس طرح فنا ہو جاویں گے کہ) نہ تو وصیت کرنے کی فرصت ہوگی اور نہ اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ کر جا سکیں گے (بلکہ جو جس حال میں ہوگا مر کر رہ جاوے گا) اور (پھر دوبارہ) صور پھونکا جاوے گا سو وہ سب یکا یک قبروں سے (نکل نکل) اپنے رب کی طرف (یعنی جہاں حساب ہوگا) جلدی جلدی چلے لگیں گے (اور وہاں کی ہول و ہیبت دیکھ کر) کہیں گے کہ ہائے ہماری بختی ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھا دیا (کہ یہاں کی نسبت سے تو وہاں ہی راحت میں تھے فرشتے جواب دیں گے کہ) یہ وہی (قیامت) ہے جس کا رحمان نے وعدہ کیا تھا اور پیغمبر سچ کہتے تھے (مگر تم نے نہ مانا تھا آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) وہ (نچھٹانے کا) بس ایک زور کی آواز ہوگی (جیسے نچھٹانے کی آواز ہوگی) مَا يَنْظُرُوْنَ اِلَّا الصَّيْحَةَ وَاِحْدًا اِیْ طَرَحَ یہ بھی ایک آواز ہوگی) جس سے یکا یک سب جمع ہو کر ہمارے پاس حاضر کر دیے جاویں گے (پہلے موقف کی طرف چلنا مذکور تھا اور یہاں پہنچ جانا اور یہ چلنا اور پہنچنا جبراً و قہراً ہوگا یدل علیہ قولہ تعالیٰ: مُخْضَرُوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَاقِيٌّ) پھر اس دن کسی شخص پر ذرا ظلم نہ ہوگا اور تم کو بس ان ہی کاموں کا بدلہ ملے گا جو تم (دنیا میں کفر وغیرہ) کیا کرتے تھے (یہ تو اہل نار کا حال ہو اور) اہل جنت (کا حال یہ ہے کہ وہ) بے شک اس روز اپنے مشغلوں میں خوش دل ہوں گے وہ اور ان کی پییاں سایوں میں مسہریوں پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے (اور) ان کے لئے وہاں (ہر طرح کے) میوے ہوں گے اور جو کچھ مانگیں گے ان کو ملے گا (اور) ان کو پروردگار مہربان کی طرف سے سلام فرمایا جاوے گا (یعنی حق تعالیٰ خود فرماویں گے: السّلام علیکم یا اهل الجنة ررواہ ابن ماجہ) اور (آگے پھر تمہارے قصہ اصحاب نار کا کہ نیز ان کو موقف میں حکم ہوگا کہ) اے (کفر کے ارتکاب کرنے والے) مجرمو آج (اہل ایمان سے) الگ ہو جاؤ (کیونکہ ان کو جنت میں بھیجا ہے اور تم کو دوزخ میں اور اس وقت ان سے ملامت کے طور پر یہ فرمایا جاوے گا کہ) اے اولاد آدم (اور اسی طرح جنات سے بھی خطاب ہوگا دل علیہ قولہ تعالیٰ: يَمْشُرُ الْجَنَّةِ وَالْاِنْسِ..... [الرحمن: ۲۳]) کیا میں نے تم کو تائید نہیں کر دی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرنا وہ تمہارا صریح دشمن ہے اور یہ کہ میری





قوله قبل ما ينظرون: بار بار پوچھ رہے ہیں يفهم من عاداتهم ونعادهم وخبر انتظار هم في قوله تعالى ما ينظرون الذي يقتضى التكرار عادة ۱۲۔

الفقه: قوله تكلمنا ايديهم استدلال بعضهم به على كون الكافر مكلفا بالفروع المكتسبة بالايدي والارجل ولا يتم الاستدلال لانه يحتمل كونه خاصاً بالاعمال الكفرية الصادرة من الجوارح ۱۲۔

اللِّغَاتِ: قوله يختصمون اصله يختصمون فسكت التاء وادغمت في الصاد بعد قلبها صاداً ثم كسرت الخاء لا لتقاء الساكنين قوله مرقداً موضع النوم ويراد بالمفرد الجمع وهو استعارة (۱) عن مضجع الموت قوله شغل هو الشان الذي يصد المرء ويشغله عما سواه من شتونه فكونه اهم عنده من الكل اما لا يجابه كما المسرة او كمال المسائة والمراد ههنا هو الاول والمراد به النعيم وهذا مفرد في معنى الجمع قوله فكهون في القاموس طيب النفس قوله يدعون من الدعاء بمعنى الطلب واصله يدعون على وزن يفتعلون سكنت الياء بعد ان القيت حركتها على ما قبلها وحذفت بسكونها وسكون الواو بعد بافصار يدعون فقلبت التاء والواو ادغمت وافتعل بمعنى فعل الثلاثي كثير وجوز ان يكون من الادعاء بمعنى التمنى قال ابو عبيدة العرب تقول ادع على ما شئت بمعنى تمن على كذا في الروح ۱۲۔ قوله مضياً اصله مضى اجتمعت الواو ساكنة مع الياء فقلبت ياء وادغمت الياء في الياء وقلبت ضمة الضاد كسرة لتخفف وتناسب الياء قوله ننكسه من تنكيس السهم اذا جعلت اعلاه اسفله كذا في المدارك ۱۲۔ النحر قوله على مكانتهم هو عندي حال متعلق بمقدر اي مسخناهم مقعدين على مكانتهم ۱۲۔

النَّجْوَى: صدق المرسلون اي صدق فيه المرسلون قوله سلم مبتداً موصوف وقولا مصدر لفعل مقدر هو صفة للمبتداً اي سلام يقال قولاً النخ۔

الْبَلَاغَةِ: قوله هذا ما وعد جواب على اسلوب الحكيم اي الا هم انما هو السؤال ما هذا البعث ذوالاهوال والافزاع قوله ان كانت المراد به تهوين امر ساعة ۱۲۔

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۖ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ ۚ وَقرآنٌ مُبِينٌ ۝ لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ

عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عِِلَتٌ اَيُّدِيَنَا اَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۝ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ

فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ ۖ اَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ

اللّٰهِ اِلٰهَةً لَّعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ۝ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ ۝ فَلَا يَحْزَنُكَ

قَوْلُهُمْ اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ اَوَلَمْ يَرِ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُّطْفَةٍ ۖ فَاِذَا هُوَ

خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۝ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۖ قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا

الَّذِي اَنْشَأَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ نَارًا ۖ اِذَا اَنْتُمْ مِّنْهُ

تُوقِدُونَ ۝ اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلٰٓى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ ۚ بَلٰٓى ۚ وَهُوَ الْخَلَّاقُ

الْعَلِيمُ ۝ اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا اَرَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ فَسُبْحٰنَ الَّذِي يَبْدِئُ الْمَلٰٓئِكُوتَ

كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَّاِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝

اور ہم نے آپ کو شاعری کا علم نہیں دیا اور وہ آپ کے شایان ہی نہیں۔ یہ تو محض نصیحت (کا مضمون) اور ایک آسمانی کتاب ہے جو احکام ظاہر کرنے والی ہے تاکہ ایسے شخص



کو ڈرائے جو زندہ ہو اور تاکہ کافروں پر (عذاب کی) حجت ثابت ہو جائے کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے (نفع کے) لئے اپنے ہاتھ کی ساخت چیزوں میں سے معاش پیدا کئے پھر یہ لوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور ہم کو ان کا تابع بنادیا سوان میں بعض تو ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں اور ان میں ان لوگوں کے اور بھی نفع ہیں اور پینے کی چیزیں بھی ہیں (یعنی دودھ) سو کیا یہ لوگ شکر نہیں کرتے اور انہوں نے اللہ کے سوا اور معبود قرار دے رکھے ہیں اس امید پر کہ ان کو مدد ملے (لیکن) وہ ان کی کچھ مدد کر ہی نہیں سکتے اور وہ ان لوگوں کے حق میں ایک فریق (مخالف) ہو جائیں گے جو حاضر کئے جائیں گے تو ان لوگوں کی باتیں آپ کے لئے آزر و گی کا باعث نہ ہونا چاہئے بے شک ہم سب جانتے ہیں جو کچھ یہ دل میں رکھتے ہیں اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے ہیں کیا آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ ہم نے اس کو نطفہ سے پیدا کیا سو وہ لانیہ اعتراض کرنے لگا اور اس نے ہماری شان میں ایک عجیب مضمون بیان کیا اور اپنی اصل کو بھول گیا۔ کہتا ہے کہ ہڈیوں کو (مخصوص) جبکہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں جن کو زندہ کرتا ہے؟ آپ جواب دیجئے کہ ان کو وہ زندہ کرے گا جس نے اول بار میں ان کو پیدا کیا ہے اور وہ سب طرح کا پیدا کرنا جانتا ہے اور ایسا قادر ہے کہ (بعض) ہرے درخت سے تمہارے لئے آگ پیدا کر دیتا ہے۔ پھر تم اس سے اور آگ سلگا لیتے ہو اور جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے آدمیوں کو (دوبارہ) پیدا کر دے۔ ضرور وہ قادر ہے اور وہ بڑا پیدا کرنے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے۔ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو بس اس کا معمول تو یہ ہے کہ اس چیز کو کہہ دیتا ہے کہ ہو جا پس وہ ہو جاتی ہے۔ تو اسکی پاک ذات ہے۔ جسکے ہاتھ میں ہو چیز کا پورا اختیار ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ ﴿

تَفْسِيرُ لُحْظ: اوپر بحث و جزاء کا مضمون تھا آگے رسالت اور اس کے اعظم دلائل یعنی قرآن کی حقیقت کا مضمون ہے جو شروع سورت میں بھی تھا۔ تحقیق رسالت و قرآن: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَيُحَقِّقُ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۱۵﴾ اور (یہ کفار جو نفی نبوت کے لئے آپ کو شاعر یعنی خیال بند کہتے ہیں گو نظم نہ ہو سو محض باطل ہے اس لئے کہ) ہم نے آپ کو شاعری (یعنی خیالی مضامین مرتب کرنے) کا علم نہیں دیا (اور بلا تعلیم خواہ وہ وہی ہو یا مکتسب ہو کسی شئی کا علم حاصل ہوتا نہیں پس آپ فن شاعری سے منزہ ہوئے) اور وہ (شاعری) آپ کے لئے شایاں بھی نہیں (کیونکہ آپ اعلیٰ درجہ کے محقق اور مضامین شعر یہ کی بنا تخیل محض پر ہوتی ہے پس دونوں میں تافی ہوئی جس سے اجتماع بالفعل تو محال ہی ہے لیکن اجتماع بالقوۃ القریبہ نہ ہونا یعنی شاعری پر قدرت نہ ہونا تافی کا بہت ہی اعلیٰ درجہ اور کمال نزاہت ہے حتیٰ کہ نظم میں چونکہ غالباً مضامین تخیلہ ہوا کرتے ہیں اس لئے نظم میں بھی مہارت نہیں دی گو وہ شعر بالمعنی اٹھی نہ ہو) وہ (یعنی ان کو جو ہم نے وحی سے تعلیم کیا جس کو وہ لوگ شعر کہا کرتے تھے وہ) تو محض نصیحت (کا مضمون) دار ایک آسانی کتاب ہے جو احکام کی ظاہر کرنے والی ہے تاکہ (اپنی ابانت احکام کے اثر سے) ایسے شخص کو (نافع ڈرانا) ڈراوے جو (حیوۃ قلبیہ کے اعتبار سے) زندہ ہو اور تاکہ کافروں پر (عذاب کی) حجت ثابت ہو جاوے۔ (کہ ان سے کہا جاوے گا کہ باوجود سننے احکام کے تم نے انکار کیا) ف: سورۃ شعراء کے اخیر رکوع آیت وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الشَّعْرُ ﴿۲۲﴾ کی تفسیر میں بھی نفی شعر کے معنی اور وجہ گذر چکی ہے جس کا ملاحظہ مفید ہے اور کسی شعر کا نقل کرنا کسی غرض صحیح سے یا بلا قصد کوئی کلام موزون منہ سے نکل جانا یہ منافی نہیں ہے مضمون آیت کے۔ لُحْظ: اوپر وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ مِثْلُ ..... میں ایسے دلائل سے اثبات توحید تھا جو متضمن بیان نعم الہیہ کو بھی ہیں آگے پھر اسی مضمون کی طرف عود ہے ایسے ہی دلائل سے اور وہاں اخیر میں شرکاء کی نفی تھی اشارۃً یہاں صراحت ہے۔

عود بسوئے توحید: وَلَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّا خَلَقْنَاهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُمْ لَهُمْ جُنْدًا مُّحَضَّرُونَ ﴿۱۰﴾ کیا ان (مشرک) لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے (نفع کے) لئے اپنے ہاتھ کی ساختہ چیزوں میں سے مواشی پیدا کئے (ہمارے مالک بنانے سے) یہ لوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور (آگے اس نفع کی کچھ تفصیل ہے کہ) ہم نے ان مواشی کو ان کا تابع بنادیا سو (وہ ان کے کام میں لانے سے کام دیتے ہیں چنانچہ) ان میں سے بعض تو ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں اور ان میں ان لوگوں کے اور بھی نفع ہیں (جیسے بال کھال ہڈی وغیرہ مختلف طریقوں سے استعمال میں آتے ہیں) اور ان میں ان لوگوں کے (پینے کی چیزیں بھی ہیں (یعنی دودھ) سو کیا (اس پر بھی) یہ لوگ شکر نہیں کرتے (جس میں اقدم اور اہم قبول توحید ہے) اور انہوں نے (بجائے شکر اور توحید کے کفر اور شرک اختیار کر رکھا ہے چنانچہ) خدا کے سوا اور معبود قرار دے رکھے ہیں اس امید پر کہ ان کو (ان معبودین کی طرف سے) مدد ملے (لیکن) وہ ان کو کچھ مدد کر ہی نہیں سکتے اور (مدد تو کیا کرتے اور لائے) وہ (معبودین) ان لوگوں کے حق میں ایک فریق (مخالف) ہو جاوے گی جو (موقف حساب میں بالاضطرار) حاضر کئے جاوے گئے (اور وہاں حاضر ہو کر ان کی مخالفت کا اظہار کریں گے کما قال تعالیٰ فی سورۃ مریم: وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا مَّرِيم: ۸۲) وقال تعالیٰ فی سورۃ یونس: قَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ [یونس: ۲۸] وغیر ذلک من الایات) ف: ان آیتوں کی جو ابھی لکھی گئی ہیں تفسیر ملاحظہ کر لینا مفید ہے اور انعام سے اگر مراد خاص مواشی ہیں جو حلال ہیں تو مِنْهَا تَاكُلُونَ میں من ابتداء یہ لینے پر تو کوئی اشکال نہیں اور تبعضیہ لینا یا تو باعتبار اجزاء کے ہے نہ کہ باعتبار جزئیات کے اور ظاہر ہے کل اجزاء ماکول نہیں ہوتے اور یا اگر جزئیات کے اعتبار سے ہے تو مشروعیت کے اعتبار سے نہ ہو بلکہ وقوع کے اعتبار سے ہو اور ظاہر ہے کہ واقع محض اکل البعض ہے جو اوزکل کو شامل ہو اور ہاتھوں کے ساختہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تخلیق میں کوئی اور دخل

نہیں۔ (رُحط : اوپر باوجود وضوح مقتضی توحید کے کہ خلق انعام ہے جس کے وضوح اقتضاء کی طرف اَوَّلَمُ یُرَوُّا سے اشارۃ مفہوم ہے مشرکین کا توحید کو قبول نہ کرنا اور باوجود وضوح مانع اشراک کے کہ عجز اصنام ہے جس کا وضوح مشاہدہ سے اور نیز لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ ..... سے صراحۃ معلوم ہے ان کا شرک کو اختیار کرنا مذکور تھا جس سے ان کا غایت درجہ کا غبی یا نہایت درجہ کا معاند ہونا لازم آتا ہے آگے اس لازم پر تسلیہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا مضمون متفرع فرماتے ہیں اور اس کو اِنَّا نَعْلَمُ ..... سے مؤکد فرماتے ہیں جو کہ مناسب ہے کہ مضمون بعث مذکور بالا کے اور اس مضمون سے دربارہ مسئلہ رسالت کی اور زائد تسلی حاصل ہوتی ہے کہ جب یہ لوگ حق تعالیٰ کے ساتھ ایسا معاملہ کرتے ہیں تو آپ کے ساتھ کچھ بھی عجب نہیں پس اس مجموعی تقریر سے یہ مضمون تسلیہ کا بعث اور رسالت اور توحید جو بالترتیب اوپر مذکور ہیں سب سے مرتبط ہو گیا۔

تسلیہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم : فَلَا یَعْزُؤُكَ قَوْلُهُمْ اِنَّا نَعْلَمُ مَا یُسْزَوْنَ وَمَا یُعْلِنُونَ ﴿۵﴾ (جب یہ لوگ ایسے واضح واضح امور میں خلاف کرتے ہیں) تو ان لوگوں کی باتیں (در باب توحید و رسالت وغیرہ کے) آپ کے لئے آزر دگی کا باعث نہ ہونا چاہتے (کیونکہ آزر دگی ہوتی ہے امید سے اور امید ہوتی ہے مخاطب کے عقل اور انصاف سے اور یہاں اگر عبادت ہے تو عقل نہیں اور اگر عناد ہے تو انصاف نہیں پھر کیا امید پھر غم کیوں آگے دوسرے طور پر تسلیہ کی تاکید ہے کہ) بیشک ہم سب جانتے ہیں جو کچھ یہ دل میں رکھتے ہیں اور جو کچھ (زبان سے) ظاہر کرتے ہیں (پس ان کو وقت پر جزائے کافی ملے گی) (رُحط : اوپر : وَیَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ) میں مضمون بعث کا تھا آگے خاتمہ میں پھر عود ہے اسی کی طرف البتہ وہاں چونکہ سوال وقوع سے تھا کما یدل قوله تعالیٰ : وَیَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ اس لئے وہاں واقعات زیادہ ہیں گو وَلَوْ نَشَاءُ ..... میں بعض ان واقعات کی صحت پر بھی استدلال ہے اور یہاں چونکہ اعتراض اس کے امکان پر تھا جیسا لباب میں صحیح حاکم ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ عاص ابن وائل ایک بوسیدہ ہڈی لیکر حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوا اور اس کو چٹکی سے مل کر کہنے لگا کہ کیا یہ ایسی حالت کے بعد زندہ ہوگی آپ نے فرمایا ہاں اور تو دوزخ میں جاوے گا اس پر اَوَلَمْ یَرَ الْاِنْسَانَ سَے آخر سورت تک آیتیں نازل ہوئیں اس لئے یہاں زیادہ استدلال ہے صحت و امکان پر گو بالکل اخیر کی آیت میں وقوع کا بھی حکم ہے۔ واللہ اعلم

جواب استبعاد بعث : اَوَلَمْ یَرَ الْاِنْسَانَ اَنَّا خَلَقْنٰهُ (الی قولہ تعالیٰ) وَرَآیَہُ ثُمَّ جَعَلُوْهُ ﴿۶﴾ کیا (اس) آدمی کو (جو کہ بعث کا انکار کرتا ہے) یہ معلوم نہیں کہ ہم نے اس کو (ایک حقیر) نطفہ سے پیدا کیا (جس کا مقتضا تو یہ تھا کہ اپنی اس ابتدائی حالت کو یاد کر کے اولاً بوجہ اپنی حقارت اور خالق کی عظمت کے جرأت انکار و گستاخی اعتراض سے طبعاً شرماتا ثانیاً خود اس حالت سے صحت بعث پر عقلاً استدلال کرتا) سو (اس نے ایسا نہ کیا بلکہ برخلاف اقتضائے مذکور) وہ علانیہ اعتراض کرنے لگا اور (اور وہ اعتراض یہ کہ) اس نے ہماری شان میں ایک عجیب مضمون بیان کیا (عجیب اسلئے کہ اس نے انکار قدرت لازم آتا ہے) اور اپنی اصل کو بھول گیا (کہ نطفہ حقیر ہے جس سے ہم نے اس کو انسان بنایا ورنہ طبعاً اور عقلاً ایسی بات نہ کہتا اگر اپنی اصل کو نہ بھولتا) کہتا ہے کہ ہڈیوں کو (خصوصاً) جبکہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں کون زندہ کر دیکر آپ جواب دیجئے کہ ان کو وہ زندہ کر دیکر جس نے اول بار میں ان کو پیدا کیا ہے (جب کہ وہ حیات سے بہت بعید تھیں اور اب تو ایک بار وہ حیات کو قبول بھی کر چکی ہیں) اور وہ سب طرح کا پیدا کرنا جانتا ہے (ابداء بھی اعادہ بھی اس کو کچھ مشکل نہیں) وہ ایسا (قادر مطلق) ہے کہ (بعض) ہرے درخت سے تمہارے لئے آگ پیدا کر دیتا ہے پھر تم اس سے اور آگ سلگا لیتے ہو (چنانچہ عرب میں ایک درخت تھا مرغ اور ایک عفاران سے چمقاق کا کام لیتے تھے پس جب پانی میں کہ حضرت اسی کا اثر ہے آگ پیدا کر دیتے ہیں تو جماد میں حیات پیدا کرنا کیا مشکل ہے کیونکہ وہاں تو آگ کے ساتھ پانی بھی رہتا ہے اور یہاں تو حیات کے ساتھ جمادیت نہ رہے گی تو وہ اس احیاء سے زیادہ عجیب ہے) اور جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے ہیں کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے آدمیوں کو (دوبارہ) پیدا کر دے ضرور قادر ہے (بلکہ زمین و آسمان تو اور بھی بڑے ہیں قال تعالیٰ : لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَکْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ..... [المؤمن : ۵۷]) اور وہ بڑا پیدا کرنے والا خوب جاننے والا ہے (اور اس کی قدرت ایسی ہے کہ) جب وہ کسی چیز (کے پیدا کرنے) کا ارادہ کرتا ہے تو بس اس کا معمول تو یہ ہے کہ اس چیز کو کہہ دیتا ہے کہ ہو جا بس وہ ہو جاتی ہے (تو اس کو کیا بات مشکل ہو سکتی ہے) تو (ان سب مقدمات سے ثابت ہو گیا کہ) اس کی پاک ذات ہے جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا اختیار ہے (یعنی وہ عجز وغیرہ کے نقص سے منزہ ہے) اور (یہ امر سب شبہات سے سالم باقی رہ گیا کہ) تم سب کو (قیامت میں) اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ فَاَمِثْلُہُمْ تَ کے ایسے معنی جیسے محاورات میں بولتے ہیں کہ میں تم جیسوں کو کیا سمجھتا ہوں یعنی تم کو بھی اور تمہارے امثال کو بھی اور یہاں کئی استدلال جمع ہیں اول یُحْیِیْہَا جس کی طرف نِیْسٰی مِنْ نُّطْفَہٍ اور نِیْسٰی میں بھی اشارہ ہے ثانی : وَہُوَ یُحْیِیْ خَلْقِ عَلَیْہُمْ ؕ جَو کہ وَہُوَ الْخَلْقُ الْعَلِیْمُ ﴿۷﴾ سے مقارب ہے ثالث : الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ ..... رابع اَوَلِیْسَ الَّذِیْ ..... خامس اِنَّمَا اَمْرُہُ ..... اور قَسْبُہُنَّ ..... میں اشارہ ہے مطلوب ثابت بالذلل المذکورہ کی طرف جیسا کلمہ فَا اس پر دال اور تحقیق کُنْ فِیْکُوْنُ ﴿۸﴾ کی اخیر پارہ ۴ میں گزری ہے اور کون اشیاء میں گواہاب میں تدریج بھی ہوتی ہے مگر افاضہ صورت نوعیہ کا دفعی ہے یا تدریجیات میں کن تدریجاً حکم ہوتا ہے اور دفعیات میں کن دفعاً



وقد تم بحمد الله تفسیر سُوْرَةِ الْيُسُفٰى ثانی ربيع الاول يوم الثلاثاء ۱۳۲۵ھ من الهجرة : الموحود من الله تعالى التوفيق لاتمام البقیة۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْكَ : قوله تعالى : فَلَا يَعْزُبُكَ قَوْلُهُمْ ..... اشاره ہے کہ مخالفین کی باتوں کی پرواہ نہ کرنا چاہئے خدا تعالیٰ خود مطلع ہے مناسب انتقام لے لے گا۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ : ۱۔ قوله في ان هو يعني ان كوجواشارة الى المرجع الدال عليه المقام ۳۔ ۲۔ قوله في لينذر تاكيد ابني ابانت اشارة الى تعلق لينذر لمبين وفي قراءة لتنذر بالفوقانية ايضا يصح تعلق اللام لمبين بعد تقدير الجار والمجرور اي بين فيه الاحكام لتنذر انت به ۳۔ ۳۔ قوله قبل فلا يحزنك جب يه لوگ اشارة الى توجيه الفاء بما هو ظاهر غوى عن البيان ۴۔ ۴۔ قوله في هو بكل - لفق اس كوچو مشكل نہیں قرر الآية هكذا في الخازن ۳۔ ۵۔ قوله في امره معمول اشارة الى كون الامر بمعنى الشان ۴۔

اللُّغَاتُ : قوله ركبهم بمعنى المركوب كفعول بمعنى المفعول ومنه الحصور وحلوب ۱۲۔ قوله متارب جمع مشرب مصدر بمعنى المفعول وهو اللبن . خص مع دخوله في المنافع لشرفه واعتناء العرب به وجمع باعتبار اصنافه ۱۲۔

النَّحْوُ : قوله رميم لم يقل رميمة لاستواء المذكور والمؤنث في فصیل ۱۲۔

السَّلَاحَةُ : قوله حيا فيه استعارة كلما في قوله كان ميتا فاحييناه قوله ايدينا وفي آية خلقت بيدي بالشئ وفي آية جد الله فوق ايديهم بالافراد وهذا عندي تعنن قوله انعاما تخصيصه لكثرة منافعها وتكرار مشاهدتها قولهم هو عندي بمعنى عليهم ۱۲۔

سُوْرَةُ الْيُسُفٰى ختم ہوئی۔





طرف سے (یعنی جس طرف بھی جو شیطان جاوے) مار کر دھکے دے دیئے جاتے ہیں (یہ عذاب و ذلت تو ان کو فی الحال ہے) اور (پھر آخرت میں) ان کے لئے (جہنم کا دائمی عذاب ہوگا) غرض قبل خبر سننے ہی کے رجم کر دیا جاتا ہے اور استماع کا قصد کر کے سمع خبر میں ناکام رہتا ہے (مگر جو شیطان کچھ خبر لے ہی بھاگے تو ایک دکھتا ہوا شعلہ اس کے پیچھے لگ لیتا ہے) کہ اس کو جلا پھونک دیتا ہے پس سمع خبر کے بعد بھی اسماع و ایصال خبر میں ناکام رہتا ہے پس یہ تمام تر انتظامات و تصرفات دال علی التوحید ہیں اور گو اس استدلال کے بعض مقدمات سمعی ہیں لیکن خود اس دلیل سمعی کی صحت دلیل عقلی سے ثابت ہے لہذا وہ سمعی بھی مثل عقلی ہی کے ہوا اور یہ استدلال علی التوحید معنی عقلی ہی رہا اور شہاب ثاقب سے شیطان کے رجم اور استراق سمع کی تحقیق شروع سورہ حجر میں گزر چکی ہے اور ظاہر آیت: اَنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا سے کو اکب کا اسی آسمان میں ہونا معلوم ہوتا ہے اور اہل ہیئت کے پس کو اکب کے جدا جدا آسمان پر ہونے کی کوئی دلیل کافی نہیں اور اگر کسی دلیل صحیح سے یہ ثابت ہو جاوے تو آیت کی توجیہ یہ ہوگی کہ جب بھی اس کی تزیین تو ان سے ہو سکتی ہے اور مخلوق کی قسم کھانے کی تحقیق بذیل تفصیل آیت: لَعَمْرُكَ وَاَقْرَبُ سُورَةِ حَجَرٍ گزر چکی ہے اور مقصود ان قسموں سے استدلال نہیں استدلال تو آگے ہے محض تاکید کلام ہے جیسا کہ سرخی کا عنوان اس طرف مشیر ہے البتہ ان قسموں میں اشارہ استدلال باحوال مقسم علیہ کی طرف ہوتا ہے یا مقسم بہ نظیر مقسم علیہ کی ہوتا ہے کہ نظیر بھی ایک گو نہ دال ہوتی ہے دوسری نظیر پر چنانچہ ان صافات کے احوال میں کہ مصنوع ہیں دلالت علی الصانع والتوحید ظاہر ہے اسی طرح ہر جگہ تامل سے معلوم ہو سکتا ہے اور ظاہر اسباق آیت: لَا يَسْمَعُونَ سے معلوم ہوتا ہے کہ اول استماع کی نفی کی باعتبار اکثر کے پھر بعد استماع شاذ و نادر کے يُقْذِفُونَ میں اسمع کی نفی کی پھر بعد سمع اتفاقی کے اُتْبَعَهُ سے اسماع کی نفی کی اور مِنْ كُلِّ جَانِبٍ کا مطلب یہ نہیں کہ ہر شیطان کو ہر طرف سے رجم کرتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس طرف کوئی شیطان جاوے ادھر ہی مرجوم ہوتا ہے اور جن فرشتوں کی قسم کھائی ہے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب فرشتے مختلف جماعتیں ہیں کوئی مدبرات ارض ہیں جن کو احکام بتلائے جاتے ہیں کوئی قیام عبادت میں مشغول ہیں اور یہ دونوں صف باندھتے ہیں یا احکام سننے والوں کا اصطفا بمعنی اصطفا انجم کے ہو اور بعض مدبرات سماء ہیں جو شیاطین کو رجم کرتے ہیں اور بعض محض تسبیح و تقدیس کے لئے مخصوص ہیں اس صورت میں تو عطف ظاہر ہے اور اگر ایک ہی جماعت یہ سب کام کرتی ہو تو عطف باعتبار تغایر صفت کے ہوگا اور تعقیب کلمہ فا سے باعتبار فعل قسم کے ہے یعنی کئی قسمیں آگے پیچھے کھاتے ہیں اس میں اور کسی توجیہ کی ضرورت نہیں کیونکہ جب قسم متعدد ہوگی تو ان میں مرتبہ تلفظ میں تعاقب ہو ہی گا اور عذاب دائمی شیاطین کو بوجہ ان کے کفر کے ہوگا اور یہاں مغارب کا ذکر اس لئے نہیں ہوا کہ مشارق کا ذکر اس پر بھی دال ہے اور شاید تخصیص مشارق کی اس لئے ہو کہ اشراق بوجہ نصب العین ہونے کے قدرت پر زیادہ دال ہے گو دوسری کئی وجہ سے غروب زیادہ دال ہو اور اس آیت میں مشارق جمع آیا ہے اور بعض میں تثنیہ کے صیغہ سے آیا ہے جیسے سورہ رحمن میں سو وہ باعتبار شمس و قمر کے ہوگا اور بعض جگہ مفرد آیا ہے جیسے سورہ مزمل میں سویا تو اس سے مراد جنس ہوگا یا خاص آفتاب کا مطلع و مغرب بوجہ اس کے اشہر الکو اکب ہونے کے مراد ہوگا اور اس کے سوا اور بھی توجیہات محتمل ہیں اور شیاطین کی اس حالت بیان کرنے سے علاوہ استدلال علی التوحید بالقریر المذکور کے اشارہ ابطال شرک کی طرف ایک اور تقریر سے بھی ہو گیا یعنی شیاطین جن کو تم شرکاء قرار دیتے ہو وہ اس درجہ مدح و مہرود ہیں کہ عالم بالاتک رسائی تو میسر نہیں اس سے زیادہ رفعت و قدرت تو ان کو کیا ہوگی پھر الوہیت کے مستحق کب ہو سکتے ہیں نیز اشارہ صحت رسالت کی طرف بھی اس طرح حاصل ہو گیا کہ اس قرآن میں کہانت کا احتمال نہیں اور بعثت پر اس سے استدلال خود آگے موجود ہے پس اس طور پر یہ مضمون جامع ہو گیا اصول ثلثہ کو)۔

الْجَوَاشِي: (۱) یعنی نہ سننے کا قصد کرتے ہیں اور نہ ان کا سنا واقع ہوتا ہے ۱۲ منہ۔

اللُّغَاتُ: قوله واصب دائم اتمع بمعنى تبع ثاقب مضى لثقبه الجو بالضوء ۱۲۔

النَّجْوَى: قوله الكواكب بدل من زينة قوله وحفظا مفعول مطلق لمقدر اى وحفظناها به حفظاً قوله دحورا مفعول مطلق ليقذفون باعتبار المعنى قوله الا من خطف استثناء متصل من واو يسمعون ومن بدل منه والاستثناء باعتبار مجموع السماع والسمع اى لا يسمعون ولا يسمعون الا لخطاف فيسمع ويسمع لكن لحرقه لا يقدر على اسماع غيره والايصال اليه ۱۲۔

فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ۝ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ۝ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ إِذْ امْتَنَّا وَلَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَبُعُوثُونَ ۝ أَوَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝ قُلْ نَعْمَ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ

وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۱۶﴾ وَقَالُوا يَوْمَئِذٍ هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿۱۷﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ  
تُكَذِّبُونَ ﴿۱۸﴾ أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَنْزِلُوا أَجَهُمُ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿۱۹﴾ مَنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى  
صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿۲۰﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿۲۱﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿۲۲﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿۲۳﴾  
وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿۲۴﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿۲۵﴾ قَالُوا بَلْ  
لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿۲۶﴾ وَمَا كَان لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِينَ ﴿۲۷﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِذَا  
لَا يَفْقَهُونَ ﴿۲۸﴾ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِذَا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ ﴿۲۹﴾ فَأَلْهَمُ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿۳۰﴾ إِنَّا كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿۳۱﴾  
إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۲﴾ وَيَقُولُونَ آيُنَا لَنْ تَارِكُوا إِلَهَتِنَا لِشَاعِرٍ  
مَجْنُونٍ ﴿۳۳﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۳۴﴾ إِنَّكُمْ لَذٰلِقُوا الْعَذَابِ الْآلِيمِ ﴿۳۵﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ  
إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۶﴾ الْأَعْبَادَ لِلَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿۳۷﴾ أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿۳۸﴾ فَوَٰكِهِ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ﴿۳۹﴾  
فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿۴۰﴾ عَلَى سُرُرٍ مُّقْنَطِرِينَ ﴿۴۱﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿۴۲﴾ بِيَضَاءٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ﴿۴۳﴾ لَا فِيهَا  
غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿۴۴﴾ وَعِنْدَهُمْ قُصِرَتِ الْأَرْفَافُ عَيْنٌ ﴿۴۵﴾ كَأَنَّهُمْ بِيضٌ مَكْنُونٌ ﴿۴۶﴾ فَأَقْبَلَ  
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿۴۷﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿۴۸﴾ يَقُولُ آيَنَا لِمَنْ  
الْمُصَدِّقِينَ ﴿۴۹﴾ إِذَا امْتَنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَا الْمُدِينُونَ ﴿۵۰﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطِيعُونَ ﴿۵۱﴾ فَأَظْلَمَ فَرَاةٌ  
فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿۵۲﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرْدِينِ ﴿۵۳﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿۵۴﴾ أَفَمَا  
نَحْنُ بِمَبِيتِينَ ﴿۵۵﴾ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿۵۶﴾ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۵۷﴾ لِيُثْلَ هَٰذَا  
فَلْيَعْمَلَ الْعَمِلُونَ ﴿۵۸﴾ أَذٰلِكَ خَيْرٌ نَزَّلَا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿۵۹﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿۶۰﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ  
فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿۶۱﴾ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئَوسُ الشَّيْطَانِ ﴿۶۲﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا لَكُم مِّنْهَا الْبُطُونُ ﴿۶۳﴾ ثُمَّ  
إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴿۶۴﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿۶۵﴾ إِنَّهُمْ لَفُؤَا بَاءُ هُمُضًا لِّبَنٍ ﴿۶۶﴾ فَهُمْ  
عَلَىٰ أَثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿۶۷﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۶۸﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴿۶۹﴾ فَأَنْظَرُكَيْفَ كَانَ

عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿۷۰﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿۷۱﴾

۱۷۰

تو آپ ان سے پوچھئے کہ یہ لوگ بناوٹ میں زیادہ سخت ہیں یا ہماری پیدا ہوئی یہ چیزیں (کیونکہ) ہم نے ان لوگوں کو چھپتی مٹی سے پیدا کیا ہے۔ بلکہ آپ تو تعجب کرتے ہیں اور یہ لوگ تمسخر کرتے ہیں اور ان کو سمجھایا جاتا ہے تو یہ سمجھتے نہیں اور جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو خود اس کی ہنسی اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں یہ تو صریح جادو ہے (کیونکہ)



بھلا جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں ہو گئے تو کیا ہم پھر زندہ کئے جائیں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی۔ آپ کہہ دیجئے کہ ہاں (ضرور زندہ ہوں گے) اور تم ذلیل بھی ہو گے۔ پس قیامت تو بس ایک لکار ہوگی (یعنی نچہ ثانیہ) سب یکا یک دیکھنے بھالنے لگیں گے۔ اور کہیں گے ہائے ہماری کم بختی یہ تو وہی روز جزا (معلوم ہوتا ہے ارشاد ہو گا کہ ہاں) یہ وہی فیصلہ کا دن ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے جمع کر لو ظالموں کو اور ان کے ہم شرکوں کو اور ان معبودوں کو جن کی وہ لوگ اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے۔ پھر ان سب کو دوزخ کا رستہ تھلاؤ اور (اچھا) ان کو ذرا ٹھہراؤ ان سے کچھ پوچھا جائے گا کہ اب تم کو کیا ہوا ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے بلکہ وہ سب کے سب اس روز سراغ بندہ کھڑے ہوں گے اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر جواب سوال (یعنی اختلاف) کرنے لگیں گے چنانچہ تا بعین کہیں گے کہ ہم پر تمہاری آمد بڑے زور کی ہو کرتی۔ متبوعین کہیں گے۔ جس بلکہ تم خود ہی ایمان نہیں لائے تھے اور ہمارا تم پر کوئی زور تو تھا ہی نہیں۔ بلکہ تم خود ہی سرکشی کیا کرتے تھے۔ سو ہم سب پر ہی ہمارے رب کی یہ ازلی بات تحقیق ہو چکی تھی کہ ہم سب کو مزہ چکھنا ہے۔ تو ہم نے تم کو بہکایا ہم خود ہی گمراہ تھے۔ تو وہ سب کے سب اس روز عذاب میں (بھی) شریک رہیں گے (اور) ہم ایسے مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں۔ وہ لوگ ایسے تھے کہ جب ان سے کہا جاتا تھا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں تو تکبر کیا کرتے تھے کہ کیا ہم اپنے معبودوں کو ایک شاعر دیوانہ کی وجہ سے چھوڑ دیں گے بلکہ یہ تو ایک سچا دین لے کر آئے ہیں اور دوسرے پیغمبروں کی تصدیق کرتے ہیں تم سب کو عذاب چکھنا پڑے گا اور تم کو اسی کا بدلہ ملے گا جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔ ہاں مگر جو اللہ کے خالص برگزیدہ بندے ہیں ان کے واسطے ایسی عذائیں ہیں جن کا حال (دوسری سورتوں) میں معلوم ہو چکا ہے۔ یعنی میوے اور وہ لوگ بڑی عزت سے آرام کے باغوں میں تختوں پر آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے ان کے پاس ایسا جام شراب لایا جائے گا جو بہتی ہوئی شراب سے بھرا ہو گا سفید ہوگی پینے والوں کو لذت معلوم ہوگی نہ اس میں درد ہو گا اور نہ اس سے عقل میں فتور آئے گا اور ان کے پاس نیچی نگاہ والی بڑی بڑی آنکھوں والی (حوریں) ہوں گی گو یا وہ پیٹھے ہیں جو چھپے ہوئے رکھے ہیں پھر ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے ان میں سے ایک کہنے والا کہے گا کہ دنیا میں میرا ایک ملاقاتی تھا۔ وہ کہا کرتا تھا کہ کیا تو بعثت کے معقدین میں سے ہے کیا جب ہم مرجائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو ہم کیا جزا سزا دیئے جائیں گے ارشاد ہو گا کہ کیا تم جھانک کر (اس کو) دیکھنا چاہتے ہو؟ سو وہ شخص جھانکے گا تو اس کو وسط جہنم میں دیکھے گا۔ کہے گا کہ اللہ کی قسم تو تو مجھ کو تباہی کرنے کو تھا اور اگر میرے رب کا فضل نہ ہوتا تو میں بھی ماخوذ لوگوں میں ہوتا کیا ہم پہلی بار مرنے کے اب نہیں مریں گے اور نہ ہم کو عذاب ہو گا یہ بے شک بڑی کامیابی ہے ایسی ہی کامیابی کے لئے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہئے بھلا یہ دعوت بہتر ہے یا زقوم کا درخت؟ ہم نے اس درخت۔ کو ظالموں کے لئے موجب امتحان بنایا ہے وہ ایک درخت ہے جو قدر دوزخ میں سے نکلتا ہے اس کے پھل ایسے ہیں جیسے سانپ کے پھن تو وہ لوگ اس سے کھائیں گے اور اسی سے پیٹ بھریں گے۔ پھر ان کو کھولتا ہوا پانی (پیپ میں) ملا کر دیا جائے گا۔ پھر اخیر ٹھکانا دوزخ ہی کی طرف ہو گا کیونکہ انہوں نے اپنے بڑوں کو گمراہی کی حالت میں پایا تھا پھر یہ بھی ان ہی کے قدم بقدم تیزی کے ساتھ چلتے تھے اور ان سے پہلے بھی اگلے لوگوں میں اکثر گمراہ ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے (پیغمبر) بھیجے تھے۔ سو دیکھ لیجئے ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہو چکا ڈرایا گیا تھا ہاں مگر اللہ کے خاص کئے ہوئے بندے تھے۔

تفسیر لفظ: او پر اثبات تو حید تھا آگے اثبات بعثت ہے جس سے امکان بعض اجزاء دلیل مذکور سے استدلال بھی کیا گیا ہے جیسا کلمہ فَاَسْتَفْتِيْهُمْ میں اس پر دال ہے اور ثبوت نبوت سے اس کے وقوع پر استدلال کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جیسا وَاِذَا رَاَوْا ..... کی تقریر ترجمہ سے معلوم ہو گا اور بعثت کے ساتھ کفار کا عذاب اور مؤمنین کا ثواب کا ذکر فرمایا گیا ہے اور اِنَّهُمْ اَلْفَوْا اٰبَانَهُمْ میں بطور تمہیم مضمون کے عذاب کفار کی ایک تعلیل ارشاد ہوئی ہے۔

بحث بعثت و واقعات او: فَاَسْتَفْتِيْهُمْ اٰهْمُ اَشَدُّ خَلْقًا (الی قولہ تعالیٰ) (الا عباد کا اللہ المخلصین) (اور جب دلائل تو حید میں حق تعالیٰ کا مخلوقات میں تصرفات مذکورہ پر قادر ہونا اور ان مخلوقات کا مقدور ہونا معلوم ہو گیا) تو آپ ان (منکرین بعثت) سے (بطور حکیمت و الزام کے) پوچھئے کہ یہ لوگ بناوٹ میں زیادہ سخت ہیں یا ہماری پیدا کی ہوئی یہ چیزیں (جن کا ابھی ذکر ہوا سو واقع میں یہی چیزیں زیادہ سخت ہیں کیونکہ) ہم نے ان لوگوں کو (تو ابتداءً خلق آدم میں اسی معمولی) چپکٹی مٹی سے پیدا کیا ہے (جس میں نہ کچھ قوت ہے نہ صلابت اور انسان جو اس سے بنا ہے وہ بھی زیادہ قوی اور صلب نہیں ہے پس جب مخلوقات تو یہ صلبہ کے ابتداءً خلق پر ہم قادر ہیں تو مخلوق ضعیف اور رخو کے اعادہ پر قدرت کیوں نہ ہوگی مگر باوجود ایسی دلیل واضح کے بھی یہ لوگ امکان بعثت کے قائل نہیں ہوئے) بلکہ (اس سے بڑھ کر بات یہ ہے کہ) آپ تو (ان کے انکار قدرت الہیہ سے جو کہ نفی امکان سے لازم آتا ہے) تعجب کرتے ہیں اور یہ لوگ (انکار سے بڑھ کر اس دعویٰ بعثت سے) تمسخر کرتے ہیں اور (ظاہر ہے کہ اس دعوے کے دعویٰ جز ہیں امکان بعثت اور وقوع بعثت جز اول کا اثبات دلائل عقلیہ کے یاد دلانے سے ہو سکتا ہے جن میں ایک ابھی مذکور ہوئی اٰهْمُ اَشَدُّ خَلْقًا ..... اور جز دوم کا اثبات ثبوت نبوت سے ہو سکتا ہے مگر ان کی کیفیت یہ ہے کہ) جب ان کو (دلائل عقلیہ سے امکان) سمجھایا جاتا ہے تو یہ سمجھتے نہیں اور جب یہ کوئی معجزہ دیکھتے ہیں (جو بغرض ثبوت نبوت ان کو دکھلایا جاتا ہے جس سے وقوع بعثت ثابت کیا جاوے) تو (خود) اس کی ہنسی اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ تو صریح جادو ہے (کیونکہ اگر یہ معجزہ ہو تو اس سے نبوت کا ثبوت اور اس سے مدعی بعثت کا مدق لازم آتا ہے اور لازم محال ہے کیونکہ) بھلا جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں ہو گئے تو کیا ہم (پھر) زندہ کئے جاویں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی

(زندہ ہونگے) آپ کہہ دیجئے کہ ہاں (ضرور زندہ ہو گئے) اور تم ذلیل بھی ہو گئے (جو شخص دلیل کے بعد بھی عناد ادا نہ کرے اس کے لئے ایسا ہی جواب زیبا ہے آگے ثبوت مقدمات بحث پر تفریع فرماتے ہیں کہ) پس قیامت تو بس ایک لکار ہوگی (یعنی نچہ ثانیہ) سو (اس سے) سب یکا یک (زندہ ہو کر) دیکھنے بھالنے لگیں گے اور (تحریر) کہیں گے ہائے ہماری بختی یہ تو وہی روز جزاء (معلوم ہوتا ہے) (ارشاد ہوگا کہ ہاں) یہ وہی فیصلہ کا دن ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے (آگے تفصیل ہے بعض واقعات کی کہ ملائکہ کو حکم ہوگا کہ) جمع کر لو ظالموں کو (یعنی جو بانی اور مقتدائے کفر و شرک تھے) اور ان کے ہم مشربوں کو (یعنی جو ان کے ساتھ تابع تھے) اور ان معبودوں کو جن کی وہ لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے (یعنی شیاطین و اصنام) پھر ان سب کو دوزخ کا راستہ بتلاؤ (یعنی ادھر لجاؤ) اور (پھر یہ حکم ہوگا کہ اچھا) ان کو (ذرا) ٹھہراؤ ان سے کچھ پوچھا جاوے گا (چنانچہ ان سے یہ سوال ہوگا) کہ اب تم کو کیا ہوا کہ (عذاب کا حکم سن کر) ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے (یعنی متبوعین انسان ہو یا شیاطین اپنے تابعین کی مدد نہیں کرتے جیسا دنیا میں اضلال و اغواء کے وقت تابعین کو دھوکے دیتے تھے کہ اس طریق شرکی کو اختیار کرو کچھ ضرر نہ ہوگا مگر اس سوال کے بعد بھی کچھ تاثر نہ ہوگا) بلکہ وہ سب کے سب اس روز سراقلندہ (کھڑے) ہونگے اور (بجائے تناصر کے) اور باہم تنافر اور تنازع ہوگا کہ (وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر جواب سوال (یعنی اختلاف) کرنے لگیں گے) (چنانچہ) تابعین (متبوعین سے) کہیں گے کہ (کہ ہم کو تو تم نے گمراہ کیا کیونکہ) ہم پر تمہاری آمد بڑے زور کی ہوا کرتی تھی (یعنی ہم پر خوب زور ڈال کر ہمارے اضلال کا اہتمام اور اس میں سعی کیا کرتے تھے) متبوعین کہیں گے کہ نہیں بلکہ تم خود ہی ایمان نہیں لائے تھے اور (ہم پر ناحق کا الزام ہے کیونکہ) ہمارا تم پر کوئی زور تو تھا ہی نہیں بلکہ تم خود ہی سرکشی کیا کرتے تھے سو (جب مرتکب کفر کے تم بھی تھے اور ہم بھی بدل علی الاول لم تکنوا مؤمنین و علی الغانی قولہم ما کان لنا علیکم من سلطان ای فی قسرم علی طریقنا تو اس سے معلوم ہوا کہ) ہم سب ہی پر ہمارے رب کی یہ (ازلی) بات محقق ہو چلی تھی کہ ہم سب کو (عذاب کا) مزہ چکھنا ہے (جو حاصل ہے: لَا مَلْنَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ [معد: ۱۱۹] کا) تو (اس کا سامان یہ ہو گیا کہ) ہم نے تم کو بہکایا (جس سے تم بلا ہمارے اکراہ کے با اختیار خود گمراہ ہوئے اور ادھر) ہم خود بھی (اپنے اختیار سے) گمراہ تھے (پس دونوں کی گمراہی کے اسباب مجتمع ہو گئے جس میں تمہارا اختیار تمہارے اسباب غوایت کا ایک جزو ہے پھر اپنے کو بری کرنا کیسے چاہتے ہو آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب دونوں فریق کا اشتراک فی الکفر ثابت ہے) تو وہ سب کے سب اس روز عذاب میں (بھی) شریک رہیں گے (اور) ہم ایسے مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (آگے ان کے کفر و جرم کا بیان ہے کہ) وہ لوگ ایسے تھے کہ (توحید کے بھی منکر تھے اور رسالت کے بھی چنانچہ) جب ان سے (بواسطہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے) کہا جاتا تھا کہ خدا کے سوا کوئی معبود برحق نہیں تو (اس کے ماننے سے) تکبر کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ کیا ہم اپنے معبودوں کو ایک شاعر دیوانہ (کے کہنے) کی وجہ سے چھوڑ دیں گے (پس اس میں تو خید اور رسالت دونوں کا انکار ہو گیا حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ پیغمبر نہ شاعر ہیں نہ مجنون) بلکہ (پیغمبر ہیں کہ) ایک سچا دین لے کر آئے ہیں اور (اصول توحید وغیرہ میں) دوسرے پیغمبروں کی تصدیق (اور موافقت) کرتے ہیں (یعنی ایسے اصول بتلاتے ہیں جس میں سب مرسلین متفق ہیں پس وہ اصول شہادت اجتماع براہین کثیرہ حق ہیں خیال بندی نہیں اور حق بات کا کہنا جنون نہیں اسی طرح اور ام نے اپنے انبیاء کے ساتھ اسی کے قریب قریب برتاؤ کیا یہاں بعض آیات میں صرف اس امت کے کفار کا ذکر باعتبار خصوصیت مخاطبین وقت نزول قرآن کے ہو گیا آگے بیان ہے ان کو مشابہہ اس عذاب مشترک کے سنانے کا کہ) تم سب (تابع و متبوع) کو دردناک عذاب چکھنا پڑے گا اور (اس حکم میں تم پر کوئی ظلم نہیں ہوا کیونکہ) تم کو اس ہی کا بدلہ ملے گا جو کچھ تم (کفر وغیرہ) کیا کرتے تھے ہاں مگر جو اللہ کے خاص کئے ہوئے بندے ہیں (مراد اس سے اہل ایمان ہیں کہ انہوں نے حق کا اتباع کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو مقبول اور مخصوص فرمایا سو) ان کے واسطے ایسی غذائیں ہیں جن کا حال (دوسری سورتوں میں) معلوم (ہو چکا) ہے یعنی میوے (جن کا ملنا سورہ یسین آیت: لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ میں اور جن کا وصف سورہ واقعہ وَفَاكِهَةٌ كَثِيرًا۔ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ میں اس کے قبل نازل ہو چکا ہے کیونکہ سورہ یسین و واقعہ سورہ صافات سے نزول میں مقدم ہیں کذا فی الاتقان) اور وہ لوگ بڑی عزت سے آرام کے باغوں میں تختوں پر آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے (اور) ان کے پاس ایسا جام شراب لایا جاویگا (یعنی غلمان لاوینگے کما فی الواقعة: يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ ..... ) جو بہتی ہوئی شراب سے بھرا جاویگا (کما قال تعالیٰ: وَأَنْهَرُ مِنْ حَمْرٍ جس سے اس کی کثرت اور لطافت معلوم ہوئی اور دیکھنے میں) سفید ہوگی (اور پینے میں) پینے والوں کو لذت معلوم ہوگا (اور) نہ اس میں درد نہ ہوگا (جیسا دنیا کی شراب میں ہوتا ہے جس کو خمار کہتے ہیں) اور نہ اس عقل میں فتور آویگا اور ان کے پاس پتی نگاہ والی بڑی بڑی آنکھوں والی (حوریں) ہوں گی (کما قال تعالیٰ وَحُورٌ عِینٌ جن کی رنگت ایسی صاف ہوگی کہ) گویا پیسے ہیں جو (پروں کے نیچے) چھپے ہوئے ہیں (کہ گرد و غبار اور داغ سے بالکل محفوظ ہوتے ہیں تشبیہ محض صفائی میں ہے بوجہ عادت عرب کے کہ عورتوں کے لئے اس تشبیہ کا استعمال کیا کرتے ہیں کذا فی الروح اور خصوصیت رنگت میں تشبیہ نہیں چنانچہ سورہ رجن میں یا قوت اور مرجان سے تشبیہ دی ہے تو مختلف رنگتیں کیسے جمع ہو سکتی ہیں یا یوں کہا جاوے کہ سب الوان کچھ کچھ دکتے ہو گئے) پھر (جب سب ایک جلسہ



میں جمع ہو گئے تو) ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے (اس بات چیت کے اثناء میں) ان (اہل جنت) میں سے ایک کہنے والا (اہل مجلس سے) کہے گا کہ (دنیا میں) میرا ایک ملاقاتی تھا وہ (مجھ سے بطور تعجب کہا کرتا تھا کہ کیا تو بعث کے معتقدین میں سے ہے کیا جب ہم مر جاویں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاویں گے تو کیا ہم (دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اور زندہ کر کے) جزا سزا دیئے جاویں گے (یعنی وہ منکر بعث تھا پس ضرور وہ دوزخ میں گیا ہوگا حق تعالیٰ کا) ارشاد ہوگا کہ (اے اہل جنت) کیا تم جھانک کر (اس کو) دیکھنا چاہتے ہو (اگر چاہو تو تم کو اجازت ہے) سو وہ شخص (جس نے قصہ بیان کیا تھا) جھانکے گا (خواہ اور لوگ بھی جھانکیں یا نہ جھانکیں شق اول پر اس کی تخصیص اس لئے ہے کہ باعث اذن اطلاع کا یہی ہوا اور اسی کا اشتیاق بھی زیادہ تھا اور دوسری شق پر تخصیص ظاہر ہے غرض جب جھانکے گا) تو اس کو وسط جہنم میں (پڑا ہوا) دیکھے گا (وسط کے لئے حقیقی ہونا ضروری نہیں اس کو وہاں دیکھ کر اس سے) کہے گا کہ خدا کی قسم تو تو مجھ کو تباہ ہی کرنے کو تھا (یعنی مجھ کو بھی منکر بعث بنانے کی کوشش کیا کرتا تھا) اور اگر میرے رب کا (مجھ پر) فضل نہ ہوتا (کہ مجھ کو خدا نے اعتقاد صحیح پر قائم رکھا) تو میں بھی (تیری طرح) ماخوذ لوگوں میں ہوتا (اس کے بعد اپنے یاران جلسہ اہل جنت سے کہے گا کہ) کیا ہم بجز پہلی بار کے مر چکنے کے (کہ دنیا میں مر<sup>(۱)</sup> چکے ہیں) اب نہیں مریں گے اور نہ ہم کو عذاب ہوگا (یہ بات اہل جنت سے اور اسی طرح پہلی بات اس کا فر ملاقاتی کے متعلق اور اس کو جھانکنا دیکھنا اس سے باتیں کرنا یہ سب جوش خوشی میں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے سب آفات اور کلفتوں سے بچا لیا اور ہمیشہ کے لئے بے فکر کر دیا آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ اے سامعین جو کچھ جنت کی نعم جسمانی و روحانی سے مذکور ہوا) یہ بیشک بڑی کامیابی ہے ایسی ہی کامیابی (حاصل کرنے) کے لئے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہئے (یعنی ایمان لانا اور اطاعت کرنا چاہئے آگے دونوں عذاب و ثواب کا موازنہ کر کے اہل ایمان کو ترغیب اور کفار کو ترہیب فرماتے ہیں کہ اے سامعین بتلاؤ) بھلا یہ دعوت (نعم جنت کی کہ فواکہ وغیرہ ہیں) بہتر ہے (جو اہل ایمان کے لئے ہے) یا زقوم کا درخت (جو کفار کے لئے ہے) ہم نے اس درخت کو (علاوہ عقوبت فی الآخرة بنانے کے دنیا میں بھی ان) ظالموں کے لئے موجب امتحان بنایا ہے (کہ اس کو سن کر تصدیق کرتے ہیں یا تکذیب و استہزاء کرتے ہیں چنانچہ کفار تکذیب و استہزاء سے پیش آئے کہنے لگے کہ زقوم تو مسکہ اور خرما کو کہتے ہیں وہ تو خوب لذیذ چیز ہے اور کہنے لگے کہ زقوم اگر درخت ہے تو دوزخ میں کہ آگ ہے درخت کیسے ہو سکتا ہے اس کا جواب آگے فرماتے ہیں کہ) وہ ایک درخت ہے جو قعر دوزخ میں سے نکلتا ہے (یعنی مسکہ و خرما نہیں ہے اور چونکہ خود آگ ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لئے وہاں رہنا بعید نہیں جیسا سمندر جانور کہ آگ میں پیدا ہوتا ہے اور آگ میں رہتا ہے اس سے دونوں باتوں کا جواب ہو گیا آگے اس کی ایک کیفیت مذکور ہے کہ) اس کے پھل ایسے (کر یہ المنظر) ہیں جیسے سانپ کے پھن (پس ایسے درخت سے ظالموں کی دعوت ہوگی) تو وہ لوگ (بھوک کی شدت میں جب اور کچھ نہ ملے گا تو) اس سے کھاویں گے اور (چونکہ بھوک سے مضطرب ہوں گے) اسی سے پیٹ بھرینگے پھر (جب پیاس سے بیقرار ہو کر پانی مانگیں گے تو) ان کو کھولتا ہوا پانی (غساق یعنی پیپ میں) ملا کر دیا جاویگا اور (یہ نہیں کہ اس مصیبت کا خاتمہ ہو جاوے بلکہ اس کے بعد) پھر اخیر ٹھکانا ان کا دوزخ ہی کی طرف ہوگا (یعنی اس کے بعد بھی وہاں ہی ہمیشہ کے لئے رہنا ہوگا اور وجہ ان کی اس سزا کی یہ ہوئی کہ) انہوں نے (ہدایت الہیہ کا اتباع نہیں کیا تھا بلکہ) اپنے بڑوں کو گمراہی کی حالت میں پایا تھا پھر یہ بھی ان ہی کے قدم بقدم تیزی کے ساتھ چلتے تھے (یعنی شوق اور رغبت سے ان کی راہ بے راہی پر چلتے تھے) اور ان (کفار موجودین) سے پہلے بھی اگلے لوگوں میں اکثر گمراہ ہو چکے ہیں اور ہم نے ان میں بھی ڈرانے والے (پیغمبر) بھیجے تھے سودیکھ لیجئے ان لوگوں کا کیسا (برا) انجام ہوا جن کو ڈرایا گیا تھا (اور انہوں نے نہ مانا تھا کہ ان پر دنیا ہی میں کیا کیا عذاب نازل ہوا) ہاں مگر جو اللہ کے خاص کئے ہوئے (یعنی ایمان والے) بندے تھے (وہ اس عذاب دنیوی سے بھی محفوظ رہے)۔ فَوَافُوا کہ اور زقوم باہم اور کامس اور حمیم باہم مقابل ہیں اور دونوں یَتَسَاءَلُونَ معنی مقابل ہیں اور عباد مخلصین کا استثناء ایک جگہ عذاب اخروی سے ہے ایک جگہ عذاب دنیوی سے اور اِنَّهُمْ اَلْفُوا اَبَاءَهُمْ کا حکم باعتبار اکثر کفار کے ہے اور اولین کی تعذیب کی علت خود ان کا ضلال میں اصل ہونا اور مِثْلِ هَذَا سے مراد خود ہذا ہی ہے محاورات میں اس طرح بولا کرتے ہیں اور جس جنتی کا یہاں قصہ مذکور ہے اس کی تعین کسی روایت صحیحہ تو یہ سے ثابت نہیں اور یہ بھی ضرور نہیں کہ ساری جنت میں ایسا شخص ایک ہی ہو اور فَاَطَّلَعَ سے بناء برکثرت استعمال ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جنت اعلیٰ میں اور دوزخ اسفل میں ہے اور اس وقت باہم ایسی نسبت ہوگی کہ جھانکنے سے نظر آ جاویگا اور قَالَ هَلْ اَنْتُمْ مُّظَلِّلُوْنَ کا فاعل احقر نے اللہ تعالیٰ کو قرار دیا ہے اور مثل بعض مفسرین کے اس جنتی کو قرار نہیں دیا کیونکہ ظاہر اذنا حق تعالیٰ کے اہل جنت کا خود اپنی رائے سے دوزخ کو جھانکنا کنا مستبعد معلوم ہوتا ہے اور زقوم کو بیضاوی نے لکھا ہے کہ ایک درخت کا نام ہے جس کے چھوٹے چھوٹے پتے ہوتے ہیں اور بدبودار تلخ ہوتا ہے تہامہ میں بکثرت پیدا ہوتا ہے اہ ہندوستان میں اس کے قریب قریب تھوہر اور سیندھ کا درخت ہوتا ہے اور تشبیہ رؤس حیات کے ساتھ بدنمائی میں ہے جیسے ہندوستان میں ایک درخت خاردار کو مشابہت شکل سے ناگ پھن کہتے ہیں اور سانپوں کو شیطین بوجہ خبث و ایزاء رسانی کے کہتے ہیں اور کفار کے استہزاء کی وجہ یہ ہے کہ زقوم لغت عربی اس معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے لیکن شجرہ کی قید جب اس کے ساتھ مصرح ہے اصلاً اس احتمال کی گنجائش نہ تھی اور یہ روایت استہزاء و تکذیب کی اور اس پر

آیت: اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ ..... کے نزول کی درمنثور میں منقول ہے اور اسی مضمون کا ذکر ہے سورہ بنی اسرائیل میں اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَعْنُونة اور چونکہ آیت: اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ اس شبہ کے بعد نازل ہوئی ہے جیسا روایت مذکورہ میں تصریح ہے پس اس شجر کا نار میں ہونا کسی اور دلیل سے معلوم ہوا ہوگا یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تفسیر کے فرمایا ہوگا یا اس مضمون کو سن کر کہ شجر زقوم دوزخیوں کا طعام ہے لزوم عادی کے طور پر اس شجر کا نار میں ہونا سمجھے ہوئے مثلاً سورہ واقعہ کی آیت: ثُمَّ اِنَّكُمْ اِيَّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ۔ لَا كِلَونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقوم سے جو کہ نزول میں بنی اسرائیل اور صفات سے مقدم ہے یہ سمجھا ہو اور یہ شبہ کیا ہو جس کو بنی اسرائیل میں کہ واقعہ سے متاخر ہے اجمالاً نقل کیا پھر صفات میں کہ بنی اسرائیل سے متاخر ہے اس کا جواب بھی ارشاد فرمادیا اور یہ ترتیب نزول کی اتقان میں مذکور ہے واللہ اعلم اور آیت: اِنَّ مَرْجِعَهُمْ ..... کے متعلق ایک ضروری تحقیق سورہ مومن آیت: ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ کے ذیل میں آوے گی۔

ترجمہ مسائل السنون: (سورہ والصفہ) قوله تعالى: اِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِيُثَلَّ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ تصریح ہے کہ آخرت کی نعمتیں جنت و حور و قصور مطلوب ہیں جن پر ترغیب دی گئی نہ کہ ان مدعیوں کی طرح جو کہتے ہیں کہ ہم کو جنت کی کیا پرواہ ہے اور وہ کیا چیز ہے البتہ مغلوب الحال لوگوں سے جو منقول ہے وہ معذور ہیں۔

النَّجَاشِي: (۱) قوله ذكر وراى بصيغة الواحد لماضى المجهول والمعلوم ۴ منه۔ (۲) المراد بالدنيا ما قبل الآخرة فالمراد بالاولى الماضية التى وقعت قبل الحیوة الاخریة سواء سمیت واحدة او اثنين ۴ منه۔

مَلْفُاقَاتُ الْفَرَسِ: ۱۔ قوله فى فحق وفى فاغوينكم اس سے معلوم ہوا الخ اسباب مجتمع اشارة الى التفريع فى الاول باعتبار الوجود الذهنى والثانى باعتبار الوجود الخارجى فصح التفريعان بلا تكلف بهذا من المواهب ۴۔ ۲۔ قوله فى ثم ان مرجعهم ليعنى الى ہمیشہ اشارة الى حمل الرجوع على بقاء ه لا حدوثه فصح التراخى بلا كلفة هذا من المواهب ۴۔ ۳۔ قوله فى ف درمنثور ذكرت هذه الرواية فى حواشى قوله تعالى فى بنى اسرائيل وما جعلنا الرؤيا التى ارىك الا فتنة للناس ۴۔ ۴۔ قوله سورة واقعہ ولتقدم نزولها على بنى اسرائيل والصفات اورو الشجرة فيها نكرة وفيها معرفة للعهد فتبصر۔

اجْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قوله بل عجت وفى قراءة بالتكلم وتوجيه تقدير قل قبل بل او بعده كما قيل وقيل ۴۔

اللِّغَاتُ: قوله كاس فى الروح عن اكثر اللغويين ان اناء الخمر لا يسمى كاسا حقيقة الا وفيه خمر فان خلا منه فهو قدح قوله معين اى جار كما تجرى الانهار غول فى القاموس الصداغ ينزفون فى القاموس نرف كعنى ذهب عقله قوله بيض معروف وهو اسم جنس والواحدة بيضة قوله لمدينون لمجزيون ۴۔ قوله طلعتها المراد ههنا اول ما يبدو من الثمر وهو استعارة لان اصله فى طلع النخل الشيطان الحيات كذا فى القاموس الاهراع الاسراع ۴۔

النَّجْوَى: فقوله بل عجت ويسخرون عندى ان مدخول بل المجموع باعتبار يسخرون كما يظهر من ترجمتى قوله مالكم عامله مقدر اى فيسئلون ۴۔ الا عباد الله استثناء منقطع بمعنى لكن واولئك خبره قوله فواكه بدل من رزق علوم قوله من معين صفة كاس اى كائنة من معين ومعين صفة لمقدر اى من خمر معين بمعنى الجارى كالماء ۴۔

الْبَلَاءَةُ: قوله طين لازب وصفه به لاستحضار صورته وحقارته قوله يتسخرون لما كان السخرية اشد وافطع بعد ما ذكر (۳) وراى الآية عبر عنه ههنا بالاستفعال لانه سخرية بالدعوى وكان السابق سخرية بالدليل فاتى به مجردا ولما كان الدليل طريقا الى اثبات الدعوى فالسخرية بالدليل قاطع لرجاء الهدى قوله عن اليمين مجاز مرسل او استعارة عن القوة والقهر فان اليمين موصوفة بالقوة وبها يقع البطش اى تقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال كذا فى الروح عن الفراء واخترته لمناسبتة قوله تعالى وما كان لنا عليكم من سلطان قوله انا لذائقون اصله انكم لذائقون لانه لا يجوز نسبة الذوق الى الله تعالى الا انه عدل الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك من انفسهم۔ قوله لذة مصدر وصف به مبالغة قصرات كناية عن العفة لان العفيفة لا تنظر الى غير زوجها اى قصرن ابصارهن على ازواجهن يتساءلون كناية عن التحادث وان لم يكن فيه سوال وجواب ۴۔

وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلْنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ۝ وَنَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ



الْبُتَيْنِ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعِلْمِينَ ۝ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ  
عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ ثُمَّ أَخْرَقْنَا الْآخِرِينَ ۝ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ  
سَلِيمٍ ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۝ أَفِيكُمُ الْإِلَهَةُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ۝ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ  
الْعَالَمِينَ ۝ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۝ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۝ فَتَوَلَّى أَسَنَدًا ۝ فَتَبَرَّأَ ۝ فَرَاغَ إِلَى إِلَهِتِهِمْ  
فَقَالَ لَا تَأْكُلُونَ ۝ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ۝ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْبَاسِ ۝ فَأَقْبَلَ تَبَرَّأَ ۝ فَتَبَرَّأَ ۝ فَتَبَرَّأَ ۝  
قَالَ اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْجِتُونَ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝ قَالُوا ابْنُ الذَّنْبِ ۝ قَالَ قُودُ فِي الْجَحِيمِ ۝  
فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا ۝ فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۝ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِيُنِي ۝ رَبِّ هَبْ  
لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَبَشَّرْنَاهُ بِخُلُقٍ حَلِيمٍ ۝ فَلَمَّا كَانَتْ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يُبْنِي لِي فِي الْمَنَامِ إِنِّي  
أَذْبَحُكَ ۝ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۝ قَالَ يَا بَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ۝ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝  
فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ ۝ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا ۝ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي  
الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ وَقَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ۝ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ سَلَّمَ  
عَلَى إِبْرَاهِيمَ ۝ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ  
بِعَمَلٍ نَبِيًّا ۝ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَبَرَكَتُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ ۝ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ ۝ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ۝

اور ہم کو نوح نے پکارا سو ہم خوب فریاد سننے والے ہیں اور ہم نے ان کو اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے نجات دی اور ہم نے باقی انہی کی اولاد کو رہنے دیا اور ہم نے ان کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ نوح پر سلام ہو عالم والوں میں ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں بے شک وہ ہمارے ایماندار بندوں میں سے تھے۔ پھر ہم نے دوسرے لوگوں کو (یعنی کافروں) کو غرق کر دیا اور نوح کے طریقہ والوں میں سے ابراہیم بھی تھے جب کہ وہ اپنے رب کی طرف صاف دل سے متوجہ ہوئے جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے فرمایا کہ تم کسی (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو۔ کیا جھوٹ موٹ کے معبودوں کو اللہ کے سوا پوجتے ہو۔ تو تمہارا رب العالمین کے ساتھ کیا خیال ہے سو ابراہیم نے ستاروں کو ایک نگاہ بھر کر دیکھا اور کہہ دیا کہ میں بیمار ہونے کو ہوں غرض وہ لوگ ان کو چھوڑ کر چلے گئے تو یہ ان کے بتوں میں جا گھے اور کہنے لگے کہ کیا تم کھاتے نہیں ہو تم کو کیا ہوا تم تو بولتے بھی نہیں ہو پھر ان پر قوت کے ساتھ جا پڑے اور مارنے لگے سو وہ لوگ ان کے پاس دوڑتے ہوئے آئے۔ ابراہیم نے فرمایا کہ کیا تم ان چیزوں کو پوجتے ہو جن کو خود تراشتے ہو حالانکہ تم کو اور تمہاری بنائی ہوئی چیزوں کو اللہ ہی نے پیدا کیا ہے وہ لوگ کہنے لگے کہ ابراہیم کے لئے ایک آتش خانہ تعمیر کرو اور ان کو اس دہکتی آگ میں ڈال دو غرض ان لوگوں نے ابراہیم کے ساتھ برائی کرنا چاہی تھی سو ہم ان کو ہی نجات دکھایا اور ابراہیم کہنے لگے کہ میں تو اپنے رب کی طرف چلا جاتا ہوں وہ مجھے اچھی جگہ پہنچا ہی دے گا۔ اے میرے رب! مجھ کو ایک نیک فرزند دے سو ہم نے ان کو ایک حلیم المزاج فرزند کی بشارت دی۔ سو جب وہ لڑکا ایسی عمر کو پہنچا کہ ابراہیم کے ساتھ چلنے لگا تو ابراہیم نے فرمایا کہ برخوردار میں خواب دیکھتا ہوں کہ میں تم کو بار الہی ذبح کر رہا ہوں سو تم بھی سوچ لو کہ تمہاری کیا رائے ہے وہ بولا کہ اتا جان آپ کو جو حکم ہوا ہے۔ آپ (بلا تامل) کیجئے ان شاء اللہ تعالیٰ آپ مجھے صبر کرنے والوں میں سے دیکھیں گے۔ غرض جب دونوں نے اللہ کے حکم کو تسلیم کر لیا اور باپ نے بیٹے کو ذبح کرنے کے لئے کروٹ پر لٹایا ہم نے ان کو آواز دی کہ اے ابراہیم! شاباش تم نے خواب کو خوب سچ کر دکھایا۔ وہ وقت بھی عجیب تھا ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔ حقیقت میں یہ تھا بھی صریح امتحان اور ہم نے ایک بڑا ذبیحہ ان کے عوض دیا اور ہم نے پیچھے آنے والوں میں یہ بات ان کے لئے رہنے دی کہ ابراہیم پر سلام ہو۔ ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔ بے شک وہ ہمارے ایماندار بندوں میں سے تھے اور ہم نے ایک انعام ان پر یہ کیا کہ ان کو

الحق کی بشارت دی کہ نبی اور نیک بختوں میں سے ہوں گے اور ہم نے ابراہیم اور اسحق پر برکتیں نازل کیں اور (پھر آگے) ان دونوں کی نسل میں بعض اچھے بھی ہیں اور بعض ایسے بھی ہیں جو (بدیاں کر کے) صریح اپنا نقصان کر رہے ہیں۔ ﴿۱۰﴾

تَفْسِيرُ لِحْظٍ: اوپر مبداء و معاد یعنی توحید و یوم الوعد کا مضمون تھا اور ختم پر لَقَدْ اَرْسَلْنَا ..... میں اجمالاً مسئلہ رسالت کا اثبات تھا آگے اس اجمال کی تفصیل قصص الانبیاء علیہم السلام سے فرمائی جاتی ہے اور چونکہ سب انبیاء داعی الی التوحید تھے توحید کی بھی تائید ہوگئی اور مکذبین کے اہلاک سے کفر پر استحقاق و عید بھی ثابت ہو گیا جس سے کَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَنَذِرِينَ کی تفسیر اور مسئلہ معاد کی عظیم بھی ہوگئی۔

قصہ اول نوح علیہ السلام با قوم او: وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ اَعْرَفْنَا الْاٰخِرِيْنَ ﴿۱۱﴾ اور ہم کو نوح (علیہ السلام) نے (نصرت کے لئے) پکارا (یعنی دعا کی) سو (ہم نے ان کی فریادری کی اور) ہم خوب فریاد سننے والے ہیں اور ہم نے ان کو اور ان کے تابعین کو بڑے بھاری غم سے (جو کہ تکذیب و ایذاء کفار سے پیش آیا) نجات دی (کہ طوفان سے کفار کو غرق کر دیا اور ان کو اور ان کے تابعین کو بچا لیا) اور ہم نے باقی ان ہی کی اولاد کو رہنے دیا (اور کسی کی نسل نہیں چلی) اور ہم نے ان کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات (مدت دراز کے لئے) رہنے دی کہ نوح پر سلام ہو عالم والوں میں (یعنی خدا کرے ان پر تمام اہل عالم جن و انس و ملائکہ سلام بھیجا کریں بایں معنی کہ ان کی ثناء کریں یا بایں معنی کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ نوح علیہ السلام کو بشارت سلامت مطلقہ کاملہ کی جاوے جو کہ ناجین مقررین کیلئے موعود ہے چنانچہ علیہ السلام کہنا اس اعتبار سے کہ سلام بوجہ اطلاق کے تمام افراد سلام کا سہ من الثقلین و الملائکہ کو شامل ہے یا اس اعتبار سے کہ الف لام استغراق کا ہے حکم میں اسی عبارت کے ہے: سَلِّمْ عَلَيْهِ فِي الْعَالَمِينَ ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں بیشک وہ ہمارے ایمان دار بندوں میں تھے پھر ہم نے دوسرے (طریق کے) لوگوں کو (یعنی کافروں کو) غرق کر دیا۔ ﴿۱۲﴾ سَلِّمْ عَلَيْهِ فِي الْعَالَمِينَ کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ ان ہی کی اولاد کی نسل چلی کفار تو غرق ہو گئے اور بقیہ اہل کشتی کی نسل بھی نہیں چلی پس اب جس قدر آدمی دنیا میں ہیں سب کا نسب نوح علیہ السلام تک منتہی ہوتا ہے جیسا ترمذی نے اس آیت میں مرفوعاً دو حدیثیں نقل کی ہیں اول قال حام وسام ویاثف ثانی سام ابوالعرب وحام ابوالجیش ویاثف ابوالروم اور ظاہراً قرآن مجید سے جیسے: وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿۱۳﴾ اور لَاتَخْذُ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دِيَارًا قَلِيًّا اَحْمِلْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنْ اٰثَمِيْنَ وَغِيْرَهَا مِنَ الْاٰيَاتِ طوفان کا تمام روئے زمین کے لیے عام ہونا معلوم ہوتا ہے اور ترمذی کی مذکورہ روایتوں سے بھی ظاہراً اسی کی تائید ہوتی ہے اور جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے اور قدرے قلیل کا یہ قول ہے کہ یہ طوفان صرف ارض عرب میں تھا جہاں نوح علیہ السلام تشریف رکھتے تھے اور جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ میں حصر باعتبار خاص مغرقین ارض عرب کے کہتے ہیں گو دوسرے ممالک کے لوگوں کی نسل باقی ہو اور لَاتَخْذُ عَلٰی الْاَرْضِ میں بھی ارض سے مراد خاص ارض لیتے ہیں اور شق اول پر جو عموم بعثت نوح علیہ السلام کا شبہ ہوتا ہے اس کا جواب سورہ آل عمران آیت: فَلَمَّا اَحْسَنَ عِمْسٰی مِنْهُمْ الْكُفْرُ کی تفسیر میں گزر چکا ہے اور ممکن ہے کہ اس وقت آبادی دنیا کی خاص اسی مقام تک محدود ہو جہاں نوح علیہ السلام تشریف رکھتے تھے اور عموم بعثت کے معنی یہ ہوں کہ جب اقوام متعددہ کثیرہ عامراً ارض موجود ہوں ان سب کی طرف بعثت ہو ورنہ آدم علیہ السلام کا بھی عموم بعثت لازم آویگا اور اِنَّا كَذٰلِكَ نَجْزِيْ سَے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام امور میں تشبیہ ہو بلکہ معنی یہ ہیں کہ محسنین کو جزائے حسن دیا کرتے ہیں اب جس مرتبہ کا احسان اسی مرتبہ کی جزا پس انبیاء و غیر انبیاء کی تساوی لازم نہیں آتی اور ہم اَعْرَفْنَا میں ثم تراخی ذکر کی کے لئے ہے کیونکہ اغراق زمانا بابقائے ذریت سے متاخر نہیں۔

قصہ دوم ابراہیم علیہ السلام با قوم وَاِنْ مِنْ شَيْعَتِهِمْ لَآبْرٰهِيْمَ ﴿۱۴﴾ (الی قولہ تعالیٰ) وَظَلٰلِہٖ لِنَفْسِہٖ مُّبِيْنٌ ﴿۱۵﴾ اور نوح (علیہ السلام) کے طریقہ والوں میں سے (یعنی حلقہ میں سے) ابراہیم بھی تھے (ان کا قصہ اس وقت کا قابل یاد کرنے کے ہے) جب کہ وہ اپنے رب کی طرف صاف دل سے متوجہ ہوئے (صاف دل کا مطلب یہ کہ سوء عقائد و ریاء وغیرہ سے پاک تھا جس کا حاصل توحید خالص و اخلاص کامل ہے اور) جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے (کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم کس (واہیات) چیز کی عبادت کیا کرتے ہو کیا جھوٹ موٹ کے معبودوں کو اللہ کے سوا (معبود بنانا) چاہتے ہو تو تمہارا رب العالمین کے ساتھ کیا خیال ہے (یعنی تم نے جو اس کی عبادت ترک کر رکھی ہے تو کیا اس کے معبود ہونے میں کوئی شبہ ہے یعنی اول تو ایسا ہونا نہ چاہئے اور اگر ہے تو رفع کر لو غرض یونہی بحث و مباحثہ ہوتا رہتا تھا ایک بار کا واقعہ ہے کہ ان کا کوئی تہوار آیا قوم نے ان سے بھی درخواست کی کہ ہمارے میلہ میں چلو کذا فی الدر عن زید بن اسلم) سو ابراہیم (علیہ السلام) نے ستاروں کو ایک نگاہ بھر کر دیکھا اور کہہ دیا کہ میں بیمار ہونے کو ہوں (اس لئے میلہ میں نہیں جاسکتا کہ جاتے یا آتے تکلیف ہوگی ان لوگوں کو لیجانا شاید اس غرض سے ہو کہ ہماری شان و شوکت دیکھ کر ہمارے طریقہ کی شاید کچھ وقعت ان کے دل میں پیدا ہو جاوے اور آپ کو منظور یہ تھا کہ اکیلا رہ جاؤں تو یہاں بتوں کی مرمت کروں اس لئے ستاروں کو دیکھ کی حیلہ کر دیا یہ ستاروں کو دیکھنا بطور ایہام و تور یہ کہ تھا کہ وہ تو بوجہ اس کے کہ کواکب کو متصرف فی الحوادث سمجھتے تھے یوں سمجھے کہ ان کو کوئی قاعدہ نجوم کا آتا ہوگا جس سے رفتار ستارہ دیکھ کر ان کو معلوم ہو گیا کہ میں تھوڑی دیر میں



بیمار ہو جاؤں گا اور چونکہ وہ نجوم کے معتقد تھے اس لئے اصرار نہیں کیا اور واقع میں اس نظر سے وہی غرض تھی جو شریعت میں محود ہے یعنی صانع کی کمال و عظمت کے استحضار کے لئے کہا قال تعالیٰ: اُولَہٗ یَنْظُرُوْنَ اِیْنَ مَلٰکُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ قَالَ تَعَالٰی : قُلْ اَنْظُرُوْا مَاذَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ ایہام ان کی ضلالت کا سبب ہو گیا بات یہ ہے کہ وہ تو پہلے ہی ضال تھے رہا بقائے علی الصلوات سو چونکہ آپ موقع پا کر توحید کے بارہ میں ان سے صریح مناظرہ کرنے والے تھے نیز بہت سے مناظرات کر بھی چکے تھے اس لئے یہ ایہام اس صریح اعلام کے ہوتے ہوئے بقائے علی الصلوات میں موثر نہیں ہو سکتا رہا یہ کہ اس تصریح کے بعد پھر ایہام کیسے ہو سکتا ہے وہ لوگ جانتے تھے کہ آپ معتقد نہیں سو بات یہ ہے کہ جو امر نفس کے موافق ہوتا ہے اس کا احتمال ضعیف بھی دل خوش کن ہوتا ہے شاید وہ سمجھے ہوں کہ ان کی کچھ رائے بدل گئی ہو اور یہ ہمارے طریق پر آ جاوینگے اور اگر اس میں بھی کوئی ضرر اضلال متوہم ہے تو اول تو عنقریب مناظرہ صریح سے وہ رفع ہو گیا دوسرے اس اصرار کا قصد نہ تھا بلکہ مقصود اپنی جان چھڑانا تھا جو وسیلہ بنے گا ان سے مناظرہ کر کے ان کی حجت قطع کرنے کا پس ایسی ضرورت میں ایسا ضرر معتد بہ نہیں ہے رہا اِنِّیْ مُقِیْمٌ کہنا ظاہر میں خلاف واقع ہونے سے موجب وسوسہ ہو سکتا ہے لیکن واقع میں بالکل صحیح ہے یعنی یہ صیغہ بمعنی مستقبل ہے مطلب یہ ہے کہ میں آئندہ کبھی بیمار ہوں گا سو چونکہ موت یقینی ہے اور اگر آدمی قبل موت بمعنی متعارف بیمار نہ بھی ہو تب بھی جس وقت موت شروع ہوتی ہے تو اس وقت مزاج میں اعتلال اور خروج عن الاعتدال لازم ہے یہی مرض ہے اور موت نام ہے زہوق روح کا پس ہر موت سے پہلے مرض اور سقم کا ہونا ضروری ہوا (غرض وہ لوگ) (ان کا یہ عذر سن کر) انکو چھوڑ کر چلے گئے (کہ ناحق بیماری میں ان کو اور ان کی وجہ سے اوروں کو تکلیف ہوگی) تو یہ (یعنی ابراہیم علیہ السلام) ان کے بتوں میں جا گھسے اور (بطور تہکم واستہزاء کے ان سے) کہنے لگے کیا تم (یہ چڑھاوے جو تمہارے سامنے رکھے ہیں) کھاتے نہیں ہو (اور) تم کو کیا ہوا تم بولتے بھی نہیں پھر ان پر قوت کے ساتھ جا پڑے اور مارنے لگے (اور تبر و غیرہ سے ان کو توڑ پھوڑ دیا کما قال تعالیٰ: فَجَعَلْہُمْ جُنُذًا) سو (ان لوگوں کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو) وہ لوگ ان کے پاس دوڑے ہوئے (گھبرائے ہوئے غصہ میں) آئے (اور گفتگو شروع ہوئی) ابراہیم (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم ان چیزوں کو پوجتے ہو جن کو خود (اپنے ہاتھ سے) تراشتے ہو (تو جو تمہارا محتاج ہو وہ خدا کیا ہوگا) حالانکہ تم کو اور تمہاری ان بنائی ہوئی چیزوں کو (سب کو) اللہ ہی نے پیدا کیا ہے (سو عبادت اس کی کرنا چاہئے) وہ لوگ (جب مناظرہ میں مغلوب ہوئے جھلا کر باہم) کہنے لگے کہ ابراہیم کے لئے ایک آتش خانہ تعمیر کرو (اور اس میں آگ دہکا کر) ان کو اس دہکتی آگ میں ڈال دو غرض ان لوگوں نے ابراہیم کے ساتھ برائی کرنا چاہا تھا (کہ یہ ہلاک ہو جاوینگے) سو ہم نے ان ہی کو نچا دکھایا (جس کا قصہ سورہ انبیاء میں گزر چکا ہے) اور ابراہیم (علیہ السلام) جب ان لوگوں کے ایمان سے مایوس ہو گئے تو (کہنے لگے کہ میں تو) (تم سے ہجرت کر کے) اپنے رب کی (راہ میں کسی طرف) چلا جاتا ہوں وہ مجھ کو (اچھی جگہ) پہنچا ہی دیگا (چنانچہ ملک شام میں جا پہنچے اور یہ دعاء کی کہ) اے میرے رب مجھ کو ایک نیک فرزند دے سو ہم نے ان کو ایک حلیم الامزاج فرزند کی بشارت دی (اس کی تحقیق عنقریب آدگی کہ یہ فرزند اسمعیل علیہ السلام ہیں یا اسحق علیہ السلام اور وہ فرزند پیدا ہوا اور ہوشیار ہوا) سو جب وہ لڑکا ایسی عمر کو پہنچا کہ ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ چلنے پھرنے لگا تو ابراہیم (علیہ السلام) نے (ایک خواب دیکھا کہ میں اس فرزند کو بامر الہی ذبح کر رہا ہوں اور یہ ثابت نہیں کہ حلقوم کٹا ہوا بھی دیکھا یا نہیں غرض آنکھ کھلی تو اس وجہ سے کہ خواب انبیاء کا وحی ہوتی ہے اس کو امر الہی سمجھے اور اس کے امتثال کے لئے آمادہ ہوئے پھر اس خیال سے کہ یہ فعل متعلق فرزند کے بھی ہے خدا جانے اس کی کیا رائے ہو یعنی اتفاق یا اختلاف اس کو اطلاع کرنا ضروری سمجھا کہ شق اول میں طبیعت یکسو ہو جاوے گی اور شق ثانی میں اس کو سمجھا دینگے اس لئے اس فرزند سے) فرمایا کہ برخوردار میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو (بامر الہی) ذبح کر رہا ہوں سو تم بھی سوچ لو تمہاری کیا رائے ہے وہ بولے ابا جان (اس میں مجھ سے پوچھنے کی کیا بات ہے جب آپ کو خدا کی طرف سے یہ حکم دیا گیا ہے تو) آپ کو جو حکم ہوا ہے آپ (بلا تامل) کیجئے ان شاء اللہ تعالیٰ آپ مجھ کو سہار کرنے والوں میں سے دیکھیں گے غرض جب دونوں نے (خدا کے حکم کو) تسلیم کر لیا اور باپ نے بیٹے کو (ذبح کرنے کے لئے) کروٹ پر لٹایا اور (چاہتے تھے کہ گلا کاٹ ڈالیں اور اس وقت) ہم نے ان کو آواز دی کہ ابراہیم (شاباش ہے) تم نے خواب کو خوب سچ کر دکھایا (یعنی جو خواب میں حکم ہوا تھا اپنی طرف سے اس پر پورا عمل کیا اب ہم اس حکم کو منسوخ کرتے ہیں پس ان کو چھوڑ دو وہ وقت بھی عجیب تھا غرض ان کو چھوڑ دیا جان کی جان بچ گئی اور مراتب علیا مزید برآں عطا ہوئے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ دونوں جہان کی راحت ان کے نقد وقت کرتے ہیں) حقیقت میں یہ تھا بھی بڑا امتحان (جس کو بجز مخلص کامل کے دوسرا برداشت نہیں کر سکتا تو ایسے امتحان میں پورا اترنے پر ہم نے صلہ بھی بڑا بھاری دیا اور اس میں جیسا امتحان ابراہیم علیہ السلام کا تھا اسی طرح اسمعیل علیہ السلام کا بھی تھا تو وہ صلہ میں بھی شریک ہو گئے) اور ہم نے ایک بڑا ذبیحہ اس کے عوض میں دیا (کہ ابراہیم علیہ السلام سے وہ ذبح کرایا گیا جس کا بیان آگے آویگا) اور ہم نے پیچھے آنے والوں میں یہ بات ان کے لئے رہنے دی کہ ابراہیم پر سلام ہو (چنانچہ ان کے نام کے ساتھ اب تک علیہ السلام کہا جا رہا ہے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ ان کو محل دعا و بشارت بالسلام کا بناتے ہیں) بیشک وہ ہمارے ایمان دار بندوں میں سے تھے اور ہم نے (ایک انعام ان پر یہ کیا کہ) ان کو اسحق

کی بشارت دی کہ نبی اور نیک بختوں میں سے ہو گئے اور ہم نے ابراہیمؑ پر اور اخیوتؑ پر برکتیں نازل کیں (ایک ان میں سے کثرت نسل اور اس نسل میں کثرت انبیاء ہے) اور (پھر آگے) ان دونوں کی نسل میں بعضے اچھے بھی ہیں اور بعضے ایسے بھی ہیں جو (بدیاں کر کے) صریح اپنا نقصان کر رہے ہیں (اس میں اظہار ہو گیا اس بات کا کہ اصول کا نیک ہونا ذریعہ کے کام نہیں آ سکتا جبکہ وہ خود ایمان سے محروم ہوں اس میں علمائے یہود کے تفاخر کا قلع قمع کر دیا)۔

ف: فَتَنْظُرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ میں ایہام کی تقریر اس لئے کی کہ علم نجوم شرعاً مذموم ہے خواہ اس وجہ سے کہ وہ باطل ہے اور کواکب میں سعادت و نحوست منفی ہے اور آیاتِ نَحْسَاتِ اور یَوْمَ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ سے اس کا شبہ کرنا محض غلط ہے کیونکہ یہ نحوست عذاب کی خاص باعتبار ان معذبین کے ہے ورنہ بمقتضائے آیت اولیٰ پورا ہفتہ ہونا چاہئے کیونکہ اس کی تفسیر: سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ خود قرآن میں آئی ہے اور آیت کی تفسیر یوم اربعاء سے آئی ہے حالانکہ نجومی ہر چہار شنبہ کو منحوس نہیں کہتے اور مستمر یوم کی صفت نہیں ہے بلکہ نحس یعنی مصدر کی صفت ہے یعنی وہ نحوست ان کے حق میں مستمر ہے بوجہ خلود فی النار کے جیسا قیامت کی نسبت آیا ہے: فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ اور بعض واقعات کا اہل نجوم کے کہنے کی موافق ہو جانا اگر اس کے صدق کا تجربہ سمجھا جاوے تو ان سے زیادہ واقعات کا خلاف ہونا اس کے کذب کا بدرجہ اولیٰ تجربہ ہوگا اور فرعون کو نجوم سے خبر دینا جو منقول ہے سو ممکن ہے کہ وہ کہانت سے خبر دی گئی ہو کہ پہلے کچھ آسمانی خبریں بذریعہ شیاطین کے معلوم ہو جاتی تھیں اور یا اس وجہ سے مذموم ہے کہ کواکب کی سعادت و نحوست میں گوشت و عدم نہ ہو مگر عدم ثبوت ہے اور اس کے قواعد کسی دلیل صحیح کی طرف مستند نہیں اور پھر مفاسد کثیرہ اس پر مرتب ہوتے ہیں اعتقاد قبیح اور شرک صریح اور ضعف توکل علی اللہ اور ترک علوم نافعہ وغیر ذلک حاصل یہ کہ نجوم مذموم ہے خواہ قبیح یعنی کی وجہ سے مذموم ہو خواہ قبیح کی وجہ سے اور خواب میں حکم ہونے کی شاید یہ حکمت ہو کہ ابراہیم علیہ السلام کا انقیاد زیادہ ظاہر ہو کہ خواب کو خیال نہیں سمجھاتے بڑے کام پر آمادہ ہو گئے اور اس میں اختلاف ہوا ہے کہ ذبیح اسمعیل علیہ السلام تھے یا اسحاق علیہ السلام روایات دونوں طرف متکلم فیہ ہیں آیت کے سیاق سے ظاہر اسمعیل علیہ السلام معلوم ہوتے ہیں کہ ہب لى من الصّٰلِحِیْنَ کے بعد اول بشارت ولد کی مذکور ہے پھر قصہ ذبح کا پھر بشارت اخیوت علیہ السلام کی جس سے متبادر ہوتا ہے کہ اول مبشر بہ اخیوت نہیں ہیں اسی طرح ایک دوسری آیت اس کی مؤید ہے قَبَشْرُهَا بِاسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ اسْحَقَ يَعْقُوبَ [ہود: ۷۱] جب اخیوت علیہ السلام کے صاحب اولاد ہونے کی بشارت ہو چکی تھی تو اس امر بالذبح سے خود معلوم ہو جاتا کہ یہ ذبح نہ ہو گئے تو اس صورت میں یہ امتحان عظیم نہ ہوگا۔ دوسرے لوگ جواب دیتے ہیں کہ اس مقام کی آیتوں میں اول مبشر بہ ولادت اخیوت ہے اور ثانی مبشر بہ نبوت اخیوت ہے اور باخیوت میں وضع مظہر موضع مضر ہے اور من وراء اسحق یعقوب میں یہ کیا ضرور ہے کہ دونوں کی بشارت ایک وقت میں ہوئی ہو اور بعض قلیل کا قول ہے کہ دونوں کے لئے یہ قصہ واقع ہوا شام میں اور منیٰ میں مگر یہ نہایت بعید معلوم ہوتا ہے اور ذبح عظیم کی تعیین میں بھی کلام ہے بعض نے کہا ہے معمولی ونبہ اور عظیم بمعنی عظیم الجثہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ جنت سے بھیجا گیا تھا اور عظیم بمعنی عظیم القدر ہے لکونہ من الجنۃ اور جب حجر اسود وغیرہ کا جنت سے آنا ثابت ہے تو ایک حیوان کا آنا کیا بعید ہے اور یہاں آ کر یہاں کی خاصیت پیدا ہو گئی اس لئے ذبح کے بعد زہوق روح میں کوئی اشکال نہیں کہ اشیاء جنت فانی کسے ہو گئیں۔

تَرْجَمَ مَسْأَلُ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: وَنَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ..... اس سے معلوم ہوا کہ طبعی غم کمال کے منافی نہیں کیونکہ طبعی بشری اقتضات کامل میں بھی رہتے ہیں اور اس کے خلاف جو منقول ہے وہ غلبہ حال ہے۔ قولہ: اِذْ جَاءَ رَبُّكَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ..... اس میں اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ کا قرب جس کو نجیٰ سے تعبیر فرمایا ہے اس کے ساتھ مشروط ہے کہ قلب تمام آفات سے مثل فساد عقائد و نیات و صفات سے سالم ہو۔ قولہ تعالیٰ: فَتَنْظُرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ..... اس میں دفع شر کے لئے حیلہ کا جواز مذکور ہے وہ شر دنیوی ہو یا دینی ہو۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ هٰذَا الْهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِیْنُ..... اس میں دلالت ہے کہ کبھی خواص کا بھی امتحان ہوتا ہے سو اس کو طرد و بعد کا گمان نہ کرنا چاہئے۔

مَلُوقًا شَرَارًا تَرْجَمًا: قولہ فی العلمین یعنی الخ استفدتہ من الکبیر قال معناه الدعاء بشیوۃ هذه التحیۃ فیہم ای لا یخلو احد منہم منہا کانه قیل البتہ اللہ التسلیم علی نوح وادامہ فی الملائکۃ والثقلین۔

الفقہ: قال ابو حنیفۃ ان من نذر ان یدبح ولده فعليه شاة کذا فی الدر المختار واستدل بالقصة وبما فی الدر المنثور عن ابن عباس من نذر ان یدبح نفسه فلیذبح کبشائم تلالقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة وفي رواية انه تلا وفدیناه بذبح عظیم وفي الروح الغایہ الثانی والشافعی لانه نذر معصیۃ وهذا المدرك اقوی من مدرك الامام اه ۱۲۔

اللُّغَاتُ: قولہ فراغ فی القاموس مال واخذتني بالرویفة بالحیلة ۱۲ قولہ تله فی القاموس القاه قولہ للجبین فی القاموس الجبینان حرفان مکتفیان الجبهة من جانبیہا فیما بین الحاجبین مصعداً الی قصاص الشعر او حروف الجبهة ما بین الصدغین متصلاً عند



النَّاصِبَةِ كُلِّهِ جَبِينٌ ۱۵ قَوْلُهُ صَدَقْتَ اَي وَفَيْتَ حَقَّهَا مِنَ الْعَمَلِ وَبَذَلَ سَعْيَهُ فِي اِقْبَاعِهَا وَلَا يَلْزَمُ وَقَوْعُهَا ۱۶ قَوْلُهُ غَلِمَ فِي الْقَامُوسِ الْغَلَامُ الطَّارِ الشَّابُّ اَوْ مِنْ حِينِ يُوَالِي اَنْ يَشَبَّ ۱۷۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ سَلَامٌ وَّارِدٌ عَلَى الْحِكَايَةِ اَي تَرْكُنَا عَلَيْهِ هَذَا الْكَلَامَ بَعِيْنَهُ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۸۔ قَوْلُهُ اِذْ قَالَ بَدَلُ مِنْ اِذْ جَاءَ قَوْلُهُ اِنْفَكَ اَمَّا مَفْعُولٌ لَهُ قَدَمٌ لِلْاهْتِمَامِ لِانَّ الْاَهَمَّ مَكَافَحَتَهُمْ بِأَنَّهُمْ عَلَى افْكَ وَاَمَّا مَفْعُولٌ بِهِ بِمَعْنَى اَتْرِيدُونَ افْكَ وَتَكُونُ الْاَلْهَةُ بَدَلًا مِنْهُ وَجَعَلَهَا عَيْنَ الْاَفْكَ عَلَى الْمَبَالِغَةِ قَوْلُهُ ضَرْبًا مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ لَضَرْبِ الْمَقْدَرِ اَوْ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ رَاغَ قَوْلُهُ مِنَ الصَّالِحِينَ صِفَةً لِمَقْدَرٍ اَي وَلَدًا قَوْلُهُ مَعَهُ مَتَعَلِقٌ بِقَوْلِهِ السَّعْيُ قَدَمٌ لِلتَّوَسُّعِ فِي الظَّرْفِ قَوْلُهُ فَلَمَّا اسْلَمَا مَعَ مَا عَطَفَ عَلَيْهِ مِنْ تَلَهُ وَنَادَيْنَاهُ جَوَابَهُ مَقْدَرٌ اَي كَانَ مَا كَانَ ۱۹۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ جَاءَ رَبُّهُ فِيهِ اسْتِعَارَةٌ بِتَشْبِيهِ الْهَيْئَةِ الْمُنْتَزِعَةِ مِنَ الْاِخْلَاصِ بِالْهَيْئَةِ الْمُنْتَزِعَةِ مِنَ الْمَجْنُونِ بِمَحْضَرِ شَخْصٍ قَوْلُهُ اَلَا تَأْكُلُونَ وَلَا تَنْطَقُونَ فِيهِ تَهْكُمُ وَاتَى بِضَمِيرِ الْعُقَلَاءِ لِمُعَامَلَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُمْ مُعَامَلَةُ الْعُقَلَاءِ قَوْلُهُ حَلِيمٌ وَصْفُهُ وَبِهِ لِلْاِخْبَارِ عَنْ وَصْفِهِ وَاَي حَلَمٌ مِثْلُ حَلْمِهِ حَيْثُ رَضِيَ بِالذَّبْحِ ۲۰ قَوْلُهُ يَبْنِي وَيَا اَبْتَ الْاَوَّلُ تَرْحَمُ وَالثَّانِي تَوْقِيرُ ۲۱ قَوْلُهُ اَفْعَلُ مَا تَوْمَرُ هُوَ جَوَابُ حَكِيمٍ لِانَّهُ فَوَضَّ الْأَمْرَ إِلَيْهِ ظَاهِرًا حَيْثُ اسْتَشَارَهُ فَاجَابَ بِأَنَّهُ لَيْسَ مَجَازًا وَانَّمَا الْوَاجِبُ امْضَاءُ الْأَمْرِ قَوْلُهُ مِنَ الصَّابِرِينَ وَفِيهِ دُونَ صَابِرًا مِنَ التَّوَاضُّعِ مَا فِيهِ وَابْضًا فِيهِ حِفْظُ لِرُؤُسِ الْآيِ۔ قَوْلُهُ سَلَّمَ لَمْ يَقُلْ فِي الْعَالَمِينَ لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ مِنَ الشَّهْرَةِ كَنُوحٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَوْلُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي لَا تَكَرَّرَ فِيهِ كَمَا يَظْهَرُ مِنَ التَّرْجُمَةِ وَطَرَحَ اَنْ مَبَالِغَةً فِي دَفْعِ تَوْهَمِ اتِّحَادِهِ بِمَا سَبَقَ ۲۲۔

وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ۲۳ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۲۴ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۲۵ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ۲۶ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۲۷ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْرَبِ ۲۸ سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ۲۹ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۳۰ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۳۱ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ ۳۲ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۳۳ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۳۴ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ۳۵ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۳۶ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرَبِ ۳۷ سَلَّمَ عَلَى إِيَّاسِينَ ۳۸ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۳۹ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۴۰ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ ۴۱ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۴۲ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ۴۳ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرَبِينَ ۴۴ وَإِلَّاهُمْ لَمَّزُونَ عَلَيْهِمْ مُصْحِحِينَ ۴۵ وَبِالْأَيْدِ الْأَفْلَا تَعْقِلُونَ ۴۶

اور البتہ تحقیق ہم نے موسیٰ اور ہارون پر بھی احسان کیا اور ہم نے ان دونوں کو اور ان کی قوم کو بڑے غم سے نجات دی اور ہم نے ان سب کی (فرعون کے مقابلہ میں) مدد کی سو یہی لوگ غالب آئے اور ہم نے ان دونوں کو واضح کتاب دی اور ہم نے ان دونوں کو سیدھے راستے پر قائم رکھا اور ہم نے ان دونوں کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ موسیٰ اور ہارون پر سلام ہو ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں بے شک وہ دونوں ہمارے (کامل) ایماندار بندوں میں تھے اور الیاس بھی (بنی اسرائیل کے) پیغمبروں میں سے تھے۔ جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تم اللہ سے نہیں ڈرتے۔ کیا تم بعل کو پوجتے ہو اور اس کو چھوڑے بیٹھے ہو جو سب سے بڑھ کر بنانے والا ہے اور وہ معبود برحق ہے تمہارا بھی رب ہے اور تمہارے اگلے باپ دادوں کا بھی رب ہے۔ سو ان لوگوں نے ان کو جھٹلایا سو وہ لوگ پکڑے جائیں گے۔ مگر جو اللہ تعالیٰ کے خاص بندے تھے اور ہم نے الیاس کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں یہ بات رہنے دی کہ ال یا سین پر سلام ہو ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں پر وہ ہمارے کامل ایمانداروں میں سے تھے اور بے شک لوط علیہ السلام پیغمبروں میں سے تھے۔ جب کہ ہم نے ان کو اور ان کے متعلقین کو سب کو نجات دی بجز اس بڑھیا (یعنی ان کی بیوی) کے کہ وہ رہ جانے والوں میں رہ گئی۔ پھر ہم نے اور سب کو ہلاک کر دیا اور تم تو ان (کے دیار و مساکن) پر صبح ہوتے ہی رات میں گزارا کرتے ہو تو کیا پھر بھی نہیں سمجھتے ہو۔

تَفْسِيرُ: قصہ سوم موسیٰ و ہارون علیہما السلام: وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿۳۰﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمْ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۰﴾ اور ہم نے موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) پر بھی احسان کیا (کہ ان کو نبوت اور دیگر کمالات سے مشرف فرمایا) اور (نیز) ہم نے ان دونوں کو اور ان کی قوم (یعنی بنی اسرائیل) کو بڑے غم سے (کہ وہ ان کو تکلیف پہنچنا تھا فرعون کی جانب سے) نجات دی اور ہم نے ان سب کی (فرعون کے مقابلہ میں) مدد کی سو (آخر میں) یہی لوگ غالب آئے (کہ فرعون غرق کر دیا گیا اور یہ صاحب حکومت ہو گئے) اور ہم نے (بعد غرق فرعون کے) ان دونوں (صاحبوں) کو (یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اصالۃ اور ہارون علیہ السلام کو تبعاً) واضح کتاب دی۔ (مراد توراۃ ہے کہ اس میں احکام واضح طور پر مذکور تھے) اور ہم نے ان کو سیدھے راستہ پر قائم رکھا (جس کا اعلیٰ درجہ عصمت ہے جو نبوت کے لوازم میں سے ہے) اور ہم نے ان دونوں کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں (مدت ہائے دراز تک کے لئے) یہ بات رہنے دی کہ موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) پر سلام (چنانچہ دونوں حضرات کے لئے علیہ السلام کہا جاتا ہے) ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ ان کو مستحق ثناء و دعا کا بناتے ہیں بیشک وہ دونوں ہمارے (کامل) ایماندار بندوں میں سے تھے (اس لئے صلہ بھی کامل عطا ہوا)۔

قصہ چہارم الیاس علیہ السلام: وَارِثًا لِّيَاسَ لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿۳۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمْ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۱﴾ اور الیاس (علیہ السلام) بھی (بنی اسرائیل کے) پیغمبروں میں سے تھے (ان کا قصہ اس وقت کا ذکر کیجئے) جبکہ انہوں نے اپنی قوم (بنی اسرائیل) سے (کہ وہ بت پرستی کرتے تھے) فرمایا کہ کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے کیا تم بعل کو (جو ایک بت کا نام تھا) پوجتے ہو اور اس (کی عبادت) کو چھوڑ بیٹھے ہو جو سب سے بڑھ کر بنانے والا ہے (کیونکہ اور لوگ تم صرف بعض اشیاء کی تحلیل و ترکیب پر قدرت رکھتے ہیں وہ بھی عارضی اور وہ تمام اشیاء کے ابداع و ایجاد پر قدرت ذاتی رکھتا ہے پھر دوسرا کوئی جان نہیں ڈال سکتا اور وہ جان ڈالتا ہے اور وہ) معبود برحق ہے (اور) تمہارا بھی رب ہے اور تمہارے اگلے باپ دادوں کا بھی رب ہے سو ان لوگوں نے (اس دعوے کو حید میں) ان کو جھٹلایا سو (اس جھٹلانے کی شامت میں) وہ لوگ (عذاب آخرت میں) پکڑے جاوینگے مگر جو اللہ کے خاص مندے یعنی ایمان والے) تھے (وہ ثواب و اجر میں ہونگے) اور ہم نے الیاس کے لئے پیچھے آنے والے لوگوں میں (مدت ہائے دراز کے لئے) یہ بات رہنے دی کہ الیاسین پر (کہ یہ بھی الیاس علیہ السلام کا نام ہے) سلام ہو ہم مخلصین کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ ان کو مورد ثناء و دعا کا بناتے ہیں) بیشک وہ ہمارے (کامل) ایماندار بندوں میں سے تھے۔

ف: طبری نے ان کا بنی اسرائیل سبط ہارون میں سے ہونا نقل کی ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ بعلبک جو شام میں ایک شہر مشہور ہے وہ اس بعل بت کے نام سے ہے اور روح میں الیاسین کو الیاس میں ایک لغت لکھا ہے اور کشاف سے نقل کیا ہے کہ شاید لغت سریانیہ میں اس یا دونوں کے کچھ معنی ہونگے جیسا سیناء میں سنین اور یہاں اس لغت کے اختیار کرنے میں رعایت فواصل کی بھی ہے اور ایک قراءۃ میں آل یاسین آیا ہے اس میں بھی یاسین کو ایک لغت الیاس میں کہا گیا ہے اور لفظ آل تخیم کے لئے مخم ہے۔ واللہ اعلم۔

قصہ پنجم لوط علیہ السلام: وَارِثًا لِّلَّذِينَ ظَلَمُوا لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿۳۲﴾ (الی قولہ تعالیٰ) اَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۳۲﴾ اور بیشک لوط (علیہ السلام) بھی پیغمبروں میں سے تھے (ان کا اس وقت کا قصہ قابل ذکر ہے) جب کہ ہم نے ان کو اور ان کے متعلقین کو سب کو نجات دی بجز اس بڑھیا (یعنی ان کی زوجہ) کے کہ وہ (غذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی پھر ہم نے اور سب کو (جو لوط اور ان کے اہل کے سوا تھے) ہلاک کر دیا (جن کا قصہ کئی جگہ آچکا ہے) اور (اے اہل مکہ) تم تو ان کے دیار و مساکن پر (سفر شام میں کبھی) صبح ہوتے اور (کبھی) رات میں گزرا کرتے ہو (اور آثار بربادی دیکھتے ہو) تو کیا (اس کو دیکھ کر) پھر بھی نہیں سمجھتے ہو (کہ کفر کا کیا انجام ہوا جو کفر کرے گا اس کو بھی اندیشہ ہے)۔ ف: صبح اور رات کا ذکر اس لئے کیا کہ عرب میں اکثر عادت رات کو صبح تک چلنے کی ہے اگر اس مقام مساکن قوم لوط کے قریب سے منزل شروع ہوئی تو رات کے وقت وہاں گزر ہوگا اور اگر ختم ہوئی تو صبح کو وہاں گزر ہوگا۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ونجينهما في الروح والتنجية وان كانت بحسب الوجود مقارنة لما ذكر من النصر لكنها لما كانت بحسب المفهوم عبارة عن التخليص عن المكروه بدأ بها ثم بالنصر الذي يتحقق مدلوله بمحض تنجية المنصور من عدوه من غير غلبة عليه ثم بالغلبة لتوفية مقام الامتنان حقه باظهار ان كل مرتبة من هذه المراتب الثلاثة نعمة جلييلة على حيالها اهـ قوله تدعون بعلا الخ في الصراح قال المؤلف سمعت عمن له نصاب تام ونصيب عام من العربية ان كلمتي دع وذر امران في معنى الترك الا ان دع للمخاطب بترك الشئ قبل العلم به وذر امر بتركه بعد ما علمه وروى ان بعض الائمة سأل الامام فخر الدين الرازی رحمه الله عن قول الله تعالى اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين لم لم يقل وتدعون احسن الخالقين وهذا اقرب الى الفصاحة للمجانسة بينهما فقال رحمه الله لانهم اتخذوا الاصنام آلهة وتركوا الله بعد ما علموا ان الله ربهم ورب آباءهم الاولين استنكروا واستكبارا فلذلك قيل لهم وتذرون ولم يقل وتدعون والله اعلم اهـ قوله الله ربكم الخ التعريض لذكر ربوبيته تعالى لا آباءهم الاولين لتأكيد



انکار ترکھم ایاہ تعالیٰ والا شعار بطلان آراء آباء ہم ایضاً ۱۲ قولہ فکذبوہ ای فیما تضمنہ کلامہ من التوحید فلا یرد ان المذكور فی کلامہ علیہ السلام ہو الاستفہام لا الخبر فما معنی التکذیب المخصوص بالخبر ۱۲۔

وَإِنْ يُولُوسَ لَيْمَنِ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذَا نَقَىٰ إِلَى الْفُلْكِ الشَّحُونَ ۖ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۖ فَالْتَقَبَهُ الْحُوتُ ۖ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ لَلِابِثِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۖ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ۖ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ۖ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ۖ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ۖ فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ۖ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ أَفْكَهَمُ لَيَقُولُونَ ۖ وَلَدَ اللَّهُ ۖ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۖ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ۖ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۖ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۖ أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ ۖ فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ۖ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا ۖ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ۖ وَسُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ۖ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۖ فَأَنكُم مَّا تَعْبُدُونَ ۖ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفِتْنِينَ ۖ إِلَّا مَن هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ۖ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّونَ ۖ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ۖ

یہ تحقیق یونس نبیوں میں سے تھے جب بھاگ کر بھری ہوئی کشتی کے پاس پہنچے پھر قرعہ اندازی ہوئی یہی ملزم ٹھہرے پھر ان کو مچھلی نے (ثابت) نگل لیا اور وہ خوابے تئیں ملامت کرنے لگ گئے۔ پس اگر یہ پاکی بیان کرنے والوں میں نہ ہوتے قیامت تک اسی کے پیٹ میں ہی رہتے۔ پس اسے ہم نے چٹیل میدان میں ڈال دیا اور وہ اس وقت مضمل تھے اور ان پر سایہ کرنے والا بیلدار کی قسم کا ایک درخت ہم نے اگادیا اور ہم نے انہیں ایک لاکھ بلکہ اور زیادہ آدمی کی طرف بھیجا۔ پس وہ ایمان لائے اور ہم نے بھی انہیں ایک زمانہ تک عیش و عشرت دی سوان لوگوں سے پوچھئے کہ اللہ کے لئے تو بنیاں ہوں اور تمہارے لئے بنئے ہاں کیا ہم نے فرشتوں کو مؤمن نہ بنایا ہے اور وہ (اپنے بننے کے وقت) دیکھ رہے تھے۔ خوب سن لو کہ وہ لوگ اپنی خن تراشی سے کہہ رہے ہیں کہ اللہ کی اولاد ہے یقیناً یہ محض جھوٹے ہیں کیا اللہ تعالیٰ نے بیٹیوں کے مقابلہ میں بنیاں زیادہ پسند کی ہیں۔ تمہیں کیا ہو گیا ہے کیسے حکم لگاتے پھرتے ہو۔ کیا تم اس قدر بھی نہیں سمجھتے؟ یا تمہارے پاس اس کی کوئی صاف دلیل ہے۔ تو جاؤ اگر تم سچے ہو تو اپنی کتاب کو اب لے آؤ۔ ان لوگوں نے تو اللہ کے اور جنات کے درمیان بھی قرابتداری ٹھہرائی ہے اور حالانکہ خود جنات یقین رکھتے ہیں کہ اس عقیدے کے لوگ عذابوں کے سامنے یقیناً پیش کئے جائیں گے جو کچھ یہ بیان کر رہے ہیں اس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے یقیناً مانو کہ تم سب اور تمہارے سارے معبود باطل کسی کو بھگا نہیں سکتے مگر اسی کو جو کہ (علم الہی میں) جہنم رسید ہونے والا ہے فرشتوں کا قول ہے کہ ہم میں سے تو ہر ایک کی جگہ مقرر ہے اور ہم تو زندگی اللہ میں صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم پاکی بیان کرنے میں بھی لگے ہوئے ہیں۔ ﴿۱۵﴾

تَفْسِيرُ: قصہ ششم یونس علیہ السلام: وَإِنْ يُولُوسَ لَيْمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱۵﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿۱۶﴾ اور بیشک یونس (علیہ السلام) بھی پیغمبروں میں سے تھے (ان کا اس وقت کا قصہ یاد کیجئے) جبکہ (انہوں نے اپنی قوم سے ایمان نہ لانے پر بحکم الہی عذاب کے آنے کا وعدہ کیا اور خود وہاں سے چلے گئے اور یوم موعود پر جب عذاب کے آثار نمودار ہونے لگے تو قوم کو بقصد ایمان لانے کے یونس علیہ السلام کی تلاش ہوئی جب وہ نہ ملے تو سب نے متفق ہو کر حق تعالیٰ کے سامنے گریہ و زاری کی اور ایمان اجمالی لے آئے اور وہ عذاب ٹل گیا یونس علیہ السلام کسی ذریعہ سے یہ خبر معلوم کر کے بہ خیال طبعی شرمندگی کے اپنے اجتہاد سے بلا اذن صریح حق تعالیٰ کے کہیں دور چلے جانے کے قصد سے اپنی جگہ سے) بھاگ کر (چلے راہ میں دریا تھا اس میں مسافروں سے بھری ہوئی کشتی کے پاس پہنچے) کشتی چلی تو طوفان آیا کشتی والے کہنے لگے ہم میں کوئی نیا قصور وار ہے اس کو کشتی سے علیحدہ کرنا چاہئے تعین کے لئے قرعہ پرا اتفاق ہوا) سو یونس (علیہ السلام) بھی شریک قرعہ ہوئے تو (قرعہ میں) یہی ملزم ٹھہرے (یعنی ان ہی کا نام نکلا پس انہوں نے اپنے کو دریا میں ڈال دیا شاید کنارہ قریب ہوگا شنوری کر کے کنارہ پر جا پہنچنے کا ارادہ ہوگا پس شبہ خود کشتی کا لازم نہیں آتا) پھر (جب دریا میں گرے تو ہمارے حکم سے) ان کو مچھلی نے (ثابت) نگل لیا اور یہ

(اس وقت) اپنے کو (اس اجتہادی غلطی پر) ملامت کر رہے تھے (یہ تو دل سے توبہ ہوئی اور زبان سے بھی توحید و تسبیح کے ساتھ استغفار کر رہے تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ) سو اگر وہ (اس وقت) تسبیح (و استغفار) کرنے والوں میں سے نہ ہوتے تو قیامت تک اسی کے پیٹ میں رہتے (مطلب یہ کہ پیٹ سے نکلنا میسر نہ ہوتا بلکہ اس کی غذا بنا دیئے جاتے) پس اس مطلب پر اس کا اور اس کے لطن کا قیامت تک باقی رہنا لازم نہیں آتا یعنی اس اجتہادی غلطی پر بقاعدہ۔ نزدیکان رانیش بود حیرانی۔ یہ جسمانی کلفت کی پاداش دی جاتی کیونکہ انبیاء حقیقی گناہ اور حقیقی عقوبت سے توبہ پاک ہی ہوتے ہیں (سو) چونکہ انہوں نے تسبیح اور توبہ کی اس لئے) ہم نے (ان کو اس سے محفوظ رکھا اور مچھلی کے پیٹ سے نکال کر ان کو ایک میدان میں ڈال دیا) (یعنی مچھلی کو حکم دیا کہ کنارے پر اُگل دے) اور وہ اس وقت مضحل تھے (کیونکہ مچھلی کے پیٹ میں کافی ہوا اور غذا نہ پہنچتی تھی) اور ہم نے (دھوپ سے بچانے کے لئے) ان پر ایک بیلدار درخت بھی اُگادیا تھا (اور کوئی بڑ کو بھی بحکم الہی ان کو دودھ پلا جایا کرتی) اور (ہم نے جو اوپر کہا ہے: إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝۱۰ تو ان کے مرسل علیہم بڑی کثرت سے تھے چنانچہ) ہم نے ان کو ایک لاکھ یا اس سے بھی زیادہ آدمیوں کی طرف (شہر منیا قریب موصل میں) پیغمبر بنا کر بھیجا تھا پھر وہ لوگ ایمان لے آئے تھے (معائنہ آثار عذاب کے وقت اجمالا اور جب قصہ حوت کے بعد یونس علیہ السلام وہاں دوبارہ تشریف لے گئے ہیں اس وقت تفصیلاً) تو (ایمان کی برکت سے) ہم نے ان کو ایک زمانہ تک (یعنی مدت عمر تک خیر خوبی سے) عیش دیا۔ ف: یہ قرعہ کسی حق کے اثبات کے لئے نہ تھا جس میں ائمہ کا اختلاف ہے بلکہ مالکان کشتی ویسے بھی کسی عذر سے کسی راکب کو کشتی سے اتار دینے کے مجاز تھے اور خود یونس علیہ السلام بھی اپنی خوشی سے کشتی سے علیحدہ ہو گئے تھے اور عذاب کے ٹل جانے سے خلف وعدہ لازم نہیں آتا کیونکہ انفاذ موعود معلق تھا عدم ایمان پر اور شاید اس میدان میں کوئی تندر دار درخت ہوگا جس کے پتے سایہ دار نہ ہونگے اس پر ایسا بیلدار درخت جس کے پتے چوڑے ہوں پھیل گیا ہوگا جس کی ٹعین بھی بعض روایات میں ہے کہ کدو کی نیل تھی اب یہ وسوسہ نہیں رہا کہ زمین پر پھیلنے والے درخت کا ان پر سایہ کیسے ہوا اور لفظ عراء اس کے منافی نہیں کیونکہ بڑے میدان میں ایک آدھ درخت ہونے سے اس کے خالی ہونے میں قدح لازم نہیں آتا اور بعض نے کہا ہے کہ خرق عادت کے طور پر وہ تندر دار ہو گیا تھا اور او یزیدون شک کے لئے نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کسر کا اعتبار نہ کرو تو ایک لاکھ کہو اور اگر کسر کا اعتبار کرو تو زیادہ کہو پس ادتخیر کے لئے ہے اور ترمذی میں مرفوعاً آیا ہے کہ بیس ہزار زیادہ تھے اور یہ قصہ سورہ یونس اور سورہ انبیاء میں بھی آیا ہے وہاں بھی اس کے متعلق کچھ ضروری مضامین لکھے گئے ہیں۔ اور یہاں جو مضامین روایت کے قبیل سے مرقوم ہوئے ہیں وہ درمنثور سے منقول ہیں۔

رابطہ: اوپر قصص سے ان سب انبیاء علیہم السلام کا جن کی نبوت عقلاً ثابت ہے مومن و موحد و عابد و مخلص اور داعی الی التوحید والايمان ہونا ثابت ہوتا ہے اس کے قبل شروع سورت میں عقلی دلائل توحید کے مذکور ہو چکے ہیں آگے ان دلائل نقلیہ و عقلیہ پر بطور تفریع کے ابطال شرک و کفر کا فرماتے ہیں اور وجہ تفریع کی دلیل عقلی پر تو ظاہر ہے اور دلیل نقلی پر یہ ہے کہ نبوت کے لئے صدق لازم پس توحید کا حق ہونا ضروری اور بطلان شرک کا اس کے لوازم میں سے ہونا ظاہر۔

ابطال شرک: فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ۝۱۰ (توحید کے دلائل تو اوپر بیان ہو چکے) سو (اب اس کے بعد) ان لوگوں سے (جو ملائکہ اور جنات کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہیں اس طرح پر کہ ملائکہ کو نعوذ باللہ خدا کی بیٹیاں اور سرداران جن کی بیٹیوں کو ان فرشتوں کی مائیں قرار دیتے ہیں جس سے نعوذ باللہ فرشتوں سے علاقہ نسب اور جنات سے علاقہ زوجیت و مصاہرت لازم آتا ہے سو ان سب سے بطور تمکیت کے) پوچھئے کہ کیا خدا کے لئے تو بیٹیاں (ہوں) اور تمہارے لئے بیٹے (ہوں) یعنی جب اپنے لئے بیٹے پسند کرتے ہو تو عقیدہ مذکورہ میں خدا کے لئے بیٹیاں کیسے تجویز کرتے ہو پس ایک فتح تو اس عقیدہ میں یہ ہے اور) ہاں (دوسری بات سنو کہ) کیا ہم نے فرشتوں کو عورت بنایا ہے اور وہ (ان کے بننے کے وقت) دیکھ رہے تھے (یعنی ایک دوسرا فتح یہ ہے کہ بلا دلیل فرشتوں پر انوثت کی تہمت رکھتے ہیں کیونکہ دلیل علاوہ مشاہدہ کے یا دلیل عقلی ہو یا دلیل نقلی دونوں منہمکی ہیں تو مشاہدہ ہونا چاہئے) خوب سن لو کہ وہ لوگ (یا دلیل کچھ نہیں رکھتے بلکہ محض) اپنی خن تراشی سے کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) اللہ صاحب اولاد ہے اور وہ (یقیناً) بالکل (جھوٹے ہیں) (پس ایک تیسرا فتح اس عقیدہ میں یہ ہوا کہ اولاد کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف لازم آتی ہے اور ان تینوں قبحوں میں قبح اول کا قبح عرف سے بھی اور قبح ثانی کا قبح نقل اور قبح ثالث کا قبح عقل سے ثابت ہے اور جہلاء پر قبح عرفی کا لزوم زیادہ حجت ہوتا ہے اس لئے قبح اول کو دوسرے عنوان سے پھر مکرر فرماتے ہیں اور زیادہ تمکیت کے لئے التفات مستعمل ہوا کہ ہاں) کیا اللہ تعالیٰ نے بیٹوں کے مقابلہ میں بیٹیاں زیادہ پسند کیں تم کو کیا ہو گیا تم کیسا (بیہودہ) حکم لگاتے ہو (جس کو تم عرفاً بھی مذموم سمجھتے ہو) پھر (علاوہ عرف کے) کیا تم (عقل اور) سوچ سے کام نہیں لیتے ہو (کہ خود عقل کے بھی خلاف ہے کئی وجہ سے اول حق تعالیٰ کا ذی ولد ہونا دوسرے مرتبہ ذات و صفات میں امر ناقص کا اس کی طرف منسوب ہونا کیونکہ اولاد ہونے کا اثر ذات و صفات تک پہنچے گا جیسا آخر پارہ ۴۰ آیت: وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ الْخَلْعَ میں جو تقریر ہے اس سے یہ ظاہر ہے پس دلیل عقلی بھی اس کی مبطل ہے آگے دلیل نقلی کا انشاء فرماتے ہیں کہ) ہاں (اگر دلیل عقلی نہیں تو) کیا



تمہارے پاس (اس پر) کوئی واضح دلیل موجود ہے (مراد اس سے دلیل نقلی ہے کیونکہ اثبات مدعا میں وہ واضح تر ہوتی ہے گو خود اس کا دلیل ہونا موقوف کسی دوسری حجت عقلیہ پر ہو اور آگے بکثرتکم سے اس کو تعبیر کرنا بھی اس مراد کی دلیل ہے پس مطلب یہ ہوا کہ کیا تمہارے پاس کوئی دلیل نقلی موجود ہے) سو تم اگر (اس میں) سچے ہو تو اپنی وہ کتاب پیش کرو (حاصل مقام کا یہ ہوا کہ جس کے تم مدعی ہو اس میں تین توجیح ہیں عرفی بھی نقلی بھی عقلی بھی اور دلیل ایک بھی نہیں نہ مشاہدہ جس کی نفی کی توجیح ثانی میں تصریح ہے اور دوسروں میں بھی انتفاء ظاہر ہے اور نہ عقل جس کا عدم بلکہ دلالت علی النقیض اَفَلَا تَذَكَّرُونَ میں مذکور ہے اور نہ نقل جس کا انتفاء اَمْرٌ لَكُمْ سُلْطٰنٌ..... میں مذکور ہے) اور (عقیدہ مذکور میں علاوہ ملائکہ کو اولاد قرار دینے کے) ان لوگوں نے اللہ میں اور جنات میں (بھی) رشتہ داری قرار دی ہے (جس کا بطلان اور بھی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ نبی بی جس کام کی ہوتی ہے اس سے حق تعالیٰ منزہ ہے اور جب زوجیت محال ہے تو صبریت جو اس کی فرع ہے نیز محال ہے) اور (جس جس کو یہ لوگ خدا کا شریک ٹھہرا رہے ہیں ان کی تو یہ کیفیت ہے کہ ان میں جو جنات (ہیں خود) ان کا یہ عقیدہ ہے کہ (ان میں جو کافر ہیں) وہ (عذاب میں) گرفتار ہونگے (اور عذاب میں کیوں نہ گرفتار ہوں کہ حق تعالیٰ کی نسبت بڑی بڑی باتیں بیان کرتے ہیں حالانکہ) اللہ ان باتوں سے پاک ہے جو جو یہ بیان کرتے ہیں (پس ان بیانات کفریہ سے وہ گرفتار عذاب ہونگے) مگر جو اللہ کے خاص (یعنی ایمان والے) بندے ہیں (وہ اس عذاب سے بچیں گے اور مؤمنین جو اس اعتقاد کے ساتھ موصوف ہونا تو ظاہر ہے اور کفار عرب کے معبودین میں سے بعضے جن اسلام بھی لے آئے تھے جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل آیت قل ادعوا الذین زعمتم کی تفسیر میں گزرا ہے اور کفار جن میں سے بھی بعضے شاید اولہ سن کراضطرار اس کے معتقد ہوں پس یہ حکم نفی الوہیت جنات کا خاص باعتبار معتقدین احضار ہی کے ہوگا اور غیر معتقدین احضار کی نفی الوہیت دوسرے دلائل سے باطل ہو جاوے گی خلاصہ یہ کہ جنات بیچارے تو خود ہی اپنی نسبت لوازم عبدیت کے معتقد و معترف ہیں پھر ان کو شریک قرار دینا بڑی حماقت ہے اور ملائکہ کا ذکر آگے آویگا اور درمیان میں بمناسبت استثناء مخلصین کے ایک مضمون بطور تفریع کے فرماتے ہیں جس سے شاید مقصود یہ ہو کہ کفار قریش اپنے اضلال کے ساتھ دوسروں کے اضلال کی فکر میں لگے رہا کرتے تھے پس ان کی ناکامی ظاہر کرنے کے لئے فرماتے ہیں کہ جب اہل اخلاص احضار فی العذاب سے مستثنیٰ ہیں اور ظاہر ہے کہ اس استثناء کے ساتھ علم خداوندی کا تعلق واجب ہے اور خلاف علم خداوندی ممتنع) سو (اس سے لازم آگیا کہ) تم اور تمہارے سارے معبود (سب مل کے بھی) خدا سے کسی کو نہیں پھیر سکتے (جیسی تم کوشش کیا کرتے ہو) مگر اسی کو جو کہ (علم الہی ہی میں) جہنم رسید ہونے والا ہے اور (آگے ملائکہ کا ذکر فرماتے ہیں کہ ان میں جو ملائکہ ہیں ان کا یہ مقولہ ہے کہ ہم تو بندہ محض ہیں چنانچہ جو خدمت ہم کو سپرد ہے اس میں) ہم میں سے ہر ایک کا ایک معین درجہ ہے (کہ اسی کی بجا آوری میں لگے رہتے ہیں اپنی رائے سے کچھ نہیں کر سکتے) اور ہم (خدا کے حضور میں حکم سننے کے وقت یا عبادت کے وقت ادب سے) صف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم (خدا کی) پاکی بیان کرنے میں بھی لگے رہتے ہیں (غرض ہر طرح محکوم اور عبد ہیں سو جب فرشتے خود اعتراف عبدیت کر رہے ہیں پھر ان پر شبہ معبودیت کا کرنا سفاہت محضہ سے پس باحسن وجہ اعتقاد الوہیت کا جنات اور ملائکہ کے حق میں باطل ہو گیا)۔

زَجَّهِمْ مَسَاقِلُ السُّلُوكِ : قَوْلُهُ اَلَا : اَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنَيْنِ اس عنوان خاص سے نکیر کرنا باوجود یکہ بنین کا وجود بھی حق سبحانہ و تعالیٰ کے لئے ممتنع ہے اس پر دال ہے کہ اذہان میں ایک چیز جو کہ ادنیٰ ہے اور دوسری چیز جو کہ اعلیٰ ہے ان دونوں میں تفاوت ہے گو وہ دونوں اس میں متساوی ہوں کہ حق تعالیٰ دونوں سے منزہ ہیں پس اس سے یہ بات اخذ کی جاتی ہے کہ جس وجہ سے حق تعالیٰ کا اضطرار آتھو رہتا ہو یہ جائز نہیں ہے کہ اختیار ایسی وجہ سے تصور کیا جاوے جو ذہن میں اس وجہ سابق سے ادنیٰ ہو مثلاً ایک شخص مقدار عظیم سے مجرد حق تعالیٰ کے تصور پر قادر نہ ہو تو اس کو مقدار صغیر کے ساتھ تصور جائز نہ ہوگا باوجود یکہ وہ مطلق مقدار سے بھی منزہ ہے اور جس سے طبعاً تحرز نہیں کر سکتا اس میں معذور ہے البتہ یہ واجب ہے کہ عقلاً اس سے بھی تنزیہ کا اعتقاد رکھے خوب سمجھ لو بغایت عزیز الوجود مضمون ہے اور نا اہل سے اس کا ذکر مت کرو۔ قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَا مَثَلُ الْاَلَاءِ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ روح میں سدی سے منقول ہے کہ مقام معلوم قرب اور مشاہدہ میں اور اسی کے دوسرے موقع میں ہے کہ فرشتہ کو اپنے مقام سے ترقی اور ہبوط دونوں نہیں ہوتے اور انسان کو دونوں ہوئے ہیں۔

مُلَاقَاتُ الْاَلَاءِ : قَوْلُهُ فِي نَسْبِهَا اور بھی زیادہ ظاہر اشارہ الی وجہ عدم ذکر بطلانہ صریحاً ۴۔

الرَّوَانِیَاتِ : فِي الدَّر الْمَشْهُور عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا قَالَ قَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ الْمَلَائِكَةُ نِسَابُ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ لَهُمْ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ لِمَنْ اِمَهَاتِهِمْ فَقَالُوا بَنَاتِ سَادَاتِ الْجَن ۴۔

قَائِلًا : لَمْ يَذْكُرْ هُنَا وَفِي مَا يَلِيهِ مِنْ قِصَّةِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا ذَكَرَ قَبْلَهُ مِنَ السَّلَامِ وَنَحْوَهُ اِكْتِفَاءً بِمَا سَبَقَ لَانِ اشْتِرَاكَ الْعِلَّةِ مِنْ كَوْنِهِمَا مَرْسَلًا يَدُلُّ عَلَى اشْتِرَاكِ مَا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ مِنَ السَّلَامِ وَنَحْوِهِ لَا سِيَّمَا وَقَدْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ جَمِيعًا فِي آخِرِ السُّورَةِ بِقَوْلِهِ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ فَافْهَم ۴۔

اللَّخَائِثُ: قوله ساهم قارع قوله المدحضين المغلوبين واصله المزلق اسم مفعول قوله ملیم نفسه علی ان الهمزه للتعدية العراء المكان الخالی قوله یقطین فی القاموس کل مالا ساق له ۳۲۔ قوله نسبا عام لغة لانه من النسبة فیشمل النسب بالمعنی الخاص والصهر والزوجیة۔ قوله ما انتم علیه بفاتنین فی المدارك علیه علی الله بفاتنین مضلین یقال فتن فلان علی فلان امرأة کما تقول افسدها علیه ۳۳۔

النَّجْوَى: قوله ام خلقنا وقوله ام لكم ام فیهما منقطعة کما یتظهر بترجمتی قوله الا عباد استثناء من ضمیر محضرون کذا فی الخازن ۳۴۔ قوله تعالی وما منا عامله مقدر یدل علیه المقام ای ویقول الملائكة او هو من قوله تعالی لکنه حکى بلفظهم واصله وما منهم۔ البلاغة: قوله هم شاهدون وتخصیص المشاهدة بالذکر للمبالغة فی المقصود کان غیرها من الدلائل اظهر انتفاء ومنها حیث لم یحتاج الی التخصیص علی الانتفاء واحتاجت هی الیه۔

وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ۖ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۖ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۚ فَكْفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَبْصَرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ۖ أَفَعِزُّا بِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ۖ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ۖ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَبْصَرُ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ۖ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۖ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ

کفار تو کہا کرتے تھے کہ اگر ہمارے سامنے اگلے لوگوں کے واقعات ہوتے تو ہم بھی اللہ تعالیٰ کے چیدہ بندے بن جاتے لیکن پھر اس (قرآن) کے ساتھ کفر کر گئے۔ پس عنقریب جان لیں گے اور ہمارے خاص بندوں یعنی پیغمبروں کے لئے ہمارا یہ قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے۔ بے شک وہی لوگ غالب کئے جائیں گے اور ہمارا تو (قاعدہ عام ہے کہ) ہمارا ہی لشکر غالب رہتا ہے تو آپ (تسل رکھئے اور) تھوڑے زمانہ تک صبر کیجئے اور ان کی مخالفت اور ایذا رسانی کا خیال نہ کیجئے اور (ذرا) ان کو دیکھتے رہنے سو عنقریب یہ بھی دیکھ لیں گے ہمارے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں سو تقاضا کرتے ہیں سو وہ (عذاب) جب انکے رو برو نازل ہوگا سو وہ دن ان لوگوں کا جن کو ذرا یا جا چکا تھا بہت ہی برا ہوگا (نہ نہ سکے گا) اور تھوڑے زمانہ تک ان کا خیال نہ کیجئے اور دیکھتے رہنے سو عنقریب یہ بھی دیکھ لیں گے آپ کا رب جو بڑی عظمت والا ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ کافر بیان کرتے ہیں اور سلام ہو پیغمبروں پر اور تمام تر خوبیاں اللہ ہی کے لئے ہیں جو تمام عالم کا پروردگار ہے۔

تَفْسِيرُ لَمِط: اوپر کفار مشرکین کے کفریات اور ان کے ابطال بالدلیل کا مضمون تھا آگے ان پر ایک دوسرے طریق پر کہ وہ نقض وعدہ ہے تشبیح ہے اور اس پر وعید سے تقریب ہے اور اسی کے ضمن میں تسلیہ نبی شفیع ہے۔

تَشْبِيحٌ بِنَكْثِ عَهْدٍ وَتَقْرِيبٌ بَعْدَ عَذَابٍ مَّعْبُودٍ بِرُكْفَارٍ مَّعَ تَسْلِيَةٍ سَيِّدِ اِبْرَارٍ: وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ۖ (الی قوله تعالیٰ) فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ۖ اور یہ لوگ (یعنی کفار عرب قبل بعثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے) کہا کرتے تھے کہ اگر ہمارے پاس کوئی نصیحت (کی کتاب) پہلے لوگوں (کی کتابوں) کے طور پر آتی (یعنی جیسے یہود و نصاریٰ کے پاس رسول اور کتابیں آئیں اگر ہمارے لئے ایسا ہوتا) تو ہم اللہ کے خاص بندے ہوتے (یعنی تصدیق اور عمل کرتے ان کی طرح تکذیب و مخالفت نہ کرتے) وَبَدَا قَوْلُهُ تَعَالَى: لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ أَهْدَى الْأُمَمِ (اعاصر: ۲۱) پھر (جب وہ نصیحت کی کتاب رسول کے ذریعہ سے ان کو پہنچی تو) یہ لوگ اس کا انکار کرنے لگے (اور اپنا وہ عہد توڑ دیا) سو (خیر) اب ان کو (اس کا انجام معلوم ہوا جاتا ہے) چنانچہ مرنے کے ہاتھ ہی انجام کفر کا منکشف ہو گیا اور بعض عقوبتیں قبل موت بھی نازل ہوئیں (اور آگے مضمون تسلیہ کا ہے کہ گو اس وقت ان مخالفین کو کسی قدر رشوت ہے لیکن یہ چند روزہ ہے کیونکہ) ہمارے خاص بندوں یعنی پیغمبروں کے لئے ہمارا یہ قول پہلے ہی سے (یعنی لوح محفوظ ہی میں) مقرر ہو چکا ہے کہ بیشک وہی غالب کئے جاویں گے (کما قال تعالیٰ: كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي [المجادلة: ۲۱]) اور (ہمارا تو قاعدہ عامہ ہے کہ) ہمارا ہی لشکر غالب رہتا ہے (جو کہ اتباع رسل کو بھی شامل ہے تو رسل کے لئے تو اس کا تحقق بدرجہ اولیٰ و اتم ہوگا سو جب یہ بات ہے کہ آپ غالب آنے والے ہیں ہی) تو آپ (تسل رکھئے اور) تھوڑے زمانہ تک (صبر کیجئے اور) ان (کی مخالفت اور ایذا رسانی) کا خیال نہ کیجئے اور (ذرا) ان کو دیکھتے رہئے (یعنی ان کی حالت کا قدرے انتظار کیجئے کذا قال ابن



کثیر ای انظرهم وارنقب ما ذا يحل بهم) سو عنقریب یہ بھی دیکھ لیں گے (اس کا بھی وہی مطلب ہے جو فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ کا تھا اور اس وعید پر وہ کہہ سکتے تھے کہ وہ وعید کب واقع ہوگی اور اکثر یہ بات کہا بھی کرتے تھے کما قال تعالیٰ: وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ وَنَحْنُ اس لَئِیَ آگے اس کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ) کیا ہمارے عذاب کا تقاضا کر رہے ہیں سو وہ (عذاب) جب ان کے رو در رو آ نازل ہوگا سو وہ دن ان لوگوں کا جن کو (پہلے سے) ڈرایا جا چکا تھا بہت ہی برا ہوگا (کہ وہ عذاب ٹل نہ سکے گا) اور (جب یہ بات ہے کہ ان لوگوں پر عذاب واقع ہونی والا ہے تو) آپ (تسل رکھئے اور) تھوڑے زمانہ تک (صبر کیجئے اور) ان (کی مخالفت اور ایذا رسانی) کا خیال نہ کیجئے اور (ذرا ان کو یعنی ان کی حالت کو) دیکھتے رہئے (یعنی منتظر رہئے) سو عنقریب یہ بھی دیکھ لیں گے (بھی) کا مطلب کہ ابصر کے بعد یُبْصِرُونَ کا آنا اس پر دل ہے دونوں جگہ یہ ہے کہ آپ کو تو ہمارے کہنے سے یقین ہی ہے اور یہی یقین مبنی انتظار کا ہے بعد معائنہ ان کو بھی یقین ہو جاویگا اور چونکہ اوپر یہ مضمون مرتب ہے تغلیب اہل حق پر اور یہاں مرتب ہے تعذیب اہل باطل پر اسلئے معنا اس میں تکرار نہیں)۔

ف: مطلب اہل حق کے غالب ہونے کا یہ ہے کہ اس کا مقتضائے اصلی یہی ہے پس عارضی مغلوبیت حکمت ابتلاء سے اس کے منقض نہیں اور تفصیل اس مضمون کی پارہ لا یحب اللہ کے تین پاؤں آیت: وَمَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُونَ [المائدة: ۵۶] کی تفسیر کے تحت میں قابل ملاحظہ ہے۔

لحط: سورت میں تین مضمون اصل مقصود تھے توحید و رسالت و بعثت جیسا تمہید سورت میں مذکور ہوا ہے پھر اعتقاد بعثت بوجہ توقف بعثت کے نقل پر واقع میں فرع ہے اعتقاد رسالت کی اور اہل عقل میں سے جو دلیل عقلی سے قائل معاد و روحانی کے ہوئے ہیں ان دلائل کے مقدّمات سراسر مجروح ہیں پس اس فرعیت کے اعتبار سے اصل مقصود بالاثبات توحید و رسالت کے مضمون رہ گئے سورت کا اکمال ان ہی کے اجمال پر کیا جاتا ہے اور چونکہ توحید اقدم و اعظم ہے اور رسالت کا قائل ہونا اسی پر موقوف ہے گوا اعتقاد توحید اس کو مستلزم نہیں اس لئے کلام کا آغاز و انجام توحید سے کیا اور مرسلین کا ذکر درمیان میں لائے اور توحید میں چونکہ نفی نقائص اثبات کمالات سے اہم ہے لان النقص عیب فی نفسه بخلاف الکمال فان انتفاءه لم یکن عیباً فی نفسه وان استلزم العیب بالنظر الی ذات الواجب جل مجده اس لئے تنزیہ کو تحمید پر مقدم فرمایا واللہ اعلم۔

خاتمہ در تنزیہ تحمید رب العالمین و تنویہ شان مرسلین: سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا یَصِفُوْنَ وَسَلٰمٌ عَلٰی الْمُرْسَلِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ آپ کا رب جو بڑی عظمت والا ہے ان باتوں سے پاک ہے جو یہ (کافر) بیان کرتے ہیں (پس خدا کو منزہ سمجھو) اور پیغمبروں کو واجب الاتباع سمجھو کیونکہ ان کی ایسی شان ہے کہ ہم ان کی شان میں یہ کہتے ہیں کہ (سلام ہو پیغمبروں پر اور) خدا کو منزہ سمجھنے کے ساتھ موصوف بکمالات بھی سمجھو کیونکہ (تمام تر خوبیاں اللہ ہی کے لئے ہیں جو تمام عالم کا پروردگار (اور مالک) ہے۔ ف: سبحان اللہ کیا اچھا خاتمہ ہے کہ اجمالاً تمام اصول و فروع کو حاوی ہے کیونکہ کوئی فرع اعتقاد رسالت پر مرتب ہونے سے خالی نہیں اور اس خاتمہ کی جلالت و جزالت کی وجہ سے روایت میں نماز کے بعد اور مجلس سے اٹھنے کے وقت اس کا پڑھنا منقول ہے اخراج الاول الخطیب عن ابی سعید مرفوعاً والثانی ابن ابی حاتم عن الشعبی مرفوعاً کما فی الروح اسلئے تبرکاً میرا بھی جی چاہتا ہے کہ تفسیر کی اس جلد کو کہ جلد نہم ہے اسی پر ختم کروں فاقول سبحان ربك رب العزة عما یصفون۔ وسلم علی المرسلین۔ والحمد لله رب العالمین۔ وقد تم بحمد اللہ تفسیر سورة الصفّت يوم الثلاثاء تاسع ربيع الاول ۱۳۲۵ من الهجرة و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقه محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلْجَبِّ: قَوْلُهُ فِي رَبِّ الْعِزَّةِ عَظُمَتْ وَالَا كَمَا فِي الرُّوحِ عَنِ الزَّمْخَشَرِيِّ اَضِيفَ الرَّبُّ اِلَى الْعِزَّةِ لاختصاصه تعالیٰ بها كانه قيل ذوالعزة كما تقول صاحب اختصاصه بالصدق فحاصل معناه العزيز وجوز ان يكون معناه المعز على ان الرب بمعنى المالك ای مالک عز المخلوقین ومعطيها واللہ اعلم ۴۔

النَّجْوٰ: قَوْلُهُ مِنَ الْاَوَّلِينَ بِتَقْدِيرِ الْمُضَافِ اِیْ مِنْ ذِكْرِ الْاَوَّلِينَ بِمَعْنَى مِنْ جَنْسِهِ وَمِثْلِهِ لَا عَيْنَ ذِكْرِ الْاَوَّلِينَ ۱۲۔  
الْبَلَاةُ: قَوْلُهُ فِي الرُّسُلِ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَفِي الْجُنْدِ لَهُمُ الْغَلْبُونَ اِذْنُ الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ فِي الْاَوَّلِ زِيَادَةُ تَعْلُقِهِمْ وَقُرْبُهُمْ مَعَ لِّلّٰهِ تَعَالٰی حَيْثُ دَلَّ الْمَنْصُورِيَّةُ عَلَى كَوْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی نَاصِرًا لَهُمْ وَلَمَّا كَانَ الْجُنْدُ عَامًا لِّغَيْرِهِمْ اَيْضًا لَمْ يَنْبَغِ عَلَى هَذَا التَّعْلُقِ الْخَاصِ الْمَذْكُورِ قَوْلُهُ بِسَاحَتِهِمْ شَبَّ الْعَذَابُ بِجَيْشٍ يَهْجُمُ عَلَى قَوْمٍ فِي سَاحَتِهِمْ وَهِيَ الْعَرِصَةُ الْوَاسِعَةُ عِنْدَ الدَّوْرِ بَغْتَةً فَيَحِلُّ بِهَا وَالنَّزُولُ تَخْيِيلُ قَوْلُهُ صَبَاحُ الصَّبَاحِ مُسْتَعَارٌ لَوْ قَدْ نَزَلَ الْعَذَابُ اِیْ وَقْتُ كَانَ كَمَا اِشْرَتْ اِلَيْهِ بِتَرْجُمَتِي مَاخُذٌ مِنْ صَبَاحِ الْجَيْشِ الْمَبِيتِ لِلْعَدُوِّ وَهُوَ السَّائِرُ اِلَيْهِ لَيْلًا لِيَهْجُمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي غَفْلَةٍ صَبَاحًا وَكَثِيرٌ اَمَّا يَسْمُونَ الْغَارَةَ صَبَاحًا لَمَّا اِنْهَا فِي الْاَعْمِ الْاَغْلَبُ تَقَعُ فِيهِ قَوْلُهُ اَبْصَرَ لَمْ يَذْكُرْ هَهُنَا مَفْعُولًا اِكْتِفَاءً عَلَى الْاَوَّلِ ۱۳۔

## وجوه المثاني متعلقه جلد رسم بيان القرآن

**سورة الشرح** : قوله تعالى عاقبة الذين - فيه قراءتان الاولى بالرفع لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بالنصب للباقيين وعلى الاول هو اسم كان وعلى الثاني خبره - قوله تعالى ثم اليه ترجعون - فيه قراءتان الاولى على الغيبة لابي عمرو وشعبة والثانية على الخطاب للباقيين قوله تعالى الميت في موضعين - فيه قراءتان الاولى بكسر الياء مشددة لنافع وحفص حمزة والكسائي والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى تخرجون - فيه قراءتان الاولى بالبناء للفاعل من نصر لحمزة والكسائي وابن ذكوان بخلاف عنه والثانية بالبناء للمفعول للباقيين قوله تعالى للعالمين - فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة قبل الميم لحفص والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى ينزل - فيه قراءتان الاولى من الانزال لابن كثير وابى عمرو والثانية من التنزيل للباقيين قوله تعالى فرقوا دينهم - فيه قراءتان الاولى بالالف بعد الفاء وتخفيف الراء لحمزة والكسائي والثانية بغير الف وتشديد الراء للباقيين قوله تعالى يقنطون - فيه قراءتان الاولى بكسر النون بعد القاف لابي عمرو والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى وما اتيتم - فيه قراءتان الاولى بقصر الهمزة لابن كثير والثاني بمدّها للباقيين ومعنى الاول ما جئتم به من عطاء ربا قوله تعالى لتربوا - فيه قراءتان الاولى بتاء الخطاب بعد اللام مضمومة وسكون الواو لنافع والثانية بالياء التحتية مفتوحة ونصب الواو للباقيين ومعنى الاول لتزيدوه في اموال الناس والثاني ليزيد ذلك الرباني اموال الناس قوله تعالى عما يشركون - فيه قراءتان الاولى بتاء الخطاب لحمزة والكسائي والثانية بالياء التحتية للباقيين قوله تعالى لنديقهم فيه قراءتان الاولى بالنون بعد اللام لقنيل والثاني بالياء التحتية للباقيين قوله تعالى يرسل الرياح - فيه قراءتان الاولى الريح بالافراد لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى كسفا - فيه قراءتان الاولى والثانية بفتحها للباقيين ومر وجههما في بنى اسرائيل قوله تعالى ان ينزل فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابى عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى الى اثر رحمة - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الاء المثناة لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بغير الف للباقيين قوله تعالى ولا يسمع الصم - فيه قراءتان ذكرنا في سورة النمل قوله تعالى وما انت بهادى العمى فيه ما في النمل قوله تعالى ضعف في موضعين وضعفا فيها قراءتان الاولى بفتح الضاد لعاصم وحمزة بخلاف عن حفص والثانية بالضم وكان حفص يختار الضم قوله تعالى لا ينفع - فيه قراءتان الاولى بالغية للكوفيين والثانية بالخطاب للباقيين -

**سورة لقمان** : قوله تعالى ورحمة للمحسنين - فيه قراءتان الاولى بالرفع لحمزة والثانية بالنصب للباقيين وهو على الاول خير بعد خبر لتلك وعلى الثاني حال من آيات قوله تعالى ليضل - فيه قراءتان الاولى بفتح الياء قبل الضاد لابن كثير وابى عمرو والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى يتخذها - فيه قراءتان الاولى بنصب الذال لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالضم للباقيين وهو معطوف في الاول على يضل وفي الثاني على يشتري قوله تعالى اذنيه - فيه قراءتان الاولى بسكون الذال لنافع والثانية بالضم للباقيين والاول مخفف عن الثاني قوله تعالى يا بني لا تشرك - فيه ثلاث قراءات الاولى بفتح الياء لحفص والثانية بسكونها لابن كثير والثالثة بكسرها للباقيين والفتح والكسر مروجهما في هود اما السكون فعلى اجراء الوصل مجرى الوقف قوله تعالى يا بني انها - فيه قراءتان الاولى فتح الياء لحفص والثانية كسرها للباقيين قوله تعالى مثقال - فيه قراءتان الاولى برفع اللام لنافع والثانية بالنصب وعلى الاول ضمير انها للقصّة ومثقال فاعل لتك وتانيث الفعل لاضافة الفاعل الى المؤنث وعلى الثاني الضمير للخصلة ومثقال خبر لتك والاسم مستتر فيه قوله تعالى يبنى اقم - فيه ثلاث قراءات مثل قوله تعالى يبنى لا تشرك الاولى لحفص والوزى والثانية لقنيل والثالثة للباقيين قوله تعالى لا تصعر - فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر وعاصم والثانية من المفاعلة للباقيين والكل واحد قوله تعالى نعمة - فيه قراءتان الاولى بفتح العين وبعد الميم هاء مضمومة للضمير لنافع وابى عمرو وحفص والثانية بسكون العين وبعد الميم تاء مفتوحة منونة للباقيين والوجه ظاهر قوله تعالى فلا يحزنك - فيه قراءتان الاولى من الافعال لنافع والثانية من نصر للباقيين قوله تعالى والبحر - فيه قراءتان الاولى بنصب الراء لابي عمرو والثانية



بالرفع للباقيين وهو في الاول معطوف على ما في الارض وفي الثاني هو مبتدأ والواو للحال قوله تعالى ما يكون- فيه ما تقدم في الحج قوله تعالى وينزل الغيث فيه قراءتان الاولى من التنزيل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من الانزال للباقيين-

**سورة الشرح** : قوله تعالى خلفه- فيه قراءتان الاولى بفتح اللام صفة لشئ لنافع والكوفيين والغانية بالسكون بدلا عن كل للباقيين قوله تعالى اذا وقوله تعالى انا فيه ثلث قراءات الاولى بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني لنافع ولاكساني والثانية بالعكس لابن عامر والثالثة بالاستفهام فيهما للباقيين قوله تعالى ما اخفى- فيه قراءتان الاولى بسكون الياء على صيغة المتكلم لحمزة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى لما صبروا- فيه قراءتان الاولى بكسر الميم وتخفيف الميم لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام وتشديد الميم للباقيين-

**سورة الاحزاب** : قوله تعالى بما تعملون خيرا وبما تعملون بصيرا- فيهما قراءتان الاولى بالغيبة لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى اللاتي- فيه قراءتان الاولى بالياء بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين والثانية بلاياء بعد الهمزة للباقيين قوله تعالى تظاهرون- فيه اربع قراءات الاولى من المفاعلة لعاصم والثانية من التفاعل بحذف احدى التائين لحمزة والكسائي والثالثة من التفاعل بادغام حرف المضارع في الظاء لابن عامر والرابعة من الالف للباقيين قوله تعالى النبي- فيه قراءتان الاولى بالهمزة لنافع والثانية بالياء المدغمة للباقيين قوله تعالى الظنونا هنا والرسولا والسبيلا اخر السورة- فيها ثلث قراءات الاولى باثبات الالف في الثلاثة وقفا ووصلا لنافع وابن عامر وشعبة والثانية بحذف الالف وقفا ووصلا لابي عمرو وحمزة والثالثة بالالف في الوقف دون الوصل للباقيين قوله تعالى لا مقام لكم- فيه قراءتان الاولى بضم الميم لحفص والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى النبي ذكر قريبا قوله تعالى بيوتنا وبيوتكم- فيه قراءتان الاولى بضم الباء لورش وابي عمرو وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى لانوها- فيه قراءتان الاولى بقصر الهمزة بمعنى فعلوها لنافع وابن كثير والثانية بمدّها بمعنى لاعطوها للباقيين قوله تعالى يحسبون- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى اسوة- فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة لعاصم والثانية بكسرها للباقيين قوله تعالى الرعب- فيه قراءتان الاولى بضم العين لابن عامر والكسائي والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى مينة- فيه قراءتان الاولى بفتح التحتية لابن كثير وشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى يضعف لها العذاب- فيه ثلث قراءات الاولى بصيغة الغائب المجهول من المفاعلة ورفع العذاب لنافع وعاصم وحمزة والكسائي والثانية بصيغة جمع المتكلم المعروف من التفعيل وبنصب العذاب لابن كثير وابن عامر والثالثة بصيغة الغائب المجهول من التفعيل ورفع العذاب لابي عمرو قوله تعالى وتعمل صالحا نؤتها- فيه قراءتان الاولى بالتحية في يعمل ويؤتها لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية في تعمل والنون في نؤتها للباقيين قوله تعالى وقرن- فيه قراءتان الاولى بفتح القاف لنافع وعاصم والثانية بالكسر للباقيين والاول من باب علم اصله اقرن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحتها على ما قبلها وحذفت الهمزة للاستغناء عنها بتحريك القاف والثاني من باب ضرب فعل به ما فعل بالاول لكن فيه القيت كسرتها على ما قبلها قوله تعالى بيوتكن- فيه ما تقدم في بيوتنا وبيوتكم قوله تعالى ان يكون- فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية للكوفيين وهشام والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى خاتم النبيين- فيه قراءتان الاولى بفتح التاء لعاصم والثانية بالكسر للباقيين والاول ما يختم به والثاني اسم فاعل قوله تعالى تمسوهن- فيه قراءتان الاولى بضم التاء والفاء بعد الميم لحمزة والكسائي والثانية بفتح التاء ولا الف بعد الميم للباقيين قوله تعالى ترجى- فيه قراءتان الاولى بياء ساكنة بعد الجيم لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بهمزة مضمومة بعد الجيم للباقيين ومر الوجه في سورة براءة قوله تعالى لا تحل- فيه قراءتان الاولى بتاء التانيث لابي عمرو والثانية بالياء التحتية للباقيين قوله تعالى فسلوهن- فيه ما تقدم في سورة الانبياء قوله تعالى سادتنا- فيه قراءتان الاولى بالفاء بعد الدال وكسر التاء لابن عامر والثانية بغير الف بعد الدال وفتح التاء قوله تعالى كبيرا- فيه قراءتان الاولى بالموحدة بعد الكاف لعاصم والثانية بالمثلثة للباقيين-

**سورة الانشراح** : قوله تعالى علم الغيب- فيه ثلث قراءات الاولى برفع الميم لنافع وابن عامر والثانية بكسرها لابن كثير وابي

عمرو وعاصم والكل بالف قبل اللام المكسورة والثالثة بعد العين بلا مشددة والـف وخفض الميم لحمزة والكسائي والرفع على كونه خبر مبتداً أي هو والكسر على كونه بدلاً من المقسم بقوله تعالى لا يعزب فيه ما تقدم في يونس قوله تعالى معجزين- فيه ما تقدم في الحج قوله تعالى من رجز اليم- فيه قراءتان الأولى برفع الميم لابن كثير وحفص والثانية بالجر للباقيين والرفع على أنه صفة للعذاب والجر على كونه صفة لرجز قوله تعالى ان نشأ نخسف بهم الأرض او نسقط- فيه قراءتان الأولى بالتحية في الثلاثة لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى كسفا- فيه قراءتان الأولى بفتح السين لحفص والثانية بالسكون للباقيين والوجه قد مر في بني اسرائيل قوله تعالى لسليمن الريح- فيه قراءتان الأولى بالرفع لشعبة والثانية بالنصب والرفع على كونه مبتداً تاخر عن خبره والنصب بتقدير سخرنا قوله تعالى كالجواب- فيه ثلاث قراءات الأولى بآثبات الياء بعد الباء الموحدة في الفصل دون الوقف لورش وابي عمرو والثانية بآثباتها وقفاً ووصلًا لابن كثير والثالثة بالحذف وقفاً ووصلًا للباقيين وهو جمع جابية الحوض العظيم قوله تعالى من عبادي الشكور- فيه قراءتان الأولى باسكان الياء لحمزة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى منسأته- فيه ثلاث قراءات الأولى بعد السين بالف لنافع وابي عمرو والثانية بعد السين بهمزة ساكنة لابن ذكوان والثالثة بهمزة مفتوحة للباقيين وفي الأوليين ابدال وتخفيف غير قياسي قوله تعالى لسأ- فيه ثلاث قراءات الأولى بهمزة مفتوحة بعد الموحدة من غير تنوين المبزى وابي عمرو والثانية بهمزة ساكنة لقنبل والثالثة بهمزة مكسورة منونة ويأول في الأول بالقبيلة وفي الثالث بالحي واسكان الهمزة على نية الوقف قوله تعالى في مسكنهم- فيه ثلاث قراءات الأولى بسكون السين وفتح الكاف ولا الف بينهما لحمزة وحفص والثانية كذلك الا ان الكاف مكسورة للكسائي والثالثة بفتح السين والف بعدها وكسر الكاف للباقيين والثاني لغة خلاف القياس كمسجد لان ما ضمت عين مضارعه او فتحت قياس لمفعل منه الفتح قوله تعالى اكل خمط- فيه ثلاث قراءات الأولى بضم الكاف وعدم تنوين اللام لابي عمرو والثانية بسكون الكاف وتنوين اللام لنافع وابن كثير والثالثة بالضم والتنوين للباقيين اما السكون والضم فقد مر وجههما في الرعد والتنوين على الصفة وتركه على الاضافة البيانية قوله تعالى وهل نجازي الا الكفور- فيه قراءتان الأولى بالنون وكسر الزاء ونصب راء الكفور لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالياء وفتح الزاء ورفع الكفور قوله تعالى بعد بين اسفارنا- فيه قراءتان الأولى من التباعد لابن كثير وابي عمرو وهشام والثانية من المباعدة للباقيين قوله تعالى لقد صدق- فيه قراءتان الأولى بتشديد الدال بعد الصاد للكوفيين والثانية بالتخفيف للباقيين ومعنى الاول وجد ظنه صادقاً ومعنى الثاني صدق في ظنه قوله تعالى اذن له- فيه قراءتان الأولى بالبناء للمفعول لابي عمرو وحمزة والكسائي والثانية ببناء للفاعل للباقيين قوله تعالى حتى اذا فزع- فيه قراءتان الأولى ببناء للفاعل لابن عامر والضمير الى الله تعالى والثانية بالبناء للمفعول للباقيين قوله تعالى في الغرفت- فيه قراءتان الأولى بسكون الراء بلا الف بعد الفاء على التوحيد لحمزة والثانية بالضم والالف على الجمع للباقيين قوله تعالى معجزين- تقدم انفاً قوله تعالى نحشرهم ثم نقول- فيهما قراءتان الأولى بالياء لحفص والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى التناوش- فيه قراءتان الأولى بالهمزة لابي عمرو وابي بكر وحمزة والكسائي والثانية بالواو للباقيين قوله تعالى حبل- فيه قراءتان الأولى بضم الحاء لابن عامر والكسائي والثانية بالكسر للباقيين-

**سُورَةُ قَاتِطِرٍ:** قوله تعالى غير الله- فيه قراءتان الأولى بخفض الراء لحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين وهو بالخفض صفة لخالق على اللفظ وبالرفع صفة على المحل قوله تعالى ترجع- فيه قراءتان الأولى بفتح التاء وكسر الجيم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالضم والفتح للباقيين قوله تعالى ارسل الريح- فيه قراءتان الأولى بالتوحيد لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى بلد ميت- فيه قراءتان الأولى بتشديد لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى رسلهم- فيه قراءتان الأولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى يدخلونها- فيقرأ قراءتان الأولى المجهول لابي عمرو والثانية المعروف للباقيين قوله تعالى ولؤلؤا- فيه قراءتان الأولى بالنصب لنافع وعاصم والثانية بالخفض للباقيين قوله تعالى كذلك نجزي كل- فيه قراءتان الأولى بياء مضمومة وفتح الزاء ورفع كل



لابى عمرو والثانية بنون مفتوحة وكسرا لزاء ونصب كل قوله تعالى على بينة فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد النون لابن كثير وابى عمرو وحفص وحمزة على التوحيد والثانية بالالف على الجمع للباقيين قوله تعالى يواخذ فيه ثلث قراءات الاولى بالواو وصلا لورش والثانية بالواو وقف لحمزة والثالثة بالهمزة مطلقا للباقيين وكذا يؤخرهم.

**سُورَةُ الْيُنُسِ:** قوله تعالى تنزيل العزيز - فيه قراءتان الاولى بالنصب لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين ومعنى الاول نزل تنزيل والثاني هو تنزيل قوله تعالى سدا في الموضعين - فيه قراءتان الاولى بفتح السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فعززنا فيه قراءتان الاولى بتخفيف الزاء الاولى لشعبة والثانية بتشديد الهمزة للباقيين والثانية ساكنة بلا خلاف قوله تعالى لما جميع - فيه قراءتان الاولى بتشديد الميم لابن عامر وعاصم وحمزة بمعنى الاوان نافية والثانية بتخفيف للباقيين على ان ما صلة للتاكيد وان مخففة من الثقيلة وهى متلقة باللام لا محالة قوله تعالى الارض الميتة - فيه قراءتان الاولى بتشديد الياء بعد الميم لنافع والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى من العيون فيه ما تقدم في الشعراء قوله تعالى من ثمرة - فيه قراءتان الاولى بضم التاء والميم لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين قوله تعالى وما عملته ايديهم - فيه قراءتان الاولى بحذف الهاء من عملة لحمزة والكسائي والثانية باثباتها للباقيين قوله تعالى والقمر قدرناه - فيه قراءتان الاولى برفع راء القمر لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بالنصب للباقيين والرفع على الابتداء وقدرناه خبره والنصب بفعل يفسره المذكور اى وقدرنا القمر قدرناه - قوله تعالى ذريتهم - فيه قراءتان الاولى بالف بعد الياء التحتية وكسر الفوقية على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف وفتح الفوقية على الافراد للباقيين قوله تعالى يخصمون - فيه ثلث قراءات الاولى بفتح الخاء وتشديد الصاد لنافع وابن كثير وابى عمرو وهشام والثانية بسكون الخاء وتخفيف الصاد لحمزة والثالثة بكسر الخاء وتشديد الصاد للباقيين واصله على الطرفين يختصمون فسكنت التاء وادغمت في الصاد بعد قلبها صاداً ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين في الثالثة ونقلت حركة التاء وهى الفتحة الى الخاء ثم ادغمت في القراءة الاولى قوله تعالى في شغل - فيه قراءتان الاولى بضم الغين لابن عامر والكوفيين والثانية بسكونها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى في ظل - فيه قراءتان الاولى بضم الظاء ولا الف بين اللامين لحمزة والكسائي والثانية بكسر الظاء والف بين اللامين للباقيين قوله تعالى جبلا - فيه ثلث قراءات الاولى بكسر الجيم والباء الموحدة وتشديد اللام لنافع وعاصم والثانية بضم الجيم وسكون الموحدة لابى عمرو وابن عامر والثالثة بضم الجيم والموحدة مع تخفيف اللام للباقيين ومعنى الجميع الجماعة كما فى القاموس قوله تعالى مكاناتهم - فيه قراءتان الاولى بالف بعد النون على الجمع لشعبة والثانية بغير الف على الافراد للباقيين قوله تعالى ننكسه - فيه قراءتان الاولى بضم النون الاولى وفتح النون الثانية وتشديد الكاف مكسورة لعاصم وحمزة والثانية بفتح النون الاولى وسكون الثانية وتخفيف الكاف مضمومة - قوله تعالى افلا تعقلون - فيه قراءتان الاولى بالتاء على الخطاب لنافع وابن ذكوان والثانية بالغية للباقيين قوله تعالى فلا يحزنك - فيه قراءتان الاولى من الافعال لنافع والثانية من نصر للباقيين قوله تعالى فيكون - فيه قراءتان الاولى بنصب النون لابن عامر والكسائي والثانية بالرفع للباقيين ومر التوجيه فى البقرة.

**سُورَةُ الضُّحَى:** قوله تعالى بزينة الكواكب - فيه ثلث قراءات الاولى بتنوين زينة ونصب الكواكب لشعبة والثانية بالتنوين وكسر الكواكب لحفص وحمزة والثالثة بغير تنوين وكسرها الكواكب والكواكب فى الاول بدل اشتمال من السماء وتزيينها بالنور وهو المراد بزينة التى زين بها الكواكب اولاً والسماء بواسطة الكواكب وفى الثانى بدل من الكواكب وفى الثالثة اضيف اليه للبيان قوله تعالى لا يسمعون - فيه قراءتان الاولى بفتح السين وتشديد الميم لحمزة والكسائي وحفص والثانية بسكون السين وتخفيف الميم للباقيين قوله تعالى بل عجت - فيه قراءتان الاولى بضم التاء لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وتوجيه الاول الحمل على اللازم وهو رؤية ما هم عليه بالغاية فى القبح قوله تعالى او ابأؤنا فيه قراءتان الاولى بسكون الواو لقالون وابن عامر والثانية بفتحها للباقيين وجه الاول ظاهر والثانى فيه عطف بالواو والمستفهم عنه مقدر اى ابيعث ابأؤنا الخ قوله

تعالى قل نعم- فيه قراءتان الاولى بكسر العين للكسائي والثانية بفتحها للباقيين قوله تعالى المخلصين وكذا ما في جميع السورة- فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة بعد الخاء لنافع وعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى ينزفون- فيه قراءتان الاولى بكسر الزاء لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين والثاني من انزف والهمزة للمصيرورة او للدخول في الشئ ولذا صار لازماً قوله تعالى ينزفون- فيه قراءتان الاولى بضم الياء من ازف لحمزة والثانية بالفتح للباقيين الهمزة في الاول ليست للتعدية قوله تعالى يابني- فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لحفص والثانية بالكسر للباقيين والتوجيه قد ذكر في هود قوله تعالى ما ذا ترى- فيه قراءتان الاولى بضم التاء وكسر الراء لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين ومعنى الاول ما الذي ترى اياه من الصبر وغيره قوله تعالى يا ايت- فيه قراءتان وصلتا الاولى بفتح التاء لابن عامر والثانية بالكسر للباقيين وقد ذكر في سورة مريم قوله تعالى ان الياس- فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل من الياس وان ابتدئ فبالفتح لابن ذكوان بخلاف عنه والثانية بقطع الهمزة مكسورة للباقيين وتوجيه الاول ان يكون قد وصل همزة القطع او ان يكون اسمه ياسا ودخلت عليه ال كما قيل في اليسع قوله تعالى الله ربكم ورب ابائكم- فيه قراءتان الاولى بنصب الهاء والموحدة لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالرفع في الغلظة والاسماء على الاول بدل من احسن وعلى الثاني مبتداً وخبر قوله تعالى الياسين- فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة ممدودة وكسر اللام وقطعها عن الياء لنافع وابن عامر والثانية بكسر الهمزة وسكون اللام وهي مقطوعة عن الياء وتوجيه الثاني انه لغة في الياس وتوجيه الاول ان يكون ال مقحماً وياسين هو الياس نفسه قوله تعالى افلا تذكرون- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالتشديد للباقيين- (وجوه المثاني متعلقة بجلد نهم تمام هوئي)



[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)

دم لینے کی گنجائش نہ ہوگی (مراد اس سے قیامت ہے) اور یہ لوگ کہنے لگے کہ جلد جلد حصہ ہم کو روز حساب سے پہلے دیدے۔

تَفْسِيرُ: سورة صٰٓٓٓ مکیہ وہی ست او ثمان وثمانون ایه کذا فی البیضاوی۔ اَلْمِط: اس سورت میں زیادہ مضمون متعلق رسالت کے ہے بعض آیات میں اس کی تکذیب و انکار پر مذمت اور وعید ہے اور بعض آیات میں اس کا اثبات اور آپ کا تسلیہ اور قصص سے اثبات رسالت کی اور بعض قصص سے تسلیہ کی بھی تائید ہوتی ہے اور بعض آیات میں خاص توحید و مجازات کے انکار میں مخالفت رسول کی شاعت ہے جیسا: اَجْعَلِ الْاِلٰهَةَ اور تَحْمِلْ لَنَا وِقْطَنَا سے مفہوم ہے اور بعض آیات میں اس توحید و بعث کی مجمل دلیل اور بعض میں ان دونوں کے تحقق اور وقوع کی قدرے تفصیل ہے جیسا مَا خَلَقْنَا السَّمَاۗءَ سے کَالْفَجَارِ تک مضمون مجمل اور هٰذَا ذِکْرٌ سے الْعَزِیْزُ الْفَقَّارُ تک مضمون مفصل مدلول و معلوم ہے اور بمناسبت مسئلہ رسالت کے بعض آیات میں قرآن کی مدح ہے جیسے شروع میں اس کو ذی الذکر فرمایا اور درمیان میں مبارک اور ختم پر ذِکْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ اور سورت سابقہ کو بھی ان ہی مضامین میں اس سے تقارب ہے اور یہی تقارب وجہ تناسب ہے اور سبب نزول ابتدائی آیات کا یہ ہے کہ ابوطالب کے مرض میں قریش ان کے پاس آئے اور حضور ﷺ بھی تشریف لائے تو قریش نے ان سے آپ کی شکایت کی انہوں نے آپ سے پوچھا کہ آپ اپنی قوم سے کیا بات چاہتے ہیں آپ نے فرمایا صرف ایک کلمہ چاہتا ہوں جس سے تمام عرب انکا مطیع ہو جاوے اور عجم ان کو جزیہ دینے لگیں انہوں نے پوچھا وہ ایک کلمہ کونسا ہے آپ نے فرمایا لا الہ الا اللہ قریش کہنے لگے کہ لو سب معبودوں کی نفی کر کے ایک ہی معبود قرار دیدیا یہ عجیب بات ہے اس پر ص سے بَلْ لَمَّا یَدْعُوۡا عٰذٰبٌ تَکْ نَّازِلٌ ہوا اور وہ فی اللہاب عن احمد والترمذی والنسائی والحاکم اور ایک روایت میں ہے کہ ناراض ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے اور وہ فی الروح عن غیر واحد اور اس سورت کے شروع میں جو قرآن کی قسم کھائی گئی ہے اگر اس سے مراد کلام نفسی ہو تب تو کوئی اشکال نہیں کہ وہ صفت غیر مخلوق ہے اور اگر کلام لفظی مراد ہو جو کہ مخلوق ہے تو توجیہ اسکی سورہ حجر آیت لَعَمْرُکَ کے تحت گزر چکی ہے اور شروع سورہ صفت میں جو حکمت ایسی قسموں میں لکھی گئی ہے یہاں اسکی تقریر یہ ہے کہ قرآن رسالت پر دلیل ہے۔

تشنیع مع تقریع بر کفار مکذبین و انکار رسالت: سید المرسلین و توحید رب العالمین و وقوع یوم الدین: بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ ص وَالْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ (الی قولہ تعالیٰ) قَبْلَ یَوْمِ الْحِسَابِ۔ ص (اس کے معنی تو اللہ کو معلوم ہیں) قسم ہے قرآن کی جو نصیحت سے بڑے (کہ کفار جو کچھ نبی رسالت کے متعلق کہہ رہے ہیں وہ ٹھیک نہیں) بلکہ (خود) یہ کفار (ہی) تعصب اور (حق کی) مخالفت میں پڑے (ہیں) اور اس تعصب و مخالفت کا وبال ایک روز ان پر پڑنے والا ہے جیسا) ان سے پہلے بہت سی امتوں کو ہم (عذاب) سے ہلاک کر چکے ہیں سو انہوں نے (ہلاکت کے وقت) بڑی ہائے پکاری (اور بہت شور و غل مچایا) اور (اس وقت شور و غل سے کیا ہوتا ہے کیونکہ) وہ وقت خلاصی کا نہ تھا (جیسا ارشاد ہے: ﴿قَلَمُ یَکُ یَنْفَعُهُمْ اِیْمَانُهُمْ لَمَّا رَاُوۡا بُاسًا﴾ [المومن: ۵۸] اور ان کفار (قریش) نے اس بات پر تعجب کیا کہ انکے پاس اُن (ہی) میں سے (یعنی جو کہ اُن کے مثل بشر ہے) ایک (پیغمبر) ڈرانے والا آ گیا (وجہ تعجب کی اُن کا جہل تھا کہ بشریت اور نبوت میں منافات ہے) اور (یہاں تک اس منافات کے معتقد ہوئے کہ) دعویٰ نبوت اور اظہار معجزات میں کہ اعظم اُنکا معجزہ قرآنی ہے آپ کی شان میں) کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ) یہ شخص (خوارق میں) ساحر اور (دعویٰ نبوت میں) کذاب ہے (یعنی بوجہ بشر ہونے کے نبی ہونا تو محال ہے اور اس کے معجزہ ہونے سے نبوت کا ثبوت لازم آتا ہے پس جب لازم منگی ہے تو ملزم یعنی اس کا معجزہ ہونا بھی منگی ہے اور ہے عجیب پس لامحالہ سحر ہوگا اور) کیا (یہ شخص سچا ہو سکتا ہے کہ) اس نے اتنے معبودوں کی جگہ ایک ہی معبود رہنے دیا (اور سب کے معبود ہونے کی نفی کر دی) واقعی یہ بہت ہی عجیب بات ہے (جس کی وجہ عنقریب آتی ہے: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا..... اور توحید کا مضمون سن کر) ان کفار میں کے رئیس (مجلس مکالمہ سے اٹھ کر اور لوگوں سے) یہ کہتے ہوئے چلے کہ (یہاں سے) چلو اور اپنے معبودوں (کی عبادت) پر قائم رہو (کیونکہ اول تو) یہ (دعوت الی التوحید ان پیغمبر کی) کوئی مطلب کی بات (معلوم ہوتی) ہے (کہ اس بہانہ سے ریاست کے خواہاں ہیں و ہذا کقول قوم نوح ﴿یُرِیْدُ اَنْ یَّتَفَضَّلَ عَلَیْکُمْ﴾ [المومن: ۲۴] دوسرے خود دعویٰ بھی باطل اور عجیب ہے کیونکہ) ہم نے تو یہ بات (اپنے) پچھلے مذہب میں سنی نہیں ہونہ ہو یہ (اس شخص کی) گھڑت ہے (پچھلے مذہب کا مطلب یہ کہ دنیا میں بہت سے طریقہ کے لوگ ہوئے سب سے پیچھے ہم موجود ہیں اور حق پر ہیں سو ہم نے اس طریقہ کے بزرگوں سے کبھی یہ بات نہیں سنی پس حاصل اس کا وہی ہے: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِیْۤ اٰبَاۡنَاۡ الْاَوَّلِیْنَ﴾ [المومن: ۲۴] اور یہ شخص جو مدعی نبوت ہے اور توحید کو تعلیم الہی بتلاتا ہے سوا اول تو نبوت و بشریت میں منافات ہے دوسرے اگر اس سے قطع نظر کی جاوے تو) کیا ہم سب میں سے اسی شخص (کو کوئی فوقیت و فضیلت تھی کہ اسی کو نبوت ملی اور اسی) پر کلام الہی نازل کیا گیا (بلکہ کسی رئیس پر ہوتا تو مضائقہ نہ تھا و ہذا کقولہ تعالیٰ: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هٰذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقَدِّیْمِیْنَ عَظِیْمِ﴾ [الزحرف: ۳۱] آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان کا یہ کہنا کہ ان پر کیوں نزول ہوا کسی رئیس پر کیوں نہیں ہوا اس سبب سے نہیں ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو اس کا اتباع کرتے (بلکہ اصل بات یہ ہے کہ) یہ لوگ (خود) میری وحی کی طرف سے شک (یعنی انکار) میں ہیں (یعنی نفس مسئلہ نبوت ہی کے منکر ہیں خصوص بشر کے لئے اور یہ انکار



بھی کچھ اس سبب سے نہیں کہ انکے پاس اس کی کوئی دلیل ہے خواہ عموماً یا ثبوت للبشر کے لئے (خصوصاً) بلکہ (اس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ) انہوں نے ابھی تک میرے عذاب کا مزہ نہیں چکھا (ورنہ سب عقل ٹھکانے آ جاتی اس تقریر سے ان کے دونوں شبہوں کا یعنی تانی بشریت و نبوت کا اور شبہ بعد التنزل اُنزِلَ عَلَیْہِ الذِّکْرُ ..... کا جواب ہو گیا آگے دوسرے طرز پر جواب ہے کہ) کیا ان لوگوں کے پاس آپ کے پروردگار زبردست فیاض کی رحمت کے خزانے ہیں (جس میں نبوت بھی داخل ہے کہ جس کو چاہیں دیں جس کو چاہیں نہ دیں یعنی نبوت ایک امر عظیم ہے اس کے عطا کے لئے معطی کا مالک الخزان اور شدید الغلبہ اور کثیر المواب ہونا لازم ہے سو اس طرح اگر یہ ان کے اختیار میں ہوتا تو ان کو اس کہنے کی گنجائش تھی کہ ہم نے بشر کو نبوت نہیں دی تو پھر وہ نبی کیسے ہو گیا یا ہم نے فلاں بشر کو دی اور فلاں کو نہیں دی اس صورت میں یہ کہنا ان کا زیبا تھا) یا (اگر کل خزان قبضہ میں نہ ہوں تو کم از کم سماویات و ارضیات ہی قبضہ میں ہوتے وجہ یہ کہ نبوت سے احکام الہیہ معلوم ہوتے ہیں اور احکام پر عمل کرنا موجب بقائے عالم ہے یہی وجہ ہے کہ جب کوئی مؤمن نہ رہے گا قیامت آ جاو گی پس نبوت کو تمام عالم کے نظام اور بقاء میں دخل ہوا تو معطی نبوت ایسا شخص ہونا چاہئے جو تمام عالم کے مصالح کو جانتا ہو اس کے نافذ کرنے پر قادر ہوتا کہ ایسے مناسب احکام مشروع کرے جس سے نظام و مصلحت عالم وابستہ ہو اور اگر اجزائے عالم میں سے سماویات و ارضیات کے سوا اور اجزاء کے وجود میں کسی کو کلام ہو تو سماویات و ارضیات کا وجود تو مسلم و مشاہد ہے تو اس کا تو ضرور احکام سے وابستہ ماننا ظاہر ہے تو خیر ان سماویات و ارضیات ہی پر اس معطی نبوت کے علم و قدرت کو محیط ہونا چاہئے اس لئے: اَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ کے بعد فرماتے ہیں کہ کم از کم یہی قبضہ میں ہوتے تو) کیا ان کو آسمان اور زمین اور جو چیزیں ان کے درمیان میں ہیں ان (سب) کا اختیار حاصل ہے (اور آگے بطور تمجید و تنکیم کے ارشاد ہے کہ اگر ان کو اس پر اختیار ہے) تو ان کو چاہئے کہ سیڑھیاں لگا کر (آسمان پر) چڑھ جاویں (اور ظاہر ہے کہ اس پر قادر نہیں پس جب باوجود عدم مانع عقلی کے ان کو آسمان پر پہنچنے کی بھی قدرت نہیں جو کہ ان کا حال معلوم کرنا کمال ذریعہ ہے اور دوسرے تصرفات سے بہت اہوں ہے تو اور طرق علم اور تصرفات صعبہ پر تو کیا قدرت ہوگی جب علم و قدرت نہیں تو ان کے نظام کی کیا رعایت کر سکتے ہیں پس معطی نبوت بننے کی کیا صلاحیت ہو سکتی پھر ان کو ایسی بے سرو پاتا میں کہنے کا کیا حق ہے مگر اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے خلاف و شقاق سے فکر نہ کریں کیونکہ) اس مقام پر (یعنی مکہ میں) ان لوگوں کی یوں ہی ایک بھیڑ ہے منجملہ (مخالفین رسل کے) گروہوں کے جو (عنقریب) شکست دیئے جاویں گے (چنانچہ بدر میں یہ پیشینگوئی پوری ہوئی اور) ان سے پہلے بھی قوم نوح نے اور عاد نے اور فرعون نے جس (کی سلطنت) کے کھونٹے گڑ گئے تھے (یعنی اس کی سلطنت مدید اور شدید تھی) کما قال ابن مسعود و ابن عباس فی رواية عطية الاوتاد الجنود يقوون ملکہ کما يقوى الوقت الشئ کذا فی الروح اور ایک تفسیر اس لفظ کی سورہ فجر میں آو گی) اور ثمود نے اور قوم لوط نے اور اصحاب ایکہ نے (جن کے قصے متعدد جگہ آچکے ہیں ان سب نے) تکذیب کی تھی (اور) وہ گروہ (جن کا اوپر من الاحزاب میں ذکر آیا ہے) یہی لوگ ہیں ان سب نے صرف رسولوں کو جھٹلایا تھا (جیسا یہ کفار قریش آپ کو جھٹلا رہے ہیں) سو میرا عذاب (ان پر) واقع ہو گیا (پس جب جرم مشترک ہے تو عقوبت کے اشتراک سے یہ کیوں مطمئن ہیں) اور یہ لوگ (جو تکذیب پر مصر ہیں تو) بس ایک زور کی چیخ (یعنی نوحہ ثانیہ) کے منتظر ہیں جس میں دم لینے کی گنجائش نہ ہوگی (مراد اس سے قیامت ہے کما قال تعالیٰ: ﴿فَقُلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ اَشْرَاطُهَا فَانْظُرْ لَهُمْ اِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ﴾ [محمد: ۱۸] اور یہ لوگ (قیامت کی وعید سن کر تکذیب رسول و استہزاء کے طور پر) کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب (آخرت میں جو کافروں کو عذاب ہوگا اس میں سے) ہمارا حصہ ہم کو روز حساب سے پہلے ہی دیدے (مطلب یہ کہ قیامت نہیں ہے اور اگر ہے تو ہم کو ابھی عذاب مطلوب ہے جب عذاب نہیں ہوتا تو معلوم ہوا قیامت نہ آو گی نعوذ باللہ من الجہل) ﴿اِنْ كُلُّ کَذَّابٍ لِّلرُّسُلِ سَعٰۤی﴾ یہ مقصود نہیں کہ ان کی اور صفات کی نفی کی جاوے بلکہ کفار معاصرین نزول وحی کے اس توہم کے رفع کرنے کو کہ شاید ان کی ہلاکت کا سبب ان کا کفر نہ ہوا ہو اور کوئی امر ہو یا یہ حصر اضافی ادعائی کیا گیا یعنی بجز کفر اور تکذیب کے اصل سبب کوئی نہ تھا کیونکہ ان مہلکین کا دوسرے ذمائم پر اصرار بھی اسی کی تکذیب رسالت کی وجہ سے تھا پس معتد بہ سبب یہی تھا۔ ﴿لَنُظِلَّ اَوْ پَرِکْفَارِکِی مَخَالِفَتِ اَوْرَانِ﴾ کے بعض اقوال کفریہ کا ذکر تھا کفولہم: ﴿هٰذَا سِحْرٌ کَذَّابٌ وَّقَوْلُهُمْ: اَجْعَلِ الْاِلٰهَةَ وَّقَوْلُهُمْ: اِنْ اَمْشَوْا فَوَلَّهُمْ: مِنْ بَیْنِنَا وَّقَوْلُهُمْ: رَبَّنَا عَجَلْ﴾ چونکہ ان امور سے حضور نور علیہ السلام کو حزن ہوتا تھا اس لئے آگے صبر کا حکم اور بعض انبیاء علیہم السلام کے قصص کا ذکر کہ وہ بھی کمال صبر کے ساتھ موصوف تھے فرماتے ہیں اور ان قصص میں علاوہ تسلیہ مذکورہ کے بمقابلہ منکرین کے تائید نبوت کی بھی ہے۔

﴿وَجَعَلْنَا لِّلشَّٰکِلِ الْاَسْوَدِ الْاِلٰهَةَ الْهٰٓؤُلَآءِ اِجْدًا﴾ بعض اہل غلو نے اس سے وحدۃ الوجود اس طرح ثابت کیا ہے کہ سب اللہ کو الہ واحد قرار دینے پر کفار نے انکار کیا تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وحدت کا دعویٰ فرمایا ہوگا لیکن یہ استدلال اس لئے غلط ہے کہ یہاں جعل واحد کے معنی یہ ہیں کہ دوسرے الہ کی نفی فرمائی اور الہ واحد کا اثبات کیا نہ یہ کہ سب کے اتحاد کا دعویٰ کیا ہو (نعوذ باللہ) فن ادعی فعلیہ البیان پس یہ جعل ایسا ہے جیسا حدیث میں آیا ہے: ﴿(مَنْ جَعَلَ الْهُمُومَ هُمًا وَّاحِدًا هُمَ الْآخِرَةُ)﴾ اور ظاہر ہے کہ یہ مراد نہیں کہ ہوم دنیا و ہم آخرت کو متحد کر دیا بلکہ مقصود یہی ہے کہ ہوم دنیا کی نفی کر دی

اور ہم آخرت کو ثابت و باقی کہا خوب سمجھ لو۔ قولہ تعالیٰ: اُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا..... چونکہ اس قول کا منشا کبر تھا تو آیت دال ہوئی اس پر کہ کبر الہی مذموم چیز ہے کہ بعض اوقات کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا..... باوجود اس کے کہ وہ اس صیغہ کے معتقد ہی نہ تھے تو اس کا انتظار کیوں کرتے پھر ان کو اس کا منتظر کہنا اس بناء پر ہے کہ ان کی غفلت و اعراض سے گویا یہ حال لازم آتا تھا تو اس میں دلالت ہوئی کہ مقام ارشاد میں نہ کہ مقام افتاء میں لازم کو مثل ملتزم کے قرار دے سکتے ہیں جیسے مشائخ مرید خود رائی سے کہتے ہیں کہ تو یوں چاہتا ہے کہ میں تیرا تابع بنوں اور تو میرا تابع نہ بنے و مثل ذلک۔

مَلِكًا ۱۸: قَوْلُهُ قَبْلَ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُهْكِمُ نَحْنُ كَمَا فِي الْخَازِنِ مَا الْأَمْرُ كَمَا تَقُولُ الْكَفَارِ ۱۸۔ ۲ قَوْلُهُ فِي يَرَادُ كَوْنُ مُطْلَبٍ كَمَا فِي الْكَبِيرِ عَنِ الْقِفَالِ قَالَ مَعْنَاهَا أَنَّهُ لَيْسَ غَرَضُ مُحَمَّدٍ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ تَقْرِيرُ الدِّينِ وَأَمَّا غَرَضُهُ أَنْ يَسْئَلَ عَلَيْنَا فِيحْكُمُ فِي أُمُورِنَا وَأَوَّلَادِنَا بِمَا يَرِيدُ أَهْ فَكَانَ تَقْدِيرُ الْكَلَامِ هَكَذَا أَنَّ الدَّعْوَةَ لِلتَّوْحِيدِ شَيْ يَرَادُ لِفَرْضِ آخِرِ ۱۸۔ ۳ قَوْلُهُ فِي الْآخِرَةِ أَيْ يَحْكُمُ كَمَا فِي الرُّوحِ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ ارَادُوا مِلَّةَ الْعَرَبِ وَنَحَلْتَهَا النَّبِيَّ ادْرَكُوا عَلَيْهَا آبَائَهُمْ آه ۱۸۔

الْعَنَانِ: قَوْلُهُ لَا تَحِينَ هِيَ لَا الْمَشْهَدَةُ بَلِيسَ عِنْدَ سَبِيهِ زَيْدَتِ عَلَيْهَا تَاءُ التَّانِيثِ لَتَأْنِيدَ مَعْنَاهَا وَهُوَ النَّفْيُ لِأَنَّ زِيَادَةَ الْبِنَاءِ تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى أَوْ لِأَنَّ التَّاءَ تَكُونُ لِلْمَبَالِغَةِ كَمَا فِي عَلَامَةِ وَاسْمِهَا مَحْذُوفٌ أَيْ لَيْسَ الْحِينَ حِينَ مَنَاصٍ وَمَذْهَبُ الْأَخْفِشِ أَنَّهَا لَا النَّافِيَةُ لِلْجِنْسِ زَيْدَتِ عَلَيْهَا التَّاءُ فَحِينَ مَنَاصٍ وَاسْمِهَا وَخَبَرٌ مَحْذُوفٌ أَيْ لَهُمْ كَذَا فِي الرُّوحِ مَنَاصٍ يَقَالُ نَاصَهُ يَنْوَصُهُ إِذَا فَاتَهُ قَوْلُهُ جَعَلَ بِمَعْنَى التَّصْيِيرِ فِي الْقَوْلِ وَالتَّسْمِيَةِ وَلَيْسَ تَصْيِيرًا فِي الْخَارِجِ ثُمَّ هَذَا الْجَعْلُ لَيْسَ بِحَكْمِ شَيْءٍ عَلَى شَيْءٍ بَلِ بِنْفَى شَيْءٍ وَاثْبَاتٍ آخِرُ فَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ بَابِ انْكَارٍ وَحُدَّةٍ الْوُجُودِ فِي شَيْءٍ فَافْهَمُ ۱۸۔ ۴ الْأَسْبَابُ الطَّرِيقُ وَالْمُرَادُ هَهُنَا الْمَعَارِجُ وَالصَّاعِدُ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى السَّمَوَاتِ فَوَاقٍ هُوَ الزَّمَنُ الَّذِي بَيْنَ حَلَبَتِي الْحَالِبِ وَرَضَعَتِي الرَّاضِعِ وَالْكَلَامُ عَلَى تَقْدِيرِ مُضَافِينَ أَيْ مَا يَنْتَظَرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ تَوَقُّفٍ مَقْدَارِ فَوَاقٍ كَذَا فِي الرُّوحِ قَطْنَا هُوَ النَّصِيبُ وَالصَّلَكُ وَكِتَابُ الْمَحَاسِبَةِ كَذَا فِي الْقَامُوسِ ۱۸۔

النَّجْوَى: جَنْدٌ مَا خَبَرَ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ أَيْ هُمْ جَنْدٌ حَقِيرٌ وَهَنَالِكُ صِفَةُ جَنْدٍ وَمَهْزُومُ صِفَةُ ثَانِيَةٍ لَهُ وَمِنْ الْأَحْزَابِ صِفَةُ ثَالِثَةٍ لَجَنْدٍ وَيُؤَافِقُهُ تَرْجَمَتِي ۱۸۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ عَجَبُوا وَالْمُرَادُ أَنَّهُمْ عَدُوا ذَلِكَ أَمْرًا عَجَبِيًّا خَارِجًا عَنْ اِحْتِمَالِ الْوُقُوعِ وَانْكَرُوه أَشَدَّ لَانْكَارٍ لَا أَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا وَقَوْمَهُ وَتَعَجَّبُوا مِنْهُ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۸۔ ۲ قَوْلُهُ جَنْدٌ مَا مَزِيدَةٌ لِلتَّحْقِيرِ قَوْلُهُ ذُو الْأَوْتَادِ فِي الْكَبِيرِ أَنَّ أَصْلَ هَذِهِ لِكَلِمَةٍ مِنْ ثَبَاتِ الْبَيْتِ الْمَطْنِ بِأَوْتَادِهِ ثُمَّ اسْتَعِيرَ لَا ثَبَاتَ الْعِزِّ وَالْمَلِكِ قَالَ الشَّاعِرُ وَلَقَدْ غَنَوْنَا فِيهَا بِأَنْعَمِ عَيْشَةٍ فِي ظِلِّ مَلِكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ وَهَكَذَا فِي الْكُشَافِ وَقَالَ الْقَاضِي حَمَلُ الْكَلَامِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ أَوَّلِي لِأَنَّهُ لَمَّا وَصَفَ بِتَكْذِيبِ الرِّسْلِ فَيَجِبُ فِيمَا وَصَفَ أَنْ يَكُونَ تَفْهِيمًا لِأَمْرٍ مُلْكِهِ لِيَكُونَ الزَّجْرُ بِمَا وَرَدَ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ الْهَلَاكِ مَعَ قُوَّةِ أَمْرِهِ أَمْرًا وَابْلَغَ آهَ قَوْلُهُ أَنَّ كُلَّ الْكَذْبِ فِي الْإِنْتِصَافِ أَنَّ فِي تَكَرُّرِ تَكْذِيبِهِمْ فَائِدَةً وَهِيَ أَنَّ الْكَلَامَ لَمَّا طَالَ بِتَعْدِيدِ آجَادِ الْمَكْذِبِينَ ثُمَّ أَرِيدَ ذِكْرُ مَا حَاقَ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ جَزَاءً لِتَكْذِيبِهِمْ تَكَرُّرَ ذَلِكَ مَصْحُوبًا بِالزِّيَادَةِ الْمَذْكُورَةِ لِيَلِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَحَقَّ عِقَابٌ عَلَى سَبِيلِ التَّطْرِيعِ الْمَعْتَادَةِ عِنْدَ طَوْلِ الْكَلَامِ وَهُوَ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَذَبَ مُوسَى حَيْثُ كَرَّرَ الْفِعْلَ لِيَقْتَرَنَ بِقَوْلِهِ فَامْلَيْتَ لِلْكَافِرِينَ ۱۸۔

إِصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَذَكَرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۱۹. إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۲۰

وَالطَّيْرَ مُحْشُورَةً كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ ۲۱. وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ۲۲. وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ

الْخُصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْبِحْرَابَ ۲۳. إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمِينَ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ

بَعْضٌ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۲۴. إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ

نَعْجَةً وَلِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ ۲۵. فَقَالَ أَكْفُلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۲۶. قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعُجَتِكَ إِلَى



$$\begin{array}{r} 2 \\ 3 \\ 14 \\ \hline 19 \end{array}$$

[www.besturdubooks.net](http://www.besturdubooks.net)





صحت جس میں تمام عالم کو ڈاکر تصور کیا جاتا ہے اور اس شغل کی جمع ہمت اور قطع خطرات میں عجیب تاثیر ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تُشِطُّطُ ان اہل معاملہ کے اس خلاف تہذیب کلمہ کو داؤد علیہ السلام کا برداشت فرمانا دلیل ہے اس پر کہ حاکم کو اور اسی طرح مفتی اور شیخ کو ایسے امور کا تحمل کرنا چاہئے نیز اس میں اس شخص کے لئے عبرت ہے جس کو اپنے تقدس پر ناز ہو کہ جب معصوم سے یہ کہا جاتا ہے کہ حد سے تجاوز نہ کیجئے تو غیر معصوم کو اپنے نفس پر وثوق کرنا کہ مجھ میں یہ احتمال نہیں کب زیبا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخَالِطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ أَسْرَارًا عَلَىٰ بَعْضٍ..... اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر میں جہلۃ یا عادیۃ غلبہ ظلم اور شر ہی کا ہے اور جو جہلۃ پاک ہیں یا مجاہدہ سے پاک ہو گئے ہوں ایسے کم ہی ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ..... اس میں ہوائے نفسانی کی مذمت ظاہر ہے۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یہ متصل ہے اوپر کے اس جملہ کے ساتھ بندہ نے جو تفسیر کی ہے اس کا بنا خود منصوص قرآنی ہے الخ مطلب یہ کہ اس کے بنا کا قرآن میں منصوص ہونا تو متیقن ہے مگر یہ امر محض مظنون ہے کہ داؤد علیہ السلام نے اس کو بنا سمجھا ہو اور وہ بنایہ قول ہے لَقَدْ ظَلَمَكَ ۱۲۔

مَلِكًا لِّتَنْجِئَهُ: ۱۔ قولہ فی سخرنا حکم کر رکھا تھا تفسیر باللام لان هذا التسخير من لوازمه الامر التكويني و اشار به ايضا الى ان التسخير كان لله تعالى لا لداود عليه السلام ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی کل له اواب تسبیح کی وجہ سے مشغول اشار الی امرین الاول ان الکلام علی تقدیر المضاف ای کل لتسبیحة اواب والثانی ترجمة الاواب بلازم لان الرجوع الى الله من لوازمه العادية الاشتغال بالذكر ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی توضیح فتنہ پھر یہ کہنا کہ انصاف الخ ویتاید کونہ سوء ادب ما ورد فی الصحاح من قول احد الخصمین له صلى الله عليه وسلم افض بيننا بكتاب الله وقول الآخر آء ذن فی التكلم وقول الصحابی فی الحديث لهذا الآخر انه كان افقه منه ۱۴۔ ۴۔ قولہ فی فاستغفر کجھے بدل علی هذا التقرير المار قوله تعالى ظن داود المسبوق بقوله تعالى لقد ظلمك فلا اشكال فی ترتب هذا الفهم علی كون خطاب المظلوم غير الاولى ثم الاستغفار مرتب علی هذا الفهم فترتب الاستغفار بواسطة هذا الفهم علی الكون المذكور فلا یرد ان الفاء داخله علی استغفر وما قررت به الترجمة يقتضى دخولها علی الفهم المذكور فافهم ۱۵۔

الْخَنَازِ: الاید القوۃ محشورة مجتمعة الخصم فی الاصل مصدر بمعنی المخاصم وجاء للجمع هنا لظاهر ضمائره قوله خصمان المراد به فوجان لا شخصان ولا يمنع ذلك كون التحاكم انما وقع بین الاثنين لجواز ان يصحب كلا منهما من يعاضده والعرف يطلق الخصم علی المخاصم ومعاضده وان لم يخاصم بالفعل وجوز ان يكون المراد اثنين والضمائر الجموعة مراد بها تشبیه فیتوافقان واید بقوله ان هذا اخي كذا فی الروح قوله تسوروا ای عدوا سورة و نزلوا الیه۔ نعمة الانثی من الضأن اكفلنيها ای ملكنيها وحقيقة اجعلني اكفلها كما اكفل ما تحت يدي وقيل اجعلها كفلي ای نصيبي عزني غلبنی فی مخاطبة اباي محاجة راکعا بمعنی ساجد الاشتراك فی الانحناء والخشوع ۱۶۔

النَّجْوَى: قليل ما هم ما مزيدة وقليل خبر مقدم للضمير مبتدأ معه متعلق ليسبحن ۱۷۔  
البلاغة: قوله محشورة زاده لانها كانت متفرقة من قبل فهو ادل علی القدرة فصل الخطاب ای الخطاب الفاصل المميز للمقصود عن غيره ۱۸۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ۚ أَمْ  
نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۚ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ  
مُبَارَكٌ لِّيَذَّبَ رُوحًا إِلَيْهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدَانِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۝ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ  
الصُّفْنَتُ الْجَيَادُ ۝ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ۝ رُدُّوْهَا عَلَيَّ طَفْطَفَ  
مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ۝ قَالَ رَبِّ  
اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ فَسَخَّرْنَاهُ الْرِّيحَ تَحْرِجُ

يَا مُرِّهٖ سُرْحَاءٌ حَيْثُ أَصَابَ ۝ وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ ۝ وَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۝ هَذَا

عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ۝

اور ہم نے آسمان وزمین کو اور جو چیزیں ان کے درمیان موجود ہیں ان کو خالی از حکمت نہیں پیدا کیا۔ یہ (یعنی ان کا خالی از حکمت ہونا) ان لوگوں کا خیال ہے جو کافر ہیں۔ سو کافروں کیلئے (آخرت) میں بڑی خرابی ہے یعنی دوزخ ہاں تو کیا ہم ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے ان کے برابر کر دیں گے جو کفر وغیرہ کر کے دنیا میں فساد کرتے پھرتے ہیں یا ہم پرہیزگاروں کو بدکاروں کے برابر کر دیں گے۔ بابرکت ہے جس کہ ہم نے آپ پر اس واسطے نازل کیا ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں اور تاکہ اہل فہم نصیحت حاصل کریں اور ہم نے داؤد کو سلیمان عطا کیا بہت اچھے بندے تھے کہ (اللہ کی طرف رجوع ہونے والے تھے چنانچہ وہ قصہ ان کا یاد کرنے کے قابل ہے) جب کہ شام کے وقت ان کے روبرو (اور) عمدہ گھوڑے پیش کئے گئے تو کہنے لگے کہ (افسوس) میں اس مال کی محبت میں (لگ کر) اپنے رب کی یاد سے غافل ہو گیا۔ یہاں تک کہ آفتاب پر وہ (مغرب) میں چھپ گیا (پھر چشم و حزم کو کیا) ان گھوڑوں کو ذرا پھر میرے سامنے لاؤ سوانہوں نے ان کی پنڈلیوں اور گردنوں پر تلواریں ہاتھ صاف کرنا شروع کیا اور ہم نے سلیمان کو (ایک اور طرح سے بھی) امتحان میں ڈالا اور ہم نے ان کے تخت پر (ایک ادھورا) دھڑلا ڈالا پھر انہوں نے (اللہ کی طرف) رجوع کیا۔ دعا مانگی کہ اے میرے رب! میرا پچھلا قصو معاف کر دے اور آئندہ کے لئے مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا کسی شخص کو لائق نہ ہو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور (نیز) ہم نے ہوا کو ان کے تابع کر دیا کہ وہ ان کے حکم سے جہاں وہ (جائے) چاہتے نرمی سے چلتی اور جنات کو بھی ان کے تابع کر دیا۔ یعنی تعمیر بنانے والوں کو بھی اور غوطہ خوروں کو بھی اور دوسرے جنات کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے رہتے تھے (اور ہم نے یہ سلیمان دے کر ارشاد فرمایا کہ) یہ ہمارا عطیہ ہے سو خواہ (کسی کو) دو یا نہ دو تم سے کچھ دارو گیر نہیں اور (علاوہ اس کے) اس کے لئے ہمارے یہاں (خاص) قرب اور نیک انجامی ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر قصہ داؤد علیہ السلام کا تھا اور عنقریب دوسرے قصص آتے ہیں لیکن قصہ داؤد علیہ السلام سے پہلے جو مضمون توحید و رسالت بعثت کے متعلق مذکور تھا اس کے اہتمام و تاکید کے لئے قصص کے درمیان پھر اسی کا دوسرے عنوان سے اعادہ ہے چنانچہ آئندہ تین آیتوں سے اول کی آیت میں استدلال علی التوحید اور ثانی میں استدلال علی البعث اور ثالث میں استدلال علی الرسالت ہے نیز ان آیتوں کو متصل کی آیتوں سے بھی یہ ارتباط ہے کہ تسبیح جبال و طیور دال علی التوحید ہے اور یوم الحساب میں اشارہ بعثت کی طرف ہے اور پھر ان سب مضامین کا قرآن میں ہونا مشعر ہے فضل قرآن کا۔ پھر ان تینوں آیتوں میں باہم بھی خاص ربط ہے چنانچہ آیت اولی کے خاتمہ میں ذکر ہے نَارُكَاجَوَاقِعَاتِ يَوْمِ بَعثٍ سے ہے اور آیت ثانیہ میں ایمان و عمل صالح و تقویٰ کا ذکر ہے جس کا حاصل عمل بالقرآن ہے۔

استدلال اجمالی برتوحید و بعثت و رسالت: وَمَا عَلَّمْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَيَسَّذَكُرُؤُلُوْا الْاَلْبَابِ اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو چیزیں اُن کے درمیان موجود ہیں اُن کو خالی از حکمت نہیں پیدا کیا (بلکہ بہت سے حکمتیں ہیں جن میں اعظم دلالت علی التوحید ہے) یہ (یعنی ان کا خالی از حکمت ہونا جو کہ انکار توحید سے جو کہ اعظم حکم سے لازم آتا ہے) ان لوگوں کا خیال ہے جو کافر ہیں (کیونکہ جب توحید کا انکار کیا تو بڑی حکمت کا انکار کر دیا) سو کافروں کے لئے (آخرت میں) بڑی خرابی ہے یعنی دوزخ (کیونکہ توحید کا باوجود دلائل قائم ہونے کے انکار کرتے تھے) ہاں (ایک غلطی ان کافروں کی اور لو کہ قیامت کے انکار سے بھی ہماری ایک حکمت عظیمہ کے منکر ہیں کیونکہ دلائل نقلیہ قطعیہ ثابت الصحۃ بالعقل سے ہم نے مصرحاً بتلادیا کہ قیامت میں یہ حکمت ہے کہ نیکوں کو جزا اور مفسدوں کو سزا ہو اور یہ اس کے منکر ہیں تو اس سے لازم آتا ہے کہ اس حکمت کا وقوع و تحقق نہ ہو بلکہ سب برابر ہیں) تو کیا ہم ان لوگوں کو جو کہ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے ان کے برابر کر دیں گے جو (کفر وغیرہ کر کے) دنیا میں فساد کرتے پھرتے ہیں یا (بعبارت دیگر یوں کہا جاوے کہ کیا) ہم پرہیزگاروں کو بدکاروں کے برابر کر دیں گے (یعنی ہم نے جس حکمت کے ایقاع کا قصد کیا تھا جو امر اس کی نفی کو مستلزم ہو وہ باطل ہے پس انکار بعثت باطل ہے اور جس طرح توحید و بعثت بدلیل ثابت ہے اسی طرح رسالت بھی بدلیل ثابت ہے چنانچہ یہ (قرآن) ایک بابرکت کتاب ہے جس کو ہم نے آپ پر اس واسطے نازل کیا ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں (یعنی ان کے اعجاز میں بھی اُن کے مضامین کثیر النفع میں بھی جو حاصل ہے برکت کا) اور تاکہ (غور سے اُس کی حقیقت معلوم کر کے اس سے) اہل فہم نصیحت حاصل کریں (یعنی اس پر عمل کریں اس تذکر میں اعتقاد رسالت بھی آگیا اور بقیہ شرائع بھی آگئے) فَا: آیت ثانیہ کے مضمون سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ مجازات و مکافات کا وجوب عقلی ہے یہ تو معتزلہ کا مذہب ہے اور نہایت تعجب ہے کہ کشاف نے جو اس مقام کی تقریر کر دی ہے تمام پچھلے مفسرین اسی کو نقل کرتے چلے گئے اور کسی نے اس دسیسہ معتزلہ میں نظر نہیں کیا الحمد للہ کہ حق تعالیٰ نے بندہ پر فضل فرمایا اور آیت کی تفسیر برطبق اصول اہل سنت بعد تعجب و نصب کے قلب پر وارد فرمائی جس کا حاصل یہ ہے کہ مجازات خود واجب الوقوع نہیں بلکہ بعد انضمام خبر صادق کے واجب الوقوع ہے



یعنی واجب عقلی نہیں واجب نقلی ہے ہاں اس نقل کی صحت عقلی ہے اگر کہا جاوے کہ عدم وقوع منافی حکمت ہونے کی وجہ سے محال ہے تو وقوع واجب ہوا جواب یہ ہے کہ خود یہ حکمت ہی واجب الوقوع نہیں جائز الوقوع ہے اگر قیامت کا وقوع نہ ہوتا تو اس وقت اسی میں حکمت ہوتی مگر چونکہ اس حکمت جائزہ کا وقوع دلیل قطعی سے معلوم ہو گیا اب اس حکمت کی نفی کفر اور فتنہ ہے خوب سمجھ لینا چاہئے اور اگر مثل تفسیر مشہور کے ما خلقنا السماء الخ کو بھی بیان حکمت قیامت پر محمول کیا جاوے تو اس کی یہ تقریر ہو جاوے گی کہ ہم نے آسمان و زمین کو بے حکمت پیدا نہیں کیا بلکہ حکمت سے پیدا کیا اور نصوص صحیحہ ثابت اللہ بالعقل سے ثابت ہو گیا کہ اس میں یہ حکمت ہے کہ لوگ اس سے منتفع ہوں اور نعمت انتفاع کا شکر اور اس شکر میں طاعت بجالاویں اور اس شکر و طاعت پر حسب وعدہ آخرت میں ثمرہ باقیہ ملے اور جو کفران کرے وہ خسران میں پڑے اور ذلک ظن الذین کفروا میں اس ظن عدم مجازات کو کفر اس لئے فرمایا کہ اس میں تکذیب امر ثابت بالشرع کی لازم آتی ہے بہر حال ضرورت وقوع حکمت مذکورہ کے لئے کہ فی نفسہ ممکن ہے انضمام دلیل نقلی کا ماننا ضرور ہے اور آیت ثانیہ میں ایک عنوان سے دوسرے عنوان کی طرف عدول فرمانا شاید اس وجہ سے ہو کہ مومنین کا اتصاف ایمان کے ساتھ اور کفار کا افساد کے ساتھ کفار کے نزدیک اس قدر واضح نہ تھا وہ ایمان کو ایمان ہی نہ سمجھتے تھے اور اپنے کفر کو فساد ہی نہ جانتے تھے بخلاف دوسرے عنوان کے اس واسطے کہ بہت امر قبائح عقلیہ میں سے ہیں اور مومنین کا ان سے بچنا اور کفار کا ان میں مبتلا ہونا خود کفار بھی سمجھتے اور دیکھتے تھے۔ (ملفوظ: اوپر کا مضمون قصص کے درمیان آ گیا تھا آگے پھر عود ہے قصص کی طرف۔)

قصہ دوم سلیمان علیہ السلام متضمن دو قصہ: وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمٰنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَإِنَّ لَنَا عِنْدَنَا لَآزِلْفٰی وَحُسْنَ مَّآپٍ اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) کو سلیمان (علیہ السلام) فرزند عطا کیا بہت اچھے بندے تھے کہ (خدا کی طرف) بہت رجوع ہونے والے تھے (چنانچہ وہ قصہ ان کا قابل یاد کرنے کے ہے) جبکہ شام کے وقت ان کے روبرو اسیل (اور) عمدہ گھوڑے (جو بغرض جہاد وغیرہ رکھے جاتے تھے) پیش کئے گئے (اور ان کے ملاحظہ کرنے میں اس قدر دیر ہو گئی کہ دن چھپ گیا اور کچھ معمول از قسم نماز فوت ہو گیا کذا فی الدر المنثور عن علی اور بوجہ ہیبت و جلالت کے کسی خادم کی جرأت نہ ہوئی کہ مطلع و متنبہ کرے کذا فی الدر عن ابن عباس پھر جب خود ہی تنبہ ہوا) تو کہنے لگے کہ (افسوس) میں اس مال کی محبت میں (لگ کر) اپنے رب کی یاد سے (یعنی نماز سے) غافل ہو گیا یہاں تک کہ آفتاب پردہ (مغرب) میں چھپ گیا (پھر حشم خدم کو حکم دیا کہ) ان گھوڑوں کو ذرا پھر تو میرے سامنے لاؤ (چنانچہ لائے گئے) سوانہوں نے ان (گھوڑوں) کی پنڈلیوں اور گردنوں پر (تلوار) سے ہاتھ صاف کرنا شروع کیا (کذا فی الدر مرفوعاً بسند حسن یعنی ان کو ذبح کر ڈالا اس کو اصلاح تصوف میں غیرت کہتے ہیں کہ جو چیز سبب غفلت عن اللہ کا ہو جاوے اس کو اپنے پاس نہ رہنے دیں ایک قصہ تو ان کا یہ ہوا) اور (دوسرا قصہ یہ ہے کہ) ہم نے سلیمان (علیہ السلام) کو (ایک اور طرح سے بھی) امتحان میں ڈالا (جیسا حدیث تحجین میں ہے کہ ایک بار سلیمان علیہ السلام اپنے امراء لشکر پر ان کی کسی کوتاہی جہاد پر خفا ہوئے اور فرمانے لگے کہ میں آج کی رات اپنی ستر بیہیوں سے ہم بستر ہونگا کہ ان سے ستر مجاہد پیدا ہونگے فرشتہ نے قلب میں القا کیا کہ ان شاء اللہ کہہ لیجئے آپ کو کچھ خیال نہ رہا چنانچہ صرف ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے بھی ایک ناقص الخلقیت بچہ پیدا ہوا جس کے ایک طرف کا دھڑ نہ تھا) اور (اسی نسبت کہا گیا ہے کہ) ہم نے ان کے تخت پر ایک (ادھورا) دھڑ لا ڈالا (یعنی قابلہ نے آپ کے سامنے تخت پر لا رکھا کہ یہ پیدا ہوا کذا فی الروح) پھر انہوں نے (خدا کی طرف) رجوع کیا اور ترک ان شاء اللہ سے توبہ کی اور توبہ کرنا ایسے خفیف امر سے چونکہ دلیل ہے کمال ثبات فی الدین کی اس کو امتحان میں پورا اترنا کہیں گے اور اس وقت ان کے دل میں خیال آیا کہ یہ دو لغزشیں مجھ سے جو جہاد کے متعلق ہوئیں ایک سوار یوں کے سامان جمع کرنے میں اور دوسری سواروں کے مہیا کرنے میں تو لغزشوں سے توبہ کر کے آئندہ کے لئے ایسی دعا کرنی چاہئے کہ اس معتاد سامان کی ضرورت ہی نہ پڑے جس میں پھر اندیشہ ایسی لغزش کا ہو اس لئے خدا سے) دعا مانگی کہ اے میرے رب میرا (پچھلا) قصور معاف کر اور (آئندہ کیلئے) مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا کسی (میرے زمانہ میں) کسی کو میرا نہ ہو (خواہ کوئی غیبی وہی سامان عطا کر دیجئے خواہ سلاطین زمانہ کو دیسے ہی دبا دیجئے تاکہ مقابلہ ہی نہ کر سکیں اور) آپ بڑے دینے والے ہیں (آپ کو اس دعا کا قبول کر لینا کچھ دشوار نہیں) سو (ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کی خطا بھی معاف کر دی اور نیز) ہم نے ہوا کو ان کے تابع کر دیا کہ وہ ان کے حکم سے جہاں وہ (جانا) چاہتے نرمی سے چلتی (کہ اس سے گھوڑوں سے استغناء ہو گیا) اور جنات کو بھی ان کا تابع کر دیا یعنی تعمیر بنانے والوں کو بھی اور موتی وغیرہ کے لئے غوطہ خوروں کو بھی اور دوسرے جنات کو بھی جو بنجیروں میں جکڑے رہتے تھے (غالباً جو خدمات مفوضہ سے گریزاں اس میں کوتاہی کرتا ہو اس کو قید کی سزا ہوتی ہوگی) کما قالہ ابن کثیر پس ان جنات سے آدمیوں سے جن میں سوار بھی آگئے استغناء ہو گیا اور سب سلاطین کو ان سے پست اور مغلوب کر دیا اور ہم نے یہ سامان دیکر ارشاد فرمایا کہ (یہ ہمارا عطیہ ہے سو خواہ) کسی کو) دو یا نہ دو تم سے کچھ دارو گیر نہیں (یعنی جتنا سامان ہم نے تم کو دیا ہے اس میں تم کو خازن و حارس نہیں بنایا جاتا جیسا دوسرے ملوک خزائن ملک کے مالک نہیں ہوتے ناظم ہوتے ہیں بلکہ تم کو مالک ہی بنا دیا ہے مالکانہ تصرفات کے مختار ہو تو اس سے حقوق واجبہ کے ترک میں تخیر لازم نہیں آتی) اور (علاوہ اس سامان کے جو دنیا میں ان کو عطا ہوا تھا) ان کے لئے ہمارے یہاں (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ

کی) نیک انجامی ہے (جس کا ثمرہ پورے طور سے آخرت میں ظاہر ہوگا) ۱: یہ نماز جو رہ گئی تھی اگر نفل تھی تب تو کوئی اشکال نہیں مگر انبیاء کی شان اعظم ہوتی ہے اس لئے انہوں نے اس کا بھی تذکرہ کیا۔ اور اگر فرض تھی تو نسیان میں گناہ نہیں ہوتا۔ اور یہ قطع کر دینا سوق و اعناق کا اختلاف مال نہ تھا بلکہ بطور قربانی کے تھا اور قطع سوق کو شاید خروج دم و زہوق روح میں آسانی ہونے کی وجہ سے اختیار کیا ہو کذا فی الروح مگر ہماری شریعت میں قطع سوق مشروع نہیں للنہی عن النخع کذا فی تخریج الزیلعی عن الطبرانی و هذا مثله اور تخریج کے متعلق سورہ انبیاء کی آیت: ﴿وَلَسَلِّمُنَ الرَّیْحَ عَاصِفَةً﴾ [انبیاء: ۸۱] میں کچھ ضروری مضمون قابل ملاحظہ گزر چکا ہے اور جنات گولطیف ہوں مگر ان کی قید ان ہی کے مناسب ہوگی جیسا اب بھی عملیات کے ذریعہ سے سنا جاتا ہے۔ اور ان شاء اللہ تعالیٰ زبان سے نہ کہنا بھی گناہ نہ تھا اول میں ہونا کافی ہے لیکن غایت قرب سے اس پر بھی تنبیہ کیا گیا اور سلیمان علیہ السلام کا قصہ اگر محض تمکیم ہے قصہ داؤد علیہ السلام کی کماید علیہ قولہ و وہبنا لداؤد سلیمان تب تو ان کے لئے استقلال اثبات صبر کی حاجت نہیں اور اگر یہ قصہ مستقلاً مقصود ہے اور اس کو بھی اصبر ما یقولون کی تائید کیلئے یاد دلایا ہے تو اس میں اثبات صبر کی ضرورت ہے سو قصہ جہاد میں صبر یہ ہوا کہ اتنے مال کیش کی کچھ پرواہ نہ کی یہ غایت ثبات فی الدین کی کہ حقیقت صبر کی یہی ہے دلیل ہے اور قصہ جسد میں تو بہ کرنا باوجودیکہ یہ معصیت نہ تھی نیز دلیل ہے غایت ثبات فی الدین کی واللہ اعلم۔

ترجمہ مسائل السائلین: قوله تعالى: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ..... بعض نے اس آیت کے ساتھ حدیث تقریری کا مضمون الا کل شیء ما خلا اللہ باطل ملا کروحدۃ الوجود بالاصطلاح الفاسد پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ حدیث سے باطل کے معنی ماسوی اللہ معلوم ہوتے ہیں اور آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق باطل نہیں ہے تو مجموعہ سے مستفاد ہوا کہ مخلوق ماسوی اللہ نہیں ہے اور یہ استدلال محض باطل ہے کیونکہ قرآن میں باطل کے معنی ہیں بے فائدہ اور حدیث میں اس کے معنی ہیں بے بقاء پس مخلوق بے بقاء ہے بیفائدہ نہیں تو ان دونوں میں کیا جوڑ ہے۔ قوله تعالى: اِذْ عَرَضَ عَلَیْهِ بِالْعِشَیِّ..... اس میں کئی مسئلے ہیں اول آرام کے سامان کے استعمال کا جواز خصوص جبکہ اس میں دینی مصلحت بھی ہو۔ دوسرے اکابر کا مستحبات سے ذہول کا امکان اگرچہ وہ مستحب ان کی شان پر نظر کرنے کے اعتبار سے اوکد مستحبات ہو۔ تیسرے ایسے ذہول کے سبب کی تلافی اس طریقہ سے کہ اُسکو ملک سے خارج کر دے اور اس کو اصطلاح میں غیرت کہتے ہیں۔ قوله تعالى: قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَهَبْ لِيْ..... مقصود ایسی سلطنت کے طلب کرنے سے یہ تھا کہ اس کو مزید قرب کا ذریعہ بناویں اور سب سے زیادہ مزید قرب کا ذریعہ مال کیلئے دوسروں کی تکمیل ہے اور سلطنت اس کا بہت اچھا ذریعہ ہے اور اقرب یہ ہے کہ احد سے مراد اہل دُنیا لئے جاویں چونکہ ایسا بڑا جاہ اہل دنیا کے لئے مضرت تھا اسلئے شفقت کی وجہ سے ان کو ایسی دنیا ملنے سے مستثنیٰ کر دیا پس آیت میں دلالت ہوئی کہ بعض شئی کامل کو مضرت نہیں ہوتی۔ اور ناقص کو مضرت ہوتی ہے جیسے اس پر دلالت تھی کہ جاہ اور کمال میں تلافی نہیں جبکہ جاہ میں دینی مصلحت ہو۔ قوله تعالى: فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّیْحَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالشَّیْطٰنِ اس سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بعض اوقات اولیاء یا عالمین کے مسخر ہو جاتے ہیں تو سلیمان علیہ السلام کے ساتھ اس کا اختصاص نہ رہا جواب یہ ہے کہ وہ اختصاص ایک خاص شان کے ساتھ تھا جو عام اور تام تھا دوسروں کے لئے ایسا نہیں۔ قوله تعالى: هٰذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ..... یعنی نہ تو دینے پر حساب ہوگا اور نہ ہی نہ دینے پر حساب ہوگا ہر طرح سے تصرف کی اجازت ہے اور حکمت اسکی یہ ہے تاکہ ان کا قلب ادائے حقوق مال میں مشوش نہ ہو کیونکہ اصل ضرر اسباب دنیا کا تشویش ہے اس سے بچا لیا اور اس سے معلوم ہوا کہ بڑا سرمایہ سالک کا جمعیت قلب ہے اس لئے صوفیہ کو اس کا خاص اہتمام ہے۔

مُلَاقَاتُ التَّوَجِّہَاتِ: ۱۔ قوله فی من النار یعنی اشارة الى کون من بیانیۃ ۳۔ ۲۔ قوله فی من بعدی میرے سوا و هذا کقولہ تعالیٰ فمن یہدیہ من بعد اللہ کذا فی الروح وقولہ ہہنا میرے زمانہ میں لان الغرض الذی قد ذکرته ویدل علیہ السیاق لا یتوقف علی عموم الدعاء لجمیع الازمان واما ما ورد فی الحدیث من تفلت عفريت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ارادته قطع صلوتہ و ہمہ صلی اللہ علیہ وسلم ربطہ الی ساریۃ المسجد ثم ذکرہ دعوة سلیمان علیہ السلام ہذا فلا ینافی ذلک لانه اراد کمال رعاۃ دعوتہ حیث راعی صورتہا الاطلاقۃ فافہم ویتفرع علی تفسیری ان من ادعی استخدام الجن لا یناقض القرآن کما زعم البعض من دلالتہ علی کونہ مخصوصا بسلیمان علیہ السلام کیف وقد شوہد الاستخدام والآثار الکثیرۃ تدل علی وقوعہ ۴۔ ۳۔ قوله فی فسخرنا له خطاباً محاف ولم یذكر فی القرآن لان المغفرة بعد الاستغفار لکونها موعودہ ظاہر وجودہا بخلاف ہبة الملك حیث لم تکن موعودۃ صرح بذكرہا فافہم ۴۔ ۵۔ قوله فی غواص موتی وغیرہ الخ اشار الی ما فی القاموس الغواص من یغوص فی البحر علی الزلزل و زاد فی المنجد ونحوہ ۴۔

الذخائر: الصفات الذی یرفع احدی یدیہ او رجلیہ ویقف علی مقدم حافرہا وهو من الصفات المحمودۃ فی الخیل الجیاد جمع جواد للذکر والانثی یقال جاد الفرس صار رائضاً قوله مسحاً فی الروح عن الکشاف یمسح السیف بسوقہا واعناقہا یقطعہا تقول مسح علادته اذا ضرب عنقه ومسح المسفر الکتاب اذا قطع اطرافہ بسیفہ آہ اصاب اراد کذا فی الطبری عن ابن عباس



وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصِيبٍ وَعَذَابٍ ۖ أَزْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ  
بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۚ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ۚ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا  
فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ ۖ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۚ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى  
الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۚ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۚ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ ۚ  
وَاذْكُرْ إسمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ۖ وَكُلٌّ مِّنَ الْآخِيَارِ ۚ هَذَا ذِكْرٌ ۖ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّآبٍ ۖ جَنَّاتٍ عَدْنٍ  
مُّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ۖ مُتَكِيِينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ۖ وَعِندَهُمْ قُضِرَتُ الظُّرُفُ  
لَيْلَةَ آثَرَابٍ ۖ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ۖ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَّفَادٍ ۖ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّغْيِينِ لَشَرَّ  
مَّآبٍ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَسَّسَ الْبِهَادُ ۖ هَذَا ۖ فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ۖ وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَهُ آزُوجٌ ۖ  
هَذَا قُوجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَهُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۖ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ ۖ أَنْتُمْ قَدْ مَثُمُّوهُ لَنَا ۖ  
فَيَسَّسَ الْقَرَارُ ۖ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ۖ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا  
نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ ۖ أَتَّخَذْتُهُمْ سَخِرِيًّا أَمْ رَآغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ۖ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۖ

اور آپ ہمارے بندے ایوب کو یاد کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ شیطان نے مجھ کو رنج اور آزار پہنچایا ہے اپنا پاؤں مارو یہ نہانے کا ٹھنڈا پانی ہے اور پینے کا اور ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطا فرمایا اور ان کے ساتھ (گنتی میں ان کے برابر بھی دے) اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور اہل عقل کے لئے یادگار رہنے کے سبب سے اور تم اپنے ہاتھ میں ایک مٹھا سینکلوں کا لو اور اس سے مارو اور قسم نہ توڑو بے شک ہم نے ان کو صابر پایا اچھے بندے تھے کہ بہت رجوع ہوتے تھے اور ہمارے بندوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کو یاد کیجئے جو ہاتھوں والے اور آنکھوں والے تھے۔ ہم نے ان کو ایک خاص بات کے ساتھ مخصوص کیا تھا کہ وہ یاد آخرت کی ہے اور وہ (حضرات) ہمارے یہاں منتخب اور سب سے اچھے لوگوں میں سے ہیں اور اسماعیل اور اسحاق اور زوالکفل کو بھی یاد کیجئے اور یہ سب کے سب اچھے لوگوں میں سے ہیں ایک نصیحت کا مضمون تو یہ ہو چکا اور پرہیزگاروں کے لئے (آخرت میں) اچھا ٹھکانا ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے دروازے ان کے واسطے کھلے ہوں گے۔ وہ ان باغوں میں تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے (اور) وہ وہاں جنت کے خادموں سے بہت سے میوے اور پینے کی چیزیں منگوائیں گے اور ان کے پاس نیچی نگاہ والیاں ہم عمر ہوں گی۔ (اے مسلمانو) یہ وہ نعمت ہے جس کا تم سے روز حساب آنے پر وعدہ کیا جاتا ہے۔ بے شک یہ جاری عطا ہے اس کا کہیں ختم بھی نہیں یہ بات تو ہو چکی اور سرکشوں کے لئے برا ٹھکانا ہے۔ یعنی دوزخ اس میں وہ داخل ہوں گے سو بہت ہی بری جگہ ہے یہ کھولتا ہوا پانی اور پیپ ہے سو یہ لوگ اس کو چمکیں اور اس کے علاوہ بھی اسی قسم کی (ناگوار) طرح طرح کی چیزیں ہیں۔ یہ ایک جماعت اور آئی جو تمہارے ساتھ (عذاب میں) شریک ہونے کیلئے دوزخ میں گھس رہے ہیں۔ ان پر اللہ کی مار۔ یہ بھی دوزخ میں آ رہے ہیں۔ وہ اتباع ان متوعین سے کہیں گے بلکہ تمہارے ہی اور پر اللہ کی مار (کیونکہ) تم ہی تو یہ (مصیبت) ہمارے لئے لائے سو (جہنم) بہت ہی برا ٹھکانا ہے دعا کریں گے کہ اے ہمارے پروردگار! جو شخص اس مصیبت کو ہمارے آگے لایا اس کو دوزخ میں دو نا عذاب دیجئے اور وہ لوگ کہیں گے کہ کیا بات ہے ہم ان لوگوں کو دوزخ میں نہیں رکھتے۔ جن کو ہم برے لوگوں میں شمار کیا کرتے تھے۔ کیا ہم نے ان لوگوں کو ہنسی کر رکھی تھی یا ان (کے دیکھنے) سے نگاہیں چکراہی ہیں یہ بات یعنی دوزخیوں کا آپس میں لڑنا جھگڑنا بالکل عجیب بات ہے۔

تفسیر: قصہ سوم ایوب علیہ السلام: وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ آيَاتِ رَبِّكَ لَبَازِلَةٌ ۖ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ (الی قولہ تعالیٰ) اور آپ ہمارے بندہ ایوب (علیہ السلام) کو یاد کیجئے جبکہ انہوں نے اپنے رب کو پکارا کہ شیطان نے مجھ کو رنج اور آزار پہنچایا ہے (یہ رنج و آزار حسب قول بعض مفسرین وہ ہے جو احمد نے کتاب الزہد میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک بار شیطان ب شکل طبیب کے ایوب علیہ السلام کی بی بی کو راستہ میں ملا انہوں نے اس کو طبیب سمجھ کر علاج کی درخواست کی اُس نے کہا کہ اس شرط سے کہ اگر انکو شفا ہو جاوے تو یوں کہہ دینا کہ تو نے ان کو شفا دی میں اور کچھ نذرانہ نہیں چاہتا انہوں نے ایوب علیہ السلام سے ذکر کی انہوں نے فرمایا کہ بھلی مانس وہ تو شیطان تھا میں عہد کرتا ہوں کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو شفا دیدے تو میں تجھ کو سوچیاں ماروں گا کذا فی الدر المنثور پس آپ کو اس سے سخت رنج پہنچا کہ میری بیماری کی بدولت شیطان کا یہاں تک حوصلہ بڑھا کہ خاص میری بی بی سے ایسے کلمات کہلوانا چاہتا ہے جو ظاہراً موجب شرک ہیں گو تاویل سے شرک نہ ہو گو ازالہ مرض کے لئے پہلے بھی دعا کرتے تھے کما فی سورۃ الانبیاء: ﴿أَتَىٰ مَسْنَىٰ الضُّرِّ وَأَكْتَلَتْ لَرَحْمُ الرَّحِمِ﴾ [الانبیاء: ۸۳] مگر اس واقعہ سے اور زیادہ ابہتال و تضرع سے دعا کی اور ابہتال ہی کی وجہ سے نصب اور عذاب دو لفظ جمع کئے گئے پس ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور حکم دیا کہ اپنا پاؤں (زمین پر) مارو (چنانچہ انہوں نے زمین پر پاؤں مارا تو وہاں سے ایک چشمہ پیدا ہو گیا رواہ احمد فی الزہد عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور پس ہم نے اُن سے کہا کہ) یہ (تمہارے لئے) نہانے کا ٹھنڈا پانی ہے اور پینے کا (یعنی اس میں غسل کرو اور پیو بھی چنانچہ نہائے اور پیا اور بالکل اچھے ہو گئے) اور ہم نے ان کو ان کا کنبہ عطا فرمایا اور ان کے ساتھ (گنتی میں) ان کے برابر اور بھی دیئے) اپنی رحمت خاصہ کے سبب سے اور اہل عقل کے لئے یادگار رہنے کے سبب سے (یعنی اہل عقل یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ صابروں کو کیسی جزا دیتے ہیں اور اب ایوب علیہ السلام نے اپنی قسم پورا کرنے کا ارادہ کیا مگر چونکہ انہوں نے ایوب علیہ السلام کی خدمت بہت کی تھی اور کوئی امر معصیت کا ان سے صادر بھی نہ ہوا تھا اسلئے حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اُنکے لئے ایک تخفیف فرمائی) اور (ارشاد فرمایا کہ اے ایوب) تم اپنے ہاتھ میں ایک مٹھاسینکوں کا لو (جس میں سوینکیں ہوں) اور (اپنی بی بی کو) اس سے مار لو اور (اپنی قسم نہ توڑو) چنانچہ ایسا ہی ہوا آگے ایوب علیہ السلام کی تعریف ہے کہ) بیشک ہم نے ان کو (بڑا) صابر پایا اچھے بندے تھے کہ (خدا کی طرف) بہت رجوع ہوتے تھے۔ ف: اس طرح سے قسم پورا ہو جانا یہ مخصوص تھا ایوب علیہ السلام کیساتھ اگر اب کوئی ایسی قسم کھاوے تو بدوں معنی متبادر کے واقع کئے ہوئے قسم پوری نہ ہوگی البتہ جہاں سزا دینا واجب نہ ہو وہاں قسم توڑ دینا جائز اور جہاں جائز نہ ہو وہاں واجب ہوگا اور بارد کی قید کی تصریح شاید اسلئے ہو کہ باقتضائے موسم یا بموجب مزاج اس سے تفریح ہوگی اور کچھ ضروری مضمون اہلہ و مثلہم کے متعلق سورۃ انبیاء قصہ ایوب علیہ السلام میں گزر گیا ہے اور ایوب علیہ السلام کا قول اس قسم کے بارہ میں روایت بالا میں آیا ہے للہ علی اسلئے لا نحسث فرمایا گیا اور اس قصہ سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ احکام میں ہر جگہ حیلہ جائز ہے اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس حیلہ سے کسی حکمت شرعیہ و غرض شرعی کا ابطال مقصود ہو وہ حرام ہے اور جس میں یہ نہ ہو بلکہ کسی امر مطلوب شرعی کی تحصیل مقصود ہو وہ جائز ہے اور جزئیات کا انطباق اس قاعدہ کلیہ پر محتاج ہے بحر و تنقیہ کا اور تائید اصبر علی ما یقولون کی اس قصہ سے انا وجدناہ صابراً کی تصریح سے ظاہر ہے۔

قصہ چہارم و پنجم و ششم و ہفتم و نہم حضرت ابراہیم و اسحق و یعقوب و اسمعیل و السع و ذوالکفل علیہم السلام: وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ اور ہمارے بندوں ابراہیم اور اسحق اور یعقوب (علیہم السلام) کو یاد کیجئے جو ہاتھوں (سے کام کرنے) والے اور آنکھوں (سے دیکھنے) والے تھے (یعنی ان میں قوت عملیہ بھی تھی اور قوت علمیہ بھی اور) ہم نے ان کو ایک خاص بات کے ساتھ مخصوص کیا تھا کہ وہ یاد آخرت کی ہے (چنانچہ ظاہر ہے کہ انبیاء میں یہ صفت سب سے زیادہ تام اور کامل ہوتی ہے اور شاید یہ اس لئے بڑھا دیا ہو کہ اہل غفلت کے کان ہوں کہ جب انبیاء اس فکر سے خالی نہ تھے تو ہم کس شمار میں ہیں اور وہ (حضرات) ہمارے یہاں منتخب اور سب سے اچھے لوگوں میں سے ہیں (یعنی منتخب لوگوں میں سے بھی سب سے بڑھ کر چنانچہ ظاہر ہے کہ انبیاء دوسرے اولیاء و صلحاء سے افضل ہوتے ہیں) اور اسمعیل اور السع اور ذوالکفل کو بھی یاد کیجئے اور یہ سب بھی سب سے اچھے لوگوں میں سے ہیں۔

ف: ان حضرات کے قصہ سے تائید: اِصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ کی ان کے اختیار ہونے سے ہو سکتی ہے کیونکہ صبر موقوف علیہ ہے صفت اختیار کے ساتھ موصوف ہونے کا اور حضرت ذوالکفل کا قصہ سورۃ انبیاء میں گزر چکا ہے اور السع علیہ السلام کو الیاس علیہ السلام نے بنی اسرائیل پر اول اپنا نائب مقرر کیا پھر ان کو نبوت عطا ہوئی کذا فی الروح عن ابن جریر۔

لِظ: اوپر وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ سے اُولَ الْأَنْبِیَاءِ تک توحید و مجازات و رسالت کے متعلق مجمل مضمون تھا آگے کسی قدر مفصل ہے۔

تفصیل مجازات: هَذَا ذِكْرٌ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ ذَٰلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّارِ ایک نصیحت کا مضمون تو یہ ہو چکا (مراد قصص انبیاء ہے کہ مکذبین کے لئے اس میں اثبات ہے مسئلہ نبوت کا اور صدقین کے لئے اس میں تعلیم ہے اخلاق جمیلہ و اعمال فاضلہ کی) اور (دوسرا مضمون مجازات کے متعلق اب شروع ہوتا ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ) پرہیزگاروں کے لئے (آخرت میں) اچھا ٹھکانہ ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے باغات جن کے دروازے ان کے واسطے کھلے ہوئے ہوئے



ہونگے (ظاہر مراد یہ ہے کہ پہلے سے کھلے ہوں گے۔ کما قال تعالیٰ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ﴾ ..... [الزمر: ۷۱]۔ وہ ان باغوں میں تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے (اور) وہ وہاں جنت کے خادموں سے) بہت سے میوے اور پینے کی چیزیں منگوادیں گے اور ان کے پاس نیچی نگاہ والیاں ہم عمر ہونگی (مراد حوریں ہیں اے مسلمانو!) یہ (جس کا اوپر ذکر ہوا) وہ (نعمت) ہے جس کا تم سے روز حساب آنے پر وعدہ کیا جاتا ہے بیشک یہ ہماری عطا ہے اس کا کہیں ختم ہی نہیں (یعنی نعمت دائمہ ابدیہ ہے) یہ بات تو ہو چکی (جو متعلق اہل سعادت کے تھی) اور (آگے اہل شقاوت کے متعلق مضمون ہے وہ یہ کہ) سرکشوں کے لئے (یعنی جو نافر میں متبوع تھے ان کے لئے) برا ٹھکانہ ہے یعنی دوزخ اُس میں وہ داخل ہونگے سو بہت ہی بری جگہ ہے یہ کھولتا ہوا پانی اور پیپ (موجود) ہے سو یہ لوگ اس کو چکھیں اور (اس کے علاوہ) اور بھی اسی قسم کی (ناگوار و موجب آزار) طرح طرح کی چیزیں (موجود) ہیں (اُس کو بھی چکھیں اور جو تابع تھے اُن کے لئے بھی یہی چیزیں ہیں گو تقدم و تاخر اور اشدیت اور شدت کا تفاوت ہو باقی نفس عذاب میں سب شریک ہیں چنانچہ جب متبوعین اول داخل ہو چکیں گے پھر اتباع آویں گے تو متبوعین باہم کہیں گے کہ لو) یہ ایک جماعت اور آئی جو تمہارے ساتھ (عذاب میں شریک ہونے کیلئے جہنم میں) گھر رہے ہیں ان پر خدا کی ماریہ بھی دوزخ ہی میں آ رہے ہیں (یعنی کوئی تو ایسا آتا جو مستحق عذاب نہ ہوتا اسکے آنے کی خوشی بھی ہوتی اور اُس کی آؤ بھگت بھی کرتے یہ تو خود ہی جہنمی ہیں ان سے کیا امید اور ان کے آنے کی کیا خوشی اور کیا آؤ بھگت) وہ (اتباع ان متبوعین سے) کہیں گے کہ بلکہ تمہارے ہی اوپر خدا کی مار (کیونکہ) تم ہی تو یہ (مصیبت) ہمارے آگے لائے (کیونکہ تم ہی نے ہم کو بہکایا تھا) سو (جہنم) بہت ہی برا ٹھکانا ہے (جو تمہاری بدولت ہمارے آگے آگے آیا اس کے بعد جب ان میں ہر شخص دوسرے پر الزام رکھنے لگے گا تو اس وقت اتباع ان کا خطاب چھوڑ کر حق تعالیٰ) سے دعا کریں گے کہ اے ہمارے پروردگار جو شخص اس (مصیبت) کو ہمارے آگے لایا ہو اُسکو (دوزخ) میں دونا عذاب دیجیو (کما قال: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾ ..... [الأعراف: ۲۸] اور وہ لوگ (یعنی متبوعین یا سب دوزخی آپس میں) کہیں گے کہ کیا بات ہے ہم اُن لوگوں کو (دوزخ میں) نہیں دیکھتے جن کو ہم بُرے لوگوں میں شمار کیا کرتے تھے (یعنی مسلمانوں کو بدراہ اور حقیر سمجھا کرتے تھے وہ کیوں نظر نہیں آتے) کیا ہم نے (ناحق) ان کی ہنسی کر رکھی تھی (اور وہ اس قابل نہ تھے اور جہنم میں نہیں آئے) یا (کہ جہنم میں موجود ہیں مگر) ان (کے دیکھنے سے) نگاہیں چکر رہی ہیں (کہ ان پر نظر نہیں جمتی مطلب یہ کہ عذاب کیساتھ یہ ایک اور حسرت ہوگی اور) یہ بات یعنی دوزخیوں کا آپس میں لڑنا جھگڑنا بالکل سچی بات ہے (کہ ضرور ہوگی)۔ ف: معکم سے مراد معیت زمانیہ نہیں مشارکت فی العذاب ہے اور مفتحة کی تقریر میں ظاہر اسلئے کہا کہ بعض نے وفتح ابوابہا میں واؤ کو زائد کہا ہے اور اس کے قائل ہوئے ہیں کہ جنت کے دروازے اہل جنت کے پہنچنے کے بعد کھلیں گے اس صورت مفتحة میں صرف مذکور ہوگی قید قبلیت کی نہ ہوگی لیکن واؤ کا زائد ہونا خلاف ظاہر ہے اور ہم عمر عورتوں کا بعض طبائع کو محبوب نہ ہونا بلکہ اپنے سے کم عمر کا محبوب ہونا دنیا میں اسلئے ہے کہ صغیرہ میں حسن و جمال و غنچ و لال زیادہ ہوتا ہے اور چونکہ وہاں یہ صفات حوروں میں بدرجہ اتم ہونگے اس لئے ہم عمری مانع محبوبیت نہ ہوگی بلکہ اور زیادہ تناسب و موانست کا ذریعہ ہوگی اور یہ ہم عمری باعتبار زمان کے نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ شکل و شمائل و ظاہری ہیئت میں ہم عمروں کا ساتھ ہوگا واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: إِذْ نَادَىٰ رَبَّتَهُ..... اس سے معلوم ہوا کہ غیر معصیت میں کالمین پر شیطان کا تسلط ممکن ہے۔ قوله تعالى: فَاضْرِبْ يَدَهُ وَلَا تَخْنُتْ، بعض نے اس کو تمام حیلوں کی صحت کی اصل کہا ہے اور حقیقت میں ایسا نہیں جس حیلہ میں کسی مقصود شرعی کا ابطال لازم آوے وہ جائز نہیں اور کامل اسی قید سے تجویز کر سکتا ہے پس اسکی تجویز کو دیکھ کر اُس پر اعتراض کرنا زیبا نہیں ہے ۱۲۔ قوله تعالى: وَعِنْدَهُمْ فَصْرَتُ الظَّرْفِ أَثَرَابٌ مقام ترغیب میں اس کا ذکر کرنا دلیل ہے اس پر کہ مباح عورتوں کی طرف رغبت نہ کمال کے منافی ہے نہ حسب الہی کے۔

اللُّغَاتُ: الصَّغْتُ فِي الْقَامُوسِ قَبْضُهُ حَشِيشٌ مَخْتَلَطَةٌ الرُّطْبُ بِالْيَابِسِ آه خَالِصَةٌ اسْمُ فَاعِلٍ أَيْ خُصْلَةٌ خَالِصَةٌ جَلِيلَةُ الشَّانِ لَا شُوبَ فِيهَا قَوْلُهُ ذَكَرَىٰ بِمَعْنَى التَّذَكُّرِ فِي الرُّوحِ الْيَسَعِ اللَّامُ فِيهِ زَائِدَةٌ لَّازِمَةٌ لِمُقَارَنَتِهَا الْوَضْعُ وَلَا يَنَالُ فِي كَوْنِهِ غَيْرَ عَرَبِيٍّ فَانْهَاقُ لَزِمَتْ فِي بَعْضِ الْأَعْلَامِ الْأَعْجَمِيَّةِ كَالْأَسْكَدَرِ كَذَا فِي الرُّوحِ وَقُرَأَ حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ وَالْيَسَعُ بِلَامِينَ وَالتَّشْدِيدُ كَانَ أَصْلُهُ لِيَسَعَ بوزن فِعْلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ آه ۱۲۔ اَثَرَابٌ جَمْعُ تَرَبٍّ بِمَعْنَى مَتَارِبٍ كَمَثَلٍ بِمَعْنَى مِمَّاثِلٍ وَأَصْلُهُ السَّقُوطُ عَلَى التَّرَابِ حِينَ الْوِلَادَةِ فَكَانَ كُنَايَةً عَنِ الْمَتَسَاوِينَ فِي الْعُمُرِ مِنْ شَكْلِهِ أَيْ مِثْلُهُ مَقْتَحَمٌ رَاكِبُ الشَّدَةِ دَاخِلٌ فِيهَا قَدْ مَتَمَّوْهُ تَقْدِيمُ الْعَذَابِ بِتَاخِيرِ الرَّحْمَةِ أَيْ ابْعَادِهِمْ عَنْهَا فَالْإِسْنَادُ إِلَى السَّبَبِ قَوْلُهُ سَخَرِيَا بِالْكَسْرِ مِنَ السَّخْرِ وَهُوَ الْهَزْءُ وَحَكِي عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ مَا كَانَ مِنْ مِثْلِ الْعَبُودِيَّةِ فَسَخَرِي بِالضَّمِّ وَمَا كَانَ مِنْ مِثْلِ الْهَزْءِ فَسَخَرِي بِالْكَسْرِ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۳۔

النَّحْوُ: قوله جَنَّتْ بدل قوله مفتحة صفت جنات قوله هذا وان للظفين خبر لمبتدا محذوف او مبتدا لخبر محذوف اي الامر

ہذا۔ قولہ هذا فليذوقوه حميم هذا مبتدا خبره وغساق وما بينها معترض قولہ واخر مبتدا خبره محذوف ای ولهم عذاب آخر ومن شكله صفة الآخر وازواج صفة ثانیة له و آخر وان كان مفردا لكنه متعدد معنى لان العذاب انواع قولہ لا مرحبا بهم وهو مفعول به لفعل واجب الاضمار وبهم بيان للمدعو عليهم وتكون الباء للبيان قولہ ام زاعت ام متصلة والمقابلة باعتبار اللازم لان وقوع الاستسحار يدل على عدم كونهم في النار فالمعنى اتخذناهم سخريا وليسوا في النار ام هم في النار لكن زاعت عنهم الابصار قولہ تخصم بدل من محل اسم ان او خبر لمبتدا مقدر ای هو ۱۲۔

البلاغۃ : قولہ شراب لم یوصف بالكثرة لان العادة ان الماکول یكون انواعه اکثر من انواع المشروب قولہ لا مرحبا المراد بذلك مثبتا الدعاء بالخير مطلقا ومنفيا الدعاء بالسوء مطلقا ۱۳۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ ۚ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝ قُلْ هُوَ نَبَوُّ عَظِيمٌ ۝ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلٰٓئِكَةِ إِلَّا عَلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۚ إِنَّ يُوْحٰى إِلَىٰ آلِهَآ أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوْحِي فَقَعُوْا لَهُ سٰجِدِينَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ۝ قَالَ يَا بَلِیْسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیْدَیْ ۖ اسْتَكْبَرْتَ أََمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِیْنَ ۝ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ ۝ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِیْمٌ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِيْ إِلَىٰ یَوْمِ الدِّیْنِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِيْ إِلَىٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ ۚ إِلَىٰ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۝ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ۝ لَا مُلْكَ لَّجَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ۝ إِنَّ هُوَ إِلَّا

ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَاۃَ بَعْدَ حَیْنٍ ۝

۱۴

آپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم کو عذاب خداوندی سے ڈرانے والا ہوں اور اللہ واحد غالب کے کوئی لائق عبادت نہیں ہے وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین اور ان چیزوں کا جو ان کے درمیان میں ہیں (اور وہ) زبردست بڑا بخشنے والا ہے۔ آپ کہہ دیجئے کہ یہ ایک عظیم الشان مضمون ہے۔ جس سے تم (بالکل ہی) بے پروا ہو رہے ہو۔ مجھ کو علم بالا کی بحث (گفتگو) کی کچھ خبر نہ تھی جبکہ وہ تخلیق آدم کے بارے میں جھگڑ رہے تھے۔ میرے پاس (جو) وحی آتی ہے (تو) اسی سبب سے آتی ہے کہ میں منجانب اللہ صاف صاف ڈرانے والا بھیجا گیا ہوں۔ جب اس کو پورا بنا چکوں اور اس میں (اپنی طرف) سے جان ڈال دوں تو تم سب اس کے آگے سجدہ میں گر پڑنا سو (جب اللہ نے اس کو بنا لیا) تو سارے کے سارے فرشتوں نے (آدم کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ وہ غرور میں آ گیا اور کافروں میں سے ہو گیا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ابلیس جس چیز کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا۔ اس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کون سی چیز مانع ہوئی کیا تو غرور میں آ گیا (اور واقع میں بڑا نہیں ہے) یا یہ کہ تو (واقع میں ایسے) بڑے درجوں والوں میں ہے۔ کہنے لگا (حق ثانی واقع ہے یعنی) میں آدم سے بہتر ہوں (کیونکہ) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس (آدم) کو خاک سے پیدا کیا ہے۔ ارشاد ہوا کہ تو (اچھا پھر) آسمان سے نکل کیونکہ بے شک (اس حرکت سے) مردود ہو گیا اور بے شک تجھ پر میری لعنت رہے گی قیامت کے دن تک کہنے لگا تو پھر مجھ کو مہلت دیجئے قیامت کے دن تک ارشاد ہوا کہ جب تو مہلت مانگتا ہے تو (جا) تجھ کو وقت معین کی تاریخ تک مہلت دی گئی کہنے لگا جب مجھ کو مہلت مل گئی ہے تو (مجھ کو بھی تیری عزت کی قسم کہ میں ان سب کو گمراہ کروں گا۔ آپ ان بندوں کے جو ان میں منتخب کئے گئے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ میں سچ کہتا ہوں اور میں تو ہمیشہ ہی کہا کرتا ہوں کہ میں تجھ سے اور جو ان



میں تیرا ساتھ دے ان سے دوزخ کو بھردوں گا۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس قرآن کی تبلیغ پر نہ کچھ معاوضہ چاہتا ہوں اور نہ کچھ بدلہ اور نہ میں بناوٹ کرنے والوں میں ہوں۔ یہ قرآن تو اللہ کا کلام اور بس دنیا جہاں والوں کے لئے نصیحت ہے اور تھوڑے دنوں پیچھے تم کو اس کا حال معلوم ہو جائے گا۔

تَفْسِيرُ لِحْط: مضامین ثلاثہ میں سے جن کا ذکر اوپر کی سُرخ میں ہوا ہے مجازات کی تفصیل مذکور ہو چکی ہے آگے نبوت اور توحید کا مضمون ہے اور چونکہ رسالت سے توحید کی خوب تحقیق ہوتی ہے اس لئے مثل تمام سورت کے یہاں بھی سیاق کلام ناظر الی الرسالت زیادہ ہے۔

تحقیق توحید و رسالت: قُلْ اِنَّمَا اَنَا مُنْذِرٌ مَّنْ (الی قولہ تعالیٰ) اِنْ يُّؤَخَّرْ اِلٰى اٰلَا اٰثَمًا اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ آپ کہہ دیجئے کہ (تم جو رسالت اور توحید کے مسئلہ میں تکذیب و انکار کرتے ہو تو تمہارا ہی نقصان ہے میرا کچھ ضرر نہیں کیونکہ) میں تو (تم کو صرف عذاب خداوندی سے) ڈرائیوالا (پیغمبر) ہوں (چنانچہ ابھی اوپر بیان مجازات میں عذاب سے اندازہ ہو بھی چکا ہے) اور (جیسا میرا رسول اور منذر ہونا واقعی ہے اسی طرح توحید بھی امر حق ہے یعنی) بجز اللہ واحد غالب کے کوئی لائق عبادت کے نہیں ہے وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور اُن چیزوں کا جو اُن کے درمیان میں ہیں (اور وہ) زبردست (اور گناہوں کا) بڑا بخشنے والا ہے (اور چونکہ توحید کو تو کسی درجہ میں وہ لوگ مانتے بھی تھے اور رسالت کے بالکل ہی منکر تھے اس لئے رسالت کی مزید تحقیق کے لئے ارشاد ہے کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہہ دیجئے کہ یہ (یعنی اللہ تعالیٰ کا مجھ کو توحید و شرائع کی تعلیم کیلئے رسول بنانا جو مفہوم ہے کلام سابق سے) ایک عظیم الشان مضمون ہے جس (کا تم کو بڑا اہتمام چاہئے تھا مگر افسوس کہ اُس) سے تم (بالکل ہی) بے پروا ہو رہے ہو (اور اُس کے بڑا عظیم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حصول سعادت حقیقیہ کا بدون اس کے اعتقاد کے ممکن ہے آگے اثبات رسالت کی ایک دلیل ہے وہ یہ کہ) مجھ کو عالم بالا (کی بحث و گفتگو) کی (کسی ذریعہ سے) کچھ خبر نہ تھی جبکہ وہ (تخلیق آدم کے بارہ میں جس کی تفصیل آگے آتی ہے اللہ تعالیٰ سے مستفیدانہ) گفتگو کر رہے تھے (کیونکہ ذریعہ اطلاع یا مسابہہ ہے اور وہ مفقود یا نقل ہے سوائل کتب سے میرا اختلاط نہیں یا تلقی عن الغیب ہے پس یہ متعین ہے سو اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ) میرے پاس (جو) وحی (آتی ہے جس سے احوال ملا اعلیٰ بھی معلوم ہوتے ہیں تو) محض اس سبب سے آتی ہے کہ میں (منجانب اللہ) صاف صاف ڈرائیوالا (کر کے بھیجا گیا) ہوں (یعنی چونکہ مجھ کو پیغمبری ملی ہے اس لئے وحی نازل ہوتی ہے پس واجب ہے کہ تم میری رسالت کی تصدیق کرو)۔ ف: اللہ تعالیٰ سے ملائکہ کی گفتگو کو مجازاً اختصام کہا گیا کہ ظاہراً مشابہ اختصام کے تھی کذا فی الخازن۔ لِحْط: اوپر علم احوال ملا اعلیٰ وقت الاختصام بالوحی سے استدلال تھا رسالت پر آگے قصہ آدم علیہ السلام میں ان احوال کی حکایت ہے اور اس قصہ کو قصص سابقہ کے ساتھ تائید رسالت میں تو اشتراک ہے اور تعلیم صبر کے اعتبار سے اشتراک نہیں کیونکہ اس میں اس کا قصہ نہیں ہے اور گو اس قصہ میں اختصام مذکور کا بیان نہیں ہے لیکن زمانہ اختصام کے واقعات کا بیان ہے پس اذ قال بدل ہو جاویگا اذ یختصمون سے اور وہ متعلق ہوگا ایک محذوف کے جس کو مقام مقتضی ہے یعنی ما کان لی علم بحال الملا الاعلیٰ وقت الاختصام اور قصہ تفصیل ہوگا اس حال کی پس یہ شبہ نہ رہا کہ یہاں اختصام کا تو بیان کیا نہیں گیا اور سورہ بقرہ پر حوالہ اسلئے خلاف ظاہر ہے کہ وہ مدنی ہے اور نزول میں سورہ ص سے متاخر خوب سمجھ لیا جاوے۔

قصہ دہم آدم علیہ السلام: اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ اٰجَمِعِيْنَ (وہ اختصام مذکور اس وقت ہوا تھا) جبکہ آپ کے رب نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ میں گارے سے ایک انسان کو (یعنی اس کے پتلے کو) بنائیوالا ہوں سو میں جب اس کو (یعنی اُس کے اعضائے جسمانیہ کو) پورا بنا چکوں اور اُس میں اپنی طرف سے) جان ڈال دوں تو تم سب اُس کے روبرو سجدہ میں گر پڑنا سو (جب اللہ تعالیٰ نے اس کو بنالیا تو) سارے کے سارے فرشتوں نے (آدم علیہ السلام کو) سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ وہ غرور میں آ گیا اور کافروں میں سے ہو گیا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ابلیس جس چیز کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا (یعنی جس کے ایجاد کی طرف خاص عنایت رہا یہ متوجہ ہوئی یہ تو اُس کا شرف فی نفسہ ہے اور پھر اُس کے سامنے سجدہ کرنے کا حکم بھی دیا گیا) کہا قال تعالیٰ اِذْ اَعْرَضْتَ (اس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کون چیز مانع ہوئی کیا تو غرور میں آ گیا) (اور واقع میں بڑا نہیں ہے) یا یہ کہ تو (واقع میں ایسے) بڑے درجہ والوں میں ہے (جس کو سجدہ کا حکم ہی کرنا زیادہ نہیں) کہنے لگا کہ (شق ثانی واقع ہے یعنی میں آدم سے بہتر ہوں) (کیونکہ) آپ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے اور اس (آدم) کو خاک سے پیدا کیا ہے (پس مجھ کو حکم دینا کہ اس کے سامنے سجدہ کروں خلاف حکمت ہے) ارشاد ہوا تو (اچھا پھر) آسمان سے نکل کیونکہ بیشک تو (اس حرکت سے) مردود ہو گیا اور بیشک تجھ پر میری لعنت رہے گی قیامت کے دن تک (اور اس کے بعد مرحوم ہونے کا احتمال ہی نہیں) کہنے لگا (کہ اگر مجھ کو آدم کی وجہ سے مردود کیا ہے) تو پھر مجھ کو (مرنے سے) مہلت دیجئے قیامت کے دن تک (تاکہ ان سے اور ان کی اولاد سے خوب بدلہ لوں) ارشاد ہوا (جب تو مہلت مانگتا ہے) تو (جا) تجھ کو معین وقت کی تاریخ تک مہلت دی گئی کہنے لگا (جب مجھ کو مہلت مل گئی) تو (مجھ کو بھی) تیری (ہی) عزت کی قسم (ہے) کہ میں ان سب کو گمراہ کرونگا بجز آپ کے ان بندوں کے جو اُن میں منتخب کئے گئے ہیں (یعنی آپ نے ان کو میرے اثر سے محفوظ رکھا ہے) ارشاد ہوا کہ میں سچ کہتا ہوں اور میں تو (ہمیشہ) سچ ہی کہتا ہوں کہ میں تجھ سے اور جو ان میں تیرا ساتھ دے اُن سب سے دوزخ کو بھردوں گا۔ ف: سورہ اعراف اور سورہ حجر میں اس قصہ کے الفاظ

ان آیات کے ہیں اس کے متعلق ضروری مضامین ان دو مقاموں میں ملاحظہ فرمائے جاویں اور خلق آدم کا مادہ کہیں طین آیا ہے کہیں تراب اور کہیں ﴿صُلْصَالٌ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ﴾ [الحجر : ۲۶] اور ان میں کچھ تعارض نہیں کہیں مادہ قریبہ بتلادیا کہیں مادہ بعیدہ۔ اور اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ کَاۤیْدُ ہونا اِذْ یَخْتَصِمُوْنَ سے تمہید میں لکھا گیا ہے اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ وہ تو قول تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو یہ بھی آپ کا قول ہونا چاہئے تو اس صورت میں بجائے ربک کے ربی ہوتا۔ جواب یہ ہے کہ یہ قول ہے آپ کا عبارت حق تعالیٰ۔ (لاحظہ) اور تمہید سورت میں رسالت کا حاصل سورت ہونا مذکور ہو چکا ہے جس پر مناظرانہ طرز پر کلام ہو چکا ہے اب بطرزنا صحانہ اسی پر سورت کا خاتمہ فرمایا جاتا ہے۔

اختتام برکلام نصیحت التیام در نبوت خیر الانام علیہم السلام: قُلْ مَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ مِنْ اَجْرٍ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَاۃُ بَعْدَ حَیٰٓٓٓٓٓ آپ (بطور قطع عذروا تمام حجت و قول اخیر کے) کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس قرآن (کی تبلیغ پر نہ کچھ معاوضہ چاہتا ہوں اور نہ میں بناوٹ کرنے والوں میں ہوں) (کہ بناوٹ کی راہ سے نبوت کا دعویٰ کیا ہو اور غیر قرآن کو قرآن کہہ دیا ہو یعنی اگر جھوٹ بولتا تو اُس کا منشا یا تو کوئی نفع عقلی ہوتا جس کو اجر کہا ہے اور یا کوئی عادت طبعی ہوتی جس کو تکلف کہا ہے سو یہ دونوں امر نہیں بلکہ فی الواقع) یہ قرآن تو (اللہ کا کلام اور) دنیا جہان والوں کے لئے ایک نصیحت ہے (جس کی تبلیغ کے لئے مجھ کو نبوت ملی ہے اور جس میں سراسر تمہارا ہی نفع ہے) اور (اگر وضوح حق کے بعد بھی نہیں مانتے تو) تھوڑے دنوں پیچھے تم کو اس کا حال معلوم ہو جاویگا (یعنی مرنے کے ساتھ ہی حقیقت کھل جائیگی کہ یہ حق تھا اور انکار باطل تھا مگر اُس وقت معلوم ہونے سے کچھ نفع نہیں)۔

فنا: اس سورت میں قرآن کی تین جگہ مدح ہے اور تینوں جگہ اُس کو ذکر فرمایا گیا ہے اول میں ذی الذکر وسط میں لیتذکر اخیر میں ذکر للعلمین وقد تم بحمد اللہ تفسیر سورۃ ص لخمس عشرة خلون من ربيع الاول يوم الاثنين ۱۳۲۵ھ۔ والحمد لله والسلام علی رسول الله وعلی جمیع انبیاء الله واولیاء الله واصفیاء الله۔

تَرْجُمَةُ سَآلِ السَّآلِیْنَ : قولہ تعالیٰ : مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ ... بعض اہل اشارہ نے یدین کی تاویل صفت لطف و قہر سے کی ہے اور باقی صفات ان ہی دو کی طرف راجع ہیں تو اس سے انسان کا مظہر جامع ہونا معلوم ہوا۔ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِیْنَ اس سے تکلف کی مذمت ثابت ہوتی ہے جس میں آج کل اکثر علماء و مشائخ تک مبتلا ہیں۔ سورۃ ص تمام ہوئی۔

النَّحْوُ : قولہ الا انما بتقدیر اللام ای لانما ہکذا قال غیر واحد والمسند الیہ فی یوحی ہو الحدث ای یوقع الوحی الی ۳۔ قولہ فالحق مبتدا لخبر محذوف او خبر لمبتدا محذوف وهو قولی علی کلا التقديرین والحق اقول مفعول به وفعل وفی القراءة فالحق بالنصب اما منصوب بنزع الخافض ای بالحق كما قالوا او مفعول الفعل محذوف ای اقول كما اقول ولا تکرار كما يظهر بالترجمة ۳۔ قولہ علیہ وقولہ ان هو وقولہ نبأ الضمان راجعة الی القرآن لدلالة المقام علیہ ۳۔





سُورَةُ الزُّمَرِ ۳۹ مَكِّيَّةٌ ۵۹ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اٰیٰتُهَا ۷۵ رُكُوْعَاتُهَا ۸

سورة الزمر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان بڑے رحم والے ہیں اس میں ۷۵ آیات اور ۸ رکوع ہیں

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۱ اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ اَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ۚ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقْرِبُوْنَا اِلَى اللَّهِ زُلْفًى ۚ اِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۚ اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝  
لَوْ اَرَادَ اللَّهُ اَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ لَاصْطَفٰى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ سُبْحٰنَهُ ۚ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝  
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ يَكُوِّرُ اِلَيْهِ النَّهَارُ ۚ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى الْيَلِّ ۚ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ كُلٌّ يَجْرِيْ لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝  
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنْ اَلْنَعَامِ ثَمَنِیَّةً ۚ اَزْوَاجٌ یَّخْلُقُكُمْ فِیْ بُطُوْنٍ اُمَّهَتِکُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِیْ ظُلُمٍ ثَلٰثٌ ۚ ذٰلِکُمْ اَللَّهُ رَبُّکُمْ ۚ لَهُ الْمُلْكُ ۚ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ فَاَنْتَ تُصَرِّفُوْنَ ۝

یعنی مرنے کے ساتھ ہی حقیقت کھل جائے گی کہ یہ حق تھا۔ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے ہم نے ٹھیک طور پر اس کتاب کو آپ کی طرف نازل کیا ہے۔ سو آپ (قرآن کی تعلیم کے موافق) خالق اعتقاد کر کے اللہ کی عبادت کرتے رہئے۔ یاد رکھو کہ عبادت جو (شرک) سے خالص ہو اللہ ہی کے لئے ہے۔ اور جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور شرکاء تجویز کر رکھے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ ہم تو ان کی پرستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہ ہم کو اللہ کا مقرب بنادیں تو ان کے اور (ان کے مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ فیصلہ کر دے گا۔ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو راہ پر نہیں لاتا جو (قولا) جھوٹا اور (اعتقاداً) کافر ہو اگر (بالفرض) اللہ تعالیٰ کسی کو اولاد بنانے کا ارادہ کرتا تو ضرور اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہتا منتخب فرماتا وہ پاک ہے وہ ایسا اللہ ہے جو واحد ہے زبردست ہے۔ اس نے آسمان وزمین کو حکمت سے پیدا کیا وہ رات کی (خلقت) کو دن (کی روشنی کے عمل یعنی ہوا) پر پھیلتا ہے اور دن کی (روشنی) کو رات پر پھیلتا ہے اور اس نے ایک سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے (کہ ان میں سے) ہر ایک وقت مقررہ تک چلتا رہے گا۔ یاد رکھو کہ وہ زبردست ہے بڑا بخشنے والا ہے۔ اس نے تم لوگوں کو تن واحد (یعنی آدم) سے پیدا کیا۔ پھر اسی سے اس کا جوڑا بنایا اور (بعد اس حادثہ کے) تمہارے (نفع و بقا کے) لئے آٹھ زود مادہ چاپایوں کے پیدا کئے۔ تم کو ماؤں کے پیٹ میں ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر بناتا ہے۔ تین تاریکیوں میں۔ یہ ہے اللہ تعالیٰ تمہارا رب اسی کی سلطنت ہے اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں (سوان دلائل کے بعد) تم کہاں (حق سے) پھرے جا رہے ہو۔

تفسیر: سورة الزمر مکیہ الی قوله تعالیٰ قل یا عبادى الآیة وایہا خمس وسبعون او الثمان وسبعون کذا فی البیضاوی۔

رابطہ: جیسے سورہ سابقہ میں زیادہ مضامین متعلق رسالت کے تھے اس سورت میں زیادہ مضامین متعلق توحید کے ہیں اس کا اثبات اس کا وجوب اس کے

مصدقین کی مدح اور جزا۔ اس کی ضد یعنی شرک کا ابطال اسکی ضد یعنی شرک سے نہیں اس کے مکذبین یعنی مشرکین کی قدح اور سزا اور فریقین کا تفاوت حال و مال مجملہ مضامین متعلقہ توحید کے خاص اہتمام سے مذکور ہوا ہے کہ کوئی رکوع اس سے خالی نہیں اجمالاً یا تفصیلاً اور کسی رکوع میں تعدد کے ساتھ اور بقیہ مضامین اس کے تابع ہیں جیسے حقیقت قرآن جس سے سورت شروع ہو کر خاتمہ سورت سابقہ سے بھی مرتبط ہو گئی کہ قرآن آمر بالتوحید ہے اسی لئے اس کے بعد قَاعْبُدِ اللّٰهَ کو کلمہ فناء کے ساتھ متفرع فرمایا اور بعض دوسری آیات میں بھی قرآن کے برکات و منافع اسی مناسبت سے مذکور ہیں اور جیسے مضمون تسلیہ جو اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا اور اِنَّا اَنْزَلْنٰكَ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ ..... میں مذکور ہے کہ تکذیب توحید بھی آپ کے حزن کا موجب ہوتی تھی اور جیسے وعدہ مغفرت ذنوب کہ برکات توحید میں سے ہے ونحو ذلك مما لا تخفي على من تامل وتعقل۔

احقاق توحید و ابطال اتخاذاً ندید و حقیقت قرآن در تمہید: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ تَنْزِیْلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ (الی قولہ تعالیٰ) فَاَنِّ تَصْرِفُوْنَ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے (کہ غالب ہونا اس کا مقتضی تھا کہ جو اس کی تکذیب کرے اس کو سزا دیدی جاوے مگر چونکہ حکیم بھی ہے اور مہلت میں مصلحت تھی اس لئے سزا میں مہلت دے رکھی ہے) ہم نے ٹھیک طور پر اس کتاب کو آپ کی طرف نازل کیا ہے سو آپ (قرآن کی تعلیم کے موافق) خالص اعتقاد کر کے اللہ کی عبادت کرتے رہئے (جیسا اب تک کرتے رہے ہیں اور جب آپ پر بھی یہ واجب ہے تو اوروں پر تو کیوں نہیں واجب ہوگا اسے لوگو) یاد رکھو عبادت جو کہ شرک سے خالص ہو اللہ ہی کے لئے سزاوار ہے (یعنی توحید واجب علی الکل ہے) اور جن لوگوں نے (عبادت خالصہ چھوڑ کر) خدا کے سوا اور شرکاء تجویز کر رکھے ہیں (اور کہتے ہیں) کہ ہم تو ان کی پرستش صرف اس لئے کرتے ہیں کہ ہم کو خدا کا مقرب بنادیں (یعنی ہماری حوائج یا عبادات کو خدا کے حضور میں پیش کر دیں جیسا دنیا میں وزرائے دربار سلاطین میں اس کام کے ہوتے ہیں) تو ان کے (اور ان کے مقابل اہل ایمان کے) باہمی اختلافات کا (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ (عملی) فیصلہ کر دے گا (کہ اہل توحید کو جنت میں اور اہل شرک کو دوزخ میں داخل کر دے گا یعنی ان لوگوں کے نہ ماننے پر آپ غم نہ کریں ان کا فیصلہ وہاں ہوگا اور اس کا بھی تعجب نہ کریں باوجود قیام براہین کے یہ راہ حق پر نہیں آتے کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو راہ پر نہیں لاتا جو (قولا) جھوٹا اور (اعتقاداً) کافر ہو (یعنی منہ سے اقوال کفریہ اور دل سے عقائد کفریہ پر مصر ہو اور اس سے باز نہ آنے کا اور طلب حق کا قصد ہی نہ کرتا ہو تو اس کے اس عناد سے اللہ تعالیٰ بھی اس کو توفیق ہدایت کی نہیں دیتا اور چونکہ مشرکین میں بعضے خدا کی طرف اولاد کی نسبت کرتے تھے جیسے ملائکہ کو بنات اللہ کہتے تھے آگے ان کا رد ہے کہ) اگر (بالفرض) اللہ تعالیٰ (کسی کو اولاد دینا تا تو بوجہ اس کے کہ بدوں ارادہ خداوندی کوئی فعل واقع نہیں ہوتا اول اولاد بنانے کا ارادہ کرتا اور اگر) کسی کو اولاد دینا نہ کرنا تو (چونکہ) ماسوا اللہ سب مخلوق ہیں اس لئے (ضرور اپنی مخلوق ہی) میں سے جس کو چاہتا (اس امر کیلئے) منتخب فرماتا (اور لازم باطل ہے کیونکہ) وہ (عیوب سے) پاک ہے (اور اولاد غیر جنس ہونا عیب ہے پس مخلوق کا ولدیت کیلئے منتخب ہونا محال پس ارادہ اتخاذاً ولد بھی محال اور موقوف علیہ کا استحالة مستلزم استحالة موقوف ہے پس استحالة ارادہ سے استحالة فعل اتخاذاً بھی لازم ہوا پس شرک کی یہ صورت بھی باطل ہوئی پس ثابت ہو گیا کہ) وہ ایسا اللہ ہے جو واحد ہے (کہ اس کا کوئی شریک بالفعل نہیں اور) زبردست ہے (اس کا کوئی شریک بالقوہ بھی نہیں کیونکہ صلاحیت جب ہوتی جب کوئی ویسا ہی زبردست ہوتا وہو منتف آگے دلائل توحید ارشاد فرماتے ہیں کہ) اس نے آسمان اور زمین کو حکمت سے پیدا کیا وہ رات (کی ظلمت) کو دن (کی روشنی) کے محل یعنی ہوا) پر لپیٹتا ہے (جس سے دن غائب اور رات آ موجود ہوتی ہے) اور دن (کی روشنی) کو رات (کی ظلمت) کے محل یعنی ہوا) پر لپیٹتا ہے (جس سے رات غائب اور دن آ موجود ہوتا ہے) اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے کہ (ان میں) ہر ایک وقت مقرر تک چلتا رہیگا یاد رکھو کہ (ان دلائل کے بعد انکار توحید سے اندیشہ عذاب ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر قادر بھی ہے کیونکہ وہ زبردست ہے) لیکن اگر بعد انکار کے بھی کوئی تسلیم کر لے تو انکار گزشتہ پر عذاب نہ دیگا کیونکہ وہ (بڑا بخشنے والا) بھی ہے اس سے توحید کی ترغیب اور شرک سے ترہیب ہو گئی اور اوپر استدلال تھا دلائل آفاقہ سے آگے استدلال ہے دلائل انفسیہ سے گو بعض مافی الآفاق بھی تبعاً مذکور ہو گئے یعنی) اس نے تم لوگوں کو تین واحد (یعنی آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا (کہ اول وہ تین واحد پیدا ہوا) پھر اسی سے اس کا جوڑا بنایا (مراد اس سے حوا ہیں آگے پھر ان سے تمام آدمی پھیلا دیئے) اور (بعد حدوث کے) تمہارے (نفع بقاء کے) لئے آٹھ نر و مادہ چار پایوں کے پیدا کئے (جن کا ذکر پارہ ہشتم کے ربع پر رکوع وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ جَنَّتٍ مِّنْ اَیَّاهُ اور ان کی تخصیص اسلئے کہ یہ زیادہ کام میں آتے ہیں یہی ہے وہ جزو جومانی الآفاق میں سے تبعاً مذکور ہو گیا اور تبعاً اس لئے کہا گیا کہ مقصود بیان کرنا ہے بقائے نفس کے اور یہ اسباب بقاء میں سے ہے آگے کیفیت خلقت نسل انسان کی فرماتے ہیں کہ) وہ تم کو ماؤں کے پیٹ میں ایک کیفیت کے بعد دوسری کیفیت پر (اور دوسری کیفیت کے بعد تیسری کیفیت پر) علی ہذا مختلف کیفیات پر (بناتا ہے) کہ اول نطفہ ہوتا ہے پھر علقہ پھر مضغہ الی آخرہ اور یہ بنانا (تین تاریکیوں میں) ہوتا ہے ایک تاریکی کی دوسری رحم کی تیسری اس جھلی کی جس میں بچہ لپٹا ہوتا ہے پس خلق علی الکلیفیات مختلفہ کمال قدرت کی دلیل ہے اور ظلمات مثلثہ میں پیدا کرنا کمال علم کی دلیل ہے (یہ ہے اللہ تمہارا رب) (جس کی صفات ابھی تم



نے نہیں) اسی کی سلطنت ہے اُس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو (ان دلائل کے بعد) تم کہاں (حق سے) پھرے چلے جا رہے ہو (بلکہ واجب ہے کہ توحید کو قبول کرو اور شرک کو چھوڑو)

فَاَخْلَقَ زَوْجًا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ كَابِيَانِ شُرُوعِ سُوْرَةِ نَسَاءٍ مِثْلِ هُوَ چکا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْلِ : قوله تعالى : فَاَعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّيْنَ ۔ اس میں اخلاص کا امر ہے اور اپنے اطلاق سے سب مراتب کو شامل ہے۔ قوله تعالى : مَا نَعْبُدُ هُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَا ۔ اس میں دلالت ہے کہ خواص باری تعالیٰ کا غیر کے لئے اثبات مطلقاً مذموم ہے اور اس میں مابالذات اور مابالعرض کا فرق کچھ نافع نہیں۔ قوله تعالى : اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ ۔ روح میں ہے کہ اس میں (بالنظر الی عموم اللفظ) اُس شخص کی تہدید کی طرف اشارہ ہے جو اپنے لئے ولایت کے کسی رتبہ کا جھوٹا دعویٰ کرے اور لَا يَهْدِيْ میں اُس کے حرمان کی طرف اشارہ ہے۔ قوله تعالى : يَكُوْنُ السَّيْلُ عَلٰی النَّهَارِ وَيَكُوْنُ النَّهَارُ ۔ روح میں ہے کہ اس میں (بطریق قیاس النظیر علی النظیر) سائرین الی اللہ کے احوال کے تعاقب کی طرف اشارہ ہے جیسے قبض و سطوح و صحو و سکرو جمع و فرق و تجلی و استتار وغیرہ ذلک ۱۲۔

مُلَوِّحَاتُ التَّرْجُمَةِ : ۱۔ قوله قبل ما نعبدهم کہتے ہیں اشارۃ الی تقدیر الکلام هكذا والذین اتخذوا من دونہ اولیاء قائلین فالخبر ان اللہ یحکم ۲۔ قوله فی یختلفون اور ان کے مقابل اشارۃ الی ان الضمیر راجع الی المشرکین المذكور لا الی الموحدين الغير المذكور المدلول علیہ بالمذکور ۳۔ قوله قبل ثم جعل منها زوجها وہ تن واحد پیدا ہوا اشارۃ الی تقدیر المعطوف علیہ فصح التراخی المدلول بشم ۴۔ قوله فی انزل لکم پیدا کئے اشارۃ الی کون الانزال مجازاً عن الاحداث والعلاقة بينهما الظهور بعد الخفاء ۵۔ النبلاحة : قوله یکور ہو فی الاصل اللف واللی والمراد یغشی احدهما الآخر ای یذهب احدهما ویغشی مکانہ الآخر ای یلبسه مکانہ فیصیر اسود مظلماً بعد ما کان ابیض منیراً وبالعکس فالغشی حقیقة المكان وجعل احاطته علی محاط الآخر احاطة علیہ مجازاً من الروح مختصر ۱۳۔

اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضٰی لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۚ وَاِنْ تَشْكُرُوْا يَرْضَهُ لَكُمْ ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰی ۚ ثُمَّ اِلٰی رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰلِ الصُّدُوْرِ ۚ وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ ضُرٌّۭ عَارِیْۢهٖ مُّنِيْبًا اِلَيْهٖ ثُمَّ اِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسٰی مَا كَانَ يَدْعُوْا اِلَيْهٖ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلّٰهِ اَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ ۚ قُلْ تَتَّبِعُوْا كُفْرًا قَلِيْلًا ۚ اِنَّكَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ۙ اَمَنْ هُوَ قَانِتٌ ۙ اِنَّا اِلٰی سَبِيْلٍ سَاجِدًا وَّاقَانٍ ۙ اَمَّا مَحْذَرُ الْاٰخِرَةِ وَيَرْجُوْا رَحْمَةً رَّبِّهٖ ۙ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِيْنَ يَعْلَمُوْنَ وَالَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۙ قُلْ يٰۤاَعْبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوْا رَبَّكُمْ ۙ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۙ وَاَرْضُ اللّٰهِ وٰسِعَةٌ ۙ اِنَّمَا يُوَفّٰی الصّٰبِرُوْنَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۱۰

اگر تم کفر کرو گے تو اللہ تعالیٰ حاجتمند نہیں اور وہ اپنے بندوں کے لئے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر تم شکر کرو گے تو اس کو تمہارے لئے پسند کرتا ہے اور کوئی کسی (کے گناہ) کا بوجھ نہیں اٹھاتا۔ پھر اپنے پروردگار کے پاس تم کو لوٹ کر جانا ہوگا۔ سو وہ تم کو تمہارے سب اعمال جتلا دے گا۔ وہ دلوں تک کی باتوں کا جاننے والا ہے اور (شرک) آدمی کو جب کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے پروردگار کو اس کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتا ہے پھر جب اللہ تعالیٰ اس کو اپنے پاس سے نعمت (امن و آسائش کی) عطا فرما دیتا ہے تو جس کے لئے پہلے سے (اللہ کو) پکار رہا تھا۔ اس کو بھول جاتا ہے اور اللہ کے شریک بنانے لگتا ہے۔ جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ سے (دوسروں کو) گمراہ کرتا ہے آپ ایسے شخص سے کہہ دیجئے کہ اپنے کفر کی بہار تھوڑے دنوں اور لوٹ لے (پھر آخر کار تو) دوزخیوں میں سے ہونے والا ہے۔ بھلا جو شخص اوقات شب میں سجدہ قیام (یعنی نماز) کی حالت میں عبادت کر رہا ہو آخرت سے ڈر رہا ہو اور اپنے پروردگار کی رحمت کی امید کر رہا ہو۔ آپ کہئے کیا علم والے اور جہل والے (کہیں) برابر ہوتے ہیں۔ وہی لوگ نصیحت پکڑتے ہیں جو اہل عقل (سلیم) ہیں۔ آپ (مؤمنین کو میری طرف سے) کہئے کہ اے میرے ایمان والے بندو! تم اپنے پروردگار سے

ڈرتے رہو۔ جو لوگ اس دنیا میں نیکی کرتے ہیں ان کے لئے نیک صلہ ہے اور اللہ کی زمین فراخ ہے مستقل مزاج والوں کو ان کا صلہ بے شمار ہی ملے گا۔

تَفْسِيرُ لِحَط: اوپر احقاق توحید و ابطال شرک کا مضمون تھا آگے کفر و شرک کا فتح اور ناپسندیدہ ہونا اور اہل کفر کی مذمت اور اُس پر تہدید اور ایمان کا پسندیدہ ہونا اور اہل ایمان و اخلاص کی مدح اور اُن سے وعدہ لطف مزید ہے۔

ذم و وعید مشرکین و مدح و وعدہ مومنین: اِنْ تَكْفُرُوْا فَلَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّمَا يَتُوبُ الضَّالُّونَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (اے لوگو تم نے کفر و شرک کا بطلان سن لیا اس کے بعد) اگر تم کفر کرو گے (جس میں شرک بھی داخل ہے) تو خدا تعالیٰ (کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ) تمہارا (اور تمہاری عبادت کا) حاجتمند نہیں (کہ تمہارے عبادت توحید اختیار نہ کرنے سے کچھ اُس کو ضرر پہنچے) اور (یہ بات ضرور ہے کہ) وہ اپنے بندوں کے لئے کفر کو پسند نہیں کرتا (کیونکہ کفر سے بندوں کو ضرر پہنچتا ہے) اور اگر تم شکر کرو گے (جس کی فردا عظم اور دوسرے افراد کی موقوف علیہ ایمان ہے) تو (اس کو کوئی نفع نہیں مگر چونکہ تمہارا نفع ہے اس لئے وہ) اُس کو تمہارے لئے پسند کرتا ہے اور (چونکہ ہمارے یہاں قاعدہ مقرر ہے کہ) کوئی کسی کا بوجھ (گناہ کا) نہیں اٹھاتا (اس لئے کفر کر کے یوں بھی نہ سمجھنا کہ ہمارا کفر دوسرے کے نامہ اعمال میں کسی وجہ سے درج ہو جاویگا اور ہم بری ہو جاویں گے خواہ اس وجہ سے کہ ہم دوسروں کے قبیح ہیں معاصرین کے یا آباء اقد میں کے خواہ اس وجہ سے کہ دوسرے وعدہ اس اٹھالینے کا کرتے ہیں جیسا بعض کفار کہا کرتے تھے: وَلَنَحْمِلُ خَطِيئَتَكُمْ [العنکبوت: ۱۲] غرض یہ نہ ہوگا بلکہ تمہارا کفر تمہارے جرائم میں لکھا جاویگا) پھر اپنے پروردگار کے پاس تم کو لوٹ کر جانا ہوگا سو وہ تم کو تمہارے اعمال جتلا دیگا اور سزا دے گا پس یہ گمان بھی غلط ہے کہ ان اعمال کی پیشی کا وقت نہ آویگا اور (وہ دلوں تک کی باتوں کا جاننے والا ہے) پس یہ گمان بھی مت کرنا کہ ہمارے کفر کی شاید اس کو اطلاع نہ ہو جیسا حدیثوں میں ہے کہ بعض لوگوں میں گفتگو ہوئی کہ معلوم نہیں اللہ تعالیٰ ہماری باتیں سنتا ہے یا نہیں کسی نے کچھ جواب دیا کسی نے کچھ جواب دیا جس پر یہ آیت نازل ہوئی: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ اَنْ يَّشْهَدَ﴾ [حجۃ السجدہ: ۲۲] اور (مشرک) آدمی (کی حالت یہ ہے کہ اُس) کو جب کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب (حقیقی) کو اسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے لگتا ہے (اور سب معبودین کو بھول جاتا ہے) پھر جب اللہ تعالیٰ اس کو اپنے پاس سے نعمت (امن و آسائش کی) عطا فرمادیتا ہے تو جس (تکلیف کے دفع کرنے) کے لئے پہلے سے (خدا کو) پکار رہا تھا اس کو بھول جاتا ہے (اور غافل ہو جاتا ہے) اور خدا کے شریک بنانے لگتا ہے جس کا اثر (علاوہ اپنے ضلال کے) یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ سے دوسروں کو (بھی) گمراہ کرتا ہے (اور اگر اس مصیبت کو پیش نظر رکھتا تو اس کا مقتضا کہ اخلاص فی التوحید ہے نیز باقی رہتا یہ شرک کی مذمت ہوگئی آگے تہدید ہے کہ) آپ (ایسے شخص سے) کہہ دیجئے کہ اپنے کفر کی بہار تھوڑے دنوں اور لوٹ لے (پھر آخر کار) تو دوزخیوں میں سے ہونے والا ہے (آگے اہل توحید کی مدح و بشارت ہے یعنی) بھلا جو شخص (برعکس حال شرک مذکور کے) اوقات شب میں (جو عموماً غفلت کا وقت ہوتا ہے) سجدہ و قیام (یعنی نماز) کی حالت میں عبادت کر رہا ہو (یہ تو اس کا ظاہر ہو اور باطن یہ ہو کہ) آخرت سے ڈر رہا ہو اور اپنے پروردگار کی رحمت کی امید (بھی) کر رہا ہو (کیا ایسا شخص اور شرک مذکور برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ قانت مداوم علی العبادت و ساجد و قائم و خائف و راجی محمود ہے اور شرک جو مطلب نکال لینے کے بعد اخلاص کو چھوڑ دیتا ہے مذموم ہے اور چونکہ ان عبادات کے ترک کو کفار مذموم نہ سمجھتے تھے اس لئے اس تفاوت کی بناء پر محمودیت و مذمومیت کے حکم میں ان کو خفاء و کلام ہو سکتا تھا اس لئے آگے اس سے زیادہ واضح اور مسلم عنوان سے اس حکم کا اثبات فرماتے ہیں یعنی اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان سے بایں عنوان) کہئے کہ کیا علم والے اور جہل والے (کہیں) برابر ہوتے ہیں (چونکہ جہل کو ہر شخص برا سمجھتا ہے اس کے جواب میں اُنکی طرف سے بھی یہی کہا جاسکتا ہے کہ اہل جہل مذموم ہیں آگے یہ ثابت کرنا رہ جاویگا کہ صاحب عمل صاحب علم ہے اور معرض عن العمل صاحب جہل ہے سو یہ امر ذرا تاہل سے ثابت ہے اور ہر چند کہ اس بیان سے کفر و اہل کفر کا مذموم اور ایمان و اہل ایمان کا محمود ہونا ثابت ہو گیا لیکن پھر بھی) وہی لوگ نصیحت پکڑتے ہیں جو اہل عقل (سلیم) ہیں (اور جب اہل اطاعت کا عند اللہ محمود ہونا معلوم ہو گیا تو اطاعت کی ترغیب دینے کیلئے) آپ (مومنین کو میری طرف سے) کہہ دیجئے کہ اے میرے ایمان والے بندو تم اپنے پروردگار سے ڈرتے رہو (یعنی مداوم علی الطاعات محتر عن المعاصی رہو کہ یہ سب فرع ہیں تقویٰ کی آگے اس کا ثمرہ ہے کہ) جو لوگ (۱) اس دنیا میں نیکی کرتے ہیں اُن کے لئے نیک صلہ ہے (آخرت میں تو ضرور اور دنیا میں بھی باطناً یعنی راحت ضرور اور کبھی ظاہراً بھی) اور (اگر وطن میں کوئی نیکی کرنے سے مانع ہو تو ہجرت کر کے دوسری جگہ چلے جاؤ کیونکہ) اللہ کی زمین فراخ ہے (اور اگر ترک وطن میں کچھ تکلیف پہنچے تو اس میں استقلال رکھو کیونکہ دین میں) مستقل رہنے والوں کو ان کا صلہ بیشمار ہی ملے گا (پس اس سے ترغیب اطاعت کی ہوگئی) ف: بے شمار کتاب سے کثیر سے کیونکہ تنہا ہی اشاء کی ثابت ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: اَمَنْ هُوَ كَلِمَاتُ اَنَاءِ الْيَسْلِ سَاجِدًا وَّ قَائِمًا..... روح میں ہے کہ یہ مشیر ہے آداب عبودیت کی ظاہر و باطناً بلا فتور و بلا انصرام اہتمام کی طرف ۱۲۔



الخواشی: (۱) کذا فی الجلالین قولاً واحداً ففی هذه الدنيا قید لاحسنوا والقول الثانی تفسیر الحسنة بالصحة والعافية ففی هذه الدنيا قید لحسنة والتفسیر الاول قول مقاتل والثانی قول السدی کذا فی المعالم وذوقی يشهد بترجیح الثانی ۳ منه۔

اِجْتِلَافُ الْقِرَاءَةِ: قوله یرضه وفی قراءة بالاشباع والقاعدة ان الهاء ان سکن ما قبلها لم تشع نحو علیه والیه وان تحرك اشبع نحو به وعلامه وههنا قبلها ساکن تقدیراً وهو الالف المحذوفة للجازم فان جعلت موجوده حکماً لم تشع وان قطع النظر عنها اشبع قوله ام من هو وفی قراءة امن بتخفیف المیم فالهمزة للاستفهام ومن موصوفة وفی قراءة التشدید ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وفی کلا الحالین من مبتداً محذوف الخبر وهو کمن لیس کذا لک ۱۲۔

اللَّغَاتُ: خوله اعطاه ۱۳

النَّحْوُ: بغير حساب حال من اجرهم قوله يدعو الیه الکلام علی حذف مفعول الفعل وحذف المضاف الی المجرور ای نسی الضر الذي كان يدعو ربه الی کشفه ۱۴۔

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۖ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۖ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۖ فاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۗ قُلْ إِنَّ الْخَيْرِينَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۖ لَهُمْ مَنْ فَوْقَهُمْ ظُلُلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ ۚ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ ۖ يَعْبُدُونَ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى ۖ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۖ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْأَلْبَابُ ۖ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ۚ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَعَدَ اللَّهُ

### لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ ۖ

آپ کہہ دیجئے کہ مجھ کو (منجانب اللہ) حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی اس طرح عبادت کروں کہ عبادت کو اس کے لئے خاص رکھوں اور مجھ کو یہ بھی حکم ہوا ہے کہ سب مسلمانوں میں اول میں ہوں۔ آپ بھی کہہ دیجئے اگر (بالفرض محال) میں اپنے رب کا کہنا نہ مانوں تو میں ایک بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ رکھتا ہوں۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں اللہ ہی کی عبادت اس طرح کرتا ہوں کہ اپنی عبادت کو اسی کے لئے خاص رکھتا ہوں۔ سو اللہ کو چھوڑ کر تمہارا دل جس چیز کو چاہے اس کی عبادت کرو۔ آپ کہہ دیجئے کہ پورے زیاں کا رو ہی لوگ ہیں جو اپنی جانوں سے اور اپنے متعلقین سے قیامت کے روز خسارہ میں پڑے ہیں۔ یاد رکھو کہ صریح خسارہ یہ ہے۔ ان کے لئے ان کے اوپر سے بھی آگ کے محیط شعلے ہوں گے اور ان کے نیچے بھی آگ کے شعلے ہوں گے۔ یہ وہی (عذاب) ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے اے میرے بندو! مجھ سے (یعنی میرے عذاب سے) ڈرو۔ اور جو لوگ شیطان کی عبادت سے بچتے ہیں (مراد غیر اللہ کی عبادت ہے) اور ہمدن اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں وہ مستحق خوشخبری سنانے کے ہیں۔ سو آپ میرے ان بندوں کو خوشخبری سنا دیجئے جو اس کلام (الہی) کو کان لگا کر سنتے ہیں اور پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر چلتے ہیں۔ یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی اور یہی ہیں جو اہل عقل ہیں۔ بھلا جس شخص پر عذاب کی (ازلی تقدیری) بات محقق ہو چکی تو آپ ایسے شخص کو جو کہ (علم الہی میں) دوزخ میں سے چھڑا سکتے ہیں لیکن جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے رہے ان کے لئے (جنت کے) بالا خانے ہیں (اور) جن کے اوپر بالا خانے ہیں جو بنے بنائے تیار ہیں ان کے نیچے نہریں چل رہی ہیں۔ یہ اللہ نے وعدہ کیا ہے (اور) اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا۔

تَفْسِيرُ لِحِطَ: اوپر کفر و شرک کا غیر مرضی اور موجب وعید شدید اور ایمان و اخلاص کا مرضی و موجب وعدہ مزید ہونا مذکور تھا آگے ایمان و اخلاص کا صراحتاً مامور بہ ہونا جو مقتضایہ اسکے مرضی ہونے کا اور کفر و شرک کا اخاف ان عصیت میں اشارۃً منہی عنہ ہونا جو مقتضایہ اسکے نامرضی ہونے کا اور وعدہ و وعید مذکورین کی تکمیل و تفصیل مذکور ہے۔

امر بایمان و نبی از عصیان و ثمرات آنها از نیران و جنان: قُلْ إِنِّي أُمُوتُ (الی قولہ تعالیٰ) لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ آپ کہد تیجئے کہ مجھ کو (منجانب اللہ) حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی اس طرح عبادت کروں کہ عبادت کو اسی کے لئے خالص رکھوں (یعنی اس میں شائبہ شرک کا نہ ہو) اور مجھ کو یہ (بھی) حکم ہوا ہے کہ (اس امت کے لوگوں میں) سب مسلمانوں میں اول (اسلام کو حق ماننے والا) میں ہوں (اور ظاہر ہے کہ نبی کا قبول احکام میں اول ہونا ضرور ہے اور) آپ (یہ بھی) کہد تیجئے کہ اگر (بفرض محال) میں اپنے رب کا کہنا نہ مانوں (جس کے ماننے کا اوپر حکم ہوا ہے) تو میں ایک بڑے دن کے عذاب کا (کہ وہ یوم قیامت ہے) اندیشہ رکھتا ہوں (مطلب یہ کہ توحید خالص کا وجوب اور اس کے ترک پر عذاب کا استحقاق ایسا عام ہے کہ معصوم جس میں احتمال معصیت کا ہے ہی نہیں وہ بھی اس قاعدہ سے مستثنیٰ نہیں تو غیر معصوم تو کس شمار میں ہے اور) آپ (یہ بھی) کہد تیجئے کہ (جس بات کا مجھ کو حکم ہوا ہے جس کا ابھی ذکر ہوا ہے میں تو اسی پر کار بند بھی ہوں چنانچہ) میں تو اللہ ہی کی عبادت اس طرح کرتا ہوں کہ اپنی عبادت کو اسی کیلئے خالص رکھتا ہوں (کہ اس میں اصلاً شائبہ شرک نہیں ہے) سو (چاہئے تو تم کو بھی ایسی ہی عبادت خالیہ عن الشرک کا اختیار کرنا لیکن اگر تم نہیں مانتے تو تم جانو اور) خدا کو چھوڑ کر تمہارا دل جس چیز (کی عبادت) کو چاہے اس کی عبادت کرو (قیامت کے دن اس کا زیاں دیکھو گے اور) آپ (ان سے یہ بھی) کہد تیجئے کہ پورے زیاں کا رو ہی لوگ ہیں جو اپنی جانوں سے اور اپنے متعلقین سے قیامت کے روز خسارہ میں پڑے (یعنی نہ اپنی جان سے ان کو نفع اور تمتع ہوا کہ راحت اور نجات نصیب ہوتی اور نہ متعلقین سے تمتع و نفع ہوا کیونکہ اگر وہ اہل ناجی ہوئے تو بعد ظاہر ہے اور اگر وہ بھی اُن کے اضلال سے محروم عن النجات رہے تب بھی دوزخ کا اجتماع موجب انتفاع نہیں ہو سکتا) یاد رکھو کہ صریح خسارہ یہ ہے (کہ قیامت کے روز کہ آخری فیصلہ کا روز ہے خسارہ میں واقع ہو۔ آگے اس خسارہ کی کیفیت ہے کہ) ان کیلئے ان کے اوپر سے بھی آگ کے محیط شعلے ہو گئے اور ان کے نیچے سے بھی آگ کے محیط شعلے ہو گئے یہ وہی (عذاب) ہے جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے (اور اس سے بچنے کی تدبیریں بتلاتا ہے کہ وہ دین حق پر عمل کرنا ہے سو) اے میرے بندو مجھ سے (یعنی میرے عذاب سے) ڈرو (اور دین حق پر عمل کرو۔ یہ حال تو کفار و مشرکین کا ہوا) اور جو لوگ شیطان کی عبادت سے بچتے ہیں (مراد غیر اللہ کی عبادت ہے جو منی ہے اطاعت مطلقہ شیطان پر جو حقیقت ہے عبادت کی) اور (ہم تن) اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں وہ مستحق خوشخبری سنانے کے ہیں سو آپ میرے ان بندوں کو (جو مجتنب اور غیب ہیں) خوشخبری سنا دیجئے جو (اس صفت کے ساتھ بھی موصوف ہیں کہ) اس کلام (الہی) کو کان لگا کر سنتے ہیں پھر اس کی اچھی اچھی باتوں پر (کہ تمام احکام ایسے ہی کماسیاتی من قولہ تعالیٰ: أَحْسَنَ الْحَدِيثِ) چلتے ہیں یہی ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی اور یہی ہیں جو اہل عقل ہیں (سوان لوگوں کو بشارت دید تیجئے اور ماہ البشارات آگے آتا ہے: لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا اور درمیان میں بطور تسلیہ کے کفار و مشرکین مذکورین بالا کے ایمان کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار سے خارج ہونا بیان فرماتے ہیں کہ) بھلا جس شخص پر عذاب کی (ازلی تقدیری) بات محقق ہو چکی تو کیا آپ ایسے شخص کو جو کہ (علم الہی میں) دوزخ میں ہے (موجبات نار سے) چھڑا سکتے ہیں (یعنی دوزخ میں جانیا لے ہیں وہ کوشش سے بھی ضلالت سے نہ نکلیں گے تو تاسف و غم بے سود ہے) لیکن جو لوگ (ایسے ہیں کہ انکے حق میں کَلِمَةُ الْعَذَابِ محقق نہیں ہو اور اس وجہ سے وہ آپ سے احکام سن کر) اپنے رب سے ڈرتے رہے (جنکی صفات اوپر آچکی ہیں اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ..... سو) انکے لئے (جنت کے) بالا خانے ہیں جن کے اوپر اور بالا خانے ہیں جو بنے بنائے تیار ہیں (اور) اُنکے نیچے نہریں چل رہی ہیں یہ اللہ نے وعدہ کیا ہے (اور) اللہ وعدہ میں خلاف نہیں کرتا (پس ضرور ان کو یہ سب کچھ ملے گا)۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی لہم البشری مستحق اشارۃ الی کون اللام للاستحقاق ۲۔ قولہ فی فبشر عباد الذین صفت کے ساتھ بھی اشارۃ الی ان فیہ وضع المظهر موضع المضممر ایذاً باتصافہم بصفة الاستماع والاتباع ایضاً ۳۔ قولہ فی احسنہ اچھی اچھی اشارۃ الی کون احسن بمعنی حسن و کون المراد بہ کل القرآن ۴۔

التبلاغة: قولہ افمن حق لعل توسط التسلیۃ بین البشری وما بہ البشری لحرصہ صلی اللہ علیہ وسلم بذکر البشری فی اول الوہلۃ علی ان یفوز هؤلاء ایضاً بہذہ البشری وبہ ظہر وجہ تفریع الانقاذ علی ذکر البشری فافہم فانہ من المواہب و کذا تقریر الاستدراک بلکن کما ظہر بالترجمة قولہ مبنیہ فائدۃ زیادتہ کما یظہر بالترجمة الایذان بکونہا قد فرغ من امرہا لانہا مبنی یوم القیامۃ وفیہ من ادخال السرور ما لا یخفی ولم یوصف الغرف الاول بہ لان وصف الغرف الثانی بہ یستلزم وصف الاول بہ لتوقف العلو علی السفل ۵۔

الْمُرْتَأَنَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فِتْرَتَهُ



مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝۱۰ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ  
 قَوْلٌ لِّلْفُتَيَّةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۱۱ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ ۝۱۲  
 تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي  
 بِهِ مَن يَشَاءُ ۝۱۳ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝۱۴ أَفَمَن يَتَّبِعِ بَوَاجِهَهُ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ۝۱۵ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَآتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا  
 يَشْعُرُونَ ۝۱۶ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝۱۷ وَلَقَدْ  
 ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝۱۸ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ  
 لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝۱۹

کیا تو نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس کو زمین کے سوتوں میں داخل کر دیتا ہے پھر اس کے ذریعہ سے کھیتیاں پیدا کرتا ہے جس کی مختلف قسمیں ہیں پھر وہ کھیتی بالکل خشک ہو جاتی ہے سو اس کو تو زرد دیکھتا ہے پھر اس کو چورا چورا کر دیتا ہے۔ اس میں اہل عقل کے لئے بڑی عبرت ہے۔ سو جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام (کے قبول کرنے) کے لئے کھول دیا اور وہ اپنے پروردگار کے (عطا کئے ہوئے) نور پر ہے (کیا وہ شخص اور قساوت برابر ہیں) سو جن لوگوں کے دل ذکر سے متاثر نہیں ہوتے ان کے لئے بڑی خرابی ہے۔ یہ لوگ کھلی گمراہی میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بڑا عمدہ کلام نازل فرمایا ہے جو ایسی کتاب ہے کہ باہم ملتی جلتی ہے بار بار دہرائی گئی ہے جس سے ان لوگوں کے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں بدن کانپ اٹھتے ہیں پھر ان کے بدن اور دل نرم (اور منقاد) ہو کر اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں یہ قرآن اللہ کی ہدایت ہے جس کو وہ چاہتا ہے اس کے ذریعہ سے ہدایت کرتا ہے اور اللہ جس کو گمراہ کرتا ہے اس کا کوئی بادی نہیں۔ بھلا وہ شخص جو اپنے منہ کو قیامت کے روز سخت کی بنادے گا اور ایسے ظالموں کو حکم ہوگا کہ جو کچھ تم کیا کرتے تھے۔ اس کا مزہ چکھو تو کیا یہ (معذب) اور جو ایسا نہ ہو برابر ہو سکتے ہیں۔ جو لوگ ان سے پہلے ہو چکے انہوں نے بھی (حق کو) جھٹلایا تھا ان پر (اللہ کا) عذاب ایسے طور پر آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا۔ سو اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی دنیوی زندگی میں بھی رسوائی کا مزہ چکھایا اور آخرت کا عذاب اور بھی بڑا (سخت) ہے۔ کاش یہ لوگ نہیں جانتے۔ اور ہم نے لوگوں کی (ہدایت) کیلئے اس قرآن میں ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین بیان کئے ہیں تاکہ یہ لوگ نصیحت پکڑیں۔ جس کی کیفیت یہ ہے کہ وہ عربی قرآن ہے جس میں ذرا کجی نہیں (اور) تاکہ یہ لوگ ڈریں۔

تَفْسِيرُ الرِّسَالَةِ : اوپر ایمان کے مقتضی اور باعث کا اثبات تھا کہ بیان ہے آخرت کی نعمت و نعمت لازوال کا آگے ایمان کے منع کا کہ اسہاک فی الدنیا ہے رفع ہے کہ بیان ہے اسکی سرعت فنا و اضطلال کا وہ کذا کقولہ تعالیٰ فی الحديد : اَعْلَمُوا اَنَّهَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ (الہی قولہ تعالیٰ) سَابِقُوا [۲۱:۲۰] سرعت فنائے دُنیا: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِذٰلِكَ الَّذِي (اے مخاطب) کیا تو نے اس (بات) پر نظر نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس کو زمین کے سوتوں میں (یعنی اُن قطعات میں جہاں سے پانی اہل کربندوں اور چشموں کے ذریعہ سے نکلتا ہے) داخل کر دیتا ہے پھر (جب وہ ابلتا ہے تو) اس کے ذریعہ سے کھیتیاں پیدا کرتا ہے جس کی مختلف قسمیں ہیں پھر وہ کھیتی بالکل خشک ہو جاتی ہے سو اس کو تو زرد دیکھتا ہے پھر (اللہ تعالیٰ) اس کو چورا چورا کر دیتا ہے اس (نمونہ) میں اہل عقل کے لئے بڑی عبرت ہے (کہ یہی حالت بعینہ انسان کی دنیوی حیات کی ہے آخر فنا آخر فنا تو اس میں منہمک ہو کر ابدی راحت سے محروم رہنا اور ابدی مصیبت کو سر پر لینا نہایت حماقت ہے) ف: چشموں اور کنبوں میں پانی کا ٹکون دو سبب سے ثابت ہوا ہے بخارات کا انقلاب برودت ارض سے اور پیوست ہو جانا آب باراں ارض کا اعماق ارض میں پھر ان کا سمٹ کر جمع ہو جانا اس آیت میں ایک کا ذکر ہے اور دوسرے کی نفی نہیں پس آیت کو مسئلہ فلسفہ سے تعارض نہیں۔ (رِیاض : اوپر حق کا اثبات اور ایجاب اور باطل کی نفی اور نہی نہایت شافی کافی بلیغ وجوہ سے مذکور ہے آگے ان بیانات سے بعض کا تاثر اور بعض کا عدم تاثر مذکور ہوتا ہے۔

تاثر بعضی وعدم تاثر بعضی از کتاب اللہ: اَفَمَن شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَن يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (گوہارا بیان نہایت بلیغ ہے مگر پھر بھی سب سننے والے باہم متفاوت ہیں) سو جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے اسلام (کے قبول کرنے) کے لئے کھول دیا (یعنی اسلام کی حقیقت کا اس کو یقین آ

گیا) اور وہ اپنے پروردگار کے (عطا کئے ہوئے) نور (یعنی ہدایت کے مقتضا) پر (چل رہا) ہے (یعنی یقین لاکر اسی کے موافق عمل کرنے لگا) کیا وہ شخص اور اہل قساوت برابر ہیں۔ جن کا ذکر آگے آتا ہے (سو جن لوگوں کے دل خدا کے ذکر سے (اس میں احکام و مواعید سب آگئے) متاثر نہیں ہوتے (یعنی ایمان نہیں لاتے) ان کیلئے (قیامت میں) بڑی خرابی ہے (اور دنیا میں) یہ لوگ کھلی گمراہی میں (گرفتار) ہیں آگے اس نور اور ذکر کا بیان ہے (یعنی) اللہ تعالیٰ نے بڑا عمدہ کلام (یعنی قرآن) نازل فرمایا ہے جو ایسی کتاب ہے کہ (باعتبار اعجاز نظم و صحت معانی کے) باہم ملتی جلتی ہے (جو دلیل ہے معجز ہونے کی اما بالنظم فظاہر واما بالمعنی فلما مرفی قوله تعالیٰ: وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [النساء: ۸۲] اور جس میں سمجھانے کے لئے بعضی بعضی بہت ضروری بات) بار بار دہرائی گئی ہے (وہذا کقولہ تعالیٰ: وَلَقَدْ صَرَّفْنَا..... جس میں باوجود فائدہ تاکید و رسوخ مدعا کے قلب مخاطب میں ہر جگہ خاص خاص لطائف بھی مرئی ہوتے ہیں جس سے تکرار محض نہیں رہتا اور مثانی ہونا دلیل ہے کما قال ہدایت پر مشتمل ہونیکے) جس سے ان لوگوں کے جو کہ اپنے رب سے ڈرتے ہیں بدن کانپ اٹھتے ہیں (یہ کنایہ ہے خوف سے گو قلب ہی میں رہے بدن پر اثر نہ آوے اور گو وہ خوف عقلی و ایمانی ہو طبعی و حالی نہ ہو) پھر ان کے بدن اور دل نرم (اور منقاد) ہو کر اللہ کے ذکر (یعنی کتاب اللہ پر عمل کرنے) کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں (یعنی ذکر کراعمال جوارح و اعمال قلب کو انقیاد و توجہ سے بجا لاتے ہیں اور) یہ (قرآن) اللہ کی ہدایت ہے جس کو وہ چاہتا ہے اُس کے ذریعہ سے ہدایت کرتا ہے (جیسا خائفین کا حال ابھی سنا گیا) اور خدا جس کو گمراہ کرتا ہے اس کا کوئی ہادی نہیں (جیسا قاسمین کا حال ابھی سنا گیا) اور سورہ آل عمران میں جو بعض قرآن کو متشابہ فرمایا ہے وہاں اس سے اور مراد ہے جیسا وہاں ترجمہ سے ظاہر ہے۔ رلحط: اوپر خاشی مہندی اور قاسی ضال کا تفاوت حالی باعتبار تاثر و عدم تاثر عن الحق کے مذکور تھا آگے دونوں کا تفاوت مالی باعتبار استحقاق ثواب و عقاب کے مذکور ہے آخرت میں بالیقین اور دنیا میں فی بعض الحین۔

عذاب ضال و ثواب مہندی: اَقْمَنُ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ (الی قوله تعالیٰ) لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ بھلا جو شخص اپنے منہ کو قیامت کے روز سخت عذاب کی سپر بنادے گا اور ایسے ظالموں کو حکم ہوگا کہ جو کچھ تم کیا کرتے تھے (اب) اس کا مزہ چکھو تو کیا یہ (معذب) اور جو ایسا نہ ہو برابر ہو سکتے ہیں (اور کفار ان عذابوں کو سنکر انکار نہ کریں کیونکہ) جو لوگ ان سے پہلے ہو چکے ہیں انہوں نے بھی (حق کو) جھٹلایا تھا سو ان پر (خدا کا) عذاب ایسے طور پر آیا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا سو (اس عذاب کے نازل کرنے سے) اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی دنیوی زندگی میں (بھی) رسوائی کا مزہ چکھایا (کہ خسف و مسخ و قذف وغیرہ سے بدنام عالم ہوئے) اور آخرت کا عذاب اور بھی بڑا (اور سخت) ہے کاش یہ لوگ سمجھ جاتے۔

ف: سپر بنانے کا مطلب یہ کہ آدمی کی عادت ہے کہ جو کوئی اس پر حربہ ضربہ کرتا ہے ہاتھ پر روکتا ہے مگر وہاں ہاتھ پاؤں جکڑے ہوئے اسلئے سب منہ ہی پر لیگا نعوذ باللہ من غضب اللہ۔ رلحط: اوپر اَقْمَنُ شَرَحَ اللہ صَدْرُہ..... میں قرآن سے بعض کا تاثر اور بعض کا عدم تاثر بیان فرمایا تھا آگے قرآن کا کافی نفسہ مقتضی تاثر ہونا ارشاد فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہوا کہ یہ تفاوت باعتبار قائل کے ہے ورنہ فاعل میں نقص نہیں۔

فضل و کمال قرآن: وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ (الی قوله تعالیٰ) لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ اور ہم نے لوگوں (کی ہدایت کے لئے اس قرآن میں ہر قسم کے (ضروری) عمدہ مضامین بیان کئے ہیں تاکہ یہ لوگ نصیحت پکڑیں جس کی کیفیت یہ ہے کہ وہ عربی قرآن ہے جس میں ذرا کجی نہیں (اور اس لئے یہ مضامین اس میں لائے گئے) تاکہ یہ لوگ (ان مضامین صادقہ و بلیغہ کو سنکر) ڈریں (پس کتاب الہدایت ہونے کیلئے جن صفات کمال کی ضرورت تھی قرآن ان پر حاوی چنانچہ عمدہ مضامین ہونا پھر عربی ہونا جس کو اہل عرب جو مخاطب اول ہیں بلا واسطہ سمجھ سکتے تھے پھر اوروں کا سمجھ لینا ان کے واسطے سے سہل ہے پھر کسی مضمون میں کوئی خلل نہیں لیکن اگر ان ہی کی استعداد فاسد ہو تو کیا کیا جاوے)

ف: کجی کے معنی سورہ کہف کی اول آیت میں گزر چکے ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّالُوكِ: قولہ تعالیٰ: اَقْمَنُ شَرَحَ اللہ..... حدیث میں اس نور و شرح صدر کی علامت یہ آئی ہے کہ دار الخلود کی طرف توجہ اور دار الغرور سے بے تعلقی اور موت کے لئے تیاری۔ کذا فی الروح عن مستدرک الحاکم و شعب الایمان للبیہقی وابن مردودہ۔ قولہ تعالیٰ: قَوْلُیْلٍ لِّلْقِسِیَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِکْرِ اللہ شرح صدر کے مقابلہ میں قساوت کا آنا اس کی حقیقت کو بتلاتا ہے یعنی شرح صدر کے آثار سے خالی ہونا جو اوپر کی آیت میں مذکور ہیں پس اس سے اس توہم کا فساد معلوم ہوتا ہے جو بعض سالکین کو ہو جاتا ہے کہ رقت طبعیہ کے نہ ہونے کو قساوت سمجھتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: اللہ نَزَلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ..... اس آیت میں ایک وجد لطیف مذکور ہے اور اس سے صحت وغیرہ کا ابطال لازم نہیں آتا اور بعض سلف سے جو اس پر انکار منقول ہے وہ مراۓین وغیر متقین پر محمول ہے۔



اللُّغَاتُ: ينوع بمعنى المنع سلك ادخل كذا في القاموس يهيج يبس كذا في القاموس وفي النيسابوری ای يتم جفافه قال الاصمعی لانہ اذ اتم جفافه جاز له ان یشور عن منابته ویذهب آہ الحدیث ما يتحدث به لا الحادث قشعريرة فی القاموس رعدة ۱۲۔  
النَّحْوُ: فی الارض صفة ینابیع من شرح الله مبتداً محذوف الخبر كما اظهرته بالترجمة قوله من ذکر الله عدی القساوة بمن لتاويله بعدم التاثر المعدی بمن كما عدی قوله تعالی بمسبوقین بعلى لتاويله بمعنی غیر قادرین المتعدی بعلى۔ قوله کتاباً بدل من احسن قوله متشابها مثنی صفتان لکتاب وجمع مثنی باعتبار تفاصيل الکتاب ای کتاباً فصلاً مثنی والنکته فی الجمع المبالغة ۱۲۔  
قرانا عربيا حال من هذا والاعتماد فیها على الصفة والا فقرآنا عین ذی الحال فلا یظهر حاله فالحال فی الحقیقة عربياً وقرانا للتمهید لعلهم یتقون علة اخرى مترتبة على الاولى ۱۲۔

البَلَاغَةُ: يجعله اسنده الى الله تعالی لغرابته کالاجراج قوله ثم تلین فی الروح ولعله لم یذكر هناك ای فی قوله تقشعر على طرز ذکرها ههنا لانها لا توصف بالافشعار وتوصف باللیلین وعدی بالی لتضمنه معنی الاختبات والرجوع ۱۲۔ قوله من حیث لا یشعرون زاده لان ذلك اشد على النفس ۱۲۔

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا  
الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مُمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ  
أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ لَهُمْ  
مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيََهُمْ  
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

اللہ تعالیٰ نے (موجد وشرک کے بارے میں) ایک مثال فرمائی کہ ایک شخص (غلام ہے) جس میں کئی ساجھی ہیں۔ جن میں باہم وضدی (بھی) ہے اور ایک شخص ہے کہ پورا ایک ہی شخص کا (غلام) ہے تو کیا ان دونوں کی حالت یکساں ہو سکتی ہے الحمد للہ بلکہ (قبول تو کیا) ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں۔ آپ کو بھی مرنا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے۔ پھر قیامت کے روز تم مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو گے (اس وقت عملی فیصلہ ہو جائے گا)۔ سو اس شخص سے زیادہ بے انصاف کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے اور سچی بات کو (یعنی قرآن کو) جبکہ وہ اس کے پاس (رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے پہنچی) جھٹلا دے کیا (قیامت کے دن) جہنم میں ایسے کافروں کا ٹھکانہ ہوگا؟ اور جو لوگ سچی بات لے کر آئے اور (خود بھی) اس کو سچ جانتے تو یہ لوگ پرہیزگار ہیں (ان کا فیصلہ یہ ہوگا کہ) وہ کچھ چاہیں گے ان کے لئے ان کے پروردگار کے پاس سب کچھ ہے۔ یہ صلہ ہے نیک کاروں کا تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے ان کے برے عملوں کو دور کرے اور ان کے نیک کاموں کے عوض ان کو ان کا ثواب دے۔

تَفْسِيرُ زَيْلِط: اوپر لکھی ہوئی پہ منْ يَشَاءُ..... میں تفاوت مومن وشرک کا ضلال وابتداء میں معلوم ہوا تھا آگے ایک مثال سے اس تفاوت کی توریہ اور توحید کی تقریر اور شرک سے تعمیر ہے جو کہ مابہ التفاوت ہیں۔

تمظیر موجد وشرک: ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ لَا يَعْلَمُونَ۔ اللہ تعالیٰ نے (موجد وشرک کے بارے میں) ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک شخص (غلام) ہے جس میں کئی ساجھی ہیں جن میں باہم ضد اضدی (بھی) ہے اور ایک اور شخص ہے کہ پورا ایک ہی شخص کا (غلام) ہے (تو) کیا ان دونوں کی حالت یکساں (ہو سکتی) ہے (اور ظاہر ہے کہ دونوں برابر نہیں بلکہ پہلا شخص تکلیف میں کہ ہمیشہ تعمیر رہتا ہے کہ کس کا کہنا مانوں کس کا نہ مانوں دوسرا آرام میں ہے کہ ایک ہی شخص سے تعلق ہے پس پہلی مثال شرک کی ہے کہ ہمیشہ ڈانواں ڈول رہتا ہے کبھی غیر اللہ کی طرف دوڑتا ہے کبھی خدا کی طرف پھر کبھی غیر اللہ میں بھی ایک پراطمینان نہیں ہوتا کبھی کسی کی طرف رجوع کرتا ہے کبھی کسی کی طرف اور چونکہ یہ لوگ بھی اس لئے سو اور کچھ جواب نہیں دے سکتے جس سے لازم ہونا حجت کا ثابت ہے اس پر ارشاد ہے کہ) الحمد للہ (حق ثابت ہو گیا لیکن پھر بھی یہ لوگ قبول نہیں کرتے) بلکہ (قبول تو کیا) ان میں اکثر سمجھتے بھی نہیں (کیونکہ اس کا قصد نہیں کرتے)۔

رابطہ : اوپر جب ہر پہلو سے بحث کا فیصلہ ہو گیا اور معاندین نے اس فیصلہ کو قبول نہ کیا آگے فیصلہ قیامت کا جو کہ آخری فیصلہ ہوگا اور جس سے کوئی سرتابی کربھی نہیں سکتا بیان فرماتے ہیں اور تمہید کیلئے موت کی خبر دیتے ہیں کہ مقدمہ ہے قیامت کا۔

مخاصمہ ومخاصمہ یوم قیامت : اِنَّكَ مَعِيتٌ (الی قولہ تعالیٰ) عِنْدَ رَبِّكَ تَخْتَصِمُونَ ۱۔ (اے پیغمبر ﷺ یہ اس عقلی و سمعی فیصلہ کو جو دنیا میں نہیں مانتے تو آپ غم نہ کریں کیونکہ دنیا سے) آپ کو بھی مر (کر جا) نا ہے (اسی طرح آپ کے اتباع اس حکم میں آگئے) اور ان کو بھی مر (کر جا) نا ہے پھر قیامت کے روز تم (دونوں فریق اپنے اپنے) مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو گے (اس وقت عملی فیصلہ ہو جاوے گا جس کے ظہور کا آگے بیان آتا ہے۔ فَمَنْ اَظْلَمُ۔۔۔۔۔

رابطہ : اوپر وقوع اختتام فریق اپنے اپنے) مقدمات اپنے رب کے سامنے پیش کرو گے (اس وقت عملی فیصلہ ہو جاوے گا جس کے ظہور کا آگے بیان آتا ہے) فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَ يَجْزِيهِمْ اَجْرُهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ سو (اس اختتام کے وقت فیصلہ یہ ہوگا کہ ناحق پرستوں کو عذاب جحیم نصیب ہوگا اور حق پرستوں کو اجر عظیم اور ظاہر ہے کہ) اس شخص سے زیادہ بے انصاف (اور ناحق پرست) کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹ باندھے (یعنی خدا کی نسبت یوں کہے کہ وہ صاحب شریک ہے) اور سچی بات کو (یعنی قرآن کو) جبکہ وہ اس کے پاس (رسول کے ذریعہ سے) پہنچی جھٹلائے (سوائے شخص کا اظلم ہونا بھی ظاہر ہے اور اظلم کا مستحق عقوبت اعظم ہونا بھی ظاہر ہے اور عقوبت اعظم جہنم ہے تو) کیا (قیامت کے دن) جہنم میں ایسے کافروں کا ٹھکانا نہ ہوگا (پس ناحق پرستوں کا تو یہ فیصلہ ہوا) اور (برخلاف ان کے) جو لوگ سچی بات لیکر (خدا کی طرف سے یا رسول کی طرف سے لوگوں کے پاس) آئے (اس مفہوم عام میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ جمیع انبیاء بھی کہ خدا کی طرف سے حق لیکر آئے اور دوسرے داعی الی الحق بھی کہ رسول کی طرف سے حق لیکر آئے سب داخل ہیں) اور (خود بھی) اس کو سچ جانا (یعنی صادق بھی ہیں اور مصدق بھی جیسے پہلے لوگ یعنی اظلم کا زب بھی تھے اور مکذب بھی) تو یہ لوگ پرہیزگار ہیں (ان کا فیصلہ یہ ہوگا کہ) وہ جو کچھ چاہیں گے ان کے لئے ان کے پروردگار کے پاس سب کچھ ہے یہ صلہ ہے نیک کاروں کا (اور یہ صلہ ان کے واسطے اس لئے تجویز کیا) تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے ان کے برے اعمالوں کو دور کر دے اور ان کے نیک کاموں کے عوض ان کو ان کا ثواب دے (چونکہ یہ تکفیر اور اعطاء اجر مقصود تھا اسلئے ان سے وعدہ کیا گیا لَھُمْ مَا يَشَاءُوْنَ تاکہ یہ لوگ اس تکفیر و اجر کی خواہش کریں تو حسب وعدہ ان کی یہ خواہش پوری کر دی جاوے اور اس کی خواہش ہونا ظاہر ہی ہے)

فہا : یہاں یہ مقصود نہیں کہ جہنم میں جانے کیلئے مجموعہ کذاب علی اللہ و کذاب بالصّدق موقوف علیہ ہے یا اسی طرح نجات کے لئے مجموعہ دعوت الی الصّدق اور تصدیق موقوف علیہ ہے بلکہ اس مقام میں جن اہل اختتام کا ذکر ہے ان میں دونوں طرف مجموعہ متحقق تھا و نیز زیادت مدح و زیادت قدح مقصود ہے پس تخصیص باعتبار وقوع یا زیادت مدح و قدح کے ہے نہ باعتبار قصد توقف کے۔

مُلَاقَاتُ التَّوَجِّهَاتِ : ۱۔ قولہ فی الذی جو لوگ اشارۃ الی ما فی الروح حمل بعضهم الموصول علی الجنس الخ ۲۔ قولہ فی اسوء واحسن برے و نیک اشارۃ الی ان الاسوء والاحسن ہنا لیس للتفضیل ونظیرہ قولہ تعالیٰ وبعولتھن احق بردهن ۳۔

النَّجْوٰ : قولہ لیکفر متعلق بمقدر یدل علیہ فحوی الکلام ای وعدہم ما یشاء ون من زوال المضار وحصول المسار لیکفر الخ ۳۔ البَلَاغَةُ : قولہ ضرب اللہ وجہ التمثیل التحیر وتوزع القلب والراحۃ عنہ قولہ انک میت ومن معہ ﷺ فی الدین ہو معہ فی هذا الحکم وکذا یراد بقولہ انکم ہو ﷺ ومن معہ ۴۔

النَّجْوٰ شئ : (۱) اور اس آیت میں اسوء اور احسن کو محل تکفیر و محل جزا قرار دینا حالانکہ حکم مطلق سنیٰ اور مطلق حسن کو بھی عام ہے اس لئے ہے کہ اسوء میں تو مبالغہ ہے یعنی اسوء کا بھی کفارہ ہو جائے گا چہ جائیکہ سنیٰ اور احسن میں اظہار رحمت ہے کہ ہم ان کے حسن کو بھی احسن قرار دیکر اس پر جزا دیں گے ۱۲ منہ۔

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۖ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۚ وَمَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۖ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ ۚ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ۝ وَلَیِّنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیَقُولُنَّ اللّٰهُ ۚ قُلْ اَفَرَأَیْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ اَرَادَنِيَ بَضْرٍ هَلْ هُنَّ كُشِفَتْ ضَرَّةٌ اَوْ اَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُوَ مُّسْكِتٌ



رَحْمَتِهِ ۚ قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ ۚ فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ يَّاتِیْهِ عَذَابٌ یُّخْزِیْهِ وَیَحِلُّ عَلَیْهِ عَذَابٌ مُّقِیْمٌ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۚ فَمَنِ اهْتَدٰی فَلِنَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا یُضِلُّ عَلَیْهَا وَمَا اَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٌ ۝

کیا اللہ اپنے بندہ خاص محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حفاظت کے لئے کافی نہیں اور یہ لوگ آپ کو (ان جھوٹے معبودوں) سے ڈراتے ہیں۔ جو اللہ کے سوا تجویز کر رکھے ہیں اور جس کو اللہ گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور جس کو وہ ہدایت دے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں کیا اللہ تعالیٰ زبردست انتقام لینے والا نہیں اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے آپ (ان سے) کہئے کہ بھلا پھر یہ تو بتلاؤ کہ اللہ کے سوا تم جن معبودوں کو پوجتے ہو اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے کیا یہ معبود اس کی دی ہوئی تکلیف دور کر سکتے ہیں یا اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی عنایت کرنا چاہے کیا یہ معبود اس کی عنایت روک سکتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ (اس سے ثابت ہو گیا کہ) میرے لئے اللہ کافی ہے تو کل کرنے والے اسی پر توکل کرتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ تم اپنی حالت پر عمل کئے جاؤ میں بھی عمل کر رہا ہوں سوا ب جلدی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا جاتا ہے جو اس کو سوا کر دے گا اور (بعد مرگ) اس پر دائمی عذاب نازل ہو گا۔ ہم نے آپ پر یہ کتاب لوگوں کے (نفع کے) لئے اتاری جو حق کو لئے ہوئے ہے پس جو شخص راہ راست پر آئے گا تو اپنے نفع کے واسطے اور جو شخص بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال) اس پر پڑے گا اور آپ ان پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کئے گئے۔

تَفْسِیْرُ لِحِط: اوپر کی کئی آیتوں میں احقاق توحید و ابطال شرک ہے ایسے مضامین سن کر کفار مشرکین آپ سے کہتے کہ ہمارے معبودوں سے گستاخی نہ کیجئے ورنہ ہم ان سے درخواست کر کے آپ کو مجنون کر ادینگے چنانچہ اس پر آیت وَ یُخَوِّضُوْنَكَ ..... نازل ہوئی کذا فی اللہ اب اسی طرح اور بھی خلاف وعناد کی باتیں کیا کرتے تھے آپ مغموم و مہوم ہوتے آگے آپ کے تسلیہ کے مضامین میں جن میں سے بعض میں آپ کو مخاطب اور بعض میں مجیب بنانا مقصود ہے۔ تسلیہ سید المرسلین ﷺ کی طور و مقاولات و معاملات مشرکین: اَلْیَسَّ اللّٰهُ بِكَ اَوْفَ عِبَادًا ۚ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا اَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٌ ۝ کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ (خاص محمد ﷺ کی حفاظت) کے لئے کافی نہیں یعنی وہ تو سب ہی کی حفاظت کے لئے کافی ہے خصوصاً اپنے محبوب خاص بندہ کے لئے کیوں نہ کافی ہوگا) اور یہ لوگ (ایسے احمق ہیں کہ حفاظت خداوندی سے تجاہل کر کے) آپ کو ان (جھوٹے معبودوں) سے ڈراتے ہیں جو خدا کے سوا (تجویز کر رکھے) ہیں (حالانکہ وہ خود ہی جہاد عاجز ہیں اور قادر بھی ہوتے تو خدا کی حفاظت ہوتے ہوئے عاجز ہی ہوتے) اور (اصل بات یہ ہے کہ) جس کو خدا گمراہ کرے اس کا کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور جس کو وہ ہدایت دے اس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں (چونکہ یہ لوگ گمراہ ازلی ہیں ہدایت کے اتنے شعبہ سے بھی بے بہرہ ہیں کہ خدا کے قادر اور اصنام کے عاجز ہونے پر نظر کر کے حماقت و تحریف کے مرتکب نہ ہوتے چنانچہ خدا کے کافی ہونے کا مبنی کہ قدرت کاملہ ہے آگے تصریحاً ارشاد ہے کہ) کیا (ان کے نزدیک) خدا تعالیٰ زبردست (اور) انتقام لینے (پر قدرت رکھنے) والا نہیں ہے (یعنی اللہ تعالیٰ صفت ناصریت میں کامل اور عبد خاص منصوریت کے قابل اور آلہ باطلہ قدرت اور نصرت سے عاقل پھر یہ تحریف عین ضلالت و محض جہالت نہیں تو کیا ہے) اور (لطف یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے نصرت میں کافی اور قدرت میں وافی ہونے کے مقدمات کو یہ بھی تسلیم کرتے ہیں چنانچہ) اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے (اور ایسے اجرام عظیمہ کا عدم محض سے وجود میں لانا ظاہر ہے کہ مستلزم ہے کمال قدرت کو پس جب لازم کو مان لیا تو ملزوم کو مان لینا لازم ہوگا چنانچہ آگے آپ کو جواب میں اسی تقریر کے پیش کرنے کا حکم ہے یعنی اس پر) آپ (ان سے) کہئے کہ بھلا (جب تم اللہ کو خالق متفرد مانتے ہو تو) پھر یہ تو بتلاؤ کہ خدا کے سوا تم جن معبودوں کو پوجتے ہو اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو کوئی تکلیف پہنچانا چاہے کیا یہ معبود اس کی دی ہوئی تکلیف کو دور کر سکتے ہیں یا اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی عنایت کرنا چاہے کیا یہ معبود اس کی عنایت کو روک سکتے ہیں (یعنی اللہ کے متفرد فی الخلق کے تسلیم کے بعد کہ مستلزم ہے کمال قدرت کو کیا غیر اللہ کے مقام و مزاحم فی قدرت ہونے کے قائل ہو سکتے ہو جس سے اس لازم کا انتفاء لازم آتا ہے اور اس کے واسطے ملزوم یعنی تفرد فی الخلق کا انتفاء جس کو پہلے تسلیم کر لیا ہذا خلف اور ان کے تحریف کے مضمون کے جواب میں: هَلْ هُنَّ مُّسَبِّحَتٌ رَّحْمَتِهٖ ۚ کافی تھا کیونکہ (۱) اس میں بر تقدیر شتم کے ایصال ضروری سے تعرض تھا اور بر تقدیر عدم شتم کے حفظ عن الضرر سے تعرض نہ تھا تا کہ جواب میں: هَلْ هُنَّ مُّسَبِّحَتٌ ظُہْرًا کی ضرورت ہوتی لیکن چونکہ وہ تحریف قرینہ سے اس کو بھی مستلزم ہے کہ اگر آپ ان آلہ کو کچھ نہ کہیں گے تو وہ آپ کو مضرت نہ پہنچنے دیں گے اس لئے هَلْ هُنَّ مُّسَبِّحَتٌ ظُہْرًا بڑھا دیا گیا آگے ارشاد ہے کہ جب اس تقریر سے وافی فی

القدرت ہونا ثابت ہو جاوے تو) آپ (کافی فی التصرت ہونے کا جو کہ بطور نتیجہ کے ہے اس پر ترتب ظاہر کر دیجئے اور) کہہ دیجئے کہ (اس سے ثابت ہو گیا کہ) میرے لئے خدا کافی ہے (اور یہی مدعا تھا جیسا اول میں ارشاد ہوا ہے اَلْکَیْسُ اللّٰهُ یُکَافِیْ عَبْدًا اور چونکہ وہ ایسا قادر و ناصر ہے اس لئے) تو کل کرنے والے اسی پر توکل کرتے ہیں (پس میں بھی اسی پر توکل رکھتا ہوں اور تمہارے خلاف و عناد کی کچھ پرواہ نہیں کرتا اور چونکہ وہ لوگ ان نچ ساطعہ و براہین قاطعہ پر بھی اسی اپنی جہالت اور ضلالت پر مصر تھے اس لئے آگے آخری جواب کی تعلیم ہے کہ) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ (اگر اس پر بھی تم نہیں مانتے تم جانو بہتر ہے تم اپنی حالت پر عمل کئے جاؤ میں بھی (اپنے طور پر) عمل کر رہا ہوں) (یعنی جیسے تم اپنا طریقہ نہیں چھوڑتے میں اپنا طریقہ نہیں چھوڑتا) سواب جلدی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ وہ کون شخص ہے جس پر (دنیا میں) ایسا عذاب آیا چاہتا ہے جو اس کو رسوا کر دے گا اور (بعد مرگ اس پر دائمی عذاب نازل ہوگا) چنانچہ دنیا میں بدر میں سزا ہوئی اور وہاں کا بعد مرگ بھگتنا ہوگا جو ادما رہے گا یہاں تک تو ازلہ بنیم و خوف مخالفین سے تسلیہ ہے آگے ازلہ غم و حزن سے تسلیہ ہے کہ) ہم نے آپ پر یہ کتاب لوگوں کے (نفع کے) لئے اتاری جو حق کو لئے ہوئے ہے سو (آپ کا کام اس کا پہنچا دینا ہے پھر) جو شخص راہ راست پر آوے گا تو اپنے نفع کے واسطے (راہ راست پر آوے گا) اور جو شخص بے راہ رہے گا تو اس کا بے راہ ہونا (یعنی اس کا وبال) اسی پر پڑے گا اور آپ ان پر (کچھ بطور ذمہ داری کے) مسلط نہیں کئے گئے (کہ ان کی بے راہی کی باز پرس آپ سے ہونے لگے آپ پھر ان کے ضلال سے کیوں محزون ہوتے ہیں)

ترجمہ مسائل السنون: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيْهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُوْنَ یہی حالت ہے اس شخص کی جو اشغال دنیا کی کشاکشی میں ہے وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ یہ حالت مومن خالص کی ہے جس کو مولیٰ سے کوئی چیز غافل نہیں کرتی۔ قولہ تعالیٰ: فَمَنْ آظَلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللّٰهِ..... اپنے عموم لفظ سے ان کو بھی شامل ہے جو دعوے ولایت میں کاذب ہیں اور شریعت کو پس پشت ڈال کر اس کو قشر بتلاتے ہیں۔

النَّجَاشِي: (۱) یعنی اس تخویف عن الاصنام کے مضمون میں صرف اس دعوے سے تعرض تھا کہ اگر آپ شتم کریں گے تو یہ اصنام ایصالِ ضرر کریں گے اور اس کے جواب کیلئے هَلْ هُنَّ مُسَبِّحَتٌ رَحْمَتِهِ کافی تھا اور ان کی تخویف میں اس دعوے سے تعرض نہ تھا کہ اگر آپ شتم نہ کریں گے تو وہ آپ کو ضرر سے محفوظ رکھیں گے اگر اس میں اس سے بھی تعرض ہوتا تو هَلْ هُنَّ مُسَبِّحَتٌ طَهْرَةٍ کا مناسب ہونا ظاہر ہوتا۔

**اجتلاء القلعة:** قوله بكاف عبده قرأ الكسائي وحمزة عباده بالجمع وفسره بالانبياء والمؤمنين كذا في الروح ١٣-  
**البلاغة:** قوله كشفت ضره قيل كاشفات ومعسكات على ما يصفونها به من الانوثة تنبيها على كمال ضعفها ١٢-

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ كُتِبَ فِيهَا مَنَامٌ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ  
الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦﴾ أَمَّا خُذْ وَارِنْ دُونَ اللَّهِ شُفَعَاءَ ۖ  
قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۖ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۖ وَإِذَا  
ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٢٩﴾

اللہ ہی قبض (یعنی معطل) کرتا ہے (ان) جانوں کو ان کی موت کے وقت اور ان جانوں کو بھی جن کی موت نہیں آئی اور ان کے سونے کے وقت پھر ان جانوں کو تو روک لیتا ہے جن پر موت کا حکم فرما چکا ہے اور باقی جانوں کو ایک میعاد معین تک کے لئے رہا کر دیتا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے جو کہ سوچنے کے عادی ہیں دلائل ہیں۔ ہاں کیا ان (مشرک) لوگوں نے اللہ کے سوا دوسروں کو (معبود) قرار دے رکھا ہے جو ان کی سفارش کریں گے۔ آپ کہہ دیجئے اگرچہ یہ کچھ بھی قدرت نہ رکھتے ہوں اور کچھ بھی غم نہ رکھتے ہوں۔ آپ کہہ دیجئے کہ سفارش تو تمام تر اللہ کے اختیار میں ہے۔ تمام انسانوں اور زمین کی سلطنت اسی کی ہے پھر تم اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے اور جب فقط اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان لوگوں کے دل منقبض ہوتے ہیں جو کہ آخرت کا یقین نہیں رکھتے اور جب اسے سوا اوروں کا ذکر آتا ہے تو اسی وقت وہ دلوں خوش ہو جاتے ہیں۔

تَفْسِیْرُ الْمِط: اوپر جیسے چند جاتو حید تھی آگے پھر اسی طرف عود ہے۔

عود بسوئے توحید: اَللّٰهُ يَتَوَقَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا (الى قوله تعالى) وَاِذَا ذُكِرَ النَّبِيُّ مِنْ دُونِهِ اِذَاهُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ اللہ ہی قبض (یعنی معطل) کرتا ہے (ان) جانوں کو (جن کا وقت موت کا آ گیا ہے) ان کی موت کے وقت (من کل الوجوه) اور ان جانوں کو بھی کہ جنکی موت نہیں آئی ان کے



سونے کے وقت (من بعض الوجوه کہ حیات رہتی ہے ادراک نہیں رہتا اور موت میں دونوں چیزیں بدن میں نہیں رہتیں) پھر (اس معطل کرنے کے بعد) ان جانوں کو تو (تصرف فی الابدان کی طرف عود کرنے سے) روک لیتا ہے جن پر موت کا حکم فرما چکا ہے اور باقی جانوں کو (جو کہ نوم میں معطل ہو گئیں تھیں اور ابھی ان کی موت کا وقت نہیں آیا) ایک میعاد معین (یعنی مدت عمر) تک کے لئے رہا کر دیتا ہے (کہ جاگ کر پھر بدستور ابدان میں تصرف کرنے لگتی ہیں) اس (مجموعہ تصرف مذکور میں ان لوگوں کے لئے جو کہ سوچنے کے عادی ہیں (خدا تعالیٰ کی قدرت و انفرادی تصرف پر) دلائل ہیں (جن سے توحید پر استدلال کرتے ہیں) ہاں کیا (باوجود قیام دلائل توحید کے) ان (مشرک) لوگوں نے خدا کے سوا دوسروں کو (معبود قرار دے رکھا ہے جو (ان کی) سفارش کریں گے (جیسا وہ کہا کرتے تھے: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [یوس: ۱۸]) آپ کہہ دیجئے کہ اگرچہ یہ (شفعائے مزعومہ) کچھ بھی قدرت نہ رکھتے ہوں اور کچھ بھی علم نہ رکھتے ہوں (کیا پھر بھی ان کو شفیع ہی سمجھے جاوے گے یعنی شفاعت کیلئے کم از کم علم و قدرت تو درکار ہے جو ان میں بوجہ جماد ہونے کے محض مفقود ہے اور چونکہ یہاں مظنہ اس امر کا ہے کہ کوئی مشرک کہے کہ یہ جمادات فی نفسہ شفیع نہیں بلکہ یہ جن کے تماثل ہیں اور وہ ذی ارواح ہیں جن میں علم و قدرت دونوں ہیں اس لئے آگے اس کا جواب تعلیم فرماتے ہیں کہ) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ سفارش تو تمام تر خدا ہی کے اختیار میں ہے (کہ بدوں اس کے اذن کے کسی کی مجال نہیں کہ سفارش کر سکے اور اذن کیلئے دو شرطیں ہیں شفیع کا مقبول ہونا اور مشفوع لہ کا قابل مغفرت ہونا پس جن ارواح کو یہ معبود قرار دیتے ہیں اگر وہ شیاطین ہیں تو دونوں شرطیں مفقود اور اگر وہ ملائکہ وغیرہم ہیں تو شرط ثانی مفقود بہر حال اذن مفقود ہے پس ان کی شفاعت بھی منفی ہے اور یہی منہاجان کے معبود قرار دینے کا پس ان کی معبودیت باطل ٹھہری اور حق تعالیٰ کی توحید ثابت ہوگئی۔ اور خدا تعالیٰ کی یہ شان ہے کہ) تمام آسمان و زمین کی سلطنت اسی کی ہے پھر (بعد انقضاء اس عالم کے) تم اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے (پس سب کو چھوڑ کر اسی سے ڈرو اسی کی عبادت کرو) اور (باوجود قیام دلائل توحید کے کفار و مشرکین کا یہ حال ہے کہ) جب فقط اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے (کہ وہی متصرف ہے وہی معبود ہے) تو ان لوگوں کے دل منقبض ہوتے ہیں جو کہ آخرت کا یقین نہیں رکھتے (کیونکہ ان کو توحید سے تنفر ہے) اور جب اس کے سوا اوروں کا ذکر آتا ہے (خواہ انفراداً خواہ اشتراً کا اللہ کے ذکر کے ساتھ) تو اسی وقت وہ لوگ خوش ہو جاتے ہیں (کیونکہ شرک ان کو محبوب ہے)۔ ف: سورۃ انعام کے رکوع ہشتم کی پہلی آیت میں اس توفی کی تفسیر گزری ہے ملاحظہ کر لیا جاوے اور اعتقاد سفارش کا حوائج دنیویہ میں تو تھا ہی اور آخرت میں بنا بر فرض آخرت کے ساتھ کقولہم: ﴿وَلَهُنَّ رُجْعٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنْ لِيَّ عِنْدَ اللَّهِ حُسْنَىٰ﴾ [احم السجدہ: ۵۰] ترجمہ مسئلہ السؤل: قولہ تعالیٰ: ﴿وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ﴾..... اسی کے مشابہ بعض جہلاء مدعیہ طریق کی حالت ہے کہ توحید خالص کے ذکر سے منقبض ہوتے ہیں اور اولیاء کے ساتھ استغاثہ کرنے والوں کی حکایات سے خوش ہوتے ہیں۔

ملققات التبرجج: ۱۔ قولہ فی اللہ یتوفی اللہ ہی اشارۃ الی ان التقدیم للحصر واعتبارہ اوفق بالمقام من التقوی۔ ۲۔ قولہ فی ذلک مجموعہ تصرف مذکور اشارۃ الی توجیہ افراد اسم الاشارة ۳۔ ۳۔ قولہ فی ام اتخذوا ہاں اشارۃ الی کون ام منقطعة ۴۔

اللغات: اشمازت انقبضت ونفرت ۱۲۔

النحو: الی اجل مسمى غاية لجنس الارسال لا لفرد منه فانه انی لا امتداد له ولئلا یورد لزوم ان لا یقع نوم بعد الیقظة الاولى ۱۲۔ البلاغة: قولہ یرسل وعبر بالارسال رعاية للتقابل۔ قولہ اشمازت ویستبشرون وقد بولغ فی بیان حالہم القبیحة حیث بین الغایۃ فیہما فان الاستبشار ان یمتلی القلب سرورا حتی ینسط له بشرة الوجه والاشماز ان یمتلی غیظا وغما ینقبض عنه اذیم الوجه کما یشاہد فی وجہ العابس المحزون ۱۲۔

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝  
وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝  
وَبَدَّ اللَّهُ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ۝ وَبَدَّ اللَّهُ مَسِيئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ  
يَسْتَهْزِءُونَ ۝ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَلُّهُ نِعْمَةٌ مِمَّا قَالْنَا أَنَا أَوْ تَيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ  
هِيَ فَتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ أُولَئِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

آپ کہے کہ اللہ آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والے باطن اور ظاہر کے جاننے والے آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرمادیں گے جن میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے اور اگر ظلم (یعنی شرک و کفر) کرنے والوں کے پاس دنیا بھر کی تمام چیزیں ہوں اور ان چیزوں کے ساتھ اتنی چیزیں اور بھی ہوں تو وہ لوگ قیامت کے دن سخت عذاب سے چھوٹ جانے کے لئے (بے تامل) ان کو دیئے لگیں اور اللہ کی طرف سے ان کو وہ معاملہ پیش آئے گا جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا اور (اس وقت) ان کو تمام اپنے برے اعمال ظاہر ہو جائیں گے اور جس عذاب کے ساتھ وہ استہزاء کیا کرتے تھے وہ ان کو آگھیرے گا۔ پھر جس وقت (اس شرک) آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارتا ہے پھر جب ہم اس کو اپنی طرف سے کوئی نعمت عطا فرمادیتے ہیں تو کہتا ہے کہ یہ تو مجھ کو (میری) تدبیر سے ملی ہے بلکہ وہ ایک آزمائش ہے لیکن اکثر لوگ سمجھتے نہیں۔ یہ بات (بعض) ان لوگوں نے بھی کی تھی جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ (جیسے قارون نے کہا تھا) سو ان کی کارروائی ان کے کچھ کام نہ آئی۔ پھر ان کی تمام بد اعمالیاں اُن پر آ پڑیں (اور سزایاب ہوئے) اور ان میں بھی جو ظالم ہیں ان پر بھی انکی بد اعمالیاں ابھی پڑنے والی ہیں اور یہ (اللہ تعالیٰ کو) برا نہیں کہتے کیا ان لوگوں کو (احوال) میں غور کرنے سے یہ معلوم نہیں ہوا کہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دے دیتا ہے اور وہی (جس کے لئے چاہتا ہے) تنگی بھی کر دیتا ہے اسی (بسط و قدر) میں ایمان لانے والوں کے واسطے نشانیاں ہیں۔

تَفْسِيرُ لِّلْط: اوپر توحید کے ضمن میں مشرکین کے مکابرہ و عناد کا بیان ہے جیسا تقریر ترجمہ اَمَّا اتَّخَذُوا اِلٰهًا وَاِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ ..... سے معلوم ہوا چونکہ مکابرہ و عناد موجب حزن مبلغ ہوتا ہے آگے آپ کے تسلیہ کیلئے ایک دعاء کی تعلیم اور بیان جزا سے تسلیہ اور مضمون دعا کی تسمیم فرماتے ہیں۔

تسلیہ بضمین تعلیم دعا بسید ابرار و تسمیم مضمون بیان جزائے کفار: قُلِ اللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَحَاقَ بِهٖمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَفْهِرُوْنَ ۝۔ آپ (ان کی شدت عناد سے محزون ہو جیسے اور اللہ سے دعا میں یہ) کہے کہ اے اللہ آسمان اور زمین کے پیدا کرنے والے باطن اور ظاہر کے جاننے والے آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرماویں گے جن میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے (یعنی آپ ان مکابرین کی فکر میں نہ پڑیے بلکہ ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کیجئے وہ خود عملی فیصلہ کر دیں گے) اور (اس فیصلہ کے وقت یہ حالت ہوگی کہ) اگر ظلم (یعنی شرک و کفر) کرنے والوں کے پاس دنیا بھر کی تمام چیزیں ہوں اور ان چیزوں کے ساتھ اتنی چیزیں اور بھی ہوں تو وہ لوگ قیامت کے دن سخت عذاب سے چھوٹ جانے کے لئے (بے تامل) ان کو دیئے لگیں (گو مقبول نہ ہو کما فی المائدة: مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ) اور خدا کی طرف سے ان کو وہ معاملہ پیش آ دے گا جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا (کیونکہ اول تو آخرت کے منکر تھے پھر اس میں بھی حسنی کے مدعی تھے) اور (اس وقت) ان کو تمام اپنے برے اعمال ظاہر ہو جائیں گے اور جس (عذاب) کے ساتھ وہ استہزاء کیا کرتے تھے وہ ان کو آگھیرے گا۔

لِّلط: اوپر اَمَّا اتَّخَذُوا ..... اور وَاِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ ..... میں جیسا مشرکین کا عناد و مکابرہ مفہوم ہوتا ہے جس کی مناسبت سے مضمون تسلیہ مع تسمیم مذکور ہوا ہے اسی طرح ان کا ذکر غیر اللہ سے استہزاء اور ذکر اللہ سے استنکار خود مدلول صریح عبارت کا ہے آگے اس کی مناسبت سے اس پر بطور تکلیس و تنگیس کے مشرکین کی ایک حالت کی کلمہ فاء سے تفریع اور اس کی تسمیم کے لئے ان کی ایک دوسری حالت کا ذکر اور پھر اس پر تشنیع و تفریع فرماتے ہیں۔

تجہیل و تنگیس مشرک: فَاِذَا هَمَّ الْاِنْسَانُ حُزْرًا دَعَانَا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ (یوں تو مشرک غیر اللہ کے ذکر سے سرور اور صرف اللہ کے ذکر سے نفور رہتا ہے) پھر جس وقت (اس مشرک) آدمی کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو (جن کے ذکر سے سرور ہوا کرتا تھا ان سب کو چھوڑ کر صرف) ہم کو پکارتا ہے (جس سے پہلے نفور تھا اور یہ صریح تناقض اقوال و تعارض احوال ہے جس سے مشرک کی صاف حماقت و جہالت ظاہر ہونے کے علاوہ اس کا مسلک بھی باطل قرار پاتا ہے کیونکہ ان میں سی ایک نقیض تو یقیناً صحیح ہے یعنی توحید پس دوسری نقیض یعنی شرک باطل ہے مگر) پھر جب ہم اس کو اپنی طرف سے کوئی نعمت عطا فرمادیتے ہیں تو (اس توحید پر جس کا حق ہونا خود اس کے اقرار سے ثابت ہو چکا تھا قائم نہیں رہتا چنانچہ اس نعمت کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں کرتا بلکہ یوں) کہتا ہے کہ یہ تو مجھ کو (میری) تدبیر سے ملی ہے (اور چونکہ نسبت حق تعالیٰ کی طرف نہیں کرتا بلکہ اپنی تدبیر کا نتیجہ سمجھتا ہے اس لئے توحید پر ثابت نہیں رہتا بلکہ اپنے قدیم طریقہ شرک کی طرف عود کر کے غیر اللہ کی عبادت میں لگ جاتا ہے آگے حق تعالیٰ اس کے قَالَ اِنَّمَا اُوْتِيتُنَا كَارِ دَرَمَاتٍ ہیں کہ وہ اس کی تدبیر کا نتیجہ نہیں ہے) بلکہ وہ (نعمت خدا ہی کی دی ہوئی ہے اور اس کی طرف سے انسان کی) ایک آزمائش ہے (کہ دیکھیں اس کے ملنے پر ہم کو بھول جاتا ہے اور کفر کرتا ہے یا یاد رکھتا ہے اور شکر کرتا ہے اور اسی آزمائش کیلئے بعض نعمتوں میں اسباب و کسب کا واسطہ بھی رکھ دیا ہے اس سے اور زیادہ آزمائش ہوگئی



کہ دیکھیں اس علتِ صوریہ پر نظر کرتا ہے یا علتِ حقیقیہ پر (لیکن اکثر لوگ (اس بات کو) سمجھتے نہیں) اس لئے اس کو اپنی تدبیر کا نتیجہ بتلاتے ہیں اور بتلاتے شُرک رہتے ہیں آگے تفریع ہے کہ (یہ بات (بعض) ان لوگوں نے بھی کہی تھی جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں (جیسے قارون نے کہا تھا: إِنَّمَا أُوتِيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ يَّاجُولُ مَنكَرُ صَانِعِ كَيْ هُوَ كَزَرٍ ہیں جیسے نمرود و فرعون ظاہر ہے کہ وہ بھی کسی نعمت کی نسبت خدا کی طرف نہ کرتے تھے بلکہ غیر مکتسب میں بخت و اتفاق اور مکتسب میں ہنر اور تدبیر کی طرف نسبت کرتے تھے) سو ان کی کارروائی انکے کچھ کام نہ آئی (اور مانع عن العذاب نہ ہوئی) پھر (مانع نہ ہو سکنے کے بعد دافع للعذاب بھی نہ ہوئی بلکہ) ان کی تمام بد اعمالیاں ان پر آ پڑیں (اور سزا یاب ہوئے) اور (یہ زمانہ حال کے لوگ یہ خیال نہ کریں کہ جو کچھ ہوتا تھا اگلوں کے ساتھ ہو چکا بلکہ) ان میں بھی جو ظالم ہیں ان پر بھی ان کی بد اعمالیاں ابھی پڑنے والی ہیں اور یہ (خدا تعالیٰ کو) ہر انہیں سکتی (چنانچہ بدر میں خوب سزا ہوئی اور اوپر بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ سَۢمَاءً اَوْ تِيْنَةٌ عَلٰی عِلْمٍ کا مجر د اظہار بطلان تھا آگے اس بطلان پر اشارۃً اقامت برہان ہے یعنی بعضے احق جو نعمت و رزق کو اپنی تدبیر کی طرف منسوب کرتے ہیں تو) کیا ان لوگوں کو (احوال میں غور کرنے سے) یہ معلوم نہیں ہوا کہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے زیادہ رزق دیدیتا ہے اور وہی (جس کیلئے چاہتا ہے) تنگی بھی کر دیتا ہے اس (بسط و قدر) میں (غور کرنے سے) ایمان والوں کے واسطے (کہ اہل فہم ہوتے ہیں اس بات پر) نشانیاں (یعنی دلائل قائم) ہیں (کہ باسط و قابض وہی ہے تدبیر و سوء تدبیر اس میں علتِ حقیقیہ نہیں پس ان دلائل کو جو شخص سمجھ لے گا وہ اپنی تدبیر کی طرف نسبت نہ کریگا بلکہ خدا کے منعم ہونے سے ذہول نہ کریگا جو سبب ہو گیا تھا ابتلاء بالشُرک کا بلکہ وہ موحد رہیگا اور ضراء و سراء میں اس کا حال و قال متناقض و متعارض نہ ہوگا) فَاُولَٰئِكَ يَرْوٰۤا الْخَبْرَ میں جس استدلال کی طرف اشارہ قریب بصراحت ہے اسکی تقریر یہ ہے کہ ہم بسا اوقات دیکھتے ہیں کہ دو شخصوں کے پاس ایک سا سرمایہ ایک سا سلیقہ ہے ایک سی تدبیر و تجربہ پھر ایک پر فراخی ایک پر تنگی اگر کہا جاوے کہ ایک کی تدبیر بن آئی ایک کی نہ بن پڑی اس کا بطلان یہ ہے کہ بن پڑنا اگر اختیار میں تھا تو دوسرے نے کیوں نہ بنالیا اگر اختیار میں نہیں ہے تو ہمارا مطلوب ثابت ہو گیا کیونکہ جب موقوف علیہ اختیاری نہیں تو موقوف بھی پورا اختیاری نہیں پس ثابت ہوا کہ مؤثر بسط و قدر میں کسی فاعل مختار کی مشیت ہے کہ جس طرح چاہے اس کو متعلق کر دے۔

تَرْجُمَةُ السَّلَوَاتِ : قَوْلُهُ تَعَالٰی : وَبَدَا لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُونُوْا يَحْتَسِبُوْنَ اِس سے اس شخص کی غلطی معلوم ہوتی ہے جو اپنے اعمال و مجاہدات سے کشف کو مقصود سمجھتا ہے کیونکہ اگر کشف کوئی کمال ہوتا تو کفار کو حاصل نہ ہوتا۔ قَوْلُهُ تَعَالٰی : ثُمَّ اِذَا اخْتَوٰنَتْهُ نِعْمَةٌ (الی قولہ تعالیٰ) عَلٰی عِلْمٍ اِس میں اس شخص کی شاعت بھی معلوم ہوگئی جو ثمرات طریق کو کہ نعم البیہ ہیں اپنے عمل و مجاہدہ کی طرف منسوب کرتا ہے۔

مُلَوَّنَاتُ التَّجَمُّعِ : قَوْلُهُ قَبْلُ فَاِذَا مَسَّ یُوْسُفُ اَشَارَۃٌ اِلٰی تُوْجِیْهِ الْفَارِ عَلٰی طَرِیْقِ الْاِسْتِعَارَةِ التَّبَعِیَةِ التَّهْکِیْمَةِ وَهَذَا کَمَا تَقُوْلُ فُلَانٌ یَّسٰۤی اِلٰی فُلَانٍ فَاِذَا اَحْتَاجَ سَاَلَهُ فَاَحْسَنَ اِلَیْهِ کَذَا فِی الرُّوْحِ ۳۔ ۲ قَوْلُهُ فِی عِلْمِ مِیْرِیْ اِشَارَةٌ اِلٰی تَقْدِیْرِ الْکَلَامِ هَکَذَا عَلٰی عِلْمِ عِنْدِی ۳۔ ۲ قَوْلُهُ فِی تَوْضِیْحِ عِلْمٍ اَوْ چُونکہ نسبت اِلٰی اِشَارَةِ اِلٰی التَّطْبِیْقِ بَیْنَ مَا هُنَا وَبَیْنَ مَا فِی الْاٰیَاتِ الْاٰخِرِ مِّنْ قَوْلِهِ تَعَالٰی اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ بَرِیْہُمْ یَشْرَکُوْنَ وَنَحْوِهِ وَقَدْ جَمَعَ بَیْنَهُمَا فِی قَوْلِهِ تَعَالٰی فِی اَوَّلِ الزَّمْرِ نَسِیْ مَا کَانَ یَدْعُوْا اِلَیْهِ مِّنْ قَبْلِ وَجَعَلْ لِلّٰہِ اِنْدَادًا فَافْہَمْ وَاعْتَمِ لَعَلَّکَ لَا تَجِدَہُ فِیْ غَیْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ ۳۔

اللُّغَاتُ : حَاقَ فِی الْقَامُوسِ اِحَاطَ ۱۲۔

النَّجْوٰ : قَوْلُهُ اُوْتِیْتَهُ اِی النِّعْمَةِ وَالتَّذْکِیْرِ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنٰی قَوْلُهُ بَلْ هٰی اِی النِّعْمَةِ وَالتَّانِیْثِ بِاعْتِبَارِ الْفِعْلِ وَیَجُوزُ اَنْ یَّکُوْنَ بِاعْتِبَارِ الْخَبْرِ ۱۲۔ قَدْ قَالَهَا اِی الْکَلِمَةِ وَالْمَقَالَةِ الْمَذْکُوْرَةِ مِّنْ قَوْلِهِ اِنَّمَا اُوْتِیْتُهُ عَلٰی عِلْمٍ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ : قَوْلُهُ لَا فِتْنُوْا وَلِیْسَ الْمُرَادُ اَثْبَاتِ الشَّرْطِیَّةِ بَلِ التَّمْثِیْلِ لِحَالِهِمْ بِحَالٍ مِّنْ یَّجَادِلُ التَّخْلِصَ وَالْفِدَاءَ مِمَّا هُوَ فِیْہِ بِمَا ذَکَرَ فَلَا یَتَقَبَّلُ مِنْہِ وَحَاصِلُہٗ اَنْ الْعَذَابَ لَا یُحْصِی مِنْہِ وَلَوْ فَرَضَ هَذَا الْمَحَالُ فِیْہِ مِنَ الْوَعِیْدِ وَالْاِقْنَاطِ مَا لَا یَخْفٰی ۱۲۔

قُلْ یٰۤاِبَادِیَ الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْۤا عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْۤا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ط اِنَّ اللّٰہَ یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِیْعًا

اِنَّہٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۵۰ وَ اَنْیَبُوْۤا اِلٰی رَبِّکُمْ وَاَسْلِمُوْۤا لَہٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَکُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۵۱

وَ اَتَّبِعُوْۤا اَحْسَنَ مَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَکُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَّاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۵۲

اَنْ تَقُوْلَ نَفْسٌ یَّحْصِرْنِیْ عَلٰی مَا فَرَضْتُ فِیْ جَنْبِ اللّٰہِ وَاِنْ کُنْتُ لِمِنَ الشَّخِیْرِیْنَ ۵۳ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰہَ

هَذَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝  
بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى  
الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ  
اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَسْتَهْزِئُهُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

آپ کہہ دیجئے کہ اے میرے بندو! جنہوں نے (کفر و شرک کر کے) اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں کہ تم اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو بالیقین اللہ تعالیٰ تمام (گزشتہ) گناہوں کو معاف فرمائے گا واقعہ بڑا بخشنے والا بڑی رحمت ہے اور تم اپنے رب کی طرف رجوع کرو اور اسلام قبول کرنے میں اس کی فرمانبرداری کرو قبل اس کے کہ تم پر عذاب (الہی) واقع ہونے لگے (اور) پھر اس وقت کسی کی طرف سے تمہاری کوئی مدد نہ کی جائے اور تم کو چاہئے کہ اپنے رب کے پاس سے آئے ہوئے اچھے اچھے حکموں پر چلو قبل اس کے کہ تم پر اچانک عذاب آپڑے اور تم کو (اس کا) خیال بھی نہ ہو۔ کبھی (کل قیامت کو) کوئی شخص کہنے لگے کہ افسوس میری اس کوتاہی پر جو میں نے اللہ کی جناب میں کی اور میں تو (احکام خداوندی پر) ہنستا ہی رہا۔ یا کوئی یہ کہنے لگے کہ اگر اللہ تعالیٰ (دنیا میں) مجھ کو ہدایت کرتا تو میں بھی پرہیزگاروں سے ہوتا یا کوئی عذاب کو دیکھ کر یوں کہنے لگے کہ کاش میرا (دنیا میں) پھر جانا ہو جائے پھر میں نیک بندوں میں ہو جاؤں۔ ہاں بے شک تیرے پاس میری آیتیں پہنچی تھیں۔ سو تو نے ان کو جھٹلایا اور (جھٹلانا کسی شبہ سے نہ تھا بلکہ) تو نے تکبر کیا اور کافروں میں (ہمیشہ) شامل رہا۔ اور آپ قیامت کے دن ان لوگوں کے چہرے سیاہ دیکھیں گے جنہوں نے اللہ پر جھوٹ بولا تھا کیا ان متکبرین کا ٹھکانا جہنم میں نہیں ہے اور جو لوگ (شرک و کفر سے) بچتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو کامیابی کے ساتھ (جہنم سے) نجات دے گا ان کو (ذرا) تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ: اوپر شرک کی مذمت اور اس پر وعید ہے جس سے مقصود دعوت الی التوحید ہے ایسے مضامین سن کر بعض کو شبہ ہوا کہ جب ایسی وعید شدید کے مستحق ہیں تو اگر آئندہ کیلئے ایمان و توحید بھی اختیار کر لیا تب بھی گزشتہ شرک کا وبال تو بھگتنا پڑے گا پھر اسلام لانے سے کیا فائدہ ہوا اس کا جواب اگلی آیتوں میں یہ دیا گیا کہ یہ سب معاف ہو جاویگا اس پر مطلق عذاب نہ ہوگا اور اس معافی کا طریقہ بھی کہ توبہ عن الشرک و رجوع الی الاسلام ہے بتلایا گیا اور اس کے ساتھ یہ بھی سنا دیا کہ جیسے اسلام پر غفو و نجات کا وعدہ مرتب ہے اس کی ضد یعنی اصرار علی الکفر پر وعید مرتب ہے۔

ترتب غفو و نجات مطلقہ بر اسلام وضد او بر ضد اذ قل یوہادی الذین استرفوا علی انفسہم (الی قوله تعالیٰ) اَلَيْسَتْ لَهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ آپ (ان سوال کرنیوالوں کے جواب میں میری طرف سے) کہہ دیجئے کہ اے میرے بندو! جنہوں نے (کفر و شرک کر کے) اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں کہ تم خدا کی رحمت سے ناامید مت ہو (اور یہ خیال نہ کرو کہ ایمان لانے کے بعد گزشتہ کفر و شرک پر مواخذہ ہوگا سو یہ بات نہیں بلکہ) بالیقین اللہ تعالیٰ (اسلام کی برکت سے) تمام (گزشتہ) گناہوں کو (گو کفر و شرک ہی کیوں نہ ہو) معاف فرما دیگا واقعی وہ بڑا بخشنے والا بڑی رحمت کرنیوالا ہے اور (چونکہ اس معافی کی شرط اور طریق کفر سے توبہ کرنا اور اسلام لانا ہے اس لئے) تم (کفر سے توبہ کرنے کیلئے) اپنے رب کی طرف رجوع کرو اور (اسلام قبول کرنے میں) اس کی فرمانبرداری کرو قبل اس کے کہ (اسلام نہ لانے کی صورت میں) تم پر عذاب (الہی) واقع ہونے لگے (اور) پھر (اس وقت کسی کی طرف سے) تمہاری کوئی مدد نہ کی جاوے (یعنی جیسا اسلام لانے کی صورت میں سب کفر و شرک معاف ہو جاوے گا اسی طرح اسلام نہ لانے کی صورت میں اس کفر و شرک پر عذاب ہوگا جس کا کوئی دفعیہ نہیں) اور (جب یہ بات ہے کہ اسلام نہ لانے کا یہ انجام ہے تو) تم (کو چاہئے کہ) اپنے رب کے پاس سے آئے ہوئے اچھے اچھے حکموں پر چلو قبل اس کے کہ تم پر اچانک عذاب آپڑے اور تم کو (اس کا) خیال بھی نہ ہو (مراد اس سے عذاب آخرت ہے بقرینہ مابعدہ اور اچانک یا تو اس لئے کہا کہ نفع اولیٰ میں سب ارواح مدہوش ہو جاوینگی پھر نفع ثانیہ کے بعد ادراک عذاب کا ہونے لگے گا۔ اور یا اس لئے کہ جیسا عذاب واقع ہوگا قبل وقوع اس کی حقیقت کا ادراک نہ تھا اور ویسا گمان نہ تھا اور یہ اثابت و اسلام و اتباع کا حکم اس لئے دیا جاتا ہے کہ) کبھی (کل قیامت کے روز) کوئی شخص کہنے لگے کہ افسوس میری اس کوتاہی پر جو میں نے خدا کی جناب میں کی (یعنی اس کی اطاعت میں جو مجھ سے تقصیر ہوئی) اور میں تو (احکام خداوندی پر) ہنستا ہی رہا یا کوئی یوں کہنے لگے کہ اگر اللہ تعالیٰ (دنیا میں) مجھ کو ہدایت کرتا تو میں بھی پرہیزگاروں میں سے ہوتا (مگر ہدایت ہی سے محروم رہا اس لئے یہ تمام تر تقصیر و کوتاہی ہوئی) یا کوئی عذاب کو دیکھ کر یوں کہنے لگے کہ کاش میرا (دنیا میں) پھر جانا ہو جاوے پھر میں نیک بندوں میں ہو جاؤں (یہاں حین تَرَى الْعَذَابَ کی قید لگانے سے منہبوم ہوتا ہے کہ پہلے دو قول قبل رویت عذاب ہو گئے غالباً اول ہی موقف میں جب اطلاع ہوگی اپنے تقصیر فی الاعمال کی اس وقت قول اول کا صدور ہوگا پھر بطور عذر و تعلل کے کہ شاید





ہے کہ) ان لوگوں نے اللہ کی عظمت نہ کی۔ جیسی عظمت کرنی چاہئے تھی حالانکہ (اس کی وہ شان ہے کہ) ساری زمین اس کی مٹھی میں ہوگی قیامت کے دن اور تمام آسمان لیٹے ہوں گے اس کے داہنے ہاتھ وہ پاک اور برتر ہے ان کے شرک سے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر امر بالتوحید اور اس پر ترتب لطف مزید اور منع عن الشکر والتعبد اور اس پر ترتب وعید شدید مذکور تھا آگے آیات (اللَّهُ خَالِقُ) الخ اور لَهُ مَقَالِيدُ..... اور وَالْأَرْضُ جَمِيعًا..... میں بعض صفات الہیہ سے توحید و تحقق وعدہ و وعید کی تائید اور درمیان میں ذم شرک سے نبی عن الشکر کی تاکید و نیز وَالْأَرْضُ جَمِيعًا..... سے تفصیل آئندہ احوال یوم الوعد کی تمہید کے مضامین ہیں۔

تائید امر بتوحید تحقق وعدہ و وعید و تاکید ذم تندید: اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الی قولہ تعالیٰ) سُبْحَنَكَ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ اللہ ہی پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا اور وہی ہر چیز کا نگہبان ہے (اور) اسی کے اختیار میں ہیں کجیاں آسمان اور زمین کی (یعنی موجد بھی وہی و ہو قولہ خالق۔ مٹی اور حافظ بھی وہی و ہو قولہ وکیل اور متصرف بھی وہی و ہو قولہ له مقالید لان المتصرف فی الخزائن عادة هو صاحب المقالید پس ایسے اوصاف کمال رکھنے والا شریک سے بھی منزہ ہوگا اور جزا و سزا کا بھی مالک ہوگا اس سے اوپر کے دونوں مضمون توحید و وعدہ و وعید کی تائید ہوگئی) اور (چونکہ خالق و حافظ و مالک مقالید ہونا مخالفین کے نزدیک بھی مسلم تھا پس مقدمات کے تسلیم سے مقاصد یعنی ثبوت توحید و صحت مجازات کا تسلیم کرنا زیادہ تر مؤکد ہو گیا پس) جو لوگ (اس پر بھی) اللہ کی آیتوں کو (جو کہ مشتمل ہیں توحید و مجازات پر اور مؤید ہیں مقدمات مسلمہ سے) نہیں مانتے وہ بڑے خسارہ میں رہیں گے (اور اے پیغمبر یہ لوگ خود تو کفر و شرک میں مبتلا تھے ہی مگر ان کا یہاں تک حوصلہ بڑھا ہے کہ نعوذ باللہ آپ کو اپنے طریقہ پر لانے کی فرمائش کرتے ہیں سو) آپ (ان کے جواب میں) کہہ دیجئے کہ اے جاہلو کیا (بعد اس کے کہ توحید ثابت ہو چکی اور شرک باطل ہو چکا) پھر بھی تم مجھ کو غیر اللہ کی عبادت کرنے کی فرمائش کرتے ہو اور (اے پیغمبر بھلا آپ میں نعوذ باللہ صدور شرک کا کب احتمال ہے جس پر وہ احمق توقع کرتے ہیں کیونکہ) آپ کی طرف بھی اور جو پیغمبر آپ سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کی طرف بھی یہ (بات) وحی (میں) بھیجی جا چکی ہے (کہ اپنے ہر امتی کو پہنچادیں) کہ اے عام مخاطب اگر تو شرک کریگا تو تیرا کیا کرایا کام (سب) غارت ہو جاویگا اور تو خسارہ میں پڑیگا (تو اے مخاطب کبھی شرک مت کرنا) بلکہ (ہمیشہ) اللہ ہی کی عبادت کرنا اور (اللہ کا) شکر گزار رہنا (یہ دلیل ہے فتح شرک کی کہ وہ اشد درجہ کی ناشکری ہے پس جب انبیاء کو فتح شرک وحی سے معلوم ہے اور دوسروں تک اسکے پہنچانے کا حکم ہے تو ان سے کہ ان میں سے آپ بھی ہیں صدور شرک کب ممکن ہے تو ایسی ہوس رکھنا انکا خلل دماغ ہے) اور (افسوس ہے کہ) ان لوگوں نے خدا تعالیٰ کی کچھ عظمت نہ کی جیسے عظمت کرنی چاہئے تھی (حق عظمت سے مراد توحید ہے اور اس کی نفی سے مراد شرک) حالانکہ (اس کی وہ شان ہے کہ) ساری زمین اس کی مٹھی میں ہوگی قیامت کے دن اور تمام آسمان لیٹے ہوئے اس کے داہنے ہاتھ میں (اور کوئی دوسرا ایسا ہے نہیں پس) وہ پاک اور برتر ہے ان کے شرک سے (اور اس آیت میں تقریر توحید کے ساتھ آئندہ مضمون کی تمہید بھی ہوگئی) ف: وَالَّذِينَ كَفَرُوا کی تقریر ترجمہ سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہاں اس کا لانا بطور تفریع علی السابق کے ہے پس نہ یہ دوسرہ رہا کہ یہاں سزا کے ساتھ جزا کیوں نہ مذکور ہوئی اور نہ اس وسوسہ کے دفع کیلئے اس کہنے کی ضرورت رہی کہ اس کا عطف وَیُنْفِیْ پر ہے کہ اس میں دوسرا وسوسہ ہوگا کہ اسکا مقابلہ تو تَرَى الَّذِیْنَ كَذَّبُوا سے پورا ہو چکا تھا پھر اسکی کیا ضرورت رہی اور وَ التَّمُوتُ مَطْوِيَّتًا کی تفسیر کیلئے سورہ انبیاء کی آیت: یَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ..... [الانبیاء: ۱۰۴] کی تفسیر ملاحظہ کر لی جاوے اور یمن وغیرہ کا ثبوت مشابہات میں سے ہے بلا کیف ایمان واجب ہے تو توحید کو حق تعظیم باعتبار عقائد کے کہا اور نہ حق تعظیم اسمیں منحصر نہیں اور کسی شے کا حق ہونا باعتبار وسع عبد کے ہے ورنہ اسکی ذات کاملہ کا حق کون ادا کر سکتا ہے۔

مُلُوكًا نِسَاءً الْبَاقِيَاتُ : ۱۔ قولہ فی افغیر اللہ بعد اس کے اشارۃ الی وجہ التفریع بالفاء ۲۔ قولہ فی بل اللہ فاعبد تو اے مخاطب الخ اشارہ الی معنی الفاء و بل ۳۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر اخرج البیهقی فی الدلائل عن الحسن قال قال المشرکون للنبی ﷺ اتصل آباءک واجدادک یا محمد فانزل اللہ قل افغیر اللہ الی الشاکرین ۱۲۔

اللِّغَاتُ: قبضتہ مصدر بمعنی المقبوض ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: لَهُ مَقَالِيدُ فی المدارک ہو من باب الکناية لان حافظ الخزائن ومدبر امرها هو الذی یملک مقالیدها ومنه قولهم فلان یملک مقالید الملک وہی المفاتیح واحداً اقلید وقیل لا واحد لها من لفظها والکلمة اصلها فارسیہ۔ قولہ قبضتہ الخ اختار فی الارض القبضة وفي السموات الیمن رعايةً لصغر الارض۔ وکبر السموات فان العادة انه یقبض علی الشئ اذا کان صغيراً ویوضع فی الید من غیر قبض اذا کان کبیراً وان کانت الاشياء کلها صغيرة بالنسبة الی ید اللہ تعالیٰ کذا اجری اللہ تعالیٰ علی



لسان اہلی وقت بلوغا هذه الآية في درسها ترجمة القرآن فلا تنظروا الى من قال وانظروا الى ما قال قاله تعالى يلقي ما يشاء على من يشاء وادعوا الله لها واسأل الناظرين ان يدعوا لها ان يرزقها علما وعملا ويغفر لها ويرحمها ۱۲۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ۝ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَوَقَّيْتُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ۝ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ۝ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

اور (قیامت کے روز) صور میں پھونک ماری جائے گی سو تمام آسمان اور زمین والوں کے ہوش اڑ جائیں گے مگر جس کو اللہ چائے پھر اس (صور) میں دوبارہ پھونک ماری جائے گی تو دفعہ سب کے سب کھڑے ہو جائیں گے (اور چاروں طرف) دیکھنے لگیں گے اور زمین اپنے رب کی نور (بے کیف) سے روشن ہو جائے گی اور (سب کا) نامہ اعمال (برائیک کے سامنے) رکھ دیا جائے گا اور پیغمبر اور گواہ حاضر کئے جائیں گے اور سب میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ کیا جائے گا اور ان پر ذرا ظلم نہ ہوگا اور ہر شخص کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا اور وہ سب کاموں کو خوب جانتا ہے اور جو کافر ہیں وہ جہنم کی طرف گروہ گروہ بنا کر ہائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ جب دوزخ کے پاس پہنچے گے تو اس وقت اس کے دروازے کھول دیئے جائیں گے ان سے دوزخ کے محافظ (فرشتے بطور ملامت) کہیں گے کیا تمہارے پاس تم ہی لوگوں میں سے پیغمبر نہ آئے تھے جو تم کو تمہارے رب کی آیتیں پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور تم کو تمہارے اس دن کے پیش آنے سے ڈرایا کرتے تھے۔ کافر کہیں گے کہ ہاں لیکن عذاب کا وعدہ کافروں پر پورا کر رہا۔ پھر ان سے کہا جائے گا (یعنی وہ فرشتے کہیں گے) کہ جہنم کے دروازوں میں داخل ہو اور ہمیشہ اس میں رہا کرو غرض (خدا کے احکام سے) تکبر کرنے والوں کا برا ٹھکانا ہے اور جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے تھے وہ گروہ گروہ کر کے جنت کی طرف روانہ کئے جائیں گے۔ یہاں تک کہ جب اس جنت کے پاس پہنچیں گے اور اس کے دروازے پہلے سے کھلے ہوئے ہوں گے تاکہ ذرا بھی دیر نہ لگے اور وہاں کے محافظ فرشتے ان سے کہیں گے السلام علیکم تم مزہ میں رہے سو اس جنت میں ہمیشہ رہنے کے لئے داخل ہو جاؤ۔ اور داخل ہو کر کہیں گے کہ اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہم سے اپنا وعدہ سچا کیا۔ اور ہم کو اس سرزمین کا مالک بنا دیا۔ کہ ہم جنت میں جہاں چاہیں مقام کریں۔ غرض نیک عمل کرنے والوں کا اچھا بدلہ ہے اور آپ فرشتوں کو دیکھیں گے کہ (حساب کے اجلاس کے وقت) عرش کے گرد اگر حلقہ باندھے ہوں گے اور اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے ہوں گے اور تمام بندوں میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ ساری خوبیاں خدا کو زیبا ہیں جو تمام عالم کا پروردگار ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ [الأنعام: ۹۱] میں بضمن اثبات توحید و ابطال شرک مضمون مجازات کی تمہید تھی اور اس سے اوپر بھی بعض آیات میں اجمالاً اس کا ذکر ہوا ہے آگے مقصود او مفصلاً ختم سورت تک یہی مضمون ہے۔

خاتمہ در تفصیل مجازات: وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اور (قیامت کے روز جس کا اوپر ذکر آیا ہے) صور میں پھونک ماری جاوے گی سو تمام آسمان اور زمین والوں کے ہوش اڑ جائیں گے (پھر زندہ تو مر جاوے گئے اور مردوں کی رو میں بیہوش ہو جاوے گی) مگر جس کو خدا چاہے (وہ اس بیہوشی اور موت سے محفوظ رہے گا) پھر اس (صور) میں دوبارہ پھونک ماری جاوے گی تو دفعہ سب کے سب (ہوش میں آ کر اور ارواح

کا تعلق ابدان سے ہو کر قبروں سے نکل) کھڑے ہو جاویں گے (اور چاروں طرف) دیکھنے لگیں گے (جیسا کہ حادثہ غریبہ کے وقوع کے وقت عادت طبعی ہے) اور (پھر حق تعالیٰ حساب کے لئے زمین پر اپنی شان کے مناسب نزول و تجلی فرماویں گے اور) زمین اپنے رب کے نور (بے کیف) سے روشن ہو جاوے گی اور (سب کا) نامہ اعمال (ہر ایک کے سامنے) رکھ دیا جاویگا اور پیغمبر اور گواہ حاضر کئے جاویں گے (گواہ مفہوم عام سے شامل ہے پیغمبروں کو کما قال: جِنْنًا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهَادَةِ السَّامِعِ: ۴۱) اور فرشتوں کو کما قال تعالیٰ: مَعَهَا سَاقِقٌ وَشَهِيدٌ [۲۱: ۲۱] جس کی تفسیر ملک کے ساتھ مرفوعاً و موقوفاً وارد ہے کذا فی سورہ ق من الدر المنثور اور امت محمدیہ کو کما قال تعالیٰ: لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ [النساء: ۱۴۳] اور اعضاء و جوارح کو کما قال تعالیٰ: وَتَكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ [یسر: ۶۵] اور سب (مکلفین) میں (حسب اعمال) ٹھیک ٹھیک فیصلہ کیا جاویگا اور ان پر ذرا ظلم نہ ہوگا (کہ کوئی نیک عمل جو بشرائط واقع ہوا ہو چھپا لیا جاوے یا کوئی بد عمل بڑھا دیا جاوے) اور ہر شخص کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جاویگا (اعمال نیک میں بدلہ کے پورا ہونے سے مقصود نفی کی ہے اور اعمال میں بدلہ کے پورا ہونے سے مقصود زیادتی کی نفی ہے) اور وہ سب کے کاموں کو خوب جانتا ہے (پس اس کو ہر ایک کے موافق جزا دیدینا کچھ مشکل نہیں) اور (بیان اس کا بدلہ جو نتیجہ فیصلہ کا ہے یہ ہے کہ) جو کافر ہیں وہ جہنم کی طرف گروہ گروہ بنا کر دھکے دے کر ذلت و خواری کے ساتھ (ہانکے جاویں گے) گروہ گروہ اس لئے کہ اقسام و مراتب کفر کے جدا جدا ہیں پس ایک ایک طرح کے کفار کا ایک ایک گروہ ہوگا (یہاں تک کہ جب دوزخ کے پاس پہنچیں گے تو) (اس وقت) اس کے دروازے کھول دیئے جاویں گے اور ان سے دوزخ کے محافظ (فرشتے بطور ملامت کے) کہیں گے کیا تمہارے پاس تم ہی لوگوں میں سے (کہ اس صورت میں فیض لینا بھی آسان تھا) پیغمبر نہ آئے تھے جو تم کو تمہارے رب کی آیتیں پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور تم کو تمہارے اس دن کے پیش آنے سے ڈرایا کرتے تھے وہ کافر کہیں گے کہ ہاں (رسول بھی آئے تھے اور انہوں نے ڈرایا بھی) لیکن عذاب کا وعدہ کافروں پر (جن میں ہم بھی داخل ہیں) پورا ہو کر رہا (یہ اعتذار نہیں بلکہ اعتراف ہے کہ باوجود ابلاغ کے ہم نے کفر کیا اور کافروں کیلئے جو عذاب موعود تھا وہ ہمارے سامنے آیا واقعی ہماری نالائقی ہے۔ پھر ان سے) کہا جاویگا (یعنی وہ فرشتے کہیں گے) کہ جہنم کے دروازوں میں داخل ہو (اور) ہمیشہ اس میں رہا کرو غرض (خدا کے احکام سے) تکبر کرنے والوں کا بُرا ٹھکانا ہے (پھر اس حکم کے بعد وہ جہنم میں داخل کئے جاویں گے اور دروازے بند کر دیئے جاویں گے کما قال تعالیٰ: عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ [النساء: ۲۰] یہ تو کفار کا حال ہوا) اور جو لوگ اپنے رب سے ڈرتے تھے (جس کا ابتدائی مرتبہ ایمان ہے پھر آگے مراتب مختلفہ ہیں) وہ گروہ گروہ ہو کر (کہ جس مرتبہ کا تقویٰ ہو وہ اس مرتبہ کے متقی ایک جگہ کر دیئے جاویں گے اور) جنت کی طرف (شوق دلا کر جلدی) روانہ کئے جاویں گے یہاں تک کہ جب اس (جنت) کے پاس پہنچیں گے اور اس کے دروازے (پہلے سے) کھلے ہوئے ہوں گے (تاکہ ذرا بھی دیر نہ لگے اور نیز اہل اکرام کے لئے ایسا ہی ہوتا ہے جیسا مہمان کے لئے عادت ہے کہ پہلے سے دروازہ کھول دیا جاتا ہے کما قال تعالیٰ: مُّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْبُوابُ [ص: ۵۰]) اور وہاں کے محافظ (فرشتے) ان سے (بطور اکرام و ثناء کے) کہیں گے کہ السلام علیکم تم مزہ میں رہو سو اس (جنت) میں ہمیشہ رہنے کیلئے داخل ہو جاؤ (اس وقت اس میں داخل ہو جاویں گے اور داخل ہو کر) کہیں گے کہ اللہ کا (لاکھ لاکھ) شکر ہے جس نے ہم سے اپنا وعدہ سچا کیا اور ہم کو اس سرزمین کا مالک بنا دیا کہ ہم جنت میں جہاں چاہیں مقام کریں (یعنی ہر شخص کو خوب فراغت کی جگہ ملی ہے کہ خوب کھل کھیل کر چلیں پھریں بیٹھیں اٹھیں قیام کے طور پر تو اپنی ہی جگہ میں اور سیر کے طور پر دوسرے جنتی کے درجہ میں بھی) غرض (نیک) عمل کرنے والوں کا اچھا بدلہ ہے (یا تو ان ہی کا کلام ہو یا اللہ تعالیٰ کا ہو) اور (آگے اجلاس سے اخیر فیصلہ تک کے اسی مضمون کو مختصر اور پر شوکت الفاظ میں بطور تلخیص کے فرماتے ہیں کہ) آپ فرشتوں کو دیکھیں گے کہ (نزول اجلاس للحساب کے وقت) عرش کے گرد اگر حلقہ باندھے ہوئے (اور) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے: رنگے اور تمام بندوں میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دیا جاویگا اور (اس فیصلہ کے ٹھیک ہونے پر ہر طرف سے جوش کے ساتھ یہی خروش ہوگا اور) کہا جاویگا کہ ساری خوبیاں خدا کو زیبا ہیں جو تمام عالم کا پروردگار ہے (جس نے ایسا عمدہ فیصلہ کیا پھر اس نعرہ تحسین پر دربار برخواست ہو جاویگا) ف: یہاں قیام فرمایا اور یسین میں ینسلون وجہ تطبیق سورہ یسین میں مذکور ہوئی ہے۔ اور إِلَّا مَنْ شَاءَ کی تفسیر سورہ نمل کے اخیر رکوع میں گزر چکی ہے اور أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ ضُورًا وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِظِينَ کی تفسیر میں جو لکھا گیا ہے درمنثور کی حدیث مرفوعہ سے ماخوذ ہے اور جنت کے موضع مشی کو ارض کہنے میں حقیقت اور مجاز دونوں محتمل ہیں۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: وَصِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ بعض نے کہا ہے کہ میدان محشر میں ان کو ایک بار رویت حق ہو چکی ہوگی کما



فی صحیح مسلم اور ان کو یہ معلوم نہ ہوگا کہ جنت میں بھی رویت ہوگی اس لئے جنت میں جاتے ہوئے متردد ہوئے پس فرشتوں کے سوق کی نوبت آوے گی اور بعض نے کہا ہے کہ اس سوق کا فاعل شوق ہے جب ان کو معلوم ہوگا کہ جنت میں رویت ہوگی اس شوق میں دوڑے ہوئے چلے جائیں گے اور دونوں قولوں میں امر مشترک انکار رویت البیہ کو مقصود بالذات سمجھنا ہے۔ سورۃ زمر تمام ہوئی۔

اللغآت: حافین من حول العرش فی القاموس محققین باحفتہ ای جوانبہ ۱۲۔

النحو: حتی اذا جاء وھا وفتحت الخ الواو للحال وجواب اذا محذوف مقدر علی ختم الآیة ای دخلوها وعطف علیہ وقالوا ۱۲۔

وقد تم بعونه تعالیٰ وصونه تفسیر سورۃ الزمر للثانی والعشرین من ربيع الاول شهر مولد الشفیع الاول

یوم الثین ۱۳۲۵ھ من الهجرة۔



سُوْرَةُ الْمُؤْمِنِ ۸۵ آیات ۹ زکوٰۃ ۸۵ اِنشَاء ۹ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة المؤمن مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۵ آیات اور ۹ رکوع ہیں

حَمْۡ تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِیْدِ الْعِقَابِ ۝ ذِی الطَّوْلِ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۝ اِلَیْهِ الْمَصِیْرُ ۝ مَا یُجَادِلُ فِیْۤ اٰیٰتِ اللّٰهِ اِلَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَلَا یَعْزُرُکَ تَقْلِبُهُمْ فِی الْبِلَادِ ۝ کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْاَحْزَابُ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ۝ وَهَمَّتْ کُلُّ اُمَّةٍ بِرِسُوْلِهِمْ لَیَاْخُذُوْهُ وَجَدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِیُدْحِضُوْا بِهٖ الْحَقَّ ۝ فَآخَذْنٰهُمْ ۝ فَکِیْفَ کَانَ عِقَابِ ۝ وَکَذٰلِکَ حَقَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ۝ الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهٗ یُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَیُؤْمِنُوْنَ بِهٖ ۝ وَیَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ۝ رَبَّنَا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا ۝ فَاغْفِرْ لِلَّذِیْنَ تَابُوْا وَاتَّبَعُوْا سَبِیْلَکَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِیْمِ ۝ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّٰتِ عَدْنِ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْۢ اَبَائِهِمْ وَاٰرَآءُیْهِمْ وَذُرِّیَّتِهِمْ ۝ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ وَقِهِمُ السَّیِّاَتِ ۝ وَمَنْ تَقِ السَّیِّاَتِ یَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ۝ وَذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝

وَقَفَّیْ لَازِمٌ مِّنَ الشَّعْرِ

۱۰

حَمْ۔ (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ کتاب اتاری گئی ہے اللہ کی طرف سے جو زبردست ہے ہر چیز کا جاننے والا۔ گناہ بخشنے والا ہے اور توبہ کا قبول کرنے والا سخت سزا دینے والا ہے۔ قدرت والا ہے۔ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ اسی کے پاس سب کو جانا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ان آیتوں میں یعنی قرآن میں (لوگ ناحق کے) جھگڑے نکالتے ہیں جو اس کے منکر ہیں سو ان لوگوں کا شہروں میں امن و امان سے چلتا پھرنا آپ کو اشتباہ میں نہ ڈالے۔ ان سے پہلے نوح کی قوم نے اور دوسرے گروہوں نے بھی جو ان کے بعد ہوئے (جیسے عاد و ثمود وغیرہ ہم دین حق کو) جھٹلایا تھا اور ہر امت میں سے جو لوگ ایمان نہ لائے تھے۔ انہوں نے اپنے پیغمبر کے گرفتار کرنے کا ارادہ کیا اور ناحق کے جھگڑے نکالے تاکہ اس ناحق سے حق کو باطل کر دیں۔ سو میں نے آخر ان پر دارو گیر کی سو (دیکھو) میری میری طرف سے ان کو کیسی سزا ہوئی اور اسی طرح تمام کافروں پر آپ کے پروردگار کا یہ قول ثابت ہو چکا ہے کہ وہ لوگ (آخرت میں) دوزخی ہوں گے۔ ہر چیز کو شامل ہے سو ان لوگوں کو بخش دیجئے جنہوں نے (شرک و کفر سے) توبہ کر لی ہے اور آپ کے رستہ پر چلتے ہیں اور ان کو جہنم کے عذاب سے بچا لیجئے اے ہمارے پروردگار ان کو ہمیشہ رہنے کی بیستوں میں جن کا آپ نے ان سے وعدہ کیا ہے داخل کر دیجئے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد میں جو جنت کے لائق یعنی مؤمن ہوں ان کو بھی داخل کر دیجئے بلا شک آپ زبردست حکمت والے ہیں اور ان کو قیامت کے دن ہر طرح کی تکالیف سے بچائیے اور آپ جس کو اس دن کی تکالیف سے بچالیں تو اس پر آپ نے بہت مہربانی فرمائی اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

تَفْسِیْرُ: سُورَةُ الْمُؤْمِنِ مَكِّيَّةٌ وَاِيْهَا خَمْسٌ اَوْ سِتٌّ اَوْ ثَمَانٌ وَ ثَمَانُوْنَ وَ كَذَا فِی الرُّوْحِ۔



رابطہ: اس تمام تر سورت کا حاصل تین مضمون ہیں ایک توحید کہیں اس پر استدلال ہے کہیں اس کا امر اور اسکے ضد سے نفی ہے اور کہیں اس کے اعتقاد رکھنے والوں کی مدح اور بشارت ہے۔ دوسرا مضمون مجادلین فی الحق کی کہ عموم حق میں رسالت وغیرہ بھی داخل ہے تہدید ہے کہیں عقوبت دنیویہ سے کہیں عذاب اخروی سے۔ تیسرا مضمون رسول اللہ ﷺ کا تسلیہ ہے اور تہدید و تسلیہ کی تاکید و تائید کے لئے فرعون اور موسیٰ علیہ السلام کا قصہ کسی قدر مفصل اور انبیائے سابقین کا ارسال بعنوان مجمل بیان فرمایا ہے اور سورت سابقہ کے ختم پر مؤمنین و کفار کا تفاوت حال آخرت میں کہ ایک ناجی ایک مبتلائے نکال ہے اور اس سورت میں فریقین کا تفاوت حال دنیا میں کہ ایک مؤمن منقاد دوسرا گرفتار جدال و ضلال ہے مذکور ہونے سے دونوں کے خاتمہ و فاقہ میں بھی تناسب ظاہر ہو گیا اور اس بیان حال فی الدنیا سے پہلے جو منزل بالفتح کی حقیقت اور منزل بالکسر کی بعض صفات مع توحید وارد ہیں وہ بطور تمہید و تعیین محل اختلاف مجادلین اور ان کے مقابلین کے سمجھنا چاہئے پس خاتمہ و فاقہ کے مضمون میں تخیل اجنبی کا شبہ نہ کرنا چاہئے۔

تہدید مجادل عنید و تعدید مدائح اہل توحید بعد بیان حقیقت قرآن مجید و بعض صفات عزیز حمید بطور تمہید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ ذَلِکَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ - حَمْدٌ - (اس کے معنی اللہ ہی کو معلوم ہیں) یہ کتاب اتاری گئی ہے اللہ کی طرف سے جو زبردست ہے ہر چیز کا جاننے والا ہے گناہ کا بخشنے والا ہے اور توبہ کا قبول کرنے والا ہے سخت سزا دینے والا ہے قدرت والا ہے اسکے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اسی کے پاس (سب کو) جانا ہے (پس قرآن اور توحید کی حقیقت کا مقتضایہ ہے کہ اس میں انکار و جدال نہ کیا جاوے مگر پھر بھی) اللہ تعالیٰ کی ان آیتوں میں (یعنی قرآن میں جو کہ مشتمل توحید پر بھی ہے) وہی لوگ (ناحق کے) جھگڑے نکالتے ہیں جو (اسکے) منکر ہیں (اور انکار کا مقتضایہ ہے کہ ان کو سزا ہو جاتی لیکن عاجلاً سزا نہ ہونا استدراج ہے) (سوان لوگوں کا شہروں میں) (امن و امان سے حظوظ دنیویہ کے لئے) چلنا پھرنا آپ کو اشتباہ میں نہ ڈالے (کہ اس سے ان کا سزا سے ہمیشہ کے لئے بچا رہنا سمجھ لیا جاوے اور آپ کے اس خطاب سے دوسروں کو سنا تا مقصود ہے غرض ان پر کسی نہ کسی وقت دار و گیر ضرور ہوگی چنانچہ) ان سے پہلے نوح (علیہ السلام) کی قوم نے اور دوسرے گروہوں نے بھی جو کہ ان کے بعد ہوئے (جیسے عاد و ثمود وغیرہم دین حق کو) جھٹلایا تھا اور ہر امت (میں سے جو لوگ ایمان نہ لائے تھے انہوں) نے اپنے پیغمبر کے گرفتار کرنے کا ارادہ کیا (کہ پکڑ کر قتل کر دیا جاوے) اور ناحق کے جھگڑے نکالے تاکہ اس ناحق سے حق کو باطل کر دیں سو میں نے (آخر) ان پر دار و گیر کی سو (دیکھو) میری طرف سے (انکو) کیسی سزا ہوئی اور (جس طرح ان کو دنیا میں سزا ہوئی) اسی طرح تمام کافروں پر آپ کے پروردگار کا یہ قول ثابت ہو چکا ہے کہ وہ لوگ (آخرت میں) دوزخی ہونگے (یعنی یہاں بھی سزا ہوئی اور وہاں بھی ہوگی۔ اسی طرح کفر کے سبب ان کفار حاضرین کو بھی دار و گیر اور سزا ہونے والی ہے خواہ دونوں عالم میں یا آخرت میں۔ یہ تو حال منکرین کا ہوا کہ مستحق اہانت و عقوبت ہیں اور جو لوگ موحد اور مومن ہیں وہ ایسے مکرم ہیں کہ ملائکہ مقربین مثل ایمان و تسبیح کے ان کیلئے دعا و استغفار کرنے میں مشغول رہتے ہیں جو کہ حسب قاعدہ یفعلون ما یأمرون علامت ہے ان کے مامور بالا استغفار ہونے کی جس سے مؤمنین کا محبوب عند اللہ ہونا ثابت ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ) جو فرشتے کہ عرش (الہی) کو اٹھائے ہوئے ہیں اور جو فرشتے اس کے گرد اگرد ہیں وہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے (اس طرح دعاء و) استغفار کیا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار آپ کی رحمت (عامہ) اور علم ہر چیز کو شامل ہے (پس اہل ایمان پر بدرجہ اولیٰ رحمت ہوگی اور ان کے ایمان کا آپ کو علم بھی ہے) (سوان لوگوں کو بخشد دیجئے جنہوں نے) (شرک و کفر سے) توبہ کر لی ہے اور آپ کے راستہ پر چلتے ہیں اور ان کو جہنم کے عذاب سے بچا لیجئے (جو کہ مقتضایہ مغفرت کا کیونکہ سبب عذاب کا ذنوب ہیں ان کے ارتقاء سے وہ بھی مرفیع ہو جاویگا) اے ہمارے پروردگار اور (دوزخ سے بچا کر) ان کو ہمیشہ رہنے کی بہشتوں میں جس کا آپ نے ان سے وعدہ کیا ہے داخل کر دیجئے اور ان کے ماں باپ اور بیویوں اور اولاد میں جو (جنت کے) لائق (یعنی مؤمن) ہوں (گو ان موصوفین کے درجہ کے نہ ہوں) ان کو بھی داخل کر دیجئے بلا شک آپ زبردست حکمت والے ہیں (کہ مغفرت پر قادر ہیں اور ہر ایک کے مناسب اس کو درجہ عطا فرماتے ہیں) اور (جیسا) ان کو دوزخ سے جو کہ عذاب اعظم ہے بچانے کیلئے آپ سے دعاء ہے اسی طرح یہ بھی دعاء ہے کہ) ان کو (قیامت کے دن ہر طرح کی) تکالیف سے بچائیے (گو وہ جہنم سے خفیف ہوں جیسے میدان قیامت کی پریشانیاں) اور آپ جس کو اس دن کی تکالیف سے بچالیں تو اس پر آپ نے (بہت) مہربانی فرمائی اور یہ (جو مذکور ہوا مغفرت و حفاظت عذاب اکبر و اصغر سے اور دخول جنت) بڑی کامیابی ہے (پس اپنے مؤمن بندوں کو اس سے محروم نہ رکھئے)۔ یہاں سے سورۃ احقاف تک متصل سات سورتیں حم سے شروع ہوئی ہیں اور عجیب لطیفہ ہے کہ ساتوں قرآن مجید کے منزل و موجی من اللہ ہونے کے مضمون سے شروع ہوئی ہیں اور ایک آیت میں جو: وَ یَسْتَغْفِرُونَ لَہُمْ فِی الدُّنْیَا الشوری: ۵] آیا ہے اس میں یا تو مَنْ فِی الدُّنْیَا سے مراد مؤمنین ہیں یا استغفار سے مراد دعائے ترک معاجلت عقوبت ہے۔

تَرْجُمَہُ مَسَائِلُ السَّلَافِ: (سورۃ مؤمن) قولہ تعالیٰ: مَا یُجَادِلُ فِیْ آیَاتِ اللّٰهِ اِلَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوا اس آیت میں جدال بالباطل کی مذمت ہے چنانچہ اس کے

بعد متصل ہی ارشاد ہے: وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُبَيِّنَ الْحَقَّ لِحُكْمِهِ اور جو جدال بالحق وحق ہے وہ مامور بہ ہے قال تعالیٰ: وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [النحل: ۱۲۵] اور ان میں فرق کی رعایت کرنا اہل اللہ کے خواص سے ہے۔ قولہ تعالیٰ: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ..... اس میں اشارہ ہے شرف ایمان و اہل ایمان کی طرف کہ ملائکہ ان کیلئے استغفار کرتے ہیں۔

مُلْحِقَاتُ التَّجْوِيزِ: ۱۔ قولہ فی بجادل ناحق للقربنة العقلية والنقلية من قولہ وجادلوا بالباطل ۲۔ قولہ قبل فاغفر پس اہل ایمان اہل علم بھی ہے اشارہ الی توجیہ مدخلیة الرحمة والعلم فی الدعاء بالمغفرة كما هو مدلول الفاء ۳۔

اللَّعْنَاتُ: الطول فی القاموس القدرة والغنى والسعة والفضل قولہ لیدحضوا دحضت الحجة بطلت کذا فی القاموس ۳۔  
الْبَلَاغَةُ: قولہ العزیز الی ذی الطول فی بعض الصفات ترہیب و فی بعضها ترغیب قولہ وقابل التوب توسط الواو بین الغافر والقابل لافادة الجمع للمذنب التائب بین رحمتین الغفران وقبول التوبة ولا ینافی ذلك انه عز وجل قد یغفر لمن لم یتب کذا فی الروح مختصر ۳۱۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ

فَتَكْفُرُونَ ۝ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ

سَبِيلٍ ۝ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ۖ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا ۚ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۝

جو لوگ کافر ہوئے (اس وقت) ان کو پکارا جائے گا کہ جیسی تم کو (اس وقت) اپنے سے نفرت ہے اس سے بڑھ کر اللہ کو (تم سے) نفرت تھی جب کہ تم (دنیا میں) ایمان کی طرف بلائے جاتے تھے پھر تم نہیں مانا کرتے تھے۔ وہ لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار آپ ہم کو دوبارہ مردہ رکھا اور دوبارہ زندگی دی سو ہم اپنی خطاؤں کا اقرار کرتے ہیں تو کہاں (یہاں سے) نکلنے کی کوئی صورت ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ جب صرف اللہ کا نام لیا جاتا تھا تو تم انکار کرتے تھے اور اگر اس کے ساتھ کسی کو شریک کیا جاتا تھا تو تم مان لیتے تھے سو (اس پر) یہ فیصلہ اللہ کا ہے جو عالیشان (اور) بڑے رتبے والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر تہدید میں اَتَّهَمُ أَصْحَابُ النَّارِ سے کفار کا دوزخ میں داخل ہونا مذکور تھا آگے دخول نار کے بعد کا حال مذکور ہوتا ہے۔  
بعضے از احوال کفار بعد دخول نار: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ جو لوگ کافر ہوئے (وہ جب دوزخ میں جا کر اپنے کفر و شرک کے اختیار کرنے پر حسرت و افسوس کریں گے اور خود ان کو اپنے سے سخت نفرت ہوگی حتیٰ کہ غصہ کے مارے اپنی انگلیاں کاٹ کاٹ کھا دیں گے کما فی الدر عن الحسن (اس وقت) ان کو پکارا جاویگا کہ جیسی تم کو (اس وقت) اپنے سے نفرت ہے اس سے بڑھ کر خدا کو (تم سے) نفرت تھی جبکہ تم (دنیا میں) ایمان کی طرف بلائے جاتے تھے پھر (بلائے کے بعد) تم نہیں مانا کرتے تھے (اس کہنے سے مقصود زیادت تحسیر و تنذیم ہے) وہ لوگ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار (ہم جو حیات ثانیہ کا انکار کیا کرتے تھے اور اسی کے انکار سے کفر و شرک و جمیع معاصی پر دلیر تھے اب ہم کو اپنی غلطی معلوم ہوگئی چنانچہ ہم نے دیکھ لیا کہ) آپ نے ہم کو دوبارہ مردہ رکھا (ایک بار قبل تولد جبکہ حالت جمادیت میں تھے جس میں جان متعارف نہیں ہوتی اور دوسری بار جس کو سب موت کہتے ہیں) اور دوبارہ زندگی دی (ایک دنیا کی زندگی دوسری آخرت کی و ہذا کقولہ تعالیٰ: وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا [البقرة: ۲۸] یہ سب چار حالتیں ہوئیں گوان میں انکار ایک ہی کا تھا اور اسی کا اقرار اس وقت مقصود ہے لیکن بقیہ تین حالتیں اس لئے ذکر کر دیں کہ وہ یقینی تھیں پس مقصود یہ ہوگا کہ یہ رابعہ بھی مثل ان ہی ثلاثہ کے متیقن و متحقق ہے۔) سو ہم اپنی خطاؤں کا (جس میں اصل انکار بعث ہے اور باقی اس کے فروع) اقرار کرتے ہیں تو کیا (یہاں سے) نکلنے کی کوئی صورت ہے (کہ دنیا میں پھر جا کر ان سب خطاؤں کا تدارک کر لیں کقولہ تعالیٰ: هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ [الشورى: ۴۴] وقولہ فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا [السجدة: ۱۲] جواب ارشاد ہوگا کہ تمہارے نکلنے کی کوئی صورت نہیں بلکہ ہمیشہ یہیں رہنا ہوگا اور) وجہ اس کی یہ ہے کہ جب صرف اللہ کا نام لیا جاتا تھا (یعنی توحید کا ذکر ہوتا تھا) تو تم انکار کیا کرتے تھے اور اگر اس کے ساتھ کسی کو شریک کیا جاتا تھا تو تم مان لیتے تھے (کقولہ تعالیٰ: وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ..... [الزمر: ۴۵]) سو (اس پر) یہ فیصلہ اللہ کا (کیا ہوا) ہے جو عالیشان (اور) بڑے رتبے والا ہے (یعنی چونکہ حق تعالیٰ کے علو و کبریا کے اعتبار سے یہ جرم عظیم تھا اسلئے فیصلہ میں عقوبت بھی عظیم تجویز ہوئی یعنی خلود)۔

مُلْحِقَاتُ التَّجْوِيزِ: ۱۔ قولہ قبل ذلکم کوئی صورت نہیں اشارہ الی ان الجواب هو لا سبیل الی الخروج وقولہ ذلکم الخ دال علیہ قائم مقامہ ۳۔

الْكَلَامُ: قولہ امتنا الخ فیہ دلیل علی بطلان التناسخ لان القائلین بہ یقولون بكون كل من الاحیاء والاماتة فاننا للحصر فضلا



عن الثنن ۱۲۔

النَّحْوُ : قوله لمقت الله الخ الروح هذا معمول للنداء لتضمنه معنى القول كانه قيل ينادون مقولا لهم لمقت الله الخ واللام للابتداء وللقسم آه لمقتصرا قوله اذ تدعون اذ ظرفية وهي ظرف لمقت الاول والمعنى لمقت الله تعالى انفسكم في الدنيا اذ تدعون الى الايمان فتكفرون اشد من مقتكم اياها اليوم وانتم في النار فرمان المقتين مختلف وكون زمان الاول الدنيا والثاني الآخرة مروى عن الحسن اخرجه عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد واعترض عليه بلزوم الفصل بين المصدر وما في صلته باجنبي هو الخبر وفي امالي ابن الحاجب لا باس بذلك لان الظروف متسع فيها كذا في الروح قلت ويظهر هذا التركيب من ترجمتي۔

البلاغة : قوله امتنا في الروح والامانة وان كانت حقيقة في تصوير الحيوة معدومة بعد ان كانت موجودة فهو من باب المجاز كما قرأوه في ضيق فم الركبة وفي الآية يقال بعموم المجاز لنلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ۱۲۔

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ۝۴۰ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝۴۱ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ۝۴۲ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ۝۴۳ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ۝۴۴ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۝۴۵ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝۴۶ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۝۴۷ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۝۴۸ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝۴۹ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمٍ ۝۵۰ مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ ۝۵۱ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ۝۵۲ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝۵۳ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۝۵۴ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ ۝۵۵ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝۵۶ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ۝۵۷ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمُ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۝۵۸ ذَلِكِ بَأْسُهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۵۹

وہی ہے جو تم کو اپنی نشانیاں دکھاتا ہے اور (وہی ہے جو) آسمان سے تمہارے لئے رزق پہنچاتا ہے اور صرف وہی شخص نصیحت قبول کرتا ہے جو (اللہ کی طرف) رجوع (کرنے کا ارادہ) کرتا ہے سو تم لوگ اللہ کو خالص اعتقاد کر کے پکارو۔ گو کافروں کو ناگوار (ہی) کیوں نہ ہو۔ وہ رفیع الدرجات ہے وہ عرش کا مالک ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے وحی یعنی اپنا حکم بھیجتا ہے تاکہ وہ صاحب وحی لوگوں کی اجتماع کے دن (یعنی قیامت کے دن) سے ڈرائے جس دن سب لوگ (اللہ کے) سامنے آ موجود ہوں گے (کہ) ان کی بات اللہ سے مخفی نہ رہے گی۔ آج کے روز کسی کی حکومت ہوگی بس اللہ ہی کی ہوگی جو یکتا (اور) غالب ہے آج ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ دیا جائے گا آج (کسی پر) کچھ ظلم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہے اور آپ ان لوگوں کو ایک قریب آنے والے مصیبت کے دن سے (کہ روز قیامت ہے) ڈرائے جس وقت کلیجے منہ کو آ جائیں گے (اور منہ سے) گھٹ گھٹ جائیں گے (اس روز) ظالموں کا کوئی ولی نہ کوئی دوست ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا جس کا کہنا مانا جائے وہ (ایسا ہے کہ) آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے اور ان باتوں کو بھی جو سینوں میں پوشیدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ٹھیک فیصلہ کر دے گا اور اللہ کے سوا جن لوگوں کو یہ لوگ پکارا کرتے ہیں وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ کر سکتے (کیوں کہ) اللہ ہی سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا ہے۔ کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا کیسا انجام ہوا وہ لوگ قوت اور ان نشانوں میں جو کہ زمین پر چھوڑ گئے ہیں۔ ان سے بہت زیادہ تھے سوان کے گناہوں کی وجہ سے اللہ نے ان پر وارد گیر فرمائی اور ان کا کوئی اللہ (کے عذاب) سے بچانے والا نہ ہوا یہ (موافقہ) اس سبب سے ہوا کہ ان کے پاس ان کے رسول واضح دلیلیں لے کر آتے رہے۔ پھر انہوں نے نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر مواخذہ فرمایا۔ وہ بڑی قوت والا سخت سزا دینے والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحَط : اوپر شروع کی آیتوں میں جو توحید و تہدید کا مضمون ہے آگے پھر اسی طرف عود ہے و نیز مصلحا اوپر إِذَا دُعِيَ اللَّهُ ..... میں سبب عقاب کا شرک

سے مذکور ہے اگلے مضمون سے اس کی بھی تقریر ہوگی۔

توحید مع العہد ید: ھُوَ الَّذِیْ یُؤْتِیْکُمْ اٰیٰتِہٖ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّکُمْ قَوِیُّوْنَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۝ وہی ہے جو تم کو اپنی نشانیاں (قدرت کی) دکھلاتا ہے (تاکہ ان سے توحید پر استدلال کرو) اور (وہی ہے جو) آسمان سے تمہارے لئے رزق بھیجتا ہے (یعنی بارش کرتا ہے جس سے رزق پیدا ہوتا ہے یہ بھی منجملہ مذکورہ نشانیوں کے ہے) اور (ان نشانیوں سے) صرف وہی شخص نصیحت قبول کرتا ہے جو (خدا کی طرف) رجوع (کرنے کا ارادہ) کرتا ہے (کیونکہ قصد رجوع سے غور و تامل کرتا ہے اور تامل سے حق تک پہنچ جاتا ہے) سو (جب توحید پر دلائل قائم ہیں تو) تم لوگ (کفر و شرک کو چھوڑ کر) خدا کو خالص اعتقاد کر کے (یعنی توحید کے ساتھ) پکارو (اور مسلمان ہو جاؤ) گو کافروں کو ناگوار (ہی کیوں نہ) ہو وہ رفیع الدرجات ہے وہ عرش کا مالک ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے وحی یعنی اپنا حکم بھیجتا ہے تاکہ وہ (صاحب وحی لوگوں کو) اجتماع کے دن سے (یعنی قیامت کے دن سے) ڈرائے جس دن سب لوگ خدا کے سامنے آ موجود ہونگے (کہ) انکی بات خدا سے مخفی نہ رہے گی آج کے روز کس کی حکومت ہوگی بس اللہ ہی کی ہوگی جو یکتا (اور) غالب ہے آج ہر شخص کو اس کے کئے (ہوئے کاموں) کا بدلہ دیا جاوے گا آج (کسی پر) کچھ ظلم نہ ہوگا اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہے اور (جیسا سب پیغمبروں کو اس دن سے ڈرانے کا حکم ہوا ہے) کما مر من قولہ تعالیٰ الخ اسی طرح آپ بھی اس کے مامور ہیں پس) آپ (بھی) ان لوگوں کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن سے (کہ روز قیامت ہے) ڈھائیے جس وقت کلیجے منہ کو آ جاویں گے (غم سے) گھٹ گھٹ جاویں گے (اس روز) ظالموں (یعنی کافروں) کا نہ کوئی دلی دوست ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا جس کا کہنا مانا جاوے (اور) وہ (ایسا ہے کہ) آنکھوں کی چوری کو جانتا ہے اور ان (باتوں) کو بھی جو سینوں میں پوشیدہ ہیں (جن کو دوسرا نہیں جانتا۔ مطلب یہ کہ اس کو تمام اعمال عباد کا احاطہ علیہ ہے جس پر مجازات موقوف ہے) اور (چونکہ) اللہ تعالیٰ (کا علم اور جمیع صفات کامل ہیں اس لئے وہ) ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے گا اور خدا کے سوا جن کو یہ لوگ پکارا کرتے ہیں وہ کسی طرح کا بھی فیصلہ نہیں کر سکتے (کیونکہ) اللہ ہی سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا ہے (اسی طرح اس میں اور بھی صفات کمال ہیں اور دوسرے معبودان صفات کمال سے عاری ہیں اس لئے اس کے سوا کوئی فیصلہ بھی نہیں کر سکتا اس سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک عجز انداد کا نصرت سے دوسرے نفی شرکت کی اور یہ لوگ جو ایسے مضامین مجازات و مکافات کی سن کر کفر و شرک کے موجب سزا ہونے سے انکار کرتے ہیں تو) کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں (اس کفر کی بدولت) انکا کیسا انجام ہوا وہ لوگ قوت اور ان نشانیوں میں جو کہ زمین پر چھوڑ گئے ہیں (مثل عمارات وغیرہ) ان (موجودین) سے بہت زیادہ تھے سوان کے گناہوں کی وجہ سے (کہ اشد درجہ ان میں کفر تھا) خدا نے ان پر دار و گیر فرمائی (یعنی عذاب نازل کیا) اور انکا کوئی خدا (کے عذاب) سے بچانے والا نہ ہوا (آگے ان ذنوب کی تفصیل ہے کہ) یہ (مواخذہ) اس سبب سے ہوا کہ ان کے پاس ان کے رسول واضح دلیلیں (یعنی معجزات کہ دلائل نبوت ہیں) لیکر آتے رہے پھر انہوں نے نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر مواخذہ فرمایا بیشک وہ بڑی قوت والا سخت سزا دینے والا ہے (پس جب علت مواخذہ کی کفر و شرک ہے جو ان میں بھی مشترک ہے پھر یہ مواخذہ سے کیسے مامون ہیں خواہ دارین میں خواہ دار آخرت میں) ۱۰۰: رَفِیْعَةُ الدَّرَجَاتِ کے حسب قول خازن وغیرہ دو معنی ہو سکتے ہیں ایک رافع الدرجات اس صورت میں رالت اور بعث کے مضمون سے اسکو مناسبت ہوگی کہ وہ کسی کا درجہ رسالت تک بڑھا دیتا ہے جیسا آگے ہے: یُلْقِیْ الزُّوْجَ ..... اور اسی طرح قیامت میں اہل عمل کو مختلف درجات عطا فرماوے گا جیسا دوسری جگہ ارشاد ہے: ھُمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللّٰہِ ..... [ال عمران: ۱۶۳] اور دوسرے معنی مرتفع الدرجات یعنی عظیم الصفات پس درجات کا بالمعنی المجازی صفات پر اطلاق ہوگا کیونکہ معنی حقیقی اس کے مصاعد و معارج کے ہیں اور قیامت کو یوم الاجتماع کہنا ظاہر ہے کہ سب خلایق اس میں مجتمع ہونگے۔ اور درمنثور میں لمن الملک فرمانا دو بار مروی ہے ایک بعد نفع اولی کے بعد سب کے فنا کے۔ دوسرا بعد نفع ثانیہ کے قبل شروع حساب کے روی الاول فی قولہ تعالیٰ: وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ فَصَبَقَ ..... [الزمر: ۶۸] وروی الثانی فی ہذہ الایات لیکن قرآن مجید کی تفسیر ان روایات پر موقوف ہیں ظاہر متبادر مدلول قرآنی یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں اس نداء کی حکایت نہیں بلکہ تکلم کے وقت مبالغہ اس یوم کو حاضر فرض کر کے بطور استفہام تقریری کے سوال کر کے جواب ارشاد فرماتے ہیں اور اس فرض کی وجہ سے یومہذ کی جگہ الیوم فرمایا کما فی قولہ تعالیٰ: فَالْیَوْمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنَ الْکُفَّارِ یُضْحٰکُوْنَ [المطففین: ۲۴] پس آیت نہ اس روایت کو مقتضی ہے نہ اس کی نافی ہے اس لئے نہ باہم تلازم ہے نہ باہم تانی و تراجم۔ اور الا زفہ میں قیامت کو قریب اسلئے کہا کہ روزانہ قریب ہوتی جاتی ہے۔

تَرْجَمَہٗ مَسْأَلُ السَّالُوْکِ: قولہ تعالیٰ: یَعْلَمُ خَآیَئَہُ الْاَعْمٰی وَمَا تُخْفِی الصُّدُوْرُ اطلاق لفظ سے اس کو بھی شامل ہے کہ غیر محبوب حقیقی پر استحسان و استلذ از سے نظر کی جاوے یا دل سے اس کی تمنا کی جاوے۔

مَلٰٓئِکَتُہٗ لَیْسَ لَہٗ قَوْلٌ قَبْلَ وَلَوْ کَرِهَ مُسْلِمًا ہُوَ اِشَارَہٗ اِلٰی اَنْ قَوْلَہٗ تَعَالٰی وَلَوْ کَرِهَ الْکَافِرُوْنَ لَیْسَتْ قَرِیْنَةٌ قَوِیۃٌ عَلٰی اَنْ الْخَطَابَ



فی فادعوا الله للمؤمنين خاصة بل يتجه ان الخطاب للكفار وامروا بالاسلام فيتسنى به عليه قوله ولو كره الكافرون ۴  
اللُّغَاتُ: الازفة بمعنى القرية موصوفها مقدر اى الخطة- خائنة صفة للنظرة وجعل النظرة خائنة اسناد مجازى او هو مصدر  
كالكاذبة والعافية اى خيانة الاعين ۱۲-

النَّجْوَى: كاظمين حال من اصحاب القلوب على المعنى فان ذكر القلوب يدل على ذكر اصحابها ۱۲ رفيع الدرجت وكذا لا  
يخفى وكذا يعلم هى اخبار هو المقدر او هو فى هو الذى يريكم فالمقصود بهذا كله تعديد صفات الكمال لله تعالى فلا حاجة الى  
التكلف فى ربط قوله تعالى يعلم بقوله ما للظلمين الخ كما فعل بعضهم ۱۲ منه-  
الْبَلَاءُ: اذ القلوب الخ كناية عن شدة الخوف او فرط التالم قوله يطاع المراد نفى الصفة والموصوف ۱۲-

وَلَقَدْ ارسلنا موسىٰ بايتنا و سلطن مبين ۱۱ الى فرعون وهامن وقارون فقالوا سجّد كذاب ۱۲  
فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا ابناء الذين امنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد  
الكافرين الا فى ضل ۱۳ وقال فرعون ذروني اقتل موسىٰ وليدع ربه ۱۴ اى اى اخاف ان يبدل دينكم  
او ان يظهر فى الارض الفساد ۱۵ وقال موسىٰ ائني عذت بربي و ربكم من كل متكبر لا يؤمن  
بيوم الحساب ۱۶ وقال رجل مؤمن ۱۷ من آل فرعون يكتم ايمانه اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله  
وقد جاءكم بالبينة من ربكم ۱۸ وان يك كاذبا فعليه كذبه ۱۹ وان يك صادقا ليصبكم بعض  
الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب ۲۰ يقول لكم الملك اليوم ظهري في  
الارض فمن ينصرونا من بأس الله ان جاءنا قال فرعون ما اريكم الا ما اري وما اهديكم  
الا سبيل الرشاد ۲۱ وقال الذي امن يقول ائني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ۲۲ مثل  
داب قوم نوح وعاد وشمود والذين من بعدهم ۲۳ وما الله يريد ظلما للعباد ۲۴  
ويقول ائني اخاف عليكم يوم التناد ۲۵ يوم تولون مدبرين ۲۶ ما لكم من الله من عاصم ۲۷ ومن  
يضل الله فما له من هاد ۲۸ ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما  
جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن نبعث الله من بعده رسولا ۲۹ كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب ۳۰  
الذين يجادلون في آيت الله بغير سلطان اثم كبر مقتا عند الله وعند الذين امنوا ۳۱ كذلك يطبع  
الله على كل قلب متكبر جبار ۳۲ وقال فرعون لهما من ابن لي صرحا لعلني ابليهما ۳۳ اسباب السبوت  
فاطلع الى الله موسىٰ و ائني لا ظننه كاذبا ۳۴ وكذلك زين لفرعون سوء عليه و صدد عن السبيل ۳۵  
وما كيد فرعون الا في تباب ۳۶ وقال الذي امن يقول ما تتبعون اهدكم سبيل الرشاد ۳۷ يقول انما هذه

الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ۚ وَانَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۚ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذٰكِرٍ اَوْ اُنْثٰى ۚ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۱۰ وَيَقُوْمُ مَالِيٌّ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجْوٰى وَتَدْعُوْنِنِيْ اِلَى النَّارِ ۝۱۱ تَدْعُوْنِنِيْ اِلَّا كُفْرًا بِاللّٰهِ ۚ وَاشْرِكْ بِهٖ مَا لَيْسَ لِیْ بِهٖ عِلْمٌ ۚ وَاَنَا اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الْغَفَّارِ ۝۱۲ لَا جَرَمَ اَنَّمَا تَدْعُوْنِنِيْ اِلَيْهِ لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِی الدُّنْيَا وَلَا فِی الْآخِرَةِ ۚ وَاَنْ مَّرَدَّنَا اِلَى اللّٰهِ ۚ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحَابُ النَّارِ ۝۱۳ فَسَتَذْكُرُوْنَ مَا اَقُولُ لَكُمْ ۚ اُقُوْضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ بِصِیْرٍ بِالْعِبَادِ ۝۱۴ فَوَقَّعَ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكُرْتُمْ ۚ وَاحَاقَ بِالْاَفْرَعَوْنَ سُوْءُ الْعَذَابِ ۝۱۵ النَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۚ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ۚ اَدْخِلُوْا اِلَیْ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝۱۶

اور ہم نے موسیٰ کو اپنے احکام اور کھلی دلیل کے ساتھ فرعون اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجا تو ان لوگوں نے کہا کہ یہ جادوگر (اور) جھوٹا ہے پھر (اس کے بعد) جب وہ (عام) لوگوں کے پاس دین حق جو ہماری طرف سے تھا لے کر آگئے تو ان (مذکورہ) لوگوں نے (بطور مشورہ کے) کہا کہ جو لوگ ان کے ساتھ ایمان لے آئے ہیں ان کے بیٹوں کو قتل کر ڈالو اور ان کی لڑکیوں کو زندہ رہنے دو اور کافروں کی تدبیر محض بے اثر رہی اور فرعون نے (اہل دربار سے) کہا کہ مجھ کو چھوڑ دو میں موسیٰ کو قتل کر ڈالوں اور اس کو چاہئے کہ اپنے رب کو مدد کے لئے پکارے۔ مجھ کو (اندیشہ) ہے کہ وہ (کہیں) تمہارا دین (نہ) بدل ڈالے یا ملک میں کوئی خرابی (نہ) پھیلا دے اور موسیٰ نے (جب یہ بات سنی تو) کہا کہ میں اپنے اور تمہارے (یعنی سب کے) پروردگار کی پناہ لیتا ہوں ہر خردماغ شخص (کے شر) سے جو روز حساب پر یقین نہیں رکھتا۔ اور (اس مجلس مشورہ میں) ایک مؤمن شخص نے جو کہ فرعون کے خاندان سے تھے (اور) اب تک ایمان پوشیدہ رکھتے تھے کہا کیا تم ایک شخص کو (محض) اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا پروردگار اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے (اس دعویٰ پر) دلیلیں بھی لے کر آیا ہے اور اگر (بالفرض) وہ جھوٹا ہے تو اس کا جھوٹ اسی پر پڑے گا اور اگر وہ سچا ہے تو وہ جو کچھ پیش کر رہا ہے اس میں سے کچھ تو تم پر (ضروری ہی) پڑے گا اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو مقصود تک نہیں پہنچاتا جو (اپنی) حد سے گزر جانے والا بہت جھوٹ بولنے والا ہو۔ اے میرے بھائیو! آج تو تمہاری سلطنت ہے کہ اس سرزمین میں تم حاکم ہو سو اللہ کے عذاب میں ہماری کون مدد کرے گا اگر (ان کے قتل کرنے سے) وہ ہم پر آ پڑا فرعون نے (یہ تقریر سن کر جواب میں) کہا کہ میں تو تم کو وہی رائے دوں گا جو دیکھ رہا ہوں (کہ ان کا قتل ہی مناسب ہے) اور میں تم کو عین طریق مصلحت بتاتا ہوں۔ اور اس مؤمن نے کہا: صاحبو مجھ کو تمہاری نسبت اور امتوں کے سے روز بد کا اندیشہ ہے جیسا تو م نوح اور عاد اور ثمود اور ان کے بعد والوں (یعنی قوم لوط) وغیرہ کا حال ہوا تھا اور اللہ تعالیٰ تو بندوں پر کسی طرح کا ظلم کرنا نہیں چاہتا اور صاحبو مجھ کو تمہاری نسبت اس دن کا اندیشہ ہے جس میں کثرت سے ندائیں ہوں گی۔ جس روز (موقوف حساب سے) پشت پھیر کر (دوزخ کی طرف) لوٹو گے اور اس وقت تم کو اللہ سے بچانے والا کوئی نہ ہوگا اور جس کو اللہ ہی گمراہ کرے اس کا کوئی ہدایت کرنے والا نہیں اور اس سے قبل تم لوگوں کے پاس یوسف علیہ السلام دلائل (توحید نبوت کے) لے کر آچکے ہیں سو تم ان امور میں بھی برابر شک ہی میں رہے ہیں جو وہ تمہارے پاس لے کر آئے تھے۔ حتیٰ کہ جب ان کی وفات ہو گئی تو تم لوگ کہنے لگے کہ بس اب اللہ کسی رسول کو نہ بھیجے گا اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ سے باہر ہو جانے والوں (اور) شہادت میں گرفتار رہنے والوں کو غلطی میں ڈالے رکھتا ہے جو بلا کسی سند کے ان کے پاس کے پاس موجود ہو اللہ کی آیتوں میں جھگڑے نکالا کرتے ہیں اس سے اللہ تعالیٰ کو بھی بڑی نفرت ہے اور مؤمنین کو بھی اور اسی طرح اللہ تعالیٰ ہر مغرور جابر کے پورے قلب پر مہر کر دیتا ہے اور فرعون نے کہا: اے ہامان میرے واسطے ایک بلند عمارت بناؤ شاید میں آسمان پر جانے کی رہوں تک پہنچ جاؤں پھر (وہاں جا کر) موسیٰ کے اللہ کو دیکھوں بھالوں اور میں تو موسیٰ کو جھوٹا ہی سمجھتا ہوں اور اسی طرح فرعون کی (اور) بدکرداریاں (بھی) اسے مستحسن معلوم ہوتی تھیں اور (سیدھے) راستہ سے رُک گیا اور فرعون کی ہر تدبیر غارت ہی گئی اور اس مؤمن نے کہا اے بھائیو! تم میری راہ پر چلو میں تم کو ٹھیک ٹھیک راہ بتلاتا ہوں اے بھائیو یہ دینیو زندگی مٹانی محض حظ چند روز ہے اور (اصل) ٹھہرنے کا مقام تو آخرت ہے (جہاں جزاء کا یہ قانون ہے کہ) جو شخص گناہ کرتا ہے اس کو تو برابر سراپر ہی بدلہ ملتا ہے اور جو نیک کام کرتا ہے خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مؤمن ہو ایسے لوگ جنت میں جائیں گے (اور) وہاں بے حساب ان کو رزق ملے گا اور اے میرے بھائیو! یہ کیا بات ہے کہ میں تو تم کو (طریق) نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھ کو دوزخ کی طرف بلاتے ہو (یعنی) تم مجھ کو اس بات کی طرف بلاتے ہو کہ میں اللہ کے ساتھ کفر کروں اور اس کا



ساتھی بناؤں جس (کے ساجھی ہونے) کی میرے پاس کوئی دلیل نہیں اور میں تم کو اللہ زبردست خطا بخش کی طرف بلاتا ہوں۔ یقینی بات ہے کہ تم جس چیز (کی عبادت) کی خلاف مجھ کو بلاتے ہو وہ نہ تو دنیا ہی میں پکارے جانے کے لائق ہے اور نہ آخرت ہی میں اور (یقینی بات ہے کہ) ہم سب کو اللہ کے پاس جانا ہے اور جو لوگ دائرہ (عبودیت) سے نکل رہے ہیں وہ سب دوزخی ہوں گے۔ سو آگے چل کر تم میری بات کو یاد کرو گے اور میں اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ سب بندوں کا نگران ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے (اس مؤمن) کو ان لوگوں کی مضرت پیروں سے محفوظ رکھا اور فرعون والوں پر (مع فرعون کے) موذی عذاب نازل ہوا (جس کا آگے بیان ہے کہ) ہو لوگ (برزخ میں) صبح اور شام آگ کے سامنے لائے جاتے ہیں اور جس روز قیامت قائم ہوگی (حکم ہوگا) فرعون والوں کو (مع فرعون کے) نہایت سخت آگ میں داخل کرو۔

تَفْسِيرُ لِحَظٍ: اوپر جا بجا منکرین تو حید و رسالت کی تہدید کے ضمن میں کفار کا خلاف و عناد مذکور ہے جو مظنہ ہے حزن رسول اللہ ﷺ کا آگے تسلیہ رسول کے لئے و نیز تائید تہدید منکرین تو حید و رسالت کے لئے قصہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون اور دونوں کے اتباع کا مذکور ہوتا ہے۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام بافرعون و اتباع ہر دو: وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی (الی قولہ تعالیٰ) اَدْخُلُوْا اِلٰی فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اپنے احکام اور کھلی دلیل (یعنی معجزہ جو دلیل ہے صدق دعویٰ نبوت کی) دیکر فرعون اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجا تو ان لوگوں (میں سے بعض نے یا کل) نے کہا کہ (نعوذ باللہ یہ جادوگر (اور) جھوٹا ہے) جادوگر معجزہ میں کہا اور کذاب دعویٰ نبوت و احکام میں کہا اور قارون چونکہ بنی اسرائیل میں سے تھا اس لئے اس کا ساحر کہنا اور نہ کہنا دونوں محتمل ہیں اگر اس نے نہ کہا ہو تو قَالُوْا میں تغلیب ہو جاوے گی (پھر) اس کے بعد (جب وہ) عام لوگوں کے پاس دین حق (ثابت بالذلیل) جو ہماری طرف سے تھا لے کر آئے (جس پر بعض لوگ مسلمان بھی ہو گئے) تو ان (مذکور) لوگوں نے (بطور مشورہ کے) کہا کہ جو لوگ ان کے ساتھ (ہو کر) ایمان لے آئے ہیں ان کے بیٹوں کو قتل کر ڈالو (تاکہ ان کی جمعیت اور قوت نہ بڑھ جاوے جس سے اندیشہ زوال سلطنت کا ہے) اور (چونکہ عورتوں سے ایسا اندیشہ نہیں و نیز ہمارے گھروں میں کار و خدمت کے لئے ان کی ضرورت ہے اس لئے) ان کی لڑکیوں کو زندہ رہنے دو (غرض انہوں نے غلبہ موسویہ کے انسداد کی یہ تدبیر کی) اور ان کافروں کی تدبیر محض بے اثر رہی (چنانچہ آخر میں موسیٰ علیہ السلام غالب آئے خواہ یہ تدبیر عمل میں لائی گئی ہو یا نہ لائی گئی ہو کوئی روایت اس کے متعلق نہیں دیکھی اور یہ قتل مغایر ہے۔ قتل اول قبل ولادت موسویہ کے پھر اس کے بعد خود موسیٰ علیہ السلام کے قتل کے بارہ میں گفتگو ہوئی) اور فرعون نے (اہل دربار سے) کہا کہ مجھ کو چھوڑو میں موسیٰ کو قتل کر ڈالوں اور اس کو چاہئے کہ اپنے رب کو (مدد کے لئے) پکارے مجھ کو اندیشہ ہے کہ وہ (کہیں) تمہارا دین (نہ) بدل ڈالے یا ملک میں کوئی خرابی (نہ) پھیلا دے (کہ ایک ضرر دین ہے دوسرا ضرر دنیا۔ اور فرعون کا ذرو نہی کہنا یا تو اس وجہ سے ہے کہ اہل دربار نے شاید اس لئے قتل کی رائے نہ دی ہوگی کہ اس کو مصلحت ملے گی کہ خلاف سمجھا ہوگا کہ عام چرچا ہوگا کہ ایک بے سرو سامان شخص سے ڈر گئے یا یہ کہنا بطور تمویہ کے ہے کہ عام سننے والے سمجھیں کہ اب تک توقف قتل میں مشیروں کے روکنے کے سبب ہے گو واقع میں قتل پر جرأت نہ ہونے کا سبب نزول بلائے آسمانی کا خوف ہو کیونکہ دل میں تو معجزات سے یقین ہو ہی گیا تھا کما قال تعالیٰ: وَجَعَلُوْا بَیْهَا وَاسْتَفْتٰنٰهُنَّ اَنْفُسَهُمْ [النمل: ۱۶] اور اسی طرح وَلْيَدْعُ رَبَّهُ کہنا اظہار جلالت کے لئے ہو گو دل اندر سے تھرا رہا ہو) اور موسیٰ (علیہ السلام) نے جو یہ بات سنی خواہ بالمشافہ سنا ہو یا بواسطہ تو انہوں نے (کہا میں اپنے اور تمہارے (یعنی سب کے) پروردگار کی پناہ لیتا ہوں ہر خردماغ شخص (کے شر) سے جو روز حساب پر یقین نہیں رکھتا) اور اس لئے حق کا مقابلہ کرتا ہے پہلی صورت یعنی بالمشافہ سننے میں رَبِّكُمْ کا خطاب فرعون وغیرہ کو ہوگا اور مِنْ كُلِّ مُتَكِبِّرٍ میں وضع منظر موضع مضمر ہوگا اور اس کا ایسا مضمون ہوگا جیسا دوسری آیت میں ہے: اِنِّیْ عُدْتُ رَبِّیْ وَرَبِّكُمْ اَنْ تَرْجُمُوْا [الدخان: ۲۰] اور دوسری صورت میں رَبِّكُمْ کا خطاب مبلغین خبر کو ہوگا اور ایسا مضمون ہوگا جیسا اور آیت میں ہے: قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِیْ اسْتَعِیْنُوْا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوْا [الأعراف: ۱۲۸] اور (اس مجلس مشورہ میں) ایک مؤمن شخص نے جو کہ فرعون کے خاندان سے تھے (اور اب تک) اپنا ایمان پوشیدہ رکھتے تھے (یہ مشورہ سن کر لوگوں سے) کہا کیا تم ایک شخص کو (محض) اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا پروردگار اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے (اس دعوے پر) دلیلیں (بھی) لیکر آیا ہے (یعنی معجزات بھی دکھاتا ہے جو دلیل ہے صدق دعویٰ نبوت اور مامور من اللہ تبلیغ التوحید ہونے کی اور دلیل موجود ہوتے ہوئے صاحب دلیل کی مخالفت کرنا اور مخالفت بھی اس درجہ کی کہ قتل کا قصد کیا جاوے نہایت نازیبا ہے) اور اگر (بالفرض) وہ جھوٹا ہی ہو تو اس کا جھوٹ اسی پر پڑیگا (اور آپ ہی مخدول من اللہ ہوگا قتل کرنے کی کیا ضرورت) اور اگر وہ سچا ہو تو وہ جو کچھ پیشینگوئی کر رہا ہے (کہ ایمان نہ لانے کی) صورت میں ایسا عذاب ہوگا کما قال تعالیٰ: اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْہِا اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَبَ وَتَوَلٰی [طہ: ۴۸] اس میں سے کچھ تو تم پر (ضروری) پڑیگا (تو اس صورت میں قتل کرنے سے اور زیادہ بلا اپنے سر پر لینا ہے غرض اس کے کذب کی صورت میں قتل فضول اور صدق کی صورت میں مضر پھر یہاں فعل کیوں کیا جاوے اور قاعدہ کلیہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو مقصود تک نہیں پہنچاتا جو (اپنی) حد سے گذر جائیو والا (اور) بہت جھوٹ بولنے والا ہو (یعنی

برائے چندے اس کی بات چل جاوے مگر انجام اس اسراف اور کذابیت کا خذلان اور حرمان و ناکامی ہے پس اس قاعدہ کلیہ کے اعتبار سے اگر موسیٰ علیہ السلام بالفرض کاذب ہوں تو بوجہ اس کے کہ جھوٹا دعویٰ نبوت کا حد درجہ کا اسراف اور کذب ہے ایسے کاذب کو اگر مقہور و ہلاک نہ کیا جاوے تو تلمیس علی الخلق لازم آتی ہے اور یہ عقلاً حق تعالیٰ سے منافی ہے لامحالہ یہ مغلوب و مخدول ہونگے پھر حاجت قتل کیا اور اگر صادق ہیں تو تم لوگ بالیقین کاذب ہو اور کذب میں سرف بھی ہو کہ مدعی الوہیت فرعون یہ ہو اور مسرف کذاب کو کامیابی ہوتی نہیں پس تم لوگ قتل میں کامیاب نہ ہو گے یا تو قدرت نہ ہوگی یا اس کا اخیر نتیجہ برا ہوگا بہر حال دونوں شقوں کا مقتضایہی ہوا کہ ان کو قتل نہ کیا جاوے اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ پھر اس تقریر سے تو کسی مفید قتل نہ کیا جایا کرے جواب یہ ہے کہ یہ تقریر اس صورت میں ہے جہاں کاذب یا صادق ہونے میں شبہ ہو اور معجزات سے اقل درجہ احتمال صدق کا ضرور تھا اور جہاں دلائل قطعیہ سے کذب متیقن ہو وہاں یہ تردید نہیں ہے اور گو اس مؤمن کو موسیٰ علیہ السلام کے صدق کا پورا یقین تھا مگر اس طرز سے گفتگو کرنا تلطیف فی الدعوت اور تدریج فی الہدایہ ہے آگے بھی اسی قتل سے روکنے کے متعلق مضمون ہے کہ) اے میرے بھائیو آج تو تمہاری سلطنت ہے کہ اس سرزمین میں تم حاکم ہو سو خدا کے عذاب میں ہماری کون مدد کریگا اگر (انکے قتل کرنے سے) وہ ہم پر آ پڑا (جیسا کہ احتمال صدق میں اس کا احتمال ہے) فرعون نے (یہ تقریر سن کر جواب میں) کہا کہ میں تو تم کو وہی رائے دوں گا جو خود سمجھ رہا ہوں (کہ ان کا قتل ہی مناسب ہے) اور میں تم کو عین طریق مصلحت بتاتا ہوں اور اس مؤمن نے (جب دیکھا کہ نصیحت میں نرمی اور رعایت خیال مخاطب یعنی تلطیف سے کام نہیں چلتا تو اب تہدید و تحویف سے کام لیا اور) کہا صاحبو مجھ کو تمہاری نسبت اور امتوں کے سے روز بد کا اندیشہ ہے جیسا قوم نوح اور عاد اور ثمود اور ان کے بعد والوں (یعنی قوم لوط وغیرہ) کا حال ہوا تھا اور خدا تعالیٰ تو بندوں پر کسی طرح کا ظلم کرنا نہیں چاہتا (لیکن جب تم حرکتیں ہی ایسی کرو گے تو ضرور ہی اپنی سزا کو پہنچو گے) اور یہ تہدید بھی عذاب دنیا سے آگے تہدید ہے عذاب آخرت سے کہ) صاحبو مجھ کو تمہاری نسبت اس دن کا اندیشہ جس میں کثرت سے ندائیں ہوں گی (یعنی وہ دن مشتمل ہے واقعات عظیمہ پر کیونکہ نداؤں کی کثرت واقعات کے عظیم ہونے میں ہوتی ہیں چنانچہ سب سے اول نداء نوح کی ہو گی جس سے مردے زندہ ہونگے قال تعالیٰ: یَوْمَ یُنَادِیُ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِیبٍ یَوْمَ یَسْمَعُونَ الصَّیْحَةَ بِالْحَقِّ اِیْ : ۴۱ - ۴۲ ایک حساب کے لئے ندا ہوگی قال تعالیٰ: یَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اَنْفَسٍ بِاَمَامِہُمْ [الاسراء: ۷۸] ایک نداؤں کا ہم اہل جنت و اہل نار میں ہوگی قال تعالیٰ فی الاعراف: وَنَادٰی اَصْحَبُ الْجَنَّةِ ..... [۴۴] وَنَادٰی اَصْحَبُ الْاَعْرَافِ الْخ ..... وَنَادٰی اَصْحَبُ النَّارِ ..... ایک ندا اخیر میں وقت ذبح موت کے ہوگی جیسا حدیث میں ہے: ((یا اہل الجنة خلود ولا موت ویا اہل النار خلود ولا موت)) اور آگے اس دن کی ایک اور حالت بیان کی گئی ہے کہ) جس روز (موقف حساب سے) پشت پھیر کر (دوزخ کی طرف) لوٹو گے (کذا افسر البغوی اور اس وقت) تم کو خدا (کے عذاب) سے کوئی بچانے والا نہ ہوگا اور یہ (مضمون بدرجہ غایت مقتضی ہدایت ہے لیکن) جس کو خدا ہی گمراہ کرے اس کا کوئی ہدایت کرنے والا نہیں اور (آگے تو بیخ ہے اس پر کہ موسیٰ علیہ السلام سے پہلے اور پیغمبر کی بھی تکذیب کر چکے ہیں یعنی) اس کے قبل تم لوگوں کے پاس یوسف (علیہ السلام) دلائل (توحید و نبوت کے) لے کر آ چکے ہیں (یعنی اسی قوم قبط میں جن میں سے تم بھی ہو اور آباء سابقین سے تم تک بھی انکی خبر متواتر اپنی ہے) سو تم ان امور میں بھی برابر شک (و انکار) ہی میں رہے جو وہ تمہارے پاس لیکر آئے تھے حتی کہ جب ان کی وفات ہو گئی تو تم لوگ کہنے لگے کہ بس اب اللہ تعالیٰ کسی رسول کو نہ بھیجے گا (یہ قول بطور شرارت کے تھا مطلب یہ کہ اول تو یوسف بھی رسول نہ تھے اور اگر بالفرض تھے بھی تو جب ایک کو نہ مانا تو اللہ میاں کہیں گے کہ دوسرے کو بھیجنا کیا ضرور تو ہمیشہ کے لئے یہ جھگڑا پاک ہو گیا مقصود اصلی اس سے نفی مسئلہ رسالت کی ہے جیسا کہ اگلے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اس مسئلہ میں تم غلط کار ہو) اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ سے باہر ہو جانے والوں (اور) شبہات میں گرفتار رہنے والوں کو غلطی میں ڈالے رکھتا ہے جو بلا کسی سند کے کہ ان کے پاس موجود ہو خدا کی آیتوں میں جھگڑے نکالا کرتے ہیں اس (کج بحثی) سے خدا تعالیٰ کو بھی بڑی نفرت ہے اور مؤمنین کو بھی اور (جس طرح تمہارے دلوں پر مہر لگا رکھی ہے) اس طرح اللہ تعالیٰ ہر تمغور جابر کے پورے قلب پر مہر کر دیتا ہے (کہ اس میں اصلاً منجائش حق نہیں کی نہیں رہتی۔ یہ تقریر تھی ان مؤمن بزرگ کی اور اس تقریر سے ان بزرگ کا کتمان ایمان جاتا رہا خواہ اول تقریر سے خواہ بعد کی تقریر سے: یَقُوْمُ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ اور ظاہر شق اول ہے لقولہ تعالیٰ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ..... اور اِنْ یَنْتُکُا ذِبَابًا ..... وغیرہ سے شق ثانی کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ مقصود اس سے تلطیف ہے نہ کہ کتمان) اور فرعون نے (جو یہ تقریر لا جواب سنی تو اس مؤمن کو تو کچھ جواب دے نہ سکا اپنی جہالت قدیمہ پر بزم خود حجت قائم کرنے کے لئے بامان سے) کہا اے ہامان میرے واسطے ایک بلند عمارت بناؤ (میں اس پر چڑھ کر دیکھوں گا) شاید میں آسمان پر جانے کی راہوں تک پہنچ جاؤں پھر (وہاں جا کر) موسیٰ کے خدا کو دیکھوں بھالوں اور میں تو موسیٰ کو (اس دعوے میں کہ اور خدا ہے) جھوٹا ہی سمجھتا ہوں (پھر خدا کو معلوم محل بنایا نہیں بنا) اور (آگے بطور تخیل کے فرعون کی مجموعی حالت کی مذمت ارشاد ہے کہ اسی جہالت پر کیا منحصر ہے) اسی طرح فرعون کی (اور) بد کرداریاں (بھی) اس کو مستحسن معلوم ہوئی تھیں اور (سیدھے) راستہ سے رک گیا اور (موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں بڑی بڑی تدبیریں کیں مگر) فرعون کی (ہر) تدبیر غارت ہی گئی (اور کسی



میں کامیاب نہ ہوا) اور اس مؤمن نے (جب دیکھا کہ فرعون سے کوئی معقول جواب نہیں بن پڑا تو پھر مکرر) کہا کہ اے بھائیو تم میری راہ پر چلو میں تم کو ٹھیک ٹھیک راستہ بتلاتا ہوں (یعنی سَبِيلَ الرَّشَادِ) میرا بتلایا ہوا راستہ ہے نہ کہ فرعون کا جیسا اس نے کہا تھا: مَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ (اے بھائیو یہ دنیوی زندگی محض چند روزہ ہے اور (اصل ٹھہرنے کا مقام تو آخرت ہے) (جہاں جزاء کا یہ قانون ہے کہ) جو شخص گناہ کرتا ہے اس کو تو برابر برابر ہی بدلہ ملتا ہے اور جو نیک کام کرتا ہے خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مؤمن ہو ایسے لوگ جنت میں جاویں گے) (اور) وہاں بے حساب ان کو رزق ملے گا اور (قوم کے حال یا قال سے اس مؤمن کو معلوم ہوا کہ میری باتوں پر متعجب ہیں اور خود مجھ ہی کو اپنے طریقہ کفریہ کی طرف بلانا چاہتے ہیں اس لئے یہ بھی کہا کہ) اے میرے بھائیو یہ کیا بات ہے کہ میں تو تم کو (طریق) نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھ کو (طریق) دوزخ کی طرف بلاتے ہو (یعنی) تم مجھ کو اس بات کی طرف بلاتے ہو کہ (تو بہ تو بہ) میں خدا تعالیٰ کے ساتھ کفر کروں اور ایسی چیز کو اس کا سا جی بناؤں جس (کے سا جی ہونے) کی میرے پاس کوئی بھی دلیل نہیں (بلکہ واقع میں بھی کوئی دلیل نہیں بلکہ اس کے خلاف پر دلیل قائم ہیں) اور میں تم کو خدا کے زبردست خطائش کی طرف بلاتا ہوں یقینی بات ہے کہ تم جس چیز (کی عبادت) کی طرف مجھ کو بلاتے ہو وہ نہ تو دنیا ہی میں (کسی حاجت دنیویہ کے لئے) پکارے جانے کے لائق ہے اور نہ (دفع عذاب کے لئے) آخرت ہی میں (کیونکہ حق دعوت کے لئے علم و قدرت علی الکمال شرط ہے اور شرط مفقود ہے) اور (یقینی بات ہے کہ) ہم سب کو خدا کے پاس جاتا ہے اور (یقینی بات ہے کہ) جو لوگ دائرہ (عبودیت) سے نکل رہے ہیں (جیسے عابدین غیر اللہ) وہ سب (وہاں جا کر) دوزخی ہوں گے سو (اب میرا کہنا تمہارے جی کو نہیں لگتا مگر) آگے چل کر تم میری بات کو یاد کرو گے اور (آثار یا کلمات سے قوم کی طرف سے کچھ دھمکی معلوم ہوئی ہوگی کذا فی المعالم اور کم از کم شبہ تو ضرور ہی تھا اس لئے اس مؤمن نے یہ بھی کہا کہ) میں اپنا معاملہ اللہ کے سپرد (اور حوالہ) کرتا ہوں خدا تعالیٰ سب بندوں کا (خود) نگران ہے (میں تم سے اصلاً نہیں ڈرتا) پھر خدا تعالیٰ نے اس (مؤمن) کو ان لوگوں کی مضرت بیروں سے محفوظ رکھا (تفصیل نظر سے نہیں گزری کہ فرعونوں نے اس کے واسطے کیا تدبیر سوچی ہوگی بہر حال وہ محفوظ رہا چنانچہ حسب قول قتادہ اس کو بھی موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ غرق سے نجات ہوئی کذا فی الدر) اور فرعون والوں پر (مع فرعون کے) موذی عذاب نازل ہوا (جس کا آگے بیان ہے کہ) وہ لوگ (برزخ میں) صبح و شام آگ کے سامنے لائے جاتے ہیں (اور ان کو بتلایا جاتا ہے کہ تم قیامت کے روز اس میں داخل ہو گے) اور جس روز قیامت قائم ہوگی (حکم ہوگا کہ) فرعون والوں کو (مع فرعون کے) نہایت سخت عذاب میں داخل کرو (چنانچہ وہ داخل ہو گئے اور مراد اس سے دوزخ ہے اور پھر دوزخ کا بھی سخت طبقہ اور برزخ میں اس آگ کا صرف معاینہ و قرب و وصول اثر ہے اور جس آگ سے برزخی عذاب ہے وہ برزخی آگ ہے خواہ اس کی حقیقت کچھ جدا ہو یا وہ نار جہنم کا ہی اثر ہو) ف: تحقیق صرح بننے نہ بننے کی سورہ قصص میں گزر چکی ہے اور اخیر کی آیتوں سے عذاب برزخ ثابت ہوتا ہے اس پر ابن کثیر نے ایک سوال و جواب لکھا ہے۔ سوال یہ کہ یہ آیت مکہ ہے اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں حضرت عائشہؓ نے کسی یہودیہ کو کچھ دیا تو اس نے دعادی کہ تم کو خدا تعالیٰ عذاب قبر سے بچا دے حضرت عائشہؓ نے جناب سرور کائنات ﷺ سے پوچھا آپ نے نفی فرمائی اس کے بعد فرمایا کہ ہاں مجھ کو وحی سے معلوم ہوا کہ قبر میں عذاب ہوتا ہے پس جب آیت مکہ اس پر دال تھی تو آپ نے نفی کیسے فرمائی اس کے کئی جواب دیئے ہیں سب سے اچھا جواب یہ ہے کہ آپ نے مطلقاً نفی نہیں فرمائی تھی بلکہ مؤمنین سے نفی فرمائی تھی چنانچہ احمد کی روایت میں ہے انما یفتن یہود پھر وحی کے بعد بعض مؤمنین کے لئے بھی ہونا معلوم ہوا چنانچہ اسی روایت میں ہے فلبئنا لیاالی ثم قال رسول اللہ ﷺ الا انکم تفتنون فی القبور اھ اور احقر کے نزدیک اہل جواب یہ ہے کہ آیت سے صرف آل فرعون کے لئے عذاب برزخی ثابت ہے دوسروں کے لئے نفی فرمادی تھی پھر وحی سے معلوم ہو گیا۔

نَزَحًا مِّنَ السَّالُونَ: قوله تعالى: وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ اس میں دلالت ہے کہ اہل باطل سے حق کا کتمان جبکہ خوف کے سبب ہو خصوص جب اس میں سہولت ارشاد کی بھی مصلحت ہو قبیح نہیں۔ قوله تعالى: وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَهَلْ عَلَىٰ كَذِبِهِ؟ اس میں دلالت ہے کہ کلام بقدر عقول مخاطبین کے مناسب ہے ورنہ یہ شق واقع میں بھی اور اس کا تم کے نزدیک بھی غیر محتمل ہے۔

مَلِكًا قَاتِلًا لِلْجِبْرِ: قوله في فلما جاءهم عام الخ إشارة الى ان الضمير المفعول عام للمذكورين وغيرهم توجيها للفاء لان المعنى الى المذكورين لم يكن متعقبا لقولهم ساحر كذاب بل كان متقدما عليه ۲۔ قوله في متكبر ہر مغرور لان النكرة تعم فی الالابات بقربة المقام كما في قوله علمت نفس ۳۔

اجتلاف القراء: قوله على كل قلب بتنين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وكل على القراء تين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلب كذا في الجلالين ويجوز ان يكون كل لعموم افراد قلب موصوف بالمتكبر الجبار على قراءة او مضاف الى المتكبر الجبار على اخرى فان هذين مفهومان كليان لهما افراد افاد كل عمومها ۴۔

اللَّغَاتِ: تَبَاب خَسَار وَهَلَكَ قَوْلُهُ لَا جَرَمَ حَقًّا ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ اسَدِي وَابْنِ جَرِيرٍ۔ قَوْلُهُ لَهُ دَعْوَةُ اللّٰمِ لِلِاسْتِحْقَاقِ اَي لَا يَلِيْقُ لَهُ دَعْوَةُ لَا فِي الدُّنْيَا فِي الْحَوَائِجِ وَلَا فِي الْآخِرَةِ بِالنَّصْرَةِ وَدَفْعِ الْعَذَابِ ۱۲۔

النَّجْوُ: اَنْ يَقُولَ بِتَقْدِيرِ اللّٰمِ اَي لَا يَنْ يَقُولُ كَبِرَ رَاجِعَ اِلَى الْجِدَالِ ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ وَاَنْ يَكُ الْخُ فِيهِ مَبَالِغَةً فِي التَّحْذِيرِ فَانَّهُ اِذَا حَذَّرَهُمْ مِنْ اَصَابَةِ الْبَعْضِ اَفَادَ اَنَّهُ مَهْلِكٌ مَخَوْفٌ فَمَا بِالِ الْكُلِّ وَاضْهَارٌ لِلْاِنْصَافِ وَعَدَمِ التَّعَصُّبِ وَلِذَا قَدِمَ اَحْتِمَالُ كَوْنِهِ كَاذِبًا قَوْلُهُ اِنْ جَاءَ نَا نَظُمَ نَفْسُهُ فِي سَلَكِهِمْ فَيَمَّا يَسُوءُ هُمْ مِنْ مَجِيءِ بَاسِ اللّٰهِ تَعَالَى تَطْيِيبًا لِّقُلُوبِهِمْ وَاِيْذَا نَا بَا نَهَ مَنَاصِحَ لَهُمْ سَاعَ فِي تَحْصِيلِ مَا يَجْدِيهِمْ وَدَفْعِ مَا يَرِدِيهِمْ سَعِيَهُ فِي حَقِّ نَفْسِهِ لِيَتَاَثَّرَ وَابْنُ صَحْبِهِ ۱۴۔ قَوْلُهُ وَيَقُومُ مَا لِيْ اَدْعُوْكُمْ كَرَرًا هُمْ اَيْقَاطًا لَهُمْ عَنْ سُنَّتِهِ الْغَفْلَةِ وَاهْتِمَامًا بِالْمُنَادَى لَهُ وَمَبَالِغَةً فِي تَوْبِيْخِهِمْ عَلَى مَا يَقَابِلُونَ دَعْوَتَهُ وَتَرَكَ الْعُطْفَ فِي النَّدَاءِ الثَّانِي وَهُوَ يَأْ قَوْمَ اِنَّمَا هَذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا الْخُ لَانَهُ تَفْسِيرٌ لِّمَا اَجْمَلَ فِي النَّدَاءِ قَبْلَهُ مِنَ الْهَدَايَةِ اَي سَبِيلِ الرِّشَادِ وَلَمْ يَتْرَكَ فِي هَذَا النَّدَاءِ لَانَهُ لَيْسَ بِتِلْكَ الْمَثَابَةِ لَانَهُ لِحَقِيْقٍ اَنَّهُ هَادٍ وَانَّهُمْ مُضِلُّونَ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ تَفْسِيرِ الْهَدَايَةِ فِي شَيْءٍ۔ قَوْلُهُ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ فِي الصَّفَتَيْنِ تَخْوِيفٌ وَتَرْجِيَةٌ ۱۵۔

وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعْفُو الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُّغْنُونَ

عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۝ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۝

وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ

تَأْتِيَكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ قَالُوا فَادْعُوا ۚ وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝ إِنَّا

لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۝ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ

مَعْدِرَاتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

الْكِتَابَ ۖ هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۖ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ

بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ أَتَتْهُمْ ۖ إِنَّ فِي

صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّاهُمْ بِبَالِغِيهِ ۖ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لَخَلَقُ

السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا

يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَلَا الْمُسِيءَ ۖ قَلِيلًا مَّا

تَتَذَكَّرُونَ ۝ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۖ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَقَالَ رَبُّكُمْ

ادْعُونِيْ أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَٰخِرِينَ ۝

اور جب کہ کفار دوزخ میں ایک دوسرے سے جھگڑیں گے تو ادنیٰ درجہ کے لوگ بڑے درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم (دنیا میں) تمہارے تابع تھے سو کیا تم ہم سے آگ کا کوئی جزو ہٹا سکتے ہو وہ بڑے لوگ کہیں گے کہ ہم سب ہی دوزخ میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان فیصلہ کر چکا اور (اس کے بعد) جتنے لوگ دوزخ میں ہوں گے جہنم کے موکل فرشتوں سے (درخواست کے طور پر) کہیں گے کہ تم ہی اپنے پروردگار سے دعا کرو کہ کسی دن تو ہم سے عذاب ہلکا کر دے۔ فرشتے کہیں گے کہ (یہ بتلاؤ) کیا تمہارے پاس تمہارے پیغمبر معجزات لے کر نہیں آتے رہے دوزخی کہیں گے کہ ہاں آتے تو رہے تھے۔ فرشتے کہیں گے پھر تم ہی دعا کرو اور کافروں کی دعا محض بے اثر



ہے۔ ہم اپنے پیغمبروں کی اور ایمان والوں کی دینی زندگی میں بھی مدد کرتے ہیں اور اس روز بھی جس میں گواہی دینے والے (یعنی) فرشتے جو کہ اعمال نامے لکھتے تھے کھڑے ہوں گے جس دن کہ ظالموں (یعنی کافروں) کو ان کی معذرت کچھ نفع نہ دے گی اور ان کے لئے اس عالم میں خرابی ہوگی اور (آپ کے قبل) ہم موسیٰ کی ہدایت نامہ (یعنی توریت) دے چکے ہیں اور (پھر) ہم نے وہ کتاب بنی اسرائیل کو پہنچائی تھی۔ کہ وہ ہدایت اور نصیحت (کی کتاب) تھی اہل عقل کے لئے سو آپ صبر کیجئے بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے اور اپنے (اس) گناہ کی جس کو مجازاً گناہ کہہ دیا معافی مانگئے اور شام صبح اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے (اور) جو لوگ بلا کسی سند کے ان کے پاس موجود ہو خدائی آیتوں میں جھگڑے نکالا کرتے ہیں اور ان کے دلوں میں نری بڑائی (ہی بڑائی ہے کہ وہ اس تک پہنچنے والے نہیں۔ سو آپ اللہ کی پناہ مانگتے رہئے بے شک وہی بے سب کچھ دیکھنے والا۔ بالیقین آسمانوں اور زمین کا (ابتداء) پیدا کرنا آدمیوں کے (دوبارہ) پیدا کرنے کی نسبت بڑا کام ہے۔ لیکن اکثر آدمی (اتنی بات) نہیں سمجھتے اور مینا مینا اور (ایک) وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور (دوسرے) بدکار برابر نہیں ہوتے تم لوگ بہت ہی کم سمجھتے ہو۔ قیامت تو ضرور آکر ہی رہے گی اس کے آنے میں کسی طرح شک ہے ہی نہیں مگر اکثر لوگ نہیں مانتے۔ اور تمہارے پروردگار نے فرما دیا ہے کہ مجھ کو پکارو میں تمہاری درخواست قبول کروں گا جو لوگ (صرف) میری عبادت سے سرتابی کرتے ہیں وہ عنقریب (مرتے ہی) ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر کفار کو چند جاوید سنائی گئی ہے شروع سورت میں فَلَکَيْفَ كَانَ عِقَابُ ۵۰ اور اَنْتُمْ اَصْحَابُ النَّارِ دوسرے رکوع میں وَ اَنْذَرْتُمْهُمْ يَوْمَ الْاِزْفَاقَةِ..... اوپر قصہ میں اَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحَابُ النَّارِ ۵۰ آگے اہل نار کا بعد دخول نار کے بعض حال مذکور ہوتا ہے جیسا: اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنَادُوْنَ..... میں یہی مضمون تھا اور ان اہل نار کے عموم میں آل فرعون بھی داخل ہیں جن کا قصہ ابھی مذکور ہوا تھا۔

بعضے از احوال کفار بعد دخول نار: وَ اِذْ يَتَحَاكَّجُوْنَ فِي النَّارِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا دُعُوْا الْكَافِرِيْنَ اور (وہ وقت بھی پیش نظر کرنے کے قابل ہے) جبکہ کفار (مکہ) دوزخ میں ایک دوسرے سے جھگڑیں گے تو ادنیٰ درجہ کے لوگ (یعنی تابعین) بڑے درجہ کے لوگوں سے (یعنی متبوعین سے) کہیں گے کہ ہم (دنیا میں) تمہارے تابع تھے سو کیا تم ہم سے آگ کا کوئی جزو ہنا سکتے ہو (یعنی جب تم ہم سے اپنا اتباع کراتے تھے تو اب تم کو ہماری مدد کرنا چاہئے) وہ بڑے لوگ کہیں گے کہ ہم سب ہی دوزخ میں (پڑے) ہیں (یعنی جیسے تم دوزخ میں ہو ہم بھی دوزخ میں ہیں سو اگر ہم کو کچھ قدرت مدد کرنیکی ہوتی تو اول اپنی ہی فکر کرتے جب اپنے ہی سے عذاب دفع نہیں کر سکتے تو تم سے کیا دفع کریں گے) اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں کے درمیان (قطعی) فیصلہ کر چکا (اب اس کے خلاف محتمل نہیں اس فیصلہ میں ہم سب ناری ٹھہرے اب کیا ہوتا ہے) اور (اس کے بعد) جتنے لوگ دوزخ میں ہونگے (یعنی متبوعین و تابعین سب ملکر) جہنم کے موکل فرشتوں سے (درخواست کے طور پر) کہیں گے کہ تم ہی اپنے پروردگار سے دعا کرو کہ کسی دن تو ہم سے عذاب ہلکا کر دے (یعنی اس کی تو کیا امید کریں کہ عذاب بالکل ہٹ جاوے یا ہمیشہ کے لئے ہلکا ہو جاوے مگر خیر ایک ہی دن کے لئے ہلکا ہو جاوے) فرشتے کہیں گے کہ (یہ بتلاؤ) کیا تمہارے پاس تمہارے پیغمبر معجزات لے کر نہیں آتے رہے تھے (اور دوزخ سے بچنے کا طریقہ نہیں بتلاتے رہے تھے) دوزخی کہیں گے کہ ہاں آتے تو رہے تھے (مگر ہم نے ان کا کہنا نہ مانا کما قال تعالیٰ: قَالُوْا بَلٰی قَدْ جَاۤءَنَا نَذِيْرٌ فَكَذَّبْنَا [الملك: ۹]) فرشتے کہیں گے تو پھر (ہم تمہارے لئے دعا نہیں کر سکتے کیونکہ مکذبین کے لئے دعا کرنے کا ہم کو اذن نہیں ہے) تم ہی (اگر جی چاہے) دعا کر لو اور (تمہاری دعا کا بھی کوئی نتیجہ نہ ہوگا کیونکہ) کافروں کی دعا (گو حق تعالیٰ ہی سے ہو آخرت میں) محض بے اثر ہے (کیونکہ اس دعا کا اور اسکی شرط اجابت کا کہ ایمان ہے موقع دنیا ہی میں تھا کہ دارالعمل ہے یہاں کہ دارالجزاء ہے عمل بیکار ہے) ف: وَمَا دُعُوْا الْكَافِرِيْنَ کی تقریر میں جو کہا گیا ہے گو حق تعالیٰ سے ہو یہ اس لئے کہ غیر حق سے تو دنیا میں بھی بے اثر ہے چنانچہ سورہ رعد کے دوسرے رکوع میں ایسا ہی جملہ آیا ہے وہاں یہی معنی ہیں۔ اور یہ جو کہا کہ آخرت میں اس سے یہ فائدہ ہوا کہ دنیا میں کافر کی دعا قبول ہو سکتی ہے جیسا ابلیس نے عمر طویل مانگی اور منظور کی گئی۔

لِحِط: اوپر جا بجا بضمن تہدید منکرین حق ان کا خلاف وجدال مذکور ہے جس سے رسول اللہ ﷺ کو حزن بھی ہوتا تھا جیسا تمہید قصہ موسویہ میں تقریر کی گئی ہے آگے آپ کا تسلیہ اخبار عن النصرة سے کہ اس پر قصہ موسویہ مذکورہ سے استشہاد اور اس میں وقوع عذاب مذکور متصلاً کی تعلیل بھی ہے اور اخبار عن بنی اسرائیل سے جس میں مسئلہ رسالت کی تائید بھی ہے۔ اور امر بالصبر والتسبیح والاستعاذہ سے اور آپ کے تسلیہ کے ساتھ مجادلین منکرین کو توبیخ اور ان کے بعض مافیہ الجحد ال کے متعلق کچھ کلام ہے۔

تسلیہ رسول و توبیخ اہل ضلال ورد بعض جدال: اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا (الی قولہ تعالیٰ) سَيَذْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ ذٰخِرِيْنَ ہم اپنے پیغمبروں کی اور ایمان والوں کی دینی زندگی میں بھی مدد کرتے ہیں (جیسا اوپر موسیٰ علیہ السلام کے قصہ سے معلوم ہوا) اور اس روز بھی جس میں گواہی دینے والے (فرشتے جو کہ نامہ اعمال لکھتے تھے اور قیامت کے روز اس بات کی گواہی دیں گے کہ رسولوں نے عمل تبلیغ کیا اور کفار نے عمل تکذیب غرض وہ فرشتے گواہی کے لئے) کھڑے

ہوں گے (مراد اس سے قیامت کا دن ہے چنانچہ وہاں کی مدد کا حال ابھی کفار کے معذب بالنار ہونے سے معلوم ہوا آگے اس دن کا بیان ہے یعنی) جس دن کہ ظالموں (یعنی کافروں) کو انکی معذرت کچھ نفع نہ دے گی (یعنی اول تو کوئی معتد بہ معذرت نہ ہوگی اور اگر کچھ حرکت مذہبی کی طرح ہوئی تو وہ نافع نہ ہوگی) اور ان کے لئے لعنت ہوگی اور ان کے لئے اس عالم میں خرابی ہوگی (پس اسی طرح آپ اور آپ کے اتباع بھی منصور ہوں گے اور مخالفین مخذول و مقہور ہوں گے تو آپ تسل رکھئے) اور (آپ کے قبل) ہم موسیٰ (علیہ السلام) کو ہدایت نامہ (یعنی توریت) دے چکے ہیں اور (پھر) ہم نے وہ کتاب بنی اسرائیل کو پہنچائی تھی کہ وہ ہدایت اور نصیحت (کی کتاب) تھی اہل عقل (سلیم) کے لئے (بخلاف بے عقلوں کے کہ وہ اس سے متفع نہ ہوئے اسی طرح مثل موسیٰ علیہ السلام کے آپ بھی صاحب رسالت و صاحب وحی ہیں اور اسی طرح مثل بنی اسرائیل کے آپ کے اتباع آپ کی کتاب کی خدمت کریں گے اور جیسے ان میں اُولی الْاَلْبَاب۔ مصدق و متبع تھے اور غیر اُولی الْاَلْبَاب۔ منکر و مخالف اسی طرح آپ کی امت میں بھی دونوں طرح کے لوگ ہیں سو (اس سے بھی) آپ (تسلی حاصل کیجئے اور کفار کی ایذاؤں پر) صبر کیجئے بیشک اللہ کا وعدہ (جس کا اوپر لَنْ نَّخْصِرُ میں ذکر ہوا ہے بالکل) سچا ہے اور (اگر احیاناً کمال صبر میں کچھ کمی ہوگئی ہو جو حسب قواعد شرعیہ واقع میں تو گناہ نہیں مگر آپ کے رتبہ عالی کے اعتبار سے وجوب مدارک میں مثل گناہ ہی کے ہے اس کا مدارک کیجئے وہ مدارک یہ ہے کہ) اپنے (اس) گناہ کی (جس کو مجازاً گناہ کہہ دیا) معافی مانگئے اور (ایسے شغل میں رہیے کہ امور موجب حزن کی طرف التفات ہی نہ ہو وہ شغل یہ ہے کہ) شام اور صبح (یعنی علی الدوام) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہیے (یہ مضمون تو تسلیہ کے متعلق ہو گیا آگے منکرین مجاہدین پر تو بیخ اور رد ہے یعنی) جو لوگ بلا کسی سند کے کہ ان کے پاس موجود ہو خدا کی آیتوں میں جھگڑے نکالا کرتے ہیں (ان کو کوئی وجہ اشتباہ کی نہیں ہے کہ وہ جدال کا سبب ہو بلکہ) ان کے دلوں میں نری بڑائی (ہی بڑائی) ہے کہ وہ اس تک کبھی پہنچنے والے نہیں (اور وہی بڑائی سبب جدال کا ہے کیونکہ اپنے کو بڑا سمجھتے ہیں اتباع سے عار آتا ہے وہ خود اوروں ہی کو پنا تالیع بنانے کی ہوس رکھتے ہیں لیکن ان کو یہ بڑائی نصیب نہ ہوگی بلکہ جلدی ہی ذلیل و خوار ہونگے چنانچہ مشاہد و وقائع میں مسلمانوں سے مغلوب ہوئے) سو (جب یہ خود بڑائی چاہتے ہیں تو آپ سے حسد و عداوت سب کچھ کریں گے لیکن) آپ (اندیشہ نہ کیجئے بلکہ ان کے شر سے) اللہ کی پناہ مانگتے رہئے بیشک وہی ہے سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا (تو وہ اپنی صفات کمال سے اپنی پناہ میں آئے ہوئے کو محفوظ رکھے گا یہ جدال تو ان کا رسول ماننے میں تھا چنانچہ کبر کا سبب ہونا اس پر دال ہے کہ آگے ان کا جدال فی البعث مع رد مذکور ہے یعنی وہ لوگ جو آدمیوں کے (دوبارہ) پیدا ہونے کے منکر ہیں بڑے کم عقل ہیں اس واسطے کہ) بالیقین آسمانوں اور زمین کا (ابتداء) پیدا کرنا آدمیوں کے (دوبارہ) پیدا کرنے کی نسبت بڑا کام ہے (جب بڑے پر قدرت ثابت ہوگئی تو چھوٹے پر بدرجہ اولیٰ ثابت ہے اور یہ دلیل ثبوت کے لئے کافی و شافی ہے) لیکن اکثر آدمی (اتنی بات) نہیں سمجھتے (بوجہ اس کے کہ غور نہیں کرتے اور بعض جو غور کرتے ہیں وہ سمجھتے بھی ہیں اور مانتے بھی ہیں اور اس سمجھنے اور ماننے میں تفاوت کی وجہ سے دو طرح کے مختلف لوگ ہو گئے ایک موصوف بصیرت و ایمان کے ساتھ کہ اول صفت حاصل ہے سمجھنے کی دوسری صفت حاصل ہے ماننے کی دوسری قسم موصوف غمی اور مسیئیت کے ساتھ کہ اول صفت حاصل ہے نہ سمجھنے کی دوسری صفت حاصل ہے نہ ماننے کی) اور ان دونوں قسموں کے آدمی یعنی ایک (میں) (دوسرا) نابینا اور (ایک) وہ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور (دوسرے) بدکار باہم برابر نہیں ہوتے (اس میں آپ کا تسلیہ بھی ہے کہ ہر قسم کے لوگ ہوا کرتے ہیں سب کیسے سمجھنے لگیں اور منکرین پر عذاب قیامت کی وعید بھی ہے کہ ہم سب کو برابر نہ رکھیں گے۔ آگے منکرین کو جو غمی اور مسیئ کے مصداق ہیں بطور التفات کے تو بیخا فرماتے ہیں کہ) تم لوگ بہت ہی کم سمجھتے ہو (ورنہ غمی اور مسیئ نہ رہتے۔ اوپر قیامت کے متعلق جدال کا جواب دیکر آگے اس کے ایقاع کی خبر دیتے ہیں کہ) قیامت تو ضرور ہی آکر رہے گی اس (کے آنے) میں کسی طرح کا شک ہے ہی نہیں مگر اکثر لوگ (بوجہ عدم تدبر فی الدلائل کے اس کو) نہیں مانتے اور (ایک جدال ان کا توحید میں تھا کہ خدا کے ساتھ شریک کرتے تھے آگے اس کے متعلق کلام ہے یعنی) تمہارے پروردگار نے فرما دیا ہے کہ (غیروں کو حوائج کے لئے مت پکارو بلکہ) مجھ کو پکارو میں (باستثناء نامناسب معروض کے) تمہاری (ہر) درخواست قبول کر لوں گا (اور یہی معنی ہیں اس قید کے فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ الْاَنْعَامُ : ۱۱) جو لوگ (صرف) میری عبادت سے (جس میں مجھ سے دعاء مانگنا بھی داخل ہے) سرتابی کرتے ہیں (اور غیروں کو پکارتے اور ان کی عبادت کرتے ہیں حاصل یہ ہوا کہ جو لوگ توحید سے اعراض کر کے شرک کرتے ہیں) وہ عنقریب (مرتے ہی) ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہونگے۔ ف: اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا کے متعلق تحقیق سورہ مائدہ کے رکوع ہشتم کی اخیر آیت میں نزر چکی ہے یہاں اس سے زائد اتنی بات اور تفسیر ابن کثیر میں نظر سے گزری کہ نصرت کی صورت کبھی بدلہ لینا ہوتا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ ہم رسولوں کا اور ایمان والوں کا بدلہ کفار سے لیا کرتے ہیں چنانچہ جب کبھی کفار نے رسل اور مؤمنین پر غلبہ پا کر ان کو قتل و ہلاک کیا گو اس وقت اہل حق مغلوب ہو گئے مگر بجانب اللہ کسی وقت ان سے بدلہ ضرور لیا گیا چنانچہ قرآن وحدیث وتواریخ سب شاہد ہیں اور یہ جواب احقر کو بہت پسند آیا۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ یعنی آپ کی شان کے اعتبار سے۔ اور اس میں اصل ہے اس قول کی حسنات الابرار سینات



المقربین۔ قولہ تعالیٰ اَدْعُونِي (الی قولہ تعالیٰ) عَنْ عِبَادَتِي اس میں عبادیت کی فضیلت اور دعاء کا منافی توکل و رضانہ ہونا مذکور ہے۔  
النَّحْوُ: فهل انتم نصيبا مفعول لما دل عليه الغناء من الدفع ومن النار بيان النصيب قوله يوم ما من العذاب يوم ما مفعول فيه ومفعول  
يخفف مقدر ای شینا ومن العذاب بیان لہ ۱۲۔

الْمَلَائِكَةُ: قوله ولا المسمى عدل فيه عن التقابل الظاهر كما في الاعمى والبصير ای ما في النظم الجليل اشارة الى ان المؤمنين علم  
في الاحسان وقدم الاعمى لمناسبة العمى ما قبله من نفى العلم وقدم الذين آمنوا بعد لمجاورة البصير وشرفهم واعيدت لا في  
المسمى تذكيرا لنفي السابق لما بينهما من الفصل بطول الصلة كذا في الروح ۱۲۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَآلَىٰ تَوْفَكُونَ ۝ كَذٰلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ۖ وَصَوَّرَكُمُ وَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۖ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ذٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ ۖ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الْحَيُّ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا ۖ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّىٰ مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى ۖ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

اللہ ہی ہے جس نے تمہارے (نفع کے) لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور اسی نے دن کو (دیکھنے کے لئے) روشن بنایا۔ بے شک اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر بڑا ہی فضل ہے۔ لیکن اکثر آدمی (ان نعمتوں) کا شکر نہیں کرتے۔ یہ اللہ ہے تمہارا رب وہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے۔ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو (بعد اثبات توحید کے) تم لوگ شرک کر کے کہاں لئے چلے جا رہے ہو۔ اسی طرح وہ (پہلے) لوگ بھی الئے چلا کرتے تھے جو اللہ کی نشانیوں کا انکار کیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ہی ہے جس نے زمین و (مخلوق کا) قرار گاہ بنایا اور آسمان کو (مثل) چھت (کے) بنایا اور تمہارا نقاب بنایا سو عمدہ نقشہ بنایا اور تم کو عمدہ عمدہ چیزیں کھانے کو دیں۔ (پس) یہ اللہ ہے تمہارا رب سو بڑا عالیشان ہے۔ اللہ جو سارے جہاں کا پروردگار ہے۔ وہی (ازلی ابدی) زندہ (رہنے والا) ہے اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ سو تم (سب) خالص اعتقاد کر کے اس پکارا کرو۔ تمام خوبیاں اس اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہاں کا۔ آپ (ان مشرکوں کو منانے کے لئے) کہہ دیجئے کہ مجھ کو اس سے ممانعت کر دی گئی ہے کہ میں ان شرکاء کی عبادت کروں جن کو اللہ کے علاوہ تم کو پکارتے ہو جب کہ میرے پاس میرے رب کی نشانیاں آچکیں اور مجھ کو حکم ہوا ہے کہ میں (صرف) رب العالمین کے سامنے گردن جھکا لوں۔ وہی ہے جس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا۔ پھر نطفہ سے پھر خون کے لوتھڑے سے پھر تم کو بچہ کر کے (ماں کے پیٹ سے) نکالتا ہے پھر (تم کو زندہ رکھتا ہے) تاکہ تم اپنی جوانی کو پہنچو پھر تاکہ تم بوزھ ہو جاؤ اور کوئی تم میں سے پہلے ہی مر جاتا ہے اور تاکہ تم سب (اپنے اپنے) وقت مقرر (مقدر) تک پہنچ جاؤ اور (یہ سب) بچھ اس لئے کیا گیا) تاکہ تم لوگ سمجھو۔ وہی ہے جو بہلاتا ہے اور مارتا ہے۔ پھر جب وہ کسی کام کو (دفعہ پورا کرنا چاہتا ہے سو بس اس کی نسبت (اتا) فرمادیتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے۔

تَفْسِيرُ لَط: اوپر کی آیتوں میں منجملہ ما فی الجہد ال کے آخر میں توحید کا ذکر تھا آگے بھی یہی مضمون ہے و نیز توحید حسب تقریر تمہید اصل مقاصد سورت سے ہے۔

توحید: اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْیَلَّ لِتَسْکُنُوْا فِیْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا (الہی قولہ تعالیٰ) فَاِذَا قُضِیَ اَمْرًا قَاٰکُمْ یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ﴿۱﴾  
 اللہ ہی ہے جس نے تمہارے (نفع کے) لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور اسی نے دن کو (دیکھنے کے لئے) روشن بنایا تاکہ بے تکلف معاش حاصل کرو) بے شک اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر بڑا ہی فضل ہے (کہ ان کی مصلحتوں کی کیسی کیسی رعایت فرمائی) لیکن اکثر آدمی (ان نعمتوں کا) شکر نہیں کرتے (بلکہ انہیں شرک کرتے ہیں) یہ اللہ ہے تمہارا رب (جس کا ذکر ہو اندہ جن کو تم نے تراش رکھا ہے) وہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو (بعد اثبات توحید کے) تم لوگ کہاں (شرک کر کے) اگلے چلے جا رہے ہو (اور مخاطبین کی کیا تخصیص ہے جس طرح تعصب و عناد سے یہ اگلے چلے جا رہے ہیں) اسی طرح وہ (پہلے) لوگ بھی اگلے چلا کرتے تھے جو اللہ کی (تکوینی و تنزیلی) نشانیوں کا انکار کیا کرتے تھے (ہذا کقولہ تعالیٰ: تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ اَسْفَرًا ۱۱۸) اس میں ایک گونہ آپ کی تسلی بھی ہے (اللہ ہی ہے جس نے زمین کو (مخلوق کا) قرار گاہ بنایا اور آسمان کو (اوپر سے مثل) چھت (کے) بنایا اور تمہارا نقشہ بنایا سو عمدہ نقشہ بنایا) چنانچہ انسان کے اعضاء کے برابر کسی حیوان کے اعضاء میں تناسب نہیں اور یہ مشاہد و مسلم ہے (اور تم کو عمدہ عمدہ چیزیں کھانے کو دیں) (پس) یہ اللہ ہے تمہارا رب سو بڑا عالیشان ہے اللہ جو سارے جہان کا پروردگار ہے وہی (ازلی ابدی) زندہ (رہنے والا) ہے اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں سو تم (سب) خالص اعتقاد کر کے اس کو پکارا کرو (اور شرک نہ کیا کرو) تمام خوبیاں اسی اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہان کا آپ (ان مشرکوں کو سنانے کے لئے) کہہ دیجئے کہ مجھ کو اس سے ممانعت کر دی گئی ہے کہ میں ان (شرکاء) کی عبادت کروں جن کو خدا کے علاوہ تم پکارتے ہو جبکہ میرے پاس میرے رب کی نشانیاں آچکیں (مراد لائل عقلیہ و نقلیہ ہیں مطلب یہ کہ شرک سے مجھ کو ممانعت ہوئی ہے) اور مجھ کو یہ حکم ہوا ہے کہ میں (صرف) رب العالمین کے سامنے (عبادت میں) گردن جھکا لوں (مطلب یہ کہ مجھ کو توحید کا حکم ہوا ہے) وہی ہے جس نے تم کو (یعنی تمہارے باپ کو) مٹی سے پیدا کیا پھر (آگے ان کی نسل کو) نطفہ سے پھر خون کے لوتھڑے سے (جیسا سورہ حج میں بیان ہوا ہے) پھر تم کو بچہ کر کے (ماں کے پیٹ سے) نکالتا ہے پھر (تم کو زندہ رکھتا ہے) تاکہ تم اپنی جوانی کو پہنچو پھر (تم کو اور زندہ رکھتا ہے) تاکہ تم بوزھ ہو جاؤ اور کوئی کوئی تم میں سے (ان عمروں سے یعنی جوانی اور بڑھاپے سے) پہلے ہی مر جاتا ہے (یہ تو سب کا الگ الگ حال ہوا کہ کوئی جوان ہوا کوئی نہ ہوا کوئی بوزھ ہوا کوئی نہ ہوا) اور (امرا آئندہ سب میں مشترک ہے وہ یہ کہ تم ہر ایک کو ایک خاص عمر دیتا ہے) تاکہ تم سب (اپنے اپنے) وقت مقرر (مقدر) تک پہنچ جاؤ (پس یہ امر کلی ہے اور جزئیات مختلف سب اسی کلی کے جزئی ہیں) اور (یہ سب کچھ اس لئے کیا) تاکہ تم لوگ (ان امور میں غور کر کے خدا تعالیٰ کی توحید کو) سمجھو وہی ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے پھر جب وہ کسی کام کا (دفعہ) پورا کرنا چاہتا ہے تو بس اس کی نسبت (اتنا) فرمادیتا ہے کہ ہو جا سو وہ ہو جاتا ہے۔ ﴿۱۱۹﴾ کُنْ فَیَکُوْنُ ﴿۱۲۰﴾ کی تحقیق اخیر پارہ ۱۱ میں گذر چکی ہے اور اس سے تخلیق تدبیر کی نفی نہ سمجھ لی جاوے بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ ایسا قادر ہے کہ اگر کسی چیز کو دفعہ پیدا کرنا چاہے تو کر سکتا ہے تو تدبیر بتدریج اولیٰ اور تقریر ترجمہ سے اس جواب کی طرف اشارہ ہو گیا ہے اور ایک جواب اس کا آخر سورہ نسیم میں گزر چکا ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْیَلَّ لِتَسْکُنُوْا فِیْهِ روح میں ہے کہ شب کے وقت ہر شخص کا سکون جدا ہوتا ہے۔ عوام کا راحت نفوس و ابدان کے ساتھ اور اہل طاعت کا حلاوت اعمال کے ساتھ اور اہل محبت کا شوق قلوب کے ساتھ۔ قولہ تعالیٰ: فَاَحْسَنَ صُوْرَکُمْ روح میں ہے کہ تم کو اپنے جمال و جلال کا مرآۃ بنایا۔

النَّحْوُ: قولہ لتبلغوا عاملہ مقدر ای و یقیکم و کذا قولہ ولتکونوا شیوخا عاملہ و یقیکم بقاء زائدا و کذا قولہ لتبلغوا اجلا عاملہ فعل ما فعل من بلوغ بعض الاشد و کون بعض شیوخا و توفی بعض من قبل فالمخاطب فی هذا جمیع من ذکر کما فی الخازن من قولہ لتبلغوا ای جمیعاً و هو احسن ما فسر و ابہ ۱۲۔

البلاغۃ: قولہ فاذا قضی الفاء للدلالة علی ان ما بعدها من نتائج ما قبلها من حیث انه یقتضی قدرۃ ذاتیہ غیر متوقفة علی العدد و المواد و جوز کونها تفصیلیہ و تعلیلیہ ایضاً کذا فی الروح ۱۲۔

اَلَمْ تَرَ اِلَی الَّذِیْنَ یُجَادِلُوْنَ فِیْ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنّٰی یُصْرَفُوْنَ ﴿۱﴾ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِالْکِتٰبِ وَبِمَا اَرْسَلْنَا بِہٖ رُسُلَنَا ؕ فَسَوْفَ یَعْلَمُوْنَ ﴿۲﴾ اِذَا لَا غُلَّ فِیْ اَعْنَاقِہُمْ وَالسَّلٰسِلُ یُسْحَبُوْنَ ﴿۳﴾ فِی الْحَبِیْمِ ؕ ثُمَّ فِی النَّارِ یُسْجَرُوْنَ ﴿۴﴾ ثُمَّ قِیْلَ لَہُمْ اَیْنَ مَا کُنْتُمْ تُشْرِکُوْنَ ﴿۵﴾ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ قَالُوْا ضَلُّوْا عَنَّا بَلْ لَمْ نَکُنْ نَدْعُوْا مِنْ قَبْلُ شَیْئًا کَذٰلِکَ



يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۝ ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ۝ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِينَ نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّيْتُكَ فَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ تُقِصْصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۝

کیا آپ نے ان لوگوں (کی حالت) کو نہیں دیکھا جو اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں جھگڑے نکالتے ہیں (حق سے) کہاں پھرے چلے جا رہے ہیں۔ جن لوگوں نے اس کتاب (یعنی قرآن) کو جھٹلایا اور اس چیز کو بھی جو ہم نے اپنے پیغمبروں کو دے کر بھیجا تھا۔ سوان کو ابھی (یعنی قیامت میں جو قریب ہے) معلوم ہوا جاتا ہے۔ جب کہ طوق ان کی گردنوں میں ہوں گے اور زنجیریں ان کو گھسیٹتے ہوئے کھولتے پانی میں لے جائیں گی پھر یہ آگ میں جھونک دیئے جائیں گے پھر ان سے پوچھا جائے گا کہ وہ (معبود) غیر اللہ کہاں گئے جن کو تم شریک (اللہ) ٹھہراتے تھے وہ کہیں گے کہ وہ تو سب ہم سے غائب ہو گئے بلکہ ہم اس کے قبل کسی کو بھی نہیں پوجتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کو غلطی میں پھنسائے رکھتا ہے یہ (سزا) اس کے بدلہ میں ہے کہ تم دنیا میں ناحق خوشیاں مناتے تھے اور اس کے بدلہ میں ہے کہ تم اتراتے تھے۔ جہنم کے دروازوں میں گھسو (اور) ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہو سو متکبرین کا وہ برا ٹھکانہ ہے۔ (اور جب ان سے اس طرح انتقام لیا جائے گا) تو آپ (چندے) صبر کیجئے بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ پھر جس (عذاب) کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں اس میں سے کچھ تھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلائیں یا (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دے دیں سو ہمارے ہی پاس ان کو آنا ہوگا اور ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبر بھیجے جن میں بعض تو وہ ہیں کہ ان کا قصہ ہم نے آپ سے بیان کیا ہے اور بعض وہ ہیں جن کا ہم نے آپ سے قصہ بیان نہیں کیا اور اتنا امر سب میں مشترک ہے کہ کسی رسول سے یہ نہ ہو سکا کہ کوئی معجزہ بدوں اذن الہی کے ظاہر کر سکے۔ پھر جس وقت اللہ تعالیٰ کا حکم (نزول عذاب کے لئے) آئے گا ٹھیک ٹھیک فیصلہ ہو جائے گا اور اس وقت اہل باطل خسارہ میں رہ جائیں گے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر آیات اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا میں جس طرح کفار پر تو بخ اور آپ کا تسلیہ تھا اسی طرح آگے بھی ہے لیکن وہاں جزائے کفر اجمالاً مذکور تھی لہم اللعنة ولهم سوء الدار یہاں کسی قدر تفصیل ہے اور وہاں تسلیہ میں صرف موسیٰ علیہ السلام کا جزئیاً ذکر تھا یہاں جمیع رسل کا کلیاً ذکر ہے۔ تہدید مجادلین و تسلیہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اَلَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ کیا آپ نے ان لوگوں (کی حالت) کو نہیں دیکھا جو اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں جھگڑے نکالتے ہیں (حق سے) کہاں پھرے چلے جا رہے ہیں جن لوگوں نے اس کتاب (یعنی قرآن) کو جھٹلایا اور اس چیز کو بھی (جھٹلایا) جو ہم نے اپنے پیغمبروں کو دیکر بھیجا تھا (اس میں کتب و احکام و معجزات سب داخل ہو گئے کیونکہ مشرکین عرب اور کسی پیغمبر کو بھی نہیں مانتے تھے) سوان کو ابھی (یعنی قیامت میں کہ قریب ہے) معلوم ہوا جاتا ہے جبکہ طوق ان کی گردنوں میں ہونگے اور (ان طوقوں میں) زنجیریں (پروئی ہوئی ہوں گی جن کا دوسرا سرفروشتوں کے ہاتھ میں ہوگا اور ان زنجیروں سے) ان کو گھسیٹتے ہوئے کھولتے پانی میں یجائیں گے پھر یہ آگ میں جھونک دیئے جائیں گے پھر ان سے پوچھا جاوے گا کہ وہ (معبود) غیر اللہ کہاں گئے جن کو تم شریک (خدائی) ٹھہراتے تھے (یعنی تمہاری مدد کیوں نہیں کرتے) وہ کہیں گے کہ وہ تو سب ہم سے غائب ہو گئے بلکہ (سچ بات تو یہ ہے کہ) ہم اس کے قبل (دنیا میں جو بتوں کو پوجتے تھے تو اب معلوم ہوا کہ) کسی کو بھی نہیں پوجتے تھے (یعنی معلوم ہوا کہ وہ لاشیٰ محض تھے ایسی بات غلط ظاہر ہونے کے وقت کہی جاتی ہے جیسے کوئی شخص تجارت میں خسارہ اٹھاوے اور اس سے پوچھا جاوے کہ تم فلاں مال کی تجارت کیا کرتے ہو اور وہ کہے کہ میں تو کہیں کی بھی تجارت نہیں کرتا یعنی جب اس کا ثمرہ حاصل نہ ہوا تو یوں سمجھنا چاہیے کہ گویا وہ عمل ہی نہیں ہوا آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ (اللہ تعالیٰ اسی طرح کافروں کو غلطی میں پھنسائے رکھتا ہے) کہ جس چیز کے لاشیٰ وغیرہ نافع ہونے کا وہاں وہ خود اقرار کریں گے آج یہاں ان کی عبادت میں مشغول ہیں ارشاد ہوگا کہ (یہ سزا) اس کے بدلہ میں ہے کہ تم دنیا میں ناحق خوشیاں مناتے تھے اور اس کے بدلہ میں ہے کہ تم اتراتے تھے (فرح متعلق قلب کے اور مرح متعلق بدن کے خواہ لغۃ یا مقابلاً یعنی متاع دنیا کو اصل مقصود سمجھ کر اس کے حصول پر دل میں ایسے خوش ہوتے تھے کہ اس کے آثار ظاہر پر نمودار ہوتے تھے جیسے چال وغیرہ میں جس کی ممانعت آئی ہے: وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا [الاسراء: ۳۷] اور اس کے قبل ان کو حکم ہوگا کہ (جہنم کے دروازوں میں گھسو) اور (ہمیشہ ہمیشہ اس میں رہو سو متکبرین) (عَنْ آيَاتِ اللَّهِ الْفُصْح: ۱۸۸) کا وہ برا ٹھکانہ ہے (اور جب ان سے اس طرح

انتقام لیا جاوے گا) تو آپ (چندے) صبر کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے پھر جس (عذاب) کا (مطلقاً) ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں (کہ کفر موجب تعذیب ہے) اس میں سے کچھ ٹھوڑا سا (عذاب) اگر ہم آپ کو دکھلا دیں (یعنی آپ کی حیات میں ان پر اس کا نزول ہو جاوے) یا (اس کے نزول کے قبل ہی) ہم آپ کو وفات دیدیں (پھر خواہ بعد میں نزول ہو یا نہ ہو) سو (دونوں احتمال ہیں کوئی شق ضروری نہیں لیکن ہر حال اور ہر احتمال پر) ہمارے ہی پاس ان کو آنا ہوگا (اور اس وقت بالیقین ان پر عذاب واقع ہوگا) اور (اس بات کو یاد کر کے بھی تسلی حاصل کیجئے کہ) ہم نے آپ سے پہلے بہت سے پیغمبر بھیجے جن میں بعض تو وہ ہیں کہ ان کا قصہ ہم نے آپ سے (اجمالاً یا تفصیلاً) بیان کیا ہے اور بعض وہ ہیں جن کا ہم نے آپ سے بیان نہیں کیا اور (اتنا امر سب میں مشترک ہے کہ) کسی رسول سے یہ نہ ہو سکا کہ کوئی معجزہ بدوں اذن الہی کے ظاہر کر سکے (اور امت کی ہر فرمائش پوری کر سکے) سو بعضے اس لئے بھی ان کی تکذیب کرتے رہے اسی طرح یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو آپ تسلی رکھئے اور صبر کیجئے (پھر جس وقت اللہ کا حکم (نزول عذاب کیلئے) آوے گا) خواہ دنیا میں یا آخرت میں لقولہ تعالیٰ: وَامَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ ..... (یوسف: ۱۰۶) ٹھیک ٹھیک (عملی) فیصلہ ہو جاوے گا اور اس وقت اہل باطل خسارہ میں رہ جاویں گے۔

فَا: كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أُرْسِلْنَا ..... سے یہ مقصود نہیں کہ مجموعہ تکذیبین مد ارتعذیب کا ہے کیونکہ یقیناً ہر واحد بھی سبب عذاب مخلص کا ہے بلکہ مقصود بیان کرنا حال مشرکین کا ہے کہ وہ دونوں کی تکذیب کیا کرتے تھے اور یہ جوارشاد فرمایا: يُسْحَبُونَ فِي الْحَبِيْمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ فِيهَا اس سے ظاہر تقدیم حمیم کا دخول نار سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ بعض علماء اسی کے قائل ہیں کہ حمیم خارج جہنم ہے اور انہوں نے سورہ صافات کی آیت: ثُمَّ اِنْ مَرَجَعُهُمْ لَا اِلٰى الْجَحِيْمِ [۶۸] کو اسی پر محمول کیا ہے کہ حمیم بلانے کے وقت ان کو جہنم سے باہر لا دینگے اور حمیم پلا کر پھر جہنم میں لیجاویں گے جیسا لفظ مرجع اس پر دلالت ہے اور بعض اس کے قائل نہیں ہوئے اور ان آیتوں پر نظر کی قولہ تعالیٰ: اخذُوهُ فَاعْتِلُوهُ اِلٰى سَوَاءِ الْجَحِيْمِ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَاسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيْمِ (الدخان: ۴۷-۴۸) قولہ تعالیٰ: وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنَ النَّارِ (البقرة: ۱۶۷) کہ آیت اول سے تقدیم جحیم کا حمیم پر معلوم ہوتا ہے اور آیت ثانیہ سے جہنم سے باہر آنے کی نفی ہوتی ہے اور ہر فریق نے دوسرے کے دلائل میں مناسب تاویل کی ہے احقر کو آیات میں غور کرنے سے ظن آیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں انواع انواع عذاب ہو گئے کبھی کبھی کچھ ان میں سے حمیم و جحیم بھی ہے پس دونوں کا سلسلہ برابر جاری رہیگا پس ہر نوع باعتبار ایک فرد کے دوسری نوع سے مقدم بھی ہے اور باعتبار دوسری فرد کے اس سے مؤخر بھی اور دوزخ کا اطلاق کبھی حمیم کے مقابل پر آتا ہے کبھی حمیم سے عام مفہوم پر کیونکہ حمیم کا حمیم ہونا خود اسی نار کا اثر ہے پس اس سے ملاستہ عین ملاستہ بالنار ہے پس معنی اول کے اعتبار سے حمیم کو خارج از حمیم کہہ سکتے ہیں اور معنی ثانی کے اعتبار سے عدم خروج من النار کا حکم صحیح رہتا ہے اس تقریر پر تمام آیتیں جمع ہو گئیں اور تائید اس تقریر کی اس آیت سے ہوتی ہے: هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ يَطُوفُوْنَ فِيْهَا وَهُمْ فِيْ حَمِيْمٍ اِنَّا (الرحمن: ۴۳-۴۴) اور ابن کثیر مفسر نے اس مقام پر کہا ہے: يسحبونهم على وجوههم تارة الى الحميم وتارة الى الجحيم واللهم اعلم بحقيقة الحال اور ضلوا عنا پر ایک شبہ ہوتا ہے کہ دوسری آیات سے خود اصنام و شياطين کا بھی دوزخ میں ہونا معلوم ہوتا ہے قال تعالیٰ: وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ (الانبياء: ۹۹) وقال تعالیٰ: قَرِيْنُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ ..... (ق: ۲۷) پھر ضلوا کے کیا معنی۔ جواب یہ ہے کہ یا تو اس وقت وہ ان کی نظر سے مخفی ہوں یا سہل تر یہ معنی کہ ضلوا عن نصرتنا اور فاصبر کی علت میں وقوع عذاب کے وعدہ کا سچا ہونا جو بیان فرمایا اس سے شبہ ہوتا ہے کہ آپ باوجود ایسے رحیم و شفیق ہونے کے ان کے لئے عذاب چاہتے تھے۔ جواب یہ ہے کہ ان کے ایمان سے مایوس ہونے کے بعد اہل حق کے ساتھ (کہ جن کو وہ ظالم ستاتے تھے) ہمدردی کرنا سبب اس عذاب چاہنے کا ہو تو رحمت و شفقت کے خلاف نہیں کیا جب ظالم کو مظلوم کی نصرت میں سزا دی جاوے تو اس کو کوئی رحمت و شفقت کے منافی کہہ سکتا ہے آخر اسی حکمت کے لئے جہاد بھی ہوتا تھا۔

وَجَهَنَّمُ مَسَاكِنُ السَّلٰوٰنِ: قولہ تعالیٰ: وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ اَنْ يَّاتِيَّ بِآيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اس میں اولیاء کا تصرفات مستقلہ سے عاجز ہونا بالاولیٰ مذکور ہے۔  
مُلْحَقًا بِالْبُرْجَانِ: قولہ فی قیل ادخلوا اس کے قبل کذا فی الروح عن ابن عطية يقال لهم قبل هذه المحاورة فی اول الامر ادخلوا ۱۳۱۔

اللَّغَاتُ: يسجرون يحرقون ظاهرا وباطنا من سجر النور اذا ملأه ايقادا كذا فی الروح ۱۳۲۔  
النَّحْوُ: الذين كذبوا بدل من الموصول الاول او بيان له او صفة له۔ قولہ من دون الله هو عندی خال من مفعول يشركون قولہ كذلك معناه مثل ذلك الاضلال الذي ضلوا به واعترفوا به يضل الله الكافرين فی الدنيا حتى انهم يدعون فيها ما يتبين لهم انه ليس بشئ ۱۳۳۔

البديع والبلاغة: قولہ تفرحون وتمرحون فيه تجنيس حسن۔ قولہ مشوى لم يقل مدخل المتكبرين ليتجاوب الصدر والعجز لان



الدخول المقيد بالخلود سبب الثواء والتجاوب صح معنى ۱۲۔ قوله ليتجاوب الخ علة ليقول لالم يقل وقوله لان الدخول الخ علة لقوله لم يقل ۱۳۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ۚ فَآيَىٰ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ۝  
أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا امْنَابِ اللَّهِ وَحُدَّةِ  
وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۝ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ؕ سُنَّتَ اللَّهُ لَالِئِ  
قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ؕ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ۝

اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے مویشی بنائے تاکہ ان میں سے سواری لو اور ان میں سے بعض (ایسے ہیں کہ ان) کو کھاتے بھی ہو اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت فائدے ہیں اور اس لئے بنائے تاکہ تو ان پر اپنے مطلب تک پہنچو جو تمہارے دلوں میں ہے اور ان پر (بھی) اور کشتی پر (بھی) لدے لدے پھرتے ہو اور (ان کے علاوہ) تم کو اپنی اور ہی نشانیاں دکھلاتا رہتا ہے۔ پھر تم اللہ تعالیٰ کی کون سی نشانیوں کا انکار کرو گے۔ کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو (مشرک) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا کیا انجام ہوا (حالانکہ) وہ لوگ ان سے زیادہ تھے اور قوت اور نشانوں میں (بھی) جو کہ زمین پر چھوڑ گئے ہیں بڑھے ہوئے سوان کی (یہ تمام تر) کمائی ان کے چھ بھی کام نہ آئی غرض جن ان کے پیغمبر ان کے پاس کھلی دلیلیں لے کر آئے تو وہ لوگ اپنے (اس) علم (معاش) پر بڑے نازاں ہوئے جو ان کو حاصل تھا اور ان پر وہ عذاب آ پڑا جس کے ساتھ تسخیر کرتے تھے۔ پھر جن انہوں نے ہمارا عذاب دیکھا تو کہنے لگے (اب) ہم خدائے واحد پر ایمان لائے اور ان سب چیزوں سے ہم منکر ہوئے جن کو ہم اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے تھے سوان کو ان کا ایمان لانا نافع نہ ہوا جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا اللہ تعالیٰ نے اپنا یہ معمول مقرر کیا ہے جو اس کے بندوں میں پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے اور اس وقت کا فرخسارہ میں رہ گئے۔

تَفْسِيرُ لِحَط: اوپر آیات: اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيَاتِ... میں توحید کا مضمون تھا آگے اسی پر سورت ختم ہے جس میں اول توحید کی دلیل پھر اس کے انکار پر تو بیچ پھر مشرکین امم سابقہ کا حال یاد دل کر تہدید اور اسی سلسلہ میں معاندہ عذاب کے وقت شرک سے توبہ مقبول نہ ہونا ارشاد ہے۔

خاتمہ در توحید رب العالمین و تہدید منکرین مشرکین: اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآيَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ۝ اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے مویشی بنائے تاکہ ان میں بعض سے سواری لو اور ان میں بعض (ایسے ہیں کہ ان کو) کھاتے بھی ہو اور تمہارے لئے ان میں اور بھی بہت سے فائدے ہیں (کہ ان کے بال اور اون کام آتی ہے) اور (اس لئے بنائے) تاکہ تم ان پر سوار ہو کر (اپنے مطلب تک پہنچو جو تمہارے دلوں میں ہے) جیسے کسی سے ملنے کے لئے جانا تجارت کے لئے جانا وغیرہ وغیرہ اور پر رکوب غایت تھی یہاں اس رکوب کی غایت ہے (اور) سوار ہونے میں کچھ ان ہی کی تخصیص نہیں بلکہ) ان پر (بھی) اور کشتی پر (بھی) لدے لدے پھرتے ہو اور (ان کے علاوہ) تم کو اپنی (قدرت کی) اور بھی نشانیاں دکھلاتا رہتا ہے (چنانچہ ہر مصنوع اس کی صنعت پر ایک نشان ہے) سو تم اللہ کی کون کون سے نشانیوں کا انکار کرو گے (اور یہ لوگ جو بعد قیام دلائل بھی توحید کے منکر ہیں تو کیا ان کو شرک کے وبال کی خبر نہیں اور) کیا ان لوگوں نے ملک میں چل پھر کر نہیں دیکھا کہ جو (مشرک) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں (اس شرک کی بدولت) ان کا کیا انجام ہوا (حالانکہ) وہ لوگ ان سے (عدد میں بھی) زیادہ تھے اور قوت اور ان نشانوں میں (بھی) جو کہ زمین پر چھوڑ گئے ہیں (مثل غمارات وغیرہ) بڑھے ہوئے تھے سو ان کی (یہ تمام تر) کمائی ان کے کچھ کام نہ آئی (اور عذاب الہی سے نہ بچ سکے) غرض جب ان کے پیغمبر ان کے پاس کھلی دلیلیں لے کر آئے تو وہ لوگ اپنے (اس) علم (معاش) پر بڑے نازاں ہوئے جو ان کو حاصل تھا (یعنی معاش کو مقصود سمجھ کر اور اس میں جو ان کو لیاقت حاصل تھی اس پر خوش ہوئے اور معاد کا انکار

کر کے اس کی طلب کو دیوانگی اور اس کے انکار پر وعید عذابی کو مایہ تمسخر ٹھہرایا کہ قولہ تعالیٰ: **يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا** ..... (الروم: ۱۷) اور (اس کے وبال میں) ان پر وہ عذاب آپڑا جس کے ساتھ تمسخر کرتے تھے پھر جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھا تو کہنے لگے (اب) ہم خدائے واحد پر ایمان لائے اور ان سب چیزوں سے ہم منکر ہوئے جن کو ہم اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے تھے سو ان کو ان کا یہ ایمان لانا نافع نہ ہوا جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا (کیونکہ وہ ایمان اضطراری ہے اور عبد مکلف ہے ایمان اختیاری کا) اللہ تعالیٰ نے اپنا یہی معمول مقرر کیا ہے جو اس کے بندوں میں پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے اور اس وقت (یعنی جبکہ ایمان نافع نہ ہوا) کافر خسارہ میں رہ گئے (پس ان مشرکین کو بھی یہ سب مضامین سمجھ کر ذرنا چاہئے ان کیلئے بھی یہی ہوگا پھر کچھ تلافی نہ ہو سکے گی) **ف**: **مَسْنَدُهُ**: جب عذاب آخرت و ملائکہ عذاب نظر آ جاویں گے پھر اس وقت کا ایمان مقبول نہیں اور اس کو ایمان باس کہتے ہیں اور اس کی تحقیق سورہ نسا کے تیسرے رکوع میں گذری ہے ملاحظہ فرمائیے۔ تم بحمد اللہ تعالیٰ تفسیر سورۃ المؤمن للمسابع والعشرين من ربيع الاول يوم السبت ۱۳۲۵ من الهجرة ویتلوہ ان شاء اللہ تعالیٰ تفسیر حم السجدة۔

**تَرْجُمَہُ مَسْأَلُ السَّالُوْنَ**: قولہ تعالیٰ: **اِنَّهٗ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَنْعَامَ** (الی قولہ تعالیٰ) **تُحْمَلُوْنَ**۔ اس میں دلالت ہے کہ اسباب معیشت سے منفعہ ہونا طریق میں نقص نہیں جیسا بعض متقشفین کا زعم ہے۔ قولہ تعالیٰ **فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ** (الی قولہ تعالیٰ) **فَمِنْ اَنْعَامِ** اس میں ایسے علم پر فرحت کرنے کی مذمت ہے جو شریعت کے مہائن ہو اور اس میں تصوف باطل بھی آ گیا۔ سورہ مؤمن تمام ہوئی۔

**النَّحْوُ**: قولہ **وَلْتَبْلَغُوا عَطْفَ عَلٰی لَتَرْکِبُوا ۱۲۱**۔

**البلاغۃ**: قولہ **فَمَا اَغْنٰی الٰی** قولہ **فَلَمْ یَکْ یَنْفَعْہُمْ فِی الرُّوحِ** عنہا اربعۃ فاء ات فاء فما اغنی وفاء فلما جاء تھم وفاء فلما راوا وفاء فلم یکن فالفاء الاولی للنتیجۃ والثانیۃ تفسیریۃ والثالثۃ للتعقیب ومثلها الفاء الرابعۃ آہ مختصر ۱۲۱۔



# سُورَةُ الْحَجِّ السَّجْدَةِ

سُورَةُ الْحَجِّ السَّجْدَةِ ۲۱ مَكِّيَّةٌ ۱۱  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اٰیٰتُهَا ۵۲ مَعْنٰیہَا ۶

سورۃ حم السجدۃ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۲ آیات اور ۶ رکوع ہیں

حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَتَبَ فُصِّلَتْ اٰیٰتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ فَاعْرَضْ  
اَكْثَرَهُمْ فَهَمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ وَقَالُوا اَقْلُوْا بَنٰی اَكْثَنَ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ وَفِیْ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ۚ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ  
حِجَابٌ ۚ فَاَعْمَلْ اِنَّا عَمِلُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحٰی اِلٰی اَنَّمَا الْهُكْمُ لِلّٰهِ وَاحِدٌ ۚ فَاسْتَقِمْوْا اِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوْهُ  
وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ كٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا  
الصَّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرٌ مَّسْنُوْنٌ ۝

حَمْدٌ - یہ کلام رحمن رحیم کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے یہ ایک کتاب ہے جس کی آیتیں صاف صاف بیان کی گئی ہیں۔ یعنی ایسا قرآن ہے جو عربی (زبان میں) ہے ایسے لوگوں کے لئے (نافع) ہے جو دانشمند ہیں۔ بشارت دینے والا ہے (اور نہ ماننے والوں کے لئے) ڈرانے والا ہے سوا کثر لوگوں نے (اس سے) روگردانی کی پھر وہ (بوجہ اعراض کے) سنتے ہی نہیں اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ جس بات کی طرف آپ ہم کو بلاتے ہیں ہمارے دل اس سے پردوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں ڈاٹ لگ رہی ہے اور ہمارے آپ کے درمیان میں ایک حجاب ہے سو آپ اپنا کام کئے جائے ہم اپنا کام کر رہے ہیں۔ آپ فرمادیتے کہ میں بھی تم ہی جیسا بشر ہوں مجھ پر یہ وحی نازل ہوتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے سو اس (معبود برحق) کی طرف سیدھ باندھ لو اور اس سے معافی مانگو اور ایسے مشرکوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو زکوٰۃ نہیں دیتے جو آخرت کے منکر رہتے ہیں (اور برخلاف ان کے) جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کیلئے (آخرت میں) ایسا اجر ہے جو کبھی موقوف ہونے والا نہیں۔

تفسیر: سورۃ حم السجدہ مکیہ وہی اربع و خمسون آیۃ وست رکوعات کذا فی البیضاوی۔

السط: اس سورت کا حاصل یہ مضامین ہیں۔ توحید جس سے تمہید کے بعد سورت شروع ہوتی ہے اور سورت گزشتہ اسی پر ختم ہوئی تھی جس کا صریح بیان رکوع دوم سے چلا ہے پھر ان آیات میں عود ہوا ہے: وَمِنَ الْاٰیٰتِ الْاٰیٰتِ وَالْقُرْآنِ ..... پھر ختم کے قریب عود ہوا ہے: مَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٰتٍ ..... دوسرا مضمون رسالت جو توحید سے پہلے بطور تمہید کے اولاً مذکور ہوا ہے پھر ثانیاً ان آیات میں: وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَسْمَعُوْا اور اسی سلسلہ میں بطور تسلیہ کے آپ کو ترغیب صبر و غفور کی دی گئی ہے اس آیت میں: وَلَا تَسْتَوِی الْحَسَنَةُ ..... پھر ثالثاً مع تسلیہ ان آیات میں: اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ ..... تیسرا مضمون انکار توحید و رسالت پر زجر و انکار و عید عذاب سے اولاً و وَّیْلٌ لِّلْمُشْرِكِيْنَ ..... میں ثانیاً: فَاِنْ اَعْرَضُوْا ..... میں ثالثاً: اِنَّ الَّذِيْنَ یُلْحِدُوْنَ ..... میں اور چونکہ اس میں عذاب قیامت مذکور ہے اس مناسبت سے وقوع قیامت کی تحقیق ہے اور اولاً: اِنَّ الَّذِيْنَ اٰخٰیافُ لَمُنٰی الْمَوْتِ ..... میں ثانیاً: اِلَیْهِ یُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ..... میں ثالثاً: اِلَّا اِنَّهُمْ فِیْ مُّرِیۃٍ مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ ..... میں اور اسی مضمون کے مقابلہ اور تمہید کے لئے چند جاہل ایمان کے بشارات بھی مذکور ہیں اور بقیہ مضامین درمیان درمیان ان ہی مضامین کی تبعیت میں مذکور ہیں۔

حقیقت قرآن میں رسالت سید المرسلین و تشبیع منکرین بطور توطیہ توحید رب العالمین و تمیض بیان عقوبت مشرکین و اجر موحدین مومنین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرٌ مَّسْنُوْنٌ ۝ - حَمْدٌ - (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں)

یہ کلام رحمن رحیم کی طرف سے نازل کیا جاتا ہے یہ (کلام) ایک کتاب ہے جس کی آیتیں صاف صاف بیان کی گئی ہیں یعنی ایسا قرآن ہے جو عربی (زبان میں) ہے (تاکہ جن لوگوں میں اس کا نزول ہوا ہے وہ آسانی سے سمجھ لیں اور) ایسے لوگوں کیلئے (نافع) ہے جو دانشمند ہیں (یعنی گو مکلف سب ہی ہیں مگر منفع صرف اہل دانش ہی ہوتے ہیں اور ماننے والوں کیلئے) بشارت دینے والا ہے (اور نہ ماننے والوں کیلئے) ڈرانے والا ہے سو (مقتضیٰ ان صفات کمال کا یہ تھا کہ اس پر سب ایمان لاتے مگر) اکثر لوگوں نے (اس سے) روگردانی کی پھر (بوجہ اعراض کے) وہ سنتے ہی نہیں اور (جب آپ ان کو سناتے ہیں تو وہ لوگ کہتے ہیں کہ جس بات کی طرف آپ ہم کو بلا تے ہیں ہمارے دل اس سے پردوں میں ہیں (یعنی ہماری سمجھ میں نہیں آتی) اور ہمارے کانوں میں ڈاٹ (لگ رہی) ہے اور ہمارے اور آپ کے درمیان میں ایک حجاب ہے سو آپ اپنا کام کئے جائیے ہم اپنا کام کر رہے ہیں (یعنی ہم سے کچھ امید قبول کی نہ رکھئے اور پھر بھی کہنے کو جی چاہے کہے جائیے آپ جانیں اور آپ کا کام ہم اپنے طریقہ کو نہ چھوڑیں گے) آپ فرمادیجئے کہ (بھائی تم کو ایمان پر مجبور کرنے کی تو میں قدرت رکھتا نہیں جو زبردستی قبول کرا سکوں کیونکہ) میں بھی تم ہی جیسا بشر ہوں (لیکن خدا تعالیٰ نے مجھ کو یہ امتیاز دیا ہے کہ) مجھ پر (وحی نازل ہوتی ہے اور وحی بھی ایسے مضمون کی جو عقلاً قابل قبول ہے یعنی) یہ وحی نازل ہوتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے (یعنی میں صاحب وحی و نبوت ہوں جس کی تصدیق معجزات سے ہو چکی ہے جن میں اعظم قرآن ہے جس کا اوپر بیان ہے اور نبی ہونا اس کو مقتضی ہے کہ اگر اس کی کوئی بات ثابت بالعقل نہ ہو تب بھی ماننا چاہئے چہ جائیکہ وہ بات بھی ثابت بالعقل ہو) سو (اس حالت میں تمہارے قبول نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ضرور قبول کرو اور) اس (معبود برحق) کی طرف سیدھ باندھ لو (یعنی اور کسی کی عبادت کی طرف توجہ مت کرو) اور (جواب تک غیر اللہ کی عبادت کی ہے اس عبادت کی) اس سے معافی مانگو (یعنی توحید اختیار کرو اور شرک سابق سے توبہ کرو) اور (آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) ایسے مشرکوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو (اس مضمون ثبوت نبوت و وجوب اتباع کو سن کر بھی اپنے طریقہ کو نہیں چھوڑتے اور) زکوٰۃ نہیں دیتے اور وہ آخرت کے منکر ہی رہتے ہیں (اور برخلاف ان کے) جو لوگ (حقانیت رسالت کا اعتقاد کر کے) ایمان لے آئے اور انہوں نے نیک کام کئے ان کیلئے (آخرت میں) ایسا اجر ہے جو (کبھی) موقوف ہو نہ والا نہیں: یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے کفار کا یہ قول قُلُوْهُنَّ اٰیَ اٰکُفَّیَہُ..... معرض ذم میں نقل کیا ہے جس سے اس کا کاذب اور باطل ہونا معلوم ہوتا ہے اور بعض آیات میں خود ان چیزوں کا اثبات فرمایا ہے جیسے: وَجَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً (الانعام: ۲۵) وَفِیْ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا کما فی سورۃ الانعام وبنی اسرائیل و الکہف پس ان میں وجہ جمع کیا ہے۔ جواب یہ ہے کہ مقصود کفار کا ان اقوال سے فقدان مطلق استعداد کا تھا اور یہ باطل ہے اور مقصود حق تعالیٰ کا فقدان استعداد قریب من الفعل کا ہے اور یہ حق ہے۔ دوسرے غرض ان کی اس کلام سے اخبار تھا اپنے عزم اصرار علی الکفر سے اور یہ مذموم اور شنیع ہے اور رد اسی اعتبار سے ہے کیونکہ کلام کا رد کرنا گاہے مدلول کے اعتبار سے نہیں ہوتا بلکہ غرض کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ اور یہاں لا یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰۃ کے متعلق دو سوال ہیں ایک یہ کہ کفار پر ترک زکوٰۃ سے وعید کے کیا معنی۔ دوسرے زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی تھی اور یہ سورت مکہ ہے جواب سوال اول کا یہ ہے کہ ترک پر من حیث الذات مذمت مقصود نہیں بلکہ اس حیثیت سے کہ یہ ترک کفار میں بوجہ ایمان نہ لانے کے علامت عدم ایمان کی ہے پس اصل مقصود ذم علی الکفر ہے اور منجملہ دوسری علامات کے اس کی تخصیص شاید اس لئے ہے کہ ایمان نہ لانے کے اسباب میں سے ایک حب مال بھی ہے جو سبب ہے ترک زکوٰۃ کا۔ اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ لغت معنی انفاق فی الخیر میں اہل عرب میں پہلے سے بھی معروف تھا چنانچہ شعر امیہ الفاعلون للزکوٰۃ منقول ہے اور مطلق انفاق فی الخیر بعض مواقع میں مکہ میں بھی واجب تھا اور بالمعنی المخصوص وبالشرط المخصوص فرض ہونا مختص ہے مدینہ کے ساتھ۔

تَرْجَمَہٗمُ مِّنَ السَّالٰوٰتِ: (سورۃ حمد السجدہ) قولہ تعالیٰ: ..... اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رُوْحٌ مِّنْ رُّوْحِیْ ..... ان الذین آمنوا روح میں سدی سے منقول ہے کہ یہ آیت مریضوں اور بوڑھوں کے حق میں نازل ہوئی جو مرض یا ضعف پیری کے سبب اکمال طاعات سے عاجز ہو جاویں تو ان کیلئے ویسا ہی ثواب ملتا ہے جو حالت صحت و قوت میں عمل کرنے سے لکھا جاتا تھا اور اسی سے مشائخ سالکین کو تسلی دیتے ہیں جب ان کو کوئی عذر پیش آ جاتا ہے جس سے وہ پورا عمل نہیں کر سکتے۔

النَّحْوُ: قولہ قرآنا نصب علی الاختصاص والمدح۔ قولہ لقوم الا جود ان یکون صفة مثل ما قبلہ وما بعده ای قرآنا عربیا کانا لقوم الخ کذا فی الکشاف قولہ اکثرهم المرجع هو الناس بقریۃ المقام ۱۲۔

البلاغة: قولہ قالوا قلوبنا جمعت الایۃ الحجب الغلالة علی القلب وعلی الاذان وعلی الابصار کما یتبادر من قولہ حجاب ۱۲۔

قُلْ اَیُّکُمْ لَیْسَ کُفْرُوْنَ بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنٍ وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗٓ اٰنْدَادًا اَذْ لَکَ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ۝۶ وَجَعَلَ فِیْہَا رَوَاسِیَ مِنْ فَوْقِہَا وَبَرَکَ فِیْہَا وَقَدَّرَ فِیْہَا اَقْوَامَہَا فِیْ اَرْبَعَةِ اَیَّامٍ سَوَآءٍ لِّلْسَآءِ لِیُنْظَرُ اَیُّکُمْ اَسْتَوٰی



إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١٦﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظٍ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٧﴾

آپ فرمائیے کہ کیا تم لوگ ایسے اللہ (کی توحید) کا انکار کرتے ہو جس نے زمین کو (باوجود اتنی بڑی وسعت کے) دو روز میں پیدا کیا اور تم اس کے شریک ٹھہراتے ہو یہی سارے جہان کا رب ہے اور اس نے زمین اس کے اوپر پہاڑ بنا دیئے ہیں اور اس (زمین) میں فائدہ کی چیزیں اور اس (کے رہنے والوں) کی غذائیں تجویز کر دی چار دن میں (ہوا جو شمار میں) پورے ہیں پوچھنے والوں کے لئے پھر آسمان (کے بنانے) کی طرف توجہ فرمائی اور وہ (اس وقت) دھواں سا تھا سو اس سے اور زمین سے فرمایا کہ تم دونوں خوشی سے آؤ یا زبردستی سے دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں۔ سو دو روز میں اس کے سات آسمان بنا دیئے اور ہر آسمان میں اس کے مناسب اپنا حکم (فرشتوں کو) بھیج دیا اور ہم نے اس قریب والے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور (استراق شیاطین سے) اس کی حفاظت کی۔ یہ تجویز ہے (خدا نے) زبردستی واقف الکل کی۔

تفسیر لفظ: اور تمہید توحید کے طور پر رسالت کا مضمون تھا آگے توحید کا مضمون ہے۔

توحید: قُلْ اِيْتَكُمْ لِكْفُرُوْنَ بِالْاِلٰهِي (الہی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ تَقْلِيْدُ يٰۤاٰلِ الْعٰلَمِيْنَ ﴿۱۰﴾۔ آپ (ان لوگوں سے) فرمائیے کہ کیا تم لوگ ایسے خدا (کی توحید) کا انکار کرتے ہو جس نے زمین کو (باوجود اتنی بڑی وسعت کے) دو روز (کی مقدار کے وقت) میں پیدا کر دیا اور تم اس کے شریک ٹھہراتے ہو یہی (خدا جس کی قدرت معلوم ہوئی) سارے جہان کا رب ہے (پس الہ بھی وہی ہے) اور اس نے زمین میں اس کے اوپر پہاڑ بنادیئے اور اس (زمین) میں فائدہ کی چیزیں رکھ دیں (جیسے نباتات و حیوانات وغیرہ) اور اس (زمین) میں اس (کے رہنے والوں) کی غذا میں تجویز کر دیں (چنانچہ مشاہد ہے کہ ہر حصہ ارض کے رہنے والوں کے مناسب الگ الگ غذا میں ہیں یعنی زمین میں ہر قسم کے غلے میوے پیدا کر دیئے کہیں کچھ کہیں کچھ جن کا سلسلہ اب تک چلا آتا ہے یہ سب) چار دن میں (ہوا دو میں زمین دو میں جبال وغیرہ جو شمار میں) پورے ہیں (کیست و کیفیت خلق کی) پوچھنے والوں کیلئے (جیسے یہود نے آپ سے خلق السموات والارض کو پوچھا کذا فی الدر المنثور) پھر (یہ سب کچھ پیدا کر کے) آسمان (کے بنانے) کی طرف توجہ فرمائی اور وہ (اس وقت) دھواں سا تھا (یعنی اس کا مادہ جو کہ مادہ ارض کے بعد اور صورت موجودہ ارض کے قبل بن چکا تھا اس شکل میں تھا) سو اس سے اور زمین سے فرمایا کہ تم دونوں (کو ہمارے حکم کی طرف آنا تو ضرور پڑیگا اب تم کو اختیار ہے خواہ) خوشی سے آویاز بردستی سے (آؤ مطلب یہ کہ ہمارے احکام تکوینیہ جو تم دونوں میں جاری ہوا کرینگے مثلاً آسمان میں اس کے بعد ہی تغیر ہونے والا تھا کہ اس کا مادہ و حدانیہ سموات متعددہ بننے والے تھے اور زمین میں بے انتہا تغیرات قیامت تک چلے جاوینگے تو انکا جاری ہونا تو تمہارے اختیار سے خارج ہے لیکن جو ادراک و شعور تم کو عطا ہوا ہے اس سے تمہاری حالت کے مناسب رضا و عدم رضا دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے جیسے مرض یا موت انسان کے لئے کہ باوجود غیر اختیاری ہونے کے کوئی اس پر راضی ہے کوئی ناراض سو تم دیکھ لو کہ ہمارے ان احکام پر راضی رہا کرو گے یا کراہت رکھو گے) دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے (ان احکام کے لئے) حاضر ہیں سو دو روز میں اس کے ساتھ آسمان بنادیئے اور (چونکہ سموات ملائکہ سے معمور کر دیئے تھے اس لئے) ہر آسمان میں اس کے مناسب اپنا حکم (فرشتوں کو) بھیج دیا (یعنی جن فرشتوں سے جو کام لینا تھا وہ ان کو بتلادیا جیسا کہ مدتوں بعد زمین پر وحی آئی تھی) اور ہم نے اس قریب والے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور (استراق شیطاں سے) اس کی حفاظت کی یہ تجویز ہے (خدائے) زبردست واقف الکلی کی (پس عبادت کے لائق یہ ذات کامل الصفات ہے یا دوسری اشیاء ناقص الذات والصفات)۔ فَاِذَا زَمِيْنٌ وَّآسْمٰنٌ کِی تَرْتِبُ تَخْلِيْقُ کے متعلق سورہ بقرہ رکوع سوم کے اخیر میں اور ادراک جمادات کے متعلق سورہ بنی اسرائیل رکوع پنجم کی ابتداء آیت: اِنَّ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ عَلٰی عَرْشِ رَبِّکَ مِنْ حَمْدٍ لِّکَ وَتَحْمِيْدٍ وَتُسْبِيْحٍ مِنْ حَمْدٍ کے متعلق سورہ صافات کے پہلے رکوع میں اور حفظ سموات کے متعلق سورہ حجر کے دوسرے رکوع کی شروع میں کلام ہو چکا ہے۔ البتہ حفظ سموات کے متعلق اتنی بات رہ گئی تھی کہ جب سماء دنیا شیطاں سے محفوظ ہے تو دوسرے سموات بدرجہ اولیٰ محفوظ ہیں اب چند فوائد اس مقام کے متعلق لکھتا ہوں۔ اول یہ کہ فی اَنْزِلَتْ اَنْزِلَتْ اَنْزِلَتْ جو جَعَلَ فِیْہَا رَوٰسِیً وَّقَدْرِ اَقْوَات کے ساتھ فرمایا یہ صرف اسی کا ظرف نہیں ورنہ مجموعہ آٹھ روز ہو جاویں گے حالانکہ فی سِتَّةَ اَیَّامٍ چند جا مصرح ہے بلکہ اس کا مع ما قبل کے ظرف ہے جیسا محاورات میں بولا جاتا ہے کہ دو سال میں تو اس لڑکے کا دودھ چھڑایا اور چار سال میں مکتب میں بٹھلایا ظاہر ہے کہ یہ مطلب نہیں ہوتا کہ ان دو سال کے علاوہ چار سال مابقی ان چار یوم میں سواء کیوں فرمایا جب یہ ہے کہ جن دو یوم میں آسمان بنایا یہ وہ دو روز پورے نہ تھے بلکہ اس کی ساعت اخیرہ یعنی بعد عصر میں آدم علیہ السلام بنائے گئے رواہ مسلم اس لئے وہاں سواء فرمایا تا کہ سامع مجاز پر متول نہ کر لے جیسا محاورات میں کسر کو پورا کر لیا کرتے ہیں ثالث للسانین کی تخصیص خلق ارضیات میں کیوں کی۔ جواب یہ ہے کہ شاید اس میں اشارہ ہو کہ عام سالکین کے ذہن سے ارضیات کا چار روز میں بننا اقرب

ہے بہ نسبت سموات کے دوروز میں بننے کے کہ مدت کم اور مجہول اعظم پس سوال کا جواب ارضیات میں سہل الفہم ہے۔ رابع اثبت طوعاً وکراً کا خطاب زمین سے بعد تسویہ ہونا اور آسمان سے قبل تسویہ ہونا کیا وجہ۔ جواب یہ ہے کہ زمین میں بعد تسویہ بھی تغیرات کثیرہ ہونے والے تھے بخلاف آسمان کے اس لئے ارض کی حالت بعد تسویہ اور آسمان کی حالت قبل تسویہ گویا متساوی ہیں۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِينَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ اس میں جمادات کیلئے ادراک کا اثبات ہے کیونکہ طوع ادراک پر موقوف ہے۔

الرِّوَايَاتُ: فِي الدَّرِ الْمَنْشُورِ أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَالنَّحَّاسُ فِي نَاسِخِهِ وَابُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدُودِيهِ وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْيَهُودَ اتَّكَتَبُوا النَّبِيَّ ﷺ فَسَأَلْتَهُ عَنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَقَالَ خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْاِحْدِ وَالْاِثْنَيْنِ وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَمَا فِيهِنَّ مِنَ الْمَنَافِعِ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ وَخَلَقَ يَوْمَ الْارْبَعَاءِ الشَّجَرَ وَالْمَاءَ وَخَلَقَ يَوْمَ الْخَمِيسِ السَّمَاءَ وَخَلَقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ النُّجُومَ وَالشَّمْسَ وَالْمَلَكَةَ وَفِيهِ بَرَايَةُ أَبِي الشَّيْخِ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَلَقَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ دَوَابَّ الْبَحْرِ وَدَوَابَّ الْأَرْضِ الْخَقْلَ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ سَوَالِ الْيَهُودِ كَوْنُ الْآيَةِ مَدْنِيَّةً وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الرِّوَايَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ فَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَهَا بِحَمَلِ الْبَعْضِ عَلَى الْآخَرِ وَالْبَعْضُ عَلَى الْآخَرِ بَانَ وَقَعَ خَلْقُ شَيْءٍ فِي يَوْمَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ بَعْضُهُ فِي جُزْءٍ مِنْ يَوْمٍ وَاحِدٍ وَبَعْضُهُ فِي جُزْءٍ مِنَ الْآخِرِ ۱۲۔

اللُّغَاتُ: اسْتَوَى قَصْدٌ وَتَوَجَّهَ إِلَيْهَا دُونَ ارَادَةِ تَأْثِيرٍ فِي غَيْرِهَا مِنْ قَوْلِهِمْ اسْتَوَى إِلَى مَكَانٍ كَذَا إِذَا تَوَجَّهَ إِلَيْهِ لَا يَلُوحِي عَلَى غَيْرِ ۱۲۔  
النَّحْوُ: اقْوَاتُهَا بِتَقْدِيرِ الْمَضَافِ أَيْ اقْوَاتُ أَهْلِهَا أَوْ الْإِضَافَةِ لِأَدْنَى مَلَابَسَةٍ أَيْ الْاقْوَاتُ لَتِي بَرَزَتْ وَخَرَجَتْ مِنْهَا قَوْلُهُ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ مُتَعَلِّقٌ بِحَصُولِ الْأُمُورِ الْمَذْكُورَةِ۔ قَوْلُهُ سَوَاءٌ أَيْ اسْتَوَتْ سَوَاءٌ۔ قَوْلُهُ لِلْسَّائِلِينَ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ مَحْذُوفٍ أَيْ هَذَا الْحَصْرُ فِي أَرْبَعَةِ كَائِنٍ لِلْسَّائِلِينَ۔ قَوْلُهُ فَقَضَاهُنَّ ضَمِيرٌ هُنَّ أَمَّا لِلْسَّمَاءِ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهُ بِمَعْنَى السَّمَوَاتِ وَأَمَّا مَبْهَمٌ يَفْسِرُهُ مَا بَعْدَهُ ۱۳۔

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صُِعْقَةً مِثْلَ صُِعْقَةِ عَادٍ وَثُودٌ ۝ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ طَقَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ مَلَكًا مَلِكًا فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْزِلَهُمْ عَذَابَ الْغَزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ۝ وَأَمَّا ثُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَنَى عَلَى الْهُدَى فَآخَذَهُمْ صُِعْقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝ حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَقَالُوا لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا طَقَالُوا لَأَنطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَبَكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا فَمَا لَهُمْ



مِّنَ الْمُعْتَبِيْنَ ۝ وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِيْنَ ۝

پھر اگر (دلائل توحید سن کر بھی) یہ لوگ (توحید سے) اعراض کریں تو آپ کہہ دیجئے کہ تم کو ایسی آفت سے ڈراتا ہوں جیسی عاد و ثمود پر (شرک و کفر کی بدولت) آفت آئی تھی جب کہ ان کے پاس ان کے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی پیغمبر آئے کہ اللہ کے اور کسی کو مت پوجو انہوں نے جواب دیا کہ اگر ہمارے پروردگار کو (یہ منظور ہوتا) کہ کسی کو پیغمبر بنا کے بھیجے (تو فرشتوں کو بھیجتا سو ہم اس توحید سے) منکر ہیں جس کو دے کر بزعم خود تم بھیجے گئے ہو پھر وہ عاد کے لوگ تھے وہ دنیا میں ناحق کا تکبر کرنے لگے اور کہنے لگے وہ کون ہے جو قوت میں ہم سے زیادہ ہے۔ (آگے جواب ہے کہ) کیا ان کو یہ نظر نہ آیا کہ جس اللہ نے ان کو پیدا کیا وہ ان سے قوت سے بہت زیادہ ہے اور ہماری آیتوں کا انکار کرتے رہے تو ہم نے ان پر ایک ہوائے تندہ ایسے دنوں میں بھیجی جو منحوس تھے تاکہ ہم ان کو اس دنیوی حیات میں رسوائی کے عذاب کا مزہ چکھادیں اور آخرت کا عذاب اور زیادہ رسوائی کا سبب ہے اور ان کو مدد نہ پہنچے گی اور وہ جو ثمود تھے تو ہم نے ان کو پیغمبر کے ذریعے سے راستہ بتلایا سو انہوں نے گمراہی کو بمقابلہ ہدایت کے پسند کیا پس ان کو عذاب سراپا ذلت کی آفت نے پکڑ لیا ان کی بدکاریوں کی وجہ سے اور ہم نے (اس عذاب سے) ان لوگوں کو نجات دی جو ایمان لائے اور (ہم سے) ڈرتے تھے اور (ان کو وہ دن بھی یاد دلائیے) جس دن اللہ کے دشمن (یعنی کفار) دوزخ کی طرف جمع کرانے کے لئے موقف حساب میں لائے جائیں گے پھر وہ روکے جائیں گے (تاکہ بقیہ بھی آجائیں گے) یہاں تک کہ جب وہ ان کے قریب آئیں گے تو ان کے کان اور آنکھیں اور ان کی کھالیں ان پر ان کے اعمال کی گواہی دیں گے اور اس وقت وہ لوگ (متعجب ہو کر اپنے اعضا سے کہیں گے کہ تم نے ہمارے خلاف میں کیوں گواہی دی۔ وہ اعضا کہیں گے کہ ہم کو اس اللہ نے گواہی دی جس نے ہر (گویا) چیز کو گواہی دی اور اسی نے تم کو اقل بار پیدا کیا تھا اور اسی کے پاس پھر لائے گئے ہو اور تم (دنیا میں) اس بات سے تو اپنے آپ کو چھپا ہی نہ سکتے تھے کہ تمہارے اوپر تمہارے کان اور آنکھیں اور کھالیں تمہارے خلاف گواہی دیں۔ لیکن تم گمان میں رہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے بہت سے اعمال کی خبر بھی نہیں اور تمہارے اس گمان نے جو کہ تم سے اپنے رب کے ساتھ کیا تم کو برباد کیا پھر تم ابدی خسارہ میں پڑ گئے۔ سو اور ہم نے (دنیا میں) ان کے لئے کچھ ساتھ رہنے والے (شیاطین) مقرر کر رکھے تھے سو انہوں نے ان کے اگلے پچھلے اعمال ان کی نظر میں مستحسن کر رکھے تھے اور ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول (یعنی وعدہ عذاب) پورا ہو کر رہا جو ان سے پہلے جن و انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بے شک وہ سب بھی خسارہ میں رہے۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: اوپر منکرین توحید کے مقابلہ میں شرک پر انکار اور توحید کا اثبات تھا آگے منکرین توحید کو عذاب عاجل سے تہدید اور عذاب آجل کی وعید سناتے ہیں اور ضمن قصہ میں انکار رسالت پر بھی یحییٰ فرماتے ہیں حیث قال اذا جاءتهم الرسل الخ۔

تہدید و وعید منکرین توحید و رسالت: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ ضِعْفَهُ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِيْنَ ۝ پھر (دلائل توحید سن کر بھی) اگر یہ لوگ (توحید سے) اعراض کریں تو آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ میں تم کو ایسی آفت سے ڈراتا ہوں جیسی عاد و ثمود پر (شرک و کفر کی بدولت) آفت آئی تھی (مراد عذاب اہلاک ہے چنانچہ اہل مکہ بھی بدر میں ہلاک کئے گئے اور یہ قصہ عاد و ثمود کا اس وقت واقع ہوا تھا) جبکہ ان (عاد و ثمود) کے پاس انکے آگے سے بھی اور ان کے پیچھے سے بھی پیغمبر آئے (یعنی جو پیغمبر انکی طرف مبعوث ہوئے تھے انہوں نے بڑی کوشش سے بکثرت سمجھایا جیسے کوئی شخص کسی کو کبھی سامنے سے آکر سمجھاوے اور کبھی پیچھے سے آکر سمجھاوے) و ہذا کقولہ تعالیٰ: حِكَايَةُ عَنْ ابْلِيسَ: لَكَيْتَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ..... [الأعراف: ۱۷] اور ان پیغمبروں نے یہی کہا کہ بجز اللہ کے اور کسی کو مت پوجو انہوں نے جواب دیا کہ (تم جو کہتے ہو کہ خدا نے ہم کو پیغمبر بنا کر اسلئے بھیجا ہے کہ دعوت الی التوحید کریں خود یہی غلط ہے کیونکہ) اگر ہمارے پروردگار کو (یہ) منظور ہوتا (کہ کسی کو پیغمبر بنا کر بھیجے) تو (اس کام کے لئے) فرشتوں کو بھیجتا سو (جب یہ نہیں ہوا تو) ہم اس (توحید) سے بھی منکر ہیں جس کو دیگر (بزعم خود) تم (پیغمبری کے طور پر) بھیجے گئے ہو پھر (اس قال مشترک کے بعد ہر ایک کے حال خاص کی یہ تفصیل ہے کہ) وہ جو عاد کے لوگ تھے وہ دنیا میں ناحق کا تکبر کرنے لگے اور (جب عذاب کی وعید سنی کما قال تعالیٰ عَنْ هُودٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ: قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ رَجْسٌ الْأَعْرَافِ: ۱۷۱) کہنے لگے وہ کون ہے جو قوت میں ہم سے زیادہ ہے (جو ہم پر کوئی حادثہ واقع کرے جس کو ہم دفع نہ کر سکیں آگے جواب ہے کہ) کیا ان کو یہ نظر نہ آیا کہ جس خدا نے ان کو پیدا کیا وہ ان سے قوت میں بہت زیادہ ہے (اور وہ عذاب واقع کر سکتا ہے مگر باوجود اس کے بھی ایمان نہ لائے) اور ہماری آیتوں کا انکار کرتے رہے تو ہم نے ان پر ایک ہوائے تندہ ایسے دنوں میں بھیجی جو (بوجہ نزول عذاب الہی کے ان کے حق میں) منحوس تھے تاکہ ہم ان کو اس دنیوی حیات میں رسوائی کے عذاب کا مزہ چکھادیں اور آخرت کا عذاب اور زیادہ رسوائی کا سبب ہے اور (اس رسوائی کے وقت کسی طرف سے بھی) ان کو مدد نہ پہنچے گی اور وہ جو ثمود تھے وہ (ان کی کیفیت یہ ہوئی کہ) ہم نے ان کو (پیغمبر کے ذریعے سے) راستہ بتلایا سو انہوں نے گمراہی کو بمقابلہ ہدایت کے

پسند کیا پس ان کو عذاب سراپا ذلت کی آفت نے پکڑ لیا ان کی بدکرداریوں کی وجہ سے اور ہم نے (اس عذاب سے) ان لوگوں کو نجات دی جو ایمان لائے اور ہم سے ڈرتے تھے (یہاں تک عذاب دنیوی کا ذکر تھا) اور (آگے عذاب آخرت کا ذکر ہے یعنی ان کو وہ دن بھی یاد دلایئے) جس دن اللہ کے دشمن (یعنی کفار) دوزخ کی طرف جمع کرنے کے (لئے موقف حساب میں) لائے جاویں گے پھر (راہ میں غایت کثرت کی وجہ سے مجتمع رہنے کے لئے) وہ روکے جائیں گے تاکہ بقیہ بھی آجاویں کما مرئی قولہ تعالیٰ: وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ [النمل: ۱۷] یہاں تک کہ جب وہ (سب جمع ہو کر) اس (دوزخ) کے قریب آجاویں گے (مراد موقف ہے) کیونکہ دوزخ قریب ہی نظر آدیا جیسا حدیث میں ہے کہ دوزخ کو موقف میں حاضر کریں گے اور آیا ہے کہ کافرا اپنے چاروں طرف تاری دیکھے گا غرض یہ کہ جب موقف میں آجاویں گے اور حساب شروع ہوگا) تو ان کے کان اور آنکھیں اور ان کی کھالیں ان پر ان کے اعمال کی گواہی دیں گے اور (اسوقت) وہ لوگ (متعجب ہو کر) اپنے اعضاء سے کہیں گے کہ تم نے ہمارے خلاف میں کیوں گواہی دی (ہم تو دنیا میں تمہارے ہی لئے سب کچھ کرتے تھے کما فی الحدیث عن انس مرفوعاً فعنک کن کنت انا ضل رواہ مسلم) وہ (اعضاء) جواب دیں گے کہ ہم کو اس (قادر مطلق) نے گویائی دی جس نے ہر (گویا) چیز کو گویائی دی (جس سے ہم نے خود اپنے اندر اس کی قدرت کا مشاہدہ کر لیا) اور اسی نے تم کو اول بار پیدا کیا تھا اور اسی کے پاس پھر (دوبارہ زندہ کر کے) لائے گئے ہو (گو تم اس کے منکر تھے پس جو خدا ایسا قادر اور عظیم الشان ہو اس کے سامنے اس کے پوچھنے پر ہم حق کو کیسے چھپا سکتے تھے کہ اس کی عظمت اس سے مانع تھی اس لئے ہم نے گواہی دیدی) اور (آگے حق تعالیٰ ان منکروں کو خطاب فرماویں گے کہ) تم (دنیا میں) اس بات سے تو اپنے کو (کسی طرح) چھپا (اور بچا) ہی نہ سکتے تھے کہ تمہارے کان اور آنکھیں اور کھالیں تمہارے خلاف میں گواہی دیں (کیونکہ حق تعالیٰ کی قدرت علی الاطلاق اور علم بالا اعمال واقع میں ثابت ہے اور اس کا مقتضایہ تھا کہ اعمال نامرضیہ سے بچتے) لیکن تم (اس لئے نہ بچے کہ) اس گمان میں رہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے بہت سے اعمال کی خبر بھی نہیں (یہاں علم و خبر بالمعنی الاعم ہے کیونکہ بعض جہلاء تو خود علم ہی کے معتقد نہ تھے جیسا اس کی شان نزول میں روایت ہے اور بعض علم بمعنی التفات کے تانی تھے یعنی خدا کے نزدیک قابل سزا نہیں کیونکہ سزا ہوتی ہے قبیح پر اور وہ ان اعمال کفریہ کو قبیح نہ سمجھتے تھے اور علم کا جو مال ہے جزا بوجہ انکار بعثت کے اس کے سب تانی تھے پس یہاں علم بطور عموم مجاز کے اطلاع والتفات و جزاء سب کو شامل ہے) اور تمہارے اسی گمان نے جو کہ تم نے اپنے رب کے ساتھ کیا تھا تم کو برباد کیا (کیونکہ اس گمان سے اعمال کفریہ کے مرتکب ہوئے اور وہ موجب بربادی ہوئے) پھر تم (ابدی) خسارہ میں پڑ گئے سو (اس حالت میں) اکثر یہ لوگ (اس بربادی و خسارہ پر) صبر کریں (اور تنہا بردہ کر عذر وغیرہ کچھ نہ کریں) تب بھی دوزخ ہی ان کا ٹھکانا ہے (یہ نہیں کہ ان کی صبر و خاموشی موجب رحم ہو جاوے جیسا احیاء دنیا میں ایسا ہو جاتا ہے) اور اگر وہ عذر کرنا چاہیں گے تو بھی مقبول نہ ہوگا اور ہم نے (دنیا میں) ان (کفار) کے لئے کچھ ساتھ رہنے والے (شیاطین) مقرر کر رکھے تھے سو انہوں نے ان کے اگلے پچھلے اعمال ان کی نظر میں مستحسن کر رکھے تھے اس لئے ان پر مصر تھے (اور اصرار علی الکفر کی وجہ سے) ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول (یعنی وعدہ عذاب) پورا ہو کر رہا جو ان سے پہلے جن اور انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بیشک وہ (سب) بھی خسارہ میں رہے۔ فاعاد وشمود کی تخصیص ذکر میں اس لئے ہے کہ سفر پیمں و شام میں عرب کو ان کے مساکن و آثار نظر آتے تھے اور ان قوموں کو یہ جانتے بھی خوب تھے۔ اور رسل جو جمع کے صیغہ میں سے فرمایا حالانکہ مشہور عادیں ہو علیہ السلام کا اور شمود میں صالح علیہ السلام کا آنا ہے یا تو یہ وجہ ہے کہ اور کوئی رسول بھی آئے ہوں اور وہ: مَنْ لَمْ يَنْقُصْ عَلَيْكَ [المومن: ۸۷] میں داخل ہوں یا دوسری کو تعظیماً یا اس لئے کہ ہر ایک نے گویا کئی کئی رسولوں کا کام کیا جمع فرمادیا یا ہو و صالح علیہم السلام کے ذریعہ سے اور رسل متقدمین کی خبر اور اتفاق فی اصل التوحید پہنچا ہو پس مجی رسل عام ہوگا مجی ذات و مجی خبر کو جیسا: كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ [الشعراء: ۱۰۵] میں کہا جاتا ہے کہ ایک کی تکذیب سے سب کی تکذیب ہو گئی۔ اور آیات نجسات کے متعلق ضروری تحقیق سورہ صافات قصہ ابراہیم علیہ السلام آیت: فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ (۸۸) کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔ اور کثیراً مِمَّا تَعْمَلُونَ اس لئے فرمایا کہ نفی علم جس معنی کی ہو ہر عمل کے لئے اس کا اعتقاد عام نہ تھا چنانچہ جو اعمال علانیہ کئے جاتے ہیں اس میں اطلاع کے سب معتقد تھے اور بعض اعمال کو قبیح بھی سمجھتے تھے اور ان پر دنیوی جزاء کے قائل تھے چنانچہ قیامت میں جھوٹی قسم کھانے سے تباہ ہو جاتے سے ڈرتے تھے اور بعض تفاسیر میں لکھا ہے اور اچھا لکھا ہے کہ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ ..... میں أعداء معبودین یعنی کفار مکہ مراد ہیں سب مراد نہیں کیونکہ سب کی صفت میں فی اُمم قد خلت من قبلہم ..... صادق نہیں آتا۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْلُوكِ: قولہ تعالیٰ: فَارْسَلْنَا عَلَىٰ نَجْمٍ صَرَضَةٍ فِي آيَاتٍ نَّجَسَاتٍ اور یہ ایام سات راتیں اور آٹھ دن تھے جیسا سورہ حاقہ میں منصوص ہے اس سے سعد و محسن عربی کا اعتقاد باطل ہو گیا ورنہ کوئی دن بھی سعد نہ رہیگا یہاں محسن خاص ان کے حق میں بھی بوجہ عذاب کے اور دوسری آیت میں جو محسن مستمر فرمایا گیا ہے تو یہ بھی انہیں کے حق میں بوجہ استمرار ان کے عذاب کی ہے۔



ملحقاً بالترجمة: ۱۔ قوله في لجلودهم اعضاء اشارة الى عموم المراد مجازاً فان الجلد محيط لجميع الاعضاء وح لا يرد السؤال عن تخصيص الجلد من بين الاسماع والابصار ۲۔ قوله في كل شئ كناية اشارة الى دفع السؤال وهو ان كل شئ لا ينطق ۳۔ قوله هناك مشابهة اشارة الى تخصيص ذكر الانطاق من بين سائر دلائل القدرة ۴۔ قوله في ترجعون الى شئ هو اشارة الى كون المضارع بمعنى الماضي استحضاراً للصورة فلا يحتاج ح الى التكلف في توجيه المستقبل ۵۔ قوله في تسترون نكرة كناية اشارة الى ان المراد بالاستتار هو الامتناع المقصود بالاستتار عادة بمعنى القدرة على الامتناع بعلاقة القوة والفعل لان القدرة على الامتناع هو الامتناع بالقوة ۶۔ قوله في لا يعلم بالمعنى الاعم اشارة الى حمله على عموم المجاز لان ظن عدم العلم بالمعنى المتبادر لم يكن عاماً لهم ولما كان السخط والجزاء لا زمين للعلم عادة وجد بين المعنى الحقيقي والمجازي علاقة الملزوم واللازم ولك ان تقول بالتجاوز في ظنتم اي عاملتم معاملته من يظن ان الله لا يعلم الخ من الجرأة وعدم الخشية كما يقال في قوله تعالى لو كانوا يعلمون مع قوله تعالى ولقد علموا ۷۔ قوله في فاصبحتم ابدى اشارة الى اندفاع التكرار وما ذكرته في الملحقات كله موهوب نعم ما ذكر في قوله كل شئ فمنقول ۸۔

الروايات: في الباب عن الشيخين والترمذي وغيرهم عن ابن مسعود قال اختصم عند البيت ثلثة نفر قرشيان وثقفى او ثقفيان وقرشى فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول فقال الآخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فهو يسمع اذا اخفينا فانزل الله وما كنتم تستترون الآية ۹۔

اللغات: ضعة بمعنى مطلق العذاب مجازاً ۱۰۔ قوله يستعبروا انظر في آخر سورة الروم ۱۱۔ النحر: قوله ضعة العذاب الهون هو صفة للعذاب ووصف به مصدراً للمبالغة وكذا اضافة صاعقة الى العذاب فيفيد ذلك ان عذابهم عين الهون وان له صاعقة كذا في الروح ۱۲۔

البلاغة: قوله من بين ايديهم كناية عن غاية الاجتهاد كما في الكبير ان المعنى ان الرسل المبعوثين اليهم اتوهم من كل جانب واجتهدوا بهم واتوا بجميع وجوه الخيل ۱۳۔ قوله فهم يوزعون الفاء للتفصيل قوله شهدتم صيغة العقلاء لوقوع ذلك موقع السؤال والجواب المختصين بالعقلاء ۱۴۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿٦٠﴾ فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا ذُرَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٦٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ اضْطَبْنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ تُجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٦٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٤﴾ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴿٦٥﴾ نُزُلًا مِّنْ غَفْوٍ رَّحِيمٍ ﴿٦٦﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦٧﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ۚ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٦٨﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ۚ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٦٩﴾ وَإِنَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٠﴾

اور یہ کافر (باہم) یہ کہتے تھے کہ اس قرآن کو سنو ہی مت اور (اگر پیغمبر سنانے لگیں تو) اس کے بیچ میں غل مچا دیا کرو۔ شاید (اس تدبیر سے) تم ہی غالب رہو۔ سو ہم ان

کافروں کو سخت عذاب کا مزہ چکھادیں گے اور ان کو ان کے اپنے برے کاموں کی سزا دیں گے یہی سزا ہے اللہ کے دشمنوں کی یعنی دوزخ ان کے لئے وہ بیشک کا مقام ہوگا۔ اس بات کے بدلہ میں کہ وہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے اور (جب بتلائے عذاب ہوں گے تو) وہ کفار کہیں گے کہ ہمارے پروردگار ہم کو وہ دونوں شیطان اور انسان دکھا دے جنہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا۔ ہم ان کو اپنے پیروں کے تلے روند ڈالیں تاکہ وہ خوب ذلیل ہوں۔ جن لوگوں نے (دل سے) اقرار کر لیا کہ ہمارا رب اللہ ہے۔ پھر اس پر مستقیم رہے ان پر فرشتے اتریں گے کہ نہ اندیشہ کرو اور نہ رنج کرو اور تم جنت (کے ملنے) پر خوش رہو جس کا تم سے (پیغمبروں کی معرفت) وعدہ کیا جاتا تھا اور ہم تمہارے رفیق تھے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت کی زندگی میں بھی رہیں گے اور تمہارے لئے اس جنت میں جس چیز کو تمہارا جی چاہے گا موجود ہے اور نیز تمہارے لئے اس میں جو مانگو گے موجود ہے یہ بطور مہمانی کے ہوگا غفور رحیم کی طرف سے اور اس سے بہتر کس کی بات ہو سکتی ہے جو لوگوں کو اللہ کی طرف بلائے اور (خود بھی) نیک عمل کرے اور سبے کہ میں فرماں برداروں میں سے ہوں اور نیکی اور بدی برابر نہیں ہوتی (ہر ایک کا اثر جدا ہے تو اب آپ (مع اتباع) نیک برتاؤ سے (بدی کو) نال دیا کیجئے۔ پھر ایک ایک آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جائے گا جیسا کوئی ولی دوست ہوتا ہے اور یہ بات انہی لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو بڑے مستقل (مزاج) ہیں اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو بڑا صاحب نصیب ہے اور اگر (ایسے وقت میں) آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ وسوسہ آنے لگے (تو فوراً) اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ: اوپر شروع سورت میں قرآن و رسالت کے متعلق مضمون تھا آگے اس کے منکرین پر تفریع و تشبیح ہے۔

مذمت و عقوبت منکرین قرآن و رسالت: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الہی قولہ تعالیٰ) فَجَعَلْنَاهُمْ تَحْتَ آقْدَامِنَا لِيَكُونَ نَاصِرًا لِّلْكَافِرِينَ اور یہ کافر (باہم) یہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کو سنو ہی مت اور (اگر پیغمبر سنا لگیں تو) اس کے بیچ میں غل مچا دیا کرو شاید (اس تدبیر سے) تم ہی غالب رہو (اور پیغمبر بار کر چپ ہو جاویں) سو (اس نالائق حرکت اور اس کے عزم کے بدلہ میں) ہم ان کافروں کو سخت عذاب کا مزہ دکھا دیں گے اور ان کو ان کے (ایسے) برے کاموں کی سزا دیں گے یہی سزا ہے اللہ کے دشمنوں کی یعنی دوزخ ان کے لئے وہاں بیشک کا مقام ہوگا اس بات کے بدلہ میں کہ وہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے اور (جب بتلائے عذاب ہو گئے تو) وہ کفار کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو وہ دونوں شیطان اور انسان دکھا دیجئے جنہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا ہم ان کو اپنے پیروں کے تلے ڈالیں تاکہ وہ خوب ذلیل ہوں (یعنی اس وقت ان لوگوں پر غصہ آویگا جنہوں نے بہکایا تھا آدمی بھی اور شیطان بھی خواہ ایک ایک ہو یا متعدد ہوں اور اس درخواست کا منظور ہونا ضرور نہیں اور یوں تو مضلین بھی نار میں ہوں گے مگر شاید درخواست کے وقت نظر نہ آویں)۔

لِحِطْ: اوپر کفار کی بد حالی اور بد حالی مذکور تھی آگے مؤمنین کا حسن حال و حسن مال مذکور ہے اور ساتھ ہی ان کو اخلاق و اعمال حسنہ کا امر و ترغیب بھی ہے جس سے ان کی خوش حالی و نیک مالی میں ترقی ہو اور جس کی ضرورت ایسے لوگوں کے مقابلہ میں واقع ہوگی جن کا اوپر قول آیا ہے: لَا تَسْمَعُوا لِهٰذَا الْقُرْآنِ۔

حسن حال و مال و تحسین اخلاق و اعمال مؤمنین: اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُمُو السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ جن لوگوں نے (دل سے) اقرار کر لیا کہ ہمارا رب (حقیقی صرف) اللہ ہے (مطلب یہ کہ شرک سے تبری کر کے توحید اختیار کر لی) پھر (اس پر) مستقیم رہے (یعنی اُس کو چھوڑا نہیں) ان (لوگوں) پر (اللہ کی طرف سے رحمت و بشارت کے) فرشتے اتریں گے (اول مرتے وقت پھر قبر میں پھر بعثت کے وقت کذا فی الدر المنثور عن زید ابن اسلم اور کہیں گے) کہ تم (آخرت کی آنے والی ہواؤں سے) نہ اندیشہ کرو اور نہ (دنیا کے چھوڑنے پر) رنج کرو (کیونکہ آگے تمہارے لئے امن اور نعم البدل ہے) اور تم جنت (کے ملنے) پر خوش رہو جس کا تم سے (پیغمبر کی معرفت) وعدہ کیا جا چکا تھا (اور) ہم تمہارے رفیق تھے دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی رہیں گے (چنانچہ دنیا میں نیکوں کا الہام۔ حوادث میں صبر و سکینہ ملائکہ ہی کا فیض ہے پس وہ حسب حدیث قرین رہتے ہیں اور آخرت میں تتلفاھم الملائکۃ اور یَدْخُلُوْنَ عَلَیْھُمْ مِّنْ کُلِّ بَابٍ الرعد: ۲۳)۔ و نحو ذلک خود آیات میں وارد ہے (اور تمہارے لئے اس (جنت) میں جس چیز کو تمہارا جی چاہے گا موجود ہے اور نیز تمہارے لئے اُس میں جو مانگو گے موجود ہے) (یعنی طلب اضطراری ہو یا اختیاری دونوں علی السواء پوری ہوں گی) یہ بطور مہمانی کے ہوگا غفور رحیم کی طرف سے (یعنی یہ نعمتیں اکرام کے ساتھ ملیں گی جس طرح مہمان کو ملتی ہیں) اور (حسن حال کے بعد ان کا حسن اعمال بتلاتے ہیں کہ) اس سے بہتر کس کی بات ہو سکتی ہے جو (لوگوں کو) خدا کی طرف بلائے اور (خود بھی) نیک عمل کرے اور (اظہار اطاعت کے لئے) کہے کہ میں فرمانبرداروں میں سے ہوں (یعنی بندگی کو فخر سمجھے متکبرین کی طرح عاری نہ کرے) اور (چونکہ دعوت الی اللہ میں جس کا اوپر ذکر سے اکثر جبلا کی طرف سے اضرار اور ایذا کا سامنا ہوتا ہے اس کے متعلق خصوصاً اور دوسرے حالات میں بھی عموماً معاملہ جمیل کی تعلیم فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصاً اور آپ کے اتباع و عموماً یعنی اول بطور مقدمہ کے سمجھنا چاہئے کہ) نیکی اور بدی برابر نہیں ہوتی (بلکہ ہر ایک کا اثر جدا ہے جب یہ بات محقق ہو گئی تو اب) آپ (مع اتباع) نیک برتاؤ سے (بدی کو) نال دیا کیجئے پھر ایک ایک (دیکھ لینا کہ) آپ میں اور جس شخص میں عداوت تھی وہ ایسا ہو جاوے گا جیسا کوئی دلی دوست ہوتا ہے (یعنی بدی



کی مکافات بدی سے کرنے میں تو عداوت بڑھتی ہے اور نیکی کرنے سے بشرط سلامت طبع عداوت گھٹتی ہے حتیٰ کہ اکثر بالکل عداوت جاتی رہتی ہے اور اس امر میں مشابہ دوست کے ہو جاتا ہے گو دل سے دوست نہ ہو) اور یہ بات ان ہی لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جو (اخلاق کے اعتبار سے) بڑے مستقل (مزان) ہیں اور یہ بات اسی کو نصیب ہوتی ہے جو (ثواب کے اعتبار سے) بڑا صاحب نصیب ہے اور اگر (ایسے وقت میں) آپ کو شیطان کی طرف سے (غصہ کا) کچھ وسوسہ آنے لگے تو (فورا) اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔

ف: بشرط سلامت کی قید دلیل عقل سے ہے اب یہ خدشہ نہ رہا کہ احیاناً اس کے خلاف مشاہدہ ہوتا ہے۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْمَةِ: ۱۔ قوله في الذين اضلنا يا متعد وليكون المراد بالاثنيين الفريقان ۲۔ قوله في لكم فيها ما تشتهي على السواء اشارة الى فائدة زيادة قوله تدعون مع صحة الاكتفاء بقوله تشتهي لان حصول المشتهى يستلزم بالاولى حصول المدعى وحاصل الفائدة القصد الى التسوية بينهما تاكيد المفهوم قوله لكم فيها ما تشتهي الخ فافهم فانه من المواهب ۳۔ قوله في اننى من المسلمين عارنه كره اشار به الى فائدة زيادته مع الاستغناء عنه بقوله دعاء وقوله عمل لان الدعوة والعمل من شرط اعتبارهما الاسلام فافهم فانه ايضا من المواهب ۴۔

اللُّغَاتُ: اللغو لفظ القطا كذا في القاموس ويراد به اللفظ مطلقا مجازا ۴۔ يلقي يعطى ۴۔

النَّحْوُ: ما يلقها اى هذه الخصلة الشريفة المفهومة من السياق ۴۔

البَلَاغَةُ: قوله ثم استقاموا ثم للتراخي الرتبى فان الاستقامة فوق القول واما للتراخي الزمانى لان الدوام متاخر عن الحدوث قوله لا السينة لا زائدة للتاكيد قوله كانه زاد حرف التشبيه لانه ربما لا يكون حميما من صميم القلب واشرت الى هذا المعنى فى تقرير الترجمة ۴۔

وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدْ وَابْتَهِ لِلَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنَّ كُنُتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَيْمَانِهِمْ لَا يَحْفَظُونَ عَاقِبَتِ أَيْمَانِهِمْ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۝ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَسِيدٍ ۝ مَا يَقُولُكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ۝ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبِيَّا لَقَالُوا الْوَلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۝ أَعْجَبِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْهُدَىٰ وَشِفَاءً ۝ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ ۝ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۝ أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ۝ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ۝ مَّنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۝ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝

اور نجمہ اس کی (قدرت و توحید) کی نشانیوں کے رات اور دن ہے اور سورج ہے اور چاند ہے (پس) تم لوگ نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو اور (صرف) اس اللہ کو سجدہ کرو جس نے ان سب نشانیوں کو پیدا کیا اگر تم کو خدا کی عبادت کرنا ہے پھر اگر یہ لوگ تکبر کریں تو جو فرشتے آپ کے رب کے مقرب ہیں وہ شب و روز اس کی پاکی بیان کرتے ہیں اور وہ (اس سے) ذرا نہیں اکتاتے اور نجمہ اس کی (قدرت و توحید کی) نشانیوں کے ایک یہ ہے کہ اسے مخاطب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ دبی دہائی آپڑی ہے پھر جب ہم

اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اس سے ثابت ہوا کہ جس نے اس زمین کو زندہ کر دیا وہی مردوں کو زندہ کر دے گا بے شک وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ بلاشبہ ہماری آیتوں میں کج روی کرتے ہیں جو وہ لوگ ہم پر مخفی نہیں ہیں سو بھلا جو شخص نار میں ڈالا جائے گا وہ اچھا ہے یا وہ شخص جو قیامت کے دن امن و امان کے ساتھ (جنت) میں آئے۔ جو جی چاہے کر لو وہ تمہارا سب کیا ہوا دیکھ رہا ہے جو لوگ اس قرآن کا جب کہ وہ ان کے پاس پہنچتا ہے انکار کرتے ہیں (ان میں خود تدبیر کی کمی ہے) اور یہ قرآن بڑی با وقعت کتاب ہے۔ جس میں غیر واقعی نہ اس کے آگے کی طرف سے آ سکتی ہے اور نہ اس کے پیچھے کی طرف سے یہ خدائے حکیم و محمود کی طرف سے نازل کیا گیا ہے آپ کو وہی باتیں (تکذیب و ایذا کی) کہی جاتی ہیں جو آپ سے پہلے رسولوں کو کہی گئی ہیں۔ آپ کا رب بڑی مغفرت والا ہے اور دردناک سزا دینے والا ہے۔ اور اگر ہم اس کو عجی (زبان) کا قرآن بناتے تو یوں کہتے کہ اس کی آیتیں صاف صاف کیوں نہیں بیان کی گئیں۔ یہ کیا بات ہے کہ عجی کتاب اور عربی رسول۔ آپ کہہ دیجئے کہ یہ قرآن ایمان والوں کے لئے تو رہنما اور شفا ہے اور جو ایمان نہیں لائے ان کے کانوں میں ڈالتا ہے اور وہ قرآن ان کے حق میں نایمانی ہے۔ یہ لوگ (بوجہ عدم انتفاع کے ایسے ہیں کہ گویا) کسی بڑی دُور جگہ سے پکارے جارہے ہیں کہ آواز سے سنتے ہوں مگر پہچانتے نہ ہوں اور ہم نے موسیٰ کو بھی کتاب دی تھی سو اس میں بھی اختلاف ہوا اور اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ظہر چکی ہے (کہ پورا عذاب آخرت میں ملے گا) ان کا فیصلہ (دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا اور یہ لوگ اس کی طرف سے ایسے شک میں ہیں جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا ہے۔ جو شخص نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کیلئے اور جو برا عمل کرتا ہے اس کا وبال اسی پر پڑے گا اور آپ کا رب بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر رکوع دوم میں توحید کا مضمون تھا آگے پھر اسی کی طرف عود ہے اور اس کے ختم پر بمناسبت احیائے ارض کے احیائے موتی کا ذکر فرما دیا ہے جس سے عقوبت قیامت کی جو کہ منکرین کیلئے سورت میں جا بجا مذکور ہے تاکید بھی ہو گئی اور اس کے بعد متصل ہی جو وعید نار کی مذکور ہے اس کی تمہید بھی ہو گئی۔

عود بسوئے توحید مع تاکید و تمہید و وعید عنید با ثبات خلق جدید: وَمِنْ آيَاتِهِ الْيَوْمَ وَالنَّهَارُ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور منجملہ اس کی (قدرت و توحید کی) نشانیوں کے رات ہے اور دن ہے اور سورج ہے اور چاند ہے (پس) تم لوگ نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو (سجدہ کرو جیسے صائبین و غیر ہم کو اکب کی عبادت کرتے تھے کذا فی الکشاف والمدارک والخازن) اور (صرف) اس خدا کو سجدہ کرو جس نے ان (سب) نشانیوں کو پیدا کیا اگر تم کو خدا کی عبادت کرنا ہے (یعنی مشرکین جو عبادت خداوندی کے بھی مدعی ہیں تو جس عبادت میں شرک ہو وہ حقیقتہً خدا کی عبادت نہیں ہے اور وہ دعویٰ غلط ہے اگر خدا کی عبادت کرنا ہے تو شرک کو چھوڑ کر عبادت کرو) پھر اگر یہ لوگ (عبادت توحید یہ سے جس میں طریقہ آسانیہ کو چھوڑنا اور نبی کا اتباع کرنا پڑتا ہے اور عار اور تکبر کریں تو) ان کی حماقت ہے کیونکہ (جو فرشتے آپ کے رب کے مقرب ہیں) اور شان و عظمت میں ان سے ہزاروں درجے زیادہ ہیں (وہ شب و روز اس کی پاکی کرتے ہیں اور وہ (اس سے ذرا) نہیں اکتاتے) تو ان ہی کو کیا عار پڑی ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ فی اخر الاعراف: اِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ [۲۰۶] بعد قولہ و اذکر ربک الخ) اور منجملہ اس کی (قدرت و توحید کی) نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ (اے مخاطب) تو زمین کو دیکھتا ہے کہ وہی دبائی (پڑی) ہے پھر جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے (اور اس سے علاوہ دلالت علی التوحید کے دلالت علی امکان البعث بھی حاصل ہوئی اور ثابت ہوا کہ) جس نے زمین کو (اس کے مناسب) زندہ کر دیا وہی مردوں کو (ان کے مناسب) زندہ کر دے گا بیشک وہ ہر چیز پر قادر ہے (اور دونوں امر مذکور امکان میں مساوی پس دونوں پر قدرت یکساں ہوگی اور ایک کا سہل عند القدرة ہونا مشاہد ہے پس دوسرا بھی سہل ہوگا پھر اس کو مستبعد جاننا جہل محض ہے)۔

لِحِط: اوپر وویل لِّلْمُشْرِکِیْنَ اور فَاِنْ اَعْرَضُوْا..... میں منکرین توحید و رسالت پر زجر و وعید ہے آگے پھر اسی طرف عود ہے اور اوپر کی متصل آیت میں اس کی تمہید بھی آچکی ہے۔ کما ذکر فی وجہ الربط هنالك۔

زجر و وعید برا نکار توحید و رسالت: اِنَّ الَّذِیْنَ یُلْحِدُوْنَ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّکُمْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرُوْنَ۔ بلاشبہ جو لوگ ہماری آیتوں میں (جو دال علی التوحید اور نازل علی النبی الوحید ہیں) کج روی کرتے ہیں (یعنی اس کے متعلق جو استقامت ہے کہ اس پر ایمان لاویں اس کو چھوڑ کر اس کی تکذیب کرتے ہیں کما فی الدر المنثور عن قتادة) وہ لوگ ہم پر مخفی نہیں (ہم کو ان کا سب حال معلوم ہے اور ان کو ہم سزائے نار دیں گے) سو بھلا جو شخص نار میں ڈالا جاوے (جیسا یہ مکذب ڈالا جاوے گا) وہ اچھا ہے یا وہ شخص جو قیامت کے روز امن و امان کے ساتھ (جنت میں) آئے (آگے خطاب تہدید ہے کہ) جو (جو) جی چاہے (خوب) کر لو وہ تمہارا سب کیا ہوا دیکھ رہا ہے (ایک دفعہ ہی سزا دے دے گا)

لِحِط: اوپر شروع سورت میں پھر: وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْآنِ (۲۶) کے ضمن میں رسالت و قرآن کے متعلق گفتگو ہوئی تھی آگے پھر یہی گفتگو ہے اور اسی سلسلہ میں منکرین کے بعض اقوال کا جواب اور بعض مضامین سے تسلیہ جناب رسالت مآب بھی ارشاد ہوا ہے۔



احقاق قرآن وتسلیہ سید الانس والجان و ذم ورد اہل طغیان: اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا بِالَّذِیْكُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ۔ جو لوگ اس قرآن کا جبکہ وہ انکے پاس پہنچتا ہے انکار کرتے ہیں (ان میں خود مدبر کی کمی ہے) اور (اس قرآن میں کوئی کمی نہیں کیونکہ) یہ (قرآن) بڑی با وقعت کتاب ہے جس میں غیر واقعی بات نہ اس کے آگے کی طرف سے آسکتی ہے اور نہ اس کے پیچھے کی طرف سے (یعنی اس میں کسی پہلو اور کسی جہت سے اس کا احتمال نہیں کہ یہ قرآن منزل من اللہ نہ ہو اور پھر خلاف واقع اس کو منزل من اللہ کہہ دیا جاوے جیسا کفار آپ پر یہی شبہ کرتے تھے حق تعالیٰ نے ایک قاعدہ کلیہ سے اس شبہ خاص کی بھی نفی کر دی جب اس احتمال کے انتفاء کی اس کا معجز ہونا ہے پس ثابت ہو گیا کہ (یہ خدائے حکیم محمود (الذات والصفات) کی طرف سے نازل کیا گیا ہے (اور باوجود اس کے جو یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں تو یہ معلوم کر کے تسلی کر لیجئے کہ) آپ کو وہی باتیں تکذیب و ایذا کی) کہی جاتی ہیں جو آپ سے پہلے رسولوں کو کہی گئی ہیں (انہوں نے بھی صبر کیا تھا آپ بھی صبر کیجئے اور اس سے بھی تسلی حاصل کیجئے کہ) آپ کا رب بڑی مغفرت والا اور در دناک سزا دینے والا ہے (پس اگر یہ مخالفین خلاف سے باز آ کر مستحق مغفرت نہ ہو گئے تو ان کو سزا بھی دوں گا پھر آپ کا ہے کے لئے پریشان ہوں) اور (یہ لوگ ایک شبہ یہ کرتے ہیں کہ قرآن کا کچھ حصہ عجمی بھی ہونا چاہئے تھا کذا فی الدر المنثور عن سعید بن جبیر حاکم عن فریش جس سے اس کا اعجاز خوب ظاہر ہوتا کہ جو عجمی نہیں جانتے وہ عجمی میں تکلم کریں سو بات یہ ہے کہ) اگر ہم اس کو (کلاً یا بعضاً) عجمی (زبان کا) قرآن بناتے (تو یہ ہرگز نہ ہوتا کہ اس کو مان لیتے بلکہ اس میں ایک اور حجت نکالتے کیونکہ جب ماننے اور سمجھنے کا ارادہ نہیں ہوتا تو ہر تقدیر پر کچھ نہ کچھ شاخ نکال لی جاتی ہے چنانچہ اگر ایسا ہوتا) تو یوں کہتے کہ اس کی آیتیں (اس طرح) صاف صاف کیوں نہیں بیان کی گئیں (کہ ہم سمجھ لیتے یعنی عربی میں کیوں نہیں۔ آیا اگر بعض عجمی ہوتا تو کہتے یہ بعض بھی عربی کیوں نہیں ہے اور یوں کہتے کہ) یہ کیا بات ہے کہ عجمی کتاب اور عربی رسول (خلاصہ یہ کہ اب جو قرآن عربی ہے تو کہتے ہیں عجمی کیوں نہیں اور اگر عجمی ہوتا تو کہتے عربی کیوں نہیں کسی حال پر ان کو قرآن نہیں پھر عجمی ہونے سے کیا فائدہ ہوتا۔ رہا اعجاز سوعربیت کی حالت میں بھی معجز ہے بلکہ اس وقت کا اعجاز زیادہ حجت ہے کیونکہ بوجہ اپنی مہارت فن عربی اور باوجود اس کے عجز عن الاتیان بمثلہ کے اس وقت اس کا اعجاز مفصلاً سمجھ سکتے ہیں اور اس وقت اجمالاً سمجھتے گواجمالاً سمجھ لینا بھی اعجاز کا حجتہ کافیہ ہے جیسا اہل عجم قرآن کے اعجاز کو اسی طرح سمجھ سکتے ہیں مگر حجت وافیہ اور بھی المبحہ ہے حجت کافیہ سے غرض یہ شبہات محض لغو ہیں اصل مدار اعجاز پر ہے جس کا اوپر ذکر آچکا ہے لا یاتیہ الباطل پس معلوم ہوا کہ اس کے حق ہونے میں تو کوئی کمی اور شبہ نہیں اگر کوئی شخص نہ مانے اسی میں کچھ کمی ہے آگے اس مضمون سے جواب دینے کا حکم ہے کہ اے پیغمبر) آپ کہہ دیجئے کہ یہ قرآن ایمان والوں کے لئے تو (نیک کاموں کے بتلانے میں) رہنما ہے اور (برے کاموں سے جو روگ دلوں میں پیدا ہو جاتے ہیں جب اس قرآن کی رہنمائی پر عمل کیا جاوے تو یہ ان روگوں سے) شفا ہے (پس چونکہ ان لوگوں میں تدبر و طلب حق کی کمی نہ تھی ان کے حق میں قرآن اپنی حقانیت سے ان کو نافع ہوا) اور جو (باوجود وضوح حق کے عناداً) ایمان نہیں لاتے ان کے کانوں میں ڈاٹ ہے (جس سے حق کو انصاف اور تدبر سے نہیں سنتے اور وہ کمی یہی ہے) اور (اسی کمی کی وجہ سے) وہ قرآن ان کے حق میں نایمانی ہے (کیونکہ قلت تدبر و قلت انصاف سے تعصب میں قوت رہتی ہے اور تعصب مانع ہدی بلکہ باعث زیادت ضلالت ہو جاتا ہے نایمانی کا سبب ہونے کی یہ وجہ ہے جیسے آفتاب عالم کو روشنی دیتا ہے فحاش کو کور کرتا ہے اور) یہ لوگ (بوجہ عدم انتفاع بسماع الحق کے ایسے ہیں کہ گویا) کسی بڑی دور جگہ سے پکارے جارہے ہیں (کہ آواز سنتے ہوں مگر سمجھتے نہ ہوں) اور (آپ کی تسلی کیلئے جیسا اوپر مجملہ رسولوں کا ذکر ہوا ہے اب خاص موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوتا ہے کہ) ہم نے موسیٰ کو بھی کتاب دی تھی سو اس میں بھی اختلاف ہوا (کسی نے مانا کسی نے نہ مانا یہ کوئی نئی بات آپ کیلئے نہیں ہوئی پس آپ مغموم نہ ہوں) اور (یہ منکرین ایسے مستحق عذاب ہیں کہ) اگر ایک بات نہ ہوتی جو آپ کے رب کی طرف سے پہلے ٹھہر چکی ہے (کہ پورا عذاب ان کو آخرت میں دوں گا) تو ان کا (قطعی فیصلہ (دنیا ہی میں) ہو چکا ہوتا اور یہ لوگ (باوجود قیام براہین کے) ابھی تک اس (فیصلہ یعنی عذاب موعود) کی طرف سے ایسے شک میں (پڑے) ہیں جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا ہے (کہ ان کو عذاب کا یقین ہی نہیں آتا حالانکہ فیصلہ ضرور واقع ہوگا اور اس فیصلہ کا حاصل یہ ہے کہ) جو شخص نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے (یعنی ضرر و عذاب) اسی پر پڑے گا اور آپ کا رب بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں (کہ کوئی نیکی جو بشرطہا عمل میں لائی گئی ہو اس کو شمار نہ کرے یا کسی بدی کو زائد شمار کر لے)۔

ف: احقر نے اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ وَّ ذُوْ عِقَابٍ اَلِہم کا محمل جو تسلیہ ٹھہرایا ہے اس سے اگر کسی کو وسوسہ ہو کہ ذکر عقاب سے تسلی ہونا موہم ہے کہ آپ ان کا عقاب جانتے تھے جواب اس کا سورہ مؤمن کے ساتویں رکوع کی تفسیر میں بذیل ف: گزر چکا ہے۔

ترجمہ مسالک السالکین: قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ (الہی قولہ تعالیٰ) فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَ فِی الْاٰخِرَۃِ۔ اطلاق الفاظ سے آیت اس کو بھی شامل ہے کہ اوقات امتحان ظاہری یا باطنی میں ملائکہ ان پر سیکندہ و برکات فائز کرتے ہیں اور قول کا اطلاق کلام بالمشافہ کو بھی شامل ہے اور اس تقدیر پر ملائکہ کا کلام غیر نبی سے بھی ثابت ہوتا ہے اور استقامت اپنے اطلاق سے تمام مراتب استقامت کو شامل ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَمَنْ اَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا اِلٰی اللّٰهِ وَعَمِلَ صَالِحًا

جملہ عمل صالح میں اس طرف اشارہ ہے کہ داعی الی اللہ وشیخ کو خود بھی عامل ہونا چاہئے ورنہ اس کی تعلیم میں برکت نہیں ہوتی۔ قولہ تعالیٰ: اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَمَا يُلْقِهَا اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَمَا يَنْزِعُ عَنْكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْعٌ۔ اس مجموعہ میں تین مسئلے ہیں اول اخلاق کی تعلیم دوسرے اخلاق میں مجاہدہ کی ضرورت تیسرے کا ملین کے لئے وسوسہ کا امکان اور التجا الی اللہ میں اس کا مضرت ہونا اور فاستعِذْ بِاللّٰهِ میں اس طرف اشارہ ہے کہ کسی وقت بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ: اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اٰيٰتِنَا۔ اس میں غلات صوفیہ بھی داخل ہو گئے جو آیات کی غلط تفسیریں کرتی ہیں۔

اللُّغَاتُ: قولہ خاشعة يابسة متظامنة مستعار من الخشوع بمعنى التذلل ۱۲۔

النُّحُو: قولہ ان الذين كفروا خبر ان مخدوف وهو عندى لم يتدبروا قوله اعجمى وعربى تقديره اكلام عجمى ورسول عربى وزيدت الياء فى اعجمى للمبالغة ۱۳۔

البَلَاغَةُ: قولہ ياتى فى الروح كان الظاهر ان يقابل اللقاء فى النار بدخول الجنة لكنه عدل عنه الى ما فى النظم الجليل اعتناءً بشأن المؤمنين لان الامن من العذاب اعم ولهم ولذا عبر فى الاول باللقاء الدال على القسر والقهر وفيه بالاتيان الدال على انه بالاختيار والرضا مع الامن آه قولہ من بين يديه كناية عن جميع الجهات وفيه تمثيل لتشبيهه بشخص عمى من جميع جهاته فلا يمكن اعداءه الوصول اليه كذا فى الروح۔ قولہ ينادون تمثيل لهم فى عدم فهمهم وانتفاعهم بما دعوا له بمن ينادى من مسافة نائية فهو يسمع الصوت ولا يفهم اولا يسمع ولا يفهم فقد حكى اهل اللغة انه يقال للذى لا يفهم انت تنادى من بعيد وارادة هذا المعنى مروية عن علي ومجاهد كذا فى الروح ۱۴۔

اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ اَلْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ  
وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ اَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوْا اَذْنٰكَ مَا مَنَا مِنْ شَهِيدٍ ۝ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوْا يَدْعُوْنَ مِنْ قَبْلُ  
وَوَلَّوْا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ۝ لَا يَسْمَعُ الْاِنْسَانُ مِنْ دُعَاۗءِ الْخَيْرِ ۚ وَ اِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوْسٌ قَنُوْطٌ ۝  
وَلٰكِنْ اَذْقَنَهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْۢ بَعْدِ ضَرَاۗءٍ مَّسَّتْهُ لَيَقُوْلَنَّ هٰذَا لِىْ ۚ وَمَا اَظُنُّ السَّاعَةَ قٰآيِمَةً ۚ وَلٰكِنْ  
رَّجِعْتُ اِلٰى رَبِّىْ اِنَّ لِىْ عِنْدَهُ لَلْحُسْنٰى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِمَا عَمِلُوْا وَلَنُنَبِّئَهُمْۙ مِنْۢ عَذَابٍ  
غَلِيْظٍ ۝ وَاِذَا۟ اَنْعَمْنَا عَلٰى الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ وَنَا۟ بِجَانِبِهِ ۚ وَاِذَا۟ مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْۤى دُعَاۗءٍ عَرِيْضٍ ۝ قُلْ اَرَاۤءَيْتُمْ  
اِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ثَمَرٌ مِّمَّا كَفَرْتُمْۙ بِهٖ مِنْۢ اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِى۟ شِقَاقٍۭ بَعِيْدٍ ۝ سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا۟ فِى الْاَفَاقِ  
وَفِى۟ اَنْفُسِهِمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمۙ اَنَّهُ الْحَقُّ ۚ اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اَنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ اَلَا اِنَّهُمْ فِى۟ مِرْيَةٍ  
مِّنۢ لِّقَاۗءِ رَبِّهِمْۙ اَلَا اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ۝

قیامت کے علم کا حوالہ اللہ ہی کی طرف دیا جاسکتا ہے اور کوئی پھل اپنے خول میں سے نہیں نکلتا اور نہ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور وہ بچہ جنتی ہے مگر یہ سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے اور جس روز اللہ تعالیٰ ان (مشرکین) کو پکارے گا (اور کہے گا) کہ میرے شریک (اب) کہاں ہیں وہ کہیں گے کہ (اب تو) ہم آپ سے یہی عرض کرتے ہیں کہ ہم میں (اس عقیدہ کا) کوئی مدعی نہیں اور جن جن کو یہ لوگ پہلے سے (یعنی دنیا میں) پوجا کرتے تھے وہ سب غائب ہو جائیں گے اور یہ لوگ سمجھ لیں گے کہ ان کے لئے کہیں بچاؤ کی صورت نہیں۔ ترقی کی خواہش سے آدمی کا جی نہیں بھرتا اور اگر اس کو کچھ تکلیف پہنچتی ہے تو ناامید ہر اسان ہو جاتا ہے اور اگر ہم اس کو کسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مہربانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں۔ تو کہتا ہے یہ تو میرے لئے ہونا ہی چاہئے تھا اور میں قیامت کو آنے والا نہیں خیال کرتا اور اگر میں اپنے رب کے پاس پہنچا یا بھی گیا تو میرے لئے اس کے پاس بھی بہتری ہی ہے۔ سو ہم ان مکروں کو ان کے (یہ) سب کردار ضرور بتا دیں گے اور ان کو سخت عذاب کا مزہ چکھا دیں گے اور جب ہم آدمی کو نعمت عطا کرتے ہیں تو (ہم سے اور احکام سے) منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے اور جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو خوب لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے۔ آپ



کہتے کہ بھلا یہ تو بلاؤ کہ اگر یہ قرآن اللہ کے یہاں سے آیا ہو (اور) پھر تم اس کا کرو انکار تو ایسے شخص سے زیادہ کون غلطی میں ہوگا جو (حق سے) ایسی دور دراز مخالفت میں پڑا ہو ہم عنقریب ان کو اپنی (قدرت کی) نشانیاں ان کے گرد و نواح میں بھی دکھادیں گے اور خود ان کی ذات میں بھی اور یہاں تک کہ ان پر ظاہر ہو جائے گا کہ قرآن حق ہے (تو) کیا آپ کے رب کی یہ بات (آپ کی حقیقت کی شہادت کے لئے) کافی نہیں کہ وہ ہر چیز پر شاہد ہے۔ یاد رکھو کہ وہ لوگ اپنے رب کے روبرو جانے کی طرف سے شک میں پڑے ہیں یاد رکھو کہ وہ ہر چیز کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر مکرین تو حید و دلیل رسالت یعنی کلام مجید کو عقوبت یوم الوعد سے تہدید کی گئی ہے آگے ان تینوں کے بارہ میں مخلوط کلام ہے۔  
تحقیق قیامت و تو حید و رسالت مع تھلیل اہل جہالت:

إِلَيْهِ يُرْجَعُ كُلُّ شَيْءٍ خَالِقٍ (الہی قولہ تعالیٰ) (اور جس قیامت کا ذکر ہے اس میں ان کو جزا ملے گی اس) قیامت کے علم کا حوالہ خدا ہی کی طرف دیا جاسکتا ہے (یعنی اس سوال کے جواب میں کہ قیامت کب آوے گی جیسا کہ کفار بغرض انکار اس کا سوال کیا کرتے تھے یہی کہا جاوے گا کہ اس کا علم خدا ہی کو ہے مخلوق کو اس کا علم نہ ہونے سے اس کا عدم وقوع لازم نہیں آتا) اور (قیامت ہی کی کیا تخصیص ہے اس کا علم ہر شئی کو محیط ہے حتیٰ کہ) کوئی پھل اپنے خول میں سے نہیں نکلتا اور نہ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور نہ وہ بچہ جنمتی ہے مگر یہ سب اس کی اطلاع سے ہوتا ہے (اور اس اطلاع کی وجہ اس کی صفت علم کا ذاتی ہونا ہے جو بوجہ اعلیٰ درجہ کے کمال ہونے کے دلیل تو حید بھی ہے اور بوجہ تساوی نسبت صفت ذاتیہ کے جمیع متعلقات کے ساتھ دلیل علم قیامت کی بھی ہے پس اس سے دونوں مضمون کی تائید ہوگئی) اور (آگے اس قیامت کے ایک واقعہ کا ذکر ہے جس سے اثبات تو حید و ابطال شرک بھی ہوتا ہے یعنی) جس روز اللہ تعالیٰ ان (شرکین) کو پکارے گا (اور کہے گا) کہ (جن کو تم نے میرا شریک قرار دے رکھا تھا وہ) میرے شریک (اب) کہاں ہیں (ان کو بلاؤ کہ تم کو اس مصیبت سے بچاویں) وہ کہیں گے کہ (اب تو) ہم آپ سے یہی عرض کرتے ہیں کہ ہم میں کوئی (اس عقیدہ کا) مدعی نہیں (یعنی اپنی غلطی کے مقرر ہیں چونکہ وہاں حقائق عقائد کے منکشف ہو جاویں گے پس یہ اقرار یا تو اضطراری ہے یا اس سے کچھ توقع نجات کی ہو) اور جن جن کو یہ لوگ پہلے سے (یعنی دنیا میں) پوجا کرتے تھے وہ سب غائب ہو جاویں گے (یا تو یہ مراد ہے کہ ان کی شرکت کا اعتقاد و ضوح حق کے سبب ذہن سے سب زائل ہو جاوے گا یا یہ کہ وہ نصرت نہ کر سکیں گے اور بعض آیات میں جو آیا ہے: وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ وَهَ مَا مِن شَهِيدٍ کے منافی نہیں کیونکہ وہ پکارنا فرط حیرت و بدحواسی سے ہو گا نہ کہ اعتقاد سے) اور (جب یہ احوال دیکھیں گے تو) یہ لوگ سمجھ لیں گے کہ ان کے لئے کہیں بچاؤ کی صورت نہیں (اس وقت شرکاء کا بطلان اور الہ واحد کا حق ہونا معلوم ہو جاوے گا آگے شرک و کفر کا ایک بڑا اثر طبیعت انسانی پر بیان فرماتے ہیں کہ جو شخص تو حید و ایمان سے بے بہرہ ہے اس) آدمی (کے اخلاق و اعمال و عقائد ایسے بُرے ہوتے ہیں کہ ایک تو کسی حالت میں یعنی آرام و تنگی دونوں میں) ترقی کی خواہش سے اس کا جی نہیں بھرتا (اور یہ کمال حرص ہے) اور (خاص حالت تنگی و غیرہ میں یہ کیفیت ہے کہ) اگر اس کو کچھ تکلیف پہنچتی ہے تو ناامید ہر اسام ہو جاتا ہے (اور یہ غایت ناشکری و سوء ظن باللہ و کراہت لامر اللہ ہے) اور (خاص زوال تنگی کی حالت میں یہ کیفیت ہے کہ) اگر ہم اس کو کسی تکلیف کے بعد جو کہ اس پر واقع ہوئی تھی اپنی مہربانی کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو کہتا ہے کہ یہ تو میرے لئے ہونا ہی چاہئے تھا (کیونکہ میری تدبیر و لیاقت و فضیلت اسی کو مقتضی تھی اور یہ بھی غایت ناشکری و کبر ہے) اور (اس نعمت میں یہاں تک پھولتا ہے اور بھولتا ہے کہ یوں بھی کہتا ہے کہ) میں قیامت کو آنے والا نہیں خیال کرتا اور اگر (بغرض محال آئی بھی اور) میں اپنے رب کے پاس پہنچایا بھی گیا (جیسا نبی کہتے ہیں) تو میرے لئے اس کے پاس بھی بہتری ہی ہے (کیونکہ میں حق پر ہوں اور اس کا مستحق ہوں اور قیامت کا انکار غایت درجہ کا کفر اور فرض وقوع پر دعویٰ حسی کا غایت درجہ کا اغتراء باللہ ہے غرض کفر و شرک سے یہ مفاسد پیدا ہوئے وہ ایسی بُری چیز ہے) سو (یہ لوگ یہاں جو چاہیں دعویٰ احقاق و استحقاق کا کر لیں اب عنقریب) ہم ان مکروں کو ان کے (یہ) سب کردار ضرور بتلا دیں گے اور ان کو سخت عذاب کا مزہ چکھا دیں گے اور (نیز تمتہ آثار کفر و شرک میں سے حالت نعمت میں خواہ پہلے سے وہ نعمت ہو یا بعد زوال نعمت ملی ہو ایک یہ ہے کہ) جب ہم (ایسے) آدمی کو نعمت عطا کرتے ہیں تو (ہم سے اور ہمارے احکام سے) منہ موڑ لیتا ہے اور کروٹ پھیر لیتا ہے (اور غایت درجہ کا اثر و بطر ہے اور نعمت کا اوپر جو اثر مذکور ہوا وہ متعلق عقیدہ کے تھا اور یہ متعلق اعمال کے اور مقصود مجموعہ کا اثبات ہے) اور (حالت تنگی و ضرر میں تمتہ آثار کفر و شرک میں سے ایک یہ ہے کہ) جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو (فقدان نعمت پر جزع و فزع کی راہ سے نہ کہ منعم کی طرف توجہ و التجا کے طور پر) خوب لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے (اور یہ غایت درجہ کی بے صبری اور حسد دنیا میں انہماک ہے اور اوپر جو نعمت کا اثر مذکور ہوا وہ کیفیات اور احوال میں سے تھا اور یہ اقوال و افعال میں سے ہے غرض یہ اور جو اوپر مذکور ہوئے سب مفاسد کفر و شرک سے ہیں بخلاف ایمان کے کہ اس کے آثار ہیں۔ حریف نہ ہونا حالت ضرر میں یا س و جزع و فزع نہ کرنا حالت امن و عیش میں کفر اور کفران نہ کرنا۔ اب تو حید اور قیامت کی تحقیق کے ساتھ رسالت اور قرآن کی جو کہ تو حید اور قیامت سے بھی مشعر اور مخبر ہے تحقیق بطور تلطیف دعوت کی فرماتے ہیں یعنی اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان منکرین سے) کہئے کہ (اے

منکر و قرآن کے حق ہونے پر جو دلائل قائم ہیں مثل اعجاز و اخبار عن الغیوب اگر تم عدم تدبر کی وجہ سے ان کو مورث یقین نہیں سمجھتے تو اقل درجہ مورث احتمال تو ضرور ہوں گے کیونکہ نفی پر تمہارے پاس کوئی دلیل تو قائم نہیں سو (بھلا یہ بتلاؤ کہ اگر (بناء علی الاحتمال المذکور) یہ قرآن خدا کے یہاں سے آیا ہو اور پھر تم اس کا کرد انکار تو ایسے شخص سے زیادہ کون غلطی میں ہوگا جو (حق سے) ایسے دور دراز مخالفت میں پڑا ہو) اور اس تقدیر کو من عند اللہ پر تم اس مفہوم کے مصداق ہو گئے اور اس تالی کا ترتیب اس مقدم پر ضروری ہے گو جو دتالی بوجہ محتمل ہونے مقدم کے محتمل ہو لیکن عقلاً احتمال ضلال سے بھی بچنا واجب ہے اور وہ موقوف ہے تدبر فی القرآن پر پس مقدمہ واجب ہونے کی وجہ سے وہ بھی واجب ہوا پس انکار میں مبادرت مت کرو بلکہ سوچو سمجھو سے کام لو تا کہ حق واضح و متعین ہو جاوے اور ان لوگوں سے تو کیا امید ہے کہ یہ تدبر کریں مگر خیر) ہم (خود ہی) عنقریب ان کو اپنی (قدرت کی) نشانیاں (جو کہ دال ہوں صدق قرآن پر) ان کے گرد و نواح میں بھی دکھائیں گے (کہ اقطار عرب پیشین گوئی کے موافق فتح ہو جاویں گے) اور خود ان کی ذات (خاص) میں بھی (دکھائیں گے کہ یہ بدر میں مارے جائیں گے اور ان کا مسکن مکہ بھی فتح ہو جاوے گا) یہاں تک کہ (بالاضطرار ان پیشین گوئیوں کے وقوع و مطابقت واقع سے) ان پر ظاہر ہو جاوے گا کہ وہ قرآن حق ہے (کہ اس کی پیشینگوئیاں کس طرح صادق ہو رہی ہیں گو یہ علم اضطراری بدون تصدیق اختیاری کے معتد بہ نہیں لیکن اتمام حجت میں تو قوت زیادہ ہو جاوے گی غرض اس کی حقیقت ایک روز اس طرح ظاہر ہوگی باقی فی الحال جو یہ لوگ آپ کی وحی و رسالت کا انکار کر رہے ہیں آپ مغموم نہ ہوں کیونکہ اگر یہ لوگ اس پر شہادت نہ دیں تو) کیا آپ کے رب کی یہ بات (آپ کی حقیقت کی شہادت اور تسلی کے لئے) کافی نہیں کہ وہ ہر (واقعی) چیز کا شاہد ہے (اور اس نے جا بجا آپ کی رسالت کی شہادت دی ہے قولاً بھی اور عملاً بھی اظہار معجزات سے پس وہ شہادت کافی ہے کہ قولہ تعالیٰ: قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ لَا آگے اصل وجہ اس انکار اور نیز دوسرے امور حقہ کے انکار کی بتلاتے ہیں اور اس سے تسلی زیادہ بھی ہو سکتی ہے کہ) یاد رکھو کہ وہ لوگ اپنے رب کے روبرو جانے کی طرف سے شک میں پڑے ہیں (پس دل میں ڈر نہیں جس سے حق کو طلب کریں مگر) یاد رکھو کہ وہ ہر چیز کو (اپنے علم کے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔ پس ان کے شک و شبہ کو بھی جانتا ہے اور اس پر مزادے گا) آیت لَا يَسْتَعْمِلُ (الی قولہ تعالیٰ) عَرَبِيًّا کے متعلق سورہ یونس کے دوسرے رکوع آیت: وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ... کی تفسیر میں ایک تحقیق گزر چکی ہے اس کا ملاحظہ معین حل مقام ہذا ہوگا۔ اور یاس و دعاء میں تعارض و ہاں دو طور پر دفع کیا گیا تھا یہاں ایک تیسری بات اور زیادہ بعض تفاسیر سے معلوم ہوئی وہ یہ کہ یہ دعا التجاء الی اللہ کے طور پر نہیں بلکہ جس طرح عاشقان دنیا ذرا ذرا واقعات ناگوار نفس پر شور و غل ہائے وادیا مچایا کرتے ہیں کہ ہائے اللہ کیا کروں ہائے اللہ کیا ہوگا و مثل ذلک تقریر ترجمہ: وَإِذَا مَسَّ الشُّرُكَاءُ دُعَاءَ عَرَبِيًّا میں احقر نے اس طرف اشارہ کر دیا ہے۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) یہ جریس نہ ہونے کے متعلق نہیں ہے بلکہ مابعد کے متعلق ہے یعنی یاس و جزع و فزع نہ کرنا و کذا مابعدہ ۱۲ منہ۔

مَلِكًا تَنَجَّى: ۱۔ قولہ فی دعاء الخیر ترقی اشارۃ الی الخیر الدنیوی من السعة فی العیش ونحوہ ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی الافاق ان کے اشارۃ الی ان الالف واللام عوض عن المضاف الیہ وهو من المواہب ۱۲۔

اللَّحَاقَاتِ: قولہ اکمامہا جمع کم بالكسر فی القاموس وعاء الطلع وعطاء النور شہید فعیل من الشہادۃ محیص مہرب یوس قنوط فی الروح الیاس صفة القلب وهو ان یقطع رجاء الخیر والقنوط ان یتظہر علیہ اثر الیاس فیتضاء ل وینکسر ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ انه علی کل شیء بدل من ربک والمعنی او لم یکف شہادۃ بک علی کل شیء ۱۲۔

البَلَاغَةُ: ثمرات جمع باعتبار الانواع اذ نلک فی الروح ای اعلمناک والمراد بالاعلام الاخبار لانه تعالیٰ عالم فلا یصح اعلامہ بما هو سبحانہ عالم بہ بخلاف الاخبار فانه یكون للعالم واستظہر ابو حیان ان المراد احداث ایدان لا اخبار عن ایدان سابق علی نحو طلقت وامثاله ۱۲۔

قد تم بحمد اللہ تعالیٰ تفسیر سورۃ حم السجدۃ للثانی او الثالث من ربیع الآخر یوم الخمیس ۱۳۲۳ من الهجرة و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین۔





سُورَةُ الشُّورَى ۴۲ مکیہ ۶۲ الشوریٰ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ آیاتہا ۵۳ رکوعاتہا ۵

سورۃ الشوریٰ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۳ آیات اور ۵ رکوع ہیں

حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۚ كَذٰلِكَ يُوحِیْ اِلَیْكَ وَاِلَى الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ اللّٰهُ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ ۝ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ یُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ ۚ وَیَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِی الْاَرْضِ ۚ اِلَّا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ۝ وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِهٖ اَوْلِیَاءَ ۚ اللّٰهُ حَفِیْظٌ عَلَیْهِمْ ۚ وَ مَا اَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَكِیْلٍ ۝ وَكَذٰلِكَ اَوْحٰیْنَا اِلَیْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرٰی وَمَنْ حَوْلَهَا ۚ وَتُنْذِرَ یَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَیْبَ فِیْهِ ۚ فَرِیْقٌ فِی الْجَنَّةِ وَفَرِیْقٌ فِی السَّعِیْرِ ۝ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً ۙ وَلٰكِنْ یُدْخِلُ مَنْ یَّشَآءُ فِی رَحْمَتِهٖ ۚ وَالظَّالِمُوْنَ مَا لَهُمْ مِنْ وَّلِیٍّ ۚ وَلَا نَصِیْرٍ ۚ اِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُوْنِهٖ اَوْلِیَاءَ ۚ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِیُّ ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝

حَمْدٌ عَسَىٰ اسی طرح آپ پر اور جو (پیغمبر) آپ سے پہلے ہو چکے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ جو زبردست حکمت والا ہے (دوسری سورتوں اور کتابوں کی) وحی بھیجتا رہا ہے۔ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وہی سب سے برتر اور عظیم الشان ہے کچھ بعید نہیں کہ آسمان اپنے اوپر سے (کہ ادھر ہی بوجھ پڑتا ہے) پھٹ پڑیں اور (وہ) فرشتے اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے ہیں اور اہل زمین کے لئے معافی مانگتے ہیں خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ ہی معاف کرنے والا رحمت کرنے والا ہے اور جن لوگوں نے اللہ کے سوا دوسرے کارساز قرار دے رکھے ہیں اللہ ان کو دیکھ بھال رہا ہے اور آپ کو ان پر کوئی اختیار نہیں دیا گیا اور ہم نے اس طرح آپ پر (یہ) قرآن عربی وحی کے ذریعے سے نازل کیا تاکہ آپ (سب سے پہلے) مکہ کے رہنے والوں کو اور جو اس کے آس پاس ہیں ان کو ڈرائیں اور جمع ہونے کے دن سے ڈرائیں جس کے آنے میں زرا شک نہیں۔ ایک گروہ جنت میں (داخل) ہوگا اور ایک دوزخ میں ہوگا اور اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو ان سب کو ایک ہی طریق کا بنا دیتا۔ لیکن وہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور ان ظالموں کا (قیامت کے روز) کوئی حامی مددگار نہیں۔ کیا ان لوگوں نے اللہ کے سوا دوسرے کارساز قرار دے رکھے ہیں سو اللہ تعالیٰ ہی کارساز ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرے گا اور وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔

تفسیر: سورۃ الشوریٰ مکیہ وہی ثلث و خمسون آیۃ کذا فی البیضاوی۔

لیط: اس سورت میں یہ مضامین ایک دوسرے میں متداخل ہیں ایک توحید و ابطال شرک اور اس سلسلہ میں صفات کمال و افعال حکمت و نعمت اشتمال کا بیان ہے۔ دوسرے رسالت اور اس سلسلہ میں تسلیہ کے مضامین بھی ہیں تیسرے بعث و جزاء اور اس سلسلہ میں شبہ استعجال کا بھی جواب دیا ہے چوتھے مذمت انہماک فی الدنیا کی اور ترغیب طلب آخرت کی۔ پانچویں اہل ایمان کا حسن اعمال و حسن مال اور کفار کا قبح اعمال و قبح مال چنانچہ آیت میں نظر کرنے سے سب کا انطباق واضح ہو جاوے گا اور سورت سابقہ کا اختتام اور اس کا افتتاح توحید و رسالت و بعث میں مشترک ہے۔

توحید و رسالت و بعث و جزاء: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۚ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ حَمْدٌ ۝ عَسَىٰ ۚ (اس

کے معنی اللہ کو معلوم ہیں جس طرح فوائد عظیمہ و اصول دینیہ کی تحقیق کے لئے یہ سورت آپ پر نازل ہو رہی ہے (اسی طرح (اصول دینیہ کی تحقیق کے لئے) آپ پر اور جو پیغمبر آپ سے پہلے ہو چکے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ جو زبردست حکمت والا ہے (دوسری سورتوں اور کتابوں کی) وحی بھیجتا رہا ہے (اور اس کی یہ شان ہے کہ) اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور وہی سب سے برتر اور عظیم الشان ہے (اور اس کی عظمت شان کو گو بعض اہل ارض نہ جانیں اور نہ مانیں مگر سموات میں اس کے جاننے والے یعنی فرشتے اس کثرت سے ہیں کہ) کچھ بعید نہیں کہ آسمان (ان کے بوجھ کی وجہ سے) اپنے اوپر سے (کہ ادھر ہی سے بوجھ پڑتا ہے) پھٹ پڑیں (جیسا حدیث میں ہے: ((اُطَّت السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطَ مَا مِيبَ مَوْضِعَ أَرْبَعَةِ أَصَابِعِ الْإِصْبَعِ الْمَلِكِ وَاضِعَ جَبْهَتِهِ سَاحِذًا لِلَّهِ)) رواہ الترمذی وابن ماجہ وفسر بہ فی المدارک) اور (وہ) فرشتے اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے ہیں اور اہل زمین (میں جو لوگ اس عظمت کا حق نہیں ادا کرتے مثلاً شرک کرتے ہیں اور اس وجہ سے وہ مستحق عقوبت ہیں وہ فرشتے ان) کے لئے (ایک وقت خاص تک کے لئے) معافی مانگتے ہیں (محدود معافی سے مراد دنیا میں عذاب استیصال سے بچا رہنا اور ویسے معمولی واقعات سے سزائیں ہونا یا آخرت میں عذاب اصلی ہونا اس استغفار کے مفہوم سے خارج ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کی اس درخواست کو منظور فرما لیتا ہے اور اس سے عذاب عاجل مشرکین پر نازل نہیں فرماتا) خوب سمجھ لو کہ اللہ ہی معاف کرنے والا ہے (گو کفار کے لئے وہ معافی محدود سہی اور وہی) رحمت کرنے والا ہے (گو وہ رحمت کفار پر دنیا ہی میں ہوتی ہے) اور (آپ ان مشرکین کے عدم نزول عذاب عاجل سے محزون نہ ہوں کیونکہ) جن لوگوں نے خدا کے سوا دوسرے کارساز قرار دے رکھے ہیں اللہ ان (کے اعمال قبیحہ) کو دیکھ بھال رہا ہے (وہ آپ ہی مناسب وقت پر سزا دے گا) اور آپ کو ان پر کوئی اختیار نہیں دیا گیا (کہ آپ جب چاہیں ان پر عذاب نازل کرادیں) اور (اسی طرح آپ ان کے عدم ایمان پر بھی محزون نہ ہوں کیونکہ آپ کا کام صرف تبلیغ ہے اس سے زیادہ آپ کیوں فکر کرتے ہیں چنانچہ) ہم نے اسی طرح (جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں) آپ پر (یہ) قرآن عربی وحی کے ذریعہ سے (محض اس لئے) نازل کیا ہے تاکہ آپ (سب سے پہلے) مکہ کے رہنے والوں کو اور جو لوگ اس کے آس پاس (بستے) ہیں ان کو ڈرائیں اور (ڈرائیں بھی ایک بڑی چیز سے یعنی) جمع ہونے کے دن سے ڈرائیں (مراد اس سے قیامت کا دن ہے کہ اس میں اولین و آخرین سب جمع ہو جائیں گے لقولہ تعالیٰ: يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ الْيَوْمَ الْجَمْعُ النِّعَابِ : ۸) جس (کے آنے) میں ڈرا شک نہیں (جس میں یہ فیصلہ ٹھہرے گا کہ) ایک گروہ جنت میں (داخل ہوگا اور ایک گروہ دوزخ میں (داخل ہوگا) بس آپ کا کام محض ایسے دن سے ڈرانا ہے) اور (باقی ان کے ایمان و عدم ایمان سے آپ کو کیا بحث وہ مشیت الہی پر ہے چنانچہ) اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو ان سب کو ایک ہی طریقہ کا بنا دیتا (یعنی سب کو ایمان نصیب کر دیتا کقولہ تعالیٰ: وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ..... احسن السجدة : ۱۳) لیکن (بہت سی حکمتوں سے اس کو یہ منظور نہیں ہوا بلکہ) وہ جس کو چاہتا ہے (ایمان دے کر) اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے (اور جس کو چاہتا ہے بتلائے شرک و کفر رکھ کر رحمت سے خارج کر دیتا ہے) اور (ان) ظالموں کا (جو کہ شرک و کفر میں مبتلا ہیں قیامت کے روز) کوئی حامی مددگار نہیں (ہوگا اور اوپر یَوْمَ يَجْمَعُكُمُ الْيَوْمَ الْجَمْعُ النِّعَابِ : ۸) میں اشراک پر تہدید تھی آگے اشراک کا ابطال ہے یعنی) کیا ان لوگوں نے خدا کے سوا دوسرے کارساز قرار دے رکھے ہیں سو (اگر کارساز بنانا ہے تو) اللہ ہی کارساز (بنائے جانے کا مستحق) ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرے گا اور وہی ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے (تو کارساز بنانے کے لائق وہی ہوا جس کی قدرت ہر چیز پر عموماً اور احیائے موتی پر خصوصاً ثابت ہے اس قدرت خاصہ کا اس لئے بیان کیا کہ اس وقت اوروں کی قدرت جواب برائے نام ہے وہ بھی بے نام و نشان ہو جاوے گی تو ظہور قدرت کا اتم ہوگا۔ ف: لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى ..... میں جو شبہ عموم بعثت پر واقع ہو سکتا تھا قید اولیت سے جو کہ ترجمہ میں لکھی گئی ہے رفع ہو گیا۔ اور يَنْفَعُظُرُنَ کی تفسیر میں جو حدیث لکھی ہے اس سے متبادراً معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ میں ثقل بھی ہے اور اس میں کچھ استبعاد نہیں کیونکہ اجسام ہونا تو ان کا نصوص قطعیہ سے ثابت ہے لاثبات خواص الاجسام لہا اور اجسام میں ثقل ہونا جائے عجب نہیں اگر یہ شبہ ہو کہ ثقل کی علت میلان الی مرکز ہے اور اجسام لطیفہ مائل الی محیط ہوتے ہیں۔ جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو یہ دونوں قضیے مسلم نہیں خدا تعالیٰ کسی جسم کو اگر اس کے خلاف پیدا کر دے نفی کی کیا دلیل ہے۔ دوسرے اجسام لطیفہ کا میلان الی محیط اس لئے ہے کہ اس طرف ان کا حیز ہے پس اصل میلان الی الخیر ہے چونکہ ہر آسمان کے فرشتوں کا حیز وہی آسمان ہے تو قاعدہ طبعیہ مذکورہ کے موافق ان کا میلان اسی آسمان کی طرف ہوگا اور چونکہ وہ فرشتے اسی آسمان کی سطح فوقانی پر رہتے ہیں پس اس میلان کا وزن اور اثر اس آسمان کے اوپر ہوگا اسی کو ثقل ثقل کہا جاسکتا ہے گو اصطلاحاً بمعنی میلان الی مرکز اس کو ثقل نہ کہیں خوب سمجھ لو۔

الزَّوَانِثُ: فِي الدَّر الْمَشْهُورِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ تَكَادَ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ قَالَ مِنَ الثَّقَلِ ۱۲۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ فَرِيقٌ فِي الرُّوحِ سَاغَ الْإِبْتِدَاءَ بِالْكَرَةِ لِأَنَّهَا فِي سِيَاقِ التَّفْصِيلِ وَالتَّقْسِيمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ فَتُوبَ لِبَسْتِ وَتُوبَ أَجْرُ قَوْلِهِ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ جَوَابَ شَرْطِ مَخْذُوفٍ أَيْ أَنْ أَرَادَ وَأَوَّلِيَا الْخ ۱۳۔



وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝  
فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَبْسَ كَيْثَلِهِ  
شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا  
بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ  
إِلَيْهِ ۚ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۝ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ  
الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا  
الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۝ فَلِذَلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ  
أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۚ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ۚ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ۚ  
لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۚ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ۚ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۚ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝

اور جس جس بات میں تم (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کرتے ہو اس کا فیصلہ اللہ ہی کے سپرد ہے۔ اللہ تعالیٰ میرا رب ہے میں اسی پر توکل کرتا ہوں اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں وہ آسمان اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے اس نے تمہارے لئے تمہاری جنس کے جوڑے بنائے اور (اسی طرح) چار پایوں کے جوڑے بنائے (اور) اس کے جوڑے ملانے کے ذریعہ سے تمہاری نسل چلاتا رہتا ہے۔ کوئی چیز اس کی مثل نہیں اور وہی بات کا سننے والا دیکھنے والا ہے اس کے اختیار میں ہیں کنجیاں آسمان کی اور زمین کی جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور (جس کو چاہے) کم دیتا ہے بے شک وہ ہر چیز کا پورا جاننے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے وہی دین مقرر کیا ہے جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ، عیسیٰ کو (مع ان سب کے اتباع کا) حکم دیا تھا اور ان کی ام کو یہ کہا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا۔ مشرکین کو وہ بات بڑی گراں گزرتی ہے جس کی طرف آپ کو بلا رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی طرف جس کو چاہے بھیج لیتا ہے اور جو شخص (اللہ کی طرف) رجوع کرے اس کو اپنے تک رسائی دے دیتا ہے اور وہ لوگ بعد اس کے کہ ان کے پاس علم پہنچ چکا تھا محض آپس کی ضد مندی سے باہم متفرق ہو گئے اور اگر آپ کے پروردگار کی طرف سے ایک وقت معین تک (کے لئے مہلت دینے کی) ایک بات پہلے قرار نہ پا چکتی تو (دنیا ہی میں) ان کا فیصلہ ہو چکا ہوتا اور جن لوگوں کو ان کے بعد کتاب دی گئی ہے (مراد اس سے مشرکین عہد نبوی کے ہیں) وہ اس کی طرف سے ایسے (قوی) شک میں پڑے ہیں۔ جس نے (ان کو) تردد میں ڈال رکھا ہے سو آپ اسی طرف (ان کو برابر) بلائے جائیے اور جس طرح آپ کو حکم ہوا ہے (اس پر مستقیم رہنے اور ان کی رفاہی خواہشوں پر نہ چلنے اور کہہ دیجئے کہ اللہ نے جتنی کتابیں نازل فرمائی ہیں۔ میں سب پر ایمان لاتا ہوں اور مجھ کو یہ بھی حکم ہوا ہے کہ اپنے اور تمہارے درمیان میں عدل رکھوں۔ اللہ ہمارا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے ہمارے اعمال ہمارے لئے اور تمہارے عمل تمہارے لئے ہماری تمہاری کچھ بحث نہیں اللہ ہم سب کو جمع کرے گا اور (اس میں شک نہیں کہ) اسی کے پاس جاتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اور پر مضامین ثلاثہ میں جو توحید کا مضمون تھا آگے بھی اسی کی تقویت و تاکید ہے۔  
تأكيد وتوحيد: (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اور (آپ ان لوگوں سے جو کہ توحید میں آپ سے اختلاف کرتے ہیں کہتے کہ) جس جس بات میں تم (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کرتے ہو (مثل توحید وغیرہ) اس (سب) کا فیصلہ اللہ ہی کے سپرد ہے (دنیا میں دلیل صحیح سے اور آخرت میں: فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ۝ سے) یہ اللہ (جس کی یہ شان ہے) میرا رب ہے میں (ان اختلافات کے آثار یعنی تمہارے قصد اضرار وغیرہ کے بارہ میں) اسی پر توکل رکھتا ہوں اور (تمام امور دنیا و دین میں) اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں (پس نہ ان مضرتوں سے ڈرتا ہوں اور نہ توحید میں جس کو

کہ اس نے حق کہہ دیا ہے کوئی شبہ کرتا ہوں اس سے مضمون توحید خوب مؤکد ہو گیا آگے اور صفات کمال کے بیان سے اس کی تاکید کی جاتی ہے (یعنی وہ آسمانوں کا اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے) اور تمہارا بھی پیدا کرنے والا ہے (چنانچہ) اس نے تمہارے لئے تمہاری جنس کے جوڑے بنائے اور (اسی طرح) مویشی کے جوڑے بنائے (اور) اس (جوڑے ملانے) کے ذریعے سے تمہاری نسل چلاتا رہتا ہے (وہ ایسا کامل الذات والصفات ہے کہ) کوئی چیز اس کے مثل نہیں اور وہی ہر بات کا سننے والا دیکھنے والا ہے (بخلاف دوسروں کے کہ کسی بات کو سن دیکھ لیا اور کسی کو نہ دیکھا سنا پس اس میں بھی کوئی اس کے مثل نہیں) اسی کے اختیار میں ہیں کنبیاں آسمانوں کی اور زمین کی (یعنی متصرف وہی ہے جس میں ایک تصرف یہ ہے کہ) جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے اور (جس کو چاہے) کم دیتا ہے بیشک وہ ہر چیز کا پورا جاننے والا ہے (کہ کس کے لئے کیا مصلحت ہے)۔

لِط: اوپر فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ سے جو کہ حکم فی الدنیا و حکم فی الآخرة کو عام ہے توحید کی تاکید تھی آگے اس عام کی ایک فرد یعنی حکم فی الدنیا کی تفصیل و تاکید ہے اور اس سے تاکید مضمون رسالت کی بھی ہو گئی جس کا مضامین ثلاثہ میں اوپر ذکر تھا۔

تاکید دلیل توحید و تائید رسالت: شَرَحَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ (النی قولہ تعالیٰ) وَالْيَهُ الْمَصِيرُ ۝ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے نوح (علیہ السلام) کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ (علیہم السلام) کو (مع ان سب کے اتباع کے) حکم دیا تھا (اور ان کی تمام کو یہ کہا تھا) کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا (مراد اس دین سے اصول دین ہیں جو مشترک ہیں تمام شرائع میں مثل توحید و رسالت و بعث و نحوہ اور قائم رکھنا یہ کہ اس کو تبدیل مت کرنا اس کو ترک مت کرنا اور تفرق یہ کہ کسی بات پر ایمان لاویں کسی پر ایمان نہ لاویں یا کوئی ایمان لاوے کوئی نہ لاوے حاصل یہ کہ توحید وغیرہ دین قدیم ہے کہ اول سے اس وقت تک تمام شرائع اس میں متفق رہی ہیں اور اسی کے ضمن میں نبوت کی بھی تائید ہو گئی پس چاہئے تھا کہ اس کے قبول کرنے میں لوگوں کو ذرا پس و پیش نہ ہوتا مگر پھر بھی) مشرکین کو وہ بات (یعنی توحید) بڑی گراں گزرتی ہے جس کی طرف آپ ان کو بلا رہے ہیں (اور اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ) اللہ اپنی طرف جس کو چاہے کھینچ لیتا ہے (یعنی دین حق قبول کرنے کی توفیق دے دیتا ہے اور جو شخص (خدا کی طرف) رجوع کرے اس کو اپنے تک رسائی دے دیتا ہے) مشیت کے بعد اجتناب ہوتا ہے اور اجتناب یعنی توفیق ایمان کے بعد اگر انابت و اطاعت ہو تو اس پر قرب الہی و ثواب غیر متناہی مرتب ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ مشرکین متصف بالاباء ہیں اور مؤمنین متصف بالاجتناب والاہتداء ہیں (اور) ہمارا جو ام سابقہ کو حکم تھا کہ اَقِمْوْا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ تو بہت لوگ اس پر قائم نہ رہے اور متفرق ہو گئے لیکن اس کا سبب کوئی التباس و اشتباہ نہ تھا کہ احتمال معذوری کا ہو بلکہ وہ لوگ بعد اس کے کہ ان کے پاس (یعنی ان کے اسماع و اذہان تک) علم (صحیح) پہنچ چکا تھا محض آپس کی ضد اضدی سے باہم متفرق ہو گئے (اس طرح کہ اول طلب مال و دولت اور طلب جاہ و ریاست سے اغراض مختلف ہوئیں پھر فرقے بن گئے ایسے وقت میں دین کو بھی آڑ دوسرے کی تنقیص و تعیب کی بنایا کرتے ہیں شدہ شدہ مسلک و مذہب مختلف ہو جاتا ہے پھر فروع سے اصول میں جا پہنچتے ہیں) اور (یہ لوگ اس جرم عظیم میں کہ حق کو سمجھ کر مختلف ہوئے ایسے عذاب شدید کے مستحق ہو گئے تھے کہ) اگر آپ کے پروردگار کی طرف سے ایک وقت معین تک (کے لئے مہلت دینے کی) ایک بات پہلے قرار نہ پا چکتی (کہ ان کا عذاب موعود آخرت میں ہوگا) تو (دنیا ہی میں) ان (کے اختلافات) کا فیصلہ ہو چکا ہوتا (یعنی عذاب سے استیصال کر دیا جاتا اور گواہ سابقہ پر عذاب آیا لیکن غیر مؤمنین پر آیا مؤمنین میں سے جنہوں نے تفرق کیا برکت التزام ایمان کے ان پر نہیں آیا اگر کسی پر ثابت ہو جاوے تو سب پر نہیں آیا اس تقدیر پر یہ معنی ہوں گے کہ جن بعض پر نہیں آیا اس کی وجہ عدم مقتضی کا نہیں بلکہ اس کی وجہ مانع یعنی امہال الی اجل مسمی کا وجود ہے یہ توقعہ ام سابقہ کا ہوا) اور جن لوگوں کو ان (ام سابقہ) کے بعد کتاب دی گئی ہے (مراد اس سے مشرکین عہد نبوی کے ہیں کہ آپ کے ذریعہ سے ان کو قرآن پہنچا) وہ (لوگ) اس (کتاب) کی طرف سے ایسے (قوی) شک میں پڑے ہیں جس نے (ان کو) تردد میں ڈال رکھا ہے (مطلب یہ کہ جیسے ام سابقہ میں سے بعض نے جیسے انکار کیا تھا اسی طرح اب ان کی نوبت آئی) سو آپ (کسی کے انکار سے دل شکستہ نہ ہو جائے بلکہ جس طرف آپ ان کو پہلے سے بلا رہے ہیں جس کا ذکر اس آیت میں ہے: كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ اِلَيْهِ یعنی توحید) اسی طرف (ان کو برابر) بلائے جائے اور جس طرح آپ کو حکم ہوا ہے (کہ) فَلْيَذَلِكْ قَادِرًا اُس پر) مستقیم رہئے اور ان کی (فاسد) خواہشوں پر نہ چلئے (یعنی وہ مخالفت کر کے یہ چاہتے ہیں کہ ہم کو کہنا چھوڑ دیں تو آپ چھوڑیے نہیں) اور آپ کہہ دیجئے کہ (میں جس بات کی طرف تم کو بلاتا ہوں میں خود بھی اس پر عامل ہوں چنانچہ) اللہ نے جتنی کتابیں نازل فرمائی ہیں (جن میں قرآن بھی داخل ہے) میں سب پر ایمان لاتا ہوں (جن کے مضامین متفق علیہا میں سے توحید بھی ہے) اور مجھ کو یہ (بھی) حکم ہوا ہے کہ (اپنے انور) تمہارے درمیان میں عدل (و انصاف) رکھوں (یعنی جس چیز کو تم پر واجب و لازم کہوں اپنے اوپر بھی اس کو لازم رکھوں یہ نہیں کہ تم کو کلفت میں ڈالوں اور خود آزار دہوں ایسے مضامین و معاملہ سے سلیم الطبع کو رغبت اتباع کی ہوتی ہے اور اس پر بھی اگر نرم نہ ہوں تو اخیر بات یہ ہے کہ) اللہ ہمارا بھی مالک ہے اور تمہارا بھی مالک ہے (یعنی وہ سب



کا حاکم ہے اور) ہمارے عمل ہمارے لئے اور تمہارے عمل تمہارے لئے ہماری تمہاری کچھ بحث نہیں اللہ (جو سب کا مالک ہے قیامت میں) ہم سب کو جمع کرے گا اور (اس میں شک ہی نہیں کہ) اسی کے پاس جانا ہے (وہ سب کا فیصلہ اعمال کے موافق کر دے گا اس وقت تم سے سب بحث فضول ہے ہاں تبلیغ کئے جاویں گے)۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِ: (سورة الشورى) قوله تعالى: اَللّٰهُ يَجْتَبِيْ ..... روح میں ہے کہ اس میں اشارہ ہے جذب و سلوک کی طرف اھ وجہ یہ کہ جہا کے معنی جذب کے ہیں اور ہدایت کے معنی سالک کو ارادۂ طریق۔ قوله تعالى: لَنَّا اَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) يَجْمَعُ بَيْنَنَا اس میں ایسے وقت کے خطاب کی تعلیم ہے جب مناظرہ کے ختم ہونے پر بھی قبول حق سے مایوسی ہو۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله قبل ما اختلفتم آپ کہے الخ اشارۃ الی تقدیر قل بقریۃ ذلکم اللہ ربی ۲۔ ۲۔ قوله فی فیہ جوڑے ملائے کے ذریعہ سے اشارۃ الی ان فی بمعنی الباء کما فی الخازن وانما عبر بفی ایذاناً بان الجعل کالمنع المذرء والضمیر المجرور الی جعل الازواج المذكور اولا لان الثانی تبع للاول ۳۔ ۳۔ قوله قبل ان اقيموا ان کی ام الخ اشارۃ الی امرین الاول ان الخطاب لامم لینا سب ما بعده من قوله تفرقوا والثانی الی التركيب بتقدير العامل ای وصینا قائلین لاممهم ان اقيموا ویدل علی اعتبار ذکر الامم لذكر الرسل المتبوعین ۴۔ ۴۔ قوله فی لا عدل اپنے کذا فی الروح ففی الضمیر تغليب او اکتفاء ۴۔

الزَّوْاِثَاتِ: قوله یذروکم فی الدر عن مجاهد نسلا من بعد نسل ۴۔

اللِّغَاطِ: ذرأ خلق و کثر کذا فی القاموس ۴۔ یجتبی من الجبی کما فی قوله تعالیٰ یجبی الیہ ثمرات ۴۔

النَّحْوِ: قوله ومن الانعام ازواجاً فی الروح ای وخلق للانعام من جنسها ازواجاً ففیہ جملة مقدرة لدلالة القرینة او وخلق لکم من الانعام اصنافاً ذکوراً واناثاً ۴۔

الْبَلَاغَةِ: کمله الکاف زائدة للتاکید او غیر زائدة والمراد من المثل ذاته کنایة ومبالغة وهی ان المماثلة منفیة عن یمکن مثله فرضاً فکیف عن نفسه کقولهم مثلك لا یبخل وکقول اوس بن حجر لیس کمثل الفتی زهیر خلق یوازیه فی الفضائل ۴۔ قوله شرع الخ تخصیص المذكورین بالذکر لعلو شانهم وعظم شهرتهم ولاستمالۃ قلوب الکفرة الی الاتباع لانفاق کل علی نبوة بعضهم حتی ان المشرکین وان لم یکنوا یقولون بالنبوة لکنهم کانوا یعظمون ابراهیم علیہ السلام وآثر التوصیة لا عرابها عن تاکید الامر واثار الایحاء علی ما قبله وما بعده من التوصیة لما فیہ من التصریح برسالتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام القامع لا نکار الکفرة والالتفات الی نون العظمة لا ظہار کمال الاعتناء بایحانه ولذا عبر فیہا بالذی الی الی اصل الموصولات وذلك هو السر فی تقدیم الذی اوحی الیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علی ما بعده مع تقدمه علیہ زماناً وتقدیم توصیة نوح علیہ السلام للمسارعة الی بیان کون المشروع لهم دیناً قديماً کذا فی الروح بتغییر واختصار ما قوله فلذلك فادع تکرار الفاء للتاکید واللام تكون صلة الدعاء کالی کما فی قوله دعوت لما نا بنی مسور او معنی الفاء تعقیب الاستمرار علی الدعاء بکونهم فی شک والمعنی ان لا یمنعک کونهم فی شک عن الدعاء ۴۔

وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ ۖ وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ۝ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ۖ وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ۖ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۝ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ۖ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ۝

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ (کے دین) کے بارہ میں (مسلمانوں سے) جھگڑے نکالتے ہیں بعد اس کے کہ وہ مان لیا گیا ان لوگوں کی حجت ان کے رب کے نزدیک باطل ہے اور ان پر غضب (واقع ہونے والا) ہے اور ان کے لئے (قیامت) کو سخت عذاب (ہونے والی) ہے اللہ ہی ہے جس نے (اس) کتاب (یعنی قرآن) کو اور انصاف کو نازل فرمایا اور آپ کو (اس کی) کیا خبر عجب نہیں کہ قیامت قریب ہو۔ (مگر) جو لوگ اس کا یقین نہیں رکھتے اس کا تقاضا کرتے ہیں اور جو لوگ یقین رکھنے والے ہیں وہ اس سے ڈرتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ برحق ہے۔ یاد رکھو کہ جو لوگ قیامت کے بارے میں جھگڑتے ہیں بڑی دور کی گمراہی میں (بتلا) ہیں۔ اللہ تعالیٰ دنیا میں اپنے بندوں پر مہربان ہے جس کو (جس قدر) چاہتا ہے روزی دیتا ہے اور وہ قوت والا اور زبردست ہے جو شخص آخرت کی کھیتی کا طالب ہو اور ہم اس کو اس کی کھیتی میں ترقی دیں گے اور جو دنیا کی کھیتی کا طالب ہو تو ہم اس کو کچھ دنیا (اگر چاہیں) دے دیں گے اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں۔

تَفْسِيرُ لِحِطْ: اور: اَللّٰهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَآلِیْہِ الْوَصِیْرُ ۝ میں اور نیز اُس سے اوپر مضامین ثلاثہ میں بعث و جزا کا ذکر تھا آگے اسی کے متعلق مضمون ہے جس میں منکرین توحید کی تعذیب کی بھی خبر دی گئی ہے پس اس کو مضمون توحید سے بھی تعلق ہوا اور جس میں بضم ن: اَنْزَلَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ کے ذکر رسالت سے بھی ارتباط ہو گیا۔

تحقیق وقوع قیامت و جزا: وَالَّذِیْنَ یُحَاجُّوْنَ فِی اللّٰہِ (الی قولہ تعالیٰ) اَلْکٰفِیُّ ضَلٰیۃً بَعِیْۃً ۝ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ (کے دین) کے بارہ میں (مسلمانوں سے) جھگڑے نکالتے ہیں بعد اس کے کہ وہ مان لیا گیا (یعنی بعد اس کے کہ بہت سے آدمی عقل و فہم مسلمان ہو کر اس کو مان چکے جس سے حجت اور زیادہ ظاہر ہو گئی اور ظاہر ہے کہ بعد زیادت ظہور حجت کے انکار و مجادلہ اور زیادہ مذموم ہے سو) ان لوگوں کی حجت ان کے رب کے نزدیک (پہنچ کر ظاہر ہو جاوے گا کہ) باطل ہے اور ان پر (خدا کی طرف سے) غضب (واقع ہونے والا) ہے اور ان کے لئے (قیامت کو) سخت عذاب (ہونے والا) ہے اور (اس سے بچنے کا طریقہ یہی ہے کہ اللہ کو اور اس کے دین کو مانو اور اس کا ماننا یہ ہے کہ کتاب اللہ کو جو کہ جامع و مشتمل ہے حقوق اللہ و حقوق العباد کو سچ اور واجب العمل جانو کیونکہ) اللہ ہی ہے جس نے (اس) کتاب (یعنی قرآن) کو اور (اس میں جو بالخصوص حکم ہے) انصاف (کا اس) کو نازل فرمایا (جب وہ کتاب اللہ کی ہے تو اللہ کو ماننا بدوں اس کے ماننے ہوئے معتبر نہیں اور بدوں اللہ کے ماننے ہوئے عذاب و غضب سے نجات نہیں پس نجات موقوف ہوئی قرآن کے ماننے پر پس جیسا غیر اہل اسلام خدا کو بزم خود مانتے تھے وہ نجات کیلئے کافی نہیں) اور (یہ لوگ جو ان واقعات قیامت کو سن کر آپ سے قیامت کی تعیین وقت پوچھتے ہیں تو) آپ کو (اس کی) کیا خبر (لیکن خبر نہ ہونے سے اور خبر نہ دینے سے اس کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ اس کا وقوع بدلائل ثابت ہے اور تعیین وقت کی نسبت اتنا اجمالاً سب کو سمجھ لینا کافی ہے کہ) عجب نہیں کہ قیامت قریب ہو (مگر) جو لوگ اس کا یقین نہیں رکھتے (وہ باوجود یقین وقوع و احتمال قریب کے بھی نہیں ڈرتے بلکہ بطور استہزاء و انکار کے) اس کا تقاضا کرتے ہیں اور جو لوگ یقین رکھنے والے ہیں وہ اس سے (کانپتے اور) ڈرتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ برحق ہے یاد رکھو کہ (ان دونوں قسم کے لوگوں میں سے قسم اول کے لوگ یعنی) جو لوگ قیامت کے (منکر ہیں اور اس کے) بارہ میں جھگڑتے ہیں بڑی دور (و دراز) کی گمراہی میں (بتلا) ہیں۔ ف: مُشْفِقُوْنَ مِنْہَا ۝ میں جس خوف کا اثبات ہے وہ خوف اعتقادی ہے کہ دوا مر کے اعتقاد سے پیدا ہوا ہے ایک اعتقاد وقوع قیامت کا دوسرا اعتقاد اپنے اعمال کے محتمل الرد ہونے کا پس اگر کسی کو بوجہ غلبہ حال کے اشتیاق موت یا قیامت کا عارض ہو جاوے تو وہ شوق طبعی و اضطراری اس خوف اعتقادی و اختیاری کے منافی نہیں اسی طرح قبر میں بعض مردہ کا یہ کہنا ب اقم الساعة محل اشکال نہیں کیونکہ وہاں یقینی بشارتیں زوال خوف کی سن کر احتمال رد اعمال کا نہیں رہتا پس یہ اشفاق دنیا میں ہے اور ہیبت اس کی امر عقلی ہے خوب سمجھ لو اور: لَعَلَّ السَّاعَةَ قَدِیْبٌ ۝ کی تقریر سورہ احزاب کے ختم سے ذرا پہلے آیت یَسْئَلُکَ النَّاسُ الْخَبَرَ کی تفسیر میں گزری ہے اور کتاب اللہ میں ہر چند کہ حقوق العباد معبر بالمیزان بھی داخل ہیں مگر جدا لانا اہتمام شان کے لئے و نیز شاید اس لئے ہے کہ اس کی تصدیق کی زیادہ رغبت ہو کہ اس کتاب کے ماننے سے تو ہمارے مصالح دنیویہ کی بھی حفاظت رہے گی۔ (لِحِطْ: اور) پر مجاہدین فی الساعة کے ضلال کا ذکر تھا آگے ان کے اس جدال و انکار کی علت یعنی اغترار بالبدنیا اور اس اغترار کا جواب اور رد اور اس اغترار کی مذمت اور اس کے مقابل یعنی طلب آخرت کی ترغیب ارشاد فرماتے ہیں۔

نہی انکار برا اغترار بالعاجلہ و ترغیب برا آجلہ: اَللّٰهُ لَطِیْفٌ یَّعْبَادُہٗ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا لَہٗ فِی الْآخِرَةِ مِنْ نَّصِیْبٍ ۝ (اور یہ منکر لوگ جو دنیا کی ناز و نعمت پر پھولے ہیں اور اس میں منہمک ہو کر آخرت کو بھولے ہیں اور اپنی اس ناز و نعمت سے استدلال کرتے ہیں کہ ہمارا مسلک اگر خلاف رضائے حق ہوتا تو ہم کو یہ عیش و کامرانی کیوں دیتے سو یہ ان کی حماقت ہے کیونکہ یہ دلیل رضا نہیں بلکہ اس کی وجہ تو یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ (دنیا میں) اپنے بندوں پر (عام طور سے) مہربان ہے (اور اسی رحمت عامہ دنیویہ سے سب کو روزی دیتا ہے گو حسب مصلحت اس میں کمی بیشی بھی ہوتی ہے کہ) جس کو (جس قدر) چاہتا ہے روزی دیتا ہے (کقولہ تعالیٰ: عَجَّلْنَا لَہٗ فِیْہَا مَا نَشَآءُ [الاسراء: ۱۸] مگر نفس روزی مرزوقین میں مشترک ہے) اور (اس لطف فی الدنیا سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کا



مسک حق ہو اور آخرت میں بھی ان پر لطف ہو اور عذاب نہ ہو بلکہ وہاں بوجہ تمسک بالباطل کے معذب ہوں گے اور ان کو عذاب دینا کوئی امر مستبعد نہیں کیونکہ وہ قوت والا اور زبردست ہے (اس کو سب قدرت ہے وہ اکیلا ان سب کو سزا دے سکتا ہے غرض ان کی تمام تر خرابی کی وجہ اغترار بال دنیا ہے سولوگوں کو اس پر مغرور نہ ہونا چاہئے بلکہ آخرت کو طلب کریں اور سن لیں کہ) جو شخص آخرت کی کھیتی کا طالب ہو (یعنی ثواب آخرت کا طالب ہو جو ثمرہ ہے اعمال کا اسی لئے اس کو کھیتی کہہ دیا کہ وہ ثمرہ ہوتا ہے حجم کا مطلب یہ کہ آخرت کیلئے بامید ثواب عمل کرے) ہم اس کو اس کی کھیتی میں ترقی دیں گے (یعنی اعمال پر اس کو ثواب دیں گے اور اس ثواب کو مضاعف کریں گے کقولہ تعالیٰ: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امثالِهَا [الانعام: ۱۶۰]) اور جو دنیا کی کھیتی کا طالب ہو (یعنی تدبیر و سعی سے غرض اس کی متاع دنیا ہو اور آخرت کے لئے کچھ سعی نہ کرے حتیٰ کہ ایمان بھی نہ لاوے) تو ہم اس کو کچھ دنیا (اگر چاہیں) دے دیں گے (لقولہ تعالیٰ عَجَّلْنَا لَهُ فِيمَا مَا نَشَاءُ [الاسراء: ۱۸]) اور آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں (کیونکہ وہ مشروط ہے ایمان کے ساتھ اور وہ مفقود ہے پس اس حالت میں طلب کے قابل آخرت ہی ہے نہ کہ دنیا کہ حسب تمنا نصیب نہیں ہوتی اور اس میں پڑ کر آخرت سے بے بہرہ رہ جاتا ہے اور لطیف کے معنی اگر باریک بین کے لئے جاویں تو تقریر یہ ہوگی کہ کامرانی دلیل (رضا نہیں بلکہ اس کی یہ وجہ ہے) کہ حق تعالیٰ اپنے بندوں کے خفیات امور اور دقائق مصالح سے خوب آگاہ ہیں حسب مصلحت جس کو چاہتے ہیں (زیادہ) روزی دے دیتے ہیں (پس اس روزی دینے سے ان کا حق پر ہونا لازم نہیں آتا بلکہ یہ باطل پر ہیں اور بوجہ تمسک بالباطل کے معذب ہوں گے الخ)۔

مَلِكًا تَتَجَبَّعُنَا ۖ ا ۙ قَوْلُهُ فِي الْمِيزَانِ حَكْمٌ هِيَ ا ۙ هَكَذَا فِي الْمَدَارِكِ ۱۴۔

اللُّغَاتُ: ۱۴ فی القاموس اللطیف البر المحسن الی خلقه بايصال المنافع اليهم برفق ولطف او العالم بخفايا الامور ودقائقها ۱۴۔  
التَّجَوُّ: قريب وجه تذكيره اما تقدير المضاف المذكر في جانب اسم لعل ای اتیان الساعة او تاویل الساعة بالبعث او كون قريب من باب تامرو لابن ای ذات قرب من الروح ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: الميزان العدل وفيه استعارة ۱۴۔ الحرث في الاصل القاء البذر في الارض ويطبق على الزرع الحاصل منه ويستعمل في ثمرات الاعمال بطريقة الاستعارة ۱۴۔

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ أَشْرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ۖ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَةٍ أُنْجَتْ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۖ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُفْضِلْ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقِّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

کیا ان کے کچھ شریک (خدائی) ہیں جنہوں نے ان کے لئے ایسا دن مقرر کر دیا ہے جس کی اللہ نے اجازت نہیں دی اور اگر (اللہ کی طرف سے) ایک قول فیصل (نہر ہوا) نہ ہوتا تو (دنیا ہی میں) ان کا فیصلہ ہو چکا ہوتا اور (آخرت میں) ان ظالموں کو ضرور دردناک عذاب ہوگا (اس روز) آپ ان ظالموں کو دیکھیں گے کہ اپنے اعمال (کے وبال) سے ڈر رہے ہوں گے اور وہ (وبال) ان پر ضرور پڑ کر رہے گا اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے وہ بیستوں کے باغوں میں (داخل) ہوں گے وہ جس چیز کو چاہیں ان کے رب کے پاس ان کو ملے گی یہی بڑا انعام ہے۔ یہی ہے جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دے رہا ہے جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے۔ آپ (ان سے) یوں کہئے کہ میں تم سے کچھ مطلب نہیں چاہتا رشتہ داری کی محبت کے اور جو شخص کوئی نیکی کرے گا ہم اس میں اور خوبی زیادہ کر دیں گے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا قادر دان ہے کیا یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ انہوں نے اللہ پر جھوٹ بہتان باندھ رکھا ہے سو اللہ اگر چاہے تو آپ کے دل پر بند لگا دے اور اللہ تعالیٰ باطل کو مٹایا کرتا ہے اور حق کو اپنے احکام سے ثابت کرتا ہے وہ دلوں کی باتیں جانتا ہے۔

تَفْسِيرٌ لِّلْط: اوپر شَرَعَ لَكُمْ ..... میں دین حق کا مشروع من اللہ ہونا جو توحید وغیرہ امور حقہ کو شامل ہے بیان فرمایا تھا آگے دین باطل اہل شرک و کفر وغیرہ

کا غیر مشروع بالدلیل صحیح ہونا بیان فرماتے ہیں دین اور پر والذین یحاجون..... میں منکرین کا مستحق عذاب ہونا اور مؤمنین کا صراحۃً اشفاق اور اشارۃً موعود بالرضا والثواب ہونا اور اس کے بعد مَنْ كَانَ یُؤْمِنُ..... میں مؤمنین کا صراحۃً موعود بالثواب المعلوم ہونا اور منکرین مفرقین بالدنیا کا ثواب سے محروم ہونا مذکور ہوا تھا آگے بھی اس کی کسی قدر توضیح اور تفصیل ہے اور اس مجموعی مضمون کے درمیان میں اس مضمون اور نیز دوسرے جمیع مضامین وحی کی حقیقت کے اثبات کے لئے قُلْ لَا اَسْأَلُکُمْ بطور جملہ معترضہ کے واقع ہے۔

ابطال اختراع فی الدین واکمال بیان عقاب منکرین وثواب مؤمنین: اَمْرٌ لَهُمْ شَرِّکٌۭا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ عَلُوْرٌ شَکُوْرٌ (دین حق کو تو خدا نے مشروع و مقرر فرمایا ہے مگر یہ لوگ جو اس کو نہیں مانتے تو) کیا ان کے (تجویز کئے ہوئے) کچھ شریک (خدا کی) ہیں جنہوں نے ان کے لئے ایسا دین مقرر کر دیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی (مقصود استفہام انکاری سے یہ ہے کہ کوئی اس قابل نہیں کہ خدا کے خلاف اس کا مقرر کیا ہو دین معتبر ہو سکے) اور اگر (خدا کی طرف سے) ایک قول فیصل (منظہر ہوا) نہ ہوتا (وہ یہ کہ اصل عذاب ان پر بعد مرگ ہوگا) تو (دنیا ہی میں) ان کا (عملی) فیصلہ ہو چکا ہوتا اور (آخرت میں) ان ظالموں کو ضرور دردناک عذاب ہوگا) اس (روز) آپ ان ظالموں کو دیکھیں گے کہ اپنے اعمال (کے وبال) سے ڈر رہے ہوں گے اور وہ (وبال) ان پر (ضرور) پڑ کر رہے گا (یہ تو منکرین کا حال ہوگا) اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے (ہوں گے) وہ بہشتوں کے باغوں میں (داخل) ہوں گے (بہشت کو جمع اس لئے لائے کہ بہشت کے مختلف طبقات اور درجات ہیں ہر طبقہ ایک بہشت ہے اور ہر طبقہ میں متعدد باغات ہیں اپنے اپنے رتبہ کے موافق کوئی کہیں ہوگا کوئی کہیں ہوگا) وہ جس چیز کو چاہیں ان کے رب کے پاس ان کو ملے گی یہی بڑا انعام ہے (نہ وہ جو دنیا میں عیش و عشرت موجود ہے) یہی ہے جس کی بشارت اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دے رہا ہے جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے (اور چونکہ کفار پورا مضمون سننے سے پہلے ہی تکذیب کرنے کے خوگر تھے اس لئے اس مضمون بشارت کی تسکیم سے پہلے ہی ایک جملہ معترضہ میں منکرین کی مبادرت الی الکذیب کے روکنے کے لئے ان کو ایک دل گداز مضمون سنانے کا آپ کو حکم فرماتے ہیں یعنی) آپ (ان سے) یوں کہئے کہ میں (تمہارے مخاطبات میں) تم سے اور کچھ مطلب نہیں چاہتا بجز رشتہ داری کی محبت کے (یعنی اتنا چاہتا ہوں کہ میرے تمہارے جو تعلقات رشتہ داری کے ہیں جو کہ تمام قریش میں بلکہ تمام عرب میں پھیلے ہوئے تھے دور یا نزدیک جیسا برادری میں ہوا کرتا ہے ان کے حقوق کا تو خیال رکھو کیا رشتہ داری کا یہی حق ہے کہ نہ نہ کھولا تھا کہ پر باندھنے صیاد آیا۔ کیا اس کا یہ حق نہیں کہ مجھ سے عداوت میں جلدی نہ کرو بلکہ سادہ دل سے سہولت و اطمینان کے ساتھ میری پوری بات سن لو اور اس کو میزان عقل و دلیل صحیح سے جانچو اور اگر معقول ہو تو قبول کر لو اور کچھ شبہ ہو صاف کر لو اور بفرض محال باطل ہو تو مجھ کو سمجھا دو راہ پر لے آؤ غرض جو بات ہو خیر خواہی سے ہو یہ نہیں کہ فوراً ہی بھڑک اٹھو بلکہ سمجھ جانے پر بھی خلاف سے باز نہ آؤ اور اس سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ الْمُؤَدَّةُ فِی الْقُرْبٰی کے بعد ایمان مطلوب نہیں اصل یہ ہے کہ یہ ایمان ہی کا مدرج و لطافت کے ساتھ طریقہ موصول بتلایا ہے) اور (آگے تہمت آتا ہے بشارت مذکورہ کا یعنی) جو شخص کوئی نیکی کرے گا ہم اس (نیکی) میں اور خوبی زیادہ کر دیں گے (یعنی اس خوبی کا مقتضائی نفسہ جس قدر ثواب ہے ہم اس سے زیادہ ثواب دیں گے) بیشک اللہ (مطمینین کے گناہوں کا) بڑا بخشنے والا (اور ان کی نیکیوں کا) بڑا قدر دان (اور ثواب عطا کرنے والا) ہے۔

لِط: اوپر شروع سورت میں منجملہ مضامین ثلاثہ کے وحی و رسالت کی حقانیت مذکور ہوئی تھی پھر شرع لکم میں توحید کے ساتھ اس کی بھی تائید ہوئی تھی پھر انزل الکتب میں ضمناً پھر اس طرف تلوغ تھی آگے پھر اس کی طرف عود ہے۔

عود تحقیق رسالت: اَمْرٌ يَقُوْلُوْنَ اَفْتَدٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّہٗ عَلَیْہِمْ یَذَاتِ الضُّوْرِ (کیا یہ لوگ) آپ کی نسبت نعوذ باللہ) یوں کہتے ہیں کہ انہوں نے خدا پر جھوٹ بہتان باندھ رکھا ہے (کہ نبوت اور وحی کا خلاف واقع دعویٰ کیا ہے) سو (ان کا یہ قول خود افتراء ہے جس کی تقریر یہ ہے۔ مقدمہ اول کسی کے ہاتھ پر خارق کا صدور یا عدم صدور فی نفسہ دونوں امکان اور دخول تحت القدرۃ الالہیہ میں بدلیہ مساوی ہیں۔ مقدمہ دوم علق کو التباس سے بچانے کے لئے عادت الہیہ دائرہ ثابت بالعقل یہ ہے کہ نبوت کے مدعی صادق کے ہاتھ پر صدور خوارق کو ترجیح دی جاتی ہے اور کاذب کے ہاتھ پر عدم صدور کو ترجیح دی جاتی ہے پس کذب مستلزم عدم صدور کو ہے۔ مقدمہ سوم انتفاء لازم دلیل ہے انتفاء ملزوم کی۔ مقدمہ چہارم آپ کی زبان فیض ترجمان سے کلام خارق معجز نظام کا صدور ہو رہا ہے تو لازم منطقی ہو پس ملزوم یعنی کذب بھی منطقی ہوا اور اس سے آپ کا صدق اور ان لوگوں کا کذب ثابت ہو گیا و ہوا المطلوب چنانچہ ارشاد ہے کہ) خدا (کو یہ قدرت حاصل ہے کہ) اگر (وہ) چاہے تو آپ کے دل پر بند لگا دے (اور یہ کلام آپ کے قلب میں نہ حادث ہونہ باقی رہے بلکہ سلب ہو جائے اور آپ بالکل بھول جاویں کہ قولہ تعالیٰ: وَلَہُنَّ شِئْنٰا لَّذٰہِبٰنَ بِالَّذِیْ اَوْحِیْنَا اِلَیْکَ [الاسراء: ۸۶] اور اس صورت میں ظاہر ہے کہ زبان سے صدور ہو ہی نہیں سکتا۔ حاصل یہ کہ خدا کو قدرت پہلے بھی حاصل تھی اور اب بھی حاصل ہے کہ اس خارق کا صدور نہ ہونے دیں بحکم مقدمہ اول) اور اللہ تعالیٰ (کی یہ عادت ہے کہ وہ نبوت کے) باطل (دعوے) کو مٹایا کرتا ہے (چلنے نہیں دیتا یعنی اس کے ہاتھ سے صدور خوارق نہیں ہوتا) اور (نبوت کے) حق (دعویٰ) کو اپنے



(احکام تنزیلیہ یا تکوینیہ) سے ثابت (اور غالب) کیا کرتا ہے (بحکم مقدمہ دوم اور مقدمہ سوم بدیہی اور چہارم مشاہدہ ہے پس آپ صادق اور وہ کاذب ہیں اور چونکہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) دلوں (تک) کی باتیں جانتا ہے (چہ جائیکہ زبان کے اقوال اور جوارح کے افعال پس اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے عقائد و اقوال و اعمال سب کی اطلاع ہے ان سب پر خوب سزا دے گا)۔ فہا: احکام تکوینیہ سے مراد عادت ہے اور احکام تنزیلیہ سے مراد ایسے ہی مضمون کی آیتیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ باطل مٹتا ہے اور حق ثابت رہتا ہے کھڑی آیت و کقولہ تعالیٰ: وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ..... الْحَاقَّةُ : ۱۷ اور پہلی تفسیر پر جمع لانا یا باعتبار معنی جنسی کے ہے یا یہ کہ یہ عادت مجموعہ عادات متعددہ کا ہے مثلاً ایک یہ کہ صادق کے ہاتھ پر صدور خوارق کا ہوا ایک یہ کہ کاذب کے ہاتھ پر نہ ہو پھر دونوں کا وقوع بار بار ہو چکا پس تعدد ظاہر ہو گیا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ..... اس میں شرک و بدعت کا ابطال ہے۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی روح میں ابن جبیر اور سدی اور عمرو بن شعیب سے یہ تفسیر منقول ہے کہ میں تم سے صرف یہ درخواست کرتا ہوں کہ میرے اہل بیت اور اہل قرابت سے محبت کرو اھ تو اس میں دلالت ہوئی اس پر مجملہ حقوق شیخ کے اس کے خاندان اور اقارب سے محبت کرنا بھی ہے اور جب شیخ سے محبت ہوگی عادت لازم ہے کہ اس کے اقارب سے بھی ہوگی ترمذی کی حدیث مرفوع اس کی مؤید ہے۔ احبوا اہل بیتی لہجی۔

مُلْحَقَاتُ التَّوْحِيْدِ: ۱۔ قولہ فی مما کسبوا وبال اشارۃ الی تقدیر المضاف ای من وبال ما کسبوا ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی روضۃ الجنۃ یشتون کے باغوں اشارۃ الی حمل الروضات علی المعنی اللغوی والجنات علی المعنی الشرعی فلا یحتاج الی تکلف ما فی الاضافة ۱۲۔ ۳۔ قولہ فی اجراء مطلب اشارۃ الی ان اجراء بمعنی مطلق النفع لا النفع المالی بخصوصہ ویصح الاستثناء متصلاً ان ارید بالنفع ما یعم صورته ومنفصلاً ان ارید بہ حقیقۃ فافہم ۱۲۔

الزَّوَانِیْتُ: فی الدر عن الشیخین وغیرہما عن ابن عباس قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن بطن من قریش الا کان لہ فیہم قرابۃ فقال الا ان تصلوا ما بینی وبینکم من القرابۃ ۱۲ا۔ قولہ تعالیٰ فان یشاء اللہ یختم فی الدر المنثور عن قتادۃ قال ان یشاء اللہ انساک ما قد آتاک آہ ۱۲۔

النَّجْوٰی: ویصح مستأنف لا معطوف علی یختم واسقاط الواو من الكتابة اتباع للرسم کما فی قولہ تعالیٰ ویدع الانسان بالشر دعائہ بالخیر ۱۲۔

وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ قَائِلًا إِنَّهُ يَعْبَادُهُ خَيْرٌ بِصِيرٍ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ۖ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ ۖ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝ إِنَّ يَتَشَاءُ يُمْسِكُ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ أَوْ يُوقِفُهُمْ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا ۖ مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ۝

اور ایسا (الرحیم) ہے کہ اپنے بندوں کو توبہ قبول کرتا ہے اور وہ تمام گناہ (گزشتہ) معاف کر دیتا ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو اس (سب) کا جانتا ہے اور ان لوگوں کی عبادت

قبول کرتا ہے جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے اور ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ (ثواب) دیتا ہے اور جو لوگ کفر کر رہے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے اور اگر اللہ تعالیٰ اپنے سب پر بندوں کے لئے روزی فراخ کر دیتا تو وہ دنیا میں شرارت کرنے لگتے لیکن جتنا رزق چاہتا ہے انداز مناسب (ہر ایک کے لئے) اتارتا ہے وہ اپنے بندوں (کے مصالح) کو جاننے والا اور ان کا حال دیکھنے والا ہے اور وہ ایسا ہے جو لوگوں کے نا اُمید ہو جانے کے بعد منہ برساتا ہے اور اپنی رحمت پھیلاتا ہے اور (سب کا) کارساز قابل حمد ہے اور منجملہ اس (قدرت) کی نشانیوں کے پیدا کرتا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور ان جانداروں کا جو اس نے آسمانوں اور زمین پر پھیلا رکھے ہیں اور وہ ان (خلائق) کے جمع کر لینے پر بھی جب ہو (جمع کرنا چاہے) قادر ہے اور تم (اے گنہگارو) جو کچھ مصیبت پہنچتی ہے تو وہ تمہارے ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں سے (پہنچتی ہے) اور بہت سے تو درگزر ہی کر دیتا ہے تم زمین میں پناہ لے کر اس کو ہر انہیں سکتے اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی بھی حامی و مددگار نہیں اور منجملہ ان نشانیوں کے جہاز ہیں سمندر میں ایسے اونچے جیسے پہاڑ اگر وہ چاہے ہوا کو ٹھہرا دے تو وہ (بادبانی جہاز) سمندر کی سطح پر کھڑے کے کھڑے رہ جائیں گے شک اس میں نشانیاں ہیں صابر شاکر (یعنی مؤمن) کے لئے یا ان جہازوں کو ان کے اعمال (بدکرد و غیرہ) کے سبب تباہ کر دے اور (ان میں) بہت سے آدمیوں سے درگزر کر جائے اور اس تباہی کے وقت ان لوگوں کو جو ہماری آیتوں میں جھگڑے نکالتے ہیں معلوم ہو جائے کہ (اب) ان کا کہیں بچاؤ نہیں۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر کئی جگہ کہیں ضمنا کہیں قصداً منکرین پر تشبیح و تفریع کی گئی ہے چونکہ مقصود اس تفریع سے یہی ہے کہ کفر و شرک سے توبہ کر لیں اور ایمان لے آویں اس لئے آگے توبہ کی برکت اور ایمان کی فضیلت مذکور ہے اور ختم پر ان لوگوں کے لئے وعید بھی فرمادی جو توبہ نہ کریں کفر و شرک پر مصر رہیں۔

ابشار تائبین و انذار مصرین: وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۵ اور وہ ایسا (رحیم) ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ (بشرائط) قبول کرتا ہے (پس اگر کوئی کافر کفر سے توبہ کر لے اور اسلام لے آوے تو ہم اس کا ایمان قبول کر لیں گے) اور وہ (اس توبہ کی برکت سے) تمام گناہ (گزشتہ) معاف فرما دیتا ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو وہ اس (سب) کو جانتا ہے (پس اس کو یہ بھی خبر ہے کہ توبہ خالص کی ہے یا غیر خالص کی ہے تو تم کو خالص توبہ کرنی چاہئے) اور (جب کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو گیا تو اس کی عبادتیں جو پہلے مقبول نہ ہوتی تھیں اب مقبول ہونے لگیں گی کیونکہ اللہ تعالیٰ) ان لوگوں کی عبادت (بشرط عدم ریاء) قبول کرتا ہے جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے (وہ عبادتیں یہی نیک عمل ہیں قبول کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ثواب دیتا ہے) اور (علاوہ اس ثواب کے جو بدلیل شرعی فی نفسہ مقتضی اس عمل کا ہے) ان کو اپنے فضل سے اور زیادہ (ثواب) دیتا ہے (یہ تو ایمان والوں کے لئے ہوا) اور جو لوگ کفر (پراصرار) کر رہے ہیں (اور ایمان نہیں لائے) ان کے لئے سخت عذاب (مقرر) ہے۔ (لِحْط: اوپر شروع سورت میں توحید کا مضمون تھا پھر آیات متعددہ میں اس کی تاکید اور اس کی دلیل کی تائید تھی آگے اپنے صفات و افعال کے بیان سے پھر اسی کی زامادہ تفصیل ہے۔

تفصیل بعضے از افعال و صفات دالہ علی التوحید: وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الذِّرَاقَ لِحِبَادِهِ (الی قولہ تعالیٰ) مَا لَهُمْ مِنْ قَاصِحٍ ۵ اور (اللہ تعالیٰ کی صفت حکمت کے آثار میں سے یہ ہے کہ اس نے سب آدمیوں کو زیادہ مال نہیں دیا کیونکہ) اگر اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کے لئے (حالت موجودہ میں جیسے کہ عام طور پر ان کے طبائع ہیں) روزی فراخ کر دیتا تو وہ دنیا میں (بالعموم) شرارت کرنے لگتے (کیونکہ عام طبائع کے اعتبار سے زیادہ وجہ دے رہنے کی احتیاج ہے اغنیاء کو فقراء سے کام میں مدد لینے کی احتیاج اسی لئے جب مزدور اتفاق کر لیتے ہیں تو آخر بڑے بڑے کارخانہ والوں کو ان سے مغلوب ہونا پڑتا ہے۔ اور فقراء کو اغنیاء سے پیسہ لینے کی احتیاج اور ظاہر ہے کہ اگر غناء عام ہو جاوے تو مال کی احتیاج تو کسی کو کسی سے باقی نہ رہے اور کام کسی کا کوئی کرے نہیں تو جانبین سے احتیاج جاتی رہے پھر کون کسی سے دے اور اغراض میں اشتراک پھر بھی اس لئے باقی رہے کہ ہر چیز ہر ایک کے پاس نہیں ہوا کرتی اور رغبت ہر چیز میں محتمل ہے مثلاً اس حالت میں کسی کا گھوڑا کسی کو پسند آ گیا کسی کی عورت کسی کو پسند آ گئی اور وہ ایک ہی ہے اور طالب دو ہیں ضرور ان میں تزام ہوگا ایک دوسرے سے غصب پر آمادہ ہوگا اور بوجہ عدم فقر کے کوئی کسی کی اعانت و حفاظت نہ کرے گا وہ خود ہی آپس میں لڑیں مریں گے اسی طرح ہر شخص کے پاس بلزوم عادی کوئی نہ کوئی چیز ایسی ضرور ہوگی جس میں دوسرے کو رغبت ہو اور یہی قصہ ہر شخص میں پیدا ہوگا تو نبی کا عام ہونا ظاہر ہے اور یہ علت بسط عام کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اگر فقر عام ہو جاوے تو چونکہ کسی کے پاس کوئی چیز نہ ہوگی اس لئے دوسرے کی رغبت کا احتمال ہی نہیں جو علت ٹھنی نبی کی اور اگر شاذ و نادر کوئی چیز کسی کے پاس دوسرے کی رغبت کے لائق ہوئی بھی تو بہت کم ہوگی پس نبی بھی کم ہوگا بہر حال یا تو نفس نبی نہ ہوگا گو دوسری مضرتیں لاحق ہو جائیں مثلاً سب بجائے خود ہلاک ہو جائیں اور یہی حکمت ہے فقر کے عام نہ ہونے میں لیکن جس ضرر کا یہاں بیان ہے وہ مخصوص ہے بسط عام کے ساتھ اور ہر چند کہ انجام نبی عام کا بھی ہلاکت ہی معلوم ہوتا ہے لیکن مرجان مارے جانے سے اسلم ہے اس لئے یہ ضرر اس ضرر سے اشد ہے اور عجب نہیں کہ اسی واسطے یہاں بسط عام نہ ہونے کی حکمت بالخصوص بیان فرمائی گئی ہو اور فقر عام نہ ہونے کی حکمت سے تعرض نہ کیا گیا ہو غرض مضرت مذکورہ بالا کی وجہ سے غناء کو عام نہیں کیا (یہ بھی نہیں کیا کہ بالکل ہی کسی کو کچھ نہ دیا ہو بلکہ) جتنا رزق چاہتا ہے انداز (مناسب) سے (ہر ایک کے لئے) اتارتا ہے (کیونکہ) وہ اپنے بندوں (کے مصالح) کو جاننے والا (اور ان کا حال) دیکھنے



والا ہے (اس سے علاوہ حکیم ہونے کے خیر بصیر دو صفتیں اور ثابت ہوئیں) اور وہ ایسا (رحیم) ہے جو (بسا اوقات) لوگوں کے ناامید ہو جانے کے بعد مینہ برساتا ہے اور اپنی رحمت (کے آثار عالم میں) پھیلاتا ہے (مراد آثار سے نباتات اور ثمرات ہیں) اور وہ (سب کا) کارساز (اور اس کارساز پر) قابل حمد (و ثنا) ہے (پس اوپر کی تین صفات کے ساتھ تین صفتیں اور ثابت ہوئیں۔ رحیم۔ ولی۔ حمید) اور منجملہ اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے پیدا کرنا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور ان جانداروں کا جو اس نے زمین و آسمان میں پھیلا رکھے ہیں (اس سے اوپر کی چھ صفات کے ساتھ خالق ہونا بھی ثابت ہوا) اور وہ (قیامت کے دن دوبارہ زندہ کر کے) ان (خالق) کے جمع کر لینے پر بھی جب وہ (جمع کرنا) چاہے قادر ہے (اس سے اوپر کی سات صفات کے ساتھ قدر ہونا بھی ثابت ہوا) اور (وہ منتقم اور منتقم کے ساتھ صاحب غفوبھی ہے چنانچہ) تم کو (اے گناہگارو) جو کچھ مصیبت (حقیقہ) پہنچتی ہے تو وہ تمہارے ہی ہاتھوں کے کئے ہوئے کاموں سے (پہنچتی ہے اور پھر بھی ہر گناہ پر نہیں بلکہ بعض بعض گناہوں پر) اور بہت (سے گناہوں) سے تو درگزر ہی کر دیتا ہے (خواہ دونوں جہان میں یا صرف دنیا میں) اور (اگر وہ سب پر مواخذہ کرنے لگے تو) تم زمین (کے کسی حصہ) میں (پناہ لے کر اس کو) ہر انہیں سکتے اور (ایسے وقت میں) خدا کے سوا تمہارا کوئی حامی مددگار نہیں (ہو سکتا اس سے اوپر کی آٹھ صفات کے ساتھ منتقم اور غفور عزیز ہونا بھی ثابت ہوا) اور منجملہ اس کی (قدرت کی) نشانیوں کے جہاز ہیں سمندر میں (ایسے اونچے) جیسے پہاڑ (مراد یہ کہ ان کا سمندر میں چلنا دلیل ہے حق تعالیٰ کی صنع عجیب کی ورنہ) اگر وہ چاہے تو ہوا کو ٹھہرا دے تو وہ (ہوائی جہاز) سمندر کی سطح پر کھڑے کے کھڑے رہ جائیں (یہ اسی کا کام ہے کہ ہوا کو چلاتا ہے اور اس سے وہ جہاز چلتے ہیں) بے شک اس میں (قدرت پر دلالت کرنے والی) نشانیاں ہیں ہر صابر شاکر (یعنی مومن) کے لئے (تقریر اس کی سورہ لقمان کے اخیر رکوع کے اس قسم کے جملہ کی تفسیر میں گزر چکی غرض اگر وہ چاہے ہوا کو ساکن کر کے جہازوں کو کھڑا کر دے) یا (اگر وہ چاہے تو زور کی ہوا چلا کر) ان جہازوں (کے سواروں) کو ان کے اعمال (بدکفر وغیرہ) کے سبب تباہ کر دے (کقولہ تعالیٰ فی یس: وَإِنْ نَّشَأْ نَفْصُفْهُمْ) اور (ان میں) بہت سے آدمیوں سے درگزر کر جاوے (یعنی اس وقت غرق نہ ہوں گو آخرت میں سزا یاب ہوں) اور (اس بتا ہی کے وقت) ان لوگوں کو جو کہ ہماری آیتوں میں جھگڑے نکالتے ہیں معلوم ہو جاوے کہ (اب) ان کے لئے کہیں بچاؤ (کی صورت) نہیں (کیونکہ شرکاء مزمومہ کو ایسے وقت وہ بھی عاجز جانتے تھے پس اس سے اوپر کی گیارہ صفات کے ساتھ افعال و اشیاء میں متصرف مستقل ہونا بھی ثابت ہو گیا)۔ ف: آیت: لَوْ بَسَطَ... کی تقریر میں حالت موجودہ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر اللہ تعالیٰ طبائع کو بدل دیں تو پھر بھی مرتب نہ ہو جیسا جنت میں طبائع سلیم ہوں گے یا زمان برکت اقتران مہدی علیہ السلام کے بارہ میں حدیث میں آیا ہے کہ کوئی کسی کا صدقہ قبول نہ کرے گا اور اس کے بعد ایک قید اور لگائی ہے یعنی عام طور پر وہ اس لئے کہ عباد سے مراد عوام عباد ہیں نہ کہ خواص و مقبولین مثل انبیاء و اکابر اولیاء کے کہ وہاں بھی سے ایک امر مانع موجود ہے اور گوسط مقتضی ہو مگر محض مقتضی کا وجود بدوں رفع مانع ترتیب مقتضا کے لئے کافی نہیں۔ اور: يُنَزِّلُ الْغَيْثَ میں بسا اوقات اس لئے کہا کہ بسا اوقات قبل قنوط بھی بارش ہوتی ہے اور بعض اوقات قنوط کے بعد بھی نہیں ہوتی اور کلام میں کوئی قرینہ کلیت پر دال نہیں۔ اور بَنَیْ فِیْہِمَا مِنْ دَابَّةٍ میں اگر دابہ مجازاً بمعنی مطلق ذی روح لیا جاوے تب آسمان پر ملائکہ ذی روح کا ہونا ظاہر ہے اور اگر دابہ سے مراد خاص جانور لیا جاوے تو اس صورت میں دو تو جیہیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ فیہما کے معنی فی مجموعہما ہوں اور اس کے تحقق کے لئے وجود فی الارض کافی ہے وجود فی السموات کی ضرورت نہیں اور یا یوں کہا جاوے کہ آسمان پر بھی جانور ہیں جیسا حدیثوں سے جنت میں جو کہ سموات کی طرف ہیں اور فی الحال موجود ہیں یا قوتی گھوڑوں کا اور پرندوں کا ہونا ثابت ہے رواہ الترمذی پس سموات سے مراد مطلق عالم علوی ہوگا اور دابہ کے معنی میں جو دبیب علی الارض ماخوذ ہے اس ارض سے مراد مطلق مستقر ہوگا کما فی قولہ تعالیٰ: وَأَوْدَعْنَا الْأَرْضَ نَبَاتًا مِنَ الْجَنَّةِ [الزمر: ۷۱] اور وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِیْبَةٍ فَمِنْ مَقْصُودٍ فِیْہِمْ سَوَالِکُمْ سَوَالِکُمْ سَوَالِکُمْ کے دو جواب دینا ہیں۔ سوال یہ ہے کہ لفظ ما کے عموم سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہر مصیبت ذنوب ہی سے آتی ہے حالانکہ انبیاء علیہم السلام پر بڑی بڑی بلائیں آئی ہیں اور ان کا ذنوب سے پاک ہونا معلوم ہے۔ اول جواب یہ ہے کہ یہاں خطاب عام نہیں بلکہ صرف اہل ذنوب مخاطب ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ انبیاء پر جو بلائیں آئیں وہ گویا مصیبت ہیں مگر معنی و حقیقتاً مصیبت نہیں بلکہ وہ نعمتیں ہیں کہ وہ ان سے پریشان نہیں ہوتے بلکہ وہ اپنے علوم و احوال و مدارج قرب میں اس سے ترقی کا مشاہدہ کر کے اس پر راضی رہتے ہیں۔ اور یُظْلَلْنَ کے ترجمہ میں ہوائی کی قید اس لئے لگائی کہ یہاں ذکر ان ہی جہازوں کا ہے اس زمانہ میں وہی تھے۔ اور کسی کو دخانی جہازوں کے ہوا کا محتاج نہ ہونے سے ان کے استغناء عن الصنعة الالہیہ کا شبہ نہ ہو کیونکہ وہاں اگر ہوا کے واسطے سے احتیاج نہ ہو تو دخان و بخار کے واسطے سے احتیاج ہے کیونکہ دخان و بخار بھی مسخر قدرت ہیں اگر ریح کے مفہوم کو عام کر لیا جاوے کیونکہ بخار میں اجزاء مائے کے ساتھ اجزاء ہوائیہ بھی ہوتے ہیں اور اسی طرح اسکان کو بخارات کے صعود نہ کرنے کے لئے عام کر لیا جاوے تو دخانی جہازوں کے احتیاج کا واسطہ بھی ریح ہو جاوے گی۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ السَّلَوْنِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الذُّرْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ اسی طرح بسط باطنی بھی بعض کے لئے مضر ہوتا ہے تو اس کے نہ ہونے سے

مغموم نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ: وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ اسی طرح مصیبت باطنی بھی مثل قبض کے کبھی گناہ کی سبب ہوتی ہے اور روح میں ہے کہ یہ اہل ذنوب کی ہے اور غیر اہل ذنوب پر مصیبت رفع درجات کیلئے یا کسی اور حکمت کے لئے بھی آتی ہے اھ اسی طرح قبض بھی بعض مصالح باطنیہ کیلئے ہوتا ہے۔  
النَّجَاشِي: (۱) یہ مع اپنے مابعد کے یعنی قولہ اور فقراء کو الخ کی تفصیل ہے لفظ احتیاج کی جو اوپر اس قول میں مذکور ہے وجہ (دے رہنے کی احتیاج ہے) ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قولہ فی يستجيب عبادت کما فی الروح يجوز ان يكون المراد يشيهم على طاعتهم فان الطاعة لكونها طلب ما يترتب عليها من الثواب شابهت الدعاء وشابهت الاثابة عليها الاجابة ومن هذا يسمى الغناء دعاء آ ۲۵۔ ۲۔ قولہ فی رحمته آثار اشارة الى تقدير المضاف ۳۔ قولہ فی جمعهم خلافت اشارة الى ان المرجع ليس اهل السموات والارض جميعا بل هو مطلق الخلق المتحقق فی ضمن المقيد الخاص ای اهل الارض وضمير العقلاء للتغليب لان المقصود الاهم بالجمع هم العقلاء ۴۔ قولہ فی يوبقهن سواروں اشارة الى تقدير المضاف ای اهلهم ۵۔ قولہ فی ويعلم الذين ان لوگوں کو معلوم ہو جاوے اشارة الى ان الموصول فاعل يعلم وهو احسن التوجيهات رجحه فی الروح وغيرها ۴۔

اجتناب القراءة: فی قراءة يعلم الذين بالرفع عطف على المضمون السابق ای ويعلم المجادلون حينئذ الخ ۴۔

اللغات: الغيث هو المطر النافع المغيث الجوار جمع جارية يوبق يهلك ۴۔

النحو: قولہ اذا يشاء متعلق بجمعهم لان القدرة لا يتقيد بالمشية۔ قولہ ويعلم عطف على المجزوم کما فی قولہ تعالیٰ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ۴۔

فَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝

وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا

لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۝ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ۝ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ

الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّهُ

لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ وَلَمَنِ اتَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّا السَّبِيلُ عَلَى

الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلَمَنْ صَبَرَ

وَعَفَا إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَرَاقٍ ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ بَاطِلٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَهُ عِلْمٌ غَيْبٍ ۚ

الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ لِي مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ۚ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشَعَيْنَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ

طَرَفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخٰسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ

مُقِيمٍ ۝ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُوهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۝

سو جو کچھ تم کو یاد دلایا گیا ہے وہ محض (چند روزہ) دینی زندگی کے برتنے کے لئے ہے اور (آجرو ثواب آخرت میں) جو اللہ کے یہاں ہے وہ بدرجہا اس سے بہتر ہے اور زیادہ پائیدار وہ ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لے آئے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں اور جو کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بے حیائی کی باتوں سے بچتے ہیں اور جب ان کو غصہ آتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں اور جن لوگوں نے کہ اپنے رب کا حکم مانا اور وہ نماز کے پابند ہیں اور ان کا ہر کام (جن میں بالیقین نص نہ ہو) آپس کے مشورہ سے ہوتا ہے اور جو کچھ ان کو دیا ہے اس میں خرچ کرتے ہیں اور جو ایسے ہیں کہ جب ان پر ظلم واقع ہوتا ہے تو وہ برابر کا بدلہ لیتے ہیں اور برائی کا بدلہ برائی ہے ویسی ہی پھر (بعد اجازت انتقام کے) جو شخص معاف کرے اور اصلاح کرے تو اسی کا ثواب اللہ کے ذمہ ہے واقعی اللہ تعالیٰ ظالموں کو پسند نہیں کرتا اور جو اپنے اوپر ظلم ہو چکنے کے بعد



برابر کا بدلہ لے لے سوائے لوگوں پر کوئی الزام نہیں الزام صرف ان لوگوں پر ہے جو ظلم کرتے ہیں لوگوں پر اور ناحق دنیا میں سرکشی (اور تکبر) کرتے ہیں ایسوں کے لئے دردناک عذاب (مقرر) ہے اور جو شخص صبر کرے اور معاف کر دے یہ البتہ بڑی ہمت کے کاموں سے ہے۔ وقت کہ ان کو عذاب کا معائنہ ہوگا۔ کہتے ہوں گے کیا (دنیا میں) واپس جانے کی کوئی صورت ہے؟ اور (نیز) ان کو اس حالت میں دیکھیں گے کہ وہ دوزخ کے رو برو لائے جائیں گے مارے ذلت کے جھکے ہوئے ہوں گے ست نگاہ سے دیکھتے ہوں گے اور (اس وقت) ایمان والے کہیں گے کہ پورے خسارہ والے وہ لوگ ہیں جو اپنی جانوں سے اور اپنے متعلقین سے (آج) قیامت کے روز خسارہ میں پڑے۔ یاد رکھو کہ ظالم (یعنی مشرک و کافر) لوگ عذاب (دامنی) میں رہیں گے اور (وہاں) ان کے کوئی مددگار نہ ہوں گے جو اللہ سے الگ (ہو کر) ان کی مدد کریں اور جس کو اللہ گمراہ کر دے اس کی نجات کے لئے کوئی راستہ ہی نہیں۔

تَفْسِيرُ الْمَطْلَبِ: اوپر مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ ... میں اغترار بال دنیا کی مذمت اور طلب آخرت کی ترغیب فرمائی تھی آگے مذمت مذکورہ کی تاکید کے لئے دنیا کی تحقیر اور ترغیب مذکور کی تاکید کے لئے آخرت کی خیریت اور اعمال فاضلہ کے ذکر سے اس کی طلب کا طریق ارشاد فرماتے ہیں ونیز اوپر وَلَوْ بَسَطَ فِي تَقْلِيلِ رِزْقٍ كِي حَكْمَتٍ اور مَنْ أَصَابَكُمْ اور يَعْلَمُ الَّذِينَ فِي ذُنُوبٍ کی شامت اور مضرت کا بیان ہوا تھا آگے دنیا کا متاع فانی ہونا کہ معادل تقلیل کے ہے اور اعمال و طاعات کی فضیلت اور برکت کہ مقابل شامت ذنوب کے ہے بیان فرمانا نہایت ہی مناسب ہوا۔

خساست دنیا و نفاست عقبی و طریق حصول از اعمال حسنی: فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعٌ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا (الہی قد تعالیٰ) اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُوْرِ (اور تم اوپر سن چکے ہو کہ طالب دنیا کی دنیوی تمنا پوری نہیں ہوتی اور آخرت سے محروم رہتا ہے اور طالب آخرت کو توفیق دیتی ہے ونیز سن چکے ہو کہ زیادہ دنیا کا انجام اچھا نہیں اکثر اس سے اعمال مضرہ پیدا ہوتے ہیں) سو (اس سے ثابت ہوا کہ مطلوب بنانے کے قابل دنیا نہیں بلکہ آخرت ہے اور باقی دنیا کی چیزوں میں سے) جو کچھ تم کو دیا دلا یا گیا ہے وہ محض (چند روزہ) دنیوی زندگی کے برتنے کے لئے (کہ خاتمہ عمر کے ساتھ اس کا بھی خاتمہ ہو جاوے گا) اور جو (اجر و ثواب آخرت میں) اللہ کے ہاں ہے وہ بدرجہا اس سے (کیفیہ بھی) بہتر ہے اور (کمیتہ بھی) زیادہ پائیدار (یعنی ہمیشہ کار بنے والا) پس دنیا کی طلب چھوڑ کر آخرت کی طلب کرو مگر اس کے مطلق حصول کے لئے اعظم طاعات یعنی ایمان کا اختیار کرنا اور اعظم ذنوب یعنی کفر کا ترک کرنا شرط ضروری ہے اور اس کے حصول اولیٰ کے لئے جمیع طاعات ضرور یہ کا اختیار کرنا اور تمام ذنوب کا چھوڑنا شرط غالبی ہے اور نوافل طاعات کا اختیار کرنا اور مباحات غیر اولیٰ کا ترک کرنا اولیت کے ساتھ اولویت و اقریبیت کا بھی سبب ہے چنانچہ (وہ ثواب مذکور بالتفصیل المزبور) ان لوگوں کے لئے ہے جو ایمان لے آئے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں اور جو کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بے حیائی کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) بچتے ہیں اور جب ان کو غصہ آتا ہے تو معاف کر دیتے ہیں اور جن لوگوں نے کہ اپنے رب کا حکم مانا اور وہ نماز کے پابند ہیں اور ان کا ہر (مہتمم بالشان) کام (جس میں باعین نص نہ ہو) آپس کے مشورہ سے ہوتا ہے اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا ہے وہ اس میں سے خرچ کرتے ہیں اور جو ایسے (منصف) ہیں کہ جب ان پر (کسی کی طرف سے کچھ) ظلم واقع ہوتا ہے تو وہ (اگر بدلہ لیتے ہیں تو) برابر کا بدلہ لیتے ہیں (زیادتی نہیں کرتے اور یہ مطلب نہیں کہ معاف نہیں کرتے) اور (برابر کا بدلہ لینے کے لئے ہم نے یہ اجازت دے رکھی ہے) بُرائی کا بدلہ بُرائی ہے ویسی ہی (بشرطیکہ وہ فعل فی نفسہ معصیت نہ ہو) پھر (بعد اجازت انتقام کے) جو شخص معاف کر دے اور (باہمی معاملہ کی) اصلاح کر لے (جس سے عداوت جاتی رہے اور دوستی ہو جاوے کہ یہ معافی سے بھی بڑھ کر ہے) تو اس کا ثواب (حسب وعدہ) اللہ کے ذمہ ہے (اور جو بدلہ لینے میں زیادتی کرنے لگے تو یہ سن رکھئے کہ) واقعی اللہ ظالموں کو پسند نہیں کرتا اور جو (زیادتی نہ کرے بلکہ) اپنے اوپر ظلم ہو چکنے کے بعد برابر کا بدلہ لے لے سوائے لوگوں پر کوئی الزام نہیں الزام صرف ان لوگوں پر ہے جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں (خواہ ابتداء یا انتقام کے وقت) اور ناحق دنیا میں سرکشی (اور تکبر) کرتے (پھرتے) ہیں (اور یہی کبر سبب ظلم کا ہو جاتا) ہے اور ناحق قید واقعی ہے کیونکہ تکبر کرنے کا حق کسی کو بھی حاصل نہیں آگے اس الزام کا بیان ہے کہ (ایسوں کے لئے دردناک عذاب (مقرر) ہے اور جو شخص دوسرے کے ظلم پر) صبر کرے اور معاف کر دے یہ البتہ بڑے ہمت کے کاموں میں سے ہے (یعنی ایسا کرنا بہتر ہے اور اولوا العزیز ہے)۔

ف: اس میں مختلف اعمال مذکور ہوئے ہیں۔ عقائد و فرائض و غیر فرائض اور سب پر ثواب باختلاف درجات ثواب مرتب ہے جیسا خود تقریر ترجمہ میں مذکور ہوا ہے اور شوریٰ میں مہتمم بالشان کی قید اسلئے ہے کہ معمولی کاموں میں مشورہ منقول نہیں جیسے دو وقت کا کھانا کھانا وغیرہ اور نص نہ ہونے کی قید اسلئے کہ منصوصات متعینہ میں بھی مشورہ نہیں جیسے یہ مشورہ کہ پانچ وقت کی نماز پڑھا کرو یا نہ پڑھا کرو اور انتقام میں یہ قید کہ فی نفسہ معصیت نہ ہو اس لئے ہے کہ ایسے امور میں انتصار بالمثل الصوری جائز نہیں مثلاً کسی نے اس سے حرام شہوت رانی کی تو اس سے حرام شہوت رانی جائز نہ ہوگی۔ اور یَنْتَصِرُونَ میں تو مختصرین کی من حیث الانصاف مدح ہے اور جَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِّنْ اَسِيْئَةٍ میں اس کا جواز اور لَعْنِ اَنْتَصَرٍ میں اس میں حرمت کی نفی ہے اور گوہر متقدم ہر متاخر کو مستلزم ہے لیکن قصد تصریح

سے اس میں بلاغت آگئی اور تکرار بھی نہ رہا اور اسی طرح هُمْ يَغْفِرُونَ میں اس عامل کی مدح اس صفت سے کرنا اور من عفا میں اس کے اجر کا اثبات اور من صبر سے عمل کی مدح کرنا دفع تکرار ہے۔ اور کبائر کی تحقیق پارہ ۵ کے شروع میں آچکی ہے۔

لِط: اوپر مومنین طالبانِ عقبی کا حسنِ مال بیان فرمایا ہے آگے کفار طالبانِ دنیا کے قبحِ مال کا بیان ہے۔

قبحِ حال کفار در قیامت: وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (یہ حال مذکور تو مبتدین کا تھا کہ ہدایت من اللہ فی الدنیا و ثواب فی العقبیٰ سے مشرف ہوئے) اور (آگے اہل ضلالت کا حال سنو وہ یہ کہ) جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کر دے تو اس کے بعد اس شخص کا (دنیا میں بھی) کوئی چارہ ساز نہیں (کہ اس کو راہ پر لے آوے) اور قیامت میں بھی بُرا حال ہوگا چنانچہ اس روز (آپ (ان) ظالموں کو دیکھیں گے جس وقت کہ ان کو عذاب ہوگا کہ (نہایت حسرت سے) کہتے ہوں گے کیا (دنیا میں) واپس جانے کی کوئی صورت (ہو سکتی) ہے (تا کہ پھر اچھے عمل کر کے آویں کہ قولہ تعالیٰ: فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا السَّحْدَةُ: ۱۱۲) اور (نیز) آپ ان کو اس حالت میں دیکھیں گے کہ وہ دوزخ کے رو برو لائے جاویں گے مارے ذلت کے جھکے ہوئے ہوں گے (اور وہ اس کو) سست (سست) نگاہ سے دیکھتے ہوں گے (جیسا خوف زدہ آدمی اسی طرح دیکھا کرتا ہے اور دوسری آیت میں جو امی ہونے کی خبر دی ہے وہ حشر کے وقت ہے اور یہ اس کے بعد ہے چنانچہ وہاں نحشرہ مصرح ہے) اور (اس وقت) ایمان والے (اپنے بچنے پر شکر کرنے کے لئے) اور ان پر ملامت کرنے کے لئے) کہیں گے کہ پورے خسارہ والے وہ لوگ ہیں جو اپنی جانوں سے اور اپنے متعلقین سے (آج) قیامت کے روز خسارہ میں پڑے (مور تفسیرہ فی الرکوع الثانی من الزمر) یاد رکھو کہ ظالم (یعنی مشرک و کافر) لوگ عذاب دائمی میں (گرفتار) رہیں گے اور (وہاں) ان کے کوئی مددگار نہ ہوں گے جو خدا سے الگ (ہو کر) ان کی مدد کریں اور جس کو خدا گمراہ کر دے اس (کی نجات) کے لئے کوئی راستہ ہی نہیں (یعنی نہ معذرت نہ نصرت نہ اور کچھ)۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوكِ: قولہ تعالیٰ: وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ مع قولہ تعالیٰ: وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝ روح میں ہے کہ دونوں اپنے اپنے موقع پر محمود ہیں اور اہل اللہ کے نزدیک یہ موقع جانی کی مصلحت سے بدلتا ہے وہ اپنی مصلحت پر دوسرے کی مصلحت کو مقدم رکھتے ہیں۔

مُلْحَقَاتُ التَّرْجَمَةِ: ۱۔ قولہ قبل انما اوتیتم سواس سے الخ اشارۃ الی توجیہ الفاء ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی الذین اذا اصابتهم منصف الخ اشارۃ الی ان المقصود بالمدح هو عدم الاعتداء لا عدم الصلح واما کون الانتصار الفضل فی بعض الواقع فلا ینافی مدلول الآیۃ لان المقصود ههنا بیان حکم الافعال فی انفسها من غیر نظر الی العوارض ۱۳۔

اللُّغَاتُ: طرف خفی فی الروح مصدر طرف اذا حرك عينه والمراد بالخفی الضعیف وهكذا نظر الناظر الی المکاره لا یقدر ان یفتح اجفانه علیها ۱۴۔

النَّحْوُ: قولہ للذین خبر ثان۔ قولہ شورئ بتقدیر المضاف ای ذو ۱۵۔ من بعده ای من بعد الاضلال او المعنی من غیر اللہ۔ قولہ علیہا الضمیر راجع الی النار المدلول علیہا بالعذاب ۱۶۔

البَلَاغَةُ: قال الذین امنوا اسند الی المؤمنین دلالة علی الابتهاج والا فالقول والرؤیۃ لکل من یتاتی منه القول والرؤیۃ کذا فی الروح ۱۷۔

اَسْتَجِیْبُوا لِرَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَ یَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَکُمْ مِنْ مَّلْجَا یَوْمَئِذٍ وَمَا لَکُمْ مِنْ تَکْوِیْنٍ ۝ فَاِنْ اَعْرَضْتُمْ عَنْ اَرْسَلْنَاکَ عَلَیْهِمْ حَفِیْظًا ۝ اِنْ عَلَیْکَ اِلَّا الْبَلْغُ ۝ وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرَحَ بِهَا ۝ وَاِنْ تُصِیْبُهُمْ سَیِّئَةٌ سَاءَ مَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ کَفُوْرٌ ۝ لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۝ یَهْبُ لِمَنْ یَشَآءُ اِنَّا نَا ۝ وَیَهْبُ لِمَنْ یَشَآءُ الذُّکُوْرَ ۝ اَوْ یُزَوِّجُهُمْ ذُکْرَانًا وَاِنَا نَا ۝ وَیَجْعَلُ مَنْ یَشَآءُ عَقِیْمًا ۝ اِنَّہٗ عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ ۝ وَمَا کَانَ لِیُبَشِّرَ اَنْ یُّکَلِّمَہُ اللّٰهُ اِلَّا وَحِیًا اَوْ مِنْ وَّرَآئِ حِجَابٍ اَوْ یُرْسِلَ رَسُوْلًا فِیْوَحِیْ بِاِذْنِہٖ مَا یَشَآءُ ۝ اِنَّہٗ عَلَیْ حَکِیْمٌ ۝ وَکَذٰلِکَ اَوْحِیْنَا اِلَیْکَ رُوْحًا مِّنْ اَمْرِنَا ۝ مَا کُنْتَ تَدْرِیْ مَا الْکِتٰبُ وَلَا الْاِیْمَانُ وَلٰکِنْ جَعَلْنٰہُ نُورًا نُّهْدِیْ بِہٖ مَنْ نَّشَآءُ ۝ مِنْ عِبَادِنَا ۝ وَاِنَّکَ



لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝

تمہارے بارے میں کوئی (اللہ سے) روک ٹوک کرنے والا ہے۔ پھر اگر یہ لوگ (یہ سن کر بھی) اعراض کریں تو ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا (جس سے آپ کو اپنی باز پرس کا احتمال ہو) آپ کے ذمہ تو صرف (حکم کا) پہنچا دینا ہے اور جب ہم اس قسم کے آدمی کا کچھ اپنی عنایت کا مزہ چکھا دیتے ہیں وہ اس پر خوش ہو جاتا ہے اور اگر ایسے لوگوں پر ان کے ان اعمال کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو آدمی ناشکری کرنے لگتا ہے۔ اللہ کی ہی ہے سلطنت آسمان اور زمین کی وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے جس کو چاہتا ہے بنیاں عطا فرماتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے عطا فرماتا ہے یا ان کو جمع کر دیتا ہے بیٹے بھی اور بنیاں بھی اور جس کو چاہے بے اولاد رکھتا ہے بے شک وہ بڑا جاننے والا بڑی قدرت والا ہے اور کسی بشر کی (حالت موجودہ میں) یہ شان نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام فرمادے مگر (تین طریق سے) یا تو الہام سے یا حجاب کے باہر سے یا کسی فرشتے کو بھیج کر کہ وہ اللہ کے حکم سے جو اللہ کو منظور ہوتا ہے پیغام پہنچا دیتا ہے۔ وہ بڑا عالی شان ہے بڑی حکمت والا بھی ہے اور اسی طرح ہم نے آپ کے پاس بھی وحی بھیجی یعنی اپنا حکم بھیجا ہے آپ کو یہ خبر نہ تھی کہ کتاب (اللہ) کیا چیز ہے اور نہ یہ خبر تھی کہ ایمان کا انتہائی کمال کیا چیز ہے لیکن ہم نے اس قرآن کو ایک نور بنایا جس کے ذریعے ہم اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آپ ایک سیدھے رستہ کی ہدایت کر رہے ہیں یعنی اس اللہ کے رستہ کی کہ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے یاد رکھو سب امور اسی کی طرف رجوع ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لَط: اوپر عدم ایمان پر عذاب قیامت کی وعید سنا کر آگے بطور تفریع کے قبل تحقق اس وعید کے کفار کو ایمان لانے کا حکم اور ان کے ایمان نہ لانے کی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی کا مضمون فرماتے ہیں۔

ایجاب ایمان بر کفار و خطاب تسلیہ بسید الارباب صلی اللہ علیہ وسلم (الی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ۝ (اے لوگو جب تم نے یہ وعید سن لی تو) تم اپنے رب کا حکم (ایمان وغیرہ کا) مان لو قبل اس کے کہ ایسا دن آپہنچے جس کے لئے خدا کی طرف سے ہنمانہ ہوگا (یعنی دنیا میں جس طرح عذاب ہوتا جاتا ہے وہاں توقف و امہال نہ ہوگا اور) نہ تم کو اس روز کوئی (اور) پناہ ملے گی اور نہ تمہارے بارہ میں کوئی (خدا سے) روک ٹوک کرنے والا ہے (کہ اتنا ہی پوچھ لے کہ ان کا یہ حال کیوں بنایا گیا اور اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو یہ سنا دیجئے) پھر اگر یہ لوگ (یہ سن کر بھی) اعراض کریں (اور ایمان نہ لاویں) تو (آپ فکر اور غم میں نہ پڑیں کیونکہ) ہم نے آپ کو ان پر نگران کر کے نہیں بھیجا (جس سے باز پرس کا احتمال ہو کہ آپ کی نگرانی میں ان سے یہ امور کیوں صادر ہوئے بلکہ) آپ کے ذمہ تو صرف (حکم کا) پہنچا دینا ہے (جس کو آپ کر رہے ہیں پھر آپ اس سے زیادہ کیوں فکر کریں) اور (سبب ان کے اعراض عن الحق کا ضعف تعلق مع اللہ ہے جو اس حالت کے مشاہدہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ) ہم جب (اس قسم کے) آدمی کو کچھ اپنی عنایت کا مزہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس پر (بطور بطر اور اثر یعنی اترانے کے) خوش ہو جاتا ہے (منعم پر نظر کر کے شکر نہیں کرتا) اور اگر (ایسے) لوگوں پر ان کے (ان) اعمال (بد) کے بدلہ میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو (ایسا) آدمی ناشکری کرنے لگتا ہے (اور حق تعالیٰ کی طرف بطریق تو بہ عن المعاصی والتجاء و دعاء و تکل و رضا بالقضاء کے رجوع نہیں کرتا اور یہ دونوں حالتیں دلیل ہیں حظوظ نفسانیہ سے شدت تعلق اور حق تعالیٰ سے بے تعلقی کی اور اسی سے کفر ناشی ہوا ہے اور یہ حالت ان لوگوں کی طبیعت ثانیہ ہو گئی ہے پس ان سے آپ ایمان کی توقع کیوں رکھیں جو موجب غم ہو پس تسلیہ دو طور پر ہوا ایک آپ کی حالت کے اعتبار سے : إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ اور ایک ان لوگوں کی حالت کے اعتبار سے : إِنَّا إِذَا أَذَقْنَا ..... لَط: اوپر چند جا تو حید کا ذکر ہوا ہے اور متصل کی آیتوں میں بھی عذاب کے وقت غیر اللہ کا مشرکین کے کام نہ آنا جس سے شرک کا ابطال ہوتا ہے مذکور ہوا ہے آگے بھی تو حید کا بیان ہے ایسے عنوان سے کہ متصل کے مضمون کی علت پر بھی دال ہے چنانچہ لِلَّهِ مَلِكٌ میں تقدیم اللہ کی مفید ہے اللہ تعالیٰ کے استقلال تصرف کو جو مستلزم ہے بطلان تصرف غیر کو۔

توحید: لِلَّهِ مَلِكٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ عَلَيْهِ قَدِيرٌ ۝ اللہ ہی کی ہے (سب) سلطنت آسمانوں کی اور زمین کی وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے (چنانچہ) جس کو چاہتا ہے بنیاں عطا فرماتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بیٹے عطا فرماتا ہے یا ان کو (جس کے لئے چاہے) جمع کر دیتا ہے (کہ) بیٹے بھی (دیتا ہے) اور بنیاں بھی اور جس کو چاہے بے اولاد رکھتا ہے بے شک وہ بڑا جاننے والا بڑی قدرت والا ہے۔ ف: لِلَّهِ مَلِكٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ..... عام ہے جمیع تصرفات کو اس میں سے تخصیص اس تصرف متعلق خلق ذکر و اناث کے شاید اس لئے ہو کہ یہ ہر وقت مشاہدہ ہے اور انسان کے اقرب و الازم احوال سے ہے اس سے استدلال سہل ہے اور اولاد دینے نہ دینے کے اعتبار سے جو تقسیم کی گئی ان اقسام میں حصر عقلی ہے اور سقط سے حصر پر شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اگر اس کو ولد نہ کہو جیسا قبل نفخ روح مناسب ہے تب تو مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا میں آگیا اور اگر ولد ہے جیسا بعد نفخ روح مناسب ہے تو اعضاء مصورہ کے تابع ہے اور اگر بعض اعضاء مصورہ نہ ہوں یا دونوں طرح کے مصور ہو جاویں تو واقع میں وہ مذکور ہے یا مؤنث گویا تعین نہ ہو۔

لَط: اوپر رسالت کا چند جاذبہ اور متصل کی آیتوں میں بھی إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ ارشاد ہے چونکہ مجملہ شبہات متعلقہ بالنبوۃ کے کفار کا ایک شبہ یہ بھی تھا

کہ ہم سے اللہ تعالیٰ یا فرشتے بالمشافہ کیوں نہیں کہہ دیتے کہ یہ رسول ہیں۔ کما مر ذکرہ عن ابن جریج فی تفسیر قولہ تعالیٰ: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ نَرٰی رَبَّنَا [الفرقان: ۲۲] اس کا ایک مشترک جواب تو اسی آیت میں دیا گیا ہے لَقَدْ اُسْتُكْبِرُوْا..... [الفرقان: ۲۱] اور خاص کلام رب کے متعلق آئندہ آیات میں اس کا جواب ہے اور اسی سلسلہ میں آپ کی نبوت اور اس پر اتمان اور قرآن کی عظمت شان اور اس کا خالص اور عام ہدایت اور فیضان اور اس فیضان و ہدایت کے وجوب اتباع کی تاکید کے لئے صراحۃً عظمت البیہ اور اشارۃً مجازات کا بیان ارشاد فرما کر سورت کو ختم کرتے ہیں۔

تحقیق رسالت مع توحید و مجازات: وَكَانَ اَنْ يُكَلِّمَهُ اللّٰهُ (الی قولہ تعالیٰ) اَلَا اِلٰی اللّٰهِ تَصِيْرُ الْاُمُوْسُؑ اور کسی بشری (حالت موجودہ میں یہ شان نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام فرماوے مگر (تمین طریق سے) یا تو الہام سے (کہ قلب میں کوئی اچھی بات بلا واسطہ درکات طبعیہ کے ذال دے یقظہ میں یا منام میں خواہ وہ الہام قطعی ہو جیسا انبیاء کا الہام یا غیر قطعی ہو جیسا غیر انبیاء کا الہام پس ایک طریق تو یہ ہے) یا حجاب کے باہر سے (کچھ کلام سنا دے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تجلی صفائی کے حجاب سے ارشاد بلا واسطہ ہوا تھا۔ فیم یختصم الملا الاعلیٰ رواہ الترمذی۔ اور حجاب کوئی جسم حائل نہیں اور نہ یہ حجاب حق تعالیٰ کی ذات و نور کو مخفی کر سکتا ہے بلکہ حقیقت اس حجاب کی بشر کا ضعف ادراک ہے جس سے باوجود کمال ظہور نور ذات کے ادراک سے عاجز ہے بقول شاعر

شہد ہفت پردہ بر چشم ایں ہفت پردہ چشم ☆ بے پردہ ورنہ ماہے چوں آفتاب دارم

اور یہی حجاب تھا جو موسیٰ علیہ السلام کو رویت سے مانع ہوا تھا اور یہ مانع جنت میں مرتفع ہو جاوے گا یعنی رویت کی قوت اور تحمل دے دیا جاوے گا اور یہ مسموع بھی خواہ قطعی ہو جیسا انبیاء علیہم السلام کے لئے ہو یا غیر قطعی ہو جیسا اگر اولیاء کے لئے یہ ثابت ہو جاوے وقد نقل فی الروح اثباتہ لعمر عن عبد الوہاب الشعرانی واللہ اعلم ولم ینفہ نص یہ دوسرا طریق ہوا) یا کسی فرشتہ کو بھیج دے کہ وہ خدا کے حکم سے جو خدا کو منظور ہوتا ہے پیغام پہنچا دیتا ہے (اگر غیر انبیاء کے لئے اس کا وقوع ثابت ہو جاوے کما رایتہ فی بعض الکتب منقولاً عن الشیخ الاکبر۔ اور تکلم ملائکہ مع مریم سے اس کی تائید ہوتی ہے تو اس میں بھی دو قسمیں قطعی ظنی نکلیں گی گو ظنی کو وحی کہنا ایہام کے سبب منہی عنہ ہے اور گو آیت میں ایک ہی قسم مراد ہو اور دوسری قسم ظنی کا وجود ناقص حصہ نہ ہوگا کیونکہ مقسم میں تخصیص قطعی کی ممکن ہے اور اقسام ظنیہ مستقل دلائل سے ثابت ہو جاویں گے پس یہ تیسرا طریق کلام کا ہوا اور تینوں کو کلام کہنا عموم مجاز پر مبنی ہے غرض کلام مع البشر کے یہ تین طریق ہیں اور مشافہۃً معارفہ کلام کرنا اس لئے عاۃ اللہ کے خلاف ہے کہ خود معارفہ کا تحمل حالت موجودہ میں بشر کو حاصل نہیں پھر ان معترضین کو کیسے حوصلہ ہوتا ہے کہ معارفہ حق تعالیٰ سے ہم کلام ہوں حالانکہ ان میں خود ان طرق ثلاثہ میں سے ظنیات کی بھی قابلیت بوجہ کفر کے نہیں ہے اور اس سے یہ وسوسہ بھی دفع ہو گیا کہ وہ یوں کہہ سکتے تھے کہ اچھا جو طریق کلام کا معتاد ہے اسی طریق سے ہم سے کلام ہونا چاہئے وجہ جواب ظاہر ہے کہ وہ اس قابل بھی نہ تھے جیسا دوسری آیت میں ہے: قَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ حَتّٰی نُؤْتٰی مِثْلَ مَا اُوْتِیَ اللّٰهُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسٰلَتَهُ [الانعام: ۱۲۴] پس دونوں آیتوں سے دونوں کا جواب ہو گیا۔ آگے مجموعہ مضمون مذکور کی علت ارشاد فرماتے ہیں کہ (وہ بڑا عالی شان ہے) (اس سے جب تک وہ خود تحمل نہ دے کوئی ہم کلام نہیں ہو سکتا یہ علت مستثنیٰ منہ کی ہوئی مگر اس کے ساتھ) (بڑی حکمت والا) (بھی) ہے (اس لئے مصالح عباد رعایت سے تین طریق کلام کے مقرر فرما دیئے ہیں۔ یہ علت مستثنیٰ کی ہوئی) اور (جس طرح بشر کے ساتھ ہمارے ہم کلام ہونے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے) اسی طرح (یعنی اسی قاعدہ کے موافق) ہم نے آپ کے پاس (بھی) وحی یعنی اپنے حکم بھیجا ہے (اور آپ کو نبی بنایا ہے اور اس وحی کے وحی ہونے پر دلائل خارقہ قائم ہیں جو آپ کی اثبات نبوت کے لئے کافی ہیں اور اثبات نبوت اس پر کہیں موقوف نہیں کہ ہم لوگوں سے بالمشافہ والمعاۃ کہیں اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے جب آپ سے باوجود صلاحیت رسالت کے معارفہ و مشافہۃً کلام نہیں ہوتا ہے بلکہ بطریق مذکورہ کلام ہوتا ہے تو یہ کس شمار میں ہیں آگے اتباع وحی مذکور کے عموم وجوب کی تاکید و نیز آپ کی مسرت و اتمان کے لئے اس وحی کا ہدایت کبریٰ ہونا بیان فرماتے ہیں کہ یہ ایسا ہدایت نامہ ہے کہ آپ کے ان بے مثل علوم میں اسی کی بدولت ترقی ہوئی چنانچہ اس کے قبل) آپ کو نہ یہ خبر تھی کہ کتاب (اللہ) کیا چیز ہے اور نہ یہ خبر تھی کہ ایمان (کا کمال اقصیٰ جو کہ اب حاصل ہے) کیا چیز ہے (گو نفس ایمان ہر نبی کو ہر وقت قبل نبوت بھی حاصل ہوتا ہے) ولیکن ہم نے (آپ کو نبوت اور قرآن دیا اور) اس قرآن کو (آپ کے لئے اولاً اور دوسرے کے لئے ثانیاً) ایک نور (یعنی ہادی الی العلوم والاعمال) بنایا (جس سے آپ کو یہ علوم عظیمہ و احوال رفیعہ حاصل ہوئے جس سے اس کا ہدایت کبریٰ ہونا صاف ثابت ہوتا ہے کیونکہ بہ نسبت اس کتاب کے جس کو پڑھ کر ایک ادنیٰ سا طالب علم بن جاوے وہ کتاب جس کو پڑھ کر بڑے درجہ کا عالم بن جاوے ظاہر ہے کہ عالی اور رفیع اور نفع ہوگی اور) جس کے ذریعہ سے (آپ سے پہنچنے کے بعد) ہم اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں (پس اس کے نور عظیم ہونے میں کوئی شبہ نہیں اب جو اندھا ہی ہو وہ اس نور کے نفع سے محروم بلکہ اس کا منکر ہے جیسے یہ معترضین) اور ہم نے ٹھہرائی یہاں میں ہدایت کو خاص اپنا فعل بتایا ہے اور اس کے ساتھ مِّنْ نَّشَآءٍ کہا ہے یہ ہدایت



بامعنی الخاص کے اعتبار سے ہے ورنہ ہدایت بالمعنی العام یعنی دلالت علی الطريق کے اعتبار سے وہ آپ کا منصبی فعل ہے اور وہ سب کے لئے عام بھی ہے گو کسی عارض سے کسی تک خبر نہ پہنچے چنانچہ (اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آپ (اس قرآن اور وحی کے ذریعہ سے عام لوگوں کو) ایک سیدھے راستہ کی ہدایت کر رہے ہیں (آگے اس راستہ کا بیان جس کی طرف آپ ہدایت فرماتے ہیں) یعنی اس خدا کے راستہ کی (ہدایت کرتے ہیں) کہ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے (یہ تو حید و تعظیم صاحب احکام کی ہو گئی آگے ان احکام کے ماننے نہ ماننے والوں کی مجازات کی طرف اشارہ ہے کہ) یاد رکھو سب امور اسی کی طرف رجوع ہوں گے (پس وہ سب پر جزا و سزا دے گا)۔ ف: بشر کی تخصیص یا تو اس وجہ سے ہے کہ ملائکہ سے بالمشافہ کلام ہوتا ہو مگر یہ امر میری نظر سے نفیایا اثباتاً نہیں گزرا بلکہ ظاہر انصوص سے نفی مترشح ہوتی ہے جیسے جبریل علیہ السلام نے کہا تھا کہ میں بہت قریب ہو گیا تھا اور پھر بھی ستر (۷۰) ہزار حجاب رہ گئے رواہ الترمذی تو اس صورت میں تخصیص محض ذکر میں اس لئے ہو گی کہ کلام بشر ہی میں تھا۔ اور حالت موجودہ کی قید سے احتراز ہو گیا ان صورتوں سے جس میں مشافہت و معانیہ کلام ثابت ہے جیسا بعض اکابر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے معراج میں قائل ہیں یا ترمذی میں حضرت جابر کی حدیث ہے کہ ان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فکلمہ کفاحا یا جنت میں معاند و مشافہت ثابت ہے پس ان سب میں کہا جاوے گا کہ حالت موجودہ ضعف تحمل کو قوت تحمل سے مبدل فرمادیا۔ رہا حدیث مذکور میں جو آیا ہے کہ اور کسی سے کفاحا کلام نہیں فرمایا مطلب یہ کہ ایسے درجہ کے کسی شخص سے بجز ان کے کفاحا کلام نہیں ہوا پس ان سے بڑے درجہ والوں کو نفی مشتمل نہیں اور مِنْ ذُرَائِهِ حِجَاب کی تقریر میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حق تعالیٰ کا ہم کلام ہونا لکھا گیا ہے اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ قرآن میں کَلَّمَ اللّٰهُ مُوسٰی تَكْلِيْمًا [النساء: ۱۶۴] اور حدیث مشکوٰۃ میں: ((قَسَمَ اللّٰهُ رُوَيْتَهُ وَكَلَامَهُ بَيْنَ مُوسٰی وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ اَوْ نَحْوَهُ)) آیا ہے جس سے تخصیص کلام کی موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ معلوم ہوتی ہے بات یہ ہے کہ اس آیت اور حدیث میں کلام سے مراد کلام بانجھ الخصوص ہوئی ہے جیسا کہ تفسیر کا بڑھانا اس کا قرینہ بھی ہے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوكِ: قوله تعالى: وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ (التي قوله تعالى) كَأَيْشَاءِ اس میں غیر انبیاء کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے کلام کے بعض اقسام کا اثبات ہے اس کی مبسوط تقریر میری تفسیر بیان القرآن میں ہے۔ قوله تعالى: مَا كُنْتَ تَدْرِي (التي قوله تعالى) نُورًا اس میں دلالت ہے کہ ہر کمال اپنی ذات میں کمالات سے عاری ہے اور کمالات سب موبوب ہیں اور جس کو بہرہ کی قدرت ہے سلب کی بھی قدرت ہے تو کسی کو اپنے کمال پر ناز نہ چاہئے۔ سورہ شوریٰ تمام ہوئی۔

اللُّغَاتُ: نکیر ای من ينكر حالكم كذا في الخازن وكذا في الكبير من قوله ممن ينكر ذلك حتى يتغير حالكم بسبب ذلك المنكر وقد شهد به ذوقی من قبل ۱۲۔ التزويج جعل الشئ زوجا فالمعنى كما في الخازن يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث ولا يلزم كونهما توأمين لان الجمع في نفس الولادة لا في الزمان وكذا في المدارك من قوله يقرنهم ۱۳۔ النجوى: يزوجهم الضمير راجع الى الذكور والاناث المذكورين وذكرنا واناثا حال منه ۱۴۔ قوله ما كان في المدارك عن الخليل الا بان يوحى او ان يسمع من وراء حجاب او ان يرسل آه وقد تفتنت منه ما اشار اليه من التقديرات ۱۵۔

البَلَاغَةُ: قوله اذقنا الانسان المراد الجمع للجنس لا المفرد وباعتباره رجع اليه ضمير الجمع في قوله تصبهم وضع المظهر موضع المضمّر في قوله فان الانسان للاهتمام واورد في الرحمة اذا وفي السيئة ان اشارة الى ان الغالب هو الرحمة والنعمة والغالب كالمتيقن واما السيئة والمصيبة فانها قليلة الوقوع ۱۶۔ قوله يهب لمن يشاء انا في المدارك قدم الاناث لان سياق الكلام انه فاعل ما يشاء لا ما يشاء الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي هي من جملة ما لا يشاء الانسان اهم والا هم واجب التقديم ولما اخر الذكور وهم احق بالقديم تدارك تاخيرهم بتعريفهم لان التعريف تنويه وتشهير ثم اعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتاخير وعرف ان تقديمهم لم يكن لتقدمهم ولكن لمقتضى آخر فقال ذكرانا وانا آه قلت وهو من الحسن بمكان واما عدم ذكر المشية في التزويج ففي الروح لتركبه منها لم يكرر فيه حديث المشية آه اي لان توقف الاجزاء على شئ يستلزم توقف المجموع عليه فلو ذكر لكان مكررا ولذلك اورد او في التزويج دون الواو ليدل بتعين العنوانين على ان هذا القسم ليس كالاقسام الأخر لانها مستقلة وهو غير مستقل بل هو مركب من القسمين ۱۷۔

قدم بحمد الله تفسیر سورة الشوریٰ ثامن ربيع الثانی ۱۲۲۵ھ من الهجرة يوم الثلاثاء

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

سُورَةُ الشَّحْرِفِ

سُورَةُ الرُّحْمٰنِ  
سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ٩٣  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اَنۡاِیۡهَا ۸۹  
رُكُوْعَاتُهَا ۷

سورۃ الزخرف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۹ آیات اور ۷ رکوع ہیں

حَمْدٌ ۖ وَالْكِتَابُ الْمُبِينُ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلًى حَكِيمَةً ۝<sup>ط</sup> مَعَ  
أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ۝ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ  
مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَأَنَّهُمْ يُهْتَزُّونَ ۝ فَاهْلِكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمِثْلُ الْأَوَّلِينَ ۝

ختم۔ قسم ہے اس کتاب واضح کی کہ ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن بنایا ہے تاکہ (اے عرب) تم (آسانی سے) سمجھ لو اور وہ ہمارے پاس لوح محفوظ میں بڑے رتبہ کی اور حکمت بھری کتاب ہے کیا ہم تم سے اس نصیحت (نامہ) کو اس بات پر ہٹالیں گے کہ تم حد (اطاعت) سے گزرنے والے ہو اور ہم پہلے لوگوں میں بہت سے نبی بھیجتے رہے ہیں اور ان لوگوں کے پاس کوئی ایسا نبی نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو۔ پھر ہم نے ان لوگوں کو جو ان سے زیادہ زور آور تھے غارت کر ڈالا اور پہلے لوگوں کی یہ حالت (ہلاک و غارت کی) ہو چکی ہے۔

**تفسير الموطأ:** سورة الزخرف مكية وقيل الا قوله **وَسَنُلْ مِنْ أَرْسَلْنَا** ..... **وَالْبَاقِ تَسْعَ وَثَمَانُونَ كَذَابًا فِي الْبَيضَاوَى** -

رابطہ : اس سورت میں یہ مضامین ہیں۔ اثبات توحید۔ ابطال شرک۔ الغاء اعتراض مشرکین بر مضمون دخول اصنام در تار۔ اثبات وحی و رسالت۔ جواب بعض شبہات متعلقہ رسالت و تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و امر بفتح تحقیر دنیا و عدم مدخلیت مال دنیا در اہلیت نبوت۔ تہدید منکرین۔ قصص ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام بتائید توحید و رسالت و تہدید و وعید قیامت برائے مصدقین و مکذبین۔ اور اس سورت کے شروع میں اور سورت کے گزشتہ کے ختم میں مضمون رسالت مابہ الاشتراک ہے۔

حقیقت قرآن و رسالت مع تسلیہ بر رسول و تزییف انکار کفار جہول: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِیْنِ ﴿۱﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَقْصِدُ مَثَلِ الْاَوَّلِیْنِ ﴿۲﴾۔ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) قسم (ہے) اس کتاب واضح (المعنی) کی کہ ہم نے اس کو عربی زبان کا قرآن بنایا ہے تاکہ (اے عرب) تم (آسانی سے) سمجھ لو اور وہ ہمارے پاس لوح محفوظ میں بڑے رتبہ کی اور حکمت بھری کتاب ہے (پس جب وہ سمجھنے میں آسان اور خاص ہماری زیر حفاظت اور بوجہ اعجاز کے عظیم المرتبہ اور اپنی حقیقت پر دال پھر مضامین منافع و مصالح پر مشتمل تو ایسی کتاب کو ضرور مانتا چاہئے لیکن اگر تم نہ بھی مانو تب بھی ہم بوجہ اقتضائے حکمت کے اس کا بھیجنا اور تم کو اس کا مخاطب بنانا نہ چھوڑیں گے جیسا ارشاد ہے کہ) کیا ہم تم سے اس نصیحت (نامہ) کو (محض) اس بات پر ہٹالیں گے کہ تم حد (اطاعت) سے گزرنے والے ہو (اور اس کو نہیں مانتے یعنی خواہ تم مانو یا نہ مانو مگر نصیحت تو برابر کی جاوے گی اور یہ فیض کامل ہو کر رہے گا کہ مومنین کو نفع ہو نا اور تم پر جحمت قائم ہونا وغیر ذلک اس میں حکمتیں ہیں) اور ہم پہلے لوگوں میں (باوجود ان کی تکذیب کے) بہت سے نبی بھیجتے رہے ہیں (یہ نہیں ہوا کہ تکذیب سے سلسلہ بند ہو جاتا) اور (اے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم جیسے ہم نے ان کی تکذیب کی پرواہ نہیں کی اسی طرح آپ بھی کچھ پرواہ اور غم نہ کیجئے کیونکہ) ان (پہلے) لوگوں (کا بھی یہی حال تھا کہ ان) کے پاس کوئی نبی ایسا نہیں آیا جس کے ساتھ انہوں نے استہزاء نہ کیا ہو پھر ہم نے ان لوگوں کو جو کہ ان (اہل مکہ) سے زیادہ زور آور تھے (سزائے تکذیب و استہزاء میں) غارت کر ڈالا اور پہلے لوگوں کی یہ حالت (اہلاک و غارت کی) ہو چکی ہے (پس نہ آپ غم کریں کہ ان کا بھی ایسا ہی حال ہونا ہے چنانچہ بدر وغیرہ میں ہوا اور نہ یہ بے فکر ہوں کہ نمونہ موجود ہے)۔ ف: واضح ہونا قرآن کا باعتبار معانی اولیہ و مضامین متعلقہ اصول مہمہ دین





عَلَيْهِ اَبَاءُكُمْ قَالُوا اِنَّا بِمَا اُرْسِلْتُمْ بِهِ كٰفِرُونَ ۝ فَانْتَقْنَا مِنْهُمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِيْنَ ۝

اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیا ہے تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ ان کو زبردست جاننے والے (اللہ) نے پیدا کیا ہے جس نے تمہارے (آرام) کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا (کہ اس پر آرام کرتے رہو) اور اس میں اس نے تمہارے لئے رستے بنائے تاکہ تم منزل مقصود تک پہنچ سکو اور جس نے آسمان سے پانی ایک انداز سے برسایا پھر ہم نے اس سے خشک زمین کو (اس کے مناسب) زندہ کیا اسی طرح تم بھی (اپنی قبروں سے) نکالے جاؤ گے اور جس نے تمام اقسام بتائیں اور تمہاری وہ کشتیاں اور چوپائے بنائے جن پر تم سوار ہوتے ہو تاکہ تم ان کی پیٹھ پر جم کر بیٹھو۔ پھر (جب اس پر بیٹھ چکو تو) اپنے رب کی نعمت کو دل سے یاد کرو اور زبان سے (مستجاباً) یوں کہو کہ اس کی ذات پاک ہے جس نے ان چیزوں کو ہمارے بس میں کر دیا اور ہم تو ایسے نہ تھے جو ان کو قابو میں کر لیتے اور ہم کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے اور ان لوگوں نے اللہ کے بندوں میں (جو مخلوق ہوتے ہیں) اللہ کا جزو ٹھہرایا واقعی انسان صریحاً ناشکر ہے کیا اللہ نے اپنی مخلوقات میں سے بیٹیاں پسند کیں اور تم کو بیٹوں کے ساتھ مخصوص کیا۔ حالانکہ جب ان میں سے کسی کو ایک چیز کے ہونے کی خبر دی جاتی ہے جس کو اللہ رحمٰن کا نمونہ (یعنی اولاد) بنا رکھا ہے (مراد بیٹی ہے) تو اس قدر ناراض ہو کہ کہہ سارے دن اس کا چہرہ بے رونق رہے اور وہ دل ہی دل میں گھٹتا رہے کیا جو کہ (حادثاً) آرائش میں نشوونما پائے اور وہ مباحث میں قوت بیانیہ (بھی) نہ رکھے اور انہوں نے فرشتوں کو جو کہ اللہ کے بندے ہیں عورت قرار دے رکھا ہے کیا یہ ان کی پیدائش کے وقت موجود تھے۔ ان کا یہ دعویٰ لکھ لیا جاتا ہے اور (قیامت میں) ان سے باز پرس ہوگی اور وہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم ان کی عبادت نہ کرتے ان کو اس کی کچھ تحقیق نہیں محض بے تحقیق بات کر رہے ہیں۔ کیا ہم نے ان کو اس قرآن سے پہلے کوئی کتاب دے رکھی ہے کہ یہ اس سے استدلال کرتے ہیں۔ بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی ان کے پیچھے پیچھے رستہ چل رہے ہیں اور اس طرح ہم نے آپ سے پہلے کسی ہستی میں کوئی پیغمبر نہیں بھیجا۔ مگر وہاں کے خوش حال لوگوں نے یہی کہا کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک طریقہ پر پایا ہے اور ہم بھی ان ہی کے پیچھے پیچھے چلے جا رہے ہیں۔ (اس پر) ان کے پیغمبر نے کہا (رسم آبائی کا ہے اتباع کئے جاؤ گے) اگرچہ میں اس سے اچھا مقصود پہنچا دینے والا طریقہ تمہارے پاس لایا ہوں کہ جس پر تم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے۔ وہ کہنے لگے کہ ہم تو اس دین کو ماننے نہیں جس کو دے کر تم کو بھیجا گیا ہے سو ہم نے ان سے انتقام لیا سو دیکھئے تکذیب کرنے والوں کا کیسا (برا) انجام ہوا۔

تفسیر لفظ: اور رسالت کا مضمون تھا جس کی اعظم دعوت توحید ہے آگے توحید کا اثبات ایسے دلائل سے جو مضمون انعام بھی ہیں و نیز آخر میں خلی جَاءَهُمُ الْحَقُّ سے اس پر تنبیہ کرنا دلیل نقلی ثابت بالدلیل العقلی سے اور احیائے ارض کے مناسبت سے احیائے موتی کا بھی ذکر ایک جملہ معترضہ میں اور درمیان میں شرک کا ابطال ارشاد ہے۔

اثبات توحید و ابطال اشراک: وَلٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ (الہی قولہ تعالیٰ) فَانْتَقْنَا مِنْهُمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِيْنَ ۝ اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمان اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ ان کو زبردست جاننے والے (خدا) نے پیدا کیا ہے (اور انفرادی الخلق مستلزم انفرادی الالوہیتہ کو ہے پس توحید ان کے اعتراف سے ثابت ہوگئی آگے اللہ تعالیٰ تقویت توحید کے لئے اپنے دوسرے افعال دالہ علی التوحید بیان فرماتے ہیں تاکہ توحید کی رغبت ہو کہ شکر نعمت ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِيْنَ ..... یعنی یہ زمین و آسمان اس نے پیدا کیا ہے) جس نے تمہارے (آرام) کے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا (کہ اس پر آرام کرتے ہو) اور اس (زمین) میں اس نے تمہارے (منازل مقصود تک پہنچنے کے) لئے رستے بنائے تاکہ (ان رستوں میں چل کر) تم منزل مقصود تک پہنچ سکو اور جس نے آسمان سے پانی ایک انداز (خاص) سے (حسب مشیت و حکمت کے) برسایا پھر ہم نے اس (پانی) سے خشک زمین کو (اس کے مناسب) زندہ کیا (اور اس سے علاوہ دلالت علی التوحید کے یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ) اسی طرح تم (بھی اپنی قبروں سے) نکالے جاؤ گے (کہ توحید کے ساتھ اس کا بھی انکار کیا جاتا تھا) اور جس نے (مختلف اجناس و انواع میں) تمام (مختلف) اقسام (یعنی اصناف) بنائیں اور تمہاری وہ کشتیاں اور چوپائے بنائے جن پر تم سوار ہوتے ہو تاکہ تم ان (کشتیوں اور چارپایوں) کی (سطح اور) پیٹھ پر جم کر (اطمینان سے) بیٹھو پھر جب اس پر بیٹھ چکو تو اپنے رب کی (اس) نعمت کو (دل سے) یاد کرو اور (زبان سے استجاباً) یوں کہو کہ اس کی ذات پاک ہے جس نے ان چیزوں کو ہمارے بس میں کر دیا اور ہم تو ایسے (طاقتور اور ہنرور) نہ تھے جو ان کو قابو میں کر لیتے (کیونکہ جانور سے زیادہ زور نہیں اور بے الہام حق نشستی چلانے کی تدبیر سے واقف نہیں دونوں کے متعلق حق تعالیٰ نے تدبیر تعلیم فرمادی) اور ہم کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے (اس لئے ہم اس پر سوار ہو کر غفلت عن الشکر یا تفاخر و تعظم نہیں کرتے کہ شکر اور ناشکری دونوں کا بدلہ وہاں ملے گا یہ اس لئے بڑھادیا کہ تذکر انقلاب الی الرب حاصل ہوتا ہے شکر کا جس کی تقریر ابھی ہوئی جیسا کہ حامل صبر پر بھی ہوتا ہے جیسا اِنَّ اللّٰہَ کے ساتھ اِنَّا اللّٰہُ رَاجِعُوْنَ بڑھادیا ہے) اور (باوجود قائم ہونے دلائل توحید کے) ان لوگوں نے (شرک اختیار کر رکھا ہے اور وہ بھی کیسا قبیح کہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں اور ان کی عبادت کرتے ہیں پس ایک خرابی تو یہ ہوئی کہ انہوں نے) خدا کے بندوں میں سے





دعویٰ مشاہدہ ہونا چاہئے الخ ۱۲ منہ۔ (۲) مطلب یہ کہ وہو فی الخصام غیر مبین سے استدلال کرنے کی تقریر میں جو کہا گیا تھا کہ وہ لڑکی باعتبار اپنی اصلی وضع کے قطع نظر عوارض سے ناقص العقل ہے جو آیت او من ینشو کے ترجمہ کی تمہید میں لکھا گیا ہے وہ اس کے جواب میں اگر یہ کہیں کہ قید (قطع نظر عوارض سے) میں تم اس کے مقرر ہو کہ عارض کے سبب یہ نقصان مرتفع ہو سکتا ہے سو یہاں وہ عارض ملکیت ہو پس جب نقصان نہ رہا بنائے استدلال نہ رہی تو استدلال بھی نہ رہا ۱۲ منہ۔

اللَّحَاقَاتُ: مقررین مطبقین قوله مثلاً بمعنى الشبه ويراد به الولد لكونه شها للوالد ۱۲۔

النَّحْوُ: قوله او من ینشو مبتدا خبره محذوف ای ولد له او هو مفعول عامله محذوف ای ام اتخذ ولدا من ینشو كما هو صنیعی فی الترجمة ۱۲۔

البلاغۃ: قوله انشرنا فیہ التفات قوله من الفلك بیان مقدم قوله لتستروا اللام للغایة ولا یقصد به الحصر لان الغایات متعددة الانتفاع الدنیوی والانتفاع الاخری المذكور فی المقام قوله علی ظهوره فیہ تغلب لذلی الظهر من الدابة علی غیر ذی الظهر من الفلك قوله سخر لنا هذا هو للتصویر او للتحقیر قوله وجعلوا ارید بالجعل الاعتقاد والتقول قوله ستكتب السین للتاكید ۱۲۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ۖ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينُ ۖ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يُرجِعُونَ ۚ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۚ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۚ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَتَيْنِ عَظِيمٍ ۚ أَهُمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ۖ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمُ بَعْضًا سُلْخِيًّا ۚ وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۚ وَلَوْ لَا أَنَّ يَكُونُ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ۚ وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا ۚ عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ ۚ وَنُزْخَرُفًا ۚ وَإِنْ كُلُّ ذَلِك لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ۚ

اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جبکہ ابراہیم نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے فرمایا کہ میں ان چیزوں (کی عبادت) سے بیزار ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو مگر ہاں جس نے مجھ کو پیدا کیا پھر وہی مجھ کو رہنمائی کرتا ہے اور وہ اس (عقیدہ) کو اپنی اولاد میں بھی ایک قائم رہنے والی بات کر گئے تاکہ (ہر زمانہ میں مشرک) لوگ (شرک سے) باز آتے رہیں۔ بلکہ میں نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سامان دیا ہے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس سچا قرآن اور صاف بتانے والا رسول آیا اور جب ان کے پاس یہ سچا قرآن پہنچا تو کہنے لگے کہ یہ تو جادو ہے اور ہم اس کو نہیں مانتے اور کہنے لگے کہ یہ قرآن (اگر کلام الہی ہے تو) ان دونوں بستیوں (مکہ اور طائف کے رہنے والوں) میں سے کسی بڑے آدمی جو کیوں نہیں کیا گیا۔ کیا یہ لوگ آپ کے رب کی رحمت (خاصہ یعنی نبوت) کی تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔ دینیوی زندگی میں (تو) ان کی روزی ہم (ہی) نے تقسیم کر رکھی ہے اور ہم نے ایک کو دوسرے پر رفعت دے رکھی ہے تاکہ ایک دوسرے سے کام لیتا رہے (اور عالم کا انتظام پر قائم ہے) اور آپ کے رب کی رحمت بدرجہا اس (دینیوی مال و متاع) سے بہتر ہے۔ جس کو یہ لوگ سمیٹتے پھرتے ہیں اور اگر یہ بات (متوقع نہ ہوتی کہ تمام آدمی ایک ہی طریقے کے ہو جائیں گے تو جو لوگ اللہ کے ساتھ کفر کرتے ہیں ان کے لئے ان کے گھروں کی چھتیں ہم چاندی کی کر دیتے اور (نیز) زینے بھی جن پر سے چڑھا (اترا) کرتے ہیں اور انکے گھروں کے کواڑ بھی اور تخت بھی جن پر تکیہ لگا کر بیٹھتے اور (یہی چیزیں) سونے کی بھی اور یہ سب (ساز و سامان) کچھ بھی نہیں صرف دینیوی زندگی کی چند روزہ کامرانی ہے اور آخرت کے پروردگار کے ہاں خدا ترسوں کیلئے ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: او پر تو حید کا مضمون تھا آگے اسی کی تاکید و تائید کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے جو کہ مسلم و معظم عند العرب تھے اس کا منقول ہونا (جس سے ان کے دعوے اتباع آباء پر بھی تعریف ہو گئی کہ اور آباء و اجداد سے یہ جدا عظیم احق الاتباع ہیں) اور انکے بعد پھر انکی اولاد میں اسکا منقول چلا آنا اور اب آخر میں پیغمبر آخراں کی معرفت اسکی تجدید فرمانا اور اسکے ساتھ پیغمبر آخراں کی نبوت کے متعلق ان لوگوں کے ایک اعتراض کا جواب مذکور ہے۔



تو ارث توحید از ابراہیم علیہ السلام و دفع شبہ متعلقہ نبوت حضرت سید الانام ﷺ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ لَإِهِيْهِ وَقَوْمِهٖ (التي قوله تعالى) وَالْاٰخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ اور (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب کہ ابراہیم (علیہ السلام) نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے فرمایا کہ میں ان چیزوں (کی عبادت) سے بیزار (اور بے تعلق) ہوں جن کی تم عبادت کرتے ہو مگر ہاں (اس خدا سے تعلق رکھتا ہوں) جس نے مجھ کو پیدا کیا پھر وہی مجھ کو (میرے دین و دنیا کی مصلحتوں تک) رہنمائی کرتا ہے (مطلب یہ کہ ان لوگوں کو ابراہیم علیہ السلام کا حال یاد کرنا چاہئے کہ وہ خود بھی توحید کے معتقد تھے) اور (بذریعہ وصیت کے) وہ اس (عقیدہ) کو اپنی اولاد میں (بھی) ایک قائم رہنے والی بات کر گئے (یعنی اپنی اولاد کو بھی وصیت کی بقولہ تعالیٰ : وَوَصَّي بِهَا اِبْرٰهِيْمُ بَنِيْهِ الْاَنْفَرَةَ : ۱۳۲ جس کا اثر کچھ کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک بھی برابر رہا یہاں تک کہ زمانہ جاہلیت میں بھی عرب میں بعض لوگ شرک سے نفور تھے کما بظہر من التواريخ اور یہ وصیت انہوں نے اس لئے کی تھی) تاکہ (ہر زمانہ میں مشرک) لوگ (موحدین سے توحید سن سن کر شرک سے) بار آتے رہیں (مگر یہ لوگ پھر بھی باز نہیں آتے اور اس طرف توجہ نہیں کرتے) بلکہ میں نے (جو) ان کو اور ان کے باپ دادوں کو (دنیا کا) خوب سا سامان دیا ہے (اس میں منہمک و مشغول و غافل ہو رہے ہیں) یہاں تک کہ (اسی اشتغال و انہماک و خواب غفلت سے بیدار کرنے کے لئے) ان کے پاس سچا قرآن (جو بوجہ معجز ہونے کے اپنے سچا ہونے کی آپ ہی دلیل ہے) اور صاف صاف بتلانے والا رسول (اللہ کی طرف سے) آیا ہے اور جب ان کے پاس یہ سچا قرآن پہنچا (اور اس کا اعجاز ظاہر ہوا) تو کہنے لگے کہ یہ جادو ہے اور ہم اس کو نہیں مانتے (یہ تو قرآن کی نسبت کہا) اور (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) کہنے لگے کہ یہ قرآن (اگر کلام الہی ہے اور من حیث الرسالة آیا ہے تو) ان دونوں بستیوں (یعنی مکہ اور طائف کے رہنے والوں) میں سے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہیں نازل کیا گیا (یعنی رسول کے لئے عظیم الشان ہونا ضروری ہے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مال اور ریاست نہیں رکھتے تو یہ پیغمبر نہیں ہو سکتے مقصود انکار تھا پیغمبری کا اس شبہ سے تمسک کر کے آگے اس شبہ کا رد فرماتے ہیں کہ) کیا یہ لوگ آپ کے رب کی رحمت (خاصہ یعنی نبوت) کو (خود) تقسیم کرنا چاہتے ہیں (یعنی یہ چاہنا کہ ہماری رائے کے موافق طے لگی گویا خود تقسیم کنندہ ہونے کی ہوس کرنا ہے کہ یہ تقسیم ہمارے سپرد ہو سو یہ ہوس نری نادانی ہے کیونکہ) دنیوی زندگی میں (تو) ان کی روزی ہم (ہی) نے تقسیم کر رکھی ہے اور (اس تقسیم میں) ہم نے ایک کو دوسرے پر رفعت دے رکھی ہے تاکہ (اس سے یہ مصلحت حاصل ہو کہ) ایک دوسرے سے کام لیتا رہے (اور عالم کا انتظام قائم رہے) اور (ظاہر اور یقینی بات ہے کہ) آپ کے رب کی رحمت (خاصہ یعنی نبوت) بدرجہا اس (دنیوی مال و متاع اور اس کے توابع ریاست و جاہ) سے بہتر ہے جس کو یہ لوگ سمیٹتے پھرتے ہیں (پس جب دنیوی معیشت کی کہ ادنیٰ درجہ کی چیز ہے تقسیم ان کی رائے پر نہیں رکھی بلکہ رعایت مصالح کے لئے کہ وہ بھی عظیم نہیں ہیں خود ہی اپنی حکمت و مشیت پر رکھی ہے تو نبوت جو خود بھی اعلیٰ درجہ کی چیز ہے اور اس کے مصالح بھی اعظم درجہ کے ہیں وہ کیونکر ان کی رائے پر تقسیم کی جاتی رہا یہ کہ صلاحیت ہونا تو ضروری ہے اور بناء صلاحیت کی مال و ریاست ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ امر عظیم کی صلاحیت کی بناء پر امر عظیم ہونا چاہئے) اور (دنیا کی دولت و جاہ ہمارے نزدیک اس قدر صغیر و حقیر ہے کہ) اگر یہ بات (متوقع) نہ ہوتی کہ (قریب قریب) تمام آدمی ایک ہی طریقہ کے ہو جاویں گے (یعنی کافر ہو جاویں گے) تو جو لوگ خدا کے ساتھ کفر کرتے ہیں (اور خدا کے نزدیک سخت مبغوض ہیں) ہم ان (سب) کے لئے ان کے گھروں کی چھتیں چاندی کی کر دیتے اور (نیز) زینے بھی (چاندی کے کر دیتے) جن پر چڑھا (اُترا) کرتے اور ان کے گھروں کے کواڑ بھی (چاندی کے کر دیتے) اور تخت بھی (چاندی کے کر دیتے) جن پر تکیہ لگا کر بیٹھتے ہیں اور (یہی چیزیں) سونے کی بھی (کر دیتے یعنی کچھ چاندی کی کچھ سونے کی مگر یہ سامان سب کفار کو اس لئے نہیں دیا کہ اکثر طبائع میں حرص مال و متاع کی غالب ہے اور اس صورت مفروضہ میں کفر سبب یعنی ہوتا حصول مال و متاع کا پس باستثناء بعض قلیل کے قریب قریب کل کے کفر اختیار کر لیتے یہ مصلحت ہے عدم تعیم الدنیا للکفار میں اور بعض کفار کو سامان نہ دینے میں اور بعض کو کم دینے میں ورنہ اگر یہ مصلحت نہ ہوتی تو ہم ایسا ہی کرتے اور ظاہر ہے کہ دشمن کو قدر و وسعت کی چیز نہیں دیا کرتے اس سے معلوم ہوا کہ دنیا واقع میں امر عظیم نہیں ہے پس وہ منصب عظیم یعنی نبوت کی صلاحیت کی بناء بھی نہ ہوگی بلکہ بناء اس کی صلاحیت کی ملکات فاضلہ موہوبہ من اللہ ہیں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بدرجہ اکمل مجتمع ہیں پس نبوت ان ہی کے لئے زیبا تھی نہ کہ مکہ و طائف کے رئیسوں کے لئے) اور (آگے منجملہ وجوہ حقارت دنیا کے ایک وجہ جو نہایت ظاہر ہے ارشاد فرماتے ہیں وہ یہ کہ) یہ سب (ساز و سامان جو مذکور ہوا) کچھ بھی نہیں صرف دنیوی زندگی کی چند روزہ کامرانی ہے (پھر فناء آخرفاء) اور آخرت (جو اس کے مقابلہ میں ہے اور باقی وابدی ہے اور اس لئے اس سے بہتر ہے وہ) آپ کے پروردگار کے ہاں خدا ترسوں کے لئے ہے (پس جو چیز فانی ہو وہ نہ قابل قدر ہے نہ قابل طلب البتہ آخرت جو کہ باقی ہے وہ اور اس کے تحصیل کے ذرائع کہ اعمال و طاعات ہیں وہ بے شک قابل اعتبار ہیں۔ اس میں بھی جواب مذکور کے دوسرے جزو کی طرف کہ وہ ملکات فاضلہ مبنی ہیں صلاحیت لہذا امر عظیم کے اشارہ ہو گیا کہ وہ اس لئے قابل وقعت ہیں کہ وہ اسباب فوز بالآخرۃ میں سے ہیں اور سبب عظیم کا عظیم ہے پس وہ ملکات اور فواضل امر عظیم ہیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متصف ہیں)۔

ف: مِمَّا تَعْبُدُونَ میں مِمَّا تَعْبُدُونَ سے مراد اصنام ہیں اور اگر وہ اللہ کی بھی عبادت کرتے ہوں جیسا اکثر مشرکین کا مسلک ہے تب بھی بوجہ اس کے کہ وہ عبادت کا عدم ہے مِمَّا تَعْبُدُونَ کا عموم اس کو شامل نہ ہوگا پس استثناء منقطع ہوگا اور ان کا: لَوْلَا نُزِّلَ ..... پر ان کے اس کہنے سے شبہ نہ کیا جاوے کہ بشر اور نبوت میں منافات ہے۔ اصل یہ ہے کہ ایک قول ان کا اصلی عقیدہ تھا اور ایک علی سبیل التنزل والتسلیم اور تخصیص قرینین کی اس لئے کہ قرب و جوار میں اور کوئی شہر نہ تھا اور دیہات کے لوگوں کو خود اس قابل نہیں سمجھا کرتے علاوہ کی سلیقہ کے اکثر مال و جاہ میں بھی اہل شہر سے کم ہوتے ہیں اور اس جواب مذکور فی الآیۃ سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ انبیاء میں وقعت دنیوی کا لحاظ اصلاً نہیں ہوتا حدیث بخاری قصہ ہرقل میں خود ہے۔ کذا الرسل تبعث فی نسب قومها بلکہ مقصود یہ ہے کہ وقعت بقدر ضرورت کافی ہے کہ وہ عام نظروں میں حقیر نہ سمجھا جاوے جو سبب ہو جاوے عار عن الاتباع کا اس سے زیادہ ترفع محض ہے اور جاہ کی جو ذمت آئی ہے اس سے بھی دوسرا مرتبہ مراد ہے نہ کہ مرتبہ اولیٰ کہ ضروریات مقصودہ بالتحصیل سے ہے اور یَكُونُ النَّاسُ کی تقریر ترجمہ میں جو میں نے قریب قریب بڑھا دیا اس سے ایک شبہ کا جواب ہو گیا جو کہ اس ملازمت پر کیا گیا ہے تقریر اس کی یہ ہے کہ اب بھی بہت سے آدمی ایسے ہیں کہ کسی ذریعہ سے وہ بالیقین جانتے ہیں کہ کافر ہو جانے سے دنیا خوب مل سکتی ہے لیکن اگر ان کو کوئی قتل بھی کر دے تب بھی ہرگز کافر نہ ہوں۔ جواب کی تقریر یہ ہے کہ الناس سے مراد کل ناس نہیں ہیں بلکہ اکثر ناس ہیں اور گو کفار باعتبار عدد کے اب بھی اکثر ہیں مگر مطلق اکثر مراد نہیں بلکہ قریب قریب کل کے اس طرح کہ مسلمان فی نفسہ بھی قلیل ہوتے سو محمد اللہ۔ بات نہیں ہے پس اس پر کوئی شبہ نہیں رہا۔

تَرْجَمُ الْمَسْأَلَةَ السَّلَوْنَ: قوله تعالى: وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ اِذَا جَاءَهُمْ نَذْرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ لَوْ لَا نُزِّلَ الْخَبْرُ پر شبہ نہ کیا جاوے الخ ۱۲ منہ۔  
تعالى: وَلَوْلَا اَنْ يَكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً (الی قولہ تعالیٰ) وَلَنْ كُلُّ ذٰلِكَ ..... اس میں دلالت ہے دنیا و زینت دنیا سے زہد اور تقویٰ کی ترغیب پر۔  
الجَوَاشِي: (۱) اور اس کہنے کا بیان آگے ہے کہ بشر اور نبوت میں منافات ہے مطلب یہ کہ ان کا یہ قول تھا منافات کا تو اس قول سے یہاں کے قول موجود یعنی لو لا نزل الخ پر شبہ نہ کیا جاوے الخ ۱۲ منہ۔

مَلِكُ قَائِلِ التَّبَجُّجِ: ۱۔ قوله فی ابواب کواثر اشارة الى ان المراد بالباب ليس الفضاء بين المصرا عين بل نفس المصرا عين وعلیه قوله تعالیٰ فتحت ابوابها وقوله تعالیٰ فتحت لهم ابواب السماء ۱۲۔  
الرِّوَايَاتُ: قوله القرینین فی الدر المنثور عن ابن عباس وغيره مكة وطائف ۱۲۔  
اللُّغَاتُ: براء مصدر نعت به قوله سیہدین للتاکید لیطابق قوله فی الشعراء خلقنی فهو یہدین قوله سخری نسبة الى السخرة وهي التذلیل۔ قوله یظهرون فی الخازن یصعدون ویرتقون ۱۲۔

النَّحْوُ: قوله معارج عطف علی سقفا فهو شریک فی قیدہ ای من فصة کما هو الشائع فی الاكثر قوله زخرفا معطوف علی محل فصة ای ومن زخرف ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: هذا القرآن قالوه قاتلهم الله علی وجه الاستحقار لانهم لم یقولوه تسلیما بل انکارا قوله ولیبوتهم کرر التکریر لزیادة التقرير ولانه ابتداء آیه کذا فی الروح قلت ویمکن ان یقال ان السقف والابواب لما كانت من اجزاء البيت عرفا صرح فیہما بالبیوت بخلاف المعارج والسرر ۱۲۔

وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ۝ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ  
أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الشَّرْقَيْنِ فَيَسَّ الْقَرِينُ ۝ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ  
إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۝ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ  
مُّبِينٍ ۝ فَمَا نَنْذِرُكَ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۝ أَوُنِّرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝ فَاسْتَمْسِكْ  
بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَإِنَّ لَكَ لَأَكْثَرَ لِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۝ وَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا  
مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رُسَلْنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُّعْبَدُونَ ۝



اور جو شخص اللہ کی نصیحت سے اندھا بن جاوے ہم اُس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں سو وہ اُس کے ساتھ رہتا ہے اور وہ ان کو راہ (حق) سے روکتے رہتے ہیں اور یہ لوگ یہ خیال کرتے رہتے ہیں کہ راہ (راست) پر ہیں یہاں تک کہ جب ایسا شخص ہمارے پاس آئے گا (تو اس شیطان سے) کہے گا کہ کاش میرے اور تیرے درمیان میں (دنیا میں) مشرق و مغرب کے برابر فاصلہ ہوتا کہ (تو تو) برا سا تھی تھا۔ اور (ان سے کہا جائے گا) جبکہ تم (دنیا میں) کفر کر چکے تھے تو آج یہ بات تمہارے کام نہ آئے گی کہ تم (اور شیاطین) سب عذاب میں شریک ہوں سو کیا آپ (ایسے) بہروں کو سنا سکتے ہیں (ایسے) اندھوں کو اور میں لوگوں کو جو کہ صریح گمراہی میں ہیں راہ پر لا سکتے ہیں۔ پس اگر ہم (دنیا سے) آپ کو اٹھالیں تو بھی ہم ان سے بدلہ لینے والے ہیں۔ یا اگر ان سے جو ہم نے عذاب کا وعدہ کر رکھا ہے وہ آپ کو (بھی) دکھلا دیں تب بھی (کچھ بعید نہیں کیونکہ) ہم کو ان پر ہر طرح کی قدرت ہے۔ تو آپ اس قرآن پر قائم رہئے جو آپ پر وحی کے ذریعے سے نازل کیا گیا ہے آپ بیشک سیدھے راستے پر ہیں اور قرآن آپ کے لئے اور آپ کی قوم کے لئے بے شک بڑے شرف کی چیز ہے اور عنقریب تم سب پوچھے جاؤ گے اور آپ ان سب پیغمبروں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے پوچھ لیجئے کیا ہم نے خدائے رحمن کے سوا دوسرے معبود ٹھہرا دیئے تھے کہ ان کی عبادت کی جائے۔

تَفْسِيرًا لِّلْطَّيِّبَاتِ : اور پر مکررین تو حید و رسالت کے کفر و ضلالت کا بیان تھا آگے اس کفر و ضلالت پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کے ازالہ اور تسلیہ کے لئے اس ضلالت کی علت اور پھر قیامت میں ان کی ندامت اور خسارت اور ان کی ہدایت کا آپ کے اختیار سے خارج ہونا اور ان کا عقوبت سے نہ بچ سکرنا اور قرآن اور اسلام اور تو حید کا نعمت اور حق ہونا کہ اس کو بھی تسلیہ میں دخل ہوتا ہے مذکور ہے۔

اعْتِنَاءٌ بِتَسْلِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَمَنْ يَعْلَمْ عَنْ ذِكْرِ النَّحْلِ (التي قوله تعالى) أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿۳۶﴾ اور جو شخص اللہ کی نصیحت (یعنی قرآن اور وحی سے) (جان بوجھ کر) اندھا بن جاوے (جیسے یہ کفار ہیں کہ دلائل شافیہ موجبہ للعلم بالضرورة کے ہوتے ہوئے تجاہل و تغافل کرتے ہیں جیسا فرعونوں کا حال آیا ہے: جَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ۖ الضَّلٰلَةُ : ۱۴) ہم اس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں سو وہ (ہر وقت) اس کے ساتھ رہتا ہے اور وہ (ساتھ رہنے والے شیاطین) ان (معرضین عن القرآن) کو (برابر) راہ (حق) سے روکتے رہتے ہیں (اور تسلط کا یہی اثر ہے) اور یہ لوگ (باوجود راہ حق سے دور ہونے کے) یہ خیال کرتے ہیں کہ وہ (یعنی ہم) راہ (راست) پر ہیں (سو جس کی گمراہی کی یہ صورت اور یہ حالت ہو اس کے راہ پر آنے کی کیا امید ہے سو غم کیوں کیا جاوے اور اس سے بھی تسلی رکھئے کہ ان کا یہ تغافل جلدی ہی ختم ہوگا اور جلدی ہی ان کو اپنی غلطی ظاہر ہو جاوے گی کیونکہ یہ تغافل محض دنیا ہی دنیا تک ہے) یہاں تک کہ جب ایسا شخص ہمارے پاس آوے گا (اور اس کی غلطی ظاہر ہوگی) تو (اس شیطان قرین سے) کہے گا کہ کاش میرے اور تیرے درمیان میں (دنیا میں) مشرق و مغرب کے برابر فاصلہ ہوتا (کیوں) کہ (تو تو) برا سا تھی تھا (تو نے مجھ کو گمراہ کیا مگر یہ حسرت اس وقت کام نہ آوے گی) اور (نیز ان سے کہا جاوے گا کہ) جب کہ تم (دنیا میں) کفر کر چکے تھے تو (جس طرح آج حسرت تمہارے کام نہیں آئی اسی طرح) آج یہ بات (بھی) تمہارے کام نہ آوے گی کہ تم (اور شیاطین) سب عذاب میں شریک ہو (جیسے دنیا میں بعض اوقات دوسرے کو شریک مصیبت دیکھ کر ایک گونہ تسلی ہو جاتی ہے وہاں چونکہ عذاب بہت زیادہ شدید ہوگا اس لئے دوسرے کی طرف التفات بھی نہ ہوگا ہر شخص اپنے حال میں مبتلا ہوگا اور اپنے ہی کو سب سے زیادہ مبتلا سمجھے گا) سو (آپ کو جب ان کی یہ حالت معلوم ہوگئی کہ ان کی ہدایت کی کوئی امید نہیں تو) کیا آپ (ایسے) بہروں کو سنا سکتے ہیں یا (ایسے) اندھوں کو اور ان لوگوں کو جو کہ صریح گمراہی میں (مبتلا) ہیں راہ پر لا سکتے ہیں (یعنی ان کی ہدایت آپ کے اختیار سے خارج ہے آپ درپے نہ ہوں) پھر (ان کا یہ عصیان اور یہ طغیان خالی جانے والا نہیں بلکہ اس پر ضرور عقوبت مرتب ہونے والی ہے خواہ آپ کی حیات میں ہو خواہ آپ کی وفات کے بعد ہو پس) اگر ہم (دنیا سے) آپ کو اٹھالیں تو بھی ہم ان (کافروں) سے بدلہ لینے والے ہیں یا اگر ان سے جو ہم نے عذاب کا وعدہ کر رکھا ہے وہ (آپ کی حیات میں ان پر نازل کر کے) آپ کو (بھی) دکھلا دیں تب بھی (کچھ بعید نہیں کیونکہ) ہم کو ان پر ہر طرح کی قدرت ہے (مطلب یہ ہے کہ عذاب ضرور ہوگا خواہ کب ہی ہو اور جب یہ بات ہے) تو آپ (تسلی رکھئے اور اطمینان سے) اس قرآن پر قائم رہئے جو آپ پر وحی کے ذریعے سے نازل کیا گیا ہے (کیونکہ) آپ بے شک سیدھے رستہ پر ہیں (اور استمساک میں تبلیغ بھی داخل ہے مطلب یہ کہ اپنا کام کئے جائے دوسروں کے کام کا غم نہ کیجئے) اور یہ قرآن (جس کے ساتھ تمسک کرنے کو ہم کہتے ہیں) آپ کے لئے اور آپ کی قوم کے لئے بڑے شرف کی چیز ہے (آپ کے لئے تو اس لئے کہ آپ مخاطب بلا واسطہ ہیں اور قوم کے لئے اس واسطے کہ مخاطب بواسطہ ہیں ملوک کا مخاطب ہونا ظاہر ہے کہ موجب شرف ہے چہ جائے ملک الملوک کا مخاطب بننا خواہ قوم سے مراد قریش ہوں یا عرب ہوں یا تمام امت ہو کہ مدد رجا و تعاقب قرآنی خطاب سب کو بے غرض یہ کہ موجب شرف ہونے کی وجہ سے یہ بڑی نعمت ہے) اور عنقریب (قیامت کے روز) تم سب (اپنے ذمہ کے واجب حقوق سے) پوچھے جاؤ گے (پس آپ سے صرف تبلیغ کے متعلق سوال ہوگا جس کو آپ خوب ادا کر چکے ہیں اور عمل کے متعلق ان سے سوال ہوگا جس میں انہوں نے اخلاص کیا کقولہ تعالیٰ: فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ [الأعراف: ۶] پس جب آپ سے ان کے اعمال کے بارہ میں باز پرس نہ ہوگی تو پھر آپ کیوں

غم کرتے ہیں) اور (ہم نے جو اوپر فَاَسْتَمِیْتُکَ بِالَّذِیْ اُوْحِیَ اِلَیْکَ اِنَّکَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ میں تعلیم قرآنی کو حق فرمایا ہے اس میں بڑا اول ماہ النزع ان کفار سے توحید ہے جس کے حق ہونے میں ان کو بڑا کلام ہے سو وہ ایسا امر حق ہے کہ اس پر تمام انبیاء علیہم السلام کا جو کہ جامع بین العقل والنقل ہیں اجماع ہے اور اس حیثیت سے گویا اس پر ہزاروں عقلی و نقلی اولہ قائم ہیں چنانچہ اگر آپ کا جی چاہے تو) آپ ان سب پیغمبروں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے پوچھ لیجئے (یعنی ان کی کتب و صحف سے جن کا کچھ بقیہ موجود ہے تحقیق کر لیجئے) کہ کیا ہم نے خدائے رحمان کے سوا (کبھی بھی) دوسرے معبود ٹھہرا دیئے تھے کہ ان کی عبادت کی جاوے (یہ اوروں کو سنانا منظور ہے کہ جس کا جی چاہے تحقیق کر لے اور کتابوں میں دیکھنے کو رسولوں سے پوچھنا مجازاً کہہ دیا کذا فی المدارک جیسے ہمارا بھی محاورہ ہے کہ کسی مسئلہ طبعیہ مختلف فیہا کو مختلف کتابوں میں دیکھا ہو پھر کہتے ہیں کہ آؤ بھی شیخ بوعلی سینا سے پوچھیں وہ کیا کہتا ہے اور یہ کہہ کر قانون شیخ کو دیکھنے لگیں)۔

ف: لَقِیْتُ لَہٗ شَیْطٰنًا پُرَاغْرِبَہُ ہو کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص پر ایک ایک شیطان مقرر ہے پھر مَنْ یَعِشُ کی کیا تخصیص ہے جواب یہ ہے یہاں مطلق تعقیض مراد نہیں ہے بلکہ تعقیض خاص یعنی جس پر ضلالت ضرور مرتب ہو جاوے اور حدیث میں مطلق مراد ہے و نیز قرین سے مراد ہر وقت کا قرین ہے سو یہ بھی خاص ہے کفار کے ساتھ کیونکہ مؤمن جب ذکر اللہ کرتا ہے شیطان اس سے ہٹ جاتا ہے اور اگر شبہ ہو کہ یعیش کے ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حق اور باطل کو جانتے تھے اور یَحْسَبُوْنَ..... سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ باطل کو حق جانتے تھے جواب یہ ہے کہ اضطراراً تو حق کو حق اور باطل کو باطل سمجھتے تھے مگر اختیاراً باطل کو حق سمجھتے تھے اور باطل پر جنے میں کچھ مصلحتیں تراش رکھی تھیں اور ان مصلحتوں کی تحصیل کو ضروری اور ان کی ضرورت کو حق سمجھتے تھے اور حق واقعی کو ذہن سے نکالنے کی کوشش کرتے تھے جیسا اہل عناد کا طریقہ ہوتا ہے اور حَتّٰی اِذَا جَاءَ نَا مِیْلَہُ اُغْرِبَہُ ہو کہ یہ نجی تو قیامت کے روز ہوگی اور ظاہر ہے کہ اس وقت سے پہلے ہی یعنی مرنے کے بعد ہی حق و باطل منکشف ہو جاوے گا۔ جواب یہ ہے کہ قیامت مع المقدمات مراد ہے اور موت مقدمہ قیامت کا ہے پس دونوں کو کا متحد قرار دے کر ایک کا حکم دوسرے پر جاری کیا جاسکتا ہے پس وضوح بعد الموت کو وضوح فی القیامۃ کہا جاسکتا ہے۔

اللَّغَاۃُ: یعیش فی المدارک اذا حصلت الآفة فی بصرہ قبل عشی یعیشی واذا نظر نظر العشی ولا آفة بہ قبل عشا یعیشو قوله اذا ظلمتم فی الروح قال سیبویہ اذا بمعنی التعلیل حرف بمنزلة لام العلة وانکرہ الجمهور لکن البات سیبویہ یکفی حجة وقال ابو البقاء التقدير بعد اذا ظلمتم۔ لذكر ای شرف کذا فی القاموس وغیرہ ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قوله بعد المشرقین ای بعد کل منهما عن الآخر وفيه تغليب المشرق علی المغرب واضیف البعد الیہما والاصل بعد المشرق من المغرب واختصر هذا المبسوط لعدم الالباس اذا لاحفاء انه لا یراد بعدهما من شیء واحد لان البعد من احدهم قرب من الآخر کذا فی الروح ۱۳۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیٰتِنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَٓئِہٖ فَقَالَ اِنِّیْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فَلَمَّا جَآءَہُمْ بِآیٰتِنَا اِذَاہُمْ مِنْہَا یَضْحَکُوْنَ ۝ وَمَا نُرِیْہُمْ مِنْ اٰیَةٍ اِلَّا ہِیَ اَکْبَرُ مِنْ اُخْتِہَا ۚ وَآخِذْنٰہُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ ۝ وَقَالُوا اٰیَۃُ السَّجِرِ ۙ اَدْعٰۤیَ رَبَّکَ بِمَا عٰہَدَ عِنْدَکَ ۙ اِنَّا لَمُهْتَدُوْنَ ۝ فَلَمَّا کَشَفْنَا عَنْہُمُ الْعَذَابَ اِذَاہُمْ یَنْکَشُوْنَ ۝ وَنَادٰی فِرْعَوْنُ فِی قَوْمِہٖ قَالَ یَقُوْمُ الْاِیْسٰی بِمُلْکِ مِصرَ وَہٰذِہٗ الْاَنْہٰرُ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِیْ ۙ اَفَلَا تَبْصُرُوْنَ ۝ اَمَ اَنَا خَیْرٌ مِنْ ہٰذَا الَّذِیْ ہُوَ فِہِیْنُ ۙ ذُوْا لَا یَکَادُیْبِیْنُ ۝ فَلَوْلَا اَلْقِیَ عَلَیْہِ اَسُوْرَةٌ مِّنْ ذَہَبٍ ۙ اَوْ جَآءَ مَعَہُ الْمَلٰٓئِکَةُ مُقَتَّرِیْنِ ۙ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَہٗ ۙ فَاطَاعُوْہُ ۙ اِنَّہُمْ کَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِیْنَ ۝ فَلَمَّا اَسْفُوْا اَنْتَقَمْنَا مِنْہُمْ فَاَغْرَقْنٰہُمْ

اَجْمَعِیْنَ ۝ فَجَعَلْنٰہُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْاٰخِرِیْنَ ۝

ان پر لگے ہنسنے اور ان کی جو نشانی دکھاتے تھے وہ دوسری نشانی سے بڑھ کر ہوتی تھی اور ہم نے ان کو عذاب میں پکڑا تھا تا کہ وہ (اپنے) کفر سے باز آ جائیں اور انہوں نے کہا کہ اے جادوگر! ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے ہم ضرور آ جائیں گے پھر جب ہم نے وہ عذاب ان سے بنا



دیا تب ہی انہوں نے (اپنا) عہد توڑ دیا اور فرعون نے اپنی قوم میں منادی کرائی یہ بات کہی کہ اے میری قوم! کیا مصر کی سلطنت میری نہیں ہے اور یہ نہریں میرے محل کے پائیس میں بہہ رہی ہیں کیا تم دیکھتے نہیں ہو۔ بلکہ میں (ہی) افضل ہوں اس شخص سے جو کہ کم قدر ہے اور قوت بیانیہ بھی نہیں رکھتا تو اس کے سونے کے کنگن کیوں نہیں ڈالے گئے یا فرشتے اس کے جلو میں پر باندھے آئے ہوتے فرض اس نے (ایسی باتیں کر کر کے) اپنی قوم کو مغلوب کر دیا اور وہ اس کے کہنے میں آگئے وہ لوگ (کچھ پہلے سے بھی) شرارت کے بھرے تھے پھر جب ان لوگوں نے ہم کو غصہ دلایا تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور ان سب کو ڈوبو دیا اور ہم نے ان کو آئندہ آنے والوں کے لئے خاص طور پر متقدمین اور نمونہ (عبرت) بنا دیا۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر مضمون تسلیہ کا ہے آگے قصہ موسویہ سے اسکی تائید فرماتے ہیں و نیز اس سے مضامین توحید و رسالت و تہدید منکرین کی بھی تائید ہوتی ہے جو کہ اوپر مذکور تھے اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ کفار کا لَوْلَا شَيْءٌ ..... کہنا اقتداء فرعون ہے کہ اس نے ان چیزوں کو عظیم سمجھ کر کہا تھا اَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّثْرَ ..... قصہ موسویہ بتائید مضامین سابقہ: وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰى بِآيٰتِنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَإِهٖ (الٰہی قولہ تعالیٰ) فَجَعَلْنَاهُمْ سُلٰكًا وَمَثَلًا لِّلْاٰخِرِيْنَ ؕ اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اپنے دلائل (یعنی معجزات عصا اور ید بیضا) دے کر فرعون کے اور اس کے امراء کے پاس بھیجا تھا سو انہوں نے ان لوگوں کے پاس آ کر فرمایا کہ میں رب العالمین کی طرف سے (تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے) پیغمبر (ہو کر آیا) ہوں (مگر فرعون و اہل فرعون نے نہیں مانا) پھر (ہم نے دوسرے دلائل برنگ عقوبت ان کے اثبات نبوت کے لئے ظاہر کئے جن کا ذکر اس آیت میں ہے: وَلَقَدْ اَخَذْنَا اِلٰٓ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِّ وَنَقَصْنَا ..... [الاعراف: ۱۳۰] مگر ان لوگوں کی پھر بھی یہ حالت رہی کہ) جب موسیٰ (علیہ السلام) ان کے پاس ہماری (وہ) نشانیاں لے کر آئے (جو آیات تسع کہلاتی ہیں) تو وہ یکا یک ان (معجزات) پر لگے ہنسنے (کہ یہ کیا اچھے معجزے ہیں محض معمولی واقعات و حوادث ہیں کیونکہ قحط وغیرہ ویسے بھی ہو جاتا ہے مگر یہ ان کی حماقت تھی کیونکہ انضمام قرآن مقامیہ سے ان واقعات کا عجیب اور خارق عادت ہونا معلوم تھا چنانچہ سورہ اعراف میں ان لوگوں کا تَسْحَرٰنَا بِهَا [الاعراف: ۱۳۲] کہنا اس کی دلیل ہے) اور (ان نشانیوں کی کیفیت یہ تھی کہ) ہم ان کو جو نشانی دکھلاتے تھے وہ دوسری نشانی سے بڑھ کر ہوتی تھی (مطلب یہ کہ سب نشانیاں بڑی ہی تھیں اور یہ مطلب نہیں کہ ہر نشانی ہر نشانی سے بڑی تھی یہ ایک محاورہ ہے جب کئی چیزوں کا کمال بیان کرنا چاہتے ہیں تو یوں ہی بولتے ہیں کہ ایک سے ایک بڑھ کر یہ تو صحت عرفیہ ہے اور تفاضل جزئی سے اس حکم کی صحت عقلی بھی ہو سکتی ہے) اور ہم نے (ان نشانیوں کے واقع کرنے سے) ان لوگوں کو عذاب میں پکڑا تھا تا کہ وہ (اپنے کفر سے) باز آ جاویں (یعنی وہ نشانیاں دلائل نبوت بھی تھیں اور ان کے لئے عقوبات بھی تھیں۔ کَذَا فِی الْخٰزَنِ۔ مگر وہ لوگ باز نہ آئے باوجودیکہ ہر نشانی کے وقوع پر اس کا چند بار عہد بھی کیا) اور انہوں نے (موسیٰ علیہ السلام سے ہر نشانی پر یہ) کہا کہ اے جادوگر! (یہ لفظ حسب عادت سابقہ فرط بدحواسی سے ان کے منہ سے نکل جاتا ہو گا ورنہ تضرع کے وقت ظاہری شرارت ایک گونہ مستبعد ہے مطلب یہ تھا کہ اے موسیٰ کما فی الاعراف) ہمارے لئے اپنے رب سے اس بات کی دعا کر دیجئے جس کا اس نے آپ سے عہد کر رکھا ہے (وہ بات ہے قہر کا دور کر دینا ہمارے باز آ جانے پر ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر آپ اس عذاب کو دور کرادیں تو) ہم ضرور راہ پر آ جاویں گے پھر جب (جب) ہم نے وہ عذاب ان سے ہٹا دیا تب ہی انہوں نے (اپنا) عہد توڑ دیا (ان آیات تسع کا بیان سورہ اعراف میں آچکا ہے جن میں بعض واقعات سورہ بھی معمولی نہیں سو یا تو ان پر صُحْک نہ کیا ہو اور جو صُحْک اوپر مذکور ہوا ہے بعض پر ہوا ہو مثلاً مسنین و نقص ثمرات پر جس کے بعد سورہ اعراف میں ان لوگوں کا لَمَّا هٰذِهِ ..... کہنا مذکور ہوا ہے اور مابعد کے واقعات پر محض تضرع ہوا جو جس کے بعد اعراف میں ہے: وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ..... [۱۳۴] جیسا کہ ان دونوں قولوں کا تفاوت آیات مذکورہ اعراف کے فائدہ میں مذکور ہے۔ اور یا سب پر صُحْک کیا ہو تو یہ ہو سکتا ہے کہ ابتداء میں صُحْک کیا ہو پھر وہ واقعہ مشید اور ممتد ہوا ہو تب تملق شروع کیا ہو واللہ اعلم) اور فرعون نے (غالباً اس خیال سے کہ کہیں معجزات قاہرہ دیکھ کر عام لوگ مسلمان نہ ہو جاویں) اپنی قوم میں منادی کرائی (اور اس منادی میں) یہ بات کہی (یعنی کہلوائی) کہ اے میری قوم کیا مصر (مع تواضع) کی سلطنت میری نہیں ہے اور (دیکھو) یہ نہریں میرے (محل کے) پائیس میں بہہ رہی ہیں کیا تم (یہ چیزیں) دیکھتے نہیں ہو (اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس کچھ بھی سامان نہیں تو بتلاؤ میں افضل اور قابل اتباع ہوں یا موسیٰ علیہ السلام ہیں) بلکہ میں (ہی) افضل ہوں اس شخص سے (یعنی موسیٰ علیہ السلام سے) جو کہ (باعتبار مال و ترفع کے) کم قدر (آدی) ہے اور قوت بیانیہ بھی نہیں رکھتا (اور اگر یہ شخص اپنے کو فرستادہ خدا بتلاتا ہے) تو اس کے (ہاتھوں میں) سونے کے کنگن کیوں نہیں ڈالے گئے (جیسا شاہان دنیا کی عادت ہے کہ جب کسی پر خاص عنایت کرتے ہیں تو اس کو عام دربار میں سونے کے کنگن پہناتے ہیں چنانچہ راجاؤں میں اب بھی دستور ہے۔ مطلب یہ کہ اگر اس شخص کو نبوت عطاء ہوتی خدا کی طرف سے اس کے ہاتھ میں سونے کے کنگن ہوتے) یا فرشتے اس کے جلو میں پر باندھ کر آئے ہوتے (جیسا کہ خاص امراء شاہی کا جلوس اسی طرح نکلتا ہے یعنی یہ علامات اختصاص کی ظاہر ہوتیں حالانکہ یہ حماقت محضہ ہے کیونکہ نبوت جس قسم کا کمال اور اختصاص ہے اسی قسم کے علامات و دلائل اس کے ساتھ موجود ہیں) غرض اس نے (ایسی باتیں کر کے) اپنی قوم کو مغلوب (العقل) کر دیا اور وہ اس کے کہنے میں آگئے (اور)





مشرکین کے ہوئے اس پر یہ اگلی آیتیں نازل ہوئی اھ رواہ فی الدر المنثور بروایۃ احمد وابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردویہ عن ابن عباس مطلب یہ کہ اس بناء پر ہمارے آلہہ میں خیر نہ ہونا مستلزم ہے عیسیٰ علیہ السلام میں خیر نہ ہونے کو اور لازم منتهی ہے کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام میں خیر ہونے کے آپ خود قائل ہیں پس ملزوم یعنی ہمارے آلہہ سے نفی خیر کی کرنا بھی منتهی ہوا۔ اور مقصود ان کا اس معارضہ سے جیسا کہ جواب قرآنی میں تامل کرنے سے ظاہر ہوتا ہے دو امر معلوم ہوتے ہیں۔ ایک آپ کے مضمون ابطال اشراک کا جواب دینا۔ دوسرا عیسیٰ علیہ السلام کی معبودیت کے وقوع سے صحت اشراک کی ثابت کرنا ان آیتوں میں دونوں کا جواب ہے۔ حاصل امر اول کے جواب کا یہ ہے کہ نفی خیریت جس سے مقصود ابطال اشراک ہے مقتضا ہے معبودیت من غیر اللہ کا اور مانع کے وقت مقتضی مؤثر نہیں ہوتا اور عیسیٰ علیہ السلام میں مانع موجود ہے۔ اور حاصل امر ثانی کے جواب کا یہ ہے کہ یہ وقوع معبودیت کا اس لئے حجت نہیں کہ اس کا کوئی منشاء صحیح نہیں بلکہ یہ خود عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف ہے اور جو امور منشاء اشتباہ عابدین تھے ان کا بھی جواب دے دیا۔

رخصومت مشرکین در توحید و بیان دعوت عیسویہ از پئے تائید: وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا (الی قوله تعالى) قَوْلُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ إِلْيَؤُہِ اور جب (عیسیٰ) ابن مریم (علیہ السلام) کے متعلق (معرض کی طرف سے) ایک عجیب مضمون بیان کیا گیا (جس کی تقریر تمہید میں موجود ہے اور اس اعتراض کو عجیب اس لئے فرمایا کہ سرسری نظر سے اس کا بطلان خود ان کو معلوم ہو سکتا تھا پس عقل رکھ کر ایسا اعتراض کرنا بہت عجیب ہے غرض جب وہ اعتراض کیا گیا) تو یکا یک آپ کی قوم کے لوگ اس (اعتراض کے سننے) سے (مارے خوشی کے) چلانے لگے اور (اس معرض کے ساتھ متفق ہو کر) کہنے لگے کہ (بتلائے آپ کے نزدیک ہمارے معبود زیادہ بہتر ہیں یا عیسیٰ) (علیہ السلام) بہتر ہیں مقصود اس استفہام سے اخبار ہے کہ آپ عیسیٰ علیہ السلام کو تو یقیناً خیر سمجھتے ہیں حالانکہ آپ کے اس قول کہ لبس احد یبعد الخ مقتضایہ ہے کہ ان میں اصلاً خیریت نہ ہو اور جب وہ خیر ہیں تو معبود من غیر اللہ میں عدم خیریت ثابت نہ ہوئی پس عبادت غیر اللہ کا بطلان ثابت نہیں ہوا بلکہ چونکہ جن کو آپ خیر کہتے ہیں خود ان کی بھی عبادت ہوئی ہے اس لئے اشراک کی صحت ثابت ہو گئی۔ آگے اس اعتراض کا جواب ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً سوا جملاً تو یہ کہ (ان لوگوں نے جو یہ (مضمون عجیب) آپ سے بیان کیا ہے تو محض جھگڑنے کی غرض سے) (نہ کہ طلب حق کے لئے ورنہ خود ان پر اس مضمون کا بطلان مخفی نہ رہتا اور ان لوگوں کا جھگڑنا کچھ مخصوص اسی مضمون کے ساتھ نہیں) بلکہ یہ لوگ (اپنی عادت سے) ہیں ہی جھگڑالو (کہ اکثر امور حقہ میں جھگڑے نکالتے ہیں۔ آگے تفصیلاً جواب ہے یعنی) عیسیٰ (علیہ السلام) تو محض ایک ایسے بندے ہیں جن پر ہم نے (مقبولیت و کمالات نبوت سے اپنا) فضل کیا اور ان کو بنی اسرائیل کے لئے (اولاً اور دوسروں کے لئے بھی ثانیاً) ہم نے (اپنی قدرت کا) ایک نمونہ بنایا تھا (تا کہ لوگ استدلال کریں کہ خدا تعالیٰ کو اس طرح پیدا کرنا بھی کچھ مشکل نہیں اس سے دونوں امر کا جواب نکل آیا امر اول کا اس طرح کہ ان کا منعم علیہ ہونا مانع ہے خلوعن الخیریت کو پس اس مانع کی وجہ سے وہ مقتضی یعنی معبود من غیر اللہ ہونا مؤثر نہیں ہوا خلوعن الخیریت میں بخلاف اصنام کے وہاں مقتضی بلا مانع موجود ہے اور بخلاف شیاطین کے وہاں ایک دوسرا مقتضی بھی عدم خیریت کا یعنی ان کا کفر موجود ہے پس نفی خیریت آلہہ مزعومہ سے مستلزم نہ ہوئی نفی خیریت کو عیسیٰ علیہ السلام سے اور وجود خیریت کا عیسیٰ علیہ السلام میں مستلزم نہ ہوا حکم نفی خیریت عن آلہہ کی عدم صحت کو۔ اور امر ثانی کا جواب اس سے اس طرح ہوا کہ مطلق خیریت مستلزم الوہیت نہیں کیونکہ ان کی خیریت یہی تھی کہ وہ عبد منعم علیہ تھے پس وجود خیریت کے وہ عبد تھے اور بناء ان کی خیریت کی عبد منعم علیہ ہونا تھا۔ رہا وقوع ان کی معبودیت کا سو اس سے استدلال صحت اشراک پر اس لئے غلط ہے کہ اس کا کوئی منشاء صحیح نہیں جبلاء کو محض ان کی ولادت من غیر الاب سے اشتباہ ہو گیا سو خود اس میں منشاء کی صلاحیت نہیں جیسا کہ ظاہر ہے ایسی ولادت محض حکمتوں سے ہوئی تھی ایک حکمت تو یہ کہ ہماری قدرت مطلقہ پر استدلال ہو کہ خدا سب کچھ کر سکتا ہے سو اس سے ان کی الوہیت پر استدلال کرنا نہایت غباوت ہے) اور (ہم تو اس سے زیادہ عجیب غریب امور پر قادر ہیں چنانچہ) اگر ہم چاہتے تو ہم تم سے فرشتوں کو پیدا کر دیتے (جس طرح تم سے تمہارے بچے پیدا ہوتے ہیں کقولہ تعالیٰ: وَجَعَلْ مِنْهَا زَوْجَهَا) کہ وہ زمین پر (مثل انسان کے) یکے بعد دیگرے رہا کرتے (یعنی پیدائش بھی مثل آدمیوں کے ہوئی اور موت بھی مثل آدمیوں کے اور یہ ولادت عیسیٰ من غیر الاب سے زیادہ عجیب ہے کیونکہ ولادت من غیر الاب بلکہ من غیر الاب والام خود ان سے پہلے ایک انسان کے لئے متحقق بھی ہو چکی ہے یعنی آدم علیہ السلام کے لئے پس یہ صفت نوع انسان سے چنداں مستبعد نہیں بخلاف اس امر کے کہ ملائکہ کی ولادت و وفات اس طرح کبھی واقع نہیں ہوئی پس یہ ان کی نوع سے زیادہ مستبعد ہے مگر خدا اس پر بھی قادر ہے پس اس ولادت من غیر الاب سے عیسیٰ علیہ السلام مقدوریت و مصنوعیت و مقدوریت منافی ہے الوہیت کے پس یہ امر منشاء صحیح معبودیت عیسویہ کا نہیں ہو سکتا بلکہ اس طرح پیدا ہونے میں بعض حکمتیں تھیں جن میں سے ایک تو مذکور ہو چکی وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا ..... اور (دوسری حکمت یہ تھی کہ) وہ (یعنی عیسیٰ علیہ السلام) اس طور سے پیدا ہونے میں امکان (قیامت کے یقین کا ذریعہ ہیں) اس طرح سے کہ قیامت میں دوبارہ زندہ ہونا بجز اس کے اور کیا استبعاد رکھتا ہے کہ خلاف عادت ہو گا سو اس واقعہ سے حق تعالیٰ کا قادر علی العادات ہونا ثابت ہو گیا پس صحت بعث کا علم ہو گیا اور چونکہ مشرکین توحید کی

طرح خود قیامت میں بھی کلام رکھتے تھے اس لئے بعد جواب شبہ مذکورہ کے بمناسبت مضمون حکمت دوم کے قیامت کی صحت کو بھی بطور تفریع کے جملہ معترضہ کے طریق پر فرماتے ہیں کہ جب تم نے عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق من الالب سے صحت بعثت کی سن لی (تو تم لوگ اس (کی صحت) میں شک مت کرو اور (توحید اور بعثت میں جن پر یہاں دلیلیں میں نے قائم کی ہیں) اور اسی طرح دوسرے عقائد میں بھی جن پر دوسری جگہ دلائل قائم کئے ہیں تم لوگ میرا اتباع کرو یہ (مجموعہ جس کی طرف میں تم کو بلاتا ہوں) سیدھا راستہ ہے اور تم کو شیطان (اس راہ پر آنے سے) روکنے نہ پاوے وہ بے شک تمہارا صریح دشمن ہے اور (یہاں تک معبودیت عیسویہ سے صحت اشراک پر استدلال کا جواب تھا آگے خود عیسیٰ علیہ السلام کے مضمون دعوت سے اثبات توحید و ابطال اشراک کی تائید ہے یعنی) جب عیسیٰ (علیہ السلام کھلے کھلے) معجزے لے کر آئے تو انہوں نے (لوگوں سے) کہا کہ میں تمہارے پاس سمجھ کی باتیں لے کر آیا ہوں (تاکہ تمہارے عقائد کی اصلاح کروں) اور (نیز اس لئے آیا ہوں) تاکہ بعض باتیں (منجملہ عملیات و حلال و حرام کے) جن میں تم اختلاف کر رہے ہو تم سے بیان کر دوں (جس سے اختلاف و اشتباہ رفع ہو جاوے و ہذا کقولہ تعالیٰ: وَلَا جِئْتُ لَكُمْ بِعُصَىٰ حَرَمٍ [آل عمران: ۵۱] اور چونکہ بنی اسرائیل میں تعنت و عناد کا غلبہ تھا عجیب نہیں کہ کسی نے حلال کو حرام اور کسی نے حرام کو حلال کر لیا ہو بیان عیسوی سے دونوں کی تحقیق ہو گئی اور چونکہ بعض امور اپنی اصلی حالت پر بھی ہوں گے اس لئے لفظ بعض فرمایا اور ابن کثیر نے یہ تفسیر کی ہے کہ امور مختلف فیہا مختلف تھے بعضے دنیوی بعضے دینی انبیاء کا کام امور دینیہ کا بیان کرنا ہے نہ کہ دنیویہ کا اس لئے لفظ بعض فرمایا آگے تفریع ہے دلائل و غایات مذکورہ کے ساتھ آنے پر یعنی جب میں اس طرح آیا ہوں) تو تم لوگ اللہ سے ڈرو (اور میری نبوت کا انکار نہ کرو کہ خدا کی مخالفت ہے) اور میرا کہنا مانو (کہ لازم ہے تصدیق نبوت کے لئے اور عیسیٰ علیہ السلام نے یہ بھی کہا کہ) بے شک اللہ ہی میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو (صرف) اسی کی عبادت کرو (اور) یہی (توحید) سیدھا راستہ ہے سو (باوجود عیسیٰ علیہ السلام کے اس واشکاف بیان توحید کے پھر بھی) مختلف گروہوں نے (اس بارہ میں) باہم اختلاف ڈال لیا (یعنی خلاف توحید طرح طرح کے مذاہب ایجاد کر لئے چنانچہ اختلاف نصاریٰ و غیر نصاریٰ کا بھی توحید میں معلوم ہے) سو ان ظالموں (یعنی مشرکین اہل کتاب و غیر اہل کتاب) کے لئے ایک پُر دردوں کے عذاب سے بڑی خرابی (ہونے والی) ہے (پس اس دعوت عیسویہ سے خود توحید کی تائید ہو گئی پھر عابدین عیسیٰ علیہ السلام سے صحت اشراک پر استدلال کرنا معترض کا مصداق اس مثل کے ہے مدعی ست گواہ چست)۔ ف: الحمد للہ کہ توقع سے زیادہ یہ آیتیں حل ہو گئیں اور بندہ نے اس کی شان نزول میں وہ مشہور تقریر نہیں لی کہ جب: اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ [الانبیاء: ۹۸] نازل ہوئی تو ابن الزبیری نے اعتراض کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی یہ حکم ثابت ہونا چاہئے اس پر یہ آیت اور وہاں کی آیت: اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ ..... [الانبیاء: ۱۰۱] نازل ہوئی وہ اس کے نہ لینے کی یہ ہے کہ اس تقریر پر لازم آتا ہے کہ آیت: اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ [الانبیاء: ۱۰۱] کا نزول مقدم ہو اور وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ ..... کا نزول مؤخر ہو حالانکہ اتفاق میں سورہ زخرف کو سورہ انبیاء سے نزول میں مقدم کہا ہے اور بندہ کی تقریر پر یہ اشکال وارد نہیں ہوتا اور تقریر مشہور بھی چونکہ مبنی (۲) بر بعض روایات ہے اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ تقدم سورہ زخرف کا سورہ انبیاء پر باعتبار اکثر آیات کے ہوگا۔ اور یہاں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعتراض کا کوئی جواب نہیں دیا کیونکہ روح المعانی تفسیر سورہ انبیاء میں آپ کا جواب بسند نقل کیا ہے: بل هم عبدوا الشیاطین التي امرتهم بذلك اھ جس کا حاصل تامل سے انہی تقریر کی طرف راجع ہے جو تفسیر میں لکھی گئی ہے اور اگر اس روایت سے قطع نظر کر لی جاوے تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ چونکہ اعتراض بدیہی الفساد اور محض منی علی العناد تھا اس لئے حاجت تصریح جواب نہ تھی گو جائز تھا اور اسی جواز کی بناء پر قرآن میں نازل ہوا اور اگر اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ [الانبیاء: ۹۸] کا نزول پہلے مان لیا جاوے تو ایک جواب یہ بھی بدیہی نکلے گا کہ ما کا استعمال زیادہ متعارف غیر ذوی العقل کے لئے ہے پس مخصوص ہوگا جمادات وغیرہ کے ساتھ واللہ اعلم اور سورہ مریم میں آیات: اِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّیْ ..... کو بندہ نے باقتضائے اس مقام کے قول محمدی پر محمول کیا ہے سو چونکہ دعوت جمیع انبیاء کی متحد ہوتی ہے اس لئے یہاں اور وہاں میں تعارض نہیں۔

التجواشی: (۱) یعنی جو معنی کلمہ من کے اس آیت میں ہیں وہی معنی من کے یہاں ہیں: لو نشاء لجعلنا منکم ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی بعض روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ شان نزول یہ ہے ۱۲ منہ۔

اجْتِلَاءُ الْقَوْلِ: مع تفسیر ہا قولہ تعالیٰ اذا قومك منه يصدون قرأ ابن عامر ونافع والکسانی يصدون بضم الصاد من الصدود قال الکسانی والفراء يصدون بالكسر وبالضم لغتان بمعنى واحد مثل يعرشون ويعرشون ومعناهما يضحون وجوز ان يكون يعرضون (فالتفسير بالضحيج كما اخترته يستقيم على قول الکسانی) ولو فسر بالاغراض يكون المعنى اذا قومك من اجل ذلك يعرضون عن الحق بالجدل بحجة داحضة واهية وقيل المراد يشتون على ما كانوا عليه من الاغراض (ولا تنافي بين المعنيين لان ضحيجهم كان منشأه الاغراض عن الحق) هذا محصل ما في الروح الا ما زيد بين القوسين ويكون تقرير التفسير على معنى الاغراض



بالہندیہ ہکذا یکا آپ کی قوم کے لوگ اس (اعتراض کوں کر حق) سے اور زیادہ ہٹ گئے اور (اس معترض کے ساتھ متفق ہو کر) آئے گئے الخ۔  
اللّٰغَاتُ: المثل الشی العجیب من جوہر او عرض یصدون یضجون کذا فی القاموس لعلم براد بہ ما یعلم بہ یخلفون یخلف بعضهم بعضا کذا فی المدارک والخاص ۱۲۔

النّحو: مثلاً تمیز ای ضرب و ذکر المثل المتعلق بعیسیٰ ضربۃ المعترض قوله ما ضربوہ ای المثل قوله جدلاً مفعول له قوله و لا بین معطوف علی مفہوم ما قبلہ ای جنتکم لا بین لکم الحکمۃ فی العلمیات وبعض الذی تختلفون فیہ فی العلمیات ۱۳۔

فَلْیَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ ۝ الْأَخْلَاءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ۝ یَعْبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَیْكُمْ الْیَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝ الَّذِینَ آمَنُوا بِآیَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِینَ ۝ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ۝ یُطَافُ عَلَیْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِیْهَا مَا تَشْتَبِهُهُ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْیُنُ وَأَنْتُمْ فِیْهَا خَالِدُونَ ۝ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِیْ أَوْثَقْتُمْوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ لَكُمْ فِیْهَا فَاكِهَةٌ کَثِیرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ إِنَّ الْمُجْرِمِینَ فِی عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝ لَا یُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِیْهِ مُبْلِسُونَ ۝ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِینَ ۝ وَنَادُوا یٰمَلِکُ لَیْقُضْ عَلَیْنَا رَبُّكَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ مُّكْشَوْنَ ۝

یہ لوگ بس قیامت کا انتظار کر رہے ہیں کہ وہ ان پر دفعہ آپڑے اور ان کو خبر بھی نہ ہو تمام (دنوی) دوست اس روز ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے بجز اللہ سے ڈرنے والوں کے (اور مؤمنین کو حق تعالیٰ کی طرف سے ندامت ہوگی کہ) اے میرے بندو! تم آج کوئی خوف نہیں اور نہ تم غمگین ہوئے۔ (یعنی وہ بندے) جو ہماری آیتوں پر ایمان لائے تھے اور ہمارے فرمانبردار تھے تم اور تمہاری (ایماندار) بیبیاں خوش خوش جنت میں داخل ہو جاؤ ان کے پاس سونے کی رکابیاں اور گلاس لائے جائیں گے (یعنی غمان لائیں گے) اور وہاں وہ چیزیں ملیں گی جن کو جی چاہے گا اور جن سے آنکھوں کو لذت ہوگی اور تم یہاں ہمیشہ رہو گے اور (ان سے کہا جائے گا کہ) یہ وہ جنت ہے کہ جس کے تم مالک بنادیے گئے اپنے نیک اعمال کے عوض میں اور تمہارے لئے اس میں بہت سے میوے ہیں جن میں سے کھا رہے ہو۔ بے شک تا فرمان (یعنی کافر) لوگ عذاب دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے وہ (عذاب) ان سے ہلکا نہ کیا جائے گا اور وہ اسی میں مایوس پڑے رہیں گے اور ہم نے ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا لیکن یہ خود ہی ظالم تھے اور پکاریں گے کہ اے مالک تمہارا پروردگار (ہم کو موت دے کر) ہمارا کام ہی تمام کر دے وہ (فرشتہ) جواب دے گا کہ تم ہمیشہ اسی حال میں رہو گے۔

تَفْسِیْرُ لِحِط: اوپر متصل کی آیات قَوْلِیْ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا... میں مشرکین کو تہدید بھی یوم قیامت سے و نیز اس کے اوپر وَ اِنَّہٗ لَیْسَ اَعْلٰی مِنْہٗ اور اس سے اوپر حَتّٰی اِذَا جَآءَنَا... میں اس کا ذکر تھا آگے اس یوم سے کفار کی تہدید اور فریقین کے لئے وعدہ و وعید مذکور ہے۔

تہدید کفار بساعت و جزائے اہل شقاوت و سعادت: فَلْیَنْظُرُوْنَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ (جی قولہ تعالیٰ) قَالَ إِنَّكُمْ مُّكْشَوْنَ... یہ لوگ (جو باوجود وضوح حق کے باطل پر اصرار کر رہے ہیں تو) بس قیامت کا انتظام کر رہے ہیں کہ وہ ان پر دفعہ آپڑے اور ان کو خبر بھی نہ ہو (انتظار سے باوجود انکار کے مجازاً یہ مراد ہے کہ ان کا استدلال کو نہ ماننا مشابہ اس شخص کی حالت ہے جسے کوئی مشاہدہ کا منتظر ہو کہ اس وقت مانوں گا۔ اور لَا یَشْعُرُونَ کے یہ معنی ہیں کہ گویا دوزخ میں قیامت کا یقین ہو جاوے گا لیکن زیادہ انکشاف بطورین یقین و حق الیقین قیامت ہی میں ہوگا جو پہلے حاصل نہ تھا اس لئے شعور کی نفی کر دی اور اس روز کے واقعات یہ ہیں کہ) تمام (دنوی) دوست اس روز ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے بجز خدا سے ڈرنے والوں (یعنی اہل ایمان) کے (کیونکہ باطل کی دوستی کا اس روز ضرر محسوس ہوگا تو لامحالہ اس سے کراہت اور دوستوں سے نفرت ہوگی کہ یہ لوگ موجب ضرر ہوئے اور حق دوستی کا نفع و ثواب محسوس ہوگا اس لئے وہ باقی رہے گی۔ اور ان مؤمنین کو حق تعالیٰ کی طرف سے ندامت ہوگی کہ) اے میرے بندو! تم آج کوئی خوف (کی بات واقع ہونے والی) نہیں اور نہ تم غمگین ہو گے یعنی وہ بندے جو ہماری آیتوں پر ایمان لائے تھے اور (علماء و عملا) ہمارے فرمانبردار تھے تم اور تمہاری (ایمان دار) بیبیاں خوش بخوش جنت میں داخل ہو جاؤ (اور جنت میں جانے کے بعد ان کے لئے یہ ہوگا کہ) ان کے پاس سونے کی رکابیاں (ماکولات سے بھری ہوئی) اور گلاس (مشروبات سے بھرے ہوئے سونے کے یا اور کسی چیز کے) لائے جائیں گے (یعنی غمان لائیں گے) وَ یَطُوفُ عَلَیْہُمْ وَلَدَانٌ مُّخْتَدُونَ (۱۱۹) اور وہاں وہ چیزیں ملیں گی جن کو جی چاہے گا اور جن سے آنکھوں کو لذت ہوگی اور (ان سے کہا جائے گا کہ) تم یہاں ہمیشہ رہو گے اور یہ بھی جا

جاوے گا کہ یہ وہ جنت ہے جس کے تم مالک بنادے گئے (تم سے کبھی نہ لی جاوے گی) اپنے (نیک اعمال کے عوض میں) (اور) تمہارے لئے اس میں بہت سے میوے ہیں جن میں سے کھارہے ہو (یہ تو اہل ایمان کا حال ہوا آگے کفار کا ذکر ہے کہ) بے شک نافرمان (یعنی کافر) لوگ عذاب دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے وہ (عذاب) ان (پر) سے ہلکا نہ کیا جاوے گا اور وہ اسی (عذاب) میں مایوس پڑے رہیں گے اور (آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہم) نے ان پر (ذرا) ظلم نہیں کیا (کہ ناحق عذاب دیا ہو) لیکن یہ خود ہی ظالم تھے (کہ کفر و شرک کر کے اپنا نقصان کر لیا) اور (آگے ان کا بقیہ حال مذکور ہے کہ جب نجات سے بالکل مایوس ہو جاویں گے اس وقت موت کی تمنا کریں گے اور دوزخ کے داروغہ مالک نام فرشتہ کو) پکاریں گے کہ اے مالک (تم ہی دعاء کرو کہ) تمہارا پروردگار (ہم کو موت دے کر) ہمارا کام ہی تمام کر دے وہ (فرشتہ) جواب دے گا کہ تم ہمیشہ اسی حال میں رہو گے (نہ نکلو گے نہ مرو گے)۔ ف: اہل ایمان کے لئے جو عدم خوف حزن و دخول جنت وغیرہ فرمایا ہے یہ منافی نہیں عقوبت عصاة کے کیونکہ ایمان اور یہ امور کلیات مشککہ ہیں ایمان اکمل پر دخول اول مرتب ہے اور مطلق ایمان پر مطلق دخول فافہم اور ابلاس اور نداء کی تقریر سے وہ شبہ جاتا رہا جو بعض کو ہوا ہے کہ ناامیدی میں پکارنے سے کیا فائدہ سمجھا تھا۔

التَّحَوُّشُ: (۱) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغتہ کا حکم باعتبار نفس وقوع کے نہ ہو جیسا اوپر کی توجیہ میں تھا بلکہ باعتبار وقت وقوع کے ہو کیونکہ برزخ میں تعیین وقت کا علم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں ۱۲ محشی۔

اللَّغَائِ: قوله بصحاف في الروح اعظم او افى الاكل الجفنة ثم القصعة ثم الصحفة ثم الكيلة اكوأب في القاموس كوز لا عروة له او لا خرطوم له جمعه اكوأب ۱۲ ۱۱۔

النَّحْوُ: قوله و اكوأب معطوف على صحاف فيحتمل التقييد بالذهب وعدمه قوله منها تاكلون من ابتدائية قوله ليقض التقدير ادع ربك ليقض الخ ۱۲۔

لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كُرْهُونَ ۝ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ۝ أَمْ

يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ۖ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ۝

سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ قَدْ رَفَعَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي

يُوعَدُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ ۖ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝ وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ

إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝ وَقِيلَ لَهُ رَبِّ

إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ ۖ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝

ہم نے سچا دین تمہارے پاس پہنچایا لیکن تم میں اکثر آدمی سچے دین سے نفرت رکھتے ہیں۔ ہاں کیوں انہوں نے وہی انتظام درست کیا ہے سو ہم نے بھی ایک انتظام درست کیا ہے۔ ہاں کیا ان لوگوں کا یہ خیال ہے کہ ہم ان کی چکی چکی باتوں کو اور ان کے مشوروں کو نہیں سنتے ہم ضرور سنتے ہیں اور ہمارے فرشتے ان کے پاس ہیں وہ کہتے ہیں۔ آپ کہئے کہ اگر خدائے رحمن کے اولاد ہو تو سب سے اول اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں آسمان اور زمین کا ملک ہو کہ عرش کا بھی مالک ہے ان باتوں سے منزہ ہے جو یہ مشرک لوگ بیان کر رہے ہیں تو آپ ان کو اسی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ واقع ہو جس دن کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے اور وہی ذات ہے جو آسمان میں بھی قابل عبادت ہے اور زمین میں بھی قابل عبادت ہے اور وہی بڑا علم والا اور بڑی حکمت والا ہے اور وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس کے لئے زمین اور آسمان کی اور جو مخلوق اس کے درمیان میں ہے اس کی سلطنت ثابت ہے اور اسی کو قیامت کی (بھی) خبر ہے اور تم سب اسی کے پاس لوٹ جاؤ گے اور اللہ کے سوا جن معبودوں کو یہ لوگ پکارتے ہیں وہ سفارش تک کا اختیار نہ رکھیں گے ہاں جن لوگوں نے حق بات (یعنی کلمہ ایمان) کا اقرار کیا تھا اور وہ تصدیق بھی کیا کرتے تھے اور اُراپ ان سے پوچھیں کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے سو یہ لوگ کہہ رہے ہیں چلے جاتے ہیں اور اس کو رسول کے اس کہنے کی بھی خبر ہے کہ اسے رب یہ ایسے لوگ کہ ایمان نہیں لاتے تو آپ ان سے بے رخ رہنے اور یوں کہہ دیجئے کہ تم کو سلام کرتا ہوں سو ان کو ابھی معلوم ہو جائے گا۔



تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر کفار و مشرکین کی تعذیب کا تفصیل اور جرم کا اجمال ذکر تھا آگے خاتمہ میں جرم کا تفصیل اور تعذیب کا اجمال ذکر ہے چنانچہ اوپر اِنَّ الْمُجْرِمِينَ کا مجمل ہونا اور فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ سے مَا كَثُوتَ تک کا مفصل ہونا اور آگے يُلْقُوا يَوْمَهُمُ اور اِلَيْهِ تَرْجَعُونَ اور فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ کا مجمل ہونا اور بقیہ آیات میں جرائم کا مفصل ہونا ظاہر ہے اور حاصل ان جرائم کا دو امر ہیں اشراک مع اللہ اور خلاف مع الرسول بلکہ دونوں امر کے تعلق سے صفحہ اور متارکت کا مضمون تسلیہ کے طور پر آگیا ہے اور نفی شفاعت وغیرہ کا مضمون تاکید عذاب کے لئے آگیا ہے۔

تعلیل عذاب نار بہ تفصیل جرائم کفار: لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَاذِبُونَ ﴿۱﴾ (الی قولہ تعالیٰ) فَاصْفَحْ خِزْيَتَهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿۲﴾ (اور علت ان عقوبات مذکورہ کی یہ ہے کہ) ہم نے سچا دین (جس میں رکن اعظم توحید و رسالت کا اعتقاد ہے) تمہارے پاس پہنچایا لیکن تم میں اکثر آدمی سچے دین سے نفرت رکھتے ہیں (اکثر یا تو اس لئے کہا کہ بعضے لوگ علم الہی میں آئندہ ایمان لانے والے تھے اور یا اس لئے کہ کراہت بعض کو تھی اور بعض محض بتقلید باطل تارک حق تھے پس کراہت سے مراد اس صورت میں طبعی کراہت ہوگی اور پہلی صورت میں کراہت اعتقادی اور کراہت حق میں اشراک مع اللہ اور خلاف مع الرسول دونوں آگئے۔ آگے ان کی تفصیل ہے کہ) ہاں کیا انہوں نے (اضرار بالرسول کے بارہ میں) کوئی انتظام درست کیا ہے سو ہم نے بھی ایک انتظام درست کیا ہے (اور ظاہر ہے کہ خدائی انتظام کے سامنے ان کا انتظام نہیں چل سکتا چنانچہ آپ محفوظ رہے اور وہ لوگ ناکام اور آخر کو بدر میں ہلاک ہوئے اس کا مفصل ذکر سورۃ انفال رکوع چہارم آیت: وَاِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ (یہ لوگ جو آپ کے اضرار کے لئے خفیہ تدبیریں کرتے ہیں) کیا ان لوگوں کو یہ خیال ہے کہ ہم ان کی چکی چکی (کہی ہوئی) باتوں کو اور ان کے (خفیہ) مشوروں کو نہیں سنتے (ورنہ اگر ہم کو سننے والا سمجھتے ہیں پھر ایسی جرأت کیوں کرتے ہیں پس یہ حسان مجازی ہوگا اور ممکن ہے کہ بعض انبیاء حقیقہ ایسا سمجھتے ہوں کہ اللہ تعالیٰ نہیں سنتا جیسا بعض اسباب نزول سے معلوم ہوتا ہے اور روح المعانی نے سورۃ مجادلہ میں ابن سراقہ سے نقل کیا ہے کہ دو میں گفتگو ہونا سر ہے اور دو سے زیادہ میں نجوی ہے آگے ان کے اس خیال کو رد فرماتے ہیں کہ) ہم ضرور سنتے ہیں اور (علاوہ اس کے) ہمارے فرشتے (کاتبین اعمال) ان کے پاس ہیں وہ بھی لکھتے ہیں (گو اس کی حاجت نہ ہو مگر مصلحت ہے کہ موافق عادات عامہ الناس کے پولیس کی رپورٹ مجرم پر خود معاندہ حاکم سے اظہر فی الحجۃ ہے یہ تو بیان ہوا ان کے خلاف مع الرسول کا آگے اس اجمال کی تفصیل کا دوسرا جزو مذکور ہے یعنی اشراک مع اللہ پس اس کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (ان مشرکین سے) کہئے کہ (تم جو اپنے بعض اقوال شرکیہ میں حق تعالیٰ کی طرف اولاد کی نسبت کرتے ہو لقولہ تعالیٰ: وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ [انبیاء: ۲۶] تو) اگر (بفرض محل ایسا ہو یعنی) خدا سے رحمن کے اولاد ہو تو سب سے اول اس کی عبادت کرنے والا میں ہوں (جیسا تم ملائکہ کو بنات اللہ سمجھ کر ان کی عبادت کرتے ہو اسی طرح در صورت ولایت کے میں بھی عبادت کرتا مطلب یہ کہ مجھ کو تمہاری طرح حق بات کے ماننے سے ابا و انکار نہیں تم اگر ثابت کر دو تو سب سے اول اس کو میں مانوں اور جب اس کو ولد اللہ مان لوں تو چونکہ خدا کی اولاد بھی خدا ہی ہونا چاہئے اور خدا مستحق عبادت ہے اس لئے میں اس کی عبادت بھی کروں مگر چونکہ یہ امر باطل محض ہے اس لئے میں نہ مانوں اور نہ عبادت کروں اور اس میں ایک لطیف اشارہ ہے وجہ ابطال کی طرف تقریر اس کی یہ ہے کہ معبودیت خواص و جوب وجود سے ہے پس اگر کوئی ولد اللہ ہوگا تو جوب وجود اس کے لوازم سے ہے اس لئے وہ مستحق معبودیت ہوگا اور بدوں جوب وجود نہ ہو سکتا ہے کیونکہ ولد کا غیر مجانس ہونا عیب ہے اور نہ مستحق معبودیت ہو سکتا ہے پس تمہارا اعتقاد ملائکہ کی نسبت استحقاق عبودیت اور ولایت کا بدون جوب وجود کے جہل محض ہے اس کی پوری تقریر پارہ الم آیت: وَقَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا [البقرہ: ۱۱۶] کی تفسیر میں گزری ہے آگے تنزیہ ہے شرک سے یعنی) آسمانوں اور زمین کا مالک جو کہ عرش کا بھی مالک ہے ان باتوں سے منزہ ہے جو یہ (مشرک) لوگ (اس کی جناب میں) بیان کر رہے ہیں (یہ بیان ہو گیا ان کے دوسرے جرم عظیم کا آگے ان کے اصرار علی الجرائم مع ہذہ البراہین العظام پر کلمہ فاء سے تفریع فرماتے ہیں کہ جب یہ باوجود وضوح حق کے اپنے عناد سے باز نہیں آتے) تو آپ ان کو اسی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ واقع ہو جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے (اس وقت سب حقیقت معلوم ہو جاوے گی اور رہنے دینے کا یہ مطلب نہیں کہ تبلیغ نہ کیجئے یعنی ان کی مخالفت کی طرف التفات نہ کیجئے اور ان کے ایمان نہ لانے سے محزون نہ ہو جنے اور چند کہ غایت ذرہم کی ان کی موت کا وقت ہے مگر چونکہ یوم الموت مقدمہ یوم موعود کا ہے اس لئے حکماً دونوں کو ایک قرار دے کر یوم موعود کو غایت کہہ دیا گیا) اور (آگے تاکید جرم اشراک کے لئے تاکید توحید کی ہے کہ ایسے امر ثابت بالدلائل میں انہوں نے مخالفت کی اور تاکید جرم کے ساتھ تاکید عقوبت کو بھی مفید ہے اس طرح سے کہ حکومت و تصرف میں وہی مستقل ہے اس کے مجرم کو کوئی اوپر ہو کر نہیں چھڑا سکے گا چنانچہ مابعد میں تامل کرنے سے دونوں تاکید مفہوم ہوتی ہیں غرض ارشاد ہوتا ہے کہ) وہی ذات ہے جو آسمانوں میں بھی قابل عبادت (اہل سموات) ہے اور زمین میں بھی قابل عبادت (اہل ارض) ہے اور وہی بڑی حکمت والا اور بڑے علم والا ہے

(اور کوئی علم و حکمت میں اس کا شریک نہیں پس الوہیت بھی اسی کے ساتھ خاص ہے یہ بمنزلہ دلیل ماسبق کے ہے) اور وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس کے لئے آسمانوں کی اور زمین کی اور جو (مخلوق) ان کے درمیان میں ہے اس کی سلطنت ثابت ہے اور (علم ایسا کامل ہے کہ) اس کو قیامت کی خبر (بھی) ہے (جس پر کسی مخلوق کو اطلاع نہیں) اور (مالک جزا و سزا کا بھی وہی ہے چنانچہ) تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (اور اس کو حساب دو ہے) اور (اس وقت اللہ تعالیٰ کا تفرّد بالجاذبہ ایسا ظاہر و باہر ہوگا کہ خدا کے سوا جن معبودوں کو یہ پکارتے ہیں وہ سفارش (تک) کا اختیار نہ رکھیں گے ہاں جن لوگوں نے حق بات (یعنی کلمۃ ایمان) کا اقرار کیا تھا اور وہ (دل سے) تصدیق بھی کیا کرتے تھے (وہ البتہ باذن الہی اہل ایمان کی سفارش کر سکیں گے مگر اس سے کفار کو کیا فائدہ) اور (ہم نے جو اوپر توحید کا مضمون بیان کیا ہے جس میں یہ لوگ خلاف کرتے ہیں سو اس کے مقدمات کو یہ بھی تسلیم کرتے ہیں چنانچہ) اگر آپ ان سے پوچھیں کہ ان کو (یعنی تم کو) کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے (پیدا کیا ہے) سو (ایک مقدمہ خود ان کی تسلیم سے ثابت اور دوسرا بدیہی عقلی کہ لا یكون مستحقا للعبادة الا من قدر على الخلق حقيقة لان العبادة غاية التعظيم فلا يستحقها الا من كان عظيمًا غاية العظمة ولا فتقار الى الخالق بنا في غاية العظمة اور بدیہی بھی مثل مسلم کے ہوتا ہے پس) یہ لوگ (مقدمات کو مانتے ہیں مگر پھر مطلوب کے ماننے کے وقت خدا جانے) کدھرا لئے چلے جاتے ہیں (اور اس سے اور بھی جرم کی تاکید ہوگئی کہ ان کا یہ خلاف محض عناد سے ہے اور ظاہر ہے کہ معاند زیادہ مجرم ہوتا ہے) اور ان مضامین مذکورہ سے توحید کی تاکید تو ظاہر ہے کہ وہ الوہیت میں بھی متفرّد ہے اور علم و حکمت میں بھی اور سلطنت میں بھی اور اقامت ساعت میں بھی اور مرجع الخلق بننے میں بھی اور حاکم بلا مزاحم و بلا معارض ہونے میں بھی حتیٰ کہ ادنیٰ درجہ کا معارضہ یعنی شفاعت بلا اذن بھی منفی ہے اور خالق ہونے میں بھی۔ اور اس سے تاکید جرم کی اس طرح ہوگئی کہ ایسی ذات کامل الصفات کی توحید کا انکار ضرور جرم عظیم ہے اور تاکید عقوبت کی اس طرح ہوگئی کہ جرم تو ان کا انکار توحید اور حاکم ایسا کہ الوہیت و حکمت و علم کے ساتھ سلطنت و حکومت خاص اسی کی اور حساب کے وقت کا یعنی ساعت کا موافق اس کے علم کے آنا اور اس کے پاس حاضر کیا جانا ضرور اس طرح سے اس سے بچ کر کہیں چلا جانا محال اور شفعاء مفقود اور یہ سب امور اجمالاً خود ان کے اقرار تفرّد فی الخلق سے ثابت کیونکہ جو وجود میں کسی کا محتاج نہیں چونکہ وجود اصل جمیع کمالات کی ہے وہ اور کمالات میں بھی کسی کا محتاج نہیں اور جو وجود میں مستقل نہیں وہ کسی کمال میں مستقل نہیں پس اس جواب لَمَقُولُنَّ اللّٰهُ سے ان تمام امور مذکورہ کا اجمالاً اقرار لازم آگیا پس عقوبت کی تاکید اثبات بالذلیل و استدلال سے تفصیلاً اور اقرار سے اجمالاً ہوگئی آگے تاکید عقوبت کے لئے ایک اور امر کا بیان فرماتے ہیں کہ جس طرح خدا تعالیٰ کو قیامت کی کہ وقت حساب کا ہے خبر ہے اسی طرح) اس کو رسول (ﷺ) کے اس کہنے کی بھی خبر ہے کہ اے میرے رب یہ ایسے لوگ ہیں کہ (باوجود میری اس درجہ فہمائش کے) ایمان نہیں لاتے (اور اس سے تاکید عقوبت کی اور بڑھ گئی یعنی امور مذکورہ مؤکدہ للعقوبت کے ساتھ رسول کی تلاش موجود پس ایسی حالت میں سمجھ لینا چاہئے کہ کیسا سخت عذاب ہوگا۔ آگے اس عذاب کے وقوع پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ انکا انجام یہ ہونے والا ہے) تو آپ ان سے بے رخ رہئے (یعنی ان کے ایمان کا اہتمام اور اس کی امید نہ کیجئے کیونکہ جب ان کا یہ انجام مقدر ہے تو یہ کیا ایمان لا دیں گے) اور (اگر وہ آپ سے مخالفت اور جہالت اور شر کی بات کریں تو آپ رفع شر کے لئے) یوں کہہ دیجئے کہ تم کو سلام کرتا ہوں (اور کچھ نہیں کہتا اور نہ کچھ واسطہ رکھتا ہوں) آگے حق تعالیٰ تسلیہ و صخ متارکت کی تاکید کے لئے بطور علت کے فرماتے ہیں کہ آپ چندے صبر کیجئے) سو ان کو ابھی (مرتے ہی) معلوم ہو جاوے گا۔ ف: الحمد للہ کہ آج چودھویں ربیع الثانی روز دوشنبہ ۱۳۲۵ھ کو سورۃ زخرف کی تفسیر ختم ہوئی اور سورۃ دخان کی شروع ہوئی و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین آمین۔

مَلِكًا ۱۰ قَوْلُهُ فِي ام ابرموا ہاں کیا اشارۃ الی ان ام منقطعة وبل للانتقال من الاجمال الی التفصیل ۱۱۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر بروایۃ ابن جریر عن محمد بن کعب القرظی قال بینا ثلثة بین الکعبۃ واستارها قرشیان وثقفی او ثقفیان وقرشی فقال واحد منهم ترون ان الله یسمع کلامنا فقال واحد اذا جهرتم سمع واذا اسررتم لم یسمع فنزلت ام یحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم الآیۃ ۱۲۔

الْحَدِیثُ: قَوْلُهُ ابرموا فی القاموس ابرم الامر احکمه قَوْلُهُ سرهم ونجواهم الفرق بینهما ان الاول مع غیر الجماعة والثانی مع الجماعة ولو خفیۃ ۱۳۔

التَّحْوِیُّ: قَوْلُهُ فی السماء متعلق باله بمعنى معبود ۱۴۔ قَوْلُهُ وقيله بالجر عطف علی الساعة وفی قراءة النصب اما عطف علی محل الساعة ای یعلم الساعة ویعلم قبله واما منصوب بالمصدریۃ من قال المقدر ای قال الرسول قبله والضمیر المجرور عائد الی



الرسول المذكور في قوله تعالى لئن سألتهم- وما ذكر من عطف قبله على الساعة كما في الروح نسب الى الزجاج والاعتراض عليه بالفصل هين وبضعف المعنى والتنافر غير مسلم ففي الكشف بعد ذكر تخريج الزجاج الجر ان الفاصل اعنى من قوله تعالى واليه ترجعون الى يوفكون يصلح اعتراضا لان قوله سبحانه وعنده علم الساعة مرتبط بقوله تعالى حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون على ما لا يخفى والكلام المسوق للوعيد البالغ بقوله تعالى واليه ترجعون الى قوله عز وجل وهم يعلمون متصل بقوله عز وجل وعنده علم الساعة اتصال العاصلة بها وقوله تعالى ولئن سألتهم خطاب لمن يتأتى منه السؤال تتميم لذلك الكلام باستحقاقهم ما اوعدوه لعنادهم البالغ ومنه يظهر وقوع التعجب في قوله تعالى فاني يوفكون وعلى هذا ظهر ارتباط وعلم قبله بقوله تعالى وعنده علم الساعة وان الفاصل متصل بهما اتصالا يجعل موقعه آه قلت وقد بينت وجه الارتباط نحوا من هذا في تقرير الترجمة باوضح بيان واكفاه فتدبر ۱۲-

البلاغ: قوله لقد جنناكم استيناف وكلام آخر مع قريش بعد خاتمة حال الفريقين قوله ام ابرموا فيه التفات قوله ان كان في الروح جنى بان دون لو جعل ما في حيزها بمنزلة ما لا قطع بعدمه على طريق المساهلة وارضاء العنان للتبكي والافحام قوله في السماء اله وفي الارض اله في الروح وللاعتناء بكل من الهية تعالى في السماء والهية عز وجل في الارض قيل وهو الذى في السماء اله وفي الارض اله ولم يقل وهو الذى في السماء والارض اله آه ۱۳-

# سُورَةُ الذُّخَارِ

سُورَةُ الذُّخَارِ ۳۷ مَكِّيَّةٌ ۲۷ آيَاتُهَا ۵۹ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة الذخائر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۹ آیات اور ۳ رکوع ہیں

حَمْدٌ ۖ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۚ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَرَّكَهٖ ۚ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ۝ فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ۝ ثُمَّ اَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا ۚ اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۚ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۚ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْقِنِيْنَ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ يُحْيِيْ وَيُمِيْتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ اَبَائِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ يَّلْعَبُوْنَ ۝

حَمْد - قسم ہے اس کتاب واضح کی کہ ہم نے اس کو (لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر) ایک برکت والی رات (یعنی شب قدر) میں اتارا ہے ہم آگاہ کرنے والے تھے اس رات میں برکت والا معاملہ ہماری پیشی سے حکم ہو کر طے کیا جاتا ہے۔ ہم بوجہ رحمت کے جو آپ کے رب کی طرف سے ہوتی ہے آپ کو پیغمبر بنانے والے تھے۔ بے شک وہ بڑا سننے والا جاننے والا ہے جو کہ مالک ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو (مخلوق) ان دونوں کے درمیان میں ہے۔ اسکا بھی اگر تم یقین لانا چاہو اسکے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہی جان ڈالتا ہے اور وہی جان نکالتا ہے اور وہ تمہارا بھی رب ہے اور تمہارے اگلے باپ دادوں کا بھی پروردگار ہے بلکہ وہ شک میں ہیں کھیل میں مصروف ہیں۔

سورة الذخائر مكية الا قوله اِنَّا كَاٰشِفُو الْعَذَابِ الْاٰيَةُ وَهِيَ سَبْعٌ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ اٰيَةً كَذَا فِي الْبِضَاوِي

تفسیر لسط: یہ سورت شروع ہوئی ہے رسالت و توحید سے اور اسی پر ختم ہوئی تھی سورت سابقہ اور بعد رسالت و توحید کے وعید ہے منکرین توحید کی اور تاکید وعید کے لئے نظیر ہے بعض اقوام سابقہ کی پھر ان ہولاء ليقولون میں نقل ہے انکار بعثت کی پھر منکرین کو اس انکار پر بعض اقوام کے اہلاک سے دھمکا کر بعثت کی صحت اور حکمت اور پھر اس کا وقوع اور پھر اس کے واقعات ذکر کئے گئے ہیں اور مثل افتتاح کے رسالت ہی کے مضمون پر سورت ختم ہوئی ہے۔

تَعْلِيْمُ قُرْآنِ مَنْزِلٍ وَتَعْلِيْمُ رَسُوْلٍ مَنْزِلٍ عَلَيْهِ وَتَعْلِيْمُ رَبِّ مَنْزِلٍ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ حَمْدٌ ۖ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (الہی فوہ تعالیٰ) بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ يَّلْعَبُوْنَ ۝ - حَمْد - (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) قسم ہے اس کتاب واضح (المعنی) کی کہ ہم نے اس کو (لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر) ایک برکت والی رات (یعنی شب قدر) میں اتارا ہے (کیونکہ) ہم (بوجہ شفقت کے اپنے ارادہ میں اپنے بندوں کو) آگاہ کرنے والے تھے (یعنی ہم کو منظور ہوا کہ ان کو مضرتوں سے بچا لینے کے لئے خیر و شر کی اطلاع کر دیں یہ علت ہوئی تنزیل قرآن کی۔ آگے اس شب کی برکات و منافع بیان فرماتے ہیں کہ) اس رات میں ہر حکمت والا معاملہ ہماری پیشی سے حکم (صادر) ہو کر طے کیا جاتا ہے (یعنی سال بھر کے معاملات میں کہ سب ہی با حکمت ہیں جس طور پر اللہ تعالیٰ کو کرنا منظور ہے اس طور کو متعین کر کے اور ان کی اطلاع کا رکن ملائکہ کو کر کے ان کے سپرد کر دیئے جاتے ہیں چونکہ وہ رات ایسی ہے اور قرآن سب سے زیادہ امر حکیم تھا اس لئے اس کا نزول بھی اسی شب میں ہوا آگے بطور بدل کے تفسیر ہے: اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ کی یعنی یہ قرآن اس لئے نازل کیا گیا کہ) ہم بوجہ رحمت کے جو آپ کے رب کی طرف سے (یعنی ہماری طرف سے بندوں پر) ہوتی ہے آپ کو پیغمبر بنانے والے تھے (تاکہ آپ کی معرفت اپنے بندوں کو آگاہ کر دیں) بے شک وہ بڑا سننے والا بڑا جاننے والا ہے (اس لئے مصالح عباد کی رعایت کرتا ہے اور وہ ایسا ہے) جو کہ مالک ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو (مخلوق) ان دونوں کے درمیان میں ہے اس کا بھی اگر تم یقین لانا چاہو (تو یہ دلائل توحید کے یقین لانے کے لئے کافی موجود ہیں آگے توحید کی تصریح ہے کہ) اس کے سوا کوئی لائق عبادت کے نہیں وہی جان ڈالتا ہے اور وہی جان نکالتا ہے وہ تمہارا بھی پروردگار ہے اور تمہارے اگلے باپ دادوں کا بھی پروردگار ہے (اور اس تصریح و توضیح کا مقصد تو یہ تھا کہ وہ لوگ مان لیتے مگر یہ لوگ پھر بھی نہیں مانتے) بلکہ وہ (توحید وغیر امور حقہ کی طرف سے) شک میں (پڑے) ہیں (اور دنیا کے) کھیل (کو) میں مصروف ہیں



(آخرت کی فکر نہیں جو حق کو طلب کریں اس میں غور سے کام لیں یہ مذمت شرک کی بمناسبت مضمون توحید کے آگئی اور تعظیم منزل کے لئے توحید بیان کی گئی)۔  
**ف:** قرآن اور منزل قرآن کی تعظیم تو آیات میں مصرح ہے اور تعظیم رسول کی **إِنَّا كُنَّا نُرْسِلُ الرُّسُلَ مِنْ قَبْلِكَ** سے مفہوم ہے اور مرسلین کا مفعول یعنی رسول حذف کر دینا اور **رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ** میں وضع مظہر موضع مضمون تعظیم کا اور زیادہ مؤکد ہے اور قرآن کی قسم کھانے کی تحقیق شروع سورہ زخرف میں آچکی ہے۔ مگر یہ یاد رہے کہ قسم محض نفس تنزیل کے اعتبار سے ہے کہ تامل فی القرآن اسی کیلئے مثبت ہے قطع نظر تنقید بالظرف سے اور **لَيْلَةِ الْقَدْرِ** کی تفسیر اکثر نے شب قدر سے کی ہے اور اس باب میں آثار بھی ہیں چنانچہ سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ پورا قرآن سائے علیا سے سائے دنیا پر شب قدر میں آگیا پھر تھوڑا تھوڑا کئی سال میں نازل ہوتا رہا۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ سال بھر میں جو کچھ ہونے والا ہوتا ہے رزق و موت و حیات و بارش وغیرہ وہ سب شب قدر میں لوح محفوظ سے نقل کر لیا جاتا ہے۔ یہ دونوں روایتیں درمنثور میں ہیں اور پہلی روایت سے اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ قرآن تو نجمانجمنیس (۲۳) سال میں آیا ہے پھر شب قدر میں آنے کے کیا معنی۔ جواب کی تقریر ظاہر ہے اور بعض نے **لَيْلَةِ الْقَدْرِ** کی تفسیر لیلۃ البراءۃ سے کی ہے اس بناء پر کہ روایات میں اس کی نسبت بھی واقعات سالانہ کا فیصلہ ہونا آیا ہے لیکن چونکہ کسی روایت میں اس میں قرآن کا نزول وارد نہیں اور شب قدر میں نزول خود قرآن میں مذکور ہے: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ** [الفجر: ۱] اسلئے یہ تفسیر صحیح نہیں معلوم ہوتی اور واقعات کا فیصل ہونا اس شب میں اس کو سترزم نہیں کہ قرآن میں جو **لَيْلَةِ الْقَدْرِ** آیا ہے اس سے یہی مراد ہو غایت مافی الباب اسکا قائل ہونا پڑے گا کہ دونوں شب میں واقعات فیصل ہوتے ہیں تو کچھ بعید نہیں بلکہ ممکن ہے کہ واقعات لکھ تو لئے جاتے ہوں شب براءت میں اور سپرد کئے جاتے ہوں شب قدر میں جیسا کہ روح المعانی میں ابن عباسؓ کا ایک قول بلا سند بعینہ یہی نقل کیا ہے اور احتمال کے لئے ثبوت کی حاجت نہیں۔

**مُلْحَقَاتُ النِّجْلِ:** ۱۔ قولہ فی امر حکیم سب ہی با حکمت ہیں اشارۃ الی انہ قید واقعی ۱۲۔

**النِّجْلَانِ:** ۱۔ بفرق بفصل ویلخص حکیم ذات حکمة کتابرو لاین ۱۲۔

**النِّجْلُ:** ۱۔ قولہ امر مفعول مطلق لیفرق من غیر لفظہ ومن عندنا صفة امر کما اظهرتہ اتم اظہار بترجمتی قولہ رب السموات نعت من ربک ۱۲۔

**فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ۝ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝ أَتَى لَهُمُ الدِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ۝ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ۝ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ۝ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبُطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ ۝**

سو آپ (ان کے لئے) اس روز کا انتظار کیجئے کہ آسمان کی طرف سے ایک نظر آنے والا دھواں پیدا ہو جو ان سب لوگوں پر عام ہو جائے یہ بھی ایک دردناک سزا ہے۔ اے ہمارے رب ہم سے اس مصیبت کو دور کر دیجئے ہم ضرور ایمان لے آئیں گے ان کو اس سے کیا نصیحت ہوتی ہے حالانکہ (اس سے قبل) ان کے پاس ظاہر شان کا پیغمبر آیا پھر بھی یہ لوگ اس سے سرتابی کرتے رہے اور یہی کہتے رہے (کسی دوسرے بشر کا) سکھایا ہوا ہے دیوانہ ہے ہم چندے اس عذاب کو بنادیں گے تم پھر اپنی اس حالت پر آ جاؤ گے جس روز ہم بڑی سخت پکڑ پکڑیں گے اور اس روز ہم (پورا) بدلہ لیں گے۔

**تفسیر رابط:** اوپر تو حید اور قرآن و رسالت کا حق ہونا مذکور تھا آگے ان امور حقہ کے منکرین کی وعید ہے۔

وعید منکرین حق مبین: **فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ** (الی قولہ تعالیٰ) **إِنَّا مُنتَقِمُونَ** (اور جب وضوح حق پر بھی یہ لوگ نہیں مانتے کما دل علیہ قولہ تعالیٰ: **هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ**) سو آپ (ان کے لئے) اس روز کا انتظار کیجئے کہ آسمان کی طرف ایک نظر آنے والے دھواں پیدا ہو جو ان سب لوگوں پر عام ہو جاوے یہ (بھی) ایک دردناک سزا ہے (جو ان کو ہوگی مراد اس سے غلہ کا قحط ہے جس میں اہل مکہ مبتلا ہوئے تھے جس کا حقیقی سبب بددعاء تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جب یہ لوگ عناد میں زیادہ بڑھ گئے اور یہ بددعاء ایک بار مکہ میں ہوئی تھی ایک بار مدینہ میں کذا فی روح المعانی تفسیر سورۃ المؤمنین آیۃ: **حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ** [۷۷] عن السیرۃ الحلبیۃ اور ظاہری سبب اس کا جیسا روح میں ہے یہ تھا کہ جب ثمامہ رئیس یمامہ مدینہ میں مسلمان ہو گئے اور کفار مکہ نے ان پر ملامت کی انہوں نے غلہ آنا یمامہ سے بند کر دیا اور مکہ میں غلہ کی آمد وہاں ہی سے تھی اور بارش بھی بند ہو گئی کذا فی الدر عن البیہقی اہل مکہ بھوکے مرنے لگے اور قاعدہ ہے کہ شدت کی بھوک اور خشکی میں جو یعنی مابین ارض و سماء کے اندر دھواں سا آنکھوں کے سامنے نظر آیا کرتا ہے اس کو دخان فرمایا غرض اہل مکہ اپنی جانوں سے تنگ آ گئے اور لگے عاجزی کرنے چنانچہ پیشینگوئی کے طور پر فرماتے ہیں کہ اس وقت جناب باری میں عرض کریں گے کہ (اے ہمارے رب ہم سے اس مصیبت کو دور کر دیجئے ہم ضرور ایمان لے آویں گے) (چنانچہ یہ پیشینگوئی اس طرح پوری ہوئی کہ ابوسفیان اور دیگر قریش

نے آپ کو لکھا بھی اور آئے بھی کہ آپ دعاء کریں اور ثمامہ کو سمجھادیں کذافی الدرد والروح۔ اور صاحب روح نے تفسیر سورہ دخان میں ابوسفیان کا وعدہ ایمان بھی نقل کیا ہے آگے ان کے اس وعدہ کا صدق دل سے نہ ہونا ارشاد فرماتے ہیں کہ (ان کو) اس سے (کب نصیحت ہوتی ہے) (جس سے توقع ان کے ایمان کی کی جاوے) حالانکہ (اس کے قبل) ان کے پاس ظاہر شان کا پیغمبر آیا (یعنی جس کی شان نبوت ظاہر تھی) پھر بھی یہ لوگ اس سے سرتابی کرتے رہے اور یہ کہتے رہے کہ (کسی دوسرے بشر کا) سکھایا ہوا ہے (کما مر فی سورۃ النحل من قولہ تعالیٰ: إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ [۱۰۳] اور) دیوانہ ہے (پس جب اتنے بڑے رسول کے آنے پر کہ جس کے دلائل رسالت میں کوئی تاویل ہی نہیں ہو سکتی یہ لوگ ایمان نہیں لائے تو قحط کے ہونے پر جس میں بے انصاف آدمی یہ بھی احتمال نکال سکتا ہے کہ یہ ایک معمولی واقعہ اسباب طبعیہ سے ہے سزائے کفر نہیں ہے کب امید ایمان لانے کی ہے یہ ان کا کہنا محض دفع الوقتی ہے کہ کسی طرح کام نکل جائے اور مصیبت ٹل جائے مگر خیر) ہم (حجت تمام کرنے کے لئے) چندے اس عذاب کو ہٹا دیں گے (مگر) تم پھر اپنی اسی (پہلی) حالت (اصرار و استکبار و عدم استکانت و عدم تضرع) پر آ جاؤ گے (چنانچہ یہ پیشین گوئی اس طرح پوری ہوئی کہ آپ نے دعاء فرمائی بارش ہوئی اور ثمامہ کو بھی خط لکھا کہ غلہ آنے دیں اور اہل مکہ کو فارغ البالی میسر ہوئی مگر ایمان تو کیا لاتے وہ نرمی اور شکستگی بھی جاتی رہی پھر وہی زور اور وہی شور اور قلیلًا اس لئے فرمایا کہ: مَتَابَعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ [النساء: ۷۷] کیونکہ اس کشف عذاب کی حد محض مدت حیات دنیویہ تک ہے پھر مرنے کے بعد جو مصیبت آوے گی اس کا کہیں خاتمہ نہیں چنانچہ ارشاد ہے کہ) جس روز ہم بڑی سخت پکڑ پکڑیں گے (اس روز) ہم (پورا) بدلہ لیں گے (یعنی آخرت میں پوری سزا ہوگی)۔

ف: یہ روایتیں جو تقریر تفسیر میں لکھی گئی ہیں روح اور درمنثور اور بخاری سے لکھی گئی ہیں اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک دخان قریب قیامت کے آوے گا مگر ابن مسعود نے اس آیت کی تفسیر اس سے کرنا پسند نہیں کیا اور کسی سند صحیح سے یہ بھی ثابت نہیں کہ دخان قریب قیامت والے کا ذکر بطور تفسیر کے فرمایا گیا ہو۔ اور تفسیر مختار پر شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ دخان تو خیالی ہوتا ہے اس کو ہمیں کیسے فرمایا اصل یہ ہے کہ وہ خیالی نہیں ہوتا واقعی ہوتا ہے کیونکہ حقیقت اس کی بخارات ہیں گو ضعیف القوام ہو اور روح میں بعض عرب سے نقل کیا ہے: تسمى الشر الغالب دخانا یعنی ہر شر غالب دخان کہلاتا ہے اور وجہ اس کی یہ بیان کی ہے کہ دخان سے تاؤی ہوتی ہے تو ہر موزی کو تشبیہاً دخان کہہ دیتے ہیں اور مراد اس سے یہاں قحط ہوگا اور اس کا موجود واقعی ہونا ظاہر ہے اور اس کا سماء کی طرف ہونا بایں معنی ہے کہ سماء سے مراد مطلق جہت علو اور بخارات کا ارتفاع جہت علو میں ظاہر ہے و نیز مطر بھی اول اسی جہت میں آتا ہے اور اس سے زمین میں آتا ہے پس وہ امطار و عدم امطار دونوں کا محل اول ہے اور بندہ نے تقریر تفسیر میں جا بجا پیشین گوئی اس لئے کہا کہ فَإِنَّ تَقَبُّبَ قَرِينَةٍ ہے کہ یہ آیتیں قبل وقوع ان واقعات کے آئی ہیں: يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ..... تو قبل واقع دخان کے اور إِنَّكَ كَاشِفُ الْعَذَابِ بعد واقعہ دخان قبل زوال دخان کے اور بعض روایات میں جو: فَإِنَّ تَقَبُّبَ..... کا نزول بعد وقوع دخان کے آیا ہے غالباً اس وقت حضور ﷺ نے اس آیت کی تلاوت فرمادی ہوگی راوی کو اس وقت نزول مظنون ہوایا فَإِنَّكَ اللَّهُ فِي تَاوِيلِ كَرَلِ جاوے کہ فظہر مَا أَنْزَلَ اللَّهُ..... واللہ اعلم۔ اور چونکہ کشف عذاب بعد ہجرت ہوا ہے اس لئے إِنَّكَ كَاشِفُ الْعَذَابِ کا مدنی ہونا بھی صحیح ہو گیا جیسا کہ بیضاوی وغیرہ نے کہا ہے اور ملکیت نس بھی فی نفسہ اشکال نہیں کیونکہ یہ بھی پیشین گوئی ہے خواہ کتنی ہی مقدم ہو جیسا کہ بعض نے کہا ہے لیکن درمنثور میں ایک روایت ہے کہ إِنَّكَ كَاشِفُ الْعَذَابِ بعد زوال دخان کے نازل ہوئی اس سے مدنیہ کو ترجیح ہوتی ہے گو اس صورت میں پیشین گوئی نہ ہوگی بلکہ اسم فاعل بمعنی ماضی کے ہوگا اور اگر اس آیت کو پیشین گوئی ہی پر محمول کیا جاوے تو روایت نزول بعد دخان کی یہ توجیہ ہوگی کہ آپ نے بعد زوال دخان کے تلاوت فرمادی ہو اور راوی کو اس وقت نزول مظنون ہو گیا ہو جیسا اوپر فَإِنَّ تَقَبُّبَ..... میں ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے واللہ اعلم۔

النَّجْوَى: قوله يوم نبطش معمول لما دل عليه قوله تعالى انا منتقمون اى انا منتقم يوم نبطش لانا منتقمون ۱۲۔

الْبَلَاةُ: قوله تاتي السماء لم يسند اليه عز وجل مع انه سبحانه الفاعل حقيقة ليكون الكلام مع سابقه المتضمن اسنادا هو رحمة اليه تعالى شانه على وزان قوله تعالى انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ۱۲۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ۝ أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ۝ وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ۝ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا بِي فَأَعْتَزِلُونِ ۝ قَدْ عَارَبْتُهُ أَنْ هُوَ لَا يَوْمُ مَجْرُمُونَ ۝ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ ۝ وَاتْرُكِ الْبَحْرَ هَؤُلَاءِ هُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ ۝ كَمْ تَرَكُوا فِي الْأَرْضِ مِنْ جُنْدٍ وَاعْيُونَ ۝ وَزُرُّوهُمْ مَقَامِكُمْ كَرِيمٌ ۝ وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاكْهِنِينَ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝ فَمَا بَكَتْ



عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ۝ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ۝ وَأَتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ۝

اور ہم نے ان سے پہلے قوم فرعون کو آزمایا تھا اور (وہ آزمائش یہ تھی کہ) ان کے پاس ایک معزز پیغمبر آئے تھے کہ ان اللہ کے بندوں (یعنی بنی اسرائیل) کو میرے حوالہ کر دو۔ میں تمہاری طرف (اللہ کا) فرشتہ (ہو کر آیا) ہوں دیانت دار ہوں اور یہ (بھی فرمایا) کہ تم اللہ سے سرکشی مت کرو میں تمہارے سامنے ایک واضح دلیل (اپنی نبوت کی) پیش کرتا ہوں اور میں اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں اس سے کہ تم لوگ مجھ کو پتھر (یا غیر پتھر) سے قتل کرو اور اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لاتے تو تم مجھ سے الگ ہی رہو۔ تب موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ یہ بڑے سخت مجرم لوگ ہیں تو اب میرے بندوں کو تم رات ہی رات میں لے کر چلے جاؤ تم لوگوں کا تعاقب ہوگا اور تم اس دریا کو سکون کی حالت میں چھوڑ دینا ان کا سارا لشکر ڈبو یا جائے گا۔ وہ لوگ کتنے ہی باغ اور چشمے (یعنی نہریں) اور کھیتوں اور عمدہ مکانات اور آرام کے سامان جس میں خوش رہا کرتے تھے چھوڑ گئے (یہ قصہ) اسی طرح ہوا اور ہم نے ایک دوسرے قوم کو ان کا مالک بنادیا نہ تو ان پر آسمان اور زمین کو رونا آیا اور نہ ان کو مہلت دی گئی اور ہم نے بنی اسرائیل کو سخت ذلت کے عذاب یعنی فرعون (کے ظلم و ستم) سے نجات دی واقعی وہ بڑا سرکش (اور) حد (عبودیت) سے نکل جانے والوں میں سے تھا اور (اس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو اپنے علم کی رو سے (بعض امور میں) تمام دنیا جہان والوں پر فوقیت دی اور ہم نے ان کو ایسی نشانیاں دیں جن میں صریح انعام تھا۔

تَفْسِيرُ لُحْط: اوپر منکرین کی وعید بھی آگے قصہ عقوبت فرعون سے اس وعید کی تاکید ہے۔

قصہ فرعون مشہور ہے تاکید وعید مذکور: وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَهُ فِرْعَوْنَ (الی قولہ تعالیٰ) وَأَتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ اور ہم نے ان سے پہلے قوم فرعون کو آزمایا تھا اور (وہ آزمائش یہ تھی کہ) ان کے پاس ایک معزز پیغمبر (یعنی موسیٰ علیہ السلام) آئے تھے (پیغمبر کے آنے سے آزمائش یہ ہوتی ہے کہ کون ایمان لاتا ہے اور کون نہیں لاتا اور انہوں نے آکر فرعون اور فرعون کی قوم سے فرمایا) کہ ان اللہ کے بندوں (یعنی بنی اسرائیل) کو جن کو تم نے طرح طرح کی تکالیف میں پھنسا رکھا ہے (میرے حوالے کر دو) اور ان سے دستبردار ہو جاؤ کہ میں جہاں اور جس طرح مناسب ہو ان کو آزاد کر کے رکھوں) میں تمہاری طرف (خدا کا) فرستادہ (ہو کر آیا) ہوں (اور) دیانت دار ہوں (کوئی بات وحی سے کمی بیشی نہیں کرتا ہوں جو حکم ہوتا ہے پہنچاتا ہوں پس تم کو ماننا چاہئے) اور یہ (بھی فرمایا) کہ تم خدا سے سرکشی مت کرو (اوپر حق العباد کا امر تھا اور یہاں حق اللہ کا) میں تمہارے سامنے ایک واضح دلیل (اپنی نبوت کی) پیش کرتا ہوں (مراد اس سے معجزہ عصا وید بیضا ہے) اور (جب فرعون و اہل فرعون نے نہ مانا بلکہ باہم مشورہ آپ کے قتل کا ہوا قولہ تعالیٰ اَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا... [الأعراف: ۱۲۷] وقولہ تعالیٰ اَذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ... [السجود: ۲۶] اس وقت آپ نے سن کر فرمایا کہ) میں اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں اس سے کہ تم لوگ مجھ کو پتھر (یا غیر پتھر) سے قتل کرو اور اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لاتے تو تم مجھ سے الگ ہی رہو (یعنی میری ایذا و ضرار کے درپے مت ہو کیونکہ مجھ کو تو کوئی ضرر نہ ہوگا مجھ سے وعدہ ہے: فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا... [الفصل: ۳۵] لیکن تمہارا جرم اور زیادہ شدید ہو جاوے گا اس لئے خیر خواہی سے کہتا ہوں کہ ایسا مت کرو مگر وہ کب باز آتے تھے) تب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے رب سے دعا کی کہ یہ بڑے سخت مجرم لوگ ہیں (کہ) جرائم سے باز نہیں آتے اب ان کا فیصلہ کر دیجئے ارشاد ہوا کہ ہم نے دعاء قبول کی اور ان کے فیصلہ کا وقت آ گیا) تو اب میرے بندوں (یعنی بنی اسرائیل) کو تم رات ہی رات میں لے کر چلے جاؤ (کیونکہ) تم لوگوں کا (فرعون کی طرف سے) تعاقب (بھی) ہوگا (اس لئے رات میں نکل جانے سے اتنی دور تو نکل جاؤ گے کہ یہ تعاقب کر کے تم کو پا نہ سکے) اور اٹھائے سفر میں جو دریا حائل ہوگا (تم اس دریا کو) اول عصا مارنا کہ وہ خشک ہو کر راستہ دے دے گا پھر پار ہونے کے بعد جب اس کو اسی حالت پر دیکھو تو فکر نہ کرنا کہ اسی طرح فرعون بھی شاید پار ہو جاوے گا بلکہ تم اس کو اسی (سکون کی حالت میں) (یعنی اس کی ہیئت پر جو کہ پانی کے بہت جانے سے اور رستہ کے خشک ہو جانے سے حاصل ہوئی ہے اس پر) چھوڑ دینا (اور بے فکر رہنا کیونکہ اس کے اس حالت میں رہنے کی یہ حکمت ہے کہ) ان (فرعونیوں) کا سارا لشکر (اس دریا میں) ڈبو یا جاوے گا (اس طرح کہ وہ اس میں گھس گئے اور جب اس میں آ جاویں گے تو چار طرف سے پانی آ ملے گا اور حالت مذکورہ کو سکون کہنے کی وجہ ظاہر ہے کہ ہیئت حاصلہ میں بھی تغیر نہ ہوا جو کہ ایک قسم کی حرکت فی الکیف ہے اور پانی بھی جہاں کا تھا رہ گیا وہ بھی اس راستہ کے سطح پر نہ آوے گا جو کہ حرکت فی الاین ہے اسی کو روح میں کہا ہے ساکننا علی ہیئتہ قارا علی حالہ من انتصاب الماء و کون الطريق یبسا چنانچہ اسی طرح واقع ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام پار ہو گئے اور فرعون غرق ہوئے اور (وہ لوگ کتنے ہی باغ اور) (کتنے ہی) چشمے (یعنی نہریں) اور (کتنے ہی) ہیتیاں اور (کتنے ہی) عمدہ مکانات اور (کتنے ہی) آرام کے سامان جس میں وہ خوش رہا کرتے تھے چھوڑ گئے (یہ قصہ) اسی طرح ہوا (مقصود) اس سے

تجدید تہدید ہے) اور ہم نے ایک دوسری قوم کو ان کا مالک بنادیا (مراد بنی اسرائیل ہیں جیسا دوسری آیت میں ہے: وَأَوْثَقْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الشُّعْرَاءَ: ۵۹) سو (بوجہ ان کی غایت مغفویت اور مغفوبیت کے) نہ تو ان پر آسمان وزمین کو رونا آیا (اور یہ اثر ہے مغفویت کا) اور ہم نے (اس طور پر) بنی اسرائیل کو سخت ذلت کے عذاب یعنی فرعون (کے ظلم و ستم) سے نجات دی واقعی وہ (فرعون) بڑا سرکش (اور) حد (عبودیت) سے نکل جانے والوں میں سے تھا (ایک نعمت تو بنی اسرائیل پر یہ ہوئی) اور (اس کے علاوہ) ہم نے بنی اسرائیل کو (اور بھی نعمتیں دے کر) اپنے علم (اور حکمت) کی رو سے (بعض امور میں تمام) دنیا جہان والوں پر (یا کل امور میں ایک بڑے حصہ مخلوق پر مثلاً اس زمانہ کے لوگوں پر) فوقیت دی اور (ان نعمتوں میں علاوہ معنی انعام ہونے کے دلالت علی القدرۃ بھی تھی جس کا حاصل یہ ہے کہ) ہم نے ان کو (اپنی قدرت کی) ایسی (بڑی بڑی) نشانیاں دیں جن میں صریح انعام (پایا جاتا) تھا (یعنی وہ امور جامع تھے درمیان دونوں وصف کے نعمت ہونا دلیل قدرت ہونا پھر بعض ان میں حسی نعمت تھی جیسے: انجاء من فرعون جس کو غایت ظہور کی وجہ سے سب سے مقدم بیان فرمایا اور بعض ان میں معنوی نعمتیں تھیں جیسے علم و کتاب و مشاہدہ معجزات)۔

ف: وَأَوْثَقْنَاهَا قَوْمًا آخِرِينَ ۴۰ کے متعلق ضروری تحقیق سورہ اعراف رکوع: وَلَقَدْ أَخَذْنَا ..... ۱۳۰ میں اور سورہ شعراء رکوع: وَأَوْحَيْنَا ..... ۵۲ میں گزر چکی ہے اس مقام پر روح المعانی کا اتنا مضمون اس تحقیق کے بعض احتمالات کی ترجیح کے لئے اور لکھتا ہوں کہ بنی اسرائیل کے مصر میں واپس آنے کے حسن قائل ہوئے ہیں اور قادیان اس لئے منکر ہوئے کہ مشہور تواریخ اس کے خلاف ہیں اور وَأَوْثَقْنَاهَا کے معنی تمکین من التصرف کے ہو سکتے ہیں جو واپسی پر موقوف نہیں اور بعض نے حسن کے قول کو بوجہ ظاہری موافقت کتاب اللہ کے ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ تواریخ کا اور کتب یہود کا کچھ اعتبار نہیں اور بکاء سماء وارض مؤمن کے واسطے حدیث میں آیا ہے چنانچہ ترمذی میں ہے کہ رسول مقبول ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مؤمن جب مرجاتا ہے تو آسمان کا ایک وہ دروازہ جس میں سے اس کے عمل کا صعود ہوتا تھا اور ایک وہ دروازہ جس میں سے اس کے رزق کا نزول ہوتا تھا اس پر روتے ہیں اور آپ نے یہ آیت پڑھی اھ اور روح میں پہنچتی سے ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ زمین مؤمن کے مرنے پر چالیس دن تک روتی ہے اور ابن المنذر سے ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب مؤمن مرتا ہے تو زمین میں اس کے نماز پڑھنے کی جگہ اور آسمان میں اس کے عمل صعود کرنے کی جگہ اس پر روتی ہیں اھ اور ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ سے بھی اس مضمون کو کئی سندوں کے ساتھ نقل کیا ہے پس آیت میں اس کے قائل ہونے کی ضرورت نہیں کہ یہ مجاز ہے ان کے وجود کے غیر معتد بہ ہونے سے اور یہ کہ بکاء استعارہ تمثیلیہ ہے کہ کسی کی شدت موت و عظمت موت کو اس شخص کے حال سے تشبیہ دی جاوے جس پر آسمان وزمین کا رونا فرض کر لیا جاوے وجہ یہ کہ جب حقیقی معنی بن سکیں مجاز لینا نہ چاہئے اور حقیقی معنی کے لئے کوئی امر مانع نہیں اور روایات مرجم ہیں اور شعور بقدر ضرورت ان اشیاء میں ثابت ہے جیسا سورہ بنی اسرائیل آیت: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ ..... ۱۴۱ میں لکھا گیا ہے اور علی علیہ السلام کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے ہر کام میں حکمت ہوتی ہے پس ان کو فوقیت دینا چونکہ ہمارے علم میں مختصم بر مصالح و حکم تھا اس لئے ہم نے ان کو فوقیت دیدی۔

تَرْجُمَ مَسَاقِلَ السُّلُوكِ: قوله تعالى: وَلَوْلَا نُحِثُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ۴۱ حق تعالیٰ کی طرف التجا کرنا اور اپنی قوت کا دعویٰ نہ کرنا جیسے مدعیان تصرف کیا کرتے ہیں اظہارے عبدیت کا۔ قوله تعالى: وَإِنْ لَمْ تَدْعُوا مَنَآئِلِي اس میں دلالت ہے قطع تعلق پر ایسے شخص سے جس کی اصلاح کی امید نہ رہی ہو۔

مَلْحَقَاتُ التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله في العنوان مشهور أخذ من قوله تعالى واني لا ظنك يا فرعون مشهور ۴۱۔ ۲۔ قوله في ترجمون تخریا غیر اشارۃ الی صحة الاحتمالین الحقیقة والمجاز من قبیل اطلاق المقید علی المطلق وكذا قوله تعالى اقل موسى يحتمل الامرین ۴۲۔ اللغات: قوله نعمة بالفتح التنعم وفسر ههنا بالشئ المنعم به لانه انسب للترك وهو كثيرا ما تكون بهذا المعنى قوله فاكهين طیبی الانفس ۴۳۔

النحو: قوله فاسر مقدر قبله قال ۴۳۔

البلاغۃ: قوله رسول امين وقوله سلطان مبین فی الروح ولا يخفى حسن ذكر الامین مع الاداء والسلطان مع العلاء ۴۴۔

إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ۴۵ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ۴۶ فَأْتُوا يَا بَنِيَّ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۴۷ أَهْمُ خَيْرٌ

أَمْ قَوْمُ تُبَعِّ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۴۸ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ ۴۹

مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۵۰ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْعَلُ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ



## مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

یہ لوگ کہتے ہیں کہ اخیر حالت بس یہی ہمارا دنیا کا مرنا ہے اور ہم دوبارہ زندہ نہ ہوں گے۔ سوائے مسلمانو! اگر تم سچے ہو تو ہمارے باپ دادوں کو (زندہ کرا کے) لاموجود کرو۔ یہ لوگ (قوت و شوکت میں) زیادہ بڑھے ہوئے ہیں یا تبع (شاہ یمن) کی قوم اور جو قومیں ان سے پہلے ہو گزری ہیں ہم نے ان کو (بھی) ہلاک کر ڈالا وہ نافرمان تھے اور ہم نے آسمانوں اور زمینوں کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نہیں بنایا کہ ہم فعلِ عبث کرنے والے ہوں ہم نے ان دونوں کو کسی حکمت ہی سے بنایا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔ بے شک فیصلہ کا دن (یعنی قیامت کا دن) ان سب کا وقت مقرر ہے۔ جس دن کسی علاقہ والا کسی علاقے والے کے ذرا کام نہ آئے گا اور ان کی کچھ حمایت کی جائے گی ہاں مگر جس پر اللہ رحم فرما دے وہ (اللہ) لا بردست ہے مہربان ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر قصہ فرعون سے پہلے کفار مکہ کو انتقام قیامت کی وعید فرمائی تھی اور اس کی تاکید کے لئے قصہ مذکورہ آگیا تھا وہ لوگ انتقام قیامت کے مضامین سن کر قیامت کا انکار کرتے تھے اس لئے آگے اولاً ان کا انکار ثانیاً انکار حق کا جرم و موجب استحقاق عذاب ہونا بہ نظیر قصہ قوم تبع بادشاہ کے ثالثاً قیامت کی صحت و امکان وقوع۔ رابعاً اس کی حکمت و رجحان وقوع۔ خامساً! خود اس کا تحقق اور وقوع مع اجمال واقعات کے بیان فرماتے ہیں۔

تحقیق بعث و متعلقات آں: اِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُوْنَ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ یہ لوگ (قیامت کی وعید سن کر قیامت کا انکار کرتے ہیں اور) کہتے ہیں کہ اخیر حالت بس یہی ہمارا دنیا کا مرنا ہے اور ہم دوبارہ زندہ نہ ہوں گے (جس کو اس لئے اخیر حالت بتلایا جاتا ہے کہ پھر موت نہیں مطلب یہ کہ اخیر حالت وہ حیاتِ اخرویہ نہیں بلکہ یہ موت دنیوی ہی اخیر حالت ہے) سو (اے مسلمانو) اگر تم (دعویٰ) بعث میں سچے ہو تو (انتظار کون کرے) ابھی ہمارے باپ دادوں کو (زندہ کرا کے) لاموجود کرو (ہذا هو المضمون الاول وجوابہ ظاہر من ان عدم وقوع المقید لا يستلزم عدم وقوع المطلق ولا عدم امکانہ آگے ان کے ایسے کفریات پر تہدید ہے کہ ان کو ذرا سوچنا چاہئے کہ) یہ لوگ (قوت و شوکت میں) زیادہ بڑھے ہوئے ہیں یا تبع (بادشاہ یمن) کی قوم اور جو قومیں ان سے پہلے ہو گزری ہیں (مثل عاد و ثمود وغیرہم یعنی یہ قومیں زیادہ بڑھی ہوئی تھیں مطلب یہ کہ وہ لوگ ان سے شدید اور مدید تھے مگر) ہم نے ان کو (بھی) ہلاک کر ڈالا (محض اس لئے کہ) وہ نافرمان تھے (سو یہ لوگ اگر نافرمانی سے باز نہ آویں گے تو یہ کیونکر اپنے کو بچالیں گے) ہذا هو المضمون الثانی وقدم هذا الجواب الحکمی بضم الحاء علی الجواب الحکمی بکسر الحاء اقتضاء لحالہم العنادیۃ ذلک) اور (آگے قیامت کی صحت و حکمت کا بیان ہے کہ) ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس کو اس طور پر نہیں بنایا کہ ہم فعلِ عبث کرنے والے ہوں (بلکہ ہم نے ان دونوں کو (مع ما فیہا) کسی حکمت ہی سے بنایا ہے) منجملہ اس کے دلالت علی القدرة الکاملۃ عقلیاً اور دلالت علی المجازۃ نقلاً ہے) لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (ہذا هو المضمون الثالث والرابع یعنی اکثر لوگ قدرت علی خلق الاجرام العظام سے استدلال نہیں کرتے قدرت علی العادات پر اور یہ قیامت کی صحت اور امکان ہے اور اسی طرح بانضمام دلائل نقلیہ مثل قولہ تعالیٰ: وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ لِيَبْشُرَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا [مود: ۷] یہ نہیں سمجھتے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ اجرام اور ان کے منافع عظام اس لئے بنائے ہیں کہ ہم ان سے منتفع ہوں اور نعمت انتفاع کا شکر اور اس شکر میں طاعت بجالاویں اور اس شکر و طاعت پر حسب وعدہ پھر آخرت میں ثمرہ باقیہ ملے اور جو کفران کرے وہ وہاں خسران میں پڑے اور یہ قیامت کی حکمت اور رجحان ہے کیونکہ حکمت مقتضی رجحان وجود کو ہے گودرجہ وجوب عقلی میں نہ ہو کیونکہ اگر مشیت الہی میں عدم وقوع ہوتا تو اسی میں حکمت ہوتی پس وجوب مجازات کا شبہ ساقط ہو گیا۔ آگے اس کا وقوع مع بیان اجمالی واقعات کے مذکور ہے یعنی) بے شک فیصلہ کا دن (یعنی قیامت کا دن) ان سب (کے) دوبارہ زندہ ہونے اور جزاء سزا ملنے کا وقت مقرر ہے (جس کا وقوع اپنے موقع پر ضرور ہوگا یہ مضمون وقوع کا ہو گیا آگے اجمالاً واقعات ہیں یعنی) جس دن کوئی علاقہ والا کسی علاقہ والے کے ذرا کام نہ آئے گا اور نہ (اور ہی کسی کی طرف سے مثلاً آلہ مزعمومہ کی طرف سے) ان کی کچھ حمایت کی جاوے گی ہاں مگر جس پر اللہ رحم فرماوے (کہ رحمت سے اس کے حق میں شفاعت بالاذن کام آوے گی) قولہ تعالیٰ: لَا تُغْنِیْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اَنْ يَّأْذَنَ اللّٰهُ ..... [النجم: ۲۶] اور اللہ اس کا ناصر ہوگا لقولہ تعالیٰ: اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ یَقُومُ الْاَشْهَادُ [المومن: ۱۰۱] وہ (اللہ) زبردست ہے (کافروں سے انتقام لے گا) مہربان ہے (مسلمانوں پر رحمت فرما دے گا) اس میں سب واقعات غضب اور رحمت کے آگے و ہذا هو المضمون الخامس جن کی آگے تفصیل ہے) ف: تبع لقب ہوتا ہے شاہ یمن کا اور اس لقب کے بہت سے گزرے ہیں جس تبع کا یہاں ذکر ہے اس کا نام اسعد لکھا ہے اور حدیث میں ہے کہ وہ اسلام لے آیا تھا اور اسلام لانے کے بعد اپنی قوم کو بھی ایمان کی طرف بلایا وہ لوگ بت پرست تھے مگر انہوں نے نہ مانا ان پر ایک آگ آئی جس سے بت اور ان کے خادم جل گئے پھر بعض مسلمان ہو گئے بعض بطور ذمی کے مطیع ہو گئے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ تبع اول تھا بوجہ کثرت اتباع کے یہ لقب ہوا تھا پھر اس کے بعد سب ملوک یمن کا یہ لقب ہونے لگا اور اس تبع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کے قبل تھا یہ سب روح المعانی میں ہے اور اس مجموعہ کے بعض

اجزاء میں کچھ اختلاف بھی ہے مگر چونکہ قرآن نے اثباتاً یا نفیاً تفصیل سے تعرض نہیں کیا اس لئے قرآن میں کسی قول پر اشکال نہیں۔

۱۔ قَوْلُهُ فِي التَّمْهِيدِ اِنْتِقَامُ قِيَامَتٍ وَاَمَّا اِذَا اُرِيدَ بِالْبَطْشَةِ الْبَدْرُ يُقَالُ اِنْ قَوْلُهُ اَنَا مُنْتَقِمُونَ بِاطْلَاقِهِ وَعُمُومِهِ دَالٌّ عَلَى اِنْتِقَامِ السَّاعَةِ الَّذِي هُوَ اعْظَمُ الْاِنْتِقَامِ ۱۲۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي التَّمْهِيدِ بِتَنْظِيرِ اَلْحُ وَلَا يَلْزَمُ كَوْنُ كُفْرِ الْقَوْمِ عَلَى مِنْهَا جٍ وَاحِدٍ وَاِنْ كَانَ الْاَغْلَبُ مِنْ كَوْنِ قَوْمٍ تَبَعَ عَبْدَهُ اَصْنَامٌ كَوْنُهُمْ مُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ كَكْفَارِ مَكَّةَ ۱۳۔

اللَّغَوَاتُ: مَوْلَى عَامٌ فِي كُلِّ مَنْ لَهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَوَالِيَةِ ۱۴۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ اِنْ هِيَ اَيُّ الْعَاقِبَةِ وَالْحَالَةِ الْاٰخِرَةِ وَنَهَايَةِ الْاَمْرِ ۱۵۔

الْبَلَاغَةُ: الْاُولَى مَعْنَاهَا عِنْدِي الدُّنْيَا مُقَابِلًا لِلاٰخِرَةِ بِمَعْنَى الْعَقَبَى وَوَصَفَتِ الْمَوْتَةَ الدُّنْيَوِيَّةَ بِهَا لَوْ قَرَعَهَا فِيهَا فَاجَرَى وَصَفَ الْمَحَلِّ عَلَى الْحَالِ مُجَازًا وَهُوَ اسْلَمٌ مِنْ جَمِيعِ التَّكَلُّفَاتِ الَّتِي ذَكَرُوها وَيَطْرُدُ هَذَا التَّوْجِيهَ فِيمَا سَيَأْتِي مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ الْاُولَى اِلَّا الْمَوْتَ الْاُولَى وَالْفَضْلُ بِيَدِ الْاَلهِ يُوْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۱۶۔

اِنَّ شَجَرَتَ الرَّقْمِ طَعَامُ الْاَثِيْمِ ۱۷ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ۱۸ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ ۱۹ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ اِلَى سَوَاءٍ ۲۰

الْحَمِيمِ ۲۱ ثُمَّ صُوبُوا فَوْقَ رَاسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ۲۲ ذُقْ ۲۳ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ۲۴ اِنْ هَذَا اَمَّا كُنْتُمْ

بِهِ تَمْتَرُونَ ۲۵ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ اَمِيْنٍ ۲۶ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۲۷ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَاِسْتَبْرَقٍ مُتَقَبِّلِينَ ۲۸

كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِيْنٍ ۲۹ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ اَمِيْنٍ ۳۰ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَ

الْاُولَى ۳۱ وَوَقَّعْنَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ۳۲ فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ ۳۳ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۳۴ فَاِنَّمَا يَسْتَرْنَهُ بِلِسَانِكَ

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۳۵ فَارْتَقِبْ اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ ۳۶

بے شک زقوم کا درخت بڑے مجرم (یعنی کافر) کا کھانا ہوگا۔ جو (کر یہ صورت ہونے میں) تیل کی تلچھٹ جیسا ہوگا اور وہ پیٹ میں ایسا گھولے گا جیسا تیز گرم پانی کھوتا ہے اور (فرشتوں کو حکم ہوگا کہ) اس کو پکڑو پھر سمیٹے ہوئے دوزخ کے بچوں بچ تک لے جاؤ پھر اس کے سر کے اوپر تکلیف دینے والا گرم پانی چھوڑ دو۔ لے چکھ تو بڑا مکرم و معزز ہے یہ وہی چیز ہے جس میں تم شک کیا کرتے تھے۔ بے شک اللہ سے ڈرنے والے امن (چین) کی جگہ میں ہوں گے۔ باغوں اور نہروں اور وہ لباس پہنیں گے باریک اور دبیز ریشم کا۔ آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے اور یہ بات اسی طرح ہے اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والیوں سے بیاہ کریں گے (اور) وہاں اطمینان سے ہر قسم کے میوے کھاتے ہوں گے (اور) وہاں بجز اس موت کے جو دنیا میں آچکی تھی اور موت کا ذائقہ بھی نہ چکھیں گے (یعنی مرنے کے نہیں) اور اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ سے بچائے گا۔ یہ سب کچھ آپ کے رب کے فضل سے ہوگا بڑی کامیابی یہی ہے۔ سو ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں آسان کر دیا ہے تاکہ یہ لوگ نصیحت قبول کریں۔ تو (اگر یہ لوگ نہ مانیں تو) آپ منتظر رہنے یہ لوگ بھی منتظر ہیں۔

تَفْسِيرُ لَطِط: اُوپر یَوْمٌ لَا یَغْنِیْ مَوْتِی ..... میں واقعات قیامت کا اجمالی بیان تھا آگے ان کی کسی قدر تفصیل ہے۔

نہذے از تفصیل واقعات یوم ثقیل: اِنَّ شَجَرَتَ الرَّقْمِ طَعَامُ الْاَثِيْمِ (الی قولہ تعالیٰ) ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ۔ بے شک زقوم کا درخت (جس کی تحقیق سورہ صفت کے دوسرے رکوع میں گزری بڑے مجرم (یعنی کافر) کا کھانا ہوگا جو (کراہت صورت میں) تیل کی تلچھٹ جیسا ہوگا (اور وہ پیٹ میں ایسا گھولے گا جیسا تیز گرم پانی کھوتا ہے) اور فرشتوں کو حکم ہوگا کہ) اس کو پکڑو پھر گھسیٹے ہوئے دوزخ کے بچوں بچ تک لے جاؤ پھر اس کے سر کے اوپر تکلیف دینے والا گرم پانی چھوڑ دو (اور اس سے استہزاء کیا جاوے گا کہ) لے چکھ تو بڑا معزز مکرم ہے (یہ تیری تعظیم ہو رہی ہے جیسا تو دنیا میں اپنے کو معظم مکرّم سمجھ کر ہمارے احکام سے عار کیا کرتا تھا اور دوزخیوں سے کہا جاوے گا کہ) یہ وہی چیز ہے جس سے تم شک (و انکار) کیا کرتے تھے (یہ تو کافر دوزخیوں کا حال ہوا آگے اہل ایمان کا ذکر ہے کہ) بے شک خدا سے ڈرنے والے امن (چین) کی جگہ میں ہوں گے یعنی باغوں میں اور نہروں میں (اور) وہ لباس پہنیں گے باریک اور دبیز ریشم کا آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے (اور) یہ بات اسی طرح ہے (مقصود اس سے تحقیق و تقریر مضمون ہے) اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی

آنکھوں والیوں سے بیاہ کر دیں گے (اور) وہاں اطمینان سے ہر قسم کے میوے منگاتے ہوں گے (اور) وہاں وہ بجز اس موت کے جو دنیا میں آچکی تھی اور موت کا ذائقہ بھی نہ چکھیں گے (یعنی مریں گے نہیں) اور اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ سے (بھی) بچالے گا (اور) یہ سب کچھ آپ کے رب کے فضل سے ہوگا بڑی کامیابی یہی ہے (جو مذکور ہوئی جنت اور وہاں کی نعمتیں) ف: یہ زقوم کا کھلانا یا تو دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے ہو جیسا بعض نے سورۃ واقعہ کی آیت: هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ۱۵۶ میں لفظ نزل بمعنی ما يقدم للضيف قبل الصیافہ سے سمجھا ہے اور فاعلہ میں کلمہ فاء سے بھی ظاہر ایسی مفہوم ہوتا ہے اور اگر بعد دخول دوزخ کے ہو تو تقدم باعتبار سواء الخیم کے ہوگا یعنی اس زقوم کے کھانے کے وقت کو خیم میں ہو مگر سواء الخیم میں نہ ہوگا بعد اکل کے پھر سواء الخیم میں ڈال دیا جاوے گا اور سورۃ صفت کی آیت میں جو: ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَا إِلَى الْجَحِيمِ ۱۶۸ آیا ہے اس میں بھی جحیم کو سواء الخیم پر محمول کر سکتے ہیں تو اس کا قائل ہونا نہ پڑے گا کہ زقوم کھلانے کے وقت جہنم سے باہر لے آئے جاویں گے اور کچھ تحقیق اس کی سورۃ مومن کے رکوع ہفتم میں گزر چکی ہے۔ حکایت مفیدہ ایک مجلس میں ائمہ اور دو صاحب علم ہندی الاصل کی اسکن مع مجمع کثیر کے موجود تھے صاحبین موصوفین سے ایک نے کہا کہ مکہ میں زقوم کا پھل کھایا جاتا ہے جس کو برشوی کہتے ہیں اور قرآن سے وہ طعام اہل نار کا معلوم ہوتا ہے سوائی لذیذ چیز سے کیا وعید ہوئی میں نے کہا کہ قرآن شریف میں شجرت الزقوم آیا ہے ثمرۃ الزقوم نہیں آیا اور شجرہ ماکول نہیں ہے دونوں صاحبوں نے اور دوسرے اہل مجلس نے بھی اس کو بہت پسند کیا فقط اور اس جواب کی اس وقت ضرورت ہے جب برشوی اسی زقوم کا ثمرہ ہو اور اگر کوئی دوسری نوع ہے تو سوال ہی ساقط ہے اور حوروں سے بیاہ ہونا کوئی بطریق متعارف ہو یا باعتبار نفست کے ہو یعنی جوز الملا دینا بطور بیہ براری کے اور تقدیر اول پر شبہ مکلف ہونے کا نہ کیا جاوے کیونکہ اگر ایسا ہوگا تو رغبت طبیعت کی اسی کی طرف ہو جاوے گی پس اس میں معنی ابتلاء و مکلفیت کے نہ ہوں گے۔

الخط: اوپر سورت میں مضامین مہمہ بیان فرما کر ختم سورت میں اجمالاً بطور فذلک و خلاصہ کے ان ہی کا اعادہ اور کفار کا ان مضامین کو نہ ماننا چونکہ موجب حزن نبوی تھا اس لئے اس کے ساتھ تسلیہ کا بھی افادہ ہے۔

تخیر از تیسیر کتاب التذکیر و تصیر بشر نذیر فَاَنشَا يَتَرْنَهُ يَلْسَانِكَ لَعَلَّكُمْ يَتَنَكَّرُونَ ۱۰ فَاَرْتَقِبْ اِيَّاهُمْ فَرْتَقِبُونَ ۱۱ (آپ کا کام اتنا ہے کہ آپ ان کو کہتے رہنے) سو (اسی غرض سے) ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں آسان کر دیا ہے تاکہ یہ (اس کو سمجھ کر اس سے) نصیحت قبول کریں تو (اگر یہ لوگ نہ مانیں تو) آپ (ان پر نزول ضرر کے) منتظر رہنے یہ لوگ بھی (آپ پر نزول ضرر کے) منتظر ہیں (پس آپ تبلیغ سے زیادہ فکر میں نہ پڑیئے نہ مخالفت پر رنج کیجئے ان کا معاملہ خدا کے سپرد کیجئے اور صبر کیجئے وہ خود سمجھ لے گا) بحمد اللہ ۱۵ ربیع الثانی روز سہ شنبہ ۱۳۲۵ھ کو تفسیر سورۃ دخان اتمام کو پہنچی و صلی اللہ تعالیٰ علیہ خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

بِحِزْمَسَالِ السَّلَوَاتِ: قولہ تعالیٰ: اِنَّ شَجَرَتَ الزَّقْوْمِ ۱۰ گی اہ اور یہ فرع ہے مسئلہ مثل کی۔ سورۃ الذخائر تمام ہوئی۔

مَلْحَقَاتُ التَّبَرُّجَاتِ: ۱۔ قولہ فی زوجہم بیاہ دیں گے هذا احد القولین ۱۲۔

الذخائر: قولہ فاعتلوه فی القاموس عتله جره عنیفا ۱۲۔ قولہ امین من الامن لامن الامانة ۱۲۔

النحو: بغلی خبر ثان ۱۲۔ فضلا عاملہ مقدرا ای اعطوا ذلک کله فضلا ۱۲۔

البلاغۃ: كذلك فی الروح عن جار الله انه قال والمعنی فیہ انه لم يستوف الوصف وانه بمثابة ما لا يحیط به الوصف لكانه قیل الامر بحر ذلک وما اشبهه و اراد علی ما قال المدقق ان الکاف مقحم للمبالغة وذلک مطرد فی عرفی العرب والعجم آه قولہ الا الموتۃ استثناء منقطع او بمعنی سوی وفائدة الوصف تذکیر حال الدنيا والافہو قد مضی لا یحتمل فی المستقبل ۱۲۔





سُورَةُ الْجَاثِيَةِ ۲۵ مَكِّيَّةٌ ۶۵ آيَاتُهَا ۳۷ وَكَوْنُهَا ۴

سورة الجاثية مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۷ آیات اور ۴ رکوع ہیں

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۚ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلْبِسُ كُلُّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ۝ يَسْمَعُ آيَاتُ اللَّهِ تُثْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَ هَازِلًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ مَنْ وَرَاءَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ هَٰذَا هُدًى ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزٍ أَلِيمٍ ۝

حَمْدٌ - یہ نازل کی ہوئی کتاب اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے آسمانوں اور زمین میں اہل ایمان کے (استدلال کے) لئے بہت سے دلائل ہیں اور (اسی طرح) خود تمہارے اور ان حیوانات کے پیدا کرنے میں جن کو زمین میں بھی رکھا ہے دلائل ہیں ان لوگوں کیلئے جو یقین رکھتے ہیں اور (اسی طرح) یکے بعد دیگرے رات اور دن کے آنے جانے میں اور اس (مادہ) رزق میں جس اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اتارا پھر اس (بارش) سے زمین کو تر و تازہ کیا اس کے خشک ہوئے پیچھے اور (اس طرح) ہواؤں کے بدلنے میں دلائل ہیں ان لوگوں کے لئے جو عقل سلیم رکھتے ہیں۔ یہ اللہ کی آیتیں ہیں جو صحیح طور پر ہم آپ کو پڑھ کر سناتے ہیں تو پھر اس کی آیتوں کے بعد اور کون سی بات پر یہ لوگ ایمان لائیں گے۔ بڑی خرابی ہوگی ایسے شخص کے لئے جو جھوٹا ہونا فرمان ہو۔ جو اللہ کی آیتوں کو سنتا ہے جب کہ وہ اس کے روبرو پڑھی جاتی ہیں اور پھر بھی وہ تکبر کرتا ہوا (اپنے کفر پر) اس طرح اڑا رہتا ہے جیسے اس نے دن کو ستا ہی نہیں سوائے شخص کو ایک دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دیجئے اور جب وہ ہماری آیتوں میں سے کسی آیت کی خبر پاتا ہے تو اس کی ہنسی اڑاتا ہے۔ ابسے لوگوں کے لئے (آخرت میں) ذلت کا عذاب ہے۔ ان کے آگے جہنم (آ رہا) ہے اور (اس وقت) نہ تو ان کے وہ چیزیں ذرا کام آئیں گی جو (دنیا میں) کی گئے تھے اور نہ وہ جن کو انہوں نے اللہ کے سوا کارساز اور معبود بنا رکھا تھا اور ان کے لئے بڑا عذاب ہوگا۔ یہ قرآن سر تا سر ہدایت ہے اور جو لوگ اپنے رب کی (ان) آیتوں کو نہیں مانتے ان کے لئے سختی کا دردناک عذاب ہوگا۔

سورة الجاثية مكية وهي سبع اوست وثلاثون اية كذا في البيضاوي

تَفْسِيرُ لِحْط: اس سورت کا خلاصہ تین مضمون ہیں: توحید و نبوت و معاد اور دوسرے بعض مضامین ان ہی کی مناسبت سے آگئے ہیں اور سورہ سابقہ کے ختم میں بطور فذلکہ کے اور اس سورت کے افتتاح میں بطور توطیہ کے قرآن کا ذکر ہونے کا باہمی تناسب بھی حاصل ہے۔

تمہید برائے تاکید مضامین سورت: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝

توحید: إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۱۱﴾۔

نبوت: تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۖ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۲﴾۔

معاذ اہل عناد: وَبَيْنَ يَدَيْكَ آيَاتُ الْكُرْآنِ (الہی قولہ تعالیٰ) لَّهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجَبٍ أَلِيمٌ ﴿۱۳﴾۔ حُح۔ یہ نازل کی ہوئی کتاب ہے اللہ غالب حکمت والے کی طرف سے (اور جب یہ ایسی کتاب ہے تو اس کے مضامین کو خوب توجہ سے سننا چاہئے چنانچہ اس مقام پر ایک مضمون تو توحید کا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) آسمانوں اور زمین میں اہل ایمان کے (استدلال کے) لئے بہت سے دلائل (قدرت اور توحید کے) ہیں اور (اسی طرح) خود تمہارے اور ان حیوانات کے پیدا کرنے میں جن کو (زمین پر) پھیلا رکھا ہے (نیز) دلائل قدرت و توحید ہیں اور ان لوگوں کے (سمجھنے کے) لئے جو یقین رکھتے ہیں اور (اسی طرح) یکے بعد دیگرے رات اور دن کے آنے جانے میں اور (اسی طرح) اس (مادہ) رزق میں جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمان سے اتارا (مراد بارش ہے) پھر اس (بارش) سے زمین کو تروتازہ کیا اس کے خشک ہوئے پیچھے اور (اسی طرح) ہواؤں کے بدلنے میں (باعتبار سمت اور کیفیت کے کہ کبھی پڑوا ہے کبھی پچھوا کبھی گرم ہے کبھی سرد غرض ان سب چیزوں میں) دلائل (قدرت و توحید موجود ہیں) ان لوگوں کے لئے جو عقل (سلیم) رکھتے ہیں (اور تقریر استدلال کی پارہ دوم رکوع: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..... میں گزر چکی ہے اور دوسرا مضمون نبوت کا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) یہ اللہ کی آیتیں ہیں جو صحیح صحیح طور پر ہم آپ کو پڑھ کر سناتے ہیں (جس سے نبوت ثابت ہوتی ہے لیکن باوجود اتنی بڑی دلیل معجز کے بھی اگر یہ لوگ نہیں مانتے) تو پھر اللہ اور اس کی (ایسی) آیتوں کے بعد اور کوئی بات (اس سے بڑھ کر ہو گی جس) پر یہ لوگ ایمان لاویں گے۔ اور تیسرا مضمون معاد کا ہے جس میں ان مخالفین حق کو سزا بھی ہوگی جس کا بیان یہ ہے کہ (بڑی خرابی ہوگی برائے شخص کے لئے جو) اقوال متعلقہ عقائد میں (جھوٹا ہو) اور اعمال میں (نافرمان ہو جو) (باوجودیکہ) خدا کی آیتوں کو سنتا (بھی) ہے جب کہ وہ اس کے روبرو پڑھی جاتی ہیں (اور) پھر بھی وہ تکبر کرتا ہوا (اپنے کفر پر) اس طرح اڑا رہتا ہے جیسے اس نے ان آیتوں کو سنا ہی نہیں سوائے شخص کو ایک دردناک عذاب کی خبر سنا دیجئے اور (اس شخص کی شرارت کا یہ حال ہے کہ) جب وہ ہماری آیتوں میں سے کسی آیت کی خبر پاتا ہے تو اس کی ہنسی اڑاتا ہے ایسے لوگوں کے لئے (آخرت میں ذلت کا عذاب (ہونے والا) ہے) (مطلب یہ کہ جن آیتوں کو تلاوت میں سنتا ہے ان کی بھی تکذیب کرتا ہے اور جن آیتوں کی ویسی ہی خبر سن لیتا ہے ان کی بھی تکذیب کرتا ہے غرض تکذیب آیات میں بہت بڑھا ہوا ہے آگے اُس عذاب کی تعیین ہے یعنی) ان کے آگے جہنم (آ رہا) ہے اور (اس وقت) نہ تو ان کے وہ چیزیں ذرا کام آویں گی جو (دنیا میں) کما گئے تھے (اس میں اموال و اعمال سب آگئے) اور نہ وہ (کام آویں گے) جن کو انہوں نے اللہ کے سوا کارساز (اور معبود) بنا رکھا تھا اور ان کے لئے بڑا عذاب ہوگا (اور وجہ اس عذاب کی یہ ہے کہ) یہ قرآن سر تا سر ہدایت (اور واجب التسلیم) ہے اور (اس کا مقتضا یہی ہے کہ) جو لوگ اپنے رب کی (ان) آیتوں کو نہیں مانتے ان کے لئے سختی کا دردناک عذاب ہوگا (یہ تکریر علت اور حکم کی زیادت تشبیہ و تظہیر کے لئے ہے کہ تکذیب آیات اور ترتیب عقوبات مکرر لائے)۔

ف: اہل ایمان و اہل ایمان کے لئے جو ان دلائل کا ہونا فرمایا باوجودیکہ یہ دلائل عقلیہ ہیں جیسا: لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۱۴﴾ اس پر دل ہے تو ایمان و ایمان سے مراد عام ہے بالقوة و بالطلب ہو یا بالفعل و بالحصول ہو اور عقلی دلیل میں بھی نظر اور طلب ضروری ہے اور فواصل کا اختلاف مؤمنین ﴿۱۵﴾ اور یوقنُونَ ﴿۱۶﴾ سے نفی کلام ہے۔

مُلَاقَاتِ التَّجَمُّعِ: ۱۔ قولہ فی رزق مادہ اشارۃ الی وجہ اطلاق الرزق علی الماء لانہ سببہ ۲۔ قولہ فی تتلی جب افادہذا المعنی کو نہ حالاً ۳۔

النَّجْوٰ: واختلاف فی العطف علی معمولی عاملین مختلفین وهو جائز اجماعاً فی نحو قولک فی الدار زید والحجرۃ عمرو ای فیما یلی المجرور فیہ العاطف ۴۔ قولہ ما اتخذوا العائد محذوف ای الذی اتخذوه واولیاء مفعول ثان قولہ من رجز بیان لعذاب وانظر تحقیقہ فی حواشی اول سبا حیث وقعت فیہ مثل ہذا ۵۔

الْبَلَاغَةِ: قولہ فانما فذلکۃ ومعناها ذکرہم فانما الخ کما اظہرہ فی ترجمتی قولہ فی السموات والارض یجوز ان یکون بتقدیر مضاف ای خلق السموات ویجوز ان یکون علی ظاہرہ وهذا اظہر وابلغ من ان یقال ان فی خلقہما او یقال ان فیہما وان کان المعنی املا الیہ قولہ بعد اللہ وایتہ فی الروح ہو من باب قولہم اعجبنی زید وکرمہ یریدون اعجبنی کرم زید الا انہم عدلوا عنہ للبالغۃ فی الاعجاب ۶۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ فِيهِ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِ دَوِّ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ فَاثِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ۝

هَذَا ابْصَارُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝

اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے دریا کو مسخر بنایا ہے تاکہ اس کے حکم سے اس میں کشتیاں چلیں اور تاکہ تم اس کی روزی تلاش کرو اور کہ تم شکر کرو اور (اسی طرح) یعنی چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جتنی چیزیں زمین میں ہیں ان سب کو اپنی طرف مسخر بنایا۔ بے شک ان باتوں میں ان لوگوں کے لئے دلائل میں جو غور کرتے ہیں۔ آپ ایمان والوں سے فرما دیجئے کہ ان لوگوں سے درگزر کریں جو اللہ کے معاملات کا یقین نہیں رکھتے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ ایک قوم کو (یعنی مسلمانوں کو) ان کے عمل کا صلہ دے جو شخص نیک کام کرتا ہے سوائے ذاتی نفع کے لئے اور جو شخص برا کام کرتا ہے اس کا وبال اسی پر پڑتا ہے پھر تم کو اپنے پروردگار کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ دی تھیں اور ہم نے ان کو جہان والوں پر فوقیت دی اور ہم نے ان کو دین کے بارے میں کھلی کھلی دلیلیں دیں سوانہوں نے علم ہی کے آنے کے بعد باہم اختلاف کیا بوجہ آپس کی ضد امندی کے۔ آپ کا رب ان کے آپس میں قیامت کے روز ان امور میں (عمل) فیصلہ کرے گا جن میں یہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے پھر ہم آپ کو دین کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا۔ سو آپ اسی طریقہ پر چلے جائیے اور جہلا کی خواہشوں پر نہ چلئے یہ لوگ اللہ کے مقابلہ میں آپ کے ذرا کام نہیں آسکتے اور ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہوتے ہیں اور اللہ دوست ہے اہل تقویٰ یہ قرآن عام لوگوں کے لئے دانشمندیوں کا سبب اور ہدایت کا ذریعہ ہے اور یقین (یعنی ایمان) لانے والوں کے لئے بڑی رحمت (کا سبب) ہے۔

تَفْسِيرُ رِطَط: اوپر مضامین ثلاثہ میں توحید کا بھی مضمون تھا آگے پھر اسی کی طرف بتھمن ذکر نعمت عود ہے۔

عود بسوئے توحید متضمن نعمت مزید: اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝۔ اللہ ہی ہے جس نے تمہارے (نفع کے) لئے دریا کو مسخر (قدرت) بنایا تاکہ اس کے حکم سے اس میں کشتیاں چلیں اور تاکہ (ان کشتیوں میں سفر کر کے) تم اس کی روزی تلاش کرو اور تاکہ (وہ روزی حاصل کر کے) تم شکر کرو اور (اسی طرح) جتنی چیزیں آسمانوں میں ہیں اور جتنی چیزیں زمین میں ہیں ان سب کو اپنی طرف سے (یعنی اپنے حکم اور فضل سے) مسخر (قدرت) بنایا (تاکہ تمہارے منافع کا سبب ہو) بے شک ان باتوں میں ان لوگوں کے لئے دلائل (قدرت) ہیں جو غور کرتے رہتے ہیں۔

رِطَط: اوپر آیت: وَنَبِّئُ لَيْكُنْ أَفْكَ... میں کفار کے افک واثم واصرار و استکبار و استہزاء کا ذکر تھا اور ان کی ان شرارتوں پر مسلمانوں کو غصہ آجایا کرتا تھا آگے ان کو درگزر کرنے کا امر ہے اور ان کے تسلیہ کے لئے یوم القیام میں ان سے انتقام لینے کا ذکر ہے۔

امر و ترغیب علم برازی مشرکین و اشارہ بہ عقوبت آنہا برائے تسلیہ مؤمنین: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا... (الہی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ۝ آپ ایمان والوں سے فرما دیجئے کہ ان لوگوں سے درگزر کریں جو خدا تعالیٰ کے معاملات (آخریہ نعمت علی الاولیاء و قیمت من العدا) کا یقین نہیں رکھتے (یعنی آخرت کے مشرک ہیں) تاکہ اللہ تعالیٰ ایک قوم کو (یعنی مسلمانوں کو) ان کے (اس) عمل (نیک) کا (اچھا) صلہ دے (کیونکہ وہاں کا قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص نیک کام کرتا ہے سوائے ذاتی نفع (و ثواب) کے لئے (کرتا ہے) اور جو شخص برا کام کرتا ہے اس کا وبال اسی پر پڑتا ہے پھر (سب نیک اور بد کام کرنے کے بعد) تم کو اپنے پروردگار کے پاس لوٹ کر جانا ہے (پس وہاں تم کو اخلاق و اعمال حسنہ کا نعم البدل اور ان تمہارے مخالفین کو ان کے کفر و معاصی پر پُرس العوض دیا جاوے گا سو تم کو یہاں درگزر ہی مناسب ہے)۔



ف: اور اس سے جہاد کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ یہاں اس انتقام سے روکا ہے جس سے اصل مقصود اعلائے کلمۃ اللہ نہ ہو بلکہ محض تسکین غیظ ہو اور جہاد میں اصل مقصود اعلائے کلمہ ہے گو جہاد تسکین غیظ بھی حاصل ہو جاوے۔ (ملط: اوپر مضامین ثلاثہ میں نبوت کا بھی مضمون تھا آگے پھر اسی کی طرف بھٹمن ذکر اس کے متعلقات مناسبہ کے عود ہے۔

عود بسوئے نبوت وما يتعلق بہا: وَلَقَدْ اَتَيْنَا بَنِي اِسْرَآئِيلَ الْكِتَابَ (الہی قولہ تعالیٰ) هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ۔ اور (نبوت کوئی انوکھی چیز نہیں جو اس کا انکار کیا جاوے چنانچہ اس کے قبل) ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب (آسمانی) اور حکمت (یعنی علم احکام) اور نبوت دی تھی (ان کو نبوت دینا یہ کہ ان میں انبیاء پیدا کئے) اور ہم نے ان کو نفیس نفیس چیزیں کھانے کو دی تھیں (اس طرح سے کہ تیرے میں من و سلوی دیا پھر ملک شام کا ان کو مالک بنایا جو معدن ہے برکات ارضیہ کا) اور ہم نے (بعض امور میں مثل فلق بحر و تطلیل غلام وغیرہ) ان کو دنیا جہان والوں پر فوقیت دی اور ہم نے ان کو دین کے بارے میں کھلی کھلی دلیلیں دیں (یعنی ان کو بڑے صریح معجزات دکھائے غرض حسی اور معنوی اور علمی جس کے دو شعبے ہیں مسائل اور دلائل سب ہی طرح کی تھیں ان کو دیں) سو (چاہئے تو یہ تھا کہ خوب اطاعت کرتے مگر) انہوں نے علم ہی کے آنے کے بعد باہم اختلاف کیا بوجہ آپس کی صدا صدی کے (جس کا بیان پارہ دوم روع سل بنی اسرائیل میں ہوا ہے یعنی جو چیزیں مزیل اختلاف تھی اس کو موجب اختلاف کر لیا محض نفسا نفسی سے یہ نہیں کہ دلائل یا احکام کچھ مشکوک تھے سو) آپ کا رب ان کے آپس میں قیامت کے روز ان امور میں (عملی) فیصلہ کر دے گا جن میں یہ باہم اختلاف کیا کرتے تھے (اس مضمون سے دو امر مستفاد ہو گئے ایک آپ کی نبوت کی تائید بنی اسرائیل کو کتاب اور احکام اور نبوت ملنے سے۔ دوسرا آپ کا تسلیہ کہ بنی اسرائیل کو جو جہاد اختلاف کی پیش آئی تھی وہی آپ کی قوم کو آپ کے ساتھ خلاف کرنے میں پیش آئی ہے یعنی حب دنیا اور حسد و نفسانیت یہ نہیں کہ آپ کے دلائل یا احکام کے وضوح میں کچھ کمی ہو پس آپ غم نہ کریں یہ قصہ مذکورہ یاد کر لیا کریں کہ بنی اسرائیل کے کیا کیا معاملات ہوئے) پھر (بنی اسرائیل میں دورہ نبوت ختم ہونے کے بعد) ہم نے آپ کو (نبوت دی اور آپ کو) دین کے ایک خاص طریقہ پر کر دیا سو آپ اسی طریقہ پر چلے جائیے (یعنی عمل میں بھی اور تبلیغ میں بھی) اور ان جہلاء کی خواہشوں پر نہ چلئے (یعنی ان کی خواہش تو یہ ہے کہ آپ تبلیغ ترک کر دیں اور اسی لئے یہ طرح طرح سے پریشان کرتے ہیں تاکہ آپ تنگ ہو کر تبلیغ چھوڑ دیں سو آپ سے گویا احتمال نہیں مگر اہتمام و تقویت امر تبلیغ کے لئے آپ کو پھر اس کا حکم ہوتا ہے آگے اسی طرز پر اس حکم کی علت فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ خدا کے مقابلہ میں آپ کے ذرا کام نہیں آ سکتے (پس ان کا اتباع نہ ہونے پاوے) اور ظالم لوگ ایک دوسرے کے دوست ہوتے ہیں (اور ایک دوسرے کا کہنا مانتے ہیں) اور اللہ دوست ہے اہل تقویٰ کا (اور اہل تقویٰ اس کا کہنا مانا کرتے ہیں سو جب آپ ظالم نہیں ہیں بلکہ رئیس المتقین ہیں تو آپ کو ان کی اتباع سے کیا نسبت البتہ متابعت حکم الہی سے خاص نسبت سے غرض آپ صاحب نبوت و شریعت حقہ ہیں۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلِ السَّالُوكِ: قولہ تعالیٰ: قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا..... اس میں بعض اخلاق کی تعلیم ہے۔ قولہ تعالیٰ: ثُمَّ جَعَلْنٰكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ..... جب رسول اللہ ﷺ کو اتباع شریعت کا حکم ہے دوسرا تو کس شمار میں ہے تو شرع کی مخالفت کر کے دعویٰ کمال و قرب کا کرنا کس قدر دعویٰ باطل ہے۔

(اور) یہ قرآن (جو آپ کو ملا ہے یہ) عام لوگوں کے لئے دانشمندیوں کا سبب اور ہدایت کا ذریعہ ہے اور یقین (یعنی ایمان) لانے والوں کے لئے بڑی رحمت کا (سبب) ہے (اور ظاہر ہے کہ علم و ہدایت بمعنی دلالت علی الطريق تو عام ہے اور رحمت یعنی ثمرہ عمل صرف اہل ایمان کے ساتھ خاص ہے)۔

اللِّغَاتِ: ایام اللہ وقائعہ من المثوبات والعقوبات ۱۲۔ قولہ من الامر فی الروح من بمعنی فی والامر الدین شریعة سنة وطریقة واصله موضع الورود فی الانہار ۱۲۔

التَّحْوِی: منه فی المدارك حال ای سخر هذه الاشیا كائنة منه حاصلة من عنده او خبر مبتدا محذوف ای هذا النعم کلها منه او صفة للمصدر ای تسخیرا منه آہ قلت وعلى کل فهو مشاكل لقوله تعالیٰ وما بكم من نعمة فمن الله قوله یغفروا بتقدير اللام مقول قل ۱۲۔

التَّلَافُظ: قوما فی الکشاف فان قلت قوله قوما ما وجه تنکیرہ وانما اراد الذین امنوا وهم معارف قلت هو مدح لهم وثناء علیهم کانه قيل لیجزی ایما قوم وقوما مخصوصین لصبرهم آہ فی الروح التنکیر للتعظیم ولفظ القوم فی نفسه اسم مدح علی ما یرشد الیه الاشفاق (یعنی انه مشتق من قام بالامر) والاستعمال فی نحو یا ابن القوم وفی هذا التنکیر کمال التعریف والتنبیہ علی انہم لا یحفون نکروا او عرفوا مع العلم بان المجزی لا یكون الا العامل وهو الغافر ههنا او ورد ارادة الکفار او الفريقین بالقوم ونصب علیہ دلائل ۱۲۔

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً فُجْيَاهُمْ وَمَا تُهْمُ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦﴾  
وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِيُجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ  
اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غَشْوَةً فَسَمِنَ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨﴾

یہ لوگ جو برے برے کام کرتے ہیں کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر رکھیں گے جنہوں نے ایمان اور عمل صالح اختیار کیا کہ ان سب کا جینا اور مرنا یکساں ہو جائے یہ برا حکم لگاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا کیا اور تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ دیا جائے اور ان پر ظلم نہ کیا جائے گا سو کیا آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا اللہ اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو باوجود سمجھ بوجھ کے گمراہ کر دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکے کان اور دل پر مہر لگا دی ہے اور اسکی آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے سو ایسا شخص کو بعد اللہ کے (گمراہ کر دینے کے) کون ہدایت کرے کیا تم پھر بھی نہیں سمجھتے۔

تَفْسِيرُ لُحُط: اوپر مضامین ثلاثہ میں معاد کا بھی مضمون تھا نیز اوپر مِّنْ عَمَلٍ صَالِحًا..... کی حکمت میں اور يَقْضِي بَيْنَهُمْ میں بھی اس کے متعلق مضمون تھا آگے پھر اسی کی طرف عود ہے۔

عود بسوئے معاد: اس میں اول معاد کی حکمت اَمْ حَسِبَ میں پھر اس کی صحت وَخَلَقَ اللَّهُ میں مع دوسری حکمت کے پھر اس کے مَنِّرین کی شجاعت مطلق انکار حق پر جس میں معاد بھی داخل ہے أَفَرَأَيْتَ..... میں پھر ان کے قول کی نقل قَالُوا میں پھر اس کا جواب قُلِ اللَّهُ میں اور پھر اس جواب کی تائید وَلِلَّهِ نُلُكٌ..... میں پھر اس کے بعد واقعات: يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ میں يُسْتَعْتَبُونَ تک علی الترتیب مذکور ہیں۔

حکمت معاد: اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً فُجْيَاهُمْ وَمَا تُهْمُ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٦﴾۔ یہ (قیامت کا انکار کرنے والے) لوگ جو برے برے کام (کفر و شرک و ظلم و معصیت) کرتے (رہتے) ہیں کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کو ان لوگوں کے برابر رکھیں گے جنہوں نے ایمان اور عمل صالح اختیار کیا کہ ان سب کا جینا اور مرنا یکساں ہو جاوے (یعنی مومنین کا مرنا جینا بایں معنی باہم یکساں ہو جاوے کہ جس طرح حیات میں لذات سے متمتع نہ ہوئے اسی طرح بعد ممات بھی محروم رہیں اور اسی طرح کافروں کا مرنا جینا بایں معنی باہم یکساں ہو جاوے کہ جیسے حیات میں عقوبت سے بچے رہے اسی طرح بعد ممات بھی اس سے مامون رہیں مطلب یہ کہ انکار معاد سے یہ لازم آتا ہے کہ مطیعین کو کہیں شمرہ اطاعت کا نہ ملے اور مخالفین پر کبھی وبال مخالفت کا نہ پڑے اور گو یہ امر باعتبار اپنی ذات کے ممکن تھا مگر چونکہ دلائل صحیحہ شرعیہ سے ہر ایک کو ثمرات اعمال کے ملنے کا قرین حکمت ہونا ثابت ہے لہذا اس حکمت کا وقوع ضروری ہو گیا اور دنیا میں اس کا وقوع ہوا نہیں پس لامحالہ آخرت کا وجود ضروری ہو گیا پس انکار قیامت سے جو لوگ تساوی مذکور کا حکم کرتے ہیں (سو) یہ برا حکم لگاتے ہیں (کیونکہ دلائل صحیحہ سے اس کا بطلان ثابت ہو چکا ہے پس یہ حکمت ہوئی وجود آخرت میں کہ ہر ایک کو اس کے اعمال کے ثمرات مل جاویں)۔ ف: یہ تقریر تفسیر کی مواہب سے ہے واللہ الحمد اور آیت آئندہ کی تفسیر کے فائدہ کو اس سے تعلق ہے دیکھ لیا جاوے۔

صحت و امکان معاد مع حکمت دیگر: وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِيُجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧﴾۔ اور اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو حکمت کے ساتھ پیدا کیا (اس میں سے ایک حکمت یہ ہے کہ ان کی تخلیق پر قدرت ہونے سے استدلال کیا جاوے قدرت علی البعث پر) اور (دوسری حکمت یہ ہے کہ) تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ دیا جاوے (جس کی تقریر سورہ دخان کی آیت: وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ..... (۸۳) کے ترجمہ میں گزر چکی ہے اور دنیا میں پورا بدلہ ہے نہیں پس ضرور آخرت ہونے والی ہے وہاں بدلہ ملے گا) اور (اس بدلہ میں) ان پر ظلم نہ کیا جاوے گا۔ ف: آیت بالا میں جو حکمت مذکور ہے اور جو اس میں مذکور ہے اصل حاصل دونوں کا متحد ہے یعنی مطیعین کو اطاعت کی جزا ملنا اور مخالفین کو مخالفت کی سزا ملنا لیکن اس دوسری آیت میں تو نفس عمل کافی نفسہ مقتضی جزا ہونا اور دونوں عمل کا مساوی نہ ہونا مقصود ہے اور اس پہلی آیت میں نفس عمل کے مقتضی جزا ہونے کے علاوہ اس کا اس اعتبار خاص سے بھی مقتضی جزا ہونا مقصود ہے کہ عدم جزا میں عامل خیر اور عامل شر کی بھی تساوی لازم آتی ہے اور یہ طبعاً ایک محذور مستقل ہے چنانچہ عادۃً دیکھا جاتا ہے کہ اگر کسی کے پاس ایک ہی نوکر ہو اور وہ ہر طرح سے اطاعت کرتا ہو مگر اس کا کوئی انعام اکرام نہ دیا جاوے تو اس کو اس قدر شکایت نہیں ہوتی جیسا اس صورت میں ہوتی ہے کہ ایک دوسرا اثری نوکر آ جاوے اور وہ ہر طرح طرح کی شرارتیں کرتا ہو اور اس کی شرارت پر بھی کوئی سزا نہ دی جاوے اس وقت اس مطیع نوکر کے دل میں یہ خیال ہوگا کہ میری اطاعت کرنے سے کیا فائدہ ہوا اور میری اطاعت کی کوئی قدر نہ ہوئی اگر اس شریر کو سزا ملتی تو میں سمجھتا کہ خیر اطاعت میں اگر انعام نہیں ہے تو یہی اثر سہی کہ سزا سے حفاظت رہتی ہے اور جب کہ اس کو سزا بھی نہیں ملی تو میری اطاعت بے کار رہی گئی۔ خوب سمجھ لو اور مشہور تفسیر اس آیت سابقہ کی اور ہے یعنی کیا ہم دونوں کی حیات اور دونوں کی ممات برابر کر دیں گے اور مراد مجموعہ پر انکار فرمانا ہے مطلب یہ کہ جس طرح حیات میں مومن و کافر اکثر امور میں مثل صحت

ورزق و عافیت وغیرہ باعتبار نفس امور مذکورہ کے برابر رہتے ہیں گو کمیت و کیفیت میں تفاوت ہو نیز دونوں فریق میں امیر و غریب و مبتلا و مریض بھی ہوتے ہیں گو قلت و کثرت کا تفاوت ہو تو کیا بعد موت بھی ان کو برابر نہیں گے اور ایک کی اطاعت اور دوسرے کی معصیت کا کوئی اثر مرتب نہ ہوگا۔ اھ۔ اب ناظرین اپنے مذاق کے موافق جس کو چاہیں اختیار کر لیں۔ اور بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ بعض کفار نے کہا تھا کہ اگر آخرت کوئی چیز ہے تب بھی ہم آخرت میں مسلمان سے افضل و اجمل رہیں گے یہ آیت ان کے جواب میں آئی ہے کذا فی الخازن بلا سند تو اس وقت اول تقریر اس طرح جاری ہوگی کہ کیا ہم مسلمانوں کی حیات و ممات کو برابر کر دیں گے کہ یہاں بھی باعتبار اکثر کے سامان دنیوی میں کافروں سے کم رہے اور وہاں بھی کم رہیں اور اسی طرح کیا کافروں کی حیات اور موت کو برابر کر دیں گے کہ یہاں بھی باعتبار اکثر کے مسلمانوں سے بڑھے رہے اور وہاں بھی بڑھے رہیں گے اور دوسری تقریر اس طرح ہوگی کہ بڑھا ہو تو کیا معنی کرامت یا عدم مواخذہ میں برابری بھی نہیں ہوگی بلکہ دونوں کی حالت بعد الممات میں عقوبت کا تفاوت ہوگا گو دنیا میں عدم عقوبت کے اعتبار سے مساوی رہے۔

شاعت منکرین معاود: اَقْرَبَتْ مِّنَ اخْتِذَ الْهِنْدُوْهُ (الی قولہ تعالیٰ) اَقْلًا لِّكَرُوْنُ سو کیا (بعد ان بیانات بلیغہ توحید و معاد کے) آپ نے اس شخص کی حالت بھی دیکھی جس نے اپنا خدا اپنی خواہش نفسانی کو بنا رکھا ہے (کہ جو جی میں آتا ہے علماء و عملا اس کا اتباع کرتا ہے) اور خدا تعالیٰ نے اس کو باوجود سمجھ بوجھ کے گمراہ کر دیا ہے (کہ حق کو سنا اور سمجھا بھی مگر اتباع ہوئی سے گمراہ ہو گیا) اور (خدا تعالیٰ نے) اس کے کان اور دل پر مہر لگا دی ہے اور اس کی آنکھ پر پردہ ڈال دیا ہے (یعنی اتباع ہوا کی بدولت استعداد قبول حق کی نہایت مضحل ہو گئی) سو ایسے شخص کو بعد خدا کے (گمراہ کر دینے کے) کون ہدایت کرے (اس میں تسلیہ بھی ہے آگے ان منکرین کو زجر کے طور پر خطاب ہے کہ) کیا تم (ان بیانات کو سن کر) پھر بھی نہیں سمجھتے (یعنی وہ سمجھنا جو نافع ہوگا بالمعنی الاعم سمجھتے تھے)۔

ف: ہر چند کہ اتحاد ہوئی پر شاعت کرنا انکار معاد کے ساتھ مخصوص نہیں لیکن بندہ نے اس پر اس لئے محمول کیا ہے کہ سیاق و سباق میں معاوی کا ذکر ہے خود کلمہ فاء بھی اس سے زیادہ چسپاں ہے اور ممکن ہے کہ عام کہا جاوے اور معاوی کو اس عام کافر خاص اولیٰ کہا جاوے اور اگر یہ توحید کے باب میں ہو تو انکار توحید و انکار معاد میں چونکہ تلازم سے اس واسطے سے یہ شاعت انکار معاد پر متوجہ ہو سکتی ہے۔

رُجِحَ مَسَالِلُ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: اَقْرَبَتْ مِّنَ اخْتِذَ الْهِنْدُوْهُ (الی قولہ تعالیٰ) عَلٰی عَلِيْمٍ اس میں اتباع ہوئی کی مذمت ظاہر ہے اور دوسرا جملہ اس شخص کی شاعت پر دال ہے جو باوجود وضوح حق کے پھر ہوئی کا اتباع کرتا ہے۔

النَّجْوٰ: قولہ کالذین امنوا مفعول ثان لجعل وقولہ سواء بمعنی مستویا بالنصب بدل من الکاف بمعنی مثل او حال ومحیاهم ومماتہم فاعل سواء ویكون مثل قولہم مررت برجل سواء هو والعدم وبالرفع خبر لمحیاهم ومماتہم والجملة بدل معنی من الکاف لبيان معنی المماثلة واللہ اعلم قولہ ولتجزی عطف علی معنی بالحق ای للحق بمعنی الحکمة التی هی الاستدلال علی القدرة علی البعث وللجزاء لان الفعل بمعنی المصدر ۱۲۔ قولہ علی علم حال من المفعول ای اضلہ عالما بطریق الہدی فهو کقولہ تعالیٰ فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم قولہ من بعد اللہ ای من بعد اضلالہ تعالیٰ اياه وقيل المعنی فمن یهدیہ غیر اللہ سبحانه ۱۲۔

البَلَاغَةُ: افلا تذکرون فیہ التفات ۱۲۔

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا

تُثِّلُوا عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوَابَا بَآئِنًا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ

ثُمَّ يُيَبِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِضُ يُخْسِرُ الْبَاطِلُونَ ۝ وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَآثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا

الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ۲۸ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ۲۹ فَأَمَّا

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ۝ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ أَقْلَمُ



تَكُنْ اٰتِي تَتْلٰى عَلَيْهِمْ فَاَسْتَكْبِرُوْهُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ اِنْ وَعَدَ اللّٰهُ حَقًّا وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَذَرِىْ مَا السَّاعَةُ اِنْ نُّظُنُّ اِلَّا اَظْثًا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِيْنَ ۝ وَبَدَّ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا عَمِلُوْا وَحَاقَ بِرِءْوَآءِهِمْ اَنۡوَآءُهُمْ يَسْتَهۡزِءُوْنَ ۝ وَقِيْلَ الْيَوْمَ نَنۡسِفُكُمۡ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا وَمَا كُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمۡ مِّنۡ نَّصِيْرِيْنَ ۝ ذٰلِكُمۡ بِاَنۡكُمۡ اَتَّخَذْتُمْ اٰتِ اللّٰهِ هُزُوًّا وَغَرَّتْ كُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فَاَلْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ فَاِنَّ اللّٰهَ الْخَبِيْرُ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَرَبُّ الْاَرْضِ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَلَهُ الْكِبَرِيَّاۗءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝

اور یہ (بعث کے منکر) لوگ یوں کہتے ہیں کہ بجز ہماری اس دنیوی حیات کے اور کوئی حیات نہیں ہے کہ مرتے ہیں اور ہم کو صرف زمانہ (کی گردش) سے موت آ جاتی ہے اور ان لوگوں کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں محض انکی سے ہانک رہے ہیں اور جس وقت (اس بارہ میں) ان کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو ان کا (اس پر) اس کے اور کوئی جواب نہیں ہوتا کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادوں کو زندہ کر کے سامنے لے آؤ کہ تم سچے ہو۔ آپ یوں کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو زندہ رکھتا ہے پھر جب چاہے گا تم کو موت دے گا پھر قیامت کے دن جس (کے وقوع) میں ذرا شک نہیں تم کو جمع کرے گا۔ لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے اور اللہ ہی کو سلطنت ہے آسمانوں اور زمین میں اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز اہل باطل خسارہ میں پڑیں گے اور (اس روز) آپ ہر فرقہ کو دیکھیں گے کہ (مارے خوف کے) زانو کے بل گر پڑیں گے (ہر فرقہ اپنے نامہ اعمال کے حساب) کی طرف بلایا جائے گا۔ آج تم کو تمہارے کئے کا بدلہ ملے گا اور کہا جائے گا کہ یہ (نامہ اعمال) ہمارا دفتر ہے جو تمہارے مقابلہ میں تحفہ نصیب بول رہا ہے اور ہم دنیا میں تمہارے اعمال کو (فرشتوں سے) لکھواتے جاتے ہیں۔ سو جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے تو ان کو ان کا رب اپنی رحمت میں داخل کرے گا اور یہ صریح کامیابی ہے اور جو لوگ کافر تھے (ان سے کہا جائے گا) کیا میری آیتیں تم کو پڑھ پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں۔ سو تم نے (قبول کرنے سے) تکبر کیا تھا اور تم (اس وجہ سے) بڑے مجرم تھے اور جب تم سے کہا جاتا تھا کہ اللہ کا وعدہ حق ہے اور قیامت میں کوئی شک نہیں ہے تو تم کہا کرتے تھے کہ ہم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے محض ایک خیال سا تو ہم کو بھی ہوتا ہے اور ہم کو یقین نہیں اور (اس وقت) ان کو اپنے تمام برے اعمال ظاہر ہو جائیں گے اور جس (عذاب) کے ساتھ وہ استہزا کیا کرتے تھے وہ ان کو آگھیرے گا اور ان سے کہا جائے گا کہ آج ہم تم کو بھلائے دیتے ہیں جیسا کہ تم نے اپنے اس دن کے آنے کو بھلا رکھا تھا اور آج تمہارا ٹھکانا جہنم ہے اور کوئی تمہارا مددگار نہیں یہ (سزا) اس وجہ سے ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کی ہنسی اڑائی تھی اور تم کو دنیوی زندگی نے دھوکہ میں ڈال رکھا تھا سو آج نہ تو یہ لوگ دو رخ سے نکالے جائیں گے اور نہ ان سے اللہ (کی خلق) کا تدارک چاہا جائے گا سو تمام خوبیاں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہے آسمانوں کو اور پروردگار ہے زمین کا پروردگار تمام عالم کا اور اسی کی بڑائی ہے آسمانوں اور زمین میں اور وہی زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيْر: نقل اقوال منکرین معاد مع جواب: وَقَالُوا مَا هِيَ اِلَّا حَيٰثَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيٰۤا (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّٰسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۙ اور یہ (بعث کا انکار کرنے والے) لوگ یوں کہتے ہیں کہ بجز ہماری اس دنیوی حیات کے اور کوئی حیات (آخرت میں) نہیں ہے ہم (یہی ایک مرنا) مرتے ہیں اور (یہی ایک جینا) جیتے ہیں (مقصود تو حصر کرنا حیات کا ہے حیات دنیویہ میں اور موت کا حصر تبعاً نظیر کے طور پر بیان کر دیا کہ دیکھو موت تو بالاتفاق ایک ہی ہے اسی طرح حیات بھی ایک ہی ہے) اور ہم کو صرف زمانہ (کی گردش) سے موت آ جاتی ہے (مطلب یہ کہ مورور زمان سے قوی بدنہ تحلیل ہوتے ہیں اور ان اسباب طبعیہ سے موت آ جاتی ہے اور اسی طرح حیات کا سبب بھی امور طبعیہ ہیں پس جب موت و حیات مقتضا اسباب طبعیہ کا ہے اور حیات ثانیہ کو اسباب طبعیہ مقتضی ہیں نہیں تو حیات ثانیہ نہ ہوگی تو یہ قول: وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِيْنَ..... بمنزلہ دلیل کے ہے قول مَا هِيَ اِلَّا حَيٰثَاتُنَا پر اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ خدا کے منکر ہوں لیکن فلاسفہ یونانیہ کی طرح سے باوجود واجب الوجود کے ماننے کے صورت نوعیہ کو فاعل اور ہیولی کو قائل مانتے تھے) اور (آگے ان کی تجہیل ہے) ان لوگوں کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں ہے محض انکل سے ہانک رہے ہیں (یعنی نفی حیات اخرویہ پر کوئی دلیل نہیں اور جو دلیل ذکر کی ہے خود اس پر کوئی دلیل نہیں اور عدم بداهت ظاہر ہے بلکہ خلاف دلیل ہے جیسا کہ علم کلام میں ثابت ہوا ہے کہ حق تعالیٰ قائل مختار ہے اور یہ نافی ہے اسباب طبعیہ پر کسی مسبب کے موقوف ہونے کو پس نہ تو ان کے پاس کوئی دلیل ہے) اور (نہ اہل حق کی دلیل کا وہ کچھ جواب دے سکتے ہیں چنانچہ) جس وقت (اس بارہ میں) ان کے سامنے ہماری کھلی کھلی آیتیں (جن کی صحت و قطعیت پر خود ان کی صفت ذاتیہ اعجاز دلیل ہے) پڑھی جاتی ہیں (جو اثبات مطلوب کے لئے کافی ہیں) تو ان کا (اس پر) بجز اس کے اور کوئی جواب نہیں ہوتا کہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ دادوں کو (زندہ کر کے) سامنے لے آؤ اگر تم (اس دعوے میں) سچے ہو (اور اس جواب کے سوا کوئی اور جواب نہیں

دے سکتے مثلاً کسی دلیل عقلی سے اس کا ممتنع عقلی ہونا ثابت کر دیتے تاکہ معارضہ کے وقت دلیل نقلی کو بر تقدیر صحت کے مؤول اور بر تقدیر عدم صحت کے متروک کیا جاوے یا قرآن کا مثل لے آتے تاکہ اعجاز کا جواب ہو جائے مگر ان میں کوئی جواب نہ بن پڑا اور جو جواب دیا محض نامعقول کیونکہ احیائے خاص کی نفی سے مطلق احیاء کی نفی نہیں لازم آتی چنانچہ اسی جواب الجواب کے لئے ارشاد ہے کہ (آپ یوں کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو (جب تک چاہتا ہے) زندہ رکھتا ہے پھر (جب چاہے گا) تم کو موت دے گا پھر قیامت کے دن جس (کے وقوع) میں ذرا شک نہیں تم کو (زندہ کر کے) جمع کرے گا) پس دعویٰ اس روز کے احیاء کا ہے اور عدم احیائے موتی فی الدنیا سے اس احیاء کی نفی لازم نہیں آتی) لیکن اکثر لوگ نہیں سمجھتے (اور بلا دلیل خود بلا ہدم دلیل مخالف انکار حق کا کرتے ہیں)۔

تائید جواب مذکور بعض واقعات یوم النشور: وَلِلّٰهِ نَسْمُوتُ وَالْاَرْضُ (الی قولہ تعالیٰ) فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا يَسْتَعْتَبُونَ اور (اوپر جو کہا گیا ہے يَجْمَعُكُمْ... تو اس میں کچھ استبعاد نہ سمجھا جاوے کیونکہ) اللہ ہی کی سلطنت ہے آسمانوں میں اور زمین میں (وہ جو چاہے تصرف کرے پس یہ تصرف بھی جو کہ فی نفسہ اور باعتبار اس کی قدرت کے ممکن ہے مستبعد نہیں یہ تائید ہو گئی جواب کی) اور (آگے واقعات کا ذکر ہے کہ) جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز اہل باطل خسارہ میں پڑیں گے اور آپ (اس روز) ہر فرقہ کو دیکھیں گے کہ (مارے خوف کے) زانوں کے بل گر پڑیں گے ہر فرقہ اپنے (اعمال مندرجہ) نامہ اعمال (کے حساب) کی طرف بلایا جاوے گا (یہ مطلب ہے نامہ اعمال کی طرف بلانے کا ورنہ نامہ اعمال تو خود ان کے پاس ہوں گے اور ان کو مع نامہ اعمال کے بلایا جانا ثابت ہے قال تعالیٰ: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاَمَلِهِمْ اِسْمٰی اسرائیل: ۷۸) اور ان سے کہا جاوے گا کہ (آج تم کو تمہارے کئے کا بدلہ ملے گا) اور کہا جاوے گا کہ (یہ نامہ اعمال) ہمارا (لکھایا ہوا) دفتر ہے جو تمہارے مقابلہ میں ٹھیک ٹھیک بول رہا ہے (یعنی تمہارے اعمال کو ظاہر کر رہا ہے اور) ہم (دنیا میں) تمہارے (سب) اعمال کو (فرشتوں سے) لکھواتے جاتے تھے (اور یہ ان ہی کا مجموعہ ہے) سو (حساب کے بعد فیصلہ یہ ہوگا کہ) جو لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے اچھے کام کئے تھے تو ان کو ان کا رب اپنی رحمت میں داخل کرے گا اور یہ صریح کامیابی ہے اور جو لوگ کافر تھے (ان سے کہا جاوے گا کہ) کیا میری آیتیں تم کو پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں سو تم نے (ان کے قبول کرنے سے) تکبر کیا تھا اور (اس وجہ سے) تم بڑے مجرم تھے اور (تمہارا یہ حال تھا کہ) جب (تم سے) کہا جاتا تھا کہ اللہ کا وعدہ (بعث و مجازات کا) حق ہے اور قیامت میں کوئی شک نہیں ہے تو تم (نہایت بے پروائی سے) کہا کرتے تھے کہ ہم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے (صرف سننے سنانے سے) محض ایک خیال سا تو ہم کو بھی ہوتا ہے (جیسے قضایائے کا ذبہ میں بھی تصور بالا اصطلاح المنطقی ہوا کرتا ہے) اور (قضایائے یقینیہ یا مظنونہ کی تصدیق بالا اصطلاح المنطقی کی طرح) ہم کو (اس کا) یقین (حاصل) نہیں (بلکہ ان کے اور اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو احتمال بھی نہیں یا یہ قول عوام اہل تردد کا ہو اور مَآئِذِیْنِ سے بھی یقین کی نفی ہو اور نفی کا یقین نہ ہو) اور (اس وقت) ان کو اپنے تمام برے اعمال ظاہر ہو جاویں گے اور جس (عذاب) کے ساتھ استہزاء کیا کرتے تھے وہ ان کو آگھیرے گا اور (ان سے) کہا جاوے گا کہ آج ہم تم کو بھلائے دیتے ہیں (یعنی رحمت سے محروم کئے دیتے ہیں جس کو بھلا نا مجازاً کہہ دیا) جیسا تم نے اپنے اس دن کے آنے کو بھلا رکھا تھا اور (آج) تمہارا ٹھکانا جہنم ہے اور کوئی تمہارا مددگار نہیں یہ (سزا) اس وجہ سے ہے کہ تم نے خدا تعالیٰ کی آیتوں کی ہنسی اڑائی تھی اور تم کو دنیوی زندگی نے دھوکہ میں ڈال رکھا تھا (کہ اس میں مشغول ہو کر آخرت سے بالکل غافل بلکہ منکر ہو گئے تھے) سو آج نہ تو یہ لوگ دوزخ سے نکالے جاویں گے اور نہ ان سے خدا کی خفگی کا تدارک چاہا جاوے گا (یعنی اس کا موقع نہ دیا جاوے گا کہ توبہ کر کے خدا کو راضی کر لیں)۔ ف: تَرٰی کُلَّ اَفْئِدَةٍ جَاثِيَةٍۢ مِّنْ لِّفْظٍ کُلٍّ اگر عام ہو تو ظاہر اہول کا ثبوت مقبولین کے لئے بھی لازم آتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بہت تھوڑی دیر کے لئے ہونے سے وہ معتد بہ نہ ہو اس لئے نفی فزع کی نصوص سے اس کا تعارض نہ ہوگا اور اگر عام مخصوص البعض ہو تو سوال ہی متوجہ نہیں ہوتا اور اگر جاثیہ کے معنی مثل دوسرے مفسرین کے یہ کہے جاویں گے کہ حساب کے وقت ادب کی وجہ سے دوزانو بیٹھے ہوں گے تو پھر کچھ اشکال ہی نہیں اور ظن و استیقان کے ترجمہ میں مراد تصور و تصدیق سے معتبر عندا منطقیین ہے۔

رابطہ: اوپر مباحث سورت سے حق تعالیٰ کی رحمت و حکمت اور عظمت و عزت اور لطف و ہیبت پر دلالت ہوتی ہے چنانچہ مسئلہ نبوت سے رحمت اور حکمت اور مسئلہ توحید سے عزت اور عظمت اور مسئلہ معاد سے لطف اور ہیبت کا ہونا ظاہر ہے آگے خاتمہ میں بطور تفریع کے اسی مدلول لزومی کی تصریح قصدی ہے۔

بیان صفات کمال ذی الاکرام والجلال: فَيَلْبِسُ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيْمُ (جب یہ تمام مضامین سن لئے) سو (ان سے یہ بھی سمجھ میں آ گیا کہ) تمام خوبیاں اللہ ہی کے لئے (ثابت) ہیں جو پروردگار (یعنی موجود و متقی) ہے آسمانوں کا اور پروردگار ہے زمین کا (اور آسمان و زمین ہی کی کیا تخصیص ہے وہ تو) پروردگار ہے تمام عالم کا (اس سے رحمت معلوم ہوئی کیونکہ ایجاد و ابقاء اصل رحمت ہے) اور اسی کو بزرگائی ہے (جس کا ظہور آثار سے) آسمان و زمین میں (ہو رہا ہے) اور وہی زبردست ہے حکمت والا ہے (اس کی دلالت بقیہ صفات مذکورہ پر ظاہر ہے)۔ ف: الحمد لله علی تمام تفسیر سورۃ الجاثیۃ وبہ ختم الجلد العاشر من التفسیر وبہا ختم خمس واربعون من سور القرآن المنیر۔ وایضا

بالاتفاق الحسن العجيب ختم اذ ذاك خمسة واربعون سنة مع زيادة قليلة ما تبلغ نافية ۱۲ نصف شهر من سن هذا الفقير۔ وكان هذا في يوم الخميس لسبعة عشر من ربيع الثاني ۱۳۲۵ من هجرة البشير والنذير۔ صلى الله عليه وسلم كثير في كثير۔ ولما بقي في التي من السور ما اكثره قصير۔ رايت ان حذف التمهيد من اولها والتاريخ من آخرها الا لعارض هو الجدير۔ وادعوه تعالى ان يوفقي لاتمام البقية وهو على كل شيء قدير۔

ملفوظات الترجمة: ۱۔ قوله في جائية كبرى كذا نقل في الخازن عن سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة يخر الناس فيها جثاة على الركب ۲۔

اللغات: الدهر في الروح اي طول الزمان فالدهرا خص من الزمان ويقال دهر فلانا نابة دهر اي نزلت به فالدهر ههنا مصدر وان الدهر بالمعنى السابق منقول من المصدر۔ ويقال دهره دهر اي غلبه آه مختصر ۱۲۔ نستنسخ اي نأمر بالنسخ والكتابة۔ قوله الا ظنا اي ضعيفا فالتنوين للتحقير والمستثنى منه مطلق الظن فالكلام هكذا ان نظن ظنا ما الا ظنا ضعيفا فلا اشكال والاحتياج الى ان يزال وتقرير الاشكال وازالته ما في النيسابوري قال ابو علي والاخفش هذا الكلام جار على غير الظاهر لان كل من يظن فانه لا يظن الا الظن فتاويله ان ينوي به التقديم اي ما نحن الا نظن ظنا ۱۲۔

النحو: قوله ما هي اي الحيوة مطلقا ۱۳۔ قوله رب العالمين بدل من ما قبله۔ قوله في السموات في موضع الحال او متعلق بالكبرياء ۱۴۔ البلاغة: قوله رب السموات الخ في تكرير لفظ الرب تأكيد وايذان بان ربوبيته تعالى لكل بطريق الاصلة قوله في السموات والتقييد بذلك لظهور آثار الكبرياء واحكامها فيها والاضمار لتفخيم شان الكبرياء فقط والله اعلم ۱۵۔

## وجوه المثاني

سورة البص: قوله تعالى اصحاب ايكة۔ فيه ماتقدم في الشعراء قوله تعالى ما لها من فوق۔ فيه قراءتان الاولى ضم الفاء لحمزة والكسائي والثانية بفتحها وهما بمعنى واحد قوله تعالى واذكر عبدنا ابراهيم۔ فيه قراءتان الاولى عبدنا بالتوحيد لابن كثير والثانية عبادنا على الجمع للباقيين قوله تعالى بخالصة۔ فيه قراءتان الاولى غير تنوين على الاضافة البيانية لنافع وهشام والثانية بتنوين على البدل للباقيين قوله تعالى واليسع ذكر في الانعام قوله تعالى ما توعدون۔ فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير وابي عمرو والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى غساق۔ فيه قراءتان الاولى بتشديد السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالتخفيف للباقيين وهما بمعنى واحد قوله تعالى واخر۔ فيه قراءتان الاولى بضم الهمزة لابي عمرو والثانية بفتحها ممدودة للباقيين قوله تعالى اتخذناهم۔ فيه قراءتان الاولى بهمزة الوصل لابي عمرو وحمة والكسائي والثانية بقطعها مفتوحة للباقيين والهمزة على الثاني همزة استفهام سقطت لجلها همزة الوصل قوله تعالى سخر يا۔ ذكر في المؤمنين قوله تعالى فالحق۔ فيه قراءتان الاولى برفع القاف لعاصم وحمة والثانية النصب للباقيين والرفع على كونه مبتدأ محذوف الخبر وخبر محذوف المبتدأ والنصب على انه مقسم به وحرف القسم مضمرة۔

سورة التمرين: قوله تعالى امهاتكم۔ ذكر في النور قوله تعالى يرصه۔ فيه ثلاث قراءات الاولى بسكون الهاء للسوسي ووجه للدوري وهشام اجراء للوصل مجرى للوقف وهو لغة لبني كلاب وبني عقيل والثانية صلة الهاء بوار للدوري وابن كثير وابن ذكوان والكسائي والثالثة بضم الهاء مقصورة للباقيين قوله تعالى ليضل عن۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لابن كثير وابي عمرو والثانية بالضم للباقيين۔ قوله تعالى امن هو۔ فيه قراءتان الاولى بتخفيف الميم لنافع وابن كثير وحمة والثانية بالتشديد للباقيين وتوجيه الاول ادخال همزة الاستفهام على من وتوجيه الثاني ادخال ام على من قوله تعالى رجلا سلما۔ فيه قراءتان الاولى بالف بعد السين وكسر اللام بعدها لابن كثير وابي عمرو والثانية بغير الف وفتح اللام للباقيين قوله تعالى بكاف عبده۔ فيه قراءتان الاولى عباده بالجمع لحمزة والكسائي والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى كاشفات ضره وممسكات رحمته۔ فيهما قراءتان



الاولى بتنوين التاء ونصب الراء والتاء من ضره ورحمته لابي عمرو والثانية بغير تنوين فيهما وجر الراء والتاء للباقيين قوله تعالى على مكانتكم- فيه قراء تان الاولى بالف بعد النون جمعا لشعبة والثانية بغير الف افرادا للباقيين قوله تعالى قضى عليها الموت- فيه قراء تان الاولى بضم القاف وكسر الصاد وفتح الياء بعد الصاد و رفع التاء من الموت لحمزة والكسائي والثانية بفتح القاف والصاد وسكون الياء المنقابلة الفا ونصب الموت للباقيين قوله تعالى لا تقنطوا- فيه قراء تان الاولى بكسر النون بعد القاف لابي عمرو والكسائي والثانية بفتحها للباقيين- قوله تعالى بمفازتهم- فيه قراء تان الاولى بالف بعد الزاء جمعا لحمزة والكسائي وشعبة والثانية بغير الف افرادا للباقيين قوله تعالى تامروني- فيه اربع قراء ات الاولى بتخفيف النون وفتح الياء لنافع والثانية بتشديد النون وفتح الياء لابن كثير والثالثة بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وسكون الياء لابن عامر والرابعة بتشديد النون وسكون الياء للباقيين قوله تعالى فتحت في الموضوعين- فيه قراء تان الاولى بتخفيف التاء فيهما للكوفيين والثانية بالتشديد للباقيين-

سورة الفاتحة: قوله تعالى حقت كلمت- فيه قراء تان الاولى بالف بعد الميم على الجمع لنافع وابن عامر والثانية بغير الف على الافراد للباقيين قوله تعالى وينزل- فيه قراء تان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى والذين يدعون- فيه قراء تان الاولى بتاء الخطاب لنافع وهشام والثانية بياء الغيبة للباقيين قوله تعالى اشد منكم- فيه قراء تان الاولى بكاف الخطاب لابن عامر والثانية بهاء الغيبة للباقيين قوله تعالى رسلهم- فيه قراء تان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين والاولى تخفيف للثانية قوله تعالى اوان يظهر- فيه قراء تان الاولى باو قبل ان للكوفيين والثانية بوا وقبل ان للباقيين قوله تعالى يظهر في الارض الفساد- فيه قراء تن الاولى من الاظهار ونصب الدال لنافع وابي عمرو وحفص والثانية من الظهور ورفع الدال قوله تعالى على كل قلب- فيه قراء تان الاولى بتنوين الموحدة لابي عمرو وابن ذكوان والثانية بغير تنوين للباقيين والاول على كونه موصوفا لما بعده والثاني على اضافته اليه قوله تعالى فاطلع فيه قراء تان الاولى بنصب العين لحفص والثانية بالرفع للباقيين والنصب على انه جواب للترجي والرفع على انه معطوف على ابلغ قوله تعالى وصد- فيه قراء تان الاولى بضم الصاد للكوفيين والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى اتبعوني- فيه ثلث قراء ات الاولى اثبات الياء بعد النون وقفا ووصلا لابن كثير والثانية اثباتها وصلا لا وقفا لقولون وابي عمرو والثالثة حذا فيها وقفا ووصلا للباقيين قوله تعالى يدخلون الجنة- فيه قراء تان الاولى بالبناء للمفعول لابن كثير وابي عمرو وشعبة والثانية بالبناء للفاعل للباقيين قوله تعالى ادخلوا ال- فيه قراء تان الاولى بقطع الهمزة قال مفعوله لنافع وحفص وحمزة والكسائي والثانية بوصلها قال منادى قوله تعالى رسلكم- فيه قراء تان الاولى بكسر السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين وكذا رسلنا ورسلم قوله تعالى يوم لا ينفع- فيه قراء تان الاولى بالتحية لنافع والكوفيين والثانية بتاء الخطاب للباقيين قوله تعالى قليلا ما تتذكرون- فيه قراء تان الاولى بالخطاب للكوفيين والثانية بالغيبة للباقيين قوله تعالى سيدخلون فيه قراء تان الاولى بالبناء للمفعول لابن كثير وشعبة والثانية بالبناء للفاعل للباقيين قوله تعالى شيوخا- فيه قراء تان الاولى بضم الشين لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى فيكون- فيه قراء تان الاولى بنصب النون لابن عامر والثانية بالرفع للباقيين والوجه قد مر في البقرة-

سورة النمل: قوله تعالى نحسات- فيه قراء تان الاولى بكسر الحاء لابن عامر والثانية بسكونها للباقيين والاول صفة مشبهة والثاني مصدر وصف به قوله تعالى ويوم يحشر- فيه قراء تان الاولى بالنون على البناء للفاعل لنافع والثانية بياء على البناء للمفعول وفي الاول اعداء منصوب وفي الثاني مرفوع قوله تعالى يلحدون- فيه قراء تان الاولى بفتح الياء والحاء لحمزة والثانية بضم الياء وكسر الهاء للباقيين وهما لغتان قوله تعالى اعجمي- فيه اربع قراء ات الاولى بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية ودخال الف بينهما لقولون وابي عمرو والثانية بتسهيل الثانية و الادخال لورش وابن كثير وابن ذكوان وحفص والثالثة باسقاط الاولى لهشام والرابعة بتحقيقهما للباقيين قوله تعالى من ثمرات- فيه قراء تان الاولى بالف بعد الراء جمعا لنافع وابن عامر وحفص والثانية بغير الف افرادا للباقيين قوله تعالى ونائ تقدم في بني اسرائيل-

**سورة الشورى** : قوله تعالى يوحى - فيه قراءتان الاولى بفتح الحاء لابن كثير والثانية كسرهما للباقيين قوله تعالى تكاد - فيه قراءتان الاولى بالتحية لنافع والكسائي والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى يتفطرون - فيه قراءتان الاولى من الانفعال لابي عمرو وشعبة والثانية من التفعّل للباقيين - قوله تعالى به ابراهيم - فيه قراءتان الاولى ابراهيم لهشام والثانية ابراهيم للباقيين قوله تعالى يبشر الله - فيه قراءتان الاولى من التفعّل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من نصر للباقيين قوله تعالى ما تفعلون - فيه قراءتان الاولى بالخطاب لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالغية للباقيين قوله تعالى لكن ينزل فيه قراءتان الاولى من الافعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعّل للباقيين قوله تعالى ينزل الغيث - فيه قراءتان الاولى من التفعّل لنافع وابن عامر وعاصم والثانية من الافعال للباقيين قوله تعالى بما كسبت - فيه قراءتان الاولى بما بغير فاء لنافع وابن عامر والثانية فيما بالفاء قوله تعالى يسكن الريح - فيه قراءتان الاولى بالجمع لنافع والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى ويعلم الذين - فيه قراءتان الاولى برفع الميم لنافع وابن عامر والثانية بالنصب للباقيين وتوجيه الرفع عطفه على مجموع الجملة الشرطية ووجه النصب عطفه على علة مقدرة اي ليظهر عظيم قدرته تعالى ويعلم الذين يجادلون قوله تعالى كبير الاثم - فيه قراءتان الاولى على وزن فاعيل بالتوحيد لحمزة والكسائي والثانية على وزن فاعل بالجمع للباقيين قوله تعالى او يرسل رسولا فيوحى - فيهما قراءتان الاولى برفع لام يرسل وسكون ياء يوحى لنافع والثانية بنصبهما للباقيين والاولى على ان المعنى او هو يرسل الخ والثانية على ان التقدير الا بان يوحى او ان يسمع من وراء حجاب او يرسل -

**سورة النجم** : قوله تعالى ان كنتم - فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لنافع وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين على تقدير اللام - قوله تعالى مهذا - فيه ما تقدم في طه قوله تعالى تخرجون - فيه قراءتان الاولى بصيغة المعروف لحمزة والكسائي وابن ذكوان والثانية بصيغة المجهول للباقيين قوله تعالى جزاء - فيه قراءتان الاولى بضم الزاء لشعبة والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى ينشؤ - فيه قراءتان الاولى بصيغة المجهول - من التفعّل لحمزة والكسائي وحفص والثانية بصيغة المعلوم من فتح للباقيين قوله تعالى هم عبد الرحمن - فيه قراءتان الاولى بكسر العين وبعدها نون ساكنة ونصب الدال لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بعد العين باء موحدة مفتوحة وبعدها الف ورفع الدال قوله تعالى قال اولو جنتكم - فيه قراءتان الاولى قال بصيغة الماضي لابن عامر وحفص والثانية بصيغة الامر للباقيين قوله تعالى لبيوتهم في الموضوعين فيه قراءتان كما تقدم في النور قوله تعالى سقفا - فيه قراءتان الاولى بفتح السين وسكون القاف لابن كثير وابي عمرو والثانية بضمهما للباقيين والاول مفرد والثاني جمع قوله تعالى لما متاع - فيه قراءتان الاولى بتشديد الميم بعد اللام لابن عامر بخلاف عن هشام وعاصم وحمزة والثانية بالتخفيف للباقيين ومعنى الاول ما كل ذلك الا متاع وعلى الثاني ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بين المخفف والنافية وما زائدة او موصولة بتقدير لما هو متاع قوله تعالى ويحسبون - فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وعاصم والثانية بكسرهما للباقيين قوله تعالى حتى اذا جاء نا - فيه قراءتان الاولى بمد الهمزة بعد الجيم على التثنية اي العاشي والقريين لنافع وابن كثير وابن عامر وابي بكر والثانية بغير مد افرادا للباقيين قوله تعالى رسل مر في الانبياء قوله تعالى من رسلنا ورسلنا - فيه قراءتان الاولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بضمها للباقيين قوله تعالى اسورة فيه قراءتان الاولى بسكون السين ولا الف بعدها لحفص والثانية بفتح السين والف بعدها للباقيين والاول جمع سوار والثاني جمع اسوار بمعنى سوار قوله تعالى سلفا - فيه قراءتان الاولى بضم السين واللام جمع سليف لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين قوله تعالى يصدون - فيه قراءتان الاولى بكسر الضاد لابن كثير وابي عمرو وعاصم وحمزة والثانية بالضم للباقيين ومعنى الاول يضجون ومعنى الثاني يعرضون وقيل الاول بمعنى الثاني وقيل الثاني بمعنى الاول قوله تعالى تشبهه الانفس - فيه قراءتان الاولى بهاء بعد الباء لنافع وابن عامر وحفص والثانية بغيرهء بعد الياء للباقيين قوله تعالى يحسبون تقدم وكذا رسلنا قوله تعالى ان كان للرحمن ولد - فيه قراءتان الاولى بضم الواو وسكون اللام لحمزة والكسائي والثانية بفتحهما للباقيين قوله تعالى واليه ترجعون - فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لابن كثير وحمزة والكسائي والثانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى وقيله يا رب فيه قراءتان الاولى بخفض اللام وكسر الهاء

لعاصم وحمزة والثانية بنصب اللام وضم الهاء للباقيين وهو على الاول معطوف على لفظ الساعة في قوله علم الساعة وعلى الثاني معطوف على محله لانها في محل النصب كانه قيل يعلم الساعة قوله تعالى فسوف تعلمون- فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنافع وابن عامر والثانية بالغيبة للباقيين-

**سورة النحل:** قوله تعالى رب السموات- فيه قراءتان الاولى بخفض الموحدة لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين والخفض على البدل من ربك والرفع على انه خبر اخر لان قوله تعالى فاسر تقدم في طه قوله تعالى وعيون تقدم في الشعراء قوله تعالى يعلى فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير وحفص والثانية بالفوقية للباقيين والضمير على الاول عائد الى الطعام وعلى الثاني الى شجرة قوله تعالى فاعتلوه- فيه قراءتان الاولى بضم التاء لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ذق انك- فيه قراءتان الاولى بفتح همزة ان للكسائي والثانية بالكسر للباقيين ومعنى الاول لانك قوله تعالى في مقام- فيه قراءتان الاولى بضم الميم الاولى لنافع وابن عامر والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى وعيون تقدم في الشعراء-

**سورة البقرة:** قوله تعالى ايات لقوم يوقنون ايات لقوم يعقلون فهما قراءتان الاولى كسر التاء نصبا لحمزة والكسائي والثانية رفعها للباقيين والنصب على انها عطف على آيات السابق والرفع على انه مبتدأ مؤخر قوله تعالى وتصريف الريح- فيه قراءتان الاولى بالتوحيد لحمزة والكسائي والثانية بالجمع للباقيين قوله تعالى واياته يؤمنون- فيه قراءتان الاولى ببناء الخطاب لابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي والثانية بياء الغيبة للباقيين قوله تعالى من رجز اليم فيه ما تقدم في سبا قوله تعالى ليجزى- فيه قراءتان الاولى بالنون لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالياء للباقيين قوله تعالى سواء محياهم- فيه قراءتان الاولى بالنصب بدلا من الكاف لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالرفع على ان سواء خبر مقدم وما بعده مبتدأ قوله تعالى عشوة- فيه قراءتان الاولى بفتح الغين وسكون السين لحمزة والكسائي والثانية بكسر الغين وفتح الشين والفاء بعد الشين للباقيين وهما بمعنى قوله تعالى افلا تذكرون- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الذال لحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى والساعة لا ريب فيها- فيه قراءتان الاولى بنصب الساعة لحمزة والثانية بالرفع وفي الاولى عطف الجملة على الجملة وفي الثانية عطف الساعة على اسم ان- وجوه المثاني ختم هوئي- فقط-



# سُورَةُ الْحَقَّافِ

سُورَةُ الْحَقَّافِ ۳۹ مَكِّيَّةٌ ۶۶ آيَاتُهَا ۳۵ رُكُوعَاتُهَا ۴

سورة الاحقاف مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۵ آیات اور ۴ رکوع ہیں

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ  
أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُعْرِضُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا  
خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ۚ ائْتُونِي بِكِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن  
كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ  
غَافِلُونَ ۝ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝

حکم - یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی طرف سے بھیجی گئی ہے ہم نے آسمان اور زمین اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں حکمت کے ساتھ ایک معاد معین کے لئے پیدا کیا ہے اور جو لوگ کافر ہیں ان کو جس چیز سے ڈرایا جاتا ہے وہ اس سے بے رنجی کرتے ہیں۔ آپ کہئے کہ یہ تو بتاؤ جن چیزوں کو تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو مجھ کو یہ دکھلاؤ کہ انہوں نے کون سی زمین پیدا کی ہے یا ان کا آسمان میں کچھ سا جھا ہے۔ میرے پاس کوئی کتاب جو اس سے پہلے کی ہو یا کوئی اور مضمون منقول لاؤ اگر تم سچے ہو اور اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہوگا جو اللہ کو چھوڑ کر ایسے معبود کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کا کہنا نہ کرے اور ان کو ان کے پکارنے کی بھی خبر نہ ہو اور جب سب آدمی جمع کئے جائیں تو وہ ان کے دشمن ہو جائیں اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں۔

سورة الاحقاف مكية وايها اربع او خمس و ثلثون كذا في البيضاوي -

تَفْسِيرُ لِحِط: طرفین سورتمیں یعنی آخر سابق و اول لاحق میں ارتباط توحید و معاد میں دونوں کا اشتراک ہے مگر سابق میں معاد مفصل اور توحید مجمل ہے اور لاحق میں بالعکس۔

تمہید: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝

توحید مفصل معاد مجمل: مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ۝ - حَمْدٌ (اس کے معنی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں) یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی طرف سے بھیجی گئی ہے (پس اس کے مضامین قابل غور کے ہیں۔ آگے توحید اور معاد کا بیان ہے کہ) ہم نے آسمان اور زمین کو اور ان چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں حکمت کے ساتھ اور ایک معاد معین (تک) کے لئے پیدا کیا ہے (وہ حکمت دلالت علی التوحید اور مجازات ہے کما مر تقریر غیر مرہ اور وہ معاد قیامت ہے) اور جو لوگ کافر ہیں ان کو جس چیز سے ڈرایا جاتا ہے (مثلاً یہ کہ توحید کے انکار پر تم کو قیامت میں عذاب ہوگا) وہ اس سے بے رنجی (اور بے التفاتی) کرتے ہیں (اور توحید کو قبول نہیں کرتے) آپ (ان سے توحید کے بارہ میں احتجاجا) کہئے کہ یہ تو بتاؤ جن چیزوں کی تم خدا (کی توحید) کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو (ان کے مستحق الوہیت ہونے کی کیا دلیل ہے اگر دلیل عقلی ہے تو) مجھ کو یہ دکھلاؤ کہ انہوں نے کون سی زمین پیدا کی ہے یا ان کا آسمانوں (کے پیدا کرنے) میں کچھ سا جھا ہے (اور ظاہر ہے کہ تم بھی ان کو خالق نہیں مانتے جو کہ دلیل ہو سکتی ہے استحقاق الوہیت کی بلکہ مخلوق کہتے ہو جو کہ منافی ہے استحقاق الوہیت کی پس دلیل عقلی تو منفی ہوئی بلکہ خود نفی ہو گئی اس کی دلیل عقلی ہے تو) میرے پاس کوئی (صحیح) کتاب

اور جس میں شرک کا امر ہو اور (جو اس (قرآن) سے پہلے کی ہو) کیونکہ قرآن (میں نفی شرک کی تم بھی جانتے ہو پس اور ہی کتاب کی ضرورت ہوگی) یا (اگر کتاب نہ ہو تو) کوئی اور (معتبر) مضمون (جو زبانی) منقول (ہوتا چلا آتا ہو اور کتاب میں مدون نہ ہو) لاؤ اگر تم (دعویٰ شرک میں) سچے ہو (مطلب یہ کہ دلیل نقلی کے لئے) یہ ضرور ہے کہ اصل منقول عنہ کا قابل تصدیق ہونا ثابت ہو اور سند اس تک متواتر یا متصل موجود ہو خواہ وہ منقول عنہ کسی نبی کی کتاب ہو یا ان کا زبانی قول ہو) اور (ظاہر ہے کہ ایسی دلیل کوئی پیش نہیں کر سکتا مگر اپنے باطل سے پھر بھی باز نہ آئے ایسے شخص کی نسبت فرماتے ہیں کہ) اس شخص سے زیادہ کون گمراہ ہوگا جو (باوجود عمر عن الدلیل اور باوجود قیام دلیل علی النقص پھر بھی وہ) خدا کو چھوڑ کر ایسے معبود کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کا کہنا نہ کرے (بوجہ عدم سماع اصنام میں اور بوجہ عدم قدرت مستقلہ ذوات الارواح میں اور نیز بوجہ عدم رضا ملائکہ وغیرہم میں) اور ان کو ان کے پکارنے (تک) کی بھی خبر نہ ہو (جمادات تو بوجہ عدم قوت سامعہ کے اور ذوات الارواح میں بایں معنی کہ جیسی خبر کے کفار معتقد تھے کہ سماع لازم و دائم اور مفید ہے وہ منفی ہے) اور (پھر) جب قیامت میں سب آدمی (حساب کے لیے) جمع کئے جاویں تو وہ (معبود) ان (عابدین) کے دشمن ہو جاویں (کقولہ تعالیٰ: وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا امریہ: ۸۲) اور ان کی عبادت ہی کا انکار کر بیٹھیں (کقولہ تعالیٰ فی یونس: وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ یونس: ۲۸) پس ایسے معبودین کی عبادت کرنے سے بڑھ کر کیا غلطی ہے کہ مقتضی عبادت ایک نہیں اور عدم عبادت کے مقتضی بکثرت تحقق)۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: اَيُّتُوفُ بِكُتُبِ (الہی قولہ تعالیٰ) مِّنْ عَلِيمٍ اس میں اس پر دلالت ہے کہ دین کے باب میں بدون دلیل معتبر کے کوئی دعویٰ سموع نہیں ہوتا اس باب میں البہام یا کشف کا دعویٰ بھی سموع نہ ہوگا۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ تَعَالَى اَرَأَيْتُمُ الْخَبْرَ بِمَعْنَى اخْبَرُونِي الْمَوْصُولِ اِی مَا تَدْعُونَ مَفْعُولِ اَوَّلِ لَارَايَتُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى اَرُونِي تَاكِيدَ لَهُ وَالْمَفْعُولِ الثَّانِي جُمْلَةً مَا ذَا خَلَقُوا ۱۲۱۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ اَم لَّهْمُ الْخَبْرُ فِي الرُّوحِ وَتَخْصِيصُ الشَّرَكَةِ وَفِي النِّظْمِ الْجَلِيلِ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ فِي السَّمَوَاتِ مَعَ اَنَّهُ لَا شَرَكَةَ فِيهَا وَفِي الْاَرْضِ اَيْضًا لَانِ الْقَصْدُ الزَّمَمُ بِمَا هُوَ مُسَلَّمٌ لَّهُمْ ظَاهِرٌ لِّكُلِّ اَحَدٍ وَالشَّرَكَةُ فِي الْحَوَادِثِ السَّفَلِيَّةِ لَيْسَتْ لِذَلِكَ لِتَمْلِكُهُمْ وَابْجَادُهُمْ لِبَعْضِهَا بِحَسَبِ الصُّورَةِ الظَّاهِرَةِ آ ۱۲۵۔

وَإِذَا اتَّخَلَّى عَلَيْهِمْ اَيُّتُنَا بَيَّنَّتْ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۴ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ اِنْ اَوْفَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۵ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ۶ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۷ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۸ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا اَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ۹ اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ وَمَا اَنَا اِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۱۰ قُلْ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي اِسْرَآئِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَاَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ ۱۱ اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۱۲ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ اٰمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا اِلَيْهِ ۱۳ وَاِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا اِفْكٌ قَدِيمٌ ۱۴ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسٰى اِمَامًا وَرَحْمَةً ۱۵ وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّنُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۱۶ وَبُشْرٰى لِلْمُحْسِنِينَ ۱۷

یوں کہتے ہیں کہ یہ صریح جادو ہے۔ کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے اس کو اپنے طرف سے بنالیا ہے۔ آپ کہہ دیجیے کہ اگر میں نے اس کو اپنی طرف سے بنایا ہوگا تو پھر تم لوگ مجھ کو خدا سے ذرا بھی نہیں بچا سکتے۔ وہ خوب جانتا ہے تم قرآن میں جو جو باتیں بنا رہے ہو میرے اور تمہارے درمیان میں وہ کافی گواہ ہے اور وہ بڑی مغفرت والا ہے۔ آپ کہہ دیجیے میں کوئی انوکھا رسول تو نہیں ہوں اور میں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ میں تو صرف اسی کا اتباع کرتا ہوں جو میری طرف وحی کے ذریعے آتا ہے اور میں تو صرف صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ آپ کہہ دیجیے کہ تم مجھ کو یہ بتاؤ کہ اگر یہ قرآن منجانب اللہ ہو اور تم اس کے منکر ہو اور بنی اسرائیل میں سے کوئی گواہ اس جیسی کتاب پر گواہی دے کہ ایمان لے آئے اور تم تکبر ہی میں رہوے شک اللہ تعالیٰ نے انصاف لوگوں کو ہدایت نہیں کیا کرتا۔ اور یہ کافر ایمان والوں کی نسبت یوں کہتے



ہیں کہ اگر یہ قرآن کوئی اچھی چیز ہوتا تو یہ لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے اور جب ان لوگوں کو قرآن سے ہدایت نصیب نہ ہوئی تو یہ کہیں گے کہ یہ قدیمی جھوٹ ہے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب ہے جو رہنما اور رحمت تھی اور یہ ایک کتاب ہے جو اس کو سچا کرتی ہے عربی زبان میں ظالموں کے ڈرانے کے لئے اور نیک لوگوں کو بشارت دینے کے لئے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر تو حید و معاد کا اثبات تھا آگے نبوت کا مضمون ہے۔

تحقیق رسالت: وَإِذَا اثْتَلَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ اور جب ہماری کھلی کھلی آیتیں (جو کہ اپنی صفت اعجاز سے رسالت کی دلیل ہیں) ان (منکر رسالت) لوگوں کے سامنے پڑھی جاتی ہیں تو یہ منکر لوگ اس سچی بات کی نسبت جب کہ وہ ان تک پہنچتی ہے یوں کہتے ہیں کہ یہ صریح جادو ہے (حالانکہ جادو کے معارضہ کا ممکن ہونا اور اس کے معارضہ کا ممتنع ہونا صریح دلیل ہے اس قول کے بطلان کی جیسا کہ لفظ بینات میں اس جواب کی طرف اشارہ بھی ہے اور اس سے بڑھ کر اور سنو) کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے (یعنی آپ نے نعوذ باللہ) اس (قرآن) کو اپنی طرف سے بنا لیا ہے (اور خدا کی طرف منسوب کر دیا اور افتراء کا سحر سے بڑھ کر ہونا اس سے ظاہر ہے کہ سحر کا قبح متفق علیہ نہیں ہے چنانچہ بعضے اس کو کمال سمجھے ہیں اور کذب کا اور خصوص کذب علی اللہ کا قبح متفق علیہ ہے آگے اس قول کا جواب ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اگر میں نے ان کو اپنی طرف سے بنا لیا ہوگا (اور خدا کے ذمہ لگادیا ہوگا) تو (خدا تعالیٰ موافق اپنی عادت کے کہ اپنے بندوں کو مظنہ تلخیص میں تلخیص سے باکمل وجہ بچاتا ہے مجھ کو نبوت کے دعوے کا ذبہ پر جلدی ہلاک کر دے گا کقولہ تعالیٰ: وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ [الحاقة: ۴۴ تا ۴۶]) پھر (جب وہ مجھ کو ہلاک کرنے لگے گا تو) تم (یا اور) لوگ مجھ کو خدا (کے عقاب) سے ذرا بھی نہیں بچا سکتے (مطلب یہ کہ عقاب کا ترتب دعویٰ کا ذبہ نبوت پر ایسا لازم ہے کہ کوئی میرا حامی مددگار بھی اس کے تخلف پر قادر نہیں مگر لازم منتهی ہے پس لزوم بھی منتهی ہے اور ان افتریتہ میں کلمہ ان سے خصوصیت استقبال کی مقصود نہیں بلکہ مطلق اتصال کا مقدم و تالی میں بیان کرنا ہے چنانچہ آیت وَلَوْ تَقَوَّلَ میں لو ماضی کے لئے آیا ہے پس یہ شبہ نہ رہا کہ تکلم کے وقت تو انتفاء لازم کا حکم نہیں ہو سکتا اور اگر مستقبل ہی کے لئے لیا جاوے تب بھی تھوڑا انتظار مضر نہیں بعد چندے انتفاء لازم کا مشاہدہ ہو جاوے گا اور اگر اتنے روز تک عقاب نازل نہ ہونے سے لزوم پر شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ حدوث دعویٰ کو لزوم نہ کہا جاوے بلکہ بقاء علی الدعویٰ کو لزوم کہا جاوے اور اگر مدت تحقیق بقاء کے اعتبار سے تلخیص کا شبہ ہو تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دعویٰ نبوت کے وقت معجزہ کا ظاہر کرنا یا نہ کرنا رفع تلخیص کے لئے کافی ہے اور در صورت کذب اور عدم ظہور معجزہ کے بھی عقاب ہونا اس رفع تلخیص کے تاکد کے لئے ہے پس مؤکد رفع کے عدم سے رفع کا عدم جو کہ موجب محذور ہے لازم نہیں آیا اور شروع تقریر میں اکمل وجوہ سے یہی تاکد مراد ہے یہ تمام تر تقریر تو بر تقدیر افتراء کی تھی آگے عدم افتراء کی تقدیر کے متعلق ارشاد ہے کہ اگر میں مفتری نہ ہوا تو یہ سمجھ رکھو کہ) وہ خوب جانتا ہے تم قرآن میں جو جو باتیں بنا رہے ہو (پس تم کو سزا ہوگی غرض یہ کہ) میرے اور تمہارے درمیان میں (بطریق مذکور فیصلہ کرنے کے لئے) وہ (صدق صادق و کذب کاذب کا) کافی گواہ (یعنی اس پر مطلع) ہے (پس اگر میں کاذب ہوں گا مجھ کو عقاب دے گا عاجلا اور اگر تم کاذب ہو گے تو تم کو عقاب دے گا عاجلا یا آجلا اور یہ نہ سمجھا جاوے کہ مدار اثبات مسئلہ نبوت کا یہی مضمون ہے بلکہ اصل مدار تو اظہار معجزہ ہے جو کہ ہو چکا تھا یہ تو صرف ان کی ہٹ دھرمی کے آخری جواب کے طور پر ہے) اور (اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ جب أَخْلَعَهُمْ مِمَّا تَفْتِيضُونَ فِيهِ م فرمایا ہے اور پھر بھی ہم پر عذاب نہیں آیا تو جیسے مدعی نبوت پر عقاب نہ آنا دلیل اس کے صدق کی ہے اسی طرح ہم منکروں پر عذاب نہ آنا دلیل ہمارے صدق کی ہو سکتی ہے اور حاصل اس شبہ کا معارضہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ) وہ بڑی مغفرت والا ہے (اسی لئے بعض اقسام مغفرت کے یعنی عدم نزول عذاب فی الدنیا کفار کے لئے بھی واقع کر دیتا ہے اور) بڑی رحمت والا ہے (اسی لئے بعض اقسام رحمت بھی جس کو رحمت عامہ کہتے ہیں کفار کے لئے واقع کر دیتا ہے پس انکار پر عذاب فی الدنیا نہ ہونا دلیل نہیں ہے ان کے صدق کی اور ایسا احتمال مدعی نبوت میں نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں دعویٰ کاذبہ و نزول عقاب میں لزوم عادی ثابت ہے اور یہاں انکار حق و نزول عقاب میں لزوم ثابت نہیں پس وہاں عدم عقاب کو انتفاء لازم کہا جاوے گا اور یہاں عدم عقاب کو انتفاء لازم نہ کہیں گے اور وہاں لزوم کا راز یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرجع اخیر تحقیق حق و باطل کا نبوت ہے اور مرجع اخیر فکر و نظر کا بدیہی ہونا چاہئے جس قدر مہتمم بالشان ہو اسی قدر اس بداہت کا اجلی ہونا چاہئے اور ایہام تلخیص بداہت یا جلاء بداہت کا مفوت تھا اسی لئے نبوت میں ایہام تلخیص بھی گوارا نہیں کیا گیا بخلاف مادہ معارضہ کے کہ بعد رفع تلخیص عن النبوة کے پھر اس میں احتمال تلخیص کا نہیں ہو سکتا کیونکہ صدق احد النقصین خود مستلزم ہے کذب نقیض آخر کو اور جب صدق میں التباس نہ ہوگا تو کذب میں بھی التباس نہ ہوگا اسی لئے وہاں انکار حق و نزول عقاب میں لزوم نہیں ہوا بلکہ اکثر استدراجاً عدم عقاب تجویز کیا گیا آگے اثبات نبوت بالدلیل المذکور کی تاکید ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا رسول تو ہوں نہیں (کہ تمہارے لئے موجب تعجب ہو گا انوکھا ہونا بھی فی نفسہ منافی رسالت کے نہیں ہے چنانچہ جو سب سے پہلے پیغمبر تھے باوجود انوکھے ہونے کے بھی پیغمبر تھے مگر انوکھا ہونا موجب تعجب ہو سکتا ہے گو وہ تعجب زائل کر دیا



جاوے لیکن یہاں تو تعجب بھی نہ ہونا چاہئے کیونکہ مجھ سے پہلے بہت سے پیغمبر آچکے ہیں جن کی خبر تو اتر سے تم نے بھی سنی ہے) اور (اسی طرح کسی اور عجیب بات کا بھی میں دعویٰ نہیں کرتا جیسا مثلاً علم غیب ہے چنانچہ میں خود کہتا ہوں کہ مجھ کو غیبات میں سے بجز معلومات بطریق الوحی کے اور کسی بات کی خبر نہیں حتیٰ کہ) میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جاوے گا اور نہ (یہ معلوم کہ) تمہارے ساتھ (کیا کیا جاوے گا پس جب اپنے اور تمہارے احوال آئندہ کے علم کا باوجود شدت تلخس ان احوال کے میں مدعی نہیں ہوں تو اور مغیبات بعیدہ کی نسبت تو میں کیا دعویٰ کرتا پس اس باب میں بھی کسی امر عجیب کا مدعی نہیں ہوں و ہذا کقولہ تعالیٰ: قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ..... [الأنعام: ۵۰] فافہم فانہ من المواہب البتہ جن احوال و امور کا وحی سے علم ہو گیا ہے خواہ وہ اپنے متعلق ہوں یا غیر کے اور خواہ دنیوی احوال ہوں یا اخروی ان کا علم بے شک کامل ہے چنانچہ آگے ارشاد ہے کہ) میں تو (علم و عمل میں) صرف اسی کا اتباع کرتا ہوں جو میرے پاس وحی کے ذریعہ سے آتا ہے اور (اسی کی تبلیغ بھی کرتا ہوں اور اگر تم اس کو نہیں مانتے تو میرا کوئی ضرر نہیں کیونکہ) میں تو صرف صاف صاف ڈرانے والا ہوں (جس کو میں اقامت دلائل و جواب شبہات سے ثابت کر چکا ہوں اور اوپر جو عدم افتراء کی تقدیر پر تقریر اجمالی تھی: هُوَ أَحْلَمُ بِمَا تُفْقِضُونَ فِيهِ ..... آگے اس کی تفصیل کے واسطے ارشاد ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ تم مجھ کو یہ بتلاؤ کہ اگر یہ قرآن منجانب اللہ ہو (جیسا کہ عدم افتراء کی تقدیر پر لازم ہے) اور (پھر) تم اس کے منکر ہو اور (کسی دلیل سے اس احتمال عدم افتراء منجانب اللہ ہونے کی ترجیح اور تعیین بھی ہو جاوے مثلاً ایک اسی دلیل سے کہ) بنی اسرائیل (کے علماء) میں سے کوئی (معتبر) گواہ (جو باعتبار علم و دیانت مسلمہ کے معتبر ہو اور واحد ہو یا متعدد ماضی میں یا حال میں یا مستقبل میں) اس جیسی کتاب (یعنی اس کتاب کے منجانب اللہ ہونے) پر گواہی دے کر ایمان لے آوے اور تم (باوجود بے علم ہونے کے اس کتاب پر ایمان لانے سے) تکبر ہی میں رہو (تو اس صورت میں تم سے زیادہ بے انصاف کون ہوگا اور بے انصافوں کی یہ حالت ہے کہ) بے شک اللہ تعالیٰ بے انصاف لوگوں کو (ان کے عناد کے سبب) ہدیت نہیں کیا کرتا (بلکہ ہمیشہ ضلالت میں رہتے ہیں اور ضلالت کا انجام نار ہے)۔ ف: یہ ارشاد: وَشَهِدَ شَاحِدٌ ..... ایسا ہے جیسا سورہ شعراء کے اخیر میں ارشاد ہوا ہے: أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ [الشعراء: ۱۸۷] جس کی تفسیر وہاں قابل ملاحظہ ہے اور مقصود حصر کرنا مرجح احتمال نبوت کا اس شہادت میں نہیں ہے اسی لئے احقر نے لفظ مثلاً لکھ دیا ہے اور شہد تنوین جنس و تحمیل سے شامل ہے بنی اسرائیل کے تمام علماء معتبرین مومنین کو خواہ قبل اس آیت کے ایمان لائے ہوں یا بعد میں اور ان علماء میں عبد اللہ بن سلام بھی داخل ہیں پس ان کے بارہ میں اس آیت کا نازل ہونا بایں معنی ہے کہ جو کلی اس آیت کا مورد ہے وہ بھی اس کی ایک جزئی ہیں چنانچہ درمنثور میں سعید بن جبیر کے قول سے میمون بن یامین رئیس علمائے یہود کے بارہ میں اس آیت کا نزول مروی ہے اس سے عدم تخصیص کی تائید ہوتی ہے اب خواہ یہ آیت عبد اللہ بن سلام کے اسلام کے بعد آئی ہو جیسا بعض مفسرین نے اس کو مدنی کہا ہے اور خواہ قبل نازل ہوئی ہو جیسا بعض نے مثل تمام سورت کے اس کو بھی مکی کہا ہے اور مثلاً کو قرآن میں مثل القرآن سے تعبیر کرنے میں علاوہ مبالغہ کے یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ علماء بنی اسرائیل کو کتب سابقہ سے قرآن کا علم جو کہ سبب ہوا ایمان لانے کا درجہ اجمال میں تھا اور قرآن منزل مفصل ہے اور اجمال و تفصیل میں من وجہ اتحاد اور من وجہ تغایر ہوتا ہے تو اس کو مثل سے تعبیر کرنا نہایت احسن و ابلغ ہے اور: كَفَرْتُمْ وَاسْتَكَذَبْتُمْ میں تکرار نہیں کیونکہ كَفَرْتُمْ کا تحقق قبل شہادت کے مقصود ہے اور وَاسْتَكَذَبْتُمْ کا تحقق بعد شہادت کے اور هُوَ أَحْلَمُ بِمَا تُفْقِضُونَ فِيهِ مع اپنی تفصیل قُلْ أَرَأَيْتُمْ ..... کے ایک شق ہے اور دوسری شق ان افتراء سے حاصل مقام کا یہ ہوا کہ تم جو مفتری کہتے ہو دو حال سے خالی نہیں یا تو میں مفتری ہوں یا مفتری نہیں شق اول منمنی ہے کیونکہ اس کے لوازم میں سے ہلاک عاجل ہے اور وہ منمنی ہے اور شق ثانی میں جو کہ واقع ہے تم کو اپنی فکر کرنا چاہئے۔ (ملط: اوپر تحقیق نبوت میں جو مضامین مذکور تھے آگے ان میں سے بعض مفصل کا اجمال اور بعض مجمل کی تفصیل ہے جس سے تاکید مضامین سابقہ کی مستفاد ہو گئی۔

تکذیر و تاکید مضمون بالا باختلاف عنوان: وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الہی قولہ تعالیٰ) وَبُشِّرُوا الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۸﴾ اور یہ کافر ایمان والوں (کے ایمان لانے) کی نسبت یوں کہتے ہیں کہ اگر یہ قرآن (جس پر یہ لوگ ایمان لائے ہیں) کوئی اچھی (یعنی سچی) چیز ہوتا تو یہ (کم درجہ کے) لوگ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے (یعنی ہم لوگ بڑے عاقل ہیں اور یہ لوگ کم عقل ہیں اور حق بات کو عاقل پہلے قبول کرتا ہے تو اگر یہ حق ہوتا تو ہم پہلے مانتے جب ہم نے نہیں مانا تو یہ حق نہیں یہ لوگ بے عقلی سے اوھر دوڑنے لگے ہیں اور یہ قول ان کا دال ہے غایت استکبار پر جو کہ اسْتَكْبَرْتُمْ میں مذکور تھا حالانکہ اگر عقل سے مراد عقل معاشی جاوے تو یہ مقدمہ کہ حق بات کو الح علی الاطلاق غلط ہے اور اگر عقل سے مراد عقل معادلی جاوے تو پہلا مقدمہ کہ ہم لوگ الح غلط ہے پس یہ کہنا کہ اگر حق ہوتا الح بناء الفاسد علی الفاسد ہے) اور جب (غایت استکبار و عناد کے سبب ان لوگوں کو قرآن سے ہدایت نصیب نہ ہوئی تو) (بقاعدہ الناس اعداء ما جھلوا) یہی کہیں گے کہ یہ (بھی) مثلاً قدیمی (جھوٹے مضامین کے ایک) جھوٹ (مضمون) ہے (کقولہ تعالیٰ: إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ [الأنعام: ۲۵] اس سے ان کے اس قول مذکورہ بالا افتراء کی وجہ پر دلالت ہو گئی کہ عناد و تعصب ہے جیسا کہ اوپر اس قول کا رد اور جواب تھا) اور اس (قرآن) سے پہلے موی

(علیہ السلام) کی کتاب نازل ہو چکی ہے جو (امت موسویہ کے لئے بالعموم) رہنما (تھی) اور (اہل ایمان کے لئے بالخصوص) رحمت تھی (اس سے اوپر سے دو مضمونوں کی تقویت ہو گئی ایک تو اس کی کہ : مَا كُنْتُ يَدْعَا قِصْنَ الرُّسُلِ دوسرے اس کی وَشَهِدَ شَاهِدٌ۔۔۔ کیونکہ شہادت مذکورہ بناء علی التورۃ تھی پس حاصل یہ ہوا کہ اس شاہد کا قول من حیث ہو ہو حجت نہیں ہے کہ اثبات النبوة بقول غیر صاحب النبوة کا شبہ کیا جاوے اور کہا جاوے کہ جو نبی کو نہ مانے گا وہ غیر نبی کو کیوں مانے گا بلکہ اس کا قول من حیث انہ حکایۃ للتورۃ حجت ہے پس اصل میں توریت سے احتجاج ہے اور توریت کی حقیقت پہلے سے ثابت ہے پس احتجاج میں کوئی اشکال نہیں رہا) اور جس طرح توریت میں اس کی پیشین گوئی ہے (یہ اسی طرح کی) ایک کتاب ہے جو اس (کی پیشین گوئی) کو سچا کرتی ہے (اور) عربی زبان میں (ہے) ظالموں کے ڈرنے کے لئے اور نیک لوگوں کو بشارت دینے کے لئے (نازل ہوئی ہے) اس سے توضیح ہو گئی : إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (المائدہ : ۵۱) کی کیونکہ اس سے اشارۃ وعید مفہوم ہوتی ہے اس میں وعید مصرح ہو گئی گو کیفیت اب بھی مجمل ہے اور چونکہ موقع وعید میں مفہوم مخالف بالاتفاق معتبر ہے اس لئے اس وعید سے اس کے مقابلہ میں غیر ظالمین کے لئے وعدہ بھی اشارۃ مفہوم ہو گیا تھا وَبُشْرَى الْمُحْسِنِينَ ؕ سے اس کی بھی تصریح ہوئی۔

ترجمہ مسئلہ السالوک : قوله تعالى : وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ؕ یعنی جس کی وحی نازل نہ کی گئی ہو بقرینہ مابعد کے ارشاد کے : إِنَّ أَشْيَأَ إِلَّا مَا يُؤْتَى إِلَيَّ اور آیت میں دو (۲) شخصوں پر رد ہے ایک جو اولیاء کی طرف ہر کلی و جزئی کے علم کو منسوب کرتا ہو دوسرا وہ جو اپنے اور اپنے تابعین کی نجات کا جزا حکم کرتا ہو۔

الخواشی : (۱) اور یہاں لفظ مثل اس لئے بڑھایا کہ کفار جو قرآن کو افک قدیم کہتے تھے ظاہر ہے کہ خود ان کے نزدیک بھی یہ قدیم نہ تھا بلکہ قدیم کے ساتھ تشبیہ وینا مقصود تھا۔ ۱۲ منہ۔

ملفوظات التبرجئة : ۱۔ قوله قبل ام يقولون اس سے بڑھ کر اشارۃ الی ان ام منقطعة ومعنی بل فیہا الترقیٰ کما قرر فی الترجمة ۱۲۔  
۲۔ قوله فی افک مثل فی المدارك وقولهم افک قدیم ای کذب متقدم کقولهم اساطیر الاولین ۱۲۔

النحو : قوله ان افتریته جوابہ مقدر ای عاجلنی بالعقوبة والمذكور مسبب عنه قوله ان كان من عند الله جوابہ مقدر ای فمن اظلم منكم دل علیہ قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهو قريب من قوله تعالى قل ارأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو فی شقاق بعيد ۱۲۔ قوله اذ لم يهتدوا فی الروح قيل اذ تعليلية للقول وتعقب بانه معلل بكفرهم كما اذنت به الفاء آه قلت والتعقب بدفع بان عدم الاهتداء والكفرهما شی واحد۔

البلاغة : قوله وشهد الخ فی الروح الجمل المذكورات بعد الواو لیست متعاطفة علی نسق واحد بل مجموع شہد فامن واستکبرتم معطوف علی المجموع کان وما معه ومثله فی المفردات هو الاول والآخر والظاهر والباطن والمعنی ان اجتمع کونه من عند الله مع کفرکم واجتمع شهادة الشاهد فایمانہ مع استکبارکم عن الايمان ۱۲۔ قوله عربيا وفائدة التقييد به مع انه معلوم لكل احد الاشعار بكونه ایسر ما يهتدى به اول مخاطب والایذان بكونه معجز ۱۲۔

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ۖ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ۖ إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ۖ وَعَدَ الصَّادِقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا اتَّعَدْتُمْنِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ

خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ۚ وَهُمَا يَسْتَغِيثُنِ اللّٰهَ وَبِكَ اٰمِنُ ۚ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ۚ فَيَقُولُ مَا هٰذَا اِلَّا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِيْ اٰمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوْا ۚ وَلِيُوَفِّيَهُمْ اَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ اَذْهَبْتُمْ طَيِّبَتِكُمْ فِىْ حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاُسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ۚ فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۝

جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر صراطِ مستقیم رہے ان لوگوں پر کوئی خوف نہیں اور وہ نہ ٹھکس ہوں گے۔ یہ لوگ اہل جنت ہیں جو اس میں ہمیشہ رہیں گے بعض ان کاموں کے جو وہ کرتے تھے اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے حکم دیا ہے۔ اس کی ماں نے اس کو بڑی مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا اور بڑی مشقت کے ساتھ اس کو جنا اور اس کو پیٹ میں رکھنا اور اس کا دودھ چھڑانا تیس مہینے میں پورا ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ اپنی جوانی کو پہنچ جاتا ہے اور چالیس برس کو پہنچتا ہے تو کہتا ہے اے میرے پروردگار مجھ پر مداومت دیجیے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں۔ جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمایا اور میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے لئے صلاحیت پیدا کر دیجیے میں آپ کی جناب میں توبہ کرتا ہوں اور میں فرماں بردار ہوں۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے کاموں کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کریں گے اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں سے ہوں گے اس وعدہ صادق کی وجہ سے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا اور جس نے اپنے ماں باپ سے کہا کہ تف ہے تم مجھ کو یہ وعدہ (یعنی خبر) دیتے ہو کہ میں قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کہ قبر سے نکالا جاؤں گا۔ حالانکہ مجھ سے پہلے بہت سی امتیں نذر گئیں اور وہ دونوں اللہ سے فریاد کر رہے ہیں کہ ارے تیرا نام ہو ایمان لا بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ کہتا ہے کہ یہ بے سند باتیں انگوں سے منقول چلی آرہی ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول پورا ہو کر رہا۔ جو ان سے پہلے جن اور انسان ہو کر رہے ہیں۔ بے شک یہ خسار سے میں رہے اور ہر ایک کے لئے ان کے اعمال کی وجہ سے الگ الگ درجے ملیں گے اور تاکہ اللہ تعالیٰ سب کو ان کے اعمال پورے کر دے اور ان پر ظلم نہ ہوگا اور جس روز کفار آگ کے سامنے لائے جائیں گے کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے اور ان کو خوب برت چکے سو آج تم کو لذت کی سزا دی جائے گی۔ اسی وجہ سے کہ تم دنیا میں ناحق تکبر کیا کرتے تھے اور اس وجہ سے کہ تم بافرمایاں کیا کرتے تھے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر متصل ظالمین کے حق میں وعید اور محسنین کے حق میں وعدہ مذکور ہوا ہے آگے اس ظلم و احسان کی اور اس وعدہ وعید کی کسی قدر تفصیل ہے۔ ہند سے از اعمال و مآل متعلق اہل رشد و اہل ضلال: اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۚ جن لوگوں نے (صدق دل سے) کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی توحید کو حسب تعلیم رسول کے قبول کیا) پھر (اس پر) مستقیم رہے (یعنی اس کو چھوڑا نہیں) سو (اس کا مقتضایہ ہے کہ) ان لوگوں پر (آخرت میں) کوئی خوف (کی بات واقع ہونے والی) نہیں اور نہ وہ (وہاں) ٹھگیں ہو گئے (یہ تو ان کے مضرت سے بچنے کا بیان تھا اور آگے ان کے حصول منفعت کا ذکر ہے کہ) یہ لوگ اہل جنت ہیں جو اس میں ہمیشہ رہیں گے بعض ان (نیک) کاموں کے جو کہ وہ کرتے تھے (جن میں سے ایمان و استقامت علی الایمان کا اوپر ذکر ہے) اور (جس طرح ہم نے حقوق اللہ کو واجب کیا ہے جس کا ذکر ہو چکا اسی طرح حقوق العباد کو بھی واجب کیا ہے چنانچہ ان میں سے ایک بہت بڑا حق والدین کا ہے اس لئے) ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے (اور بالخصوص ماں کے ساتھ اور زیادہ کیونکہ) اس کی ماں نے اس کو بڑی مشقت کے ساتھ پیٹ میں رکھا (گو وہ مشقت زیادہ بعد چندے ہوتی ہے) اور (پھر) بڑی مشقت کے ساتھ اس کو جنا اور اس کو پیٹ میں رکھنا اور اس کا دودھ چھڑانا (اکثر) تیس مہینے (میں پورا ہوتا) ہے (اتنے دنوں طرح طرح کی مصیبت اٹھاتی ہے اور کم و بیش ان مصیبتوں میں باپ کی بھی شرکت ہوتی ہے بلکہ اکثر امور کا انتظام عاڈہ باپ ہی کو کرنا پڑتا ہے اور اپنے آرام میں خلل آ جانا یہ دونوں میں اکثر بدرجہ مساوی ہوتا ہے اس لئے بھی ماں باپ کا حق انسان پر زیادہ واجب کیا گیا ہے۔ غرض اس کے بعد نشوونما پاتا ہے) یہاں تک کہ جب (نشوونما پاتے پاتے) اپنی جوانی کو (یعنی بلوغ کو) پہنچ جاتا ہے اور (پھر بلوغ کے بعد ایک زمانہ میں) چالیس برس (کی عمر) کو پہنچتا ہے تو (جو سعید ہوتا ہے وہ) کہتا ہے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اس پر مداومت دیجیے کہ میں آپ کی ان نعمتوں کا شکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمائی ہیں (اگر ماں باپ مسلمان ہیں تب تو نعمت دینیہ بھی ورنہ نعمت دنیویہ تو ظاہر ہی ہے اور ماں باپ کی نعمت کا چونکہ اولاد پر بھی اثر پہنچتا ہے چنانچہ ان کی نعمت دنیویہ وجود و بقاء وغیرہ کی بدولت تو خود اولاد کا وجود ہی ہوتا



ہے اور نعمت دینیہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کی تعلیم قوی و فعلی اس کے لئے واسطہ علم و عمل ہوتا ہے (اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ مجھ کو اس پر بھی مداومت نصیب کیجئے کہ) میں نیک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں اور میری اولاد میں بھی میرے (نفع کے) لئے صلاحیت پیدا کر دیجئے (نفع دنیوی یہ کہ دیکھ دیکھ کر راحت ہو اور نفع دینی یہ کہ اجر و ثواب ہو اور) میں آپ کی جناب میں (گناہوں سے بھی) توبہ کرتا ہوں اور میں (آپ کا) فرمانبردار ہوں (مقصود اس سے غلامی کا اقرار ہے نہ کہ دعویٰ فافہم۔ حاصل مقام کا یہ ہوا کہ جو شخص سعید ہوتا ہے وہ اللہ کا حق بھی ادا کرتا ہے جیسا کہ ان معروضات کا مضمون صریح اس پر دلالت کر رہا ہے اور حقوق والدین کے بھی جو کہ حقوق العباد میں سے ہیں ادا کرتا ہے جیسا: اَوْزَعْنِي اَنْ اَشْكُرَ ..... الس ۱۹۰ سے مفہوم ہو رہا ہے کیونکہ منجملہ نعم البیہ کے وہ نعمت بھی ہے جو والدین کے واسطہ سے اس پر ہوئی جیسا کہ علی والدی میں اس کا استحضار بھی ہو گیا اور اس کا شکر تمام موقوف ہے بر بالوالدین پر کما قال تعالیٰ ان اشکر لی ولو الدبک اور اس پر مداومت کی دعا کرنا دال ہے اس پر کہ اس شخص کو اس کی رغبت ہے اور اس کا عزم ہے اور رغبت و عزم عادتہ مفقہ ہو جاتے ہیں فعل کی طرف پس ان وسائل سے اس شخص سے صدور ادائے حقوق والدین کا مفہوم ہو گیا آگے ان اعمال کا مال فرماتے ہیں کہ) یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم ان کے نیک کاموں کو قبول کر لیں گے اور ان کے گناہوں سے درگزر کر دیں گے اس طور پر کہ یہ اہل جنت میں سے ہوں گے (یہاں توبہ پر جو کہ ثبت الہک میں مذکور ہے تجاوز کے مرتب فرمانے سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ بدوں توبہ کے گناہ معاف نہیں ہوتے کیونکہ فضل محض سے بھی معاف ہو جاتے ہیں اصل یہ کہ یہاں توبہ پر تجاوز کا توقف مقصود نہیں بلکہ وعدہ تجاوز کا توقف مقصود ہے سو غایت مافی الباب بدوں توبہ کے وعدہ تجاوز نہ ہوگا لیکن تجاوز خود وعدہ ہی پر موقوف نہیں ہے بدوں وعدہ کے بھی تجاوز ہو سکتا ہے اور یہ سب) اس وعدہ صادقہ کی وجہ سے (ہوا) جس کا ان سے (دنیا میں) وعدہ کیا جاتا تھا (یہاں تک تو اہل سعادت و محسنین کا بیان ہوا آگے اہل شقاوت و ظالمین کا ذکر ہے یعنی) اور جس نے (حقوق اللہ و حقوق العباد دونوں کو ضائع کیا جیسا اس کے اس حال سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے) اپنے ماں باپ سے کہا (جن کا حق حقوق العباد میں نہایت مؤکد ہے خصوص جب کہ وہ مسلمان بھی ہوں اور خصوص جب کہ وہ اس کو بھی اسلام کی تعلیم کرتے ہوں مگر اس شقی نے باوجود اتنے دوائی ادائے حقوق کے ان سے جب کہ وہ اس کو دعوت الی الدین کر رہے تھے یوں کہا) کہ تف بے تم پر کیا تم مجھ کو یہ وعدہ (یعنی خبر) دیتے ہو کہ میں (قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کر) قبر سے نکالا جاؤں گا مجھ سے پہلے حالانکہ بہت سی امتیں گزر گئیں (جن سے ہر زمانہ میں ان کے پیغمبر یوں ہی وعدے دیتے چلے آئے مگر آج تک کسی وعدہ کا ظہور نہ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب باتیں ہی باتیں ہیں) اور وہ دونوں (غریب ماں باپ اس کے اس انکار سے کہ کفر عظیم ہے گھبرا کر) اللہ سے فریاد کر رہے ہیں (اور غایت درد مندی سے اس سے کہہ رہے ہیں) کہ ارے تیرا ناس ہو ایمان لا (اور قیامت کو بھی برحق سمجھ) بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے تو یہ (اس پر بھی) کہتا ہے کہ یہ بے سند باتیں اگلوں سے منقول چلی آ رہی ہیں (مطلب یہ کہ ایسا شقی ہے کہ کفر اور حقوق دونوں کا مرتکب ہے اور حقوق بھی اس درجہ کا کہ ماں باپ کی مخالفت کے ساتھ ان سے کلام میں بھی بدتمیزی اور درشتی کرتا ہے آگے ان اعمال کا مال فرماتے ہیں کہ) یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے حق میں بھی ان لوگوں کے ساتھ اللہ کا قول (یعنی وعدہ عذاب) پورا ہو کر رہا جو ان سے پہلے جن اور انسان (کفار) ہو گزرے ہیں بے شک یہ (سب) خسارہ میں رہے اور (آگے تفصیل مذکور کو بطور خلاصہ و اجمال کے فرماتے ہیں کہ فریقین مذکورین میں سے) ہر ایک (فریق) کے لئے ان کے اعمال (مختلفہ) کی وجہ سے الگ الگ درجے (کسی کو جنت کے کسی کو دوزخ کے) ملیں گے اور (مختلف درجے اس لئے ملیں گے) تاکہ اللہ تعالیٰ سب کو ان کے اعمال (کی جزا) پوری کر دے اور ان پر (کسی طرح کا) ظلم نہ ہوگا اور (اوپر ان ظالمین کے عذاب کی تعیین نہ آئی تھی مبہماً فرما دیا تھا حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ اور کَاٰؤُاْخِیْرٰتِیْنَ ۵۰ اور محسنین کی جزا میں جنت علی السعین فرمادی تھی اس لئے آگے تعیین عذاب کی فرماتے ہیں کہ وہ دن یاد کرنے کے قابل ہے) جس روز کفار آگ کے سامنے لائے جاویں گے (اور ان سے کہا جاوے گا) کہ تم اپنی لذت کی چیزیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل کر چکے (یہاں کوئی لذت تم کو نصیب نہ ہو گی) اور ان کو خوب برت چکے (حتیٰ کہ اس میں پڑ کر ہم کو بھی بھول گئے) سو آج تم کو ذلت کی سزا دی جاوے گی (چنانچہ سزا کے لئے نار ہے اور ذلت میں سے یہ ملامت اور پھٹکار ہے) اس وجہ سے کہ تم دنیا میں ناحق تکبر کیا کرتے تھے۔ فی الارض کی قید اس اشارہ کے لئے ہے کہ ارض پر رہ کر تکبر کرنا اور بھی زیادہ مذموم ہے اور بغیر الحق قید واقعی ہے کیونکہ مخلوق سے صدور تکبر کا ہمیشہ بغیر الحق ہی ہوگا اور استکبار سے مراد استکبار عن الایمان ہے کہ عذاب خلود اسی کے خواص سے ہے) اور اس وجہ سے کہ تم نافرمانیاں کیا کرتے تھے (اس میں تمام کفریات و فسقیات و وجوہ ظلم داخل ہو گئے)۔

ف: اِنَّ الدِّیْنَ قَالُوْا رَبَّنَا اللّٰہُ ..... کی تقریر میں بندہ نے جو کہا ہے کہ اس کا مقتضایہ ہے اس سے مقصود ایک شبہ کا رفع کرنا ہے شبہ یہ ہے کہ مؤمن مستقیم بالمعنی الذکور کا بھی احیاناً بوجہ دوسرے معاصی کے مبتلائے خوف و حزن ہونا ثابت ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس سے ایمان و استقامت کے اقتضاء میں کوئی نقص نہیں ہوا کیونکہ اگر مقتضی پر مقتضا کا ترتیب بوجہ کسی مانع کے نہ ہو تب بھی وہ مقتضی ہے اور حَسَنَتْ اُمَّتٌ لَّکُمْ کے ترجمہ میں جو بالخصوص کہا ہے اس سے وجہ مکارہ ائمہ کی تخصیص ذری کے معلوم ہو گئی اور ماں کا حق زیادہ ہونا اشارۃ حدیث سے بھی مفہوم ہوتا ہے چنانچہ صحاح میں ہے کہ ایک شخص نے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم

سے عرض کیا کہ میں کس کی خدمت زیادہ کروں فرمایا ماں کی اس نے پوچھا پھر کس کی آپ نے فرمایا ماں کی اس نے پوچھا پھر کس کی اس وقت آپ نے فرمایا کہ پھر باپ کی اور حتیٰ اذا بلغ سے پہلے ذکر حقوق والدین میں جو احقر نے کہا ہے) اس لئے بھی یہ اس لئے کہ اگر ماں اتنی مشقتیں نہ اٹھاوے یا باپ بالکل نہ اٹھاوے تب بھی والدین کا حق اولاد کے ذمہ ہے اور حمل و فصال کی مدت جو تیس مہینہ یعنی از حائض برس فرمائی سو جمہور کے نزدیک اس حساب پر مبنی ہے کہ اقل مدت حمل چھ ماہ اور اکثر مدت رضاعت دو سال مجموعہ از حائض سال ہو گیا اب یہ بات کہ ایک چیز کی اقل مدت فرمائی اور دوسری کی اکثر مدت سو اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ منضبط یہی مدتیں ہیں بخلاف اکثر مدت حمل کے کہ کسی دلیل قطعی سے منضبط نہیں اور اسی طرح اقل مدت رضاعت کی کہ وہ بھی منضبط نہیں اور اقل مدت حمل چھ مہینے ہونے کے متعلق روح المعانی میں جالینوس اور ابن سینا کا مشاہدہ لکھا ہے صرف جالینوس کے مشاہدہ کی ہوئی حکایت میں چھ ماہ سے چار دن زائد ہو گئے تھے۔ اور سہل تر یہ ہے کہ مجموعہ کو عادت غالبہ پر محمول کیا جاوے کہ حمل نو ماہ اور مدت رضاع پونے دو سال کہ اکثر عورتیں دو سال کے قبل دودھ چھڑا دیتی ہیں اور مدارک میں امام ابو حنیفہ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے حملہ بالا کف یعنی گود میں اور ہاتھوں پر لئے پھرنا جو کہ ایام شیر خواری میں غالب الوقوع ہے پس اس تفسیر میں یہ آیت دال ہوگی مدت رضاع کے از حائض سال ہونے پر جیسا امام صاحب کا مذہب ہے۔ اور امور مذکورہ فی المقام میں اس طرح ترتیب ہوگی اول حمل فی البطن پھر وضع پھر حمل بالا کف اور فصال۔ اور حولین کا ملین کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ وہ مدت مطلق رضاع کی نہیں بلکہ رضاعت بالا جرت کی ہے یعنی کب تک باپ سے دودھ پلانے کی اجرت لی جاوے گی۔ احقر کہتا ہے کہ گو فتویٰ جمہوری کے قول پر ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ دودھ پلانے میں تو دو سال سے زائد نہ پلاویں اور اگر کسی نے دو سال کے بعد پیا ہو تو نکاح میں احتیاط رکھیں واللہ اعلم اور بلوغ اشد کا ذکر توطیہ ذکر اربعین کا ہے اور **بَلَغَ اَرْبَعِينَ سَنَةً** سے تنقید حکم کی مقصود نہیں کہ اس سے کم میں ایسا نہ ہونا چاہئے بلکہ مقصود یہ ہے چالیس برس کے بعد پھر غفلت نہ ہونی چاہئے کیونکہ جوانی میں قوت عقلیہ مغلوب ہوتی ہے اور چالیس سال پر قوت عقلیہ کامل غالب ہوتی ہے تو اس وقت توجہ الی اللہ بہت ضرور ہے اور اگر آیت کا مورد کوئی خاص قصہ ہے جیسا درمنثور میں ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرت صدیق کی شان میں وارد ہے اور انہوں نے یہ بات چالیس سال کی عمر میں کہی تھی چنانچہ وہ اس طرح پوری ہوئی کہ یہ خود تو مع اپنی اولاد کے پہلے ہی اسلام لائے ہوئے تھے فتح مکہ کے بعد ان کے والد ابو قحافہ بھی مسلمان ہو گئے تھے اور ان کی والدہ ام الخیر بھی مسلمان تھیں کذا فی الروح والحازن تو تخصیص اربعین کی وجہ سے ظاہر ہے مگر محققین عموم پر محمول کرتے ہیں اور روایات خصوص مورد اس پر محمول کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر بھی اس کے اول مصداق ہیں اور دوسری آیت: **وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ** کو جو مروان نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کی شان میں بتلایا ہے صحیح بخاری میں حضرت عائشہ سے اس کی تکذیب منقول ہے۔ مروان نے محض عداوت سے کہہ دیا تھا وہ یہ کہہ تو لے تعالیٰ: **حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ لَانِ اِيْمَانَهُ يَسْتَلْزِمُ عَدَمَ دُخُولِهِ فِي الدِّينِ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فَافْهَمُ** اور جتنے قیود دونوں مضمونوں میں ہیں وہ سب تمثیل ہے تخصیص نہیں چنانچہ جزا و سزا مجموعہ قیود موقوف نہیں اور استمتاع سے مراد مطلق استمتاع نہیں کہ وہ غیر مذموم ہے بلکہ استمتاع مؤدی الی الکفر جیسا تقریر ترجمہ میں اس طرف اشارہ ہے۔

**وَرَجَعْنَاكَ اِلَى الْاَسْلَافِ**: قولہ تعالیٰ: **اَذْهَبْنَهُمْ طَبَقًا مِّنْ حَيَاةِكَ الدُّنْيَا** اس میں زہد پر دلالت ہے اس پر کہ دنیا میں توسع موجب خطر ہے مگر مطلقاً نہیں بلکہ جب معاصی کے ساتھ ہو چنانچہ آگے ارشاد ہے: **وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ**۔

**النَّحَاشِ**: (۱) ان معروضات الخ قول ان جملوں کو لفظ معروضات سے اس لئے تعبیر کیا کہ یہ جملے دعاء کے صیغہ سے مذکور ہوئے ہیں ۱۲ منہ۔ **مَلِكًا مِّنَ السَّالِكِينَ**: ۱۔ قولہ قبل حتی **نَشْرُوْكُمْ اِشَارَةً اِلَى الْمَغِيْبِ حَتَّى** حتی عاش الخ۔ ۲۔ قولہ فی اشدہ بلوغ نظیر قولہ تعالیٰ فی الانعام وفی سورة بنی اسرائیل ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن حتی يبلغ اشدہ ۱۲۔ ۳۔ قولہ قبل ولیو فیہم مختلف درجے الخ اشارہ الی متعلق لام کے ۱۲۔

**الْغَاثِ**: کرہا مشقہ و ثقلا قولہ اور عنی انظر فی سورة النمل ۱۲۔ **النَّحْوِ**: قولہ مما عملوا من للتعلیل ۱۲۔ اذا بلغ العامل فیہ قال رب الخ ۱۲۔ قولہ وعد الصدق مفعول بہ للمقدر ای انجز او مفعول لہ لتقبل ونتجاوز قولہ والذی قال مبتداً خبرہ اولئک الذین الخ والمراد بالذی جنس القائل فلذلک اورد الخبر مجموعاً ویجوز ان یکون الخبر عاماً فی القائل وفی امثاله قولہ یوم یعرض عاملہ یقال المقدر ولا مذکور من قولہ اذہبتم مقول لہذا القول المقدر ۱۲۔ **البَلَاغَةِ**: قولہ کرہا ای حملاً ذات کرہ قولہ وحملاً ای مدۃ حملہ ۱۲۔ قولہ اصلح لی فی ذریبتی بفی مع انہ یعدی بلا واسطۃ حرف لتزیلہ منزلة اللزیم ای اجعل الصلاح ساریاً فی ذریبتی راسخاً فیہم ۱۲۔ قولہ اف لکما اللام للتیین ومعنی التیین انی اقول لکما قولہ یستغیثن ای یقولان الغیاث باللہ تعالیٰ منک والمراد انکار قولہ واستعظامہ کانہما لجاء الی اللہ سبحانہ فی دفعہ کما یقال العیاذ

بالله تعالى من كذا قوله ويلك اصله دعاء بالشبور مقام الحث على الفعل او تركه اشعارا بان ما هو مرتكب له حقيق بان يهلك مرتكبه وان يطلب له الهلاك كذا في الروح قوله اذهبت كناية عن عدم الايمان المسبب عنه حرمانهم عن طيبات الآخرة والا فمطلق الاستمتاع بالطيبات لا يترتب عليه عذاب الهون المشعر بترتب الفناء ۱۲۔

وَإِذْ كُنَّا آخَاعًا إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ إِلَهِنَا فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ۖ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُسْطَرٌّ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُزَيُّ إِلَّا مَسْكِنُهُمْ ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ وَلَقَدْ مَكَنَّهُمْ فِيهَا إِن مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَآفِئَةً ۖ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفِئَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ ۖ يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ۖ بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ۖ وَذَلِكَ إِنْكُمُومًا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

اور آپ قوم عاد کے بھائی کا ذکر کیجیے جب کہ انہوں نے اپنی قوم کو جو کہ ایسے مقام پر رہتے ہیں کہ وہاں ریگ کے مستطیل خمدار تودے تھے اس پر ذرا کیا کہ تم خدا کے سوا کسی کی عبادت مت کرو اور ان سے پہلے اور ان پیچھے بہت ذرا نے والے پیغمبر اب تک گزر چکے ہیں۔ مجھ کو تم پر ایک دن کے عذاب کا اندیشہ ہے وہ کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس ارادے سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر دو۔ سو اگر تم سچے ہو تو جس کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو۔ انہوں نے فرمایا کہ پورا علم تو خدا ہی کو ہے اور ان کو تو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں لیکن میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم لوگ نری جہالت کی باتیں کرتے ہو۔ سو ان لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادیوں کے مقابل آتے دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ تو بادل ہے جو ہم پر برسے گا نہیں نہیں بلکہ یہ وہی ہے جس کی تم جلدی مچاتے تھے۔ ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہے وہ ہر چیز کو اپنے رب کے حکم سے ہلاک کر دے گی۔ چنانچہ وہ ایسے ہو گئے کہ بجز ان کے مکانات اور کچھ نہ دکھائی دیتا تھا۔ ہم مجرموں کو یونہی سزا دیا کرتے تھے۔ اور ہم نے ان لوگوں کو ان باتوں میں قدرت دی تھی کہ تم کو ان باتوں میں قدرت نہیں دی اور ہم نے ان کو کان اور آنکھ اور دل دیے تھے۔ سو چونکہ وہ لوگ آیات الہی سے انکار کرتے تھے۔ اس لئے ان کے کان ان کے ذرا کام آئے اور نہ ان کی آنکھ اور نہ ان کے دل اور جس کی وہ فہمی کرتے تھے اسی نے ان کو آ گھیرا اور ہم نے تمہارے آس پاس کی اور بستیاں بھی غارت کی ہیں اور ہم نے بار بار نشانیاں بتلا دی تھیں۔ تاکہ وہ باز آئیں سو اللہ تعالیٰ کے سوا جن جن چیزوں کو انہوں نے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کو اپنا معبود بنا رکھا ہے انہوں نے ان کی مدد کیوں نہ کی۔ بلکہ وہ سب ان سے غائب ہو گئے اور وہ محض ان کی تراشی ہوئی اور گھڑی ہوئی بات ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر آیات متصلہ میں اہل مکہ کو سنانے کے لئے کفر اور انہماک فی الدنیا کی قباحت اور مذمت مذکور ہے آگے قصہ عادی کی کہ وہ بھی حرب تھے تذکیر ہے جس سے مقصود مضمون بالا کی تاکید و تقریر ہے۔

قَصَّةُ عاد: وَإِذْ كُنَّا آخَاعًا (الہی قولہ تعالیٰ) وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ اور آپ قوم عاد کے بھائی (یعنی ہود علیہ السلام) کا (ان سے) ذکر کیجئے جب کہ انہوں نے اپنی قوم کو جو کہ ایسے مقام پر رہتے تھے کہ وہاں ریگ کے مستطیل خمدار تودے تھے (یہ تعقید استحضار فی ذہن الناظرین کے لئے ہے) اس (بات) پر (عذاب الہی سے) ڈرایا کہ تم خدا کے سوا کسی کی عبادت مت کرو (ورنہ تم پر عذاب نازل ہوگا) اور (یہ ایسی ضروری اور صحیح بات ہے کہ) ان (ہود



علیہ السلام) سے پہلے اور ان سے پیچھے (اسی مضمون کے متعلق) بہت سے ڈرانے والے (پیغمبر اب تک) گزر چکے ہیں (اور عجب نہیں کہ ہود علیہ السلام نے ان سب کا متفق ہونا دعوت الی التوحید میں ان کے سامنے بیان کیا ہو پس جملہ وَقَدْ خَلَّتِ السُّدُورُ کا بیچ میں بڑھا دینا ان فوائد کے لئے ہے کہ مضمون دعوت کی تاکید ہو جاوے اور ہود علیہ السلام نے انداز میں یہ فرمایا کہ) مجھ کو تم پر ایک بڑے (سخت) دن کے عذاب کا اندیشہ ہے (ورنہ توحید قبول کرلو) وہ کہنے لگے کیا تم ہمارے پاس اس ارادہ سے آئے ہو کہ ہم کو ہمارے معبودوں سے پھیر دو سو (ہم تو پھرنے والے ہیں نہیں باقی) اگر تم سچے ہو تو جس (عذاب) کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو اس کو ہم پر واقع کر دو انہوں نے فرمایا کہ پورا عہد تو خدا ہی کو ہے (کہ عذاب کب تک آوے گا) اور مجھ کو تو جو پیغام دے کر بھیجا گیا ہے میں تم کو وہ پہنچا دیتا ہوں (چنانچہ اس میں مجھ سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ تم پر عذاب آوے گا میں نے تم کو اطلاع کر دی اس سے زیادہ نہ مجھ کو علم ہے اور نہ قدرت) لیکن میں تم کو دیکھتا ہوں کہ تم لوگ نری جہالت کی باتیں کرتے ہو (کہ ایک تو توحید کو نہیں قبول کرتے پھر اپنے منہ سے بلا مانگتے ہو پھر مجھ پر اس کی فرمائش کرتے ہو اب بتا اپنے صدق کا میں مدعی ہوں جس پر دلیل قائم کر چکا ہوں اور جس واقعہ میں تم کو شبہ ہو اس کا وقت وقوع مجھ کو نہیں بتلایا گیا ہاں نفس وقوع کو جب اللہ چاہے دیکھ لینا عرض جب کسی طرح انہوں نے حق کو قبول نہ کیا اب عذاب کا اس طرح سامان شروع ہوا کہ اول ایک بادل اٹھا) سوان لوگوں نے جب اس بادل کو اپنی وادیوں کے مقابل آتا دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ تو بادل ہے جو ہم پر برسے گا (ارشاد ہوا کہ) نہیں (برسنے والا بادل) نہیں بلکہ یہ وہی (عذاب) ہے جس کی تم جدی مچاتے تھے (کہ وہ عذاب جلدی لاؤ اور اس بادل میں) ایک آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہے وہ (آندھی) ہر چیز کو (جس کے ہلاک کرنے کا حکم ہوگا) اپنے رب کے حکم سے ہلاک کر دے گی چنانچہ (وہ آندھی چھنی اور آدمیوں کو اور مواشی کو اٹھا اٹھا کر پٹک دیتی تھی جس سے) وہ ایسے (تباہ) ہو گئے کہ بجز ان کے مکانات کے اور کچھ (آدمی اور حیوان) نہ دکھلائی دیتا تھا ہم مجرموں کو یوں ہی سزا دیا کرتے ہیں اور ہم نے ان (قوم عاد کے) لوگوں کو ان باتوں میں قدرت دی تھی کہ تم کو ان باتوں میں قدرت نہیں دی (مراد ان باتوں سے وہ تصرفات ہیں جو قوت جسمی و مالی پر موقوف ہیں) اور ہم نے ان کو کان اور آنکھ اور دل (سب ہی کچھ) دیئے تھے سو چونکہ وہ لوگ آیات البیہ کا انکار کرتے تھے اسی لئے (جب ان پر عذاب آیا ہے تو) نہ ان کے کان ان کے ذرا کام آئے اور نہ ان کی آنکھیں اور نہ ان کے دل اور جس (عذاب) کی وہ ہنسی اڑایا کرتے تھے اسی نے ان کو آگھیرا (یعنی نہ ان کے حواس ان کو عذاب سے بچا سکے اور نہ ان کی تدبیر جس کا ادراک قلب سے ہوتا ہے اور نہ ان کی قوت پس تمہاری تو کیا حقیقت ہے)۔ ف: ان لوگوں کا مسکن بقول اکثر بلاد یمن میں تھا اور وہاں ریگ کے تو دے تھے عرب کے لوگ تجارت کے لئے اکثر سفر کیا کرتے تو ان مقامات پر گزرتے تھے اور آدمیوں کا اور مواشی کا اس ہوا میں اڑے اڑے پھر ناڈر منشور میں ابن عباس سے مروی ہے اور وادی کہتے ہیں شبی زمین کو جہاں پانی جمع ہو جاتا ہے اسی وجہ سے کبھی اس کا ترجمہ میدان سے کیا جاتا ہے اور کبھی ندی نالہ سے۔ ر: لسط: اوپر عاد کا قصہ تفصیلاً مذکور تھا آگے اور اُمم مہلکہ کا قصہ کہ اہل مکہ ان کے مسکن پر بھی گزرتے تھے اجمالاً مذکور ہے۔

قصۂ اجمالیہ بعض دیگر اُمم مہلکہ: وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَا كَانُوا يَنْفِرُونَ اور ہم نے تمہارے آس پاس کی اور بستیاں بھی (اس کفر و شرک کے سبب) غارت کی ہیں (جیسے شہود و قوم لوط کہ شام کو جاتے ہوئے ان کے مسکن سے گزرتے تھے اور چونکہ مکہ سے ایک طرف یمن ہے دوسری جہت میں شام ہے اس لئے مَا حَوْلَكُمْ فرمادیا اور ہم نے ہلاک کرنے سے پہلے (ان کی فہمائش کے لئے) بار بار اپنی نشانیاں (ان کو) بتلا دی تھیں تاکہ وہ (کفر و شرک سے) باز آئیں (مگر باز نہ آئے اور ہلاک ہوئے) سو خدا کے سوا جن جن چیزوں کو انہوں نے خدا تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کو اپنا معبود بنا رکھا تھا (کہ یہ مصیبت میں ہمارے کام آویں گے ہلاک و عذاب کے وقت) انہوں نے ان کی مدد کیوں نہ کی بلکہ وہ سب ان سے غائب ہو گئے اور وہ (معبود اور شفیع سمجھنا) محض ان کی تراشی ہوئی اور گھڑی ہوئی بات ہے اور کہیں واقع میں وہ شفیع یا معبود تھوڑا ہی تھے)۔

ر: لسط: اوپر نَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ میں کفار مکہ کو سنانے کے لئے کفر و اعتبار کی مذمت مذکور ہے آگے اسی کی تاکید کے لئے بطور تعبیر کے بعض جنات کے اسلام لانے کا قصہ بیان کیا جاتا ہے جس کا حاصل مقصود باعتبار مقام کے یہ ہے کہ جنات جو کہ تکبر میں انسان سے زیادہ ہوتے ہیں وہ تو تکبر چھوڑ کر کفر سے دست بردار ہو گئے مگر تم کہ انسان ہو تکبر اور کفر سے باز نہیں آتے اور جن جنات کے ایمان لانے کا اس آیت میں ذکر ہے ان کا قصہ حدیثوں میں اس طرح آیا ہے کہ جب بعثت نبویؐ کے وقت جنات کو آسمانی خبریں سننے سے بذریعہ شہب روک دیا گیا تو جنات میں تذکرہ ہوا کہ اس کا سبب تحقیق کرنا چاہئے کہ کون سا نیا واقعہ دنیا میں ہوا ہے جس کے سبب یہ امر ہو گیا جنات مختلف اقطار میں تحقیق کے واسطے روانہ ہوئے بعضے جنات حجاز کی طرف بھی چلے اس روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنے چند اصحاب کے بطن نخلہ میں کہ ایک مقام کا نام ہے تشریف رکھتے تھے اور سوق عکاظ کو تشریف لے جانے کا قصد تھا (غالباً بغرض دعوت اسلام و تبلیغ دین تشریف لے جاتے تھے) غرض آپ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے جو وہ جنات یہاں پہنچے قرآن سن کر کہنے لگے کہ بس وہ نئی بات جو ہمارے اور خبر آسمانی کے درمیان حائل ہو گئی یہ ہے رواہ احمد و عبد بن حمید و الشیخان و الترمذی و النسائی و جماعة عن ابن عباس

اور ایک روایت میں ہے کہ وہ جنات جب یہاں آئے باہم کہنے لگے کہ خاموش ہو کر قرآن سنو جب آپ نماز صبح سے فارغ ہوئے معتقد اور مؤمن ہو کر اپنی قوم کے پاس واپس گئے اور ان کو خبر اور ایمان کی ترغیب دی اور آپ کو ان کے آنے جانے کی خبر نہیں ہوئی یہاں تک کہ سورہ جن کے نزول سے آپ کو خبر دی گئی۔ رواہ ابن المنذر عن عبد الملک۔ اور ایک روایت میں ہے کہ یہ جن اہل نصیبین سے تھے اور نو شخص تھے جب انہوں نے اپنی قوم کو خبر پہنچائی تو ان میں سے تین سو اشخاص اسلام لانے کے لئے حاضر خدمت ہوئے۔ رواہ ابو نعیم والواقدی عن کعب الاحبار والروایات کلھا فی الروح اور دوسری حدیثوں میں جنات کے آنے کی اور طور پر بھی روایتیں آتی ہیں مگر چونکہ یہ سب واقعات متعدد ہیں اسی لئے تعارض کا شبہ نہ کیا جاوے۔ کذا قالوا ویؤیدہ ما اخرجہ الطبرانی فی الاوسط وابن مردویہ عن الحبرانہ قال صرفت الجن الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین آہ ای مرة بعد مرة لما قال الخفافی انہ قد دلت الاحادیث علی ان افادة الجن كانت ست مرات کذا فی الروح۔

اللَّحَّاتُ: الاحقاف جمع حقف وهو المعوج من الرمل کذا فی القاموس وفي الروح رمل مستطیل فیہ اعوجاج آہ ۱۲۔ العارض السحاب ۱۲۔

النَّحْوُ: وقد خلت الخ جملة معترضة کذا فی المدارك ۱۲۔ قوله رأوه الضمير عائد الی الموعود او هو مبهم یوضحہ قوله عارض ای سحاب عرض فی نواحي السماء والاضافة فی قوله مستقبل اودیتهم وممطرنا عقلية ولهذا صح وقوعها صفة للنكرة ۱۲۔ قوله الذين اتخذوا الخ فی المدارك احد مفعولی اتخذوا محذوف ای اتخذوهم والثانی آلهة وقربانا حال وهو مصدر او اسم لما یتقرب الی اللہ عز وجل ۱۲۔

التبليغ: قوله قربانا صرح به تهكما بهم وتنبها علی خطائهم۔ قوله ذلك افكهم وما كانوا یفترون کرر معنى لا قضاء المقام التاكيد ۱۲۔

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ۖ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا ۚ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ۝ قَالَُوا يَاقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنۢ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيَجْرَكم مِّن عَذَابِ أَلِيمٍ ۝ وَمَن لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ۚ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ يَقْدِرُ عَلَىٰ أَن يُسْجِيَ الْمَوْتَىٰ ۚ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ ۚ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا ۚ قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ۚ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ ۚ بَلَّغْ ۚ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفٰسِقُونَ ۝

بَلَّغْ

اور جب کہ ہم جنات کی ایک جماعت کو آپ کی طرف لے آئے جو قرآن سننے لگے تھے۔ جب وہ لوگ قرآن کے پاس پہنچے کہنے لگے کہ خاموش رہو پھر جب قرآن پڑھا جا چکا تو وہ لوگ اپنی قوم کے پاس خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے کہنے لگے اے بھائیوں ہم ایک کتاب سن کر آئے ہیں۔ جو موسیٰ کے بعد نازل کی گئی ہے جو اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے حق اور راہ راست کی طرف رہنمائی کرتی ہے اے بھائیو! اللہ کی طرف بلائے والے کا کہنا مانو اور اس پر ایمان لے آؤ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔ اور تم کو عذاب دردناک سے محفوظ رکھے گا اور جو شخص اللہ کی طرف بلائے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین میں ہر انہیں سکتا اور خدا کے سوا کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا۔ ایسے لوگ صریح گمراہی میں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے یہ نہ جانا کہ جس خدا نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا تھکا نہیں وہ اس پر قدرت

رکھتا ہے کہ مردوں کو زندہ کر دے گا۔ کیوں نہ ہو بے شک وہ ہر چیز پر قادر ہے اور جس روز وہ کافر لوگ دوزخ کے سامنے لائے جائیں گے کیا یہ دوزخ امر واقعی نہیں ہے وہ نہیں گے کہ ہم واپس پروردگار کی قسم یہ ضرور امر واقعی ہے۔ ارشاد ہوگا تو اپنے کفر کے بدلہ میں اس کا عذاب چکھو۔ تو آپ صبر کیجئے جیسے اور ہمت والے پیغمبروں نے صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے انتقام الہی کی جلدی نہ کیجئے اور جس روز یہ لوگ اس چیز کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے تو گویا یہ لوگ دن بھر میں ایک گھڑی رہے ہیں یہ پانچا دینا ہے سو وہی برباد ہوں گے جو نافرمانی کریں گے۔

تفسیر: قصہ ایمان آوردن جن و وعظ شان بقوم خود: وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ (الی قولہ تعالیٰ) أُولَٰئِكَ فِي صَلَابٍ مُّبِينٍ : اور (ان سے اس وقت کا قصہ ذکر کیجئے) جبکہ ہم جنات کی ایک جماعت کو آپ کی طرف لے آئے جو (اخیر میں یہاں پہنچ کر) قرآن سننے لگے غرض جب وہ لوگ قرآن (کے پڑھے جانے کے موقع) کے پاس آ پہنچے تو (آپس میں) کہنے لگے کہ خاموش رہو (اور اس کلام کو سنو) پھر جب قرآن پڑھا جا چکا (یعنی جتنا اس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں پڑھنا تھا ختم ہو چکا) تو وہ لوگ (اس پر ایمان لے آئے اور) اپنی قوم کے پاس (اس کی) خبر پہنچانے کے واسطے واپس گئے (اور جانر ان سے) کہنے لگے کہ اے بھائیو ہم ایک (عجیب) کتاب سن کر آئے ہیں جو موسیٰ (علیہ السلام) کے بعد نازل کی گئی ہے جو اپنی پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے (اور دین) حق اور راہ راست کی طرف رہنمائی کرتی ہے (یہ تو اثبات و اخبار و اظہار ہے حقیقت دین اسلام کا آگے امر ہے اس کے قبول کرنے کا اول ترغیب پھر تربیہ یعنی) اے بھائیو! تم اللہ کی طرف بلائے والے کا کہنا مانو (مراد داعی سے قرآن یا نبی ذی شان ہیں) اور (کہنا ماننا یہ ہے کہ) اس پر ایمان لے آؤ (اس میں اشارہ ہو گیا کہ وہ ایمان لانے کی طرف داعی ہے نہ کہ اور کسی دنیوی غرض کی طرف پس اگر تم ایسا کرو گے تو) اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور تم کو عذاب دردناک سے محفوظ رکھے گا اور جو شخص اللہ کی طرف بلائے والے کا کہنا نہ مانے گا تو وہ زمین (کے کسی حصہ) میں (بھاگ کر خدا کو) برا نہیں سکتا (یعنی اس طرح کہ ہاتھ نہ آئے) اور (جیسا وہ خود نہیں بچ سکتا اسی طرح) خدا کے سوا اور کوئی اس کا حامی بھی نہ ہوگا (کہ وہ اس کو بچا سکے اور) ایسے لوگ صریح گمراہی میں (بتلا) ہیں (کہ باوجود قیام دلائل کے داعی کے حق ہونے پر پھر اس کی اجابت نہ کریں)۔ ف: مَنِ بَعْدَ مُوسَىٰ کہنے سے بعض علماء نے یہ سمجھا ہے کہ وہ جن یہودی تھے لیکن اس کی کوئی دلیل نقلی نہیں اور استنباط مذکور نا کافی ہے اور اس کہنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انجیل اکثر شرائع میں تورات کے تابع ہے اور قرآن مثل تورات کے مستقل ہے پس ممکن ہے کہ مقصود بیان کرنا تھا کہ یہاں کہہ دیا کہ جیسا کہ کتاب مستقل موسیٰ علیہ السلام پر آئی تھی اس شان کی کتاب موسیٰ علیہ السلام کے بعد یہ آئی ہے ربایہ کہ انہوں نے تھوڑا سا قرآن سن کر یہ کیسے پہچان لیا جواب یہ ہے کہ کسی قرینہ مضمون یا طرز بیان و جلالت شان سے ظنا معلوم ہوا ہوگا اور وہ ظن واقع کے موافق نکل آیا اور قِسْنُ دُؤُبِکُمْ میں بعض نے من تبعیضہ اسی لئے لیا ہے کہ اسلام سے حقوق العباد معاف نہیں ہوتے اور بعض نے زائد لیا ہے اور اسلام سے کل ذنوب کے معاف ہونے میں حقوق العباد کا اشکال لازم نہیں آتا کیونکہ جو حقوق ذنوب ہیں مثل قتل وغیرہ ان کا معاف ہونا تو متفق علیہ ہے اور جو حقوق غیر ذنوب ہیں مثل قرض وغیرہ وہ دُؤُبِکُمْ میں داخل ہی نہیں پھر تبعیض کی کوئی حاجت نہیں اور جنات کو عقاب ہونا کفر و معصیت پر متفق علیہ ہے اور ثواب و جنت ملنا ایمان و طاعت پر متکلم فیہ ہے جمہور تو اس کے قائل ہیں للعمومات الشرعیہ و خصوص قولہ تعالیٰ: لَمَّا يُطِيعُنَّ اِیْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانَّ الرَّحْمٰنُ۔ ۱۵۶ و قولہ تعالیٰ: فِی سُوْرَةِ الْاِنْعَامِ بعد ذکر الانس والجن اور امام ابو حنیفہؒ نے غایت احتیاط سے بوجہ کسی خاص نص قطعی الثبوت و قطعی الدلالة کے نہ پائے جانے کے اس میں ولکل درجت مما عملوا توقف فرمایا ہے کما فی الروح وقال النسفی فی التیسیر توقف ابو حنیفہؒ فی ثواب الجن و نعیمهم لانه لا استحقاق للعبد علی اللہ تعالیٰ ولم یقل بطریق الوعد فی حقهم الا المَغْفِرَةُ وَالْاِجَارَةُ مِنَ الْعَذَابِ واما نعیم الجنة فموقوف علی الدلیل آہ۔ اور یہ جو امام صاحب کا قول مشہور ہو گیا ہے کہ وہ ان کے عدم دخول فی الجنة کے قائل ہیں غالباً توقف کی تقریر میں ناقصین کو غلطی ہوئی ہے واللہ اعلم اور حق اور طریق مستقیم میں یا تو اصول و فروع کا تغاّر مانا جاوے یا عطف صفت علی آخری کے قبیل سے ہو۔ رملط: اوپر آیت: یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِیْ مَیِّاٰتٍ مِّمَّاتٍ قِیَامَتِ کَاذِبًا اور متصل کی آیتوں میں بھی یجرکم من عذاب الیم کے بعد لیس له من دونہ اولیاء کا آنا مشیر تھا عذاب قیامت کی طرف چونکہ بعضے خود امکان قیامت ہی کے منکر تھے اسی لئے آگے اولاً اس کا امکان پھر اس کا اور اس میں عذاب کا وقوع اور پھر اس پر امر تسلیہ رسول و تعلیم صبر کی تفریع اور اس کی تاکید کے لئے بعنوان کلی کفار کی تفریع ارشاد فرماتے ہیں۔

تقریر معاد و عقوبت اہل عناد و تسلیہ خیر العباد اٰلِیٰ یَوْمِ النَّارِ: اَوَلَمْ یَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ (الی قولہ تعالیٰ) فَهَلْ یُہٰدِکُ اِلَّا الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ : کیا ان لوگوں نے یہ نہ جانا کہ جس خدا نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ان کے پیدا کرنے میں ذرا نہیں تھکا وہ اس پر (بدرجہ اولیٰ) قدرت رکھتا ہے کہ مردوں کو (قیامت میں) زندہ کر دے (اور وہ اس پر قادر) کیوں نہ ہو بے شک وہ (تو) ہر چیز پر قادر ہے (یہ تو امکان ثابت ہوا) اور جس روز (اس کا وقوع ہوگا اور) کافر لوگ دوزخ کے سامنے لائے جاویں گے (اور ان سے پوچھا جاوے گا) کہ کیا یہ دوزخ امر واقعی نہیں ہے (جیسا دنیا



میں اس کی واقعیت کی نفی کیا کرتے تھے قال تعالیٰ: عَنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) وہ کہیں گے کہ ہم کو اپنے پروردگار کی قسم ضرور امر واقعی ہے ارشاد ہوگا (اچھا) تو اپنے کفر کے بدلہ میں (جس میں انکار دوزخ بھی آ گیا) اس (دوزخ) کا عذاب چکھو (آگے تسلیہ کی تفریع ہے کہ جب ان سے انتقام کفر کا لیا جانا معلوم ہو گیا) تو آپ (ویسا ہی) صبر کیجئے جیسا اور ہمت والے پیغمبروں نے صبر کیا تھا اور ان لوگوں کے لئے (انتقام الہی کی) جلدی نہ کیجئے (جس کو آپ انتصار المسلمین کی حیثیت سے چاہتے تھے اور عجب تر یہ ہے کہ وہ مستحقین عذاب استعجال کرتے ہیں اور عجب تر ہونا ظاہر ہے کہ مدعی اگر مدعی علیہ کی سزا جلدی چاہے تو بعید نہیں لیکن مدعی علیہ اگر اپنی سزا جلدی چاہے نہایت امر غریب ہے سو گو حکمت الہیہ سے عذاب مستعجل نہیں ہوگا لیکن مشاہدہ کے وقت ان پر اس کا وہی اثر ہوگا جو عذاب مستعجل کا ہوتا ہے کیونکہ) جس روز یہ لوگ اس چیز کو (یعنی عذاب کو) دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے تو (اس وقت غایت شدت عذاب سے ایسا معلوم ہوگا کہ) گویا یہ لوگ (دنیا میں) دن بھر میں ایک گھڑی رہے ہیں (یعنی دنیا کی مدت طویلہ قصیر معلوم ہوگی اور یہی معلوم ہوگا کہ استعجال عذاب آ گیا آگے کفار کو تفریع ہے کہ) یہ (خدا کی طرف سے اتمام حجت کے لئے) پہنچا دینا ہے (جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت ہو چکا) سو (اس کے بعد) وہی برباد ہوں گے جو نافرمانی کریں گے (کیونکہ بعد تبلیغ کے کوئی عذر نہیں رہا اور رسول کا اس میں کوئی ضرر نہیں اس سے تاکید تسلیہ کی بھی ہوگئی) ف: أُولَئِكَ الْعَذَابُ مِنْهُمْ مَتَّعْنَاهُمْ وَلَكِنْ لَمْ نُجِبْهُمْ بِمَا كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ (البقرة: ۲۵۳) اس صفت میں بعض رسل کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اوروں سے بڑے ہوئے ہیں اس بناء پر یہ لقب بعض خاص رسل کا بھی مشہور ہو گیا ہے جیسا اعلام غالبہ میں ہوتا ہے اور اس کی تعیین میں بھی اختلاف ہے اور اکثر کا قول یہ ہے کہ اولو العزم بالمعنی الثانی وہ ہیں جن کا ذکر جزئیاً سورہ احزاب کی اس آیت میں ہے: وَادْخُلْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِمَّا قَدْهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ ..... [الاحزاب: ۷] واللہ اعلم۔ سورہ احقاف ختم ہوئی آگے سورہ محمد آتی ہے۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالِمِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: اٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ..... شاید ثواب کا ذکر نہ فرمانا اس طرف اشارہ ہو کہ بندہ کا نجات پا جانا یہ بھی اس کے استحقاق سے زیادہ ہے اپنے کو درجات کا اہل کیوں سمجھے اور یہ عین مذاق ہے قلندر کا۔

ملحقاً بالترجمة: ١- قوله في يستمعون جواخريش يهاا الخ اشارة الى كون الحال مقدرة ١٢- ٢- قوله في منذرين خبر اطلاقاً للمقيد على المطلق ١٣-

**النَّحْوُ:** بلغ اى هذا تبليغ من الله ومن الرسول ۱۲۔

البلاغة: قوله اولياء جمع الاولياء باعتبار معنى من فيكون من باب مقابلة الجمع بالجمع لانقسام الآحاد على الآحاد ١٢- قوله بقدر في الكشف محله الرفع لانه خبر ان يدل عليه قراءة عبد الله قادر وانما دخلت الباء لاشتمال النفي في اول الآية على ان وما في حيزها وقال الزجاج او قلت ما ظننت ان زيدا بقائم جاز كانه قيل اليس الله بقادر الا ترى الى وقوع بلى مقرررة للمقدرة على كل شئ من البعث وغيره الا لرؤيتهم قوله وربنا في الروح واكدوا بالقسم كانهم يطيعون في الخلاص بالاعتراف بحقيقة ذلك كما في الدنيا واني لهم ١٣-

# سُورَةُ الْحَجِّ

سُورَةُ الْحَجِّ ۳۸ آیات ۳۸ رُكُوعَاتُهَا ۴

سورہ محمد مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۸ آیات اور ۴ رکوع ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ۖ

جو لوگ کافر ہوئے اور اللہ کے رستہ سے روکا خدا نے ان کے عمل کا عدم کر دیئے اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور وہ اس پر ایمان لائے جو محمد پر نازل کیا گیا ہے اور وہ ان کے رب کے پاس سے واقعی امر واقعی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے گناہ ان پر سے اتار دے گا اور ان کی حالت درست رکھے گا۔ یہ اسی وجہ سے ہے کہ کافر تو غلط رستہ پر چلے اور اہل ایمان صحیح رستہ پر چلے جو ان کے رب کی طرف سے ہے۔ اللہ تعالیٰ اسی طرح لوگوں کے لئے ان کے حالات بیان فرماتا ہے۔

سورة محمد ﷺ مدنية وقيل مكية وايها تسع او ثمان وثلاثون كذا في البيضاوي والاكثر على الاول وضعف الثاني۔  
تفسير لفظ: سورت سابقہ کے ختم پر فاسقین یعنی کفار کی مذمت مذکور تھی اور اس سے اوپر وعظ جنات میں مومنین کی فضیلت اور کفار کی مذمت کا ذکر تھا اس سورت کے شروع میں بھی یہی مدح اور ذم مذکور ہے۔

تہجین کافرین و تحسین مومنین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الَّذِينَ كَفَرُوا (الہی قولہ تعالیٰ) كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ جو لوگ (خود بھی) کافر ہوئے اور (دوسروں کو بھی) اللہ کے راستہ سے روکا (جیسا رسول سائے کفار کی عادت تھی کہ جان اور مال ہر طرح سے اس میں کوشش کرتے تھے سو) خدا نے ان کے عمل کا عدم کر دیئے (یعنی جن کاموں کو وہ نیک سمجھ رہے ہیں بوجہ عدم ایمان کے وہ مقبول نہیں بلکہ ان میں سے بعضے کام اور اُلئے موجب عقاب ہیں جیسے اتفاق بغرض: صد عن السبیل اللہ کما قال تعالیٰ: فَسَيُفْقَهُنَّهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ..... [الأنفال: ۳۶]) اور (برخلاف ان کے) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور (ان کے ایمان کی کیفیت تصریحاً بیان کرتے ہیں کہ) وہ اس سب پر ایمان لائے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا گیا ہے اور وہ (جو نازل کیا گیا ہے وہ) ان کے رب کے پاس سے (آیا ہوا) امر واقعی (بھی) ہے (جس کا ماننا ہے بھی ضروری سو) اللہ تعالیٰ ان کے گناہ ان پر سے اتار دے گا (یعنی معاف کر دے گا) اور (دونوں جہان میں) ان کی حالت درست رکھے گا (دنیا میں تو اس طرح کہ ان کو اعمال صالحہ کی توفیق بڑھتی جاوے گی اور آخرت میں اس طرح کہ ان کو نجات ہوگی اور) یہ (جو مومنین کی خوشحالی اور کفار کی بد حالی بیان کی گئی) اس وجہ سے ہے کہ کافر تو غلط راستہ پر چلے اور اہل ایمان صحیح راستہ پر چلے جو ان کے رب کی طرف سے (آیا) ہے (اور غلط راستہ کا موجب ناکامی ہونا اور صحیح راستہ کا سبب کامیابی ہونا ظاہر ہے اس لئے وہ ناکام ہوئے اور یہ کامیاب ہوئے اور اگر اسلام کے صحیح راستہ ہونے میں کوئی شبہ ہو تو من رہیم سے اس کا جواب ہو گیا کہ دلیل اس کے صحیح ہونے کی یہ ہے کہ وہ منجانب اللہ ہے اور منجانب اللہ ہونا معجزات نبویہ بالخصوص اعجاز قرآنی سے ثابت ہے اور) اللہ تعالیٰ اسی طرح (جیسے یہ حالت بیان فرمائی) لوگوں کے (نفع و ہدایت کے) لئے ان (مذکورین) کے حالات بیان فرماتا ہے (تا کہ ترغیب و ترہیب مفصلی الی الہدایت ہو) ف: اضلال اعمال کے ترتیب کے لئے مجموعہ کفر و صد شرط نہیں صرف کفر پر بھی جہاں اعمال مرتب ہوتا ہے لیکن ان لوگوں کی واقعی حالت بیان فرمادی اور أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۖ میں آیت: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ [الزلزال: ۱۷] کے تعارض کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ اس حکم پر یہ عمل مقرون بالایمان شرط ہے۔

**اللُّغَاتُ: البال الحال كذا في القاموس-**

**الْبَلَاغَةُ:** قوله صدوا في تقييد الكافر بالصد عن سبيل الله وعدم تقييد المؤمن بالهداية اليه اشارة الى ان الغضب الشديد يتوجه اذا انضم الاضلال الى الضلال بخلاف الرحمة الكاملة فانها يتوجه بمحض الاهتداء من غير توقف على هداية الغير ١٣-

فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ ۖ فَمَا مِمَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ  
الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ۚ ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْصَر مِنْهُمْ وَلَٰكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ۗ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ ۝ سَيُهَيِّئُهُمْ وَيُصْلِحُهُم بِأَلْفِهِمْ ۝ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ  
أَعْمَالَهُمْ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ  
كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى  
الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۝

سو تمہارا جب کفار سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب تم ان کی خوب خون ریزی کر چکو تو خوب مضبوط باندھ لو پھر ان کے بعد یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دینا اور یا معاوضہ لے کر چھوڑ دینا جب تک کہ لڑنے والے اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں۔ یہ حکم (جہاد کا جو مذکور ہوا) بجایا نا اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ان سے انتقام لے لیتا لیکن تاکہ تم میں ایک دوسرے ذریعہ امتحان کرے اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جاتے ہیں اللہ ان کے اعمال کو ہرگز ضائع نہیں کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ان کو مقصود تک پہنچا دے گا اور ان کی حالت درست رکھے گا اور ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہچان کرادے گا۔ اے ایمان والو اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدم جمادے گا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے لئے تباہی ہے اور ان کے اعمال خدا تعالیٰ کا عدم کر دے گا۔ یہ اس سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اتارے ہوئے احکام نہ کرتا پسند کیا سو اللہ تعالیٰ نے ان کے اعمال کو اکارت کر دیا۔ کیا یہ ملک میں چلتے پھرتے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں کہ جو لوگ ان سے پہلے ہوئے ان کا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ نے ان پر تباہی کیسی ڈالی اور ان کافروں کے لئے بھی اس قسم کے معاملات ہونے کو ہیں۔ یہ اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے اور کافروں کا کوئی کارساز نہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر سے اہل ایمان کا مصلح ہونا اور کفار کا مفسد ہونا بھی مفہوم ہوتا ہے کما دل علیہ قولہ تعالیٰ صدوا و قولہ تعالیٰ: وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ آگے بطور تفریع کے بعض احکام متعلق جہاد کے جس کا مبنی مصلحین کے ہاتھ سے مفسدین کا فساد دبانا ہے ارشاد فرماتے ہیں۔

بعض احکام متعلقہ جہاد: **فَاِذَا لَقِيْتُمْ الْكٰفِرُوۡا (الہی قولہ تعالیٰ) حَتّٰی تَضَعُوۡا الْحَرْبُۢ اَوْ زَارَھَا۟** (جب کفار ایسے مفسد ہیں تو ہم تم کو ان کے فساد دفع کرنے کے لئے حکم دیتے ہیں) سو تمہارا جب کفار سے مقابلہ ہو جاوے تو ان کی گردنیں مارو (یعنی قتل کرو) یہاں تک کہ جب تم ان کی خوب خون ریزی کر چلو (جس کی حد یہ ہے کہ اب اگر قتل موقوف کر کے بجائے اس کے قید پر اکتفا کیا جاوے تو محتمل مضرت مسلمین و غلبہ کفار نہ ہو) تو (اس وقت کفار کو قید کر کے) خوب مضبوط باندھ لو پھر اس کے بعد (علی سبیل منع الجمع تم کو دو باتوں کا اختیار ہے) یا تو بلا معاوضہ چھوڑ دینا اور یا معاوضہ لے کر چھوڑ دینا (اور یہ قید اور قتل جس کے بعد من و فداء جائز ہے اس وقت تک ہے) جب تک کہ لڑنے والے (دشمن) اپنے ہتھیار نہ رکھ دیں (مراد اس سے اسلام اور استسلام میں سے کسی امر کا قبول کرنا ہے پس اگر قتل اور قید سے پہلے اسلام لے آویں یا ذمی ہونا قبول کریں تو اب نہ قتل جائز اور نہ قید جائز ہے) **ف:** حنفیہ کے نزدیک یہ آیت سورہ براہ ت سے منسوخ ہے کہ وہ اس سے نزول میں متاخر ہے تو اگر اماننا و اما فداء منع اخلو پر بھی محمول ہو تو بھی مضرت نہیں کیونکہ منسوخ ہے اور جو ائمہ منسوخ نہیں کہتے وہ منع الجمع پر محمول رکھیں گے بہر حال اس آیت سے بعض ہوا پرستوں کا استدلال کرنا نفی استرقاق پر محض باطل ہے۔ اور حکم قتل سے نساء و اطفال مستثنیٰ ہیں اور تحقیق اس مقام کی سورہ انفال آیت: **مَا كَانَ لِنَبِیٍّ اَنْ یَّکُوْنَ لَہٗ اَسْرٰی** [۶۷] کے تحت میں ملاحظہ فرمائی جاوے۔

رابطہ : اوپر فَضْرَبِ الزَّقَابِ میں مسلمانوں کو کفار سے قتال کرنے کا حکم تھا آگے ذَلِکَ سے اصل حکم کی تقریر اور نَوَيْشَاءُ سے اس حکم کی حکمت اور



وَالَّذِينَ قُتِلُوا..... سے قتال میں مسلمانوں کے مقتول ہونے کے متعلق بشارت اور إِنَّ تَنْصُرُوا..... میں قتال کی ترغیب اور وَالَّذِينَ كَفَرُوا..... میں اس مذمت اور وعید کی علت اور أَفَلَا يَسْتَبْشِرُونَ..... میں اس وعید کے وقوع کا دفع استبعاد اور ذَلِكَ يَأْتِيَنَّ اللَّهَ..... میں احکام متعلقہ فریقین کی علت مذکور ہے۔

تقریر و حکمت و فضیلت و ترغیب جہاد و ذم و وعید اہل عناد مع بیان علت و دفع استبعاد:

ذٰلِكَ ذَوُوْا نِيْسَاءُ اللّٰهُ لَا تَنْتَصِرَ مِنْهُمْ (الٰہی قولہ نعالی) وَاَنَّ الْكٰفِرِيْنَ لَا مَوٰلٰی لَکُمْ ۭ؎ یہ حکم (جہاد کا جو مذکور ہوا) بجا لانا اور (ہم نے جو بعض صورتوں میں کفار سے انتقام لینے کے لئے طریقہ جہاد کا مقرر کیا ہے اس میں حکمت ہے ورنہ) اگر اللہ چاہتا تو ان (کفار) سے (خود ہی دوسرے حوادث خسف و غرق و رجفہ وغیرہ کے واسطہ سے انتقام لے لیتا) (جیسے امم سابقہ سے اسی طرح انتقام لیا گیا اور تم کو جہاد وغیرہ نہ کرنا پڑتا) لیکن (تم کو جہاد کرنے کا حکم اس لئے دیا) تا کہ تم میں ایک دوسرے کے ذریعہ سے امتحان کرے (مسلمان کا امتحان یہ کہ کون حکم الہی پر جان کو ترجیح دیتا ہے اور کفار کا امتحان یہ کہ اس عقوبت سے متنبہ ہو کر کون حق کو قبول کرتا ہے۔ پس اس حکمت کے لئے بھی جہاد شروع کیا گیا) اور (جہاد میں جیسے قاتل ہونا کامیابی ہے اسی طرح مقتول ہونا بھی ناکامی نہیں ہے چنانچہ) جو لوگ اللہ کی راہ (یعنی جہاد) میں مارے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو (جن میں وہ عمل بھی آگیا جس کی بدولت وہ مارے گئے) ہرگز ضائع نہ کرے گا (جیسا کہ ظاہر امتوہم ہو سکتا ہے کہ جب مارا گیا تو اس کے قتال پر کوئی نتیجہ مطلوبہ مرتب نہیں ہوا اور وہ ضائع کیا سو واقع میں ضائع نہیں ہوا کیونکہ اس پر دوسرا نتیجہ جو ظاہری نتیجہ سے بدرجہا فائق ہے مرتب ہوا وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ ان کو (منزل) مقصود تک (جس کا بیان آتا ہے) پہنچا دے گا اور ان کی حالت (قبر میں اور حشر میں اور صراط پر اور تمامی مواقع آخرت میں) درست رکھے گا (کہیں کوئی خرابی اور مضرت ان کو نہ پہنچے گی) اور (اس منزل مقصود تک پہنچنے کا بیان یہ ہے کہ) ان کو جنت میں داخل کرے گا جس کی ان کو پہچان کرادے گا (خواہ علم ضروری کے طور پر یا کسی فرشتہ وغیرہ کے واسطہ سے جس سے باوجود پہلے سے نہ دیکھنے بھالنے کے ہر جنتی اپنے اپنے درجہ اور مکان میں بے تکلف جا پہنچے گا پس جہاد میں ہر حالت میں کامیابی ہی ہوتی ہے آگے جہاد کی دنیوی کامیابی کو جو کہ مجموعہ مومنین کے متعلق ہے بیان کر کے جہاد کی ترغیب دیتے ہیں کہ) اے ایمان والو اگر تم اللہ (کے دین) کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا (جس کا نتیجہ دنیا میں بھی مجموعہ مومنین کا مجموعہ کافرین پر غالب آنا ہے خواہ ابتداء خواہ انتہاء اور بعض مومنین کا مقتول ہو جانا یا جماعت مومنین کا کسی معرکہ میں مغلوب ہو جانا اس کے سنانی نہیں) اور (اسی طرح دشمنوں کے مقابلہ میں) تمہارے قدم جمادے گا (اسی طرح کا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ بمقابلہ مجموعہ کے خواہ ابتداء ہی سے خواہ انتہاء میں ثابت قدم رہ کر کفار پر غالب آ جاوے گا چنانچہ مشاہد ہے یہ تو مسلمانوں کا حال بیان کیا گیا) اور جو لوگ کافر ہیں ان کے لئے (دنیا میں جب کہ مومنین سے مقابلہ کریں) تباہی (اور مغلوبیت) ہے (اسی تفصیل مذکور فے غلبۃ المومنین سے) اور (آخرت میں) ان کے اعمال کو خدا تعالیٰ کا عدم کر دے گا (جس کا بیان شروع سورت میں بیان ہوا غرض کفار دارین میں خاسر رہے اور اول مقام پر اضلال اعمال کا بیان مقصود بالذات ہے اور یہاں اس حیثیت سے بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ خسران دارین کا ایک جز ہے اور) یہ (تعمس و اضلال مذکور ان کے لئے) اس سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ کے اتارے ہوئے احکام کو ناپسند کیا (متنبدۃ جہمی اور عملاً بھی حاصل یہ کہ کفر کیا) سو اللہ نے ان کے اعمال کو (اول ہی سے) اکارت کر دیا (کیونکہ کفر کا جو اعلیٰ درجہ کی بغاوت ہے یہی اثر ہے اور یہ لوگ جو ان و میدوں کے وقوع کو اسی لئے مستبعد سمجھتے ہیں کہ مبنی ان سب کا کفر کا مبغوض عند اللہ ہونا ہے اور یہ کفر کو مبغوض عند اللہ سمجھتے نہیں تو یہ ان کا امر بدیہی سے انکار ہے ورنہ) کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں اور انہوں نے دیکھا نہیں کہ جو (کافر) لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیسا ہوا کہ خدا تعالیٰ نے ان پر کیسی تباہی ڈالی (جو کہ ان کے آثار دیار سے نمایاں ہے پس یہ صاف دلیل ہے مبغوضیت کفر پر) اور (جب مبغوضیت ثابت ہو گئی تو ان کو بھی بے قدر رہنا اور وقوع و عید کو مستبعد سمجھنا نہ چاہئے کیونکہ) ان کافروں کے لئے بھی اسی قسم کے معاملات ہونے کو ہیں (کیونکہ اشتراک فی العلة اعنی الکفر مقتضی ہے اشتراک فی المعلول اعنی العقوبت کو خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں چنانچہ کفار مکہ کو مسلمانوں کے ہاتھوں دنیا میں بھی سزا ہوئی کما قال تعالیٰ قَاتِلُوْهُمْ یُعَذِّبُہُمُ اللّٰهُ بِاَیِّدٍ کُمُ الْاٰتِیَۃُ ۭ؎ اور آخرت میں تو ظاہری ہے یہ بیان ہوا کفار کے حال کا آگے اجمالاً اس مجموعہ حال فریقین کی تعلیل فرماتے ہیں کہ) یہ (مجموعہ مد و عید متعلق فریقین واقع فی الدارین) اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا کارساز ہے (اسی لئے دارین میں ان کو کامیاب فرماتا ہے) اور کافروں کا کوئی (ایسا) کارساز نہیں (کہ خدا کے مقابلہ میں ان کے کام بنا سکے اسی لئے وہ دارین میں ناکام رہتے ہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ دنیا میں کبھی مسلمانوں کو ظاہر ناکامی ہو جاوے اور کفار کو ظاہر کامیابی لیکن اعتبار حقیقت کا ہے سو اس کے اعتبار سے مسلمان ہمیشہ کامیاب اور کافر ہمیشہ ناکام رہتا ہے)۔

**ف:** کفار متاخرین کے لئے امثالہ فرمایا سو ان پر جو عقوبات نازل ہوں اگر وہ متعدد ہوں تب تو جمع لانا امثال کا ظاہر ہے اور اگر غیر متعدد ہوں تو جمع لانا باعتبار تعدد محل نزول عقوبات کے ہے اور مثلیت سے مراد مثلیت باعتبار جنس العقوبت ہے نہ باعتبار نوع العقوبت اور یہاں کفار کے لئے فرمایا: **لَا مَوْلٰی لَهُمْ** اور

ایک جگہ فرمایا: ثُمَّ رُدُّوْا اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰهُمُ الْحَقُّ [الانعام: ۱۶۲] سو وہاں مولیٰ بمعنی مالک ہے اور مالکیت حق تعالیٰ کی سب کو شامل ہے اور فَاَحْبَبْتُ اَقْرَبًا لَّهُمْ کی تفسیر میں اول ہی سے اسی لئے کہا کہ یہاں جط سے مراد جط بعد الصبح نہیں ہے کیونکہ جب وہ اول ہی سے کافر ہیں تو ان کے اعمال تو کسی وقت صحیح ہوئے ہی نہیں۔

فوائد مختلطة من كل فن من المدارك وغيره: لقيتم من اللقاء وهو الحرب۔ قوله فاضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب ضربا وضرب الرقاب عبارة عن القتل لا ان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة لان قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبة قوله اثخنتموهم اكثرتم فيهم القتل قوله فشدوا الوثاق فاسردهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشدوا الوثاق الاسارى حتى لا يفلتوا منكم قوله فاما منا واما فداء منصوبان بفعليهما مضميرين اى فاما تمنون منا او تفدون فداءً قوله بعد اى بعد ان تاسروهم قوله حتى تضع الحرب اوزارها اثقالها وآلاتها التى لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع وقوله حتى تضع علق بالضرب والشد فالمعنى انهم يقتلون ويوسرون حتى تضع الحرب الاوزار انتهى ما فى المدارك قوله حتى تضع الحرب فيه اسناد مجازى والمسند اليه الحقيقى هو اهل الحرب وفى الخازن عن الكلبي فى تفسيره حتى يسلموا او يسالموا آه والله اعلم ۱۲۔

ملفوظات التبرجئة: ۱۔ قوله فى ذلك بجالاتا اشارة الى تقدير العامل اى افعلوا ذلك ۲۔ قوله فى تنصر الله دین اشارة الى تقدير المضاف ۱۲۔

اللغات: تعسا فى القاموس الهلاك۔ والعشار۔ والسقوط۔ والشر والبعد والانحطاط وانتصابه على المصدر بفعل من لفظه يجب اضماره لانه للدعاء قوله دمر الله عليهم فى الخازن يقال دمره الله يعنى اهلكه ودمر عليه اذا اهلك ما يختص به آه قلت فالثانى ابلغ من الاول ۱۲۔

النحو: قوله امثالها اى العاقبة المذكورة فى قوله عاقبة الدين ۱۲۔  
البلاغة: قوله تعسا لهم فى الروح عن الكشف المراد من قول تعسا لهم اهلكهم الله لا ان ثم دعاء وذلك لانه لا يدعى على شخص الا وهو مستحق له فاذا اخبر تعالى انه يدعوا عليه دل على تحقق الهلاك لا سيما وظاهر اللفظ ان الدعاء منه عز وجل ۱۲۔

اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتَمَتَّعُوْنَ وَيَاْكُلُوْنَ كَمَا تَاْكُلُ الْاَنْعَامُ وَالنّٰارُ مَثْوٰى لَّهُمْ ۝۱۱ وَكَآيِنٌ مِّنْ قَرْيَةٍ هِيَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِيْ اَخْرَجْتَكَ اَهْلُكُنْهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝۱۲ اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُوِّنَ لَهُ سُوْءُ عَمَلِهٖ وَاتَّبَعُوْا اَهْوَاۗءَهُمْ ۝۱۳ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ فِيْهَا اَنْهٰرٌ مِّنْ مَّآءٍ غَيْرِ اَسِيْنٍ ؕ وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ ؕ وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٌ لِلشَّرْبِيْنَ ؕ وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى وَلَهُمْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ ۝۱۴ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوْا مَاءً حَمِيْمًا فَقَطَّهٖ اَمْعَاۗءُهُمْ ۝۱۵

بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی اور جو لوگ کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں اور (یعنی انہیں فقط یہ میسر ہوگا کہ وہ) اس طرح کھاتے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے ہیں اور جنہم ان لوگوں کا ٹھکانا ہے اور بہت سی بستیاں ایسی تھیں جو قوت میں آپ کی اس بستی سے بڑھی ہوئی تھیں اسکے رہنے والوں نے آپ کو گھر سے بے گھر کر دیا ہم نے انکو ہلاک کر دیا سو ان کا کوئی مددگار نہیں تو جو لوگ اپنے پروردگار کے واضح راستہ پر ہوں کیا وہ ان مخصوص کی طرح ہو سکتے ہیں جن کی بد عملی ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہے اور جو اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں جس جنت کا متقیوں سے وعدہ دیا جاتا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں بہت سی نہریں تو ایسے پانی کی ہیں جس میں تغیر نہ ہو اور بہت سی نہریں دودھ کی ہیں جن کا ذائقہ رابدا ہوا نہ ہوگا اور بہت سی نہریں شراب کی ہیں جو پینے والوں کو بہت لذیذ معلوم ہوں گی اور بہت سی نہریں ہیں شہد کی جو بالکل صاف ہوگا اور ان کے لئے وہاں ہر قسم کے پھل ہوں گے اور ان کے رب کی طرف سے بخشش ہوگی۔ کیا ایسے لوگ ان جیسے ہو سکتے ہیں جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور کھولتا ہوا پانی پینے کو دیا جائے گا۔ سو وہ ان کی انتزیوں کو کٹڑے ٹکڑے کر دے گا۔

تفسیر لفظ: اوپر مومنین کی کامیابی اور کفار کی ناکامی آخرت کے متعلق مجملاً مذکور تھی آگے اس کی تفصیل اور کمن ہو میں بیان تفاوت باہم دگرتے اس تفصیل کی تکمیل ہے۔ اور درمیان میں بمناسبت ذکر کفار کے دنیوی تمتع کے ان کا دفع اغترار اور تسلیہ سیدالابرار آئے: وَكَأَيِّنْ مِنْ قَوْمٍ مُّذَكَّرَ بِهِ۔

تفصیل و تکمیل ثواب و عقاب ابرار و اشرار و دراثناش دفع اغترار کفار و تسلیہ رسول مختار صلی اللہ علیہ وسلم:

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا (الی قوله تعالى) فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ۖ بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں بہتی ہوں گی اور جو لوگ کافر ہیں وہ (دنیا میں) پیش کر رہے ہیں اور اس طرح (آخرت سے بے فکر ہو کر) کھاتے (پیتے) ہیں جس طرح چوپائے (کھایا) کرتے ہیں (کہ وہ یہ نہیں سوچتے کہ ہم کو کیوں کھلایا پلایا جاتا ہے اور ہمارے ذمہ اس کا کیا حق واجب ہے) اور جہنم ان لوگوں کا ٹھکانا ہے اور (جس تمتع کا ذکر ہوا ہے اس پر آپ کے ان مخالفین کو مغرور نہ ہونا چاہئے اور نہ آپ کو ان کی اس غفلت پر کچھ افسوس و حزن ہونا چاہئے جو کہ سبب ہو گئی مخالفت کا حتیٰ کہ آپ کو تنگ کر کے مکہ میں بھی نہیں رہنے دیا کیونکہ) بہت سی بستیاں ایسی تھیں جو قوت (جسمی و مالی و جسمی) میں آپ کی اس ہستی سے بڑھی ہوئی تھیں جس کے رہنے والوں نے آپ کو گھر سے بے گھر کر دیا کہ ہم نے ان کو (عذاب سے) ہلاک کر دیا سو ان کا کوئی مددگار نہ ہوا (تو یہ بیچارے تو کیا چیز ہیں ایسی حالت میں نہ ان کو مغرور ہونا چاہئے کیونکہ جب چاہیں ان کی بھی صفائی کر سکتے ہیں اور نہ آپ محزون ہوں کیونکہ ہم ان کو بھی اشتراک علت کفر و مخالفت کی وجہ سے کہ اخراج اس کا ایک شعبہ ہے وقت پر سزا دینے والے ہیں اور یہ لوگ کہ اہل باطل ہیں بمقابلہ آپ کے اور جمیع اہل حق کے کیونکر قابل سزا نہ ہوں جب کہ اہل باطل محض نفس کی راہ پر ہیں اور اہل حق خدا کی راہ پر ہیں جب یہ تفاوت ہے) تو جو لوگ اپنے پروردگار کی واضح (ثابت بالذلیل) رستہ پر ہوں کیا وہ ان شخصوں کی طرح ہو سکتے ہیں جن کی بد عملی ان کو مستحسن معلوم ہوتی ہو) اور جو اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہوں (یعنی جب اعمال میں تفاوت ہے تو مال میں بھی تفاوت ہوگا پس جس طرح اہل حق مستحق ثواب ہیں اہل باطل مستحق عقاب ہیں چنانچہ اس ثواب و عقاب کا کچھ بیان کیا جاتا ہے کہ) جس جنت کا متقیوں سے وعدہ کیا جاتا ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں بہت سی نہریں تو ایسے پانی کی ہیں جس میں ذرا تغیر نہیں ہوگا (نہ بو میں نہ رنگ میں نہ مزہ میں) اور بہت سی نہریں دودھ کی ہیں جن کا ذائقہ ذرا بدلا ہوا نہ ہوگا اور بہت سی نہریں ہیں شراب کی جو پینے والوں کو بہت لذیذ معلوم ہوگی اور بہت سی نہریں ہیں شہد کی جو بالکل (میل کچیل سے پاک) صاف ہوگا اور ان کے لئے وہاں ہر قسم کے پھل ہوں گے اور (اس میں داخل ہونے سے پہلے) ان کے رب کی طرف سے (گناہوں کی) بخشش ہوگی کیا ایسے لوگ ان جیسے ہو سکتے ہیں جو ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور کھولتا ہوا پانی ان کو پینے کو دیا جاوے گا سو (پینے کے بعد جس کا سبب شدت تشنگی ہوگی) وہ ان کی انترویوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے گا (غرض یہ کہ جب ان کے اعمال میں تفاوت ہے کما ذکر فی قوله تعالى: أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتْنَاهُ مِنْ رَّيْبٍ..... تو ان کے مال میں یہ تفاوت ہوگا جس کا بیان اب کیا گیا)

ف: چونکہ دنیا کا پانی کبھی رنگ میں کبھی مزہ میں کبھی بو میں متغیر ہو جاتا ہے اسی طرح دنیا کا دودھ بگڑ جاتا ہے اسی طرح دنیا کی شراب اکثر بد مزہ تلخ ہوتی ہے صرف بعض منافع مخصوصہ کے خیال سے پی جاتی ہے پھر عادت پڑ جاتی ہے اور دوسری معضرات خمر کی نفی خمر جنت سے سورہ صافات کی آیت: لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ اصافات: ۴۷ میں بیان ہو چکی ہے اسی طرح دنیا کے شہد میں میل کچیل موم وغیرہ مخلوط ہوتا ہے اسی لئے وہاں کے انہار میں ان امور کی نفی کے لئے قیود بڑھائی گئیں اور ایک آیت میں حیم کی نسبت فرمایا گیا ہے یشوی الوجوه سو خارج میں وہ اثر ہوگا پھر جب شدت عطش کی وجہ سے اضطراب اس کو نہیں گئے داخل جوف میں یہ اثر ہوگا اور چونکہ ماء اور لبن اور خمر اور غسل اپنے معانی حقیقیہ پر محمول ہو سکتے ہیں لہذا مجاز لینے کی کوئی ضرورت نہیں باقی یہ ضرور نہیں کہ وہ یہاں کی اشیائے اربعہ کے بالکل متماثل ہوں اور لبن میں طعم کے بدلنے کی نفی اور راحہ سے تعرض نہیں کیا وجہ یہ کہ تغیر راحہ مستلزم ہے تغیر طعم کو جب لازم کی نفی کر دی ملزوم کی بھی نفی ہو گئی۔

تَرْجَاهُ مَسْأَلِ السَّالُونَ: قوله تعالى: فِيهَا أَنْهَارٌ عَسَلٍ مُّصَفًّى اہل اشارہ نے پانی کو حیات روحانیہ کی اور دودھ کو علم حقانی کی اور شراب کو شوق و محبت کی اور شہد کو وصل و قرب کی صورت فرمایا ہے اور ممکن ہے کہ یہ ان احوال کی صورت ثالیہ ہوں۔

الروایات: فی الدر المنثور اخرج عبد بن حمید و ابو یعلیٰ و ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مردویہ عن ابن عباس ان النبی ﷺ لما خرج من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال انت احب بلاد الله الى الله وانت احب بلاد الله الى ولو لا ان اهلك اخرجوني منك لم اخرج منك الى قوله و كاین من قرية الآية آه قلت تمام الروایة لم اخرج منك فاعتنى الاعداء من عنا على الله فى حربه او قتل غیر قاتله او قتل بدخول الجاهلية فانزل الله تعالى و كاین الآية كذا فی تفسیر ابن جریر ۱۲۔

الذخیر: قوله قرینك المراد اهل القرية ۱۲۔ قوله مثل الجنة مبتداً وخبره قوله فيها الخ قوله كمن هو خالد خبر مبتداً محذوف ای



امن ذکر کمن هو خالد۔

البلاغۃ: لذة مصدرة وصف به مبالغۃ ۱۲۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِفًا  
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَرَهُمْ تَقْوَاهُمْ ۖ  
 فَبَلِّغْهُمْ رُسُلَنَا إِلَى السَّاعَةِ ۚ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ ۖ  
 فَاَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ۖ

اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ وہ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب وہ لوگ آپ کے پاس باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی کیا بات فرمائی ہے۔ یہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے اور یہ اپنی نفسانی خواہش پر چلتے ہیں اور جو لوگ راہ پر ہیں اللہ تعالیٰ ان کو اور ہدایت دیتا ہے اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے۔ سو یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ ان پر دفعۃً آ پڑے سو اس کی علامتیں تو آچکی ہیں۔ تو جب قیامت ان کے سامنے آکھڑی ہوئی اس وقت ان کو سمجھنا کہاں میسر ہوگا۔ تو آپ اس کا یقین رکھئے کہ جزا اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں اور آپ اپنی خطا کی معافی مانگتے رہئے اور سب مسلمان مرد و سب مسلمان عورتوں کے لئے بھی اور اللہ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے سہنے کی خبر رکھتا ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر کفار و مؤمنین کے احوال و اعمال اور وعدے اور وعید مذکور تھے آگے منافقین کی حالت اور مذمت اور ان کی وعید اور درمیان میں زیادت معرفت کے لئے بطور مقابلہ کے اہل ایمان کی حالت جو مضاد ہے ان کی حالت کے بیان کی جاتی ہے۔

تفصیح و تفصیح منافقین: وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ (الہی قولہ تعالیٰ) فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ ۖ اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) بعض آدمی ایسے ہیں (مراد اس سے منافقین ہیں) کہ وہ (آپ کی تبلیغ کے وقت ظاہر میں تو) آپ کی طرف کان لگاتے ہیں (لیکن دل سے اصل متوجہ نہیں ہوتے) یہاں تک کہ جب وہ لوگ آپ کے پاس سے (انھہ کر مجلس سے) باہر جاتے ہیں تو دوسرے اہل علم (صحابہ) سے کہتے ہیں کہ حضرت نے ابھی (جب ہم مجلس میں تھے) کیا بات فرمائی تھی (جس کی وجہ باقتضائے ان کی حالت خبیثہ کے یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ اس سے تعریف کر رہے تھے کہ ہم آپ کی باتوں کو قابل توجہ کے نہیں جانتے اور بظاہر استعلاظ ظاہر کرتے تھے اور یہ بھی ان کے نفاق کا ایک شعبہ ہے۔ ارشاد ہوتا ہے کہ) یہ وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر کر دی ہے (پس ہدایت سے بعید ہو گئے) اور اپنی نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں اور (ان ہی کی قوم میں سے) جو لوگ راہ پر ہیں (یعنی مسلمان ہو چکے ہیں) اللہ تعالیٰ ان کو (احکام سننے کے وقت) اور زیادہ ہدایت دیتا ہے (کہ وہ ان احکام جدیدہ پر بھی ایمان لاتے ہیں اور پہلے سے بھی اس وقت تک کے احکام پر ایمان لائے ہوئے تھے پس تصدیق کے افراد باعتبار تعلقات کے بڑھ گئے اور یہ مقابل ہے طبع اللہ الخ کے) اور ان کو ان کے تقویٰ کی توفیق دیتا ہے (یعنی ایمان لانے کے بعد ان احکام پر عمل بھی کرتے ہیں اور یہ مقابل ہے: اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ کا آگے ان منافقین کی وعید ہے کہ یہ جو قرآن و احکام و دلائل سن کر بھی تذکر نہیں حاصل کرتے) سو (معلوم ہوتا ہے کہ) یہ لوگ بس قیامت کے منتظر ہیں کہ وہ ان پر دفعۃً آ پڑے (یہ مجاز ہے تو بخ سے یعنی کیا قیامت میں تذکر حاصل کریں گے) سو (باد رکھو کہ قیامت بھی نزدیک ہے چنانچہ) اس کی (متعدد) علامتیں تو آچکی ہیں (چنانچہ بروئے حدیث خود بعثت (۱) نبویہ علامات قیامت سے ہے اور شق القمر (۲) علاوہ معجزہ نبویہ ہونے کے علامات قیامت سے بھی ہے کما بشیر الیہ اقترانہ باقتراب الساعة اور لوگوں کا (۳) جھوٹا دعویٰ کرنا نبوت کا نیز علامت قیامت ہے کما فی الدر المنثور عن ابن ابی شیبہ و احمد عن جابر مرفوعاً و فیہ منہم صاحب الیمامة و صاحب صنعاء العنسی اور یہ سب علامات خود زمانہ نزول قرآن میں موجود ہو چکی تھیں خواہ نزول آیت کے وقت علامات مذکورہ سب واقع ہو چکی ہوں یا بعض کا نزول عنقریب ہونے والا ہو جیسے مسیمہ کہ آخر زمان نبوت میں ہوا اور اگر ان میں سے بعض لی جاویں تب بھی اشراط کی جمعیت کو جنسیت پر محمول کرنے سے کلام صحیح ہو سکتا ہے اور یہاں اشراط سے مراد اشراط غیر مضیقہ ہیں یعنی جو قیامت سے بہت پہلے واقع ہوئیں اور علامات مضیقہ مثل نزول مسیح و خروج دجال و طلوع الشمس من المغرب یہاں مراد لینا اسی لئے مناسب نہیں کہ اس سے تحریر زمانہ نزول آیت کے لوگوں کی خالی از تکلف نہیں اور فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا سے مقصود وعید ہے آگے توقف تذکر میں ان کی رائے کا فاسد ہونا اور قیامت میں تذکر کا نافع نہ ہونا جو ہل بینظرون سے اشارۃً معلوم ہو چکا تھا صراحتہ فرماتے ہیں کہ جب کہ اب وقت سمجھنے کا ہے نہیں سمجھتے) تو جب قیامت ان کے سامنے آکھڑی ہوئی اس وقت ان کو سمجھنا کہاں میسر ہوگا (یعنی مفید نہ ہوگا)۔ لفظ: اوپر شروع سورت سے یہاں تک

مؤمنین و کافرین و منافقین کے احوال مع مال مذکور ہیں آگے اوروں کے سنانے کے لئے آپ کو بطور تفریع کے استقامت علی الدین و تدارک امور منقصہ لدین کا خطاب مع اشارہ الی الجزاء وعدا و وعید افرماتے ہیں۔ قرینہ اوروں کو سنانے کا ضمیر جمع کی ہے مُتَقَلِّبُکُمْ وَ مَثْوٰیکُمْ ۷ میں اور حکمت آپ کو بظاہر مخاطب بنانے کی مبالغہ ہے حکم کے مہتم بالشان ہونے میں کہ جب معصوم بھی اس کا مامور ہے تو غیر معصوم کس شمار میں ہیں اور توجیہ تفریع کی یہ ہے کہ جب سامع نے دین و ایمان کی جزاء اور کفر و عصیان کی سزائیں لی تو سامع کو چاہئے کہ دین و ایمان پر قائم رہے اور جو چیز دین کی منقص بھی ہو گو مزیل نہ ہو جیسے ذنوب اولاً اُن سے بچے اور احیاناً اگر ان کا صدور ہو جاوے تو استغفار سے فی الفور اس کا تدارک کرے اور حق تعالیٰ کے حاضر و ناظر ہونے کے استحضار کے ذریعہ سے جزاء و جزاء کو پیش نظر رکھے کہ اوامر مذکور کے بجالانے میں معین ہو۔

امر بہ ثبات علی الایمان و باستغفار من العصیان مع استحضار وعدہ و وعید حضرت دیان:

فَاعْلَمُ اَنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَلِلْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنٰتِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مُتَقَلِّبُکُمْ وَ مَثْوٰیکُمْ ۷ (جب آپ مطیعین و عاصین کا حال اور مال سن چکے) تو آپ (مثل ماضی کے مستقبل میں بھی) اس کا (باکمل وجہ) یقین رکھئے کہ جزا اللہ کے اور کوئی قابل عبادت نہیں (اس میں دین کے تمام اصول و فروع آگئے کیونکہ علم سے مراد علم کامل اکمل ہے اور علم کامل مستلزم ہے عمل تکمیل مابہ التبعہ کو فہو کقولہ تعالیٰ: فَاسْتَمِیْکَ بِالَّذِیْٓ اَوْحٰی اِلَیْکَ الرَّحْمٰنُ ۱۴۳ اور اس عنوان سے اس لئے تعبیر کر دیا گیا کہ یہ اساس ہے جمیع شرایع کا حاصل یہ کہ جمیع اوامر و نواہی کے امتثال پر مداومت رکھو) اور (اگر احیاناً کوئی خطا سرزد ہو جاوے جو کمال دین میں نخل ہے سو گو وہ آپ سے صادر ہونے کے وقت میں بوجہ آپ کے معصوم ہونے کے واقع میں خطا نہ ہوگی بلکہ مباح ہوگی بلکہ بعض اوقات من وجہ عبادت ہوگی و نیز بوجہ اس کے کہ اجتہاد سے اس کا صدور ہوا ہے وہ عبادت اور موجب اجر ہے لیکن چونکہ اس اعتبار سے کہ اس فعل کا اشتغال نخل ہو گیا اس سے افضل عمل میں اور عمل افضل کا ترک آپ کی شان ارفع کے اعتبار سے صورت خطا ہے اس لئے) آپ اپنی (اس) خطا (ئے صوری) کی معافی مانگتے رہئے اور (چونکہ ایسا امر نخل کمال دین آپ کی امت کے کسی مسلمان مرد یا عورت سے صادر ہو سکتا ہے اور وہ واقع میں بھی گناہ ہو سکتا ہے اس لئے آپ) سب مسلمان مردوں اور سب مسلمان عورتوں کے لئے بھی (بخشش کی دعا مانگتے رہئے تاکہ آپ کی شان کے مناسب جو کمال دین ہے اور اسی طرح آپ کی امت کی شان کے مناسب جو کمال دین ہے اس کی نخل چیزوں کا تدارک ہوتا رہے اور وہ محفوظ رہے) اور (یہ بھی یاد رہے کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے چلنے پھرنے اور رہنے سہنے کی (یعنی سب احوال و اعمال کی) خبر رکھتا ہے (پس اس کے وعدہ کے امیدوار اور اس کی وعید سے خائف رہنا چاہئے)۔

ف: اس تقریر سے معلوم ہوا کہ ذنب سے مراد ذنب مجازی ہے اور ایسے ذنب کی مثال یہ ہے کہ مثلاً آپ کی خدمت میں ایک بار ابن ام مکتوم صحابی نابینا آئے آپ اس وقت کسی کافر کو سمجھا رہے تھے انہوں نے بیچ میں ٹوک دیا اور خود کچھ پوچھنے لگے اس وقت آپ کو ناگوار ہوا جس کا ذکر سورہ بئیس کے اول میں ہے اب ظاہر ہے کہ اگر ایک طرف مسلمان ہو اور ایک طرف کافر تو اس وقت مسلمان کے فرعی سوال کو ملتی کر کے اس کافر کو اصل دین کی طرف مدعو کرنا کون نہیں جانتا کہ عبادت ہے اور آپ نے اجتہاد سے اس کو مقدم رکھا کہ تعلیم اصل کی اہم ہے تعلیم فرع سے لیکن چونکہ مورد آیت میں مسلمان کو نفع ہونا متیقن تھا اور کافر کو متوہم اور متیقن مقدم ہے متوہم سے اس لئے آیات جو ظاہری عنوان سے عتاب پر مشتمل ہیں نازل ہوئیں اور وہ تقدیم تعلیم اصل کی وہاں ہے جہاں تیقن و توہم میں دونوں ایک مرتبہ پر ہوں پس آپ کا فعل بھی عبادت تھا مگر جو فعل متروک ہو گیا وہ اس سے زیادہ عبادت تھی پس ایسے امور میں استغفار کا حکم ہے اور ایسے ہی امور شروع ہوئے اِنَّا فَتَحْنَا مِنْ اَمْرِکُمْ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ وَّ لَکُمْ اَمْرٌ ۷ میں مراد اثبات علی العلم ہے اور گواہ احتمال عدم ثبات کا آپ میں بوجہ معصوم ہونے کے نہیں ہے لیکن معصوم ہونا مامور اور منہی ہونے کے منافی نہیں جس سے مقصود کبھی اعلام ہوتا ہے اور اگر مامور بہ منہی عنہ اس کو معلوم ہو تو مقصود اوروں کو اس حکم کا سنا بغرض اہتمام ہوتا ہے۔

ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ: فَاعْلَمُ اَنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الی قولہ وَالْمُؤْمِنٰتِ اس میں اشارہ ہے کہ مشائخ کو زیبا ہے کہ اپنے ساتھ اپنے اتباع کے لئے بھی دعا کیا کریں۔

الرِّوَايَاتُ: فی الدر المنثور عن ابن جریر قال کان المؤمنون والمنافقون یجتمعون الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیستمع المؤمنون منه ما یقول ویعونه ویسمعون المنافقون فلا یعونه فاذا خرجوا سألوا المؤمنین ما اذا قال اِنَّا فَتَحْنَا لَکُمْ اَمْرًا وَّ لَکُمْ اَمْرٌ ۷ و عن عکرمۃ ان ناسا من اهل الکتاب آمنوا برسولہم و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یبعث فلما بعث آمنوا به فذلک قولہ والذین اہتدوا الخ قلت وبہ یتاید ما قلت فی ترجمۃ قولہ تعالیٰ والذین اہتدوا من قولی ان ہی کی قوم میں سے الخ وبہ حسن ذکر المؤمنین فی اثناء ذکر المنافقین واستحسن المقابلة ۱۲۔

اللَّغَاتِ: انفا اسم فاعل على غير قياس او بتجريد فعله من الزوائد لانه لم يسمع له فعل ثلاثى بل استأنف وأتلف ثم غلب عليه معنى الظرفية فى الاستعمال ومعنى زمان الحال ۱۲۔

النَّحْوُ: فانى لهم انى خبر مقدم وذكر اهم مبتدا او الجملة جواب الشرط كذا يفهم من الخازن حيث قال يعنى فمن اين لهم التذكر والاتعاظ والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغتة ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله فقد جاء دليل على ما يفهم من الكلام السابق وهو اتيان الساعة فافهم ۱۴۔ قوله للمؤمنين على حذف مضاف بقريضة ما قبل اى ولذنب المؤمن واعيد الجار لان ذنوبهم جنس آخر قيل وفى حذف المضاف وتعليق الاستغفار بذواتهم اشعار بفرط احتياجهم اليه فكان ذواتهم عين الذنوب وكذا فيه اشعار بكثرتها كذا فى الروح ۱۵۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ۚ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ ۖ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ  
مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۖ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ ۖ طَاعَةٌ ۖ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ ۖ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ  
فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ ۖ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا  
أَرْحَافُكُمْ ۚ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَارَهُمْ ۚ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۖ الْقُرْآنَ أَمْرًا عَلَىٰ قُلُوبٍ  
أَقْفَالُهَا ۚ ۖ إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ ۖ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ۖ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۚ ۖ  
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ۚ ۖ فَكَيْفَ إِذَا  
تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ يُضْرَبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۚ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ  
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۚ ۖ أَمْحَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ۚ ۖ وَلَوْ نَشَاءُ  
لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسْمِهِمْ ۖ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ۚ ۖ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ  
نَعْلَمَ الْمُجْهَدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ ۖ وَنَبْلُوَنَّكُمْ ۚ ۖ

اور جو لوگ ایمان والے ہیں وہ کہتے رہتے ہیں کہ کوئی (نئی) سورت کیوں نہ نازل ہوئی۔ سو جس وقت کوئی صاف صاف (مضمون کی) سورت نازل ہوتی ہے اور (اتفاق سے) اس میں جہاد کا بھی ذکر ہوتا ہے تو جن لوگوں کے دلوں میں بیماری (نفاق) ہے آپ ان لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو۔ سو (اصل یہ ہے کہ) عنقریب ان کی کم سختی آنے والی ہے۔ ان کی اطاعت اور بات چیت معلوم ہے۔ پس جب سارا کام تیار ہی ہو جاتا ہے تو اُمر یہ لوگ اللہ سے سچے رہتے تو ان کے لئے بہت بہتر ہوتا۔ سو اگر تم کنارہ کش رہو تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے کہ دنیا میں فساد مچا دو اور آپس میں قطع قرابت کر دو۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کو رب نے اپنی رحمت سے دور کر دیا۔ پھر ان کو بہرا کر دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا۔ تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے یا دلوں پر قفل لگ رہے ہیں۔ جو لوگ پشت پھیر کر ہٹ گئے پھر اس کے کہ سیدھا راستہ ان کو صاف معلوم ہو گیا شیطان نے ان کو جھمکے دیا ہے اور ان کو دور دور کی بھٹائی ہے یہ اس سبب سے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں سے جو کہ خدا کے اتارے ہوئے احکام کو ناپسند کرتے ہیں۔ یہ کہا کہ بعض باتوں میں ہم تمہارا کہا مان لیں گے اور اللہ تعالیٰ ان کی خفیہ باتیں کرنے کو خوب جانتا ہے۔ سو ان کا کیا حال ہوگا۔ جبکہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہوں گے اور ان کے مونہوں اور پشتوں پر مارتے جاتے ہوں گے۔ یہ اس سبب سے کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا یہ اسی پر چلے اور اس کی رضا سے نفرت کی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ ان کے سب اعمال کا عدم کرتا ہے۔ جن لوگوں کے دلوں میں مرض ہے کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا اور ہم اگر چاہتے تو آپ کو ان کا پورا پتہ بتا دیتے سو آپ ان کو حلیہ سے پہچان لیتے اور آپ ان کو طرز کلام سے ضرور پہچان لیں گے اور اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے اور ہم ضرور تم سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم ان لوگوں کو معلوم کر لیں جو تم میں جہاد کرنے والے ہیں



اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں۔

تفسیر لفظ: اوپر مومنین و کفار کے ذکر کے بعد منافقین کا ذکر تھا آگے بھی ان کے حال کی زیادہ تفصیل ہے جیسا شروع سورہ بقرہ میں مومنین و کافرن کا حال کم ہے اور منافقین کا زیادہ کیونکہ ان کا کوشش کرنا اخفائے حال میں بغرض تلمیس کے مقتضی ہے اس کے زیادہ کشف کو مصلحت دفع تلمیس کے اور اول میں مومنین کا قول تمہید کے لئے بیان کیا گیا ہے۔

تفصیل و تکمیل شایع منافقین: وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْزِلُ سُورَةُ (الہی قولہ تعالیٰ) وَتَبْلُغُوا آخِبَارَكُمْ اور جو لوگ ایمان والے ہیں وہ (تو ہمیشہ اس بات کے مشتاق رہتے ہیں کہ کلام الہی اور نازل ہوتا کہ ایمان تازہ ہو اور احکام جدید آویں تو ان کا ثواب بھی حاصل کریں اور اگر احکام سابقہ کی تاکید ہو تو اور زیادہ ثبات حاصل ہو اور اس اشتیاق میں) کہتے رہتے ہیں کہ کوئی (نئی) سورت کیوں نہ نازل ہوئی (اگر نازل ہو تو تمنا پوری ہو) سو جس وقت کوئی صاف صاف (مضمون کی) سورت نازل ہوتی ہے اور (اتفاق سے) اس میں جہاد کا بھی صاف صاف ذکر ہوتا ہے تو جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق کی) بیماری ہے آپ ان لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف اس طرح بھیاٹک لگا ہوں سے) دیکھتے ہیں جیسے کسی پر موت کی بے ہوشی طاری ہو (اس طرح دیکھنے کا سبب خوف اور جہنم ہے کہ اب حفظ وضع کے لئے جہاد میں جانا پڑا اور مصیبت آئی اور جو جو اس طرح خدا کے حکم سے جی چراتے ہیں) سو (اصل یہ ہے کہ) عنقریب ان کی کبختی آنے والی ہے (خواہ دنیا میں بھی کسی وبال میں گرفتار ہوں ورنہ بعد موت کے تو ضروری ہی ہے اور گرفتار میں یہ بہت باتیں اطاعت اور تملق کی بنایا کرتے ہیں لیکن) ان کی اطاعت اور بات چیت (کی حقیقت) معلوم ہے (جس کا اب نزول حکم قتال کے وقت ان کی حالت سے سب ہی پر ظہور ہو گیا) پھر (بعد نزول حکم جہاد کے) جب سارا کام (اور سامان لڑائی کا) تیار نہیں ہو جاتا ہے تو (اس وقت بھی) اگر یہ لوگ (دعویٰ ایمان باللہ میں) اللہ سے سچے رہتے (یعنی دعوے ایمان کے مقتضی پر عمل بالا احکام عموماً و بحکم الجہاد خصوصاً) عمل کرتے اور صدق دل سے جہاد کرتے (تو ان کے لئے بہت ہی بہتر ہوتا) یعنی ابتداء میں اگر منافق تھے تو اخیر ہی میں نفاق سے تائب ہو جاتے تب بھی ایمان مقبول ہو جاتا اور انتہاء کو اس میں منحصر نہ سمجھا جاوے کیونکہ وقت موت تک صدق مقبول ہے۔ آگے تقویت امر جہاد و ذم مختلفین عن الجہاد کے لئے جہاد کے ترک پر ایک ظاہری محذور بھی منافقین کو بطور التفات کے خطاب کر کے بیان فرماتے ہیں کہ تم لوگ جو جہاد سے کراہت کرتے ہو (سو) اس میں ذنبی مضرت بھی ہے چنانچہ (اگر تم) (اور اسی طرح سب فقیہ تغلیب جہاد سے) کنارہ کش رہو تو آیاتم کو یہ احتمال بھی ہے (یعنی ہونا چاہئے) فالاستفہام للتقریر (کہ تم) (یعنی مجموعہ ناس) دنیا میں فساد مچا دو اور آپس میں قطع قرابت کر دو (یعنی جہاد سے بڑا فائدہ اقامت عدل و اصلاح و امن کا ہے اگر اس کو چھوڑ دیا جاوے تو مفسدین کا غلبہ ہو جاوے اور کوئی انتظام جس میں جمیع مصالح مرعی ہوں نہ رہے اور ایسے انتظام نہ ہونے کے لئے فساد اور اضااعت حقوق لازم ہے گو جہل بالا احکام الصحیحہ سے کوئی شخص اس کو لڑائی بھڑائی نہ ہونے سے امن اور عدل سمجھ جائے جیسا قوانین مخالفہ شرع کے یہی آثار مشاہد ہیں کہ ظاہر اختلاف اور حقیقت حقوق کا اختلاف پس جہاد میں ذنبی منفعت بھی ہو اس سے تقاعد کرنا اور بھی عجیب ہے آگے بطور التفات الی الغیب کے ان منافقین مذکورین کی تسبیح ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو خدا نے اپنی رحمت سے دور کر دیا (اس لئے اس کے احکام پر عمل کی توفیق نہ رہی) پھر (رحمت سے بعید کرنے پر یہ امر مرتب ہوا کہ) ان کو (مگوش قبول احکام الہیہ سننے سے) بہرا کر دیا اور (راہ حق کے دیکھنے سے) ان کی (باطنی) آنکھوں کو اندھا کر دیا (آگے ان پر تو بیخ ہے کہ باوجودیکہ قرآن میں جہاد اور دیگر احکام کا وجوب مع دلائل حقانیت قرآن کے اور ان احکام کے مصالح و منافع آخریہ دایمہ اور ذنبیہ بھی احیاناً اور ان احکام کی مخالفت پر وعیدیں مذکور ہیں پھر جو لوگ اس طرف التفات نہیں کرتے) تو کیا یہ لوگ قرآن (کے اعجاز اور مضامین) میں غور نہیں کرتے (اس لئے ان کو انکشاف نہیں ہوتا) یا (غور کرتے ہیں مگر) دلوں پر (غیبی) قفل لگ رہے ہیں (یہ منع الخلو ہے اور واقع میں دونوں امر مجتمع ہیں اول ان کا فعل ہوا یعنی عدم تدبر بوجہ انکار کے پھر اس کے وبال میں قفل لگ گیا جس کو طبع اور ختم بھی کہا گیا ہے اور دلیل اس ترتیب کی یہ آیت ہے ذَلِكْ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ كَفَرُوْا فَطُبِعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ السَّافٰوٰنَ : ۳ اور اس مجموعہ پر فَهْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ ایضاً مرتب ہے آگے اس عدم تدبر کی وجہ فرماتے ہیں کہ) جو لوگ (حق) سے پشت پھیر کر ہٹ گئے بعد اس کے کہ سیدھا راستہ ان کو دلائل عقلیہ مثل اعجاز قرآن اور دلائل نقلیہ مثل پیشین گوئی کتب سابقہ سے لان اکثر المنافقین کانوا اهل کتاب) صاف معلوم ہو گیا شیطان نے ان کو ہتھمہ دیا ہے اور ان کو دور کی سوچھائی ہے (کہ ایمان لانے سے فلاں مصلحتیں موجودہ اور جو آئندہ متوقع ہیں فوت ہو جائیں گی اور یہ املاء ہے اس لئے ایمان نہ لانا ہی بہتر ہے یہ تسویل ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ اس عدم تدبر کی وجہ عناد ہے کہ بعد تبیین ہدی کے ارتداد علی الادبار ان سے صادر ہوا اور اس عناد کے بعد تسویل شیطانی ہوئی اور اس تسویل سے عدم تدبر ہوا اور عدم تدبر سے ختم اور طبع پھر) یہ (ارتداد علی الادبار بعد تبیین الہدی) اس سبب سے ہوا کہ ان لوگوں نے ایسے لوگوں سے جو کہ خدا کے اتارے ہوئے احکام کو (حسداً) ناپسند کرتے ہیں (مراد اس سے رؤساء یہود ہیں جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے حسد کرتے تھے اور باوجود معرفت حق کے اتباع سے عار کرتے تھے حاصل یہ کہ ان منافقین نے

رؤسائے یہود سے) یہ کہا کہ بعض باتوں میں ہم تمہارا کہنا مان لیں گے (یعنی تم جو ہم کو اتباع محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منع کرتے ہو اس کے دو جزو ہیں ایک عدم اتباع ظاہر اور دوسرا عدم اتباع باطن سو جزاؤں میں تو ہم بمصلحت تمہارا کہنا نہیں مان سکتے لیکن جزو ثانی میں مان لیں گے کیونکہ عقائد میں ہم تمہارے ساتھ ہیں کما قال انا معکم مطلب یہ ہوا کہ حق سے پھرنے کا سبب قومی تعصب اور کورانہ تقلید ہے۔ غرض ابتداء سلسلہ کی اس سے ہے اور انتہاء ختم طبع پر) اور (گو اس قسم کی باتیں یہ منافقین خفیہ کرتے ہیں مگر) اللہ تعالیٰ ان کی خفیہ باتیں کرنے کو (خوب) جانتا ہے (اور بعض امور پر وحی کے ذریعہ سے آپ کو مطلع کر دیتا ہے آگے وعید ہے جو کہ اولیٰ لہم کی تفسیر کے طور پر ہو سکتی ہے یعنی جو ایسی حرکتیں کر رہے ہیں) سو انکا کیا حال ہوگا جب کہ فرشتے ان کی جان قبض کرتے ہوں گے اور ان کے مونہوں پر اور پشتوں پر مارتے جاتے ہوں گے (اور) یہ (عقوبت) اس سبب سے (ہوگی) کہ جو طریقہ خدا کی ناراضی کا موجب تھا یہ اسی پر چلے اور اس کی رضا (یعنی اعمال موجبہ رضا سے نفرت کیا کئے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے سب اعمال (نیک ابتداء ہی سے) کا عدم کر دیئے (پس اس عقوبت کے مستحق ہو گئے اور اگر کسی کے پاس کوئی عمل مقبول ہو تو اس کی برکت سے عقوبت میں کچھ تو کمی ہو ہی جاتی ہے آگے واللہ یعلم اسرارہم کے مضمون کی شرح کے طور پر ہے کہ) جن لوگوں کے دلوں میں مرض (نفاق) ہے (اور وہ اس کے چھپانے کی کوشش کرتے ہیں) کیا یہ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کبھی ان کی دلی عداوتوں کو ظاہر نہ کرے گا (یعنی یہ ان کو کیسے اطمینان ہو گیا جب کہ حق تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا ثابت اور مسلم ہے) اور ہم (تو) اگر چاہتے تو آپ کو ان کا پورا پتہ بتا دیتے سو آپ ان کو ان کے حلیہ سے پہچان لیتے (پورے پتہ کا مطلب یہی ہے کہ ہر ایک کا پورا خلیہ بتا دیتے اور وہ خلیہ گو مفہوم کلی ہوتا مگر جو کلی منحصر فی فرد واحد ہو اس کا انطباق اسی جزئی معین پر ہوتا ہے اس لئے اس کلی کا بتلا دینا بمنزلہ اشارہ جزئیہ کے ہے اس جزئی کی طرف) اور (گو بمصلحت ہم نے اس طرح نہیں بتلایا لیکن) آپ ان کو طرز کلام سے (اب بھی) ضرور پہچان لیں گے (کیونکہ ان کا کلام صدق سے ناشی نہیں اور آپ کو نور فراست سے اللہ تعالیٰ نے صدق و کذب کی پہچان دی تھی کہ صدق کا اثر قلب پر اور ہوتا تھا اور کذب کا اور کما فی الحدیث الصدق طمانیۃ والکذب ریبۃ) اور (آگے مؤمنین و منافقین سب کو خطاب میں جمع کر کے بطور ترغیب و ترہیب کے فرماتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال کو جانتا ہے (پس مسلمانوں کو ان کے اخلاص پر جزا اور منافقین کو ان کے نفاق و خداع پر سزا دے گا) اور (آگے احکام شاقہ مثل جہاد وغیرہ کی ایک حاکمانہ حکمت ارشاد ہے جیسا اوپر فہل عسیتم الخ میں ایک حکیمانہ حکمت جو ارشاد فرمائی تھی یعنی) ہم (ایسے امور شاقہ کا حکم دے کر) ضرور تمہاری سب کی آزمائش کریں گے تاکہ ہم (ظاہری طور پر بھی) ان لوگوں کو معلوم (اور متمیز) کر لیں جو تم میں جہاد کرنے والے ہیں اور جو (جہاد میں) ثابت قدم رہنے والے ہیں اور تاکہ تمہاری حالتوں کی جانچ کر لیں (یہ اس لئے بڑھا دیا کہ علاوہ حکم جہاد کے اور احکام بھی داخل ہو جاویں اور علاوہ حالت مجاہدہ صبر کے دوسرے حالات بھی داخل ہو جاویں)۔ ف: درمنثور میں ابن عباسؓ سے روایت ہے ثم دل اللہ النبی ﷺ بعد علی المنافقین فكان يدعو باسم الرجل من اهل النفاق اور روح المعانی میں حضرت انسؓ سے بلا سند ایک روایت ہے کان علیہ الصلوٰۃ والسلام يعرفہم بسیماہم اور اسی مضمون کی روایت طبری نے ابن زید سے روایت کی ہے سو پہلی روایت میں آیت سے کوئی منافات ظاہری بھی نہیں کیونکہ یہ دلالت معرفت بالحق سے بھی ہو سکتی ہے البتہ روایت ثانیہ و ثالثہ ظاہر امنانی ہے لیکن لو نشاء الخ میں لو ماضی کے لئے ہے اور انتفاء فی الماضی سے انتفاء فی المستقبل لازم نہیں آتا سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالسیما بھی عطا ہو گئی ہو اور حضرت حدیفہؓ کو منافقین کا بتلا دینا جو بعض روایات سے مفہوم ہوتا ہے اس میں آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں اور نعلم المجاہدین میں ظاہری طور کہا گیا ہے اس کی شرح پارہ دوم کی شروع لنعلم من يتبع الرسول کی تفسیر میں گزری ہے اور سورت میں جو محکم کی قید ہے یہ محکم مقابل متشابہ کے ہے جیسا شروع آل عمران میں ہے اور فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ اگر کوئی آیت خفی المعنی دربارہ جہاد کے نازل ہوتی تو ان کو بہانہ مل سکتا تھا کہ ہم اس کے معنی نہیں سمجھے اور محکم میں چونکہ اس کی گنجائش نہ تھی ان پر سخت شاق ہوتا تھا اور اگر شبہ ہو کہ جہاد کا حکم ایک بار نازل ہونا بھی ان کی ناگواری کے لئے کافی تھا تعدد نزول کو اس میں کیا دخل۔ جواب یہ ہے کہ اکثر آیتیں جہاد کی ایسی ہیں کہ جب کوئی نیا قصہ پیش آیا اور خاص کسی قوم سے جہاد کی ضرورت ہوئی خاص اس کے متعلق آیتیں آگئیں پس اگر نئی آیتیں نہ آئیں تو وہ اس سے بے فکر رہتے کہ آیات سابقہ کا مورد تو ختم ہو چکا اب نئے قصہ میں تو جہاد کا حکم نہیں ہوا ہے مگر جب اس میں بھی نزول آیت جہاد کا ہوتا تو پھر ان کی حان کو بنتی۔

ترجمہ مسائل السنن: قولہ تعالیٰ: وَلَوْ نَشَاءُ لَأَمَرْنَا لُكْمُ إِلَى قَوْلِهِ: فِي لَحْنِ الْقَوْلِ اس میں فراست کی اصل ہے لیکن احکام فراست کا جزم یا فراست کی بناء پر بحسب جائز نہیں البتہ مصلح کو تفتیش کرنا مباح ہے جیسے قصہ افک میں حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا تھا اور دوسرے خدام سے بھی تحقیق فرمائی تھی۔

اللغات: لو لا للتخصیص اولیٰ لہم فی الروح عن الصحاح عن الاصمعی اولیٰ له قاربہ ما یہلکہ ای نزول بہ فہو فعل مستتر فیہ

ضمیر الہلاک بقرینۃ السیاق واللام زائدۃ ۱۲۔ سؤل فی القاموس سؤلہ الشیطان اغواہ قولہ املی مدلہم الشیطان فی الا مانی قولہ اضغان جمع ضغن حقد وعداؤۃ ۱۳۔ قولہ لحن القول فی الروح اسلوب من اسالیبہ او المائلۃ عن الطريق آہ والاولی ان یراد بہ ہنہا الاول قولہ اخبارکم ای احوالکم التی ینخبر عنہا ۱۴۔

النحو: طاعة وقولہ معروف انظر فی حواشی آیۃ واقسموا باللہ جہد ایمانہم من سورۃ النور ۱۴۔  
البلاغة: قولہ فاصمہم فی الروح جاء التركيب فاصمہم ولم یات فاصم آذنہم کما جاء واعملی ابصارہم او واعماہم کما جاء فاصمہم قیل لان الاذن لو اصیبت بقطع او قلع یسمع الکلام فلم یحتج الی ذکر الاذن والبصر وهو العین لو اصیبت لا متنع الابصار فالعین لہا مدخل فی الرؤیۃ والاذن لا مدخل لہا فی السمع آہ قولہ ام علی قلوب تنکرہ لتہویل حالہا فی القساوۃ ۱۴۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرَّوْا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِيطُ أَعْمَالُهُمْ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ كَانُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ۚ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ۚ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ۖ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ ۖ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۖ إِنْ يَسْأَلْكُمْ مَا فِي حِفْظِكُمْ تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ۖ هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنُفْقَائِنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ ۚ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ ۗ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ۚ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ۚ

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی بعد اس کے کہ ان کو رستہ نظر آچکا تھا۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مٹا دیں گے۔ اے ایمان لانے والو! اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور (کفار کی طرح اللہ اور رسول کی مخالفت کر کے) اپنے اعمال کو برباد مت کرو۔ بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے رستے سے روکا پھر وہ کافر ہی رہ کر مر گئے خدا تعالیٰ ان کو بھی نہ بخشے گا۔ سو تم بہت مت بارو اور صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے اور تمہارے اعمال میں ہرگز کمی نہ کرے گا۔ دنیوی زندگی تو محض ایک لہو و لعب ہے اور اگر ایمان اور تقویٰ اختیار کرو تو اللہ تم کو تمہارے اجر عطا کرے گا اور تم سے تمہارے مال طلب نہ کرے گا۔ اگر تم سے تمہارے مال طلب کرے پھر انتہا درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے تو تم بخل کرنے لگو اور اللہ تمہارے ناگواری ظاہر کر دے۔ ہاں تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے بلایا جاتا ہے سو بے تحاشہ تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں اور جو شخص کرتا ہے تو وہ خود اپنے سے بخل کرتا ہے اور اللہ تو کسی کا محتاج نہیں اور تم سب محتاج ہو اور اگر تم روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دے گا۔ پھر وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر شروع سوریت سے یہاں تک مسلمانوں کی تحسین اور کفار کی تنجیم اور درمیان میں کفار سے جہاد کا حکم مذکور ہے آگے خاتمہ میں ان مضامین کی کچھ تلخیص کچھ تفریع کچھ تمہیم کچھ تاکید ہے چنانچہ کفار کی مذمت (۱) تنجیم کفار کی تلخیص ہے اور اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم تحسین مؤمنین پر تفریع ہے اس طور پر کہ جب اہل ایمان کے لئے ایسی ایسی خوبیاں ثابت ہیں تو تم ان خوبیوں کی علت یعنی اطاعت کو مت چھوڑنا اور ان خوبیوں کے منافی یعنی ابطال عمل سے بچنا۔ پھر اس تحسین و تنجیم کے مجموعہ پر فَلَا تَهِنُوا کی تفریع ہے کہ جب دونوں فریق میں یہ تفاوت ہے تو مقبولین کو مخذولین سے دبانہ چاہئے اور یہ مضمون تاکید ہے فضرب الرقاب کی اور انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب کا مضمون حکم جہاد کی تمہیم ہے اور بالکل ختم پر مضمون ترہیب کا ان مذکورہ وغیرہ مذکورہ جمع اوامرو نواہی کی تاکید ہے۔

تحذیر مؤمنین در طرفین کلام و ترغیب شان در اطاعت احکام خصوص در جہاد بالنفس وبالمال با کفار لنام:

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ۚ بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے (اوروں کو بھی) اللہ کے راستہ (یعنی دین) سے



روکا اور رسول (ﷺ) کی مخالفت کی بعد اس کے کہ ان کو (دین کا) راستہ (دلائل عقلیہ سے مشرکین کے لئے اور نقلیہ سے بھی اہل کتاب کے لئے) نظر آ چکا تھا یہ لوگ اللہ (کے دین) کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے (بلکہ یہ دین ہر حال میں پورا ہو کر رہے گا چنانچہ ہوا) اور اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو (جو دین حق کے منانے کے لئے عمل میں لا رہے ہیں) منادے گا (یہ تمہید تھی مسلمانوں کے تحذیر کی آگے ترغیب اطاعت کے ساتھ اس تحذیر کی تصریح ہے کہ) اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور (چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ہی کا حکم بتلاتے ہیں خواہ خاص جزئی کی وحی سے یا کلی وحی شدہ میں کسی جزئی کو داخل کرنے سے اس لئے) رسول (ﷺ) کی (بھی) اطاعت کرو اور (کفار کی طرح اللہ و رسول کی مخالفت کر کے) اپنے اعمال کو برباد مت کرو (اگر یہ مخالفت نفس ایمان میں ہے تب تو برباد ہونا اس لئے ہے کہ کفر اگر سابق ہے جیسے کافر اصلی کا کفر تو وہ منافی صحت عمل ہے اور اگر لاحق ہے جیسے مرتد کا کفر تو وہ حابط عمل ہے اور اگر مخالفت نفس ایمان میں نہیں بلکہ کسی عمل میں ہے جیسے عصا مؤمنین کا عصیان تب برباد ہونے کی یہ صورت ہے کہ جو ایک عمل کسی دوسرے عمل کی صحت یا بقاء کی شرط ہے اس میں خلل ڈالا جائے جس کی تفصیل پارہ سوم آیت: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ** البقرة: ۱۷۷ کی تفسیر میں گزری ہے اور ہر چند کہ کفار جو مخالفت کرتے تھے وہ نفس ایمان ہی میں تھی جو کہ مرتبہ بشرطی میں ہے لیکن چونکہ اس میں لا بشرطی کا مرتبہ بھی پایا جاتا ہے جو کہ تمام مراتب میں مشترک ہے اس لئے تحذیر میں اس مخالفت کو از قبیل مخالفت کفار قرار دینا جیسا مترجم نے بقرینہ مقام اس لفظ سے کہ کفار کی طرح اس کا اعتبار کیا ہے مضائقہ نہیں اور اوپر تو **الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا** کا خسران فی الدنیا مذکور تھا آگے اس کا خسران فی الاخریٰ کا ذکر فرماتے ہیں کہ) بے شک جو لوگ کافر ہوئے اور انہوں نے اللہ کے راستہ سے روکا پھر وہ کافر ہی رہ کر مر (بھی) گئے سو خدا تعالیٰ ان کو کبھی نہ بخشے گا (عدم مغفرت کے لئے کفر کے ساتھ صدق بیل اللہ شرط نہیں بلکہ صرف کفر و الی الموت تک کا یہی اثر ہے لیکن زیادت تشنیع کے لئے یہ قید واقعی بڑھادی کہ اس وقت کے رؤسائے کفار میں یہ امر بھی متحقق تھا آگے مؤمنین کے مدائح اور کفار کے قبائح پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ جب معلوم ہو گیا کہ مسلمان خدا کے محبوب اور کفار مبغوض ہیں (تو) (اے مسلمانوں) تم (کفار کے مقابلہ میں) ہمت مت بارو اور (ہمت بار کران کو) صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے (اور وہ مغلوب ہوں گے کہ تم محبوب ہو اور وہ مبغوض ہیں) اور اللہ تمہارے ساتھ ہے (یہ تو تم کو دنیا کی کامیابی ہوئی) اور (آخرت میں یہ کامیابی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال (کے ثواب میں ہرگز کمی نہ کرے گا) (یہ تو تشجیع سے جہاد کی ترغیب تھی آگے ترہید سے جہاد کی ترغیب اور انفاق فی سبیل اللہ کی تمہید ہے کہ) کہ یہ دنیوی زندگی تو محض ایک لہو و لعب ہے (اگر اس میں جان اور مال کو تمتع کے لئے بچانا چاہے تو وہ تمتع ہی کتنے دن کا ہے اور کیا اس کا حاصل) اور اگر تم ایمان اور تقویٰ اختیار کرو (جس میں جہاد بالنفس والمال بھی آ گیا) تو (تم کو اپنے پاس سے نفع پہنچا دے گا اس طرح سے کہ) تم کو تمہارے اجر عطا کرے گا اور (تم سے کسی نفع کا طالب نہ ہوگا چنانچہ) تم سے تمہارے مال (تک بھی جو کہ جان سے اہون ہے اپنے نفع کے لئے) طلب نہیں کرے گا (جب تم سے ایسی چیز طلب نہیں کرتا جس کا دینا آسان ہے تو جان جس کا دینا مشکل ہے وہ تو کیوں طلب کرے گا چنانچہ ظاہر ہے کہ ہمارے جان و مال کے خرچ کرنے سے اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں اور نہ یہ ممکن ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ: **وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يُّطْعَمُ إِلَّا عَمَّا** اور **لَا يَسْئَلُكُمْ** کا ترتیب **إِنْ تَوَلَّوْا** پر جیسا کہ اس کے جزاء ہونے کا مقتضا ہے بایں معنی نہیں ہے کہ اگر ایمان نہ لاؤ تو تمہارا مال لے لے گا بلکہ بایں معنی ہے کہ ایمان نہ لانے والے سے تو ہماری کوئی خصوصیت ہی نہیں اس میں تو سوال اموال کا احتمال ہی نہیں البتہ شاید ایمان لانے کی صورت میں ڈرتا کہ کہیں دوستی میں فرمائشیں نہ ہونے لگیں جیسا اکثر اہل دنیا میں مشاہدہ کیا جاتا ہے اس لئے بطور مبالغہ کے اس کو اس پر مرتب فرمایا کہ اگر تم ایمان بھی لے آؤ تب بھی ہم تم سے اپنے لئے مال طلب نہ کریں اور اپنے نفع کے لئے سوال کرنا تو سوال کی ایک فرد محال ہے اس کا تو احتمال ہی نہیں ہماری طرف سے تو سوال کی بعض فرد ممکن بھی کہ وہ سوال ہے جمیع مال کا واقع نہیں ہوتی کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ اکثر لوگوں کو تمام خرچ کرنا ناگوار ہے چنانچہ (اگر) (امتحاناً) تم سے تمہارے مال طلب کرے پھر انتہاء درجہ تک تم سے طلب کرتا رہے (یعنی سب مال طلب کرنے لگے) تو تم (یعنی تم میں سے اکثر) بخل کرنے لگو (یعنی دینا ناگوار نہ کرو) اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ تمہاری ناگواری ظاہر کر دے (یعنی نہ دینے سے کہ فعل ظاہری ہے باطنی ناگواری کھل جاوے اس لئے یہ فرد ممکن بھی واقع نہیں کی گئی اور) ہاں (اس فرد ممکن پر ترتیب بخل اور اخراج اضغان کی دلیل صاف ہے کہ) تم لوگ ایسے ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں (جس کا نفع تمہاری طرف عائد ہونا یقینی ہے تھوڑا سا حصہ مال کا) خرچ کرنے کے لئے بلایا جاتا ہے (اور بقیہ اکثر تمہارے قبضہ میں چھوڑ دیا جاتا ہے) سو (اس پر بھی) بعضے تم میں سے وہ ہیں جو بخل کرتے ہیں (گو ایسے لوگ قلیل ہی مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ اگر وہ فرد مذکور کہ اس سے بدرجہ اشتق و اشد ہے واقع ہوتی تو جیسے اب بعض قلیل بخل کرتے ہیں اس وقت بعض کثیر بلکہ اکثر بخل کرتے جیسا طبائع کے انداز سے صاف ظاہر ہے) اور (آگے اس فرد واقع پر بخل کی مذمت ہے کہ) جو شخص (ایسی جگہ خرچ کرنے سے) بخل کرتا ہے تو وہ (در

حقیقت (خود اپنے سے بخل کرتا ہے) یعنی اپنے ہی کو اس کے نفع دائمی سے محروم رکھتا ہے) اور (نہیں تو) اللہ تو کسی کا محتاج نہیں (تاکہ احتمال اس کے ضرر کا ہو) اور (بلکہ) تم سب (اس کے) محتاج ہو (اور تمہاری اسی احتیاج کی رعایت سے تم کو انفاق کا حکم کیا گیا کیونکہ آخرت میں تم کو ثواب کی حاجت ہوگی اور طریق اس کا یہی اعمال ہیں اب تم اپنے نفع نقصان دیکھ لو اور اول تو ہم کو کسی عامل کے نفس عمل ہی کی حاجت نہیں) اور اگر (بعض حکمتوں کی وجہ سے دنیا میں ایسے لوگوں کا جو کہ اعمال صالحہ کریں رکھنا ہی ہوگا اور) تم (ہمارے احکام سے) روگردانی کرو گے تو خدا تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دے گا (اور) پھر وہ تم جیسے (روگردانی کرنے والے) نہ ہوں گے (بلکہ نہایت فرمانبردار ہوں گے اور یہ کام ان سے لے لیا جاوے گا اور اس طرح وہ حکمت پوری ہو جاوے گی)۔

ف: فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا فِي جُوعٍ کی ممانعت ہے تو اس سے مراد مطلق صلح نہیں بلکہ صرف وہ صلح ہے جس کا منشاء محض ضعف ہمت ہو جو کہ معصیت ہے اور ظاہر ہے کہ جب معصیت ناجائز ہے اس پر کسی عمل کا مرتب کرنا بھی جائز نہ ہوگا اور جو صلح کسی مصلحت سے ہو گو وہ مصلحت ضعف قوت جسمانی یا قلت عدد یا قلت سامان ہو و نحو ذلک وہ جائز ہے اور وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ میں جو غلبہ کی بشارت دی ہے اگر یہ خاص مخاطب کے اعتبار سے ہے تب تو کچھ اشکال ہی نہیں کیونکہ اسی طرح واقع ہوا اور اگر عام مؤمنین کے اعتبار سے ہے تو دوسری جگہ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ [۱۱ عمران: ۱۳۹] کو اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بمعنی کامل الایمان کے ساتھ متقید فرمایا ہے اور اس کی پوری تحقیق پارہ ششم آیت: وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ الْمَائِدَةَ: ۵۶ کی تفسیر کے ذیل میں نثری ہے اور اِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا کی تقریر میں سوال کی جس فرد کو ممکن کہا گیا ہے اس پر اگر یہ شبہ ہو کہ سوال تو خود ہی محال ہے کیونکہ وہ موقوف ہے احتیاج پر جواب یہ ہے کہ سوال سے مراد مطلق طلب ہے گو بطور امر ہی چنانچہ آیت: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ الْبَفْرَةَ: ۲۴۵ میں حق تعالیٰ کی طرف استقراض یعنی سوال قرض کی اسناد اسی معنی کے اعتبار سے خود ثابت ہے اور تَبَخُّؤًا کے ترجمہ میں جو اکثر کہا گیا وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ وہ خوشی سے سب ہی دے دیتے ہیں اور اگر یہ شبہ ہو کہ پھر تنخواہ میں سب کی طرف کیوں اسناد کر دی جواب یہ ہے کہ اسناد ما لا کثیر الی کل مجازاً جائز و شائع فی الکلام ہے اور اس فرد ممکن کا عدم وقوع ظاہر ہے کیونکہ جس قدر نفقات واجب ابتداء ہیں ان میں سے کسی میں تمام مال دینا واجب نہیں اور یوں خود کوئی جمیع مال کی نذر کرے تو یہ اس نے خود التزام کیا ہے اور اس کے التزام کے بعد شرع کا ایجاب ہوا ہے اور اگر شبہ ہو کہ جان تو جمیع مال سے اعز ہے اس کے بذل کا کیوں حکم ہوا۔ جواب یہ ہے کہ اس کی ضرورت اصلاح میں انسان کو زیادہ ہے اور بذل جمیع مال اس قدر ضرورت نہیں اور چونکہ وہ منافع نہایت عظیم ہیں اس لئے مشقت عظیمہ کو گوارا کیا گیا اور چونکہ تھوڑی جانوں کے بچانے سے بعد شیوع فساد جو لازم ترک جہاد ہے بہت سی جانیں جاتیں اس لئے تھوڑی جانیں خرچ ہونا گوارا ہوا اور نفع آخرت علاوہ ہے اور تَنْفِقُوا کے ترجمہ میں جو تھوڑا سا کہا ہے دلیل اس کی وقوع ہے اور کلام میں قرینہ اس کا حذف کرنا ہے مفعول تَنْفِقُوا کا جس سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ نفس انفاق کا تحقق ہونا چاہئے اور وہ قلیل سے بھی ہو جاتا ہے البتہ تعین وعدم تعین اس قلیل کی مفوض الی الشرع ہے اور مِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ کو بعض نے منافقین کی شان میں کہا ہے اس خیال سے کہ مؤمنین سے بخل کا صدور مستبعد ہے لیکن آگے جو اِنْ تَتَوَلَّوْا آ یا ہے اس کے متعلق ترمذی کی ایک حدیث میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ سوال مروی ہے۔ مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اِذَا تَوَلَّوْنَا اسْتَبَدُّوْنَا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تلو کا خطاب مؤمنین کو ہے اور ظاہر ہے کہ سب ضما کر کا مخاطب واحد ہی ہونا مناسب ہے پس ضمیر اول کے مخاطب بھی مؤمنین ہی کو کہنا مناسب ہے رہا یہ کہ ان سے صدور بخل مستبعد ہے سوال تو بجز انبیاء و ملائکہ کے ہم کسی کو معصوم نہیں کہتے دوسری (۲) یہ کیا ضرور ہے کہ بخل مذموم واقع ہوا ہو یعنی محض انقباض عن الانفاق مذموم نہیں ہے جب کہ اس کے مقتضاء پر عمل نہ کیا جاوے رہا عتاب یہ اس لئے ہو سکتا ہے کہ احیاناً یہ مفضی ہو جاتا ہے عمل کی طرف بھی اسی لئے اس کا ازالہ ضرور ہے اور اِنْ تَتَوَلَّوْا [محمد: ۳۸] میں عدم تولی صحابہ کی یقینی ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قَوْمًا غَيْرُكُمْ [التوبة: ۳۹] پیدا نہ کی گئی ہو البتہ استبدال کی نفی متیقن ہے پس حدیث میں جو اس قوم کی تفسیر مؤمنین اہل فارس سے آئی ہے جو کہ پیدا کئے گئے اس میں کوئی اشکال نہیں۔ الحمد للہ کہ سورہ محمد کی تفسیر ختم ہوئی آگے سورہ فتح آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

رَجْزٍ مِّنْكَالِ الْإِسْلَامِ: وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ روح میں قنادہ کا قول ہے کہ گناہ کر کے عمل باطل مت کروا اور مراد اس سے ذات عمل نہیں نور عمل ہے معصیت سے اس کے انوار و برکات مضحک ہو جاتے ہیں جب تک توبہ نہ کرے۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اس میں اس گمان کا قطع کرنا ہے کہ کسی خدمت دیدہ کو اپنی ذات پر موقوف سمجھے جیسے بعض اہل عجب اپنے کو دین کا مدار سمجھتے ہیں۔

التحواشی: (۱) یہ مبتدا ہے اور اس کی خبر تہجین کفار کی تلخیص ہے اسی طرح بعد میں اطاعت کا حکم مبتدا اور تحسین مؤمنین پر لفظ تفریع خبر ہے ۱۲ منہ۔

(۲) مطلب یہ کہ اہل ایمان کو جو مخالفت سے تحذیر کی گئی ہے وہ مخالفت ظاہر ہے کہ از قبیل مخالفت کفار نہیں ہے کہ وہ ایمان میں تھی پھر وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ۔

میں یہ کیوں کہا کہ از قبیل مخالفت کفار کا جواب یہ ہے کہ کفار کی یہ مخالفت مرتبہ بشرطی میں ہے اور مرتبہ بشرطی مشتمل ہوتا ہے لا بشرطی کو بھی لکونہ جزاء اور یہ دونوں مخالفتوں میں مشترک ہے اس لئے ایک مخالفت کو دوسری مخالفت کے قبیل سے کہہ دینا مضاقت نہیں بلکہ صحیح و موجب ہے ۱۲ منہ۔

الفقہ : قوله تعالى لا تبطلوا الخ استدلال بها الحنفية في ايجاب قضاء النفل بعد الافساد وجه الدلالة ظاهر من تقريري لان اجزاء العبادة الواحدة بعضها شرط لصحة بعضها او بقاءه وللشافعية ان يقولوا انا نسلم انه ابطال لكن نمنع ان يكون كل ابطال منها عنه لحديث ان المتطوع امير نفسه ونحوه وبالجملة فالمسئلة ظنية والآية ثابتة قطعاً دالة عليها ظناً فافهم ۱۲۔

الروايات: في لباب النقول اخرج ابن ابي حاتم ومحمد بن نصر المروزي في كتاب الصلوة عن ابي العالية ( التابعي من رجال الصحيح ) قال كان اصحاب رسول الله ﷺ يرون انه لا يضر مع لا اله الا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزل اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم فخافوا ان يبطل الذنب العمل آه قلت حاصله ان الذنب يضر فدفع به زعمهم بان الذنب لا يضر ۱۲۔

اللفظان: قوله لن يترككم من الوتر والثرة النقص ۱۲ قوله فيحفكم الاحفاء المبالغة في المسئلة والاستيصال كما حفي شار به اخذه اخذا متناهما الاضغان العداوة والمراد بها ههنا مطلق الكراهة ولو لم تبلغ درجة العداوة ۱۲۔

البلاغة: قوله يبخل عن نفسه البخل فيه معنى المنع فناسب ان يعدى بعن ۱۲۔



# سُورَةُ الْفَتْحِ

سُورَةُ الْفَتْحِ ۳۸ مَدَنِيَّةٌ ۱۱۱  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۲۹ رُكُوعَاتُهَا ۴

سورۃ الفتح مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۹ آیات اور ۴ رکوع ہیں

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۚ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ  
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۚ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝

بے شک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں معاف فرمادے اور آپ پر اپنے احسانات کی تکمیل فرمادے اور آپ کو سیدھے رستے پر لے چلے اور اللہ تعالیٰ آپ کو ایسا غلبہ دے جس میں عزت ہی عزت ہے۔

سورة الفتح مدنية وایہا تسع وعشرون كذا في البضاوی

تفسیر لفظ: سورت سابقہ کے ختم میں بذل نفس و اموال فی سبیل اللہ کی ترغیب تھی اور اس تمامی سورت میں اس بذل کے چند مواقع مذکور ہیں۔  
افادہ: اس سورت کی مختلف آیتوں میں متعدد واقعات کی طرف اشارہ ہے سہولت فہم آیات کے لئے ان واقعات کو لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔  
واقعہ اول: حضور ﷺ نے مدینہ میں خواب دیکھا کہ ہم مکہ میں امن و امان کے ساتھ گئے اور عمرہ کر کے حلق و قصر کیا آپ نے یہ خواب صحابہ سے بیان فرمایا تو آپ نے تعین مدت کی نہ فرمائی تھی مگر شدت اشتیاق سے اکثر لوگوں کا خیال اس طرف گیا کہ اس سال عمرہ میسر ہوگا اور اتفاقاً آپ کا قصد بھی عمرہ کا ہو گیا۔  
واقعہ دوم: آپ بقصد عمرہ بہر اہی تخمیناً ڈیڑھ ہزار آدمیوں کے مکہ کو چلے اور ہدی بھی آپ کے ساتھ تھی جب یہ خبر مکہ میں پہنچی قریش نے بہت سا مجمع کر کے اتفاق کر لیا کہ آپ کو مکہ میں آ کر دیں گے چنانچہ آپ نے حدیبیہ میں جو مکہ سے قریب ہے قیام فرمایا۔  
واقعہ سوم: آپ نے مکہ میں ایک قاصد بھیجا کہ ہم لڑنے نہیں آئے ہیں ہم کو آنے دو عمرہ کر کے چلے جائیں گے مگر اس کا کچھ جواب نہ ملا یہاں تک کہ آپ نے اس کام کے لئے حضرت عثمان کو بھیجا اور ان کی زبانی بھی قریش کو یہ پیغام بھیجا اور بعضے مسلمان مرد اور عورت جو مکہ میں مغلوب و مظلوم تھے ان کو بشارت کہلا بھیجی کہ اب غم قریب مکہ میں اسلام غالب ہو جاوے گا حضرت عثمان کو قریش نے روک لیا ان کی واپسی میں جو دیر لگی یہاں یہ خبر مشہور ہو گئی کہ حضرت عثمان قتل کر دیئے گئے اس وقت آپ منیٰ پہنچے اس خیال سے کہ شاید لڑائی کا موقع ہو جاوے سب صحابہ سے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر جہاد کی بیعت لی جب قریش نے بیعت کی خبر سنی ڈر گئے اور حضرت عثمان کو واپس بھیج دیا۔

واقعہ چہارم: پھر مکہ کے چند رؤساء بغرض صلح آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلح نامہ لکھنا قرار پایا جس پر اول بسم اللہ ہی میں قریش نے جھک جھک کی کہ ہم بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لکھنے دیں گے وہاں پر انا کلمہ لکھوائے بِاسْمِكَ اللَّهُم اور پھر آپ کے نام کے ساتھ رسول اللہ لکھنے پر تکرار کی کہ صرف ابن عبد اللہ لکھنا چاہئے اس پر گفتگو ہوتی رہی اور مسلمانوں کو غصہ بھی آیا اور جوش ہوا کہ تلوار سے معاملہ ایک طرف کر دیا جاوے لیکن آخر آپ نے ان دونوں باتوں کو منظور فرمایا اور مسلمانوں نے بھی ضبط کیا اور صلح نامہ لکھا گیا جس میں ایک شرط یہ تھی کہ آپ اس سال واپس چلے جائیے اور سال آئندہ آ کر عمرہ کر نیچے اور ایک یہ مضمون تھا کہ دس سال تک لڑائی نہ ہوگی چنانچہ آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی کو ذبح کیا اور حلق و قصر کر کے احرام کھول دیا اور مدینہ کو تشریف لے چلے۔  
واقعہ پنجم: حدیبیہ میں قبل صلح واقعہ یہ ہوا کہ ایک جماعت مسلح اہل مکہ میں سے یہاں خفیہ اس ارادہ سے آئی کہ موقع پا کر نعوذ باللہ آپ ﷺ کا کام تمام کر دیں صحابہ نے ان کو دیکھ لیا اور پکڑ لیا مگر آپ نے ان کو رہا کر دیا۔

واقعہ ہشتم: جب آپ مکہ کو چلے تھے تو آپ کو بھی قریش کی طرف سے لڑائی کا شبہ تھا اسلئے آپ نے زیادہ مجمع کے ساتھ جانا مصلحت سمجھا چنانچہ آپ نے اعراب یعنی اہل دیہات میں بھی اس کا اعلان کر دیا کہ تم کو بھی چلنا چاہئے مگر یہ لوگ بوجہ نفاق کے نہیں گئے اور آپس میں کہنے لگے کہ مکہ میں بڑا مجمع ہوا ہے ہم تو انکے مقابلہ میں نہیں جاتے اور آپ کی اور مؤمنین کی نسبت کہا کہ یہ لوگ بچ کر نہیں آویں گے اور جب آپ واپس تشریف لائے تو حاضر ہو کر جھوٹے عذر کر دیئے۔

واقعہ ہفتم: آپ حدیبیہ سے مدینہ کو واپس تشریف لاتے تھے کہ راہ میں یہ سورت نازل ہوئی کل یا اکثر علی الاختلاف القولین اور سب واقعات ذیقعدہ ۱۲ھ میں ہوئے۔

واقعہ ہشتم: آپ حدیبیہ سے واپس تشریف لا کر محرم ۱۲ھ میں اہل حدیبیہ کو لے کر فتح خیبر کے لئے جو کہ مدینہ سے شمال میں چار منزل پر شام کی سمت میں یہود کا ایک شہر تھا تشریف لے چلے اور وہ فتح ہو گیا اس میں کوئی شخص متکلفین حدیبیہ سے شریک نہ تھا۔

واقعہ نہم: سال آئندہ ذیقعدہ ۱۳ھ میں آپ حسب معاہدہ بجائے عمرہ فوت شدہ کے پھر عمرہ کے لئے تشریف لے چلے چنانچہ آپ نے مکہ پہنچ کر امن وامان سے عمرہ ادا فرمایا۔

واقعہ دہم: صلح نامہ میں جو دس سال لڑائی موقوف رہنے کا معاہدہ لکھا تھا قریش نے نقض عہد کیا آپ نے مکہ پر چڑھائی کی اور رمضان ۸ھ میں اس کو فتح کر لیا جس کی تفصیل شروع تفسیر سورہ براءت فائدہ سوم میں گزری ہے یہ سب روایات روح المعانی میں مع تصریح ماخذ موجود ہیں بعض آیات میں دوسرے واقعات کی طرف بھی اشارہ ہے مگر اول ان کی تفسیر مختلف فیہ ہے ثانیاً ان کی تفصیل پر تفسیر موقوف نہیں ہے اس لئے وہ ان ہی آیات کے ساتھ لکھ دیئے جاویں گے اب تفسیر شروع ہوتی ہے اول فتح مہین کے ساتھ امتنان حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مع اس کی غایات عظیمۃ الشان کے ذکر فرماتے ہیں۔

تہنیت سید المرسلین بفتح مبین مع غایات ملا بست تقویت دین:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا (الہی قولہ تعالیٰ) وَیَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝۱ بے شک ہم نے (اس صلح حدیبیہ سے) آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی (یعنی اس صلح حدیبیہ سے یہ فائدہ ہوا کہ وہ سبب ہو گئی ایک فتح مطلوب یعنی فتح مکہ کا کمائیاتی پس گویا یہ صلح ہی فتح ہو گئی اور فتح مکہ کو فتح مبین اس لئے کہا گیا کہ غایت فتح کی غلبہ ہوتا ہے اسلام کا لوگوں کے اسلام سے یا استسلام سے اور یہی اس کا اثر مطلوب ہے اور فتح مکہ سے اسلام کو اس لئے نہایت غلبہ ہوا کہ تمام قبائل عرب اس بات کے منتظر تھے کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب ہو گئے تو ہم بھی اطاعت کر لیں گے چنانچہ جب مکہ فتح ہوا تو چاروں طرف سے قبائل امنڈ پڑے اور خود یا بواسطہ وفد کے حاضر ہو کر اسلام لانا شروع کیا کذا رواہ البخاری عن عمرو بن سلمة پس چونکہ آثار غلبہ اسلام کے اس فتح پر زیادہ نمایاں ہوئے اس لئے اس کو فتح مبین فرمایا گیا اور صلح حدیبیہ اس کا سبب اس طرح ہو گئی کہ اہل مکہ سے آئے دن لڑائی رہا کرتی تھی اور اس وجہ سے مسلمانوں کو اپنی قوت اور سامان بڑھانے کی فرصت اور مہلت نہ ملتی تھی اب جو صلح ہو گئی تو فراغ خاطر سے مسلمانوں نے کوشش کی جس سے بہت سے نئے آدمی مسلمان ہو گئے اور مجمع بڑھ گیا اور فتح خیبر وغیرہ سے سامان بھی درست ہو گیا اور ایسے ہو گئے کہ دوسروں پر دباؤ پڑ سکے پھر قریش کی طرف سے بد عہدی ہوئی تو آپ دس ہزار آدمیوں کے ساتھ مقابلہ کے لئے چلے اہل مکہ اس قدر دے کہ بہت زیادہ لڑائی بھی نہیں ہوئی اور اطاعت قبول کی اور لڑائی اس قدر معمولی اور خفیف ہوئی کہ اہل علم اس میں مختلف ہو گئے کہ مکہ صلحا فتح ہوا یا عنوة غرض اسطور پر یہ صلح سبب فتح ہو گئی اس لئے مجازاً اطلاقاً للمسبب علی السبب اس صلح کو فتح فرما دیا جس میں پیشین گوئی بھی ہے فتح کی آگے اس فتح کے ثمرات دنیویہ و اخرویہ فرماتے ہیں کہ یہ فتح اس لئے میسر ہوئی تاکہ (اس کے بعد تبلیغ دین کے باب میں جو آپ کے مساعی جلیلہ ابتداء سے مبذول ہو رہی ہیں ان کا نتیجہ ظاہر ہو یعنی لوگ بکثرت مسلمان ہوں اور اس سبب سے کہ کسی کی کوشش سے کسی کا ایمان لانا موجب اجر مساعی ہوتا ہے گو نفس سعی سے بھی اجر ہوتا ہے لیکن مطابق حدیث: مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مُسْلِمَانِ ہونے سے اور زیادہ ثواب ملتا ہے اسی لئے اس قبول اسلام خلق کثیر کے صلہ میں آپ کا اجر بہت بڑھ جاوے اور کثرت اجر و قرب کی برکت سے) اللہ تعالیٰ آپ کے سب اگلے پچھلے (صوری) خطائیں معاف فرما دے اور آپ پر (جو اللہ تعالیٰ) اپنے احسانات (کرتا آتا ہے مثلاً آپ کو نبوت دی قرآن دیا بہت سے علوم دیئے بہت سے اعمال کا ثواب دیا ان احسانات) کی اور (زیادہ) تکمیل کر دے (یعنی ایک یہ نعمت دے کہ آپ کے ہاتھ پر بہت سے آدمی مسلمان ہوں جس سے آپ کا اجر اور قرب بڑھے یہ دو نعمتیں تو اخروی ہیں جن کا حاصل دفع مضرت اخروی و حصول منفعت اخروی ہے اور دفع مضرت کے اہم ہونے سے اس کو رَلِّیْغُفَرٌ ..... میں مقدم فرمایا اور (دو نعمتیں دنیوی ہیں ایک یہ کہ) آپ کو (بے کسی کے روک ٹوک کے دین کے) سیدھے راستہ پر لے چلے (اور پہلے سے بھی صراط مستقیم پر چلنا یقینی ہے لیکن اس میں کفار مزاحم و مصادم ہوتے تھے) اور (دوسری دنیوی نعمت یہ کہ) اللہ آپ کو ایسا غلبہ دے جس میں عزت ہی عزت ہو (یعنی جس کے بعد پھر آپ کو کبھی دینا ہی نہ پڑے جیسا اسکے قبل کبھی کبھی مسلمانوں کو بمصلحت دینا پڑا ہے یہدیک کا حاصل نفی ہے مغلوبیت کی جو کہ دفع مضرت ہے اور

يَنْصُرَكَ كَمَا حَاصِلُ اثْبَاتٍ هِيَ غَالِبِيَّتُكَ كَمَا جَوَدُ حَصُولِ مَنْفَعَتٍ هِيَ وَأُورِيَهُ مَفْهُومُ زَائِدٍ هِيَ مَفْهُومُ أَوَّلٍ سَيُجَنَّبُ نَحْوُ إِيَّاهِیْ وَاقِعٌ هُوَ أَوَّلُ شَدِيدٍ شَدِيدٍ شَدِيدٍ جَزِيرَةٍ عَرَبٍ بِرَأْسِهَا كَمَا تَسْلُطُ هُوَ كَمَا هِيَ۔

ف: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ..... میں لام کی یہ توجیہ سب سے اہل ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فتح سبب ہے اسلام خلق کا اور اسلام خلق سبب ہے کثرت اجر و قبول عند اللہ کا اور کثرت اجر و قبول عند اللہ سبب ہے غفران کا اور سبب کا سبب بھی سبب ہے پس فتح سبب مغفرت ہو گیا اور بقیہ میں سبب اور زیادہ ظاہر ہے اور اس مغفرت ذنوب کی حقیقت سورہ محمد کے رکوع اول کے ختم پر گزر چکی۔

اللَّحَاقَاتِ: الفتح ازالة الاغلاق وفتح البلد الطفر به بحرب او غيره لانه منفلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به وحصل في اليد فقد فتح كذا في الروح ۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله انا التاكيد للاهتمام لا لدفع الانكار قوله فتحنا الاسناد الى ضمير جمع المتكلم لا اظهار عظمة الفتح وفائدة الخبر الامتنان قوله ليغفر لك الله فيه التفات الى الغيبة قوله ينصرك الله اظهار الاسم الجليل مكرر الكون النصر خاتمة الغايات ۲۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۖ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ۚ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ ۚ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝

وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا ہے تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہو اور آسمان وزمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا حکمت والا ہے۔ تاکہ اللہ تعالیٰ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشت میں داخل کرے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ کور ہیں گے اور تاکہ ان کے گناہ دور کر دے اور یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے اور تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو عذاب دے۔ جو کہ اللہ کے ساتھ بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں۔ ان پر برا وقت پڑنے والا ہے (اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان پر غضب ناک ہوگا اور ان کو رحمت سے دور کر دے گا اور ان کے لئے اس نے دوزخ تیار کر رکھی ہے وہ بہت ہی برا ٹھکانا ہے اور آسمان اور زمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر ان نعمتوں کا ذکر تھا جو اس واقعہ میں آپ کے متعلق تھیں آگے ان نعمتوں کا ذکر ہے جو اس واقعہ میں آپ کے ہمراہی مؤمنین کے متعلق ہیں اور تمیم و مقابلہ کے لئے کفار کی قیمت کا بھی اس کے ساتھ ذکر فرما دیا۔

ذکر نعم بر مؤمنین و قوم بر کافرین: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ (السَّكِينَةَ الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۚ وہ خدا ایسا ہے جس نے مسلمانوں کے دلوں میں تحمل پیدا کیا (جس کے دواثر ہیں ایک بیعت جہاد کے وقت جہاد کی ہمت و عزم رکھنا جس کا ذکر آیت: لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ (الی قولہ تعالیٰ) فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ..... میں ہے اور دوسرا اثر کفار کی ضد بے جا کے وقت جوش کو ٹھنڈا کرنا جس کا ذکر واقعہ چہارم میں ہوا ہے اور جس کا ذکر آگے فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ میں آتا ہے پس سَكِينَتُهُ اس آیت میں عام ہے اور آگے دو موقعوں پر اس کی ایک ایک فرد خاص مذکور ہے اور یہ تحمل اس لئے پیدا کیا تاکہ ان کے پہلے ایمان کے ساتھ ان کا ایمان اور زیادہ ہو (اس طرح سے کہ سکینہ اول سے عزم علی القتال ہوا اور سکینہ ثانیہ سے کف عن القتال ہوا اور یہ دونوں امر چونکہ رسول اللہ ﷺ کے امر اور رضا کے موافق تھے پس دونوں میں اطاعت ہوئی رسول اللہ ﷺ کی اور آپ کی ہر اطاعت سے نور ایمان بڑھتا ہے) اور (تم عزم علی القتال میں کبھی کثرت جنود کفار پر نظر کر کے پس و پیش نہ کرنا اور اسی طرح کف عن القتال میں جب کہ وہی مامور بہ ہو جیسا حدیبیہ میں اس کا وقوع ہوا یہ مت خیال کرنا کہ افسوس صلح ہو گئی اور کفار بچ گئے ان کو سزا نہ ہوئی پس نہ اس میں تردد کرنا نہ اس میں خیال لانا کیونکہ) آسمان وزمین کا سب لشکر (جیسے ملائکہ و دیگر مخلوقات یہ سب) اللہ ہی کا (لشکر) ہے (پس امر بالقتال میں تمہاری قلت کا تدارک اپنے جنود سے کر سکتا ہے اور گواہ کی بھی ضرورت نہیں لیکن یہ



بھی ایک طریقہ تائید کا ہے چنانچہ اس کا وقوع بھی بارہا ہوا ہجرت میں اَیَّدَہُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْہَا [التوبة: ۴۰] بدر میں یُمِیْدُکُمْ رَبُّکُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ [آل عمران: ۱۴۵] احزاب میں جُنُودًا لَّمْ تَرَوْہَا [التوبة: ۲۶] حنین میں وَانْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْہَا اور اسی طرح امر بالکف میں یہ نہ خیال کرو کہ اگر ہم کو امر بالقتال ہو جاتا تو ان کو ہلاک کر دیتے کیونکہ ان کا ہلاک ہونا کچھ تم پر موقوف نہیں اگر ہم چاہیں اپنے اس دوسرے جنود سے ہلاک کر سکتے ہیں لیکن چونکہ اس وقت صلح میں حکمت تھی جس میں سے بعض کا بیان اِنَّا فَتَحْنَا لَکَ ..... کی تقریر میں ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ (مصلحتوں کا) بڑا جاننے والا (اور) حکمت والا ہے (جب قتال میں مصلحت ہوتی ہے اس کا حکم دیتا ہے اس وقت اس میں پس و پیش نہ کرنا چاہئے اور جب ترک قتال میں مصلحت ہوتی ہے اس کا حکم دیتا ہے اس وقت اس میں کوئی رنج و افسوس نہ کرنا چاہئے آگے اسی غایت از دیا دایمان کو دوسری عنوان سے جو کہ ثمرہ ہے از دیا دایمان کا بیان فرماتے ہیں یعنی) تاکہ اللہ تعالیٰ اس اطاعت کی بدولت (مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو ایسی بہشتوں میں داخل کرے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ کور ہیں گے اور تاکہ (اس اطاعت کی بدولت) ان کے گناہ دور کر دے (لان الاطاعة یعم التوبة وسائر الحسنات ومجموعہا مکفرة لمجموع السیئات) اور یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کے نزدیک بڑی کامیابی ہے (اور لَیَدْخُلَنَّ ..... بھی مثل لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ ..... کا اور اس بشارت میں عورتوں کے شامل ہونے کی نسبت یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ تو حدیبیہ میں شریک نہ تھیں بات یہ ہے کہ مدار فضیلت کا اطاعت ہے خواہ اس امر خاص میں ہو جیسا اہل حدیبیہ سے صدور ہوا یا دوسرے امور میں ہو اور اس میں مومنات بھی شریک ہیں نیز اس کے بڑھادینے سے ایک گونہ عورتوں کی تسلی بھی ہے جو فضائل اہل حدیبیہ کو نہ کر سکتی تھیں کہ شکستہ دل ہوتیں کہ ہم محروم ہیں اس لئے بتلادیا کہ مدار اطاعت ہے تو جو احکام تمہارے لئے ہیں تم ان میں اطاعت کرو کہ تم بھی ان بشارات کی مستحق ہوگی) اور (چونکہ آیت انزل السکینۃ الخ مقام مدح مومنین کا ہے اور مقام مدح اغلب محاورات میں مقتضی ہوتا ہے اختصاص ممدوح کو ممدوح بہ کے ساتھ اس لئے وہ آیت اس پر بھی دال ہے کہ یہ سکینہ غیر مومنین کے قلب میں نازل نہیں کیا گیا پس گویا مجموعہ کلام اس طرح ہوا کہ: هُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ السَّکِیْنَةَ فِیْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَلَمْ یَنْزِلِ السَّکِیْنَةَ فِیْ قُلُوْبِ غَیْرِ الْمُؤْمِنِیْنَ اور اول جزو کی علت غائیہ لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ الی قولہ یدخل میں مذکور ہوئی اور جزو ثانی کی علت غائیہ آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ کفار کو مطلق سکینہ سے کہ اس کا اول ثمرہ ایمان ہے اس لئے محروم رکھا کہ ان کو ایمان کی بھی توفیق نہ ہوئی) تاکہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عورتوں کو اور مشرک مردوں اور مشرک عورتوں کو (بوجہ ان کے کفر کے) عذاب دے جو کہ اللہ کے ساتھ بڑے بڑے گمان رکھتے ہیں (اس بڑے گمان میں عقائد شرکیہ و کفریہ بھی سب داخل ہیں اور ان میں رسول کی تکذیب امر نبوت و وعدہ غلبہ اسلام وغیرہ میں بھی داخل ہے اور اس میں تعریض ہے کفار مکہ کے ساتھ بھی جنہوں نے اس واقعہ میں آپ سے مزاحمت کی اور ضد باندھی اور منافقین مدینہ کے ساتھ بھی کہ اس واقعہ میں بوجہ عداوت کے اس کے متنی تھے کہ مسلمان بچ کر نہ آویں اور غلبہ اسلام کی نسبت جو اللہ تعالیٰ کے وعدے ہیں جن کے منجانب اللہ ہونے پر دلائل قطعیہ قائم ہیں ان کو غلط سمجھتے تھے و هو المراد فیما سباتی من قوله: بَلْ ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ یَنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ ..... اور چونکہ مدار اس تعذیب کا کفر ہے اس لئے منافقات و مشرکات کو بھی شامل کر لیا و نیز اس واقعہ میں بالخصوص بھی آپ کے ساتھ مخالفت ہونے میں کافر عورتیں بھی شریک ہیں گودل ہی سے سہی جیسا کہ استحسان قتال یا استحسان صلح میں مسلمان عورتیں بھی شریک تھیں گودل ہی سے سہی پس دونوں جگہ عورتوں کے ذکر کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے۔ آگے ان سب کفار کے لئے وعید ہے کہ دنیا میں (ان پر برا وقت پڑنے والا ہے) چنانچہ مشرکین چند ہی روز بعد مقتول و ماخوذ ہوئے اور منافقین کی تمام عمر حسرت اور پریشانی میں کٹی کہ اسلام بڑھتا تھا اور وہ گھٹتے جاتے تھے یہ دنیا میں ہوگا) اور (آخرت میں) اللہ تعالیٰ ان پر غضبناک ہوگا اور ان کو رحمت سے دور کر دے گا اور ان کے لئے اس نے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور وہ بہت بُرا ٹھکانا ہے اور (آگے اس وعید کی تاکید ہے کہ) آسمان اور زمین کا سب لشکر اللہ ہی کا ہے اور اللہ تعالیٰ زبردست (یعنی پوری قدرت والا ہے اگر چاہتا کسی لشکر سے ان سب کی ایک دم سے صفائی کر دیتا کہ یہ اس کے مستحق ہیں لیکن چونکہ وہ) حکمت والا ہے (اس لئے بمصلحت عقوبت میں توقف فرماتا ہے)۔

ف: اوپر بھی وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ ..... آیا ہے گردہاں اس سے مقصود تھا مومنین کے غالب کرنے پر قادر ہونا جس کا حاصل تسلیہ ہے اور یہاں مقصود ہے کفار کے مقہور کر دینے پر قادر ہونا جس کا حاصل تہدید ہے جیسا ترجمہ کی تقریر سے دونوں جگہ ظاہر ہے اور اسی لئے یہاں حَکِیْمًا کے ساتھ عَظِیْمًا فرمایا جو دال علی القہر سے بخلاف وہاں کے پس تکرار لازم نہیں آیا۔

تَرْجَمَہُ مَسٰلِکُ السَّلٰوٰکَ: قولہ تعالیٰ: هُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ السَّکِیْنَةَ فِیْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِیْنَ یہ ایک ایسی چیز ہے جس میں نور اور قوت اور روح ہوتی ہے جس سے سکون ہوتا ہے اور سہولت اعمال و ضبط احوال پیدا ہوتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ لَیَزِدَنَّ اَیْمَانُکُمْ ..... یعنی ایمان استدلالی کے ساتھ ایمان عیانی بھی نصیب ہو جاوے۔

النحو: قوله ليدخل بدل اشتمال من قوله ليزدادوا قوله ظن السوء السوء مصدر بمعنى اسم الفاعل اضيف اليه الموصوف قوله عليهم دائرة السوء انظر ما علق على مثل هذه الجملة في مفتتح الجزء الحادى عشر ا عني يعتذرون ٣-

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتَتَّبِعُوهُ بَكْرَةً

وَأَصِيلًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ۖ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَىٰ

نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِ يُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

ہم نے آپ کو گواہی دینے والا اور بشارت دینے والا اور ڈرانے والا کر کے بھیجا ہے تاکہ تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اس (کے دین) کی مدد کرو اور اس کی تعظیم کرو اور صبح شام اس کی تسبیح میں لگے رہو۔ جو آپ سے بیعت کر رہے تو وہ (واقع میں) اللہ تعالیٰ سے بیعت کر رہے ہیں خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ پھر (بعد بیعت کے) جو شخص عہد توڑے گا سو اس کے عہد توڑنے کا وبال اسی پر پڑے گا اور جو شخص اس بات کو پورا کرے گا جس پر (بیعت میں) خدا سے عہد کیا ہے تو غنقریب خدا اس کو بڑا اجر دے گا۔

تفسیر المصط: اوپر جن نعمتوں کا مسلمانوں پر ذکر کرتا تھا چونکہ معطی حقیقی ان کا حق تعالیٰ ہے اور واسطہ عطا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آگے اللہ و رسول کے حقوق کا اور ان حقوق کے بجالانے والوں کی فضیلت کا اور نہ بجالانے والوں کی مذمت کا بیان ہے۔

بیان حقوق اللہ و رسول مع وعد و وعید اہل امتثال و اہل اخلاص:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا (الہی قولہ تعالیٰ) فَسَيُؤْتِيَنَا أَجْرًا عَظِيمًا (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کو (اعمال امت پر قیامت کے دن) گواہی دینے والا (عموماً) اور (دنیا میں خصوصاً مسلمانوں کے لئے) بشارت دینے والا اور (کافروں کے لئے) ڈرانے والا کر کے بھیجا ہے (اور اے مسلمانوں ہم نے ان کو اس لئے رسول بنا کر بھیجا ہے) تاکہ تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اس (کے دین) کی مدد کرو اور اس کی تعظیم کرو (عقیدہ بھی کہ اللہ تعالیٰ کو موصوف بالکمالات منزہ عن النقائص سمجھو اور عملاً بھی کہ اطاعت کرو) اور صبح و شام اس کی تسبیح (و تقدیس) میں لگے رہو (اگر نماز سے تفسیر کی جاوے تو صبح و شام کی فرض نمازیں مراد ہوں گی ورنہ مطلق ذکر گو مندوب ہو مراد ہوگا آگے بعض حقوق خاصہ کے متعلق ارشاد ہے کہ) جو لوگ آپ سے (حدیبیہ کے روز اس بات پر) بیعت کر رہے ہیں (یعنی بیعت کر چکے ہیں کہ جہاد سے بھاگیں گے نہیں) تو وہ (واقع میں) اللہ تعالیٰ سے بیعت کر رہے ہیں (کیونکہ مقصود آپ سے اس پر بیعت کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام بجالاویں گے اور جب یہ بات ہے تو گویا خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے) (یہ تاکید ہے ماقبل کی کیونکہ یہ بھی کنا یہ ہے بیعت سے) پھر (بعد بیعت کے) جو شخص عہد توڑے گا (یعنی بجائے طاعت کے مخالفت کرے گا) سو اس کے عہد توڑنے کا وبال اسی پر پڑے گا اور جو شخص اس بات کو پورا کرے گا جس پر (بیعت میں) خدا سے عہد کیا ہے تو عنقریب خدا اس کو بڑا اجر دے گا۔ **ف:** اس بیعت کا ذکر واقعہ سوم میں گزر چکا ہے اور چونکہ لفظ عام ہے اس لئے جس عہد واجب الایفاء کو توڑے گا اس کے لئے یہی وعید ہے اور بیعت متعارف کے ساتھ یہ مخصوص نہیں بلکہ مراد مطلق عہد ہے خواہ صراحۃً یا التزاماً مثلاً ایمان لانا تمام احکام کا التزام کر لینا ہے یا لزوماً جیسا ایمان لانا بنا بر عہد الست کے سب پر واجب ہے اور بیعت متعارف کے توڑنے کو یہ وعید شامل بھی نہیں کیونکہ اگر ایک پیر سے قطع تعلق کر دیا لیکن احکام الہیہ ضرور یہ اخلال اعتقادی یا عملی نہیں واقع کیا ذرہ برابر گناہ نہیں البتہ بلا ضرورت شرعیہ یہ امر موجب بے برکتی ہے اور ممکن ہے کہ بواسطہ مفضی الی المعصیت ہو جاوے اور شرعی ضرورت سے واجب ہے جیسے کسی غیر شرع شخص سے بیعت ہو جاوے تو اس سے قطع تعلق واجب ہے اور **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ بیعت کے وقت ہاتھ میں ہاتھ لینا ضروری ہے یا یہ کہ شیخ بیعت لینے والے کا ہاتھ اوپر ہی ہونا ضرور ہے اصل یہ ہے کہ یہ عبارت مطلق بیعت بمعنی ضمان طاعت سے اور **يَدُ اللَّهِ** میں حقیقی معنی مشابہات میں سے ہیں اس میں زیادہ تفتیش نہ کریں۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوكِ : قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَ اللَّهَ رُوحٌ مِنْهُ هُوَ أَشَدُّ بِإِثَارِهِمْ وَأَنْتُمْ كَالْعِصِيِّ -

**اختلاف القراءة:** في قراءة الاكثر من اوفى بما عاهد عليه بكسر الهاء كذا في غيث النفع وهو الشايخ واما ضمها فلان الاصل في هذه الهاء الضم بعد الفتحة فالضمة والسكون نحوانه وله وعلامه ويسمعه ومنه وانما يجوز كسرهما بعد الياء نحو عليهم وايديهم وبعد الكسرة نحو به وبداره وضمها جائز في الموضعين لانه الاصل وانما كسرت لتجانس ما قبلها من الياء والكسرة كذا في اعراب القرآن قبيل سورة البقرة وفيه ايضا ومن ضم الهاء قال ان الياء في عليه حقها ان تكون الفا كما ثبتت الالف مع المظهر

ولیس الیاء اصل الالف فکما ان الیاء تضم بعد الالف فکلک تضم بعد الیاء المبدلة منها ومن کسر الیاء اعتبر اللفظ آه وقیل وجهه (وان لم یبق الاحتیاج الی هذا الوجه) انها هاء هو وهی مضمومة فاستصحب ذلك کما فی له وضربه وحسن الضم فی الآیة التوصل الی تفخیم لفظ الجلالة الملائم لتفخیم امر العهد المشعر به الکلام وایضا ابقاء ما کان علی ما کان ملائم للوفاء بالعهد وابقائه وعدم نقضه کما فی الروح ۱۲۔

اللَّعَنَاتُ: التعزیر النصر یباعون مفاعلة من البیع یقال بایع السلطان مبایعة اذا ضمن بذل الطاعة بما رضخ له وکثیرا ما تقال علی البیعة المعروفة للسلطین ونحوهم وان لم یکن رضخ۔

النَّجْوُ: قوله لتؤمنوا متعلق بمقدر دل علیه انا ارسلناک ای ارسلناه الیکم ایها الناس لتؤمنوا ۱۳۔

الْبَلَاءُ: قوله یباعونک البیعة وقعت قبل نزول الآیة فالتعبیر بالمضارع لاستحضار الحال الماضیة ۱۴۔

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا يَقُولُونَ بِالسَّيْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ  
قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۱۵  
ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا  
وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۱۶ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۱۷ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ  
الْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۱۸ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۱۹

جود یہاں پیچھے رہ گئے وہ عنقریب آپ سے کہیں گے کہ ہم کو ہمارے مال اور عیال نے فرصت نہ لینے دی۔ سو ہمارے لئے (اس کوتاہی کی) معافی کی دعا کر دیجئے۔ یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں ہیں۔ آپ کہہ دیجئے سو وہ کون ہے جو خدا کے سامنے تمہارے لئے کسی چیز کا (کچھ بھی) اختیار رکھتا ہو۔ اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے بلکہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال پر مطلع ہے۔ بلکہ تم نے یوں سمجھا کہ رسول اور (ہمراہی) مؤمنین اپنے گھر والوں میں کبھی لوٹ کر نہ آئیں گے اور یہ بات تمہارے دلوں میں اچھی بھی معلوم ہوتی تھی اور تم نے برے برے گمان کئے اور تم پر یاد ہونے والے لوگ ہو گئے اور جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان نہ لائے گا سو ہم نے کافروں کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور تمام آسمان وزمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے۔ وہ جس کو چاہے بخش دے اور جس کو چاہے سزا دے اور اللہ تعالیٰ بڑا غفور رحیم ہے۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر شرکائے حدیبیہ کے مدائح تھے آگے مخالفین کے فضائح ہیں جس کا قصہ واقعہ ششم میں ذکر ہو چکا ہے۔

فضائح مخالفین منافقین: سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۱۹ جود یہاں (اس سفر سے) پیچھے رہ گئے (اور شریک نہیں ہوئے) وہ عنقریب (جبکہ آپ مدینہ پہنچیں گے کیونکہ یہ سورت راستہ میں نازل ہوئی ہے جیسا واقعہ ہفتم میں مذکور ہے) آپ سے (خن تراشی کے طور پر) کہیں گے کہ ہم جو آپ کے ساتھ شریک نہیں ہوئے اس کی وجہ یہ ہوئی کہ (ہم کو ہمارے مال و عیال نے فرصت نہ لینے دی) یعنی ان کی ضروریات میں مشغول رہے ورنہ ضرور شریک ہونے کا ارادہ تھا) سو ہمارے لئے (اس کوتاہی کی) معافی کی دعا کر دیجئے (باوجود عذر صحیح کے استغفار کی درخواست اگر غیر مخلص کی طرف سے ہو یا فی الاخلاص پر محمول ہو سکتا ہے اور اگر مخلص کی طرف سے ہو تو اس کی بناء یہ ہے کہ عذر کا عذر ہونا اکثر امر اجتہادی ہوتا ہے اور اجتہاد کا مدار تحری پر ہوتا ہے اس میں بعض اوقات تسویل نفسانی و شیطانی سے تامل یا عمل بمقتضائے تامل میں کوتاہی ہو جاتی ہے لہذا استغفار کی حاجت ہوتی ہے آگے حق تعالیٰ ان کی تکذیب فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں ہیں (مطلب یہ کہ ان کا یہ عذر متضمن کئی مضمونوں کو ہے ایک یہ کہ ہم کو فرصت نہ تھی دوسرے یہ کہ ہمارا ارادہ شریک ہونے کا تھا تیسرے یہ کہ ہم آپ کے استغفار کے مفید ہونے کے معتقد ہیں حالانکہ خود اپنے دل میں ان امور کو صحیح نہیں سمجھتے امرین اولین میں بوجہ عدم وقوع کے اور امر ثالث میں بوجہ عدم اعتقاد نبوت کے آگے آپ کو تلقین ہے رد کی کہ جب یہ لوگ آپ سے یہ عذر پیش کریں تو) آپ (ان سے جواب میں یہ) کہہ دیجئے کہ (اول تو یہ عذر مطابق واقع کے بھی ہوتا تب بھی حکم قطعی کے ہوتے ہوئے محض لغو ہے کیونکہ وہ عذر واقع میں تو قضا و قدر سے بچا نہیں سکتا چنانچہ جو عذر تم نے بیان کیا ہے) سو (ہم اسی کے متعلق پوچھتے ہیں کہ) وہ کون ہے جو خدا کے سامنے تمہارے لئے (از قبیل



نفع ضرر کے) کسی چیز کا (کچھ بھی اختیار رکھتا ہو اگر اللہ تعالیٰ تم کو کوئی نقصان یا کوئی نفع پہنچانا چاہے) تمہارے نفس میں یا مال میں یا اہل میں اور ظاہر ہے کہ کوئی ایسا نہیں پس ثابت ہوا کہ واقع میں کوئی عذر دفع قضا و قدر نہیں مگر جہاں شریعت نے مصلحت سمجھا حکمت تسلیم نفس وغیرہ کے لئے بہت سے مواقع پر عذر واقعی کو رخصت کا مدار قرار بھی دے دیا ہے سو جہاں شریعت نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور حکم قطعی کر دیا جیسا محل بحث میں ہے وہاں عذر واقعی بھی ناپذیرا ہوگا دوسرے یہ عذر واقعی بھی نہیں جیسا آگے آتا ہے اور تم یوں سمجھتے ہو گے کہ مجھ کو اس کی خبر نہیں ہوئی سو واقع میں ایسا نہیں ہے) بلکہ اللہ تعالیٰ (نے جو کہ) تمہارے سب اعمال پر مطلع ہے (مجھ کو بذریعہ وحی کے اطلاع کر دی ہے کہ تمہارے تحلف کی وجہ وہ نہیں ہے جو تم نے بیان کی ہے) بلکہ (اصل وجہ یہ ہے کہ) تم نے یہ سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اور ہمراہی) مؤمنین اپنے گھر والوں میں کبھی لوٹ کر نہ آویں گے (بلکہ مشرکین سب کی صفائی کر دیں گے) اور یہ بات تمہارے دلوں میں اچھی بھی معلوم ہوتی تھی (یعنی بوجہ عداوت رسول و مؤمنین کے اسی خیال کے موافق تمنا بھی تھی) اور تم نے بُرے بُرے گمان کئے (جس کا بیان اوپر الطائین باللہ الخ میں ہو چکا ہے) اور تم (ان بُرے گمانوں کی وجہ سے جو کہ خیالات کفریہ ہیں) برباد (یعنی مستحق عذاب) ہونے والے لوگ ہو گئے اور (اگر ان وعیدوں کو سن کر تم ایمان لے آؤ فیہا ورنہ) جو شخص اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان نہ لاوے گا سو ہم نے کافروں کے لئے دوزخ تیار کر رکھی ہے اور (مؤمن وغیرہ مؤمن کے لئے قانون مذکور مقرر کرنے سے تعجب نہ کیا جاوے کیونکہ) تمام آسمان وزمین کی سلطنت اللہ ہی کی ہے وہ جس کو چاہے بخش دے اور جس کو چاہے سزا دے (چنانچہ مؤمن کے لئے مغفرت اور کافر کیلئے عذاب چاہا اور اسی طرح ٹھہرا دیا) اور (جو کافر مستحق سزا ہوتا ہے لیکن) اللہ تعالیٰ (ایسا) بڑا غفور رحیم ہے (کہ وہ بھی اگر ایمان لے آوے اس کو بھی بخش دیتا ہے)۔ ف: بعض تفاسیر میں ہے کہ ان میں سے بہت سے تائب و مخلص ہو گئے تھے۔

مُلْحِقَاتُ التَّبَجُّجِ: ا۔ قوله فی بل کان اللہ مجھ کو بذریعہ الخ اشارۃ الی ان المقصود بالاضراب اطلاعه ﷺ و اقیم المذكور مقامہ لکونہ سیالہ فافہم ۱۲۔

اللَّحَاقَاتُ: فمن يملك لكم في الروح الملك الامساك بقوة لانه بمعنى الضبط وهو حفظ عن حزم وحاصل الآية لا احد يدفع ضرره ولا نفعه آه قلت فالملك ههنا عام للنفع والضرر واكثر ما يستعمل في الضرر والشر كما ورد في الآيات الكثيرة۔ قوله بورا اما مصدر بمعنى اسم الفاعل او جمع باثر بمعنى هالك ۱۲۔

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّتَأْخُذُوا هَازِرُونَ أَتَنْتَبِعُكُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۱۵  
قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۱۶ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ

### يُعَذِّبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا ۱۶

جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ عنقریب جب تم (خبر کی) غنائم لینے چلو گے کہیں گے کہ ہم کو بھی اجازت دو کہ تمہارے ساتھ چلیں۔ وہ لوگ یوں چاہتے ہیں کہ خدا کے حکم کو بدل ڈالیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ تم ہرگز ہمارے ساتھ نہیں چل سکتے۔ خدا تعالیٰ نے پہلے سے یوں ہی فرما دیا ہے تو وہ لوگ کہیں گے بلکہ تم لوگ ہم سے حسد کرتے ہو بلکہ خود یہ لوگ بہت کم بات سمجھتے ہیں۔ آپ ان پیچھے رہنے والوں دیہاتیوں سے (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ عنقریب تم لوگ ایسے لوگوں سے لڑنے کی طرف بلائے جاؤ گے جو سخت لڑنے والے ہوں گے کہ یا تو ان سے لڑتے رہو یا وہ مطیع (اسلام) ہو جائیں۔ سو اگر تم اطاعت کرو گے تو تم کو نیک عوض (یعنی جنت) دے گا اور اگر تم (اس وقت بھی) روگردانی کرو گے جیسا اس سے قبل روگردانی کر چکے ہو تو دردناک عذاب کی سزا دے گا۔ نہ اندھے پر کوئی گناہ ہے اور نہ لنگڑے پر کوئی گناہ ہے اور نہ بیمار پر کوئی گناہ ہے اور جو شخص اللہ و رسول کا کہنا مانے گا۔ اس کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی اور جو شخص (حکم سے) روگردانی کرے گا اس کو دردناک عذاب کی سزا دیگا۔

تفسیر لسط: اوپر قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ میں متخلفین سے واقعہ حدیبیہ کے متعلق گفتگو کا حکم تھا آگے اور دو واقعوں کے متعلق ان سے گفتگو کا حکم ہے۔





ملحقاً بالتجتم: ۱۔ قولہ سمجھایا گیا ہو قالہ قتادہ کما فی الطبری ۲۔ قولہ قبل ومن یطع قاعدۃ کلیہ وعلیہ فلا تکرار فی قولہ ومن یتول کما لا یخفی ۳۔

النحو: قولہ تقاتلونہم فی الروح الجملة مستانفة للتعلیل کما فی قولک سید عوک الامیر یکر ملک او یکبت عدوک آ ۴۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ ۝ وَكَانَ اللَّهُ مُتَقَرِّبًا إِلَىٰ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝ وَأَخْرَىٰ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ۝ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۝ وَأُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ۝ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝

بالحقیق اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں سے خوش ہوا جب کہ یہ لوگ آپ سے درخت (سرہ) کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ تھا اللہ کو وہ بھی معلوم تھا اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ نے ان میں اطمینان پیدا کر دیا اور ان کو ایک لگتے ہاتھ فتح دے دی اور (اس فتح میں) بہت سی غنائم بھی دیں۔ جن کو یہ لوگ لے رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست بڑا حکمت والا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تم سے (اور بھی) بہت سی غنیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کو تم لوگ سو سردست تم کو یہ دے دی ہے اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے اور تاکہ یہ (واقعہ) اہل ایمان کے لئے ایک نمونہ ہو جائے اور تاکہ تم کو ایک سیدھی سڑک پر ڈال دے اور ایک فتح اور بھی ہے جو تمہارے قابو میں نہیں آئی خدا تعالیٰ اس کو احاطہ میں لئے ہوئے ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔

تفسیر المصط: اور مختلفین کی شاعات تھیں آگے مخلصین کی بشارات ہیں۔  
بشارات حسنی ومعنویہ مخلصین: لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝ تحقیق اللہ تعالیٰ ان مسلمانوں سے (جو آپ کے ہم سفر ہیں) خوش ہوا جب کہ یہ لوگ آپ سے درخت (سرہ) کے نیچے جہاد میں ثابت قدم رہنے پر) بیعت کر رہے تھے اور ان کے دلوں میں جو کچھ (اخلاص وعزم علی الوفاء) تھا اللہ کو وہ بھی معلوم تھا اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ نے ان کے (قلب) میں اطمینان پیدا کر دیا (جس سے ان کو خدا کا حکم ماننے میں ذرا پس و پیش نہیں ہوا یہ تو معنوی نعمتیں ہوئیں) اور (اس کے ساتھ ان کو حسنی نعمتیں بھی دیں جو کہ معنوی نعمتوں کو بھی متضمن تھیں چنانچہ) ان کو ایک لگے ہاتھ فتح (بھی) دے دی (مراد اس سے فتح خیبر ہے) اور (اس فتح میں) بہت سی غنیمتیں بھی (دیں) جن کو یہ لوگ لے رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا زبردست (یعنی قادر اور) بڑا حکمت والا ہے (کہ اپنی قدرت اور حکمت سے جس کو چاہے اور جب مناسب ہو فتح دے دیتا ہے اور کچھ اسی خبر پر بس نہیں بلکہ) اللہ تعالیٰ نے تم سے (اور بھی) بہت سے غنیمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جن کو تم لوگ سو (ان میں سے) سردست تم کو یہ دیدی ہے اور (اس کے دینے کے لئے خیبر اور حلقائے خیبر کے) لوگوں کے ہاتھ تم سے روک دیئے (یعنی سب کے قلب میں رعب پیدا کر دیا کہ ان کو زیادہ دراز دستی کی ہمت نہ ہوئی اور اس سے تمہارا نفع دنیوی بھی مقصود تھا تاکہ آرام و فراغت ہو) اور (نیز دینی نفع بھی مقصود تھا) تاکہ یہ (واقعہ) اہل ایمان کے لئے (دوسرے وعدوں کے سچے ہونے کا ایک نمونہ ہو جائے) (یعنی خدا کے وعدوں کے سچا ہونے پر اور زیادہ ایمان ہو جائے) اور تاکہ (اس نمونہ کے ذریعہ سے) تم کو (آئندہ کے لئے ہر امر میں) ایک سیدھی سڑک پر ڈال دے (مراد اس سڑک سے توکل و وثوق باللہ ہے یعنی ہمیشہ کے لئے اس واقعہ کو سوچ کر اللہ پر اعتماد سے کام لیا کرو پس دینی نفع دو ہوئے ایک علمی و اعتقادی وَلِتَكُونَ ..... اور دوسرا عملی و اخلاقی وَيَهْدِيَكُمْ ..... اور ایک فتح اور بھی (موعود) ہے جو (اس وقت تک) تمہارے قابو میں نہیں آئی (مراد اس سے فتح مکہ ہے جو اب تک واقع نہیں ہوا تھا مگر) خدا تعالیٰ اس کو احاطہ (قدرت) میں لئے ہوئے ہے (اور جب چاہے گا تم کو عطا فرماوے گا) اور (اسی کی کیا تخصیص ہے) اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے (چنانچہ جب مصلحت ہوئی مکہ بھی فتح ہو گیا جس کا ذکر واقعہ دہم میں لکھا گیا)۔

ف: غزوہ خیبر بعد واپسی حدیبیہ کے ہوا پس اگر یہ آیتیں بھی رستہ میں نازل ہوئی ہیں تو اس سورت کا واپسی میں نازل ہونا باعتبار اکثر اجزاء کے ہے واقعہ یفتم میں علی اختلاف القولین ان ہی دو قول کی طرف اشارہ ہے اور وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً میں جتنے غنائم بعد نزول اس آیت کے حاصل ہوئیں سب داخل ہیں اور یہاں جو أَنْزَلَ السَّكِينَةَ آیا ہے چونکہ یہ بیعت کے وقت کا مضمون ہے اس لئے اس کی تفسیر تحمل و علم و ضبط نفس وقت الصلح سے نہیں کی گئی جیسا اس صورت میں آئندہ موقع پر ہے اور وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً میں گو فتح مکہ بھی داخل ہے مگر اس کی تخصیص ذکر اُخْرَىٰ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا سے اعتنائے شان فتح مکہ کے لئے چونکہ وہ صحابہ کو خصوصیت کے ساتھ مطلوب تھی۔



النَّحْوُ: ولتكون عطف على مقدر ای لتنفعوا ولتكون كما اشير اليه في الترجمة قوله واخرى صفة لفتحة<sup>(۱)</sup> مقدرة مرفوعة بالابتداء والخبر محذوف ای ثمه ولم تقدروا صفة لاخرى وكذا قد احاط الله بها ۱۲۔  
الْبَلَاغَةُ: وعدكم فيه التفات ۱۲۔

النَّجَاشِيُّ: (۱) مؤنث الفتح بمعنى الغلبة لا ما يقابل الضم والكسر ۱۲ منہ۔

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٣٩﴾ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ۖ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٤٠﴾ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٤١﴾ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ ۖ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٤٢﴾ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ ۚ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ ۖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةً ۚ التَّقْوَى ۚ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٣﴾

اور اگر تم سے یہ کافر لڑتے تو ضرور پیٹھ پھیر کر بھاگتے پھر نہ ان کو کوئی یار ملتا اور نہ مددگار اللہ تعالیٰ نے (کفار کے لئے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے اور آپ خدا کے دستور میں رد و بدل نہ پائیں گے اور وہ ایسا کہے کہ اس نے ان کے ہاتھ تم سے (یعنی تمہارے قتل سے) اور تمہارے ہاتھ ان (کے قتل) سے عین مکہ (کے قریب) روک دیئے بعد اس کے کہ تم کو ان پر قابو دے دیا تھا اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا تھا۔ وہ یہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مسجد حرام سے روکا اور (نیز) قربانی کے جانور کو جو رکھا ہوا رہ گیا اس کے موقع پر پہنچنے سے روکا اور اگر (مکہ میں اس وقت) بہت سے مسلمان مراد اور بہت سی مسلمان عورتیں نہ ہوتیں جن کی تم کو خبر بھی تھی۔ یعنی ان کے پاس جانے کا احتمال نہ ہوتا جس پر ان کی وجہ سے تم کو بھی بے خبری میں ضرر پہنچتا تو سب قصہ طے کر دیا جاتا لیکن ایسا اس لئے نہیں کیا گیا تا کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جس کو چاہے داخل کر دے۔ اگر یہ ٹل گئے ہوتے تو ان میں جو کافر تھے ہم ان کو دردناک سزا دیتے جب ان کافروں نے اپنے دلوں میں عار کو جگہ دی اور عار بھی جاہلیت کی سو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مؤمنین پر اپنی طرف سے تحمل عطا کیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تقویٰ کی بات پر جمائے رکھا اور وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس کے اہل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر: اخذی لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا میں فتح مکہ کافی الحال عدم وقوع اور استقبال میں وعدہ وقوع مذکور ہے آگے فی الحال وقوع کی بعض اور مقتضیات اور بتقدیر قتال ان مقتضیات پر لزوم اس کا ترتیب اور باوجود ان مقتضیات کے عدم وقوع کی بعض حکمتیں مذکور ہیں جیسا ابتدائے سورت میں بھی اس صلح کو کہ مراد عدم وقوع فتح ہے فتح سے تعبیر کرنے میں اشارہ کیا گیا ہے اس کی بعض حکمتوں کی طرف جس کو مؤلف احقر نے وہاں بیان کیا ہے۔

بیان بعض مقتضیات وبعضے موانع قتال مفصّل الی الفتح:

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا (الی قولہ تعالیٰ) وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٣٩﴾ اور (چونکہ ان کفار کے مغلوب ہونے کے مقتضیات موجود تھے جو آگے آتے ہیں اس لئے) اگر (تم میں یہ صلح نہ ہوتی بلکہ) تم سے یہ کافر لڑتے تو (ان مقتضیات کی وجہ سے) ضرور پیٹھ پھیر کر بھاگتے پھر نہ ان کو کوئی یار ملتا اور نہ مددگار (ملتا اور) اللہ تعالیٰ نے (کفار کے لئے) یہی دستور کر رکھا ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے (کہ مقابل میں اہل حق غالب اور اہل باطل مغلوب رہے ہیں اور احیاناً کسی حکمت سے اس میں توقف ہونا منافی اس غلبہ کا نہیں) اور آپ کے خدا کے دستور میں (کسی شخص کی طرف سے) رد و بدل نہ پائیں گے (کہ خدا تعالیٰ کوئی کام کرنا چاہے اور کوئی اس کو نہ ہونے دے) اور وہ ایسا ہے کہ (باوجود اس کے کہ قتال میں تم کو ہی غلبہ ہوتا جیسا مذکور ہوا مگر بعض حکمتوں کی وجہ سے کہ وہ بھی آگے مذکور ہیں) اس نے ان کے ہاتھ تم سے (یعنی تمہارے قتل سے) اور تمہارے ہاتھ (ان کے قتل) سے عین مکہ (کے قریب) میں (یعنی حدیبیہ میں) روک دیئے بعد اس کے کہ تم کو ان پر قابو دے دیا تھا (یہ اشارہ ہے واقعہ بنجم کی طرف یعنی اس میں حق تعالیٰ کی منت اور حکمت تھی سو کَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ میں منت ہونا

ظاہر ہے اور آئندہ آپ کے ساتھ میں یہ ہے کہ اگر ایسا نہ ہوتا تو قتال میں امتداد ہو جاتا اور جو حکمتیں عدم قتال کی آگے مذکور ہیں فوت ہو جاتیں (اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو) (اس وقت) دیکھ رہا تھا (ان کاموں کے اثر کو جانتا تھا اس لئے ایسا کام نہیں ہونے دیا جس سے قتال ہو جاوے اب آگے مقتضیات مغلوبیت کفار کا بیان فرماتے ہیں کہ) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے (خدا کے ساتھ) کفر کیا اور تم کو (عمرہ کرنے کے لئے) مسجد حرام (سے جہاں طواف ہوتا اور اس کے توابع میں صفا و مروہ سے جہاں سعی ہوتی ان سب مقامات) سے روکا اور (نیز) قربانی کے جانور کو جو (حدیبیہ میں) رکا ہوا رہ گیا اس کے موقع (معبود یعنی منیٰ) میں (جو کہ توابع مسجد حرام سے ہے) پہنچنے سے روکا (یہ اشارہ ہے واقعہ دوم کی طرف) اور (ان مقتضیات کا مقتضایہ تھا کہ مسلمانوں سے ان کا قتال کرا کر ان کو مغلوب کر دیا جاتا لیکن بعض حکمتیں مانع تاخیر مقتضی مذکور ہو گئیں چنانچہ ایک حکمت یہ ہے کہ اس وقت وہاں بہت سے مسلمان تھے جو کفار کے ہاتھ میں محبوس و مظلوم تھے جیسا واقعہ سوم سے معلوم ہوا سو بوجہ ان کے غلط ہونے کے قتال کا اثر ان تک بھی ضرور پہنچتا جس سے ان کو ظاہری مضرت اور قاتل مسلمانوں کو باطنی مضرت پہنچتی اس لئے قتال نہیں ہوا اسی کو فرماتے ہیں کہ) اگر (مکہ میں اس وقت) بہت سے مسلمان مرد اور بہت سی مسلمان عورتیں نہ ہوتیں جن کی تم کو خبر بھی نہ تھی (یعنی ان کے پس جانے کا احتمال نہ ہوتا جس پر ان کی وجہ سے تم کو بھی بے خبری میں ضرور پہنچتا) (جیسے گناہ اور جی بڑا ہونا پس اگر یہ بات نہ ہوتی) تو (بمقتضیات مذکورہ ابھی) سب قصہ طے کر دیا جاتا لیکن ایسا اس لئے نہیں کیا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جس کو چاہے داخل کرے (چنانچہ ان مسلمانوں کی جان بچی اور تمہارا دین بچا البتہ) اگر یہ (مذکورہ مسلمان مکہ سے کہیں) ٹل گئے ہوتے تو ان (اہل مکہ) میں جو کافر تھے ہم ان کو (مسلمانوں کے ہاتھ سے) دردناک سزا دیتے (اور ان کو قتل کراتے نیز مقتضیات قتال میں سے ایک اور امر بھی قابل تذکرہ ہے جس کا وقوع اس وقت ہوا تھا) جب کہ ان کافروں نے اپنے دلوں میں عار کو جگہ دی اور عار بھی جاہلیت کی (اس عار سے وہ ضد مراد ہے جو بسم اللہ لفظ رسول اللہ لکھنے میں انہوں نے مسلمانوں سے کی تھی جو واقعہ چہارم میں مذکور ہوئی اور اس لئے اس جاہلیت سے مقید فرمایا اور نہ مطلق حمیت و عار مذموم نہیں) سو (اس کا مقتضایہ تھا کہ مسلمان جوش میں آ کر لڑ پڑتے مگر) اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اور مومنین کو اپنی طرف سے تحمل عطا فرمایا (جس سے اپنے کو ضبط کر کے ان کلمات کے لکھنے پر اصرار نہیں کیا یہاں تک کہ صلح ہو گئی اور کفار قتال سے بچ گئے) اور (اس وقت) اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تقویٰ کی بات پر جمائے رکھا (تقویٰ کی بات سے مراد ہے کلمہ طیب اقرار تو حید و رسالت کا کہ اس کی بدولت کفر و شرک سے بچاؤ ہو جاتا ہے اور نیز وہ مقتضی ہے وجوب تقویٰ و اطاعت کو اور اس پر جمائے رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ مقتضایہ اعتقاد تو حید و رسالت کا اطاعت ہے اللہ و رسول کی جیسا ابھی بیان ہوا اور مسلمانوں کا یہ ضبط صرف اس وجہ سے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضبط کا حکم فرمایا تھا پس یہ اطاعت کلمہ تقویٰ پر جہاں ہے) اور وہ (مسلمان) اس (کلمہ تقویٰ) کے (دنیا میں بھی) زیادہ مستحق ہیں (کیونکہ ان کے قلوب میں طلب حق ہے اور طلب حق ہی مفصلی الی الایمان ہوتی ہے) اور آخرت میں بھی) اس (کلمہ تقویٰ) کے ثواب کے اہل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے (اس لئے اس نے ان مذکورہ حکمتوں سے ان کے قلوب میں تحمل پیدا کر دیا اور باوجود مقتضیات کے ان مواعظ کو مؤثر بنا دیا)۔ ف: ظاہراً: اَلَمْ تَعْلَمُوْهُمُ اور يَغْيُرُوْهُمْ اور اَلَمْ تَعْلَمُوْهُمْ اور لَوْ تَزَيَّلُوْا میں تکرار معلوم ہوتا ہے لیکن اگر اولین کو تفصیل اور آخرین کو اجمال اور تخیص اس تفصیل کی کہا جاوے تو اس اجمال بعد التفصیل کو تکرار محترم نہ کوئی داخل نہیں کہہ سکتا۔ اور اگر یہ شبہ ہو کہ بے خبری میں گناہ کیوں ہوگا جواب یہ ہے کہ جہاں بے خبری کا رفع قدرت میں ہو اور رفع میں کوشش نہ کی جاوے اس کا گناہ ہوگا اور اگر کہا جاوے کہ صحابہ میں یہ احتمال کب ہے کہ وہ کوشش میں کوتاہی کرتے جواب یہ ہے کہ بعض اوقات اس طرف التفات نہیں ہوتا کہ ہم سے کوتاہی ہوئی اور صحابہ سے بے التفاتی کا صدور محل اشکال نہیں اور حدیبیہ کو بطن مکہ جو بمعنی عین مکہ ہے مباغۃ بوجہ مجاورت و قرب کے فرمادیا جس سے ظاہراً تاخیر ہو سکتی ہے اس قول کی کہ حدیبیہ کا ایک حصہ حرم میں ہے جیسا حنفیہ قائل ہیں اور ان پر یہ شبہ ہوگا کہ مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَجِلَّةً سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدی حرم میں نہیں پہنچی کیونکہ محل اصلی اس کا حالت عدم احصار میں بالاتفاق حرم ہے اور حدیبیہ میں ہدی کا بلوغ متیقن ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیبیہ خارج از حرم ہے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ محل سے مراد مطلق حرم نہیں بلکہ حرم کا موقع معبود اولیٰ مراد ہے جہاں قربانی کرنا غالباً معتاد ہے یعنی ایام نحر میں منیٰ اور غیر ایام نحر میں مکہ کہ شامی نے شرح الباب سے اس کی اولویت نقل کی ہے اور روایت کا اطلاق حج اور عمرہ دونوں کی قربانی کو شامل ہے اور بندہ نے ترجمہ میں اس طرف اشارہ کر دیا ہے اور جمہور حدیبیہ کو خارج حرم کہتے ہیں ان کے نزدیک اس کو بطن مکہ کہنا غایت قرب کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ مطلق قرب کی وجہ سے ہوگا اور ان پر یہ شبہ ہوگا کہ تمہارے نزدیک محصر کے لئے محل ہدیٰ خود محل احصار ہے تو ہدیٰ یہاں تک پہنچ چکی تھی پھر مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْلُغَ مَجِلَّةً کے کیا معنی وہ بھی وہی جواب دیں گے کہ محل معبود مراد ہے اور احق کو صیغہ تفصیل سے لانا اور اہل کو بلا تفصیل لانا شاید اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ دنیا میں مکلف بالا ایمان سب ہیں تو تھوڑی تھوڑی قابلیت ایمان کی سب میں پائی جاتی ہے اور مسلمانوں میں زیادہ اور آخرت میں کفار کے لئے ثواب کی ذرا بھی قابلیت نہ ہوگی پس نفس ابلیت بھی مسلمانوں ہی میں منحصر ہوگی۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوْكِ: قوله تعالى: فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَضَةٌ يَغْيُرُوْهُمْ یہاں سوال یہ ہے کہ جب بے خبری میں ان کے ہاتھ سے اہل ایمان پامال ہو جاتے تو



اس میں کوئی معصیت نہ ہوتی پھر مَعْدَرًا بِغَيْرِ عِلْمٍ کے کیا معنی اس میں کئی اقوال ہیں جن کا حاصل تاسف و تالم طبعی ہے تو معصیت مراد ہی نہیں اور میرے نزدیک اقرب یہ ہے کہ گو معصیت نہ ہو مگر خود عمل میں اگرچہ بلا علم ہو یہ خاصیت ہے کہ اگر بعد علم کے تدارک نہ کیا جاوے تو استعداد صالح ضعیف ہو جاتی ہے جس کا اثر اعمال میں بطلت ہے اور اس کا ضرر ہونا ظاہر ہے اور اہل قلوب اس کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

النَّحْوُ : قوله والهدى معطوف على الضمير المنصوب في صدوكم قوله ان يبلغ منصوب بنزع الخافض ای عن ان ۱۲۔ قوله ان تطوهم بدل من رجال بتقدير مضاف ای لو لا رجال ای كراهة وطاهم وجواب لو لا مقدر ای لقضى الامر ووقع القتال قوله ليدخل عامله مقدر مفهوم من جواب لو لا المقدر المذكور آنفا ای لكن لم يقع القتال ليدخل الخ قوله لعذبنا الذين كفروا منهم من البيان ان كان المرجع هم الكفار وتبعية ان كان المرجع اهل مكة مطلقاً ۱۳۔

البلاغة : قوله بطن مكة لعل التقييد للاستحضار ۱۲ قوله تعلموهم فيه تغليب المذكر على المؤنث ۱۴۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّعْيَا بِالْحَقِّ ۚ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ۝ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ

وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۖ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى

الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِمَّنْ أَثَرُ السُّجُودِ ۖ ذَلِكَ

مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۖ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ۖ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ

الزَّارِعَ ۖ لِيَغْظِيَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ۖ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب دکھلایا جو مطابق واقع کے ہے کہ تم مسجد حرام (یعنی مکہ) میں ان شاء اللہ ضرور جاؤ گے امن وامان کے ساتھ کہ تم میں کوئی سر منڈاتا ہوگا اور کوئی بال کتراتا ہوگا۔ تم کو کسی طرح کا اندیشہ نہ ہوگا۔ سو اللہ تعالیٰ کو وہ باتیں معلوم ہیں جو تم کو معلوم نہیں پھر اس سے پہلے کہ تم ہاتھ ایک فتح دے وہ اللہ ایسے ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت دی اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس کو تمام دنیوی پر غالب کرے اور اللہ کافی گواہ ہے۔ محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور جو لوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں اور آپس میں مہربان ہیں اے مخاطب تو ان کو دیکھے گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل اور رضامندی کی جستجو میں لگے ہیں ان کے آثار بوجہ تاثیر سجدہ کے ان کے چہروں پر نمایاں ہیں یہ ان کے اوصاف توریت میں ہیں اور انجیل میں ان کا یہ وصف ہے کہ جیسے کھیتی سے اس نے اپنی سوئی نکالی پھر اس نے اس کو قوی کیا پھر وہ اور موٹی ہوئی پھر اپنے تنے پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ کسانوں کو بھلی معلوم ہونے لگی تاکہ ان سے کافروں کو جلادے اور اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے اور نیک کام کر رہے ہیں مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط : اوپر جس واقعہ کا ذکر ہے اس کے قبل مدینہ میں آپ نے ایک خواب دیکھا تھا جس کا ذکر واقعہ اول میں ہوا جب حدیبیہ میں رک گئے تو بعض صحابہ نے تعبیر واقع نہ ہونے پر استکشافاً آپ سے سوال کیا اور آپ نے جواب میں ارشاد فرمادیا کہ میں نے یہ نہیں کہا کہ اسی سال اس کی تعبیر پوری ہوگی رواہ البخاری عن عمر قال قلت او ليس كنت تحدثنا ان سناتي البيت ونطوف قال صلى الله عليه وسلم بلى افا خبرتك انك تاتيهِ العام قلت لا قال فانك اتيه ومطوف به اور خازن و مدارك میں بلا سند اور ابن جریر میں ابن زید سے بسند یہ بھی ہے کہ منافقین نے طعن و اعتراض کیا کہ خواب غلط نکلا۔ اگلی آیتوں میں اس خواب کی تحقیق اور اس خواب کی تصدیق ارشاد ہے کما فی الدر المنثور عن مجاهد قال اصحابه ابن رؤياك يا رسول الله فانزل الله : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّعْيَا بِالْحَقِّ۔

تصدیق روئے نبویہ :

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ (الی قولہ تعالیٰ) فَتَحًا قَرِيبًا ۝ بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو سچا خواب دکھلایا ہے جو (بالکل) مطابق واقع کے ہے تم لوگ مسجد حرام (یعنی مکہ) میں ان شاء اللہ ضرور جاؤ گے امن وامان کے ساتھ کہ تم میں کوئی سر منڈاتا ہوگا کوئی بال کتراتا ہوگا (اس سے مراد عمرہ ہے کہ اس میں حلق و قصر ہوتا ہے۔ اور اول سے آخر تک تم کو کسی طرح کا اندیشہ نہ ہوگا) مطلب یہ کہ خواب کی تعبیر ضرور واقع ہوگی چنانچہ سال آئندہ اسی طرح وقوع ہوا جس کا ذکر واقعہ



نہم میں ہو چکا ہے یہ بات کہ جس سال خواب دیکھا تھا اسی سال تعبیر ہو جاتی (سو بات یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کو وہ باتیں (اور حالتیں) معلوم ہیں جو تم کو معلوم نہیں (چونکہ اس تاخیر میں حکمت تھی اس لئے مؤخر فرمادیا) پھر (اس تاخیر سے جو رخ ہوا تھا اس کی اشک شوقی کے واسطے) اس (وقوع تعبیر) سے پہلے لگتے ہاتھ ایک فتح دے دی (مراد فتح خیبر ہے)۔

ف: بِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ لِلْعَالَمِينَ أَنَّ الْخُرُوجَ إِلَى الْأَرْضِ الْمَوْعَدَةِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لِقَوْلِهِمْ: "وَلَا تَخَافُونَّ" میں اس بعد الدخول الی الخرج پس اس میں تکرار نہیں اور فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ... میں یہ بھی احتمال ہے کہ بیان ہوا ایک حکمت کا تقریر یہ ہوگی کہ اگر اسی سال عمرہ ہوتا تو قتل و قتل ضرور ہوتا اور صلح نہ ہوتی اور اس میں بہت سی مصلحتیں فوت ہوتیں جن کا اوپر ذکر کر چکا ہے ایک ان میں سے یہ بھی تھی کہ خیبر کے مغامرات نہ آتے کیونکہ اول تو قتال اہل مکہ سے تعب ہو چکتا تو دوسری مہینہ بعد دوسری معرکہ آرائی مشکل تھی دوسرے سفر کرنے میں اندیشہ اہل مکہ کی طرف لگا رہتا کہ کہیں وہ مدینہ پر نہ آجڑھیں تو سفر واقع ہونا دشوار ہوتا پس اس تاخیر تعبیر و تکمیل صلح کے منافع میں سے ایک منفعت یہ فتح قریب بھی ہے واللہ اعلم۔ اور یہاں ان شاء اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں بلکہ تحقیق و تاکید کے لئے ہے کذا فی تفسیر ابن کثیر۔

لحیط: اوپر جو وعدے فتوحات کے اور بشارتیں اور فضائل اہل حدیبیہ کو خصوصاً اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو عموماً سنائے ہیں آگے خاتمہ میں ان مضامین کی تاکید اور تلخیص ہے اور چونکہ یہ سب نعمتیں بدولت اطاعت و تصدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عطا ہوئی ہیں تاکید استمرار علی التصدیق والاطاعت کے لئے و نیز صلح نامہ میں لفظ رسول اللہ لکھنے پر کفار کے ضد کرنے سے جو ان کا انکار رسالت کرنا معلوم ہوتا ہے اس کے رد کے لئے رسالت محمدیہ کی تحقیق اور تنصیح ہے اور وعدوں کا عام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ اوپر وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغْنَمًا كَثِيرًا... فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مغنم جن غزوات میں ہاتھ آئے ہیں اس میں غیر اہل حدیبیہ بھی شریک تھے اسی طرح فتح مکہ میں آخری لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا فرمایا ہے اس میں بھی اہل حدیبیہ وغیر اہل حدیبیہ شریک تھے اور بشارت میں يُبْدِخِلُ الْمُؤْمِنِينَ عام عنوان سے فرمایا ہے اسی طرح آئندہ آیات میں وَالَّذِينَ مَعَهُ عام عنوان ہے جس میں اہل حدیبیہ بھی داخل ہیں اور بوجہ مورد نزول ہونے کے اس میں حق و اسبق ہیں باقی عموم الفاظ سے داخل سب صحابہ ہیں کہ معہ سب پر صادق آتا ہے۔

اثبات رسالت سید المرسلین و بشارت فتوحات دنیا و دین بصحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین:

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى (الہی قولہ تعالیٰ) مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا وہ اللہ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو تمام دینوں پر غالب کر دے (باعتبار حجت و دلیل کے تو ہمیشہ اور باعتبار شوکت و سلطنت اہل دین اسلام کے بشرط صلاح اہل دین کے اور چونکہ یہ شرط صحابہ میں پائی جاتی تھی کمایدل علیہ قولہ والذین معہ الخ اس لئے یہ آیت اثبات رسالت کے ساتھ بشارت بھی ہو گئی صحابہ کے لئے فتوحات عامہ کی چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا کما یظہر بالتاریخ) اور یہ اہل حمیت جاہلیت جو آپ کی رسالت کے منکر ہیں آپ مغنوم نہ ہوں کیونکہ آپ کی رسالت پر اللہ کافی گواہ ہے (اور وہ آپ کی رسالت) کی تصدیق کرتا ہے اور کافی کا یہ مطلب نہیں کہ دلائل کی حاجت نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کا انکار مضمر نہیں اور گواہی اللہ تعالیٰ کی یہی ہے کہ اس نے رسالت پر دلائل قائم کئے من المعجزات و اعجاز القرآن پس دلائل سے یہ بات ثابت ہو گئی (محمد ﷺ) اللہ کے رسول ہیں (اس میں اثبات رسالت کے ساتھ آپ کا تسلیہ بھی ہے کہ اگر یہ لوگ صلح نامہ میں آپ کے نام کے ساتھ لفظ رسول اللہ نہیں لگانے دیتے تو ہم اپنے قرآن میں آپ کے نام کے ساتھ یہ لفظ قیامت تک کے لئے مقرون کہتے دیتے ہیں) اور (آگے آپ کے قمعین صحابہ کے فضائل و بشارت ہیں کہ) جو لوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں (عموماً اور جو اس سفر حدیبیہ میں ہمراہ ہیں خصوصاً اور صحبت عام ہے قلیل و کثیر کو پس سب صحابہ اس میں آگئے غرض وہ حضرات ان صفات و کمالات کے ساتھ موصوف ہیں کہ وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں (اور) آپس میں (یعنی مسلمانوں کے ساتھ) مہربان ہیں (اور) اے مخالف تو ان کو دیکھے گا کہ کبھی رکوع کر رہے ہیں کبھی سجدہ کر رہے ہیں (اور) اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی ثواب) اور رضا مندی (یعنی قرب) کی جستجو میں لگے ہیں ان (کی عبدیت) کے آثار بوجہ تاثیر (ان کے) سجدہ (اور عبادت) کے ان کے چہروں پر نمایاں ہیں (وہ آثار خشوع و خضوع) کے انوار ہیں جو مؤمن متقی کے چہرہ میں مشاہدہ کئے جاتے ہیں) یہ (جو) ان کے اوصاف (مذکور) ہوئے (توریت میں) موجود ہیں اور انجیل میں ان کا یہ وصف (مذکور) ہے کہ جیسے کھیتی کرتے ہیں (اول زمین سے) اپنی سوئی نکالی پھر اس کے (عناصر سے حنڈی ہو کر اپنی) اس (سوئی) کو قوی کیا (مطلب یہ کہ وہ کھیتی قوی ہوئی) پھر وہ کھیتی اور موٹی ہوئی پھر اپنے تئہ پر سیدھی کھڑی ہو گئی کہ (اپنے نشوونما سے) کسانوں کو بھلی معلوم ہونے لگی (اسی طرح صحابہ میں اول ضعف تھا پھر روزانہ قوت بڑھتی گئی اس میں بھی بشارت ہے فتوحات اسلامیہ کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو اس لئے نشوونما دیا) تاکہ ان (کی اس حالت) سے کافروں کو (حسد میں) جلاوے (اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے ان صاحبوں سے جو کہ ایمان لائے ہیں اور نیک کام کر رہے ہیں (گناہوں کی)

مغفرت اور (طاعات پر) اجر عظیم کا وعدہ کر رکھا ہے (أَشَدَّاءُ ..... الحج میں ان کے اخروی اعمال اور کُزُرُج میں ان کے دنیوی احوال اور وَعَدَ اللّٰهُ ..... میں ان کا حسن مآل مذکور ہے)۔

ف: الزراع کی تخصیص اس لئے کہ وہ مبصر ہوتے ہیں جب ان کو وہ بھیتی خوش معلوم ہوتی ہے تو واقع ہی میں اچھی ہے اور اس میں صحابہ کی نہایت بلوغ مدح ہے اور منہم میں من بیانہ ہے پس سب صحابہ اس میں داخل ہیں البتہ یہ مسلم ہے کہ ختم علی الایمان شرط ہے صحابیت اور برکات و فضائل صحابیت کی لیکن اس سے شائمین صحابہ کی کار بر آری نہیں ہو سکتی اس لئے کہ اگر علم الہی میں حقیقی صحابی معدودے چند ہوتے جیسا کہ اس فرقہ کا زعم فاسد ہے تو اس عنوان سے جس سے محاورات فصیحہ کی رو سے کلیت اور بر تقدیر تسلیم من کے تبعیضہ ہونے کے اکثریت مفہوم ہوتی ہے تعبیر نہ فرماتے کہ موہم سخت غلطی کو ہے اس سے صاف معلوم ہوا کہ کل یا قریب کل کے صحبت یافتہ ایسے ہی تھے اگر احیاناً کوئی فرد جس نے صحبت کم پائی ہو خارج ہو جاوے تب بھی فرقہ مذکورہ کو یہ آیت مضر ہے اور بعض نے اس آیت سے اس فرقہ کی تکفیر پر استدلال کیا ہے کیونکہ وہ بھی غیظ رکھتے ہیں لیکن یہ استدلال مشکل ہے کیونکہ آیت سے کافر کا ذی غیظ ہونا ثابت ہوتا ہے کلیاً یا اکثر یا اور ذی غیظ کا کافر ہونا ثابت نہیں ہوتا اور ذلک مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ..... میں چند احتمال ہیں اول: ذلک مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ پر کلام ختم ہو جاوے اور ذلک سے اشارہ ہو اوپر کے اوصاف کی طرف اور وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ سے دوسرا کلام شروع ہو اور خبر اس کی کُزُرُج ..... ہو اس بناء پر اوصاف بالا توریت میں مذکور ہوں گے اور تمثیل اخیر انجیل میں ہوگی دوسرا احتمال فی الانجیل پر کلام ختم ہو اور ذلک کا اشارہ اوصاف بالا کی طرف ہو تو اس بناء پر اوصاف سابقہ کا توریت و انجیل میں ہونا چاہئے اور کُزُرُج یہ مستقل جملہ ہو جس کا مضمون کسی سے منقول نہ ہو تیسرا احتمال یہ توریت پر کلام ختم ہونہ انجیل پر اور ذلک سے اشارہ تمثیل آئندہ کی طرف ہو تو اس بناء پر مضمون تمثیل توریت و انجیل دونوں میں ہونا چاہئے اگر توریت و انجیل اصلی ہوتیں تو ایک احتمال متعین اور متیقن ہو جاتا مگر جس حالت میں وہ پائی جاتی ہیں ان کے اعتبار سے احتمال اول رائج ہے چنانچہ تفسیر حقانی میں توریت سفر استثناء تثنیویں باب کے شروع سے نقل کیا ہے خداوندینا سے آیا اور شعیر سے ان پر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا دس ہزار قدسیوں کے ساتھ آیا۔ پھر اسی باب سے آگے چل کر نقل کیا ہے۔ ہاں وہ اس قوم سے بڑی محبت رکھتا ہے اس کے سارے مقدس تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ تیرے قدموں کے نزدیک بیٹھے ہیں اور تیری باتوں کو مانیں گے اھ۔ فاران پہاڑ مکہ کے پاس ہے اور شعیر مدینہ کے پاس اور یہ مضمون اشداء علی الکفار رائج سے ملتا ہوا ہے کیونکہ یہ سب اطاعت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو اوپر مذکور ہوئی کہ تیری باتوں کو مانیں گے اور انجیل متی کی تیرہویں باب کے آٹھویں جملہ اور پھر ۳۲، ۳۱ جملہ سے نقل کیا ہے اور کچھ ختم اچھی زمین میں گرا اور پھل لایا کچھ سو گنا کچھ ساٹھ گنا کچھ تیس گنا اھ بندہ کتب سابقہ سے بالکل واقف نہیں اس لئے زیادہ تحقیق نہ کر سکا۔ اور أَشَدَّاءُ وَ رَحَّاءُ سے مقصود بغض فی اللہ و حب فی اللہ ہے پس احیاناً حسب حکم شرعی مؤمن کے ساتھ عنف اور کافر کے ساتھ رحم اس کے منافی نہیں۔ الحمد للہ کہ سورہ فتح کی تفسیر ختم ہوئی اب سورہ حجرات کی آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تَرْجُمَ مَسْأَلَةَ السَّلَوَاتِ: قوله تعالى أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ..... یعنی صفت جلال و جمال کے جامع ہیں اور سبب ما خلعت نور الہی ہے ۱۲۔

مَلُوقَاتِ الشَّجَرِ: قوله في الدين معه خصوصاً وعليه يحمل ما في الروح عن ابن عباس من شهد الحديدية آ ۱۵۔

اللِّغَاتِ: قوله لقد صدق في الروح ان المعنى لقد صدق الله رسوله في رؤياه على انه من باب الحذف والايصال كما في قولهم

صدقني سن بكره وتحقيقه انه تعالى اراه الرؤيا الصادقة وقال الراغب الصدق يكون بالقول وبالفعل وما في الآية صدق بالفعل

وهو التحقيق اى حقق سبحانه رؤياه ۱۲۔ شطاه في القاموس فراخ النخل والزرع او ورقه ومن الشجر ما خرج حول اصله آ ۱۲۔

النَّحْوِ: قوله فاستغلف راجع الى الورع كذا في الخازن۔

البلاغه: قوله فازره الاسناد مجازى ۱۳۔

# سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ ۴۹ آیتیں ۱۸ رکعات ۲۰۹ مدنیہ

سورة الحجرات مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۸ آیات اور ۲ رکعات ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۖ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

اے ایمان والو! اللہ اور رسول (کی اجازت) سے پہلے تم سبقت مت کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ (تمہارے سب اقوال کو) سننے والا اور (تمہارے سب افعال کو) جاننے والا ہے۔ اے ایمان والو! تم اپنی آوازیں پیغمبر کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور نہ ان سے ایسے کھل کر بولا کرو جیسے تم آپس میں ایک دوسرے سے بولا کرتے ہو کبھی تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔ بے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خالص کر دیا اور ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔ جو لوگ حجروں کے باہر سے آپ کو پکارتے ہیں ان میں اکثر کو عقل نہیں ہے اور اگر یہ لوگ (ذرا) صبر (اور انتظار) کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر ان کے پاس آ جاتے تو یہ ان کے لئے بہتر ہوتا (کیونکہ ادب کی بات تھی) اور اللہ غفور رحیم ہے۔

سورة الحجرات مدینہ وایہا ثمانی عشر کذا فی البیضاوی

تفسیر المصط: اوپر کی سورت میں اصلاح آفاق بالجہاد ہے اس میں اصلاح انفس بالارشاد ہے اور حاصل مجموعہ اجزائے سورت کا بیان حقوق حضرت سید المرسلین وحقوق اخوان فی الدین ہے۔

احکام موجبہ اجلال و تعظیم رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (قصہ ان آیتوں کے نزول کا یہ ہے کہ ایک بار بنی تمیم کے کچھ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما میں باہم آپ کی مجلس میں اس امر میں گفتگو ہوئی کہ ان لوگوں پر حاکم کس کو بنایا جاوے حضرت ابو بکرؓ نے قعقاع بن معبد کی نسبت رائے دی اور حضرت عمرؓ نے اقرع بن حابس کی نسبت رائے دی اور گفتگو بڑھ کر دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر یہ حکم نازل ہوا رواہ البخاری کہ) اے ایمان والو! اللہ اور رسول (کی اجازت) سے پہلے تم (کسی قول یا فعل میں) سبقت مت کیا کرو (یعنی جب تک قرآن قویہ یا تصریح سے اذن گفتگو کا نہ ہو گفتگو مت کرو جیسا مورد آیت میں انتظار کرنا چاہئے تھا کہ یا تو آپ خود کچھ فرماتے یا آپ پوچھتے بدوں انتظار کے مبادرت میں احتمال تھا کہ شاید یہ مبادرت آپ کی مرضی کے خلاف ہو تو جائز نہ ہوگا کیونکہ جواز موقوف ہے اذن شرعی پر خواہ قطعی ہو یا ظنی اور جیسے غیبت رسول میں اول نص پھر تامل و فکر نص میں ضروری ہے اسی طرح حضور میں اول انتظار نص بھی تامل قرآن میں ضروری تھا پس غلطی یہ ہوئی کہ انتظار نہیں کیا اسی طرح ہر فعل میں نہیں حکم ہے) اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ



(تمہارے سب اقوال کو) سننے والا (اور تمہارے افعال کو) جاننے والا ہے (اور) اے ایمان والو تم اپنی آوازیں پیغمبر (ﷺ) کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور نہ ان سے ایسے کھل کر بولا کرو جیسے آپس میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو (یعنی نہ بلند آواز سے بولو جب کہ آپ کے سامنے بات کرنا ہو گو باہم ہی مخاطبت ہو اور نہ برابری کی آواز سے بولو جب کہ خود آپ سے مخاطبت کرو) کبھی تمہارے اعمال برباد ہو جاویں اور تم کو خبر بھی نہ ہو (اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات رفع صوت کی صورت بے باکی ہے اور جھڑک جھڑک ما بینہم کہ گستاخی ہے طبعاً بوجہ اس کے کہ تابع قالوا وحالاً مدعی التزام ادب متبوع ہوتا ہے اور اس میں اس التزام کا ترک ہے ناگوار اور موجب تاذی ہو سکتا ہے اور تاذی رسول کی موجب حیط عمل ہے اور ناگوار معاصی موجب حیط نہیں ہوتے لیکن یہ اس عام میں سے مخصوص ہے البتہ بعض اوقات جب کہ طبیعت زیادہ منہبط ہو یہ امور ناگوار نہیں ہوتے اس وقت بوجہ عدم تحقق ایذا موجب حیط نہیں ہوتے اور چونکہ تاذی سامع کا تحقق یا عدم تحقق بعض اوقات متکلم کو معلوم نہیں ہوتا اور اس بناء پر ممکن ہے کہ تاذی ہو جاوے اور اس سے حیط بھی ہو جاوے اور متکلم اسی گمان میں رہے کہ تاذی نہیں ہوئی پس حیط کی بھی خبر نہ ہو لَا تَشْعُرُونَ کے یہی معنی ہیں اور اسی وجہ سے مطلق رفع صوت وجہ بالقول کو منہی عنہ ٹھہرایا کہ گو اس کے بعض افراد موجب تاذی نہ ہوں گے لیکن اس کی تعیین کیسے ہوگی لہذا مطلقاً تمام افراد کو ترک کر دینا چاہئے یہ تو ترہیب تھی رفع صوت پر آگے ترغیب ہے خفض صوت کی کہ بے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول (ﷺ) کے سامنے پست رکھتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب کو اللہ تعالیٰ نے تقویٰ کے لئے خالص کر دیا ہے (یعنی ان کے قلوب میں غیر تقویٰ نہیں ہے مطلب یہ کہ متقی کامل ہیں مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس باب خاص میں وہ کمال تقویٰ کے ساتھ موصوف ہیں کیونکہ کمال تقویٰ حسب حدیث مرفوع ترمذی یہ ہے: لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذراً لِمَا بِهِ بَأْسٌ أَوْ رَفَعَ صَوْتَهُ كِي لَا يَكُونَ فِي نَفْسِهِ غَيْرُ ذِي بَأْسٍ ہے جس میں تاذی نہ ہو اور ایک فرد ذی بأس ہے جس میں تاذی ہو جب انہوں نے مطلقاً رفع صوت کو ترک کر دیا تو ذی بأس کے حذر سے غیر ذی بأس کو ترک کر دیا پس کمال تقویٰ تحقق ہو گیا اور فی نفسہ کی قید اس لئے لگائی کہ بعد نبی کے پھر تو دونوں فردیں ذی بأس ہیں آگے ان کے اس عمل کا ثمرہ اخروی مذکور ہے کہ) ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے (اور اگلی آیتوں کا قصہ یہ ہے کہ وہی بنی تمیم جب آپ کے حضور میں آنے کے لئے آئے تو اس وقت آپ دولت خانہ میں تشریف رکھتے تھے ان لوگوں نے باہر سے بوجہ قلت تہذیب کے آپ کو نام لے لے کر پکارنا شروع کیا یا محمد اخراج الینا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں کَذَا فِي الدَّرِّ الْمُنْثَوْرِ بِرَوَايَةِ ابْنِ اسْحَقَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ کہ) جو لوگ حجروں کے باہر سے آپ کو پکارتے ہیں ان میں اکثر لوگوں کو عقل نہیں ہے (ورنہ آپ کا ادب کرتے اور ایسی جرأت نہ کرتے اور اکثر وہ فرمانے کی وجہ یا تو یہ ہے کہ بعض پکارنے والے فی نفسہ جری نہ ہوں گے لیکن دیکھا دیکھی ان سے بھی غلطی ہوگئی اور یا سبب ایک ہی طرح کے ہوں لیکن اس لفظ کے کہنے سے کسی کو اشتعال نہ ہوگا کیونکہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ شاید مجھ کو کہنا مقصود نہ ہو اور یہ طریقہ آداب و عظم سے ہے) اور اگر یہ لوگ (ذرا) صبر (و انتظار) کرتے یہاں تک کہ آپ خود باہر ان کے پاس آ جاتے تو یہ ان کے لئے بہتر ہوتا (کیونکہ یہ ادب کی بات تھی) اور (یہ لوگ اگر اب بھی تو بہ کر لیں تو معاف ہو جاوے کیونکہ) اللہ غفور رحیم ہے۔ ف: بعد نزول آیات سابقہ کے صحابہ کی یہ کیفیت ہوگئی کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ قسم ہے کہ اب مرتے دم تک آپ سے اس طرح بولوں گا جیسا کوئی کسی سے سرگوشی کرتا ہو کَذَا فِي الدَّرِّ عَنِ الْبَيْهَقِيِّ اور حضرت عمرؓ اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ بعض اوقات دوبارہ پوچھنا پڑتا کَذَا فِي الصَّحَاحِ اور حضرت ثابت بن قیس کی باوجودیکہ خلقہ آواز بلند تھی مگر یہ سن کر وہ بہت ڈرے اور روئے اور نہایت تکلف کر کے اپنی آواز کو گھٹایا کَذَا فِي الدَّرِّ اور علماء نے تصریح کی ہے کہ جو حضرات دین کی بزرگی رکھتے ہوں ان کے ساتھ بھی یہی آداب برتنا چاہئے گو سوائے ادب کا وبال اس درجہ کا نہ ہوگا لیکن تاذی بلا ضرورت میں حرمت ضرور ہے اور حیط اعمال کی تقریر میں جو کہا گیا ہے کہ یہ اس عام میں سے مخصوص ہے احقر کے نزدیک سہل محمل یہی ہے اور اس سے معتزلہ و خوارج کے استدلال کی بھی گنجائش نہ رہی کہ گناہ کرنے سے خارج عن الایمان یا داخل فی الکفر ہو جاتا ہے اور نہ اہل حق کی طرف سے جواب دینے کے لئے اس امر کی ضرورت رہی کہ رفع صوت کا کفر ہونا بواسطہ تاذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتکلف ثابت کیا جاوے کیونکہ کفر وہی رفع صوت وغیرہ ہو سکتا ہے جس سے خاص مقصود آپ کو ایذا ہی پہنچانا ہو بخلاف معصیت کے کہ امر اس کا انہوں نے فعل محتمل ایذا کا بھی معصیت قرار دینا بعید نہیں خوب سمجھ لو غایت مافی الباب ایک معصیت کو بھی حابط اعمال کہنا پڑے گا سو اس موجبہ جزئیہ کی نقیض کوئی سالبہ کلیہ منصوص نہیں ہے اس لئے اس کا قائل ہونا مضائقہ نہیں اور اس میں اجلال نبوی کی خاص رعایت ہے اسی لئے اس کا قائل ہونا راجح ہے ایک تقریر تو حیط اعمال کی یہ ہے مگر اس کی تحریر کے بعد اس کا یہ جزو قلب میں کھلتا تھا کہ اہلسنت کے اس قاعدہ کو جو ظاہراً عام معلوم ہوتا ہے کہ معاصی حابط اعمال نہیں مخصوص کہنا پڑے گا جس پر بجز ضرورت تو جیہ قریب آیت کے اور کوئی دلیل نہیں اور چونکہ دوسری تو جیہات بھی محتمل ہیں اس لئے احتمال کے ہوتے ہوئے اس ظاہر کا دلیل بننا مشکل ہے اور بلا دلیل تخصیص کا دعویٰ مشکل اس لئے ایسی توجیہ کی تلاش ہوئی جس میں تخصیص کا بھی قائل ہونا نہ پڑے اور آیت میں بھی کسی بعید تاویل کا ارتکاب کرنا نہ پڑے پس متعدد تفاسیر میں بھی تلاش کیا گیا اور دوسرے احباب سے بھی مشورہ کیا گیا مگر میرے قلب کو کسی





وَزَيِّنْ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَذَّاهُ الْيَكْمُ الْكُفْرُ وَالْفُسُوقُ وَالْعِصْيَانُ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ ۖ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۗ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

اے ایمان والو! اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو۔ کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو پھر اپنے کئے پر پھٹتا پڑے اور جان رکھو کہ تم میں رسول اللہ ہیں۔ بہت سی باتیں ایسی ہوئی ہیں اگر وہ اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مضرت پہنچے لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر اور فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دے دی ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرٌ لِّلصَّط: اوپر آداب نبویہ میں ارشاد تھا: لَا تَقْبَلُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ یعنی اذن شرعی کے قبل کسی امر میں سبقت مت کرو آگے اس امر عام سے ایک خاص امر کا ذکر فرما کر اس حکم شرعی سے سبقت کرنے کی ممانعت فرماتے ہیں اور وہ امر خاص کسی شخص یا مجمع کی شکایت پہنچنا ہے اور سبقت قبل اذن الشرعی بلا تحقیق اس شکایت کے مقتضاء پر عمل کرنا ہے۔

نہی از عمل بالنمیمہ بلا تحقیق: یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ۝ (اس کا قصہ نزول اس طرح ہوا اور پھر حکم عام ہے کہ حضور ﷺ نے ولید بن عقبہ کو بنی مصطلق سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور ایک روایت میں بنی وکعیہ آیا ہے ولید میں اور ان میں زمانہ جاہلیت میں کچھ عداوت تھی ولید کو وہاں جاتے ہوئے اندیشہ ہوا ان لوگوں نے سن کر استقبال کیا ولید کو گمان ہوا کہ یہ لوگ بارادہ قتل آئے ہیں واپس جا کر اپنے خیال کے موافق کہہ دیا کہ وہ تو مخالف اسلام ہو گئے آپ نے حضرت خالد کو تحقیق حال کے لئے بھیجا اور فرما دیا کہ خوب تحقیق کرنا اور جلدی مت کرنا چنانچہ انہوں نے وہاں بجز اطاعت اور خیر کے کچھ نہ دیکھا آ کر آپ کا اطمینان کر دیا اس پر یہ حکم نازل ہوا اخذتہ من عدۃ روایات فی الدر اور بعض روایات میں آیا ہے کہ وہ لوگ حاضر خدمت ہوئے اور آپ کو اطمینان دلایا وجہ تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ دونوں واقع ہوئے ہوں یعنی) اے ایمان والو (جس طرح ولید بن عقبہ کی خبر پر باوجود یکہ ولید محکوم علیہ بالفسق نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کرنے میں جلدی نہیں کی بلکہ اس کی تحقیق فرمائی جس سے ایک حکم شرعی ثابت ہو گیا کہ بدوں تحقیق کے ایسی خبر پر عمل نہ کرنا چاہئے اور اوپر تم کو معلوم ہو چکا ہے کہ حکم شرعی سے سبقت کرنا منہی عنہ ہے پس لامحالہ اس حکم شرعی سے بھی سبقت منہی عنہ ہوگی اور جب غیر محکوم علیہ بالفسق میں یہ حکم ہے تو فاسق کے باب میں تو بدرجہ اولیٰ اس لئے ہم تم کو اہتمام کے لئے مکرر حکم دیتے ہیں کہ) اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لاوے (جس میں کسی کی شکایت ہو) تو (بدوں تحقیق کے اس پر عمل نہ کیا کرو بلکہ اگر عمل کرنا ہو تو) خوب تحقیق کر لیا کرو کبھی کسی قوم کو نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو پھر اپنے کئے پر پھٹتا پڑے۔ ف: مطلب یہ کہ جیسا اس واقعہ میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے ایسا ہی تم کو کرنا چاہئے کہ اس کے خلاف وہی تقدیم یدئی اللہ ورسولہ ہے جس کی ممانعت ہو چکی ہے پس یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا میں مخاطب عام مومنین ہیں اور فاسق سے مراد عام فاسقین ہیں اور فاسق کا ذکر افادہ مبالغہ فی الحکم کے لئے ہے یہ نہیں کہ جس قصہ میں اس کا نزول ہوا ہے اس کو فاسق کہا گیا ہو پس اس آیت سے نہ ولید کا فاسق ہونا لازم آیا اور نہ اس کا شبہ رہا کہ یہ موہم ہے کہ آپ نے بے تحقیق کچھ کارروائی کرنا چاہا ہوگا وجہ دفع شبہ ظاہر ہے کہ آپ اس میں مخاطب نہیں بلکہ عام مومنین کو حکم ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتدار کرو۔ اور اس خبر سے مراد مطلق خبر نہیں ہے بلکہ جس پر عمل کرنے سے کسی کا ضرر لازم آتا ہو بقرینۃ اَنْ تُصِيبُوا..... تو اس محتمل الفسق و مطلق الفسق دونوں کی خبر غیر مقبول ہے پس اس مقام پر مطلقاً خبر واحد کے مقبول یا غیر مقبول ہونے کی تفصیل سے بحث کرنا امر زائد ہے اسی طرح صحابہ کے عدول و غیر عدول ہونے کی بحث کرنا امر زائد ہے کیونکہ ولید کا فاسق ہونا آیت سے لازم ہی نہیں آتا بلکہ نہ حدیث سے اسی لئے کہ ممکن ہے کہ ولید کو خود گمان میں غلطی ہوئی اور فِتْنَتُهُ سے یہ مقصود نہیں کہ ضرور اس خبر کی تحقیق کی جاوے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر ہم کسی شخص کی ہرالی سن کر بالکل التفات نہ کریں جائز ہے بلکہ بعض جگہ تو تجسس حرام ہے بلکہ مقصود اس سے یہی ہے عمل بلا تحقیق سے جیسا کہ تقریر ترجمہ میں ظاہر کر دیا ہے اور یہ مسئلہ مستقل ہے کہ تحقیق کہاں واجب ہے کہاں جائز ہے کہاں ممنوع ہے سو اس میں قول مجمل یہ ہے کہ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں واجب ہے مثلاً سلطان کسی کے ارتداد کی خبر سنے تو چونکہ ارتداد کی صورت میں اس پر واجب ہے کہ اس کو توبہ کرادے ورنہ قتل کرے اس لئے تحقیق واجب ہوگی یا سلطان نے سنا کہ فلاں شخص فلاں کو قتل کرنا چاہتا ہے تو چونکہ بوجہ سلطان ہونے کے حفاظت رعایا کی اس کے ذمہ واجب ہے اسی لئے اس کی تحقیق اور انتظام واجب ہے اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس مبلغ عنہ کا بھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے جیسے یہ سنا کہ فلاں شخص مجھ کو مارے گا اور اگر تحقیق کرنے سے اپنی کوئی دفع مضرت نہیں اور اس دوسرے کو ناگواری ہے تو تحقیق حرام ہے جیسے کسی نے سنا کہ فلاں شخص خفیہ شراب پیتا ہے تو تحقیق نہ کرنے سے اپنا کوئی ضرر نہیں اور تحقیق کرنے سے وہ فضیحت ہوتا ہے خوب سمجھ لیا جاوے۔



لِطَبَط : اوپر : لَا تَقْعُدُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ میں ایک ادب نبوی یہ بتلایا گیا ہے کہ کسی امر میں آپ کے حکم سے سبقت نہ کی جاوے اور اس امر کے بعض افراد وہ ہیں کہ وہ امور دینیہ نہیں بلکہ امور دنیویہ ہیں جیسے آپ نے حضرت زینب اور ان کے بھائی کو فرمایا تھا کہ زید بن حارثہ سے زینب کا نکاح کر دیا جاوے تو ایسے امور میں بوجہ دنیوی ہونے کے جواز سبقت اور عدم وجوب اطاعت کا شبہ ہو سکتا ہے بلکہ اس سے بڑھ کر ایسے امور میں بعض اوقات یہ بھی ممکن ہو سکتا ہے کہ یہ امور متعلق رائے اور تدبیر کے ہیں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری رائے کی موافقت مناسب اور مصلحت ہے آگے اس کے متعلق ارشاد ہے اور چونکہ ایسے امور حضور کی حیات ہی تک پیش آ سکتے ہیں اسی لئے : وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ فرما کر اس تخصیص کی تخصیص کر دی۔

ایجاب اطاعت مطلقہ رسول ﷺ ہر امت و و خاست عکس : وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ اور جان رکھو کہ تم میں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما) ہیں (جو خدا کی بڑی نعمت ہیں کما قال تعالیٰ : لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ ..... اِنْ عَمِرَا : ۱۶۹) پس اس نعمت کا شکر یہ ہے کہ کسی بات میں تم آپ کے خلاف مت کرو گودنیوی ہی کیوں نہ ہو اور اس فکر میں مت پڑو کہ امور دنیویہ میں خود حضور ہماری رائے کی موافقت فرمایا کریں (کیونکہ) بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر اس میں تمہارا کہنا مانا کریں تو تم کو بڑی مضرت پہنچے (کیونکہ وہ مصلحت کے خلاف ہو تو ضرور اس کے موافق عمل کرنے میں مضرت ہو بخلاف اس کے کہ آپ کی رائے پر عمل کیا جائے کیونکہ گو بر تقدیر اس کے دنیوی امر ہونے کے اس میں خلاف مصلحت ہونے کا احتمال فی نفسہ مستبعد اور خلاف شان نبوت نہیں لیکن اول تو ایسے امور جن میں ایسا احتمال ہو شاذ و نادر ہوں گے پھر علی سبیل التعلیل و ذاکر ہوں بھی اور ان میں مصلحت بھی فوت ہو جاوے لیکن یہ کتنی بڑی بات ہے کہ اس مصلحت کا نعم البدل یعنی اجر و ثواب اطاعت رسول کا ضرور ہی میسر ہوگا بخلاف اس کے کہ تمہاری رائے پر عمل ہو کہ گو شاذ و نادر ایسے امور بھی نکلیں گے جن میں مصلحت ہو لیکن متعین تو ہیں نہیں اور پھر بہت ہی کم ہوں گے زیادہ احتمال مضرت ہی کا ہے پھر اس مضرت کا کوئی تدارک نہیں اور اس تقریر سے فائدہ کثیر کی قید کا بھی معلوم ہو گیا بہر حال اگر آپ تم لوگوں کی موافقت کرتے تو تم بڑی مصیبت میں پڑتے (لیکن اللہ تعالیٰ نے) تم کو مصیبت سے بچا لیا اس طرح سے کہ تم کو ایمان (کامل) کی محبت دی اور اس (کی تحصیل) کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر و فسق (یعنی گناہ کبیرہ) اور مطلق (عصیان) (یعنی گناہ صغیرہ) سے تم کو نفرت دے دی (جس سے تم کو ہر وقت رضائے رسول کی جستجو رہتی ہے اور جس سے تم احکام مضمّنہ اعمال موجب رضائے رسول کو مان لیتے ہو چنانچہ جب تم کو یہ معلوم ہو گیا کہ امور دنیویہ میں بھی اطاعت رسول کی واجب ہے اور بدون اطاعت مطلقہ کے ایمان کامل نہیں ہوتا اور ایمان کامل کی تحصیل کی رغبت پہلے سے موجود ہے پس تم نے فوراً اس حکم کو بھی قبول کر لیا اور قبول کر کے ایمان کی اور تکمیل کر لی) ایسے لوگ (جو کہ تکمیل ایمان کے محبت ہیں) خدا تعالیٰ کے فضل اور انعام سے راہ راست پر ہیں اور اللہ تعالیٰ (نے جو یہ احکام فرمائے ہیں تو وہ ان کی مصلحتوں کو) جاننے والا (ہے اور چونکہ) حکمت والا ہے (اسی لئے ان احکام کو واجب کر دیا ہے)۔

ف : وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ کے ظاہر الفاظ قرینہ ہے کہ اس میں کسی ایسے امر کا بیان ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کے ساتھ مخصوص تھا اور وہ احقر کے نزدیک یہی امر ہے کہ دنیوی امور میں اطاعت کرنا اور فی کثیر کہنا بھی قرینہ ہے کہ ایسے ہی امور مراد ہیں کیونکہ امور دینیہ میں سے تو کسی ایک امر میں بھی اطاعت کی گنجائش نہیں اور وجہ تخصیص کی یہ نہیں کہ اگر آپ اپنے بعد کے لئے ایسے احکام فرما جاتے تو اطاعت واجب نہ ہوتی بلکہ وجہ تخصیص کی یہ ہے کہ آپ نے ایسے احکام فرمائے نہیں کیونکہ یہ احکام جزئی تھے اور حضور نے شریعت موبدہ جو چھوڑی ہے وہ احکام کلیہ ہیں اور تحقیق اس مسئلہ کی کہ دنیوی امور میں وجوب اطاعت کس شرط سے ہے نہرو ع پارہ ۴ وَمَنْ يَقْنُتْ آيَةً : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ ..... [الأحزاب : ۳۶] میں گزر چکی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَالِكِ السُّلُوكِ : قولہ تعالیٰ : تَوْطِئُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ نَعْنِئْكُمْ اسی طرح اس کی کوشش نہ کرے کہ شیخ کو اپنی رائے میں موافق بنا دے۔  
النَّجْوَى : ان تصیوا ای لئلا تصیوا او کراهة ان تصیوا ۱۲۔ فضلا تعلیل للراشدین ۱۳۔

التبلاغة : فی قوله کره اليكم الكفر والفسوق والعصيان في مقابلة الايمان المحبب والمزين اشارة الى ان الايمان المحبب المزين ای الكامل ما لا يكون فيه كفر ولا فسق ولا عصيان ای ما يكون فيه التصديق بالجنان والعمل بالاركان والاقرار باللسان ۱۴۔

وَأَنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْحَبُ أَيْدِيَهُمْ مَا فَانُ بَعَثُ أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا أَلَمْ تَبْغُوا حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْحَبُ أَيْدِيَهُمْ بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ⑤ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْحَبُ أَيْدِيَهُمْ  
أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ⑥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ

مَنْ نَسَاءَ عَنَى أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ  
الْإِيمَانِ وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

اور اگر مسلمانوں میں دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو۔ پھر اگر ان میں ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے۔ تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع ہو جائے پھر اگر رجوع ہو جائے تو ان دونوں کے درمیان عدل کے ساتھ اصلاح کر دو اور انصاف کا خیال رکھو۔ بے شک اللہ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے مسلمان تو سب بھائی ہیں سواپنے دو بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تا کہ تم پر رحمت کی جائے۔ اے ایمان والو! نہ تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے نہ کیا عجب ہے کہ جن پر ہنستے ہیں وہ ان (ہنسنے والوں) سے (خدا کے نزدیک) بہتر ہوں اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب کہ وہ ان سے بہتر ہوں اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو برے لقب سے پکارو۔ ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لکھنا (ہی) برا ہے اور جو (ان حرکتوں سے) باز نہ آئیں گے تو وہ ظلم کرنے والے ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر حقوق نبویہ کا ذکر تھا آگے بعضے باہمی حقوق و آداب معاشرت کا بیان ہے جس میں کئی حکم مذکور ہیں اور مابہ الاشتراک سب میں نبی عن الایضاء ہے۔

حکم اول اصلاح بین المسلمین و دفع شرمسدين: وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا شِقَاقٌ فَلْيُقَاتِلْهُ فَاِخْلَاكٌ لِّكُلِّ مَسْجُودٍ (الہی قولہ تعالیٰ) وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اور اگر مسلمانوں میں دو (۲) گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان اصلاح کر دو (یعنی مابہ النزاع رفع کر کے لڑائی موقوف کرادو) پھر اگر (بعد کوشش اصلاح کے بھی) ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے (اور لڑنا موقوف نہ کرے) تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع ہو جاوے (حکم خدا سے مراد ترک قتال ہے) پھر اگر (وہ) زیادتی کرنے والا (فرقہ حکم خدا کی طرف) رجوع ہو جاوے (یعنی قتال ترک کر دے) تو ان دونوں کے درمیان عدل کے ساتھ اصلاح کر دو یعنی حدود شرعیہ کے موافق اس معاملہ کو طے کر دو محض ترک قتال پر اکتفا مت کرو ورنہ دوسرے وقت قتال متحمل رہے گا) اور انصاف کا خیال رکھو (یعنی غرض نفسانی کو غالب نہ ہونے دو) بے شک اللہ انصاف والوں کو پسند کرتا ہے (اور ہم نے جو اصلاح کا حکم کیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) مسلمان تو سب اشتراک فی الدین کی وجہ سے جو کہ نسب معنوی ہے ایک دوسرے کے (بھائی ہیں سواپنے دو (۲) بھائیوں کے درمیان اصلاح کر دیا کرو) تاکہ اخوت قائم رہے (اور) اصلاح کے وقت (اللہ سے ڈرتے رہا کرو) (یعنی حدود شرعیہ کی رعایت رکھا کرو) تاکہ تم پر رحمت کی جاوے۔

ف: مقتلین بالقوة یا بالفعل جو کہ مسلمان ہوں خواہ اخلاصاً یا نفاقاً خواہ واحد واحد خواہ متعدد ان کے احکام کی تفصیل یہ ہے کہ یا تو دونوں جماعتیں امام المسلمین کی تحت ولایت ہیں یا دونوں نہیں یا ایک ہے ایک نہیں۔ پہلی صورت میں اگر عام لوگوں کی فہمائش سے ان میں قتال موقوف نہ ہو تو امام پر اصلاح واجب ہے پھر تین حالتیں ہیں یا تو کوئی اطاعت سے خارج نہ ہو یا دونوں خارج ہو جاویں یا ایک خارج ہو جاوے دوسرا خارج نہ ہو پہلی حالت میں قصاص و دیت کے احکام جاری ہوں گے اور یہ سب اَصْلُ بَابِ بَيْنَهُمَا کے افراد میں داخل ہیں اور دوسری حالت میں ملحق ہے صورت دوم کے ساتھ جس کا حکم آگے آتا ہے اور تیسری حالت ملحق ہے صورت سوم کے ساتھ کہ اس کا حکم بھی ابھی آتا ہے اور دوسری صورت میں دونوں باغی ہیں جن کا حکم ابھی آتا ہے اور تیسری صورت میں جو تحت الولايت ہے عادل کہلاتا ہے اور جو خارج ہے باغی کہلاتا ہے کہ خود امام ہی سے مقابلہ کرنے پر آمادہ ہے: اَنْ يَبْغَتْ بِحَدِّهَا میں اسی کا حکم بیان فرماتے ہیں اس کی تفصیل یہ ہے کہ اول ان کا شہرہ رفع کیا جاوے گا اصلاح کی یہ بھی ایک فرد ہے پھر اگر وہ بغاوت چھوڑ دیں تو اس صورت میں ان سے قتال نہیں ہے اور اگر باز نہ آویں تو ان سے قتال کیا جاوے گا پھر اگر ان کو قوت و شوکت حاصل ہے تو قتال کے وقت تو ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل کیا جائے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب کیا جائے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے جو عادل مقتول ہوں ان کا قصاص نہ لیا جاوے گا جو مال تلف کیا اس کا ضمان نہ لیا جاوے گا عدل و قسط میں یہ سب احکام داخل ہیں اور اگر ان کو قوت و شوکت حاصل نہیں ہے تو قتال کے وقت ان کے متعلق یہ احکام ہیں کہ ان کے مجروح کو قتل نہ کیا جاوے گا اور بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جاوے گا اور بعد قتال کے یہ احکام ہیں کہ ان کے ہاتھ سے عادل کا مال یا نفس جو تلف ہوا ہے اس کا ضمان و قصاص لیا جاوے گا یہ سب بھی عدل و قسط میں داخل ہیں اور احکام مشترکہ یعنی حالت قوت و عدم قوت دونوں میں یہ ہیں کہ قبل قتال ان کے ہتھیار چھین لئے جاویں گے اور ان کو گرفتار کر کے توپہ کرنے کے وقت تک قید رکھیں گے اور وقت قتال یا بعد قتال ان کی ذریت کو غلام یا لونڈی نہ بناویں گے ان کا مال غنیمت نہ ہوگا البتہ توپہ کرنے تک اموال کو محبوس رکھا جاوے گا بعد توپہ کے پھر واپس دے دیں گے یہ سب بھی عدل و قسط میں داخل ہے اور یہ سب احکام جب ہیں کہ مسلمانوں کا کوئی امام موجود ہو ورنہ لزوم بیت کا حکم اسی طرح عدم قدرت نصرت یا التباس حق و باطل کی صورت میں بھی لزوم بیت کا حکم ہے ان میں اکثر مسائل ہدایہ سے

ہیں اور بعضے شاذ و نادر دوسرے دلائل سے پس اصلحو میں امام کو انتظام کا اور دوسروں کو نصرت امام کا بھی حکم داخل ہے۔

حکم دوم نبی از تمسخر و طعن تداعی باللقاب مکروہہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ** (الی قولہ تعالیٰ) **فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** : اے ایمان والو! تو مردوں کو مردوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب ہے کہ (جن پر ہنستے ہیں) وہ ان (ہنسنے والوں) سے (خدا کے نزدیک) بہتر ہوں (پھر وہ تحقیر کیسے کرتے ہیں) اور نہ عورتوں کو عورتوں پر ہنسنا چاہئے کیا عجب ہے کہ (جن پر ہنستی ہیں) وہ ان (ہنسنے والیوں) سے (خدا کے نزدیک) بہتر ہوں (پھر وہ تحقیر کیسے کرتی ہیں) اور نہ ایک دوسرے کو طعنہ دو اور نہ ایک دوسرے کو بُرے لقب سے پکارو (کیونکہ یہ سب باتیں گناہ کی ہیں اور) ایمان لانے کے بعد (مسلمان پر) گناہ کا نام لگنا (بے برا ہے) یعنی یہ گناہ کر کے تمہاری شان میں یہ کہا جاسکنا کہ فلاں مسلمان جس سے تم مراد ہو گناہ یعنی خدا کی نافرمانی کرتا ہے نفرت کی بات ہے تو اس سے بچو (اور جو) (ان حرکتوں سے) باز نہ آویں گے تو وہ ظلم کرنے والے (اور حقوق العباد کو تلف کرنے والے) ہیں (جو سزا ظالموں کو ملے گی وہی ان کو ملے گی)۔

**ف**: تمسخر وہ ہنسی ہے جس سے دوسرے کی تحقیر اور دل آزاری ہو اور جس سے دوسرے کا دل خوش ہو وہ مزاح کہلاتا ہے یعنی خوش طبعی اور وہ جائز ہے۔ اور قوم اور نساء فرمانے سے یہ مقصود نہیں کہ کئی مرد کئی مردوں سے اور کئی عورتیں کئی عورتوں سے تمسخر نہ کریں بلکہ مراد اس سے جنس رجال اور جنس نساء ہے خواہ واحد ہو یا متعدد۔ اور اگر مرد عورت سے یا عورت مرد سے تمسخر کرے اس کا بھی یہی حکم ہے اور شاید اس کی تخصیص اس لئے ہو کہ اکثر تمسخر ہم جنسوں ہی میں واقع ہوتا ہے اور یا اس لئے کہ جنس کے ساتھ تمسخر کرنے کی ممانعت خلاف جنس سے تمسخر کرنے کی ممانعت پر بدرجہ اولیٰ دال ہے کیونکہ اس تمسخر کے علاوہ ایک بے غیرتی اور بے حیائی بھی ہے اور گودوسرا شخص بالفعل کیسا ہی حقیر ہو مگر چونکہ خاتمہ دونوں کا محتمل ہے اسی لئے **عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ تَاَخِيْرًا فَمِنْهُمْ** کا ہر حال میں مصداق ہوگا اور برے لقب سے ذکر کرنا اگر بلا غرض صحیح ہو تو حرام ہے اور اگر کوئی غرض صحیح ہو جیسے کوئی شخص لشکر ہے اور اسی پتہ سے پہچانا جاتا ہے تو اس لقب کے ذکر میں حرمت نہیں۔

**تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السُّؤَالِ**: قولہ تعالیٰ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ**..... ان آیات میں **إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَرَّكُمْ** تک تعلیم ہے مکارم اخلاق کی۔

**الزُّوَاجَاتُ**: فی الدر عن الصحیحین وغیرہما عن انس قال قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لو اتیت عبد اللہ بن ابی فانطلق و ركب حماراً وانطلق المسلمون یمشون وہی ارض سبخة فلما انطلق الیہم قال الیک عنی فو اللہ لقد آذانی ریح حمارک فقال رجل من الانصار واللہ لحمار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اطیب ریحاً منک فغضب لکل منہما اصحابہ فکان بینہم ضرب بالجرید والایدی والتعال فانزل فیہم وان طائفتان من المؤمنین الخ قلت المراد بالمؤمنین مؤمنو قوم عبد اللہ وان غضبہم لیس لحماية الکفر بل هو عرق تعصبی للقوم و لیس المراد هو لانه انما آمن ظاہراً بعدہ هذه الواقعة ولم یؤمن حقيقة قط ۲۔

**الَّتِیْ تَنَازَعْنَ**: القوم جماعة رجال خاصة للمز التنبیہ علی المعائب سواء کان بحضرته ام لا التنازع التغایر والنداعی من النبز بمعنی اللقب وخص عرفاً بما یکرهہ الشخص من الالقاب ۲۔

**الْبَلَاءُ**: اقتتلوا وکان الظاهر اقتتلنا والعدول الی ضمیر الجمع لرعاية المعنی فان کل طائفة من الطائفتین جماعة فقد روعی فی الطائفتین معناہما اولاً ولفظہما ثانیاً علی عکس المشہور فی الاستعمال والنکۃ فی ذلک ما قیل انہم اولاً فی حال القتال مختلطون فلذا جمع اولاً ضمیرہم وفی حال الصلح متمیزون متعارفون فلذا ثنی الضمیر قولہ فاصلحوا بین

اخویکم الفاء للایذان بان الاخوة الدینیة موجبة للصلاح ووضع الظاهر موضع المضممر مضافاً للمماورین للمبالغة فی تاکید وجوب الاصلاح والتحضیض علیہ التخصیص الاثنین بالذکر لاثبات وجوب الاصلاح فیما فوق ذلک بطریق الاولیة لتضاعف الفتنة والفساد ۲۔ قولہ لا تلمزوا ولا تنازروا او اثر التفاعل فی النبز دون اللمز لان الملموز قد لا یظفر فی الحال بعیب یلمز بہ لامرہ فیحتاج الی تتبع احوالہ حتی یظفر ببعض عیوبہ بخلاف النبز فان من لقب بما یکرہ قادر علی تلقیب الآخر بنظیرہ ذلک حالاً فوق التفاعل کذا فی الروح عن الزواجر ۲۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ** **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ**



کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے اس کو تم ناگوار سمجھتے ہو۔ اللہ سے ذرہ بے شک بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے۔ اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو۔ اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ اللہ خوب جاننے والا پورا خبردار ہے۔

تَفْسِيرُ: حکم سوم و چہارم و پنجم نہی از ظن سوء و تجسس و غیبت: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ (التي قوله تعالى) إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچا کرو کیونکہ بعضے گمان گناہ ہوتے ہیں (اس لئے سب اقسام ظن کے حکم کو تحقیق کر کے کہ کون سا جائز ہے کون سا ناجائز ہے حد جواز تک رہو) اور (کسی کے عیب کا) سراغ مت لگایا کرو اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے (آگے غیبت کی مذمت ہے کہ) کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھالے اس کو تو تم (ضرور) ناگوار سمجھتے ہو (پس غیبت بھی اسی کے مشابہ ہے اس سے بھی نفرت ہونا چاہئے مشابہت کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسان کو اس کا گوشت جسمانی نوچ کر کھانے سے تالم جسمانی ہوتا ہے اسی طرح اس کی آبرو کہ گوشت سے زیادہ اعز و اشرف ہے ریختہ ہونے سے تالم قلبی ہوتا ہے گو بالفعل بوجہ اس کے کہ اس کو اس آبروریزی کی اطلاع نہیں عدم جس میں مشابہ مردہ کے ہے لیکن فی نفسہ تو مظنہ تالم ہے کذا فی الخازن) اور اللہ سے ڈرتے رہو (اور غیبت چھوڑ دو اور توبہ کر لو) بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا (اور) مہربان ہے۔

ف: ظن میں کثیر اور بعض جو کہ مقابل جمیع کا اور شامل کثیر کو ہے اسی لئے فرمایا کہ ظن کی کئی قسم ہیں ایک (۱) واجب جیسے ظن فقہی غیر منصوص میں اور حسن ظن مع اللہ۔ اور دوسرا (۲) مباح جیسے ظن امور معاش میں اور ایسے شخص کے ساتھ بدگمانی کرنا جس میں علانیہ علامات فسق کی پائے جاتی ہیں جیسے شراب خانوں میں اور فاحشہ عورتوں کی دکانوں مکانوں میں کسی کی آمد و رفت ہو اور اس پر فسق کا گمان ہو جائے جائز ہے مگر یقین نہ کرے اسی طرح جو سوئے ظن غیر اختیاری ہو مگر اس کے مقتضا پر عمل نہ ہو اس میں بھی گناہ نہیں بشرطیکہ حتی الامکان اس کو دفع کرے اور تیسرا (۳) حرام جیسے السبوات ونبوات میں بلا دلیل قاطع کلامیات و تہیات میں خلاف دلیل قاطع ظن کرنا جس میں علامات فسق کی قوی نہ ہوں بلکہ ظاہر اصلاح کے آثار نمودار ہوں اس کے ساتھ سوئے ظن کرنا یہ حرام ہے چونکہ سب افراد ظن کے حرام نہ تھے اسی لئے کثیر افراد یا گیا اور یہ کثرت فی نفسہ ہے یہ ضرور نہیں کہ اس کی فردیں دوسری قسم کی فردوں سے زیادہ ہوں اور مگر باعتبار عادت عامہ ناس کے دیکھا جاوے تو قسمیں باقیمین کے اعتبار سے بھی کثرت صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ زیادہ ابتلاء لوگوں کا ظن حرام ہی میں ہے یہ ہے تفصیل ان اقسام کی جن کی طرف إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ کے ترجمہ میں اشارہ ہے اور سوئے ظن کے بارہ میں جو مشہور ہے الخوم سوء الظن اس کا مطلب یہ ہے کہ مشتبہ شخص سے اپنی احتیاط رکھے پس سوئے ظن کے مقتضا پر عمل کرنا منظون بہ کے حق میں تو حرام ہے جیسے اس کی تحقیر و تنقیص کرنا اس کو ضرر پہنچانا اور خود ظان کو اپنے حق میں جائز ہے بایں معنی کہ اس کی مضرت سے خود بچے اور تجسس کا احکام اوپر آیت: إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ كَيْفًا فَتَبَيَّنُوا کی تفسیر میں بیان کئے گئے ہیں اور چھپ کر باتیں سننا یا اپنے کو سوتا ہوا بنا کر باتیں سن لینا یہ سب تجسس میں داخل ہے البتہ اگر کسی سے مضرت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس مضرت رساں کی تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے اور غیبت یہ ہے کہ کسی کے پیچھے اس کی ایسی برائی کرنا کہ اس کے سامنے کی جاوے تو اس کو رنج ہو گو وہ سچی ہی بات ہے ورنہ بہتان ہے اور پیٹھ پیچھے کی قید سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ سامنے جائز ہے کیونکہ وہ لہز میں داخل ہے جس کی ممانعت اوپر آئی ہے لَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ اور محقق یہ ہے کہ غیبت گناہ کبیرہ ہے البتہ جس سے بہت کم تاذی ہو وہ صغیرہ ہو سکتا ہے جیسے کسی کے مکان یا سواری کی مذمت کرنا اور جو سامع دفع پر قادر ہو اس کا سننا بھی حکم تکلم میں ہے اور اس میں حق اللہ وحق العبد دونوں ہیں اس لئے توبہ بھی واجب ہے اور معاف کرنا بھی ضروری ہے البتہ بعض علماء نے کہا ہے کہ جب تک اس شخص کو اس غیبت کی خبر نہ پہنچے تو حق العبد نہیں ہوتا نقلہ فی الروح عن الحسن والنخاطی وابن الصباغ والنووی وابن الصلاح والزرکشی وابن عبد البر عن ابن المبارک لیکن اس صورت میں بھی جس شخص کے سامنے غیبت کی تھی اس کے سامنے اپنی تکذیب کرنا ضرور ہے اور اگر ممکن نہ ہو تو مجبوری۔ اور بعد موت وارثوں سے معاف کرنا کافی نہیں بلکہ غائب اور میت میں اپنے اور ان کے لئے کثرت استغفار کرتا رہے اور صبی اور مجنون اور کافر ذمی کی غیبت بھی حرام ہے کیونکہ اس کی ایذاء حرام ہے اور کافر حر بی مباح الا یذاء کی غیبت بعلت تصبیح وقت کے مکروہ ہے اور غیبت کبھی فعل سے بھی ہوتی ہے مثلاً کسی لنگڑے کی نقل بنا کر چلنے لگے جس سے اس کی حقارت ہو اور جس سے معاف کرایا جاوے اس کے لئے مندوب ہے کہ معاف کر دے وَلَا يُلْزِمُهُ لَانْ ذَلِكَ تَبَرُّعٌ مِنْهُ اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ یہ آیت محرم غیبت عام مخصوص البعض ہے یعنی اگر برائی ذکر کرنے کی کوئی ضرورت یا مصلحت ہو جو شرعاً معتبر ہو تو وہ غیبت حرام میں داخل نہیں جیسے ظالم کی شکایت ایسے شخص کے سامنے جو ظلم کو دفع کر سکے یا مستفتی صورت واقعہ بیان کرنے کی غرض سے کسی کا ذکر کرے یا مسلمانوں کو کسی کے شر و نیوی یا دینی سے بچانے کے لئے کسی کا حال بتلا دے یا کسی معاملہ کے متعلق اس سے مشورہ لینے کے وقت اس کا حال ظاہر کر دے و مثل ذلك یا جو شخص اپنے فسق کو خود آشکارا کرتا ہو اور بلا اضطراب غیبت سننا مثل غیبت کرنے کے ہے هذا كله من الروح اور ایحب احدکم میں صرف غیبت کی مذمت

شائد کثرت ابتلاء کی وجہ سے ہو۔

حکم ششم نبی از تفاخر بالانساب: یَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ اے لوگو! ہم نے تم (سب) کو ایک مرد اور ایک عورت (یعنی آدم و حوا) سے پیدا کیا ہے (پس اس میں تو سب برابر ہیں) اور (پھر جس بات میں فرق رکھا ہے کہ) تم کو مختلف قومیں اور (پھر ان قوموں میں) مختلف خاندان بنایا (سو محض اسی لئے) تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو (جس میں بہت سی مصلحتیں ہیں نہ اس لئے کہ ایک دوسرے پر تفاخر کرو کیونکہ) اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو (اور پرہیزگاری ایسی چیز ہے کہ اس کا حال کسی کو معلوم نہیں بلکہ اس کے حال کو محض) اللہ خوب جاننے والا (اور وہی اس سے) پورا خبردار ہے (پس اس پر بھی شجی مت کرنا کما قال تعالیٰ: فَلَا تَذْكُوا أَنْفُسَكُمْ)

ف: شعب خاندان کی جڑ کو کہتے ہیں اور قبیلہ اس کی شاخ کو مثلاً سید ایک شعب ہے حسنی و حسینی قبائل ہیں و علیٰ ہذا اور تعارف کی مصلحتیں متعدد ہیں مثلاً ایک نام کے دو شخص ہیں خاندان کے تفاوت سے دونوں میں تمیز ہو سکتا ہے اور مثلاً یہ کہ اس سے دور کے اور نزدیک کے رشتوں کی پہچان ہوتی ہے اور بقدر قرب و بعد نسب کے ان کے حقوق شرعیہ ادا کئے جاتے ہیں اور مثلاً اس سے عصبات کا قرب و بعد معلوم ہوتا ہے تو حاجب و محبوب متعین ہوتا ہے اور مثلاً یہ کہ اپنا خاندان معلوم ہوگا تو اپنے کو دوسرے خاندان کی طرف منسوب نہ کرے گا جس کی ممانعت حدیث میں آئی ہے اور شرف نسبی معتبر ہونے کی حد اور درجہ پارہ الم کے ختم آیت: تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۖ الْفُرْقَةُ ۱۳۴ واقعہ موقع اول کی تفسیر میں لکھ چکا ہوں ملاحظہ کر لیجئے۔

اللُّغَاثُ: قولہ شعوبا فی المدارك الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب فالشعب يجمع القبائل وهي تجمع العماير وهي تجمع البطون وهي تجمع الافخاذ وهي تجمع الفصائل فخریمة شعب و كنانة قبيلة و قريش عمارة و قصی بطن و حاشم فخذ و العباس فصيلة و سمیت الشعوب لان القبائل تشعبت منها ۱۱۱ مختصراً ۱۲۔

البلاغۃ: فی الروح و ما احسن ما جاء الترتیب فی هذه الآیة جاء الامر و لا باجتناب الطريق التي لا تؤدی الى العلم و هو الظن ثم نہی ثانیاً عن طلب تحقیق ذلك الظن لیصیر علماً لقولہ سبحانہ و لا تجسسوا ثم نہی ثالثاً عن ذکر ذلك اذا علم فہذہ ثلثہ امور مرتبہ ظن فعلم بالتجسس فاغتیاب و قال ابن حجر علیہ الرحمۃ انہ تعالیٰ ختم کلاماً من الآیتین بذكر التوبة رحمة بعبادہ و تعطفاً علیہم لکن لما بدئت الاولی بالنہی ختمت بالنفی فی من ولم یتب لتقاربہا و لما بدئت الثانیة بالامر فی اجتنبوا ختمت بہ فی فاتقوا و کان حکمة ذکر التهديد الشديد فی الاولی فقط بقولہ تعالیٰ و من لم یتب ان ما فیہا افحش لانه ایذاء فی الحضرة بالسخرية او اللمز و النبر بخلاف فی الآیة الثانیة فانه امر خفی اذ کل من الظن و التجسس و الغیبة یقتضی الاخفاء و عدم العلم بہ غالباً ۱۱۱۔

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ طُورُوا أَنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ قُلْ أَعْلِمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ يَسْتُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

یہ سنوار کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے آپ فرمادیجئے کہ تم ایمان تو نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ ہم (مخالفت چھوڑ کر) مطیع ہو گئے اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا ۱۱۱۔ تم اللہ اور اس کی رسول کا کہنا مان لو تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال میں سے ذرا بھی کمی نہ کرے گا۔ بے شک اللہ غفور رحیم ہے مومن وہ ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر شک نہ کیا اور اپنے مال و جان سے خدا کے رستہ میں محنت اٹھائی یہ لوگ ہیں سچے آپ فرمادیجئے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین کی خبر دیتے ہو حالانکہ اللہ کو تو تمام آسمانوں اور زمین کی سب چیزوں کی خبر ہے اور اللہ سب چیزوں کا جاننے والا ہے یہ لوگ اپنے اسلام لانے کا آپ پر احسان رکھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کا احسان نہ رکھو بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہے کہ اس نے تم کو ایمان کی ہدایت دی۔ بشرطیکہ تم سچے ہو بے شک اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی مخفی باتوں کو جانتا ہے اور



اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو بھی جانتا ہے۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: اوپر تفاخر بالانساب کے بعد: اِنَّ اَكْثَرَكُمْ اِنْ اَكْثَرَكُمْ ..... میں دعویٰ تقدس سے منع کی طرف بھی اشارہ ہے جیسا اوپر تفسیر کی تقریر سے معلوم ہو چکا ہے آگے ایک ایسی ہی خاص جماعت کی تصحیح ہے جنہوں نے بطور ریا کے اس کا اظہار اور دعویٰ کیا تھا اور چونکہ وہ کاذب تھے اسی لئے تصحیح اور زیادہ ہے اور شروع سورت میں جو مضمون تھا آداب نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کا یہ دعویٰ چونکہ بطور احسان جتلانے کے تھا تو قطع نظر کذب اور ریا سے آپ کے ساتھ بھی گستاخی ہے پس یہ مضمون جیسا اپنے ماقبل متصل سے مرتبط ہے اسی طرح شروع سورت کے مضمون سے بھی مرتبط ہے اور سورت کا آداب نبویہ سے شروع اور اسی پر ختم ہونا مشیر ہے آپ کی عظمت شان کی طرف اور نیز اس طرف کہ اصل حقوق میں آپ ہی ہیں اور دوسرے اہل حق جن کا ذکر درمیان میں آ گیا وہ حقوق میں اس حیثیت سے تابع ہیں کہ اکثر حقوق مخصوص باہل اسلام یہاں مذکور ہیں اور شرکت فی الاسلام ان سب کو آپ ہی کی بدولت ہوئی اور ان آداب کو بندہ نے ایک ہی حکم قرار دے کر تمام مضامین کو اس کی تفصیل قرار دی ہے ورنہ اگر ان کو جدا کیا جاوے تو وہ بھی متعدد ہیں اول لا تقدموا ثانی لا ترفعوا ثالث لا تجهروا رابع لو انهم صبروا خامس ان جاءكم سادس اعلموا الخ سابع یہ جو آگے آتا ہے نہی عن الریاء والامتنان بحضرة الرسول اور چھ متعلق مؤمنین کے تھے۔ یہ کل تیرہ (۱۳) ہوئے اور اگر تمسخر اور لمز و تباہ کو تین قرار دیئے جاویں تو یہ سورت پندرہ حکموں پر مشتمل ہوگی۔

نہی عن الامتنان بالايمان:

فَاَلَيْتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنًا (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ (بعضے) گنوار (بنی اسد وغیرہ کے آپ کے پاس آ کر جو ایمان لانے کے مدعی ہوتے ہیں یہ اس میں کئی امر قبح کے مرتکب ہوتے ہیں ایک تو کذب کہ بلا تصدیق قلب محض زبان سے) کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیتے کہ تم ایمان تو نہیں لائے (کیونکہ وہ موقوف ہے تصدیق قلبی پر اور وہ منفی ہے جیسا عنقریب آتا ہے: وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ) لیکن (ہاں) یوں کہو کہ (ہم مخالفت چھوڑ کر) مطیع ہو گئے (اور اطاعت بمعنی ترک مخالفت محض ظاہری موافقت سے بھی متحقق ہو جاتی ہے) اور (باقی) ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا (اس لئے ایمان کا دعویٰ مت کرو) اور (گو اب تک تم ایمان نہیں لائے لیکن اب بھی) اگر تم اللہ اور اس کے رسول کا (سب باتوں میں) کہنا مان لو (جس میں یہ بھی داخل ہے کہ دل سے ایمان لے آؤ) تو اللہ تمہارے اعمال میں سے (جو کہ بعد ایمان کے ہوں گے محض اس وقت کے کفر و کذب کی وجہ سے جو کہ اس وقت کے اعتبار سے گزشتہ ہوگا) ذرا بھی کم نہ کرے گا (بلکہ سب کا پورا پورا ثواب دے گا کیونکہ) بے شک اللہ غفور رحیم ہے (اب ہم سے سنو کہ کامل مؤمن کون ہیں تاکہ اگر تم کو مؤمن بننا ہے تو ویسے بنو) پورے مؤمن وہ ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر (ایمان پر مستر بھی رہے یعنی عمر بھر کبھی) شک نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے خدا کے رستہ میں (یعنی دین کے لئے) محنت اٹھائی (جس میں جہاد وغیرہ سب آ گیا سو) یہ لوگ ہیں سچے (یعنی پورے سچے اور یوں اگر نفس تصدیق ہو تب بھی نفس صدق ہو جاوے گا بخلاف تمہاری کہ اولیٰ درجہ کا ایمان کہ تصدیق ہے وہ تک حاصل نہیں اور دعویٰ کرتے ہیں ایمان کامل کا پس ایک امر قبح تو ان سے یہ صادر ہوا یعنی کذب کما قال تعالیٰ: وَمِنَ النَّاسِ مَنۢ يَقُوْلُ اٰمَنَّا اِلٰہِیْ قَوْلُهٗ: وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ [البقرة: ۱۸] اور دوسرا امر قبح یہ ہے کہ یہ دھوکہ دیتے ہیں کما قال تعالیٰ: يُخٰدِعُوْنَ اللّٰہَ [البقرة: ۱۹] سو آپ (ان سے) فرمادیتے کہ کیا خدا تعالیٰ کو اپنے دین (قبول کرنے) کی خبر دیتے ہو (یعنی اللہ تعالیٰ تو جانتے ہیں کہ تم نے ایمان نہیں قبول کیا باوجود اس کے جو تم دعویٰ قبول کا کرتے ہو لازم آتا ہے کہ خلاف علم خداوندی خدا تعالیٰ کو ایک بات بتلاتے ہو) حالانکہ (یہ محال ہے کیونکہ) اللہ کو تو سب آسمان اور زمین کی سب چیزوں کی (پوری) خبر ہے اور (علاوہ سموات والارض کے اللہ) اور بھی (سب چیزوں کو) جانتا ہے (تو اس کو کوئی کیا بتلاوے گا اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو جو تمہارے متعلق علم ہے کہ تم ایمان نہیں لائے وہی صحیح ہے والا لا تلزم الحال و ہذا کما قال تعالیٰ: قُلۡ اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰہَ بِمَا لَا یَعْلَمُ فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ [یونس: ۱۸] اور تیسرا امر قبح جس کے یہ مرتکب ہوتے ہیں یہ ہے کہ (یہ لوگ اپنے اسلام لانے کا آپ پر احسان رکھتے ہیں) (جو نہایت درجہ گستاخی ہے کہ دیکھئے ہم نہ لڑے نہ بھڑے مسلمان ہو گئے اور لوگ بہت پریشان کر کر کے مسلمان ہوئے ہیں سو) آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام لانے کے احسان نہ رکھو (اسی لئے کہ قطع نظر گستاخی کے تمہارے اسلام سے میرا کیا نفع ہو گیا) اور (اسلام نہ لانے سے میرا کیا ضرر ہو گیا۔ اگر تم سچے ہوتے تو تمہارا ہی آخرت کا نفع تھا اور جھوٹے ہونے میں بھی تمہارا ہی دنیا کا نفع ہے کہ قتل و قید سے بچ گئے سو مجھ پر احسان رکھنا محض جہل ہے) بلکہ اللہ تم پر احسان رکھتا ہے کہ اس نے تم کو ایمان کی ہدایت دی بشرطیکہ تم (اس دعوے ایمان میں) سچے ہو (کیونکہ ایمان بڑی نعمت ہے اور بدوں تعلیم و توفیق حق تعالیٰ کے نصیب نہیں ہوتا تو اللہ کی عنایت ہے کہ ایسی بڑی نعمت عطا فرمادی پس کذب و خداع و امتنان سے باز آؤ اور یہ یاد رکھو کہ) اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی سب مخفی باتوں کو جانتا ہے اور (اسی علم محیط کی وجہ سے) تمہارے سب اعمال کو بھی جانتا ہے (اور ان ہی کے موافق تم کو جزا دے گا پھر اس کے سامنے باتیں بنانے سے کیا فائدہ)۔ ف: ان آیات کی تفسیر میں روایت کے متعلق جس قدر مضمون ہے وہ سب درمثور سے ہے اور بعض مضامین میں



جو بظاہر تکرار معلوم ہوتا ہے وہ اختلاف غرض سے مندرج ہو گیا جیسا احقر نے بیان کیا ہے کہ تین چیزوں کا بیان مقصود ہے کذب و خداع و منت و هذا من المواهب ولله الحمد اور يَمْنُونُ عَلَیْكَ اَنْ اَسْلَمُوا میں یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ انہوں نے تو آمنا کہا تھا اسلمنا نہیں کہا تھا جواب یہ ہے کہ اگر ان اسلمنا ہوتا تو اس کا شبہ ہو سکتا اور صیغہ غائب تو ان کا کلام ہو ہی نہیں سکتا تھا بلکہ ان کے ایمان کو چونکہ اوپر اسلام فرمایا ہے اور وہ اس کے مدعی تھے اسی لئے اَسْلَمُوا سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنی ظاہری اطاعت کا جس کو واقع میں اسلام کہنا زیادہ زیبا ہے اور وہ اس کو ایمان کہتے ہیں آپ پر احسان رکھتے ہیں اور آگے اِسْلَامُکُمْ میں تو کوئی شبہ ہی نہیں اور هَذَا لَكُمْ لِيَايْمَانَ میں لفظ ایمان فرمانے سے شبہ نہ کیا جاوے کہ اس کا ایمان ہونا تسلیم کر لیا گیا بات یہ ہے کہ یہاں بطور فرض کے گفتگو ہے جس میں ان کی طرف سے حکایت کی گئی ہے جیسا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اس کا قرینہ ہے یعنی اگر بالفرض تمہارے دعوے کے موافق اس کو ایمان مان لیا جاوے تو بھی خدائی کا احسان ہے فتصبر و تشکر واللہ اعلم اور یہاں اسلام سے مراد اسلام لغوی ہے شرعی نہیں پس اس آیت سے ایمان و اسلام کے تغایر پر استدلال کرنا غیر صحیح ہے تم بحمد اللہ تفسیر سورة الحجرات للثلاثین من شهر ربی الغانی وقت اذان الظہر یوم الاربعاء ویتلوہ المنزل السابع المفتوح بسورة ق ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا ..... اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اپنے اعمال پر نظر نہ کرے اور ہدایت میں منت حق تعالیٰ کی سمجھے۔

اللَّعَنَاتِ: قولہ لا یلتکم لات یلیت اجوف بمعنی النقص ۱۲۔

النَّجْوٰ: ان اسلموا بتقدیر الباء ۱۲۔



سُورَةُ قَم ۵۰ مَكِّيَّةٌ ۳۴ ق بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورۃ قم میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۵ آیات اور ۳ رکوع ہیں

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۱۰ بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۱۱ ءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۱۲ ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ۱۳ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ ۱۴ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِیْظٌ ۱۵ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِيْ اَمْرٍ مَّرِیْجٍ ۱۶ اَفَلَمْ يَنْظُرُوْا اِلَى السَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۱۷ وَالْاَرْضِ مَدَدْنَاهَا ۱۸ اَلْقَيْنَا فِيْهَا رَوَاسِیَ ۱۹ وَاَنْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْجٍ ۲۰ تَبٰصِرَةٌ ۲۱ وَذٰكِرٌ ۲۲ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیْبٍ ۲۳ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبْرَكًا ۲۴ اَفَاَنْتَبٰتْنَاهُ ۲۵ جَدَّتْ وَحَبَّ الْحَصِیْدِ ۲۶ وَالنَّخْلُ بِسَقْتِ لَهَا ۲۷ طَلْعُ نَضِیْدٍ ۲۸ رِزْقًا لِّلْعِبَادِ ۲۹ وَاَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدًا مَّيْتًا ۳۰ كَذٰلِكَ الْخُرُوْجُ ۳۱ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ۳۲ وَاَصْحٰبُ الرَّسِّ ۳۳ وَشُوْدُ ۳۴ وَعَادٌ ۳۵ وَفِرْعَوْنُ ۳۶ وَاِخْوَانُ لُوطٍ ۳۷ وَاَصْحٰبُ الْاٰیِكَةِ ۳۸ وَقَوْمٌ تَبِعَ كُلٌّ ۳۹ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِیْدٌ ۴۰ اَفَعِیْنٰ بِالْخَلْقِ الْاَوَّلِ ۴۱ بَلْ هُمْ فِيْ لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِیْدٍ ۴۲

۱۰

ق۔ قسم ہے قرآن مجید کی بلکہ ان کو اس بات پر تعجب ہوا کہ ان کے پاس انہی (کی جنس) میں سے (کہ بشر ہیں) ایک ڈرانے والا (پیغمبر) آ گیا سو کا فر لوگ کہنے لگے کہ یہ (ایک) عجیب بات ہے۔ جب ہم مر گئے اور مٹی ہو گئے تو دوبارہ زندہ ہونا (امکان سے) بہت ہی بعید کی بات ہے۔ ہم ان کے ان اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی (کھائی اور) کم کرتی ہے اور ہمارے پاس (وہ) کتاب (یعنی لوح) محفوظ (موجود) ہے بلکہ سچی بات کو جب کہ وہ ان کو پہنچتی ہے جھٹلاتے ہیں۔ غرض یہ کہ وہ ایک متزلزل حالت میں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر کی طرف آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا (اونچا اور بڑا) بنایا اور (ستاروں سے) اس کو آراستہ کیا اور اس میں کوئی رخسہ تک نہیں اور زمین کو ہم نے پھیلا یا اور اس میں پہاڑوں کو جما یا اور اس میں ہر قسم کی خوشنما چیزیں اگائیں جو ذریعہ ہے بینائی اور دانائی کا ہر رجوع ہونے والے بندے کے لئے اور ہم نے آسمان سے برکت (یعنی نفع) والا پانی برسایا۔ پھر اس سے بہت سے باغ اگائے اور کھیتی کا غلہ اور لمبی لمبی کھجور کے درخت جن کے گچھے خوب گوندھے ہوئے ہوتے ہیں۔ بندوں کے رزق دینے کے لئے اور ہم نے اس (بارش) کے ذریعے سے مردہ زمین کو زندہ کیا۔ (بس) اسی طرح زمین سے نکلتا ہوگا۔ اس سے پہلے قوم نوح اور اصحاب الرس و ثمود اور عاد و فرعون اور قوم لوط اور اصحاب ایکہ اور قوم تبع تکذیب کر چکے ہیں یعنی سب نے پیغمبروں کو جھٹلایا سو میری وعید (ان پر) محقق ہوگئی۔ کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرے میں تھک گئے بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف سے (محض بے دلیل) شبہ میں ہیں۔

سورة ق مكية وهي خمس واربعون آية

تفسیر الخط: سورت گذشتہ کے ختم پر وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ میں اشارہ ہے وقوع مجازات کی طرف اور اس سورت میں تمام تر یہی بعث و جزا کا مضمون ہے اس کا امکان اور اس کا وقوع اور اس کے واقعات اور جو مضامین اس کے مناسب ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِیْدِ ۱۰ (الٰہی قولہ

نَعَالِي) بَنُ فُصْدٌ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ۔ (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) قسم ہے قرآن مجید کی (یعنی جس کو دوسری کتابوں پر مجد و شرف ہے کہ ہم نے آپ کو عذاب قیامت سے ڈرانے کے لئے بھیجا ہے مگر ان لوگوں نے نہ مانا) بلکہ ان کو اس بات پر تعجب ہوا کہ ان کے پاس ان ہی (کی جنس) میں سے (کہ بشر ہیں) ایک ڈرانے والا (پیغمبر) آگیا (جس نے ان کو قیامت کے دن سے ڈرایا) سو (اس پر) کافر لوگ کہنے لگے کہ (اول تو خود) یہ (ایک عجیب بات ہے) کہ بشر پیغمبر ہو دوسرے پھر دعویٰ بھی عجیب بات کا کرے کہ دوبارہ زندہ ہوں گے بھلا) جب ہم مر گئے اور مٹی ہو گئے تو کیا دوبارہ زندہ ہوں گے یہ دوبارہ زندہ ہونا (امکان سے) بہت ہی بعید ہے (اس دعویٰ محال سے اور بھی نفی پیغمبری کی ہوتی ہے حق تعالیٰ آگے امکان ثابت فرماتے ہیں کہ امکان سے بعید ہونا یا تو باعتبار قابل کے ہو کہ محل میں قابلیت حیات کی نہ ہو یہ تو بالمشاہدہ باطل ہے کیونکہ محل بالفعل خود حیات سے متعفف ہے اور یا باعتبار فاعل کے ہو کہ اس کو ہم ان اجزائے مستحیلہ کا نہ ہو یا ان میں تصرف کرنے کی قدرت نہ ہو تو ہمارے علم کی تو یہ شان ہے کہ) ہم ان کے ان اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی (کھاتی اور) آم کرتی ہے اور (یہ نہیں کہ آج سے جانتے ہیں بلکہ ہمارا علم قدیم ہے حتیٰ کہ ہم نے قبل وقوع ہی سب اشیاء کے سب حالات اپنے علم قدیم سے ایک کتاب میں کہ لوح محفوظ بھلائی ہے لکھ دیئے تھے اور اب تک) ہمارے پاس (وہ) کتاب (یعنی لوح) محفوظ (موجود) ہے (جس میں ان اجزائے مستحیلہ کا مکان اور وضع اور مقدار اور وصف سب کچھ ہے سو اگر علم قدیم کسی کی سمجھ میں نہ آوے تو یوں ہی سمجھ لے کہ وہ دفتر جس میں سب کچھ ہے حق تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے مگر یہ لوگ پھر بھی بلا وجہ تعجب ہی میں ہیں) بلکہ (تعجب سے بڑھ کر یہ کہ) سچی بات کو (جس میں مسئلہ نبوت و بعثت بھی ہے) جب کہ وہ ان کو پہنچتی ہے جھٹلاتے ہیں غرض یہ کہ وہ ایک متزلزل حالت میں ہیں (کہ کبھی تعجب ہے کبھی تکذیب ہے۔ یہ درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے تھا ان کی شاعت حال کے منکدر کرنے کے لئے اور آگے بیان ہے قدرت کا یعنی) کیا ان لوگوں (کو ہماری قدرت کا علم نہیں ہے اور کیا انہوں) نے اپنے اوپر کی طرف آسمان کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس کو کیسا (اونچا اور بڑا) بنایا اور (ستاروں سے) اس کو آراستہ کیا اور اس میں (بوجہ غایت استحکام کے) کوئی رخسہ تک نہیں (جیسا اکثر تعمیرات میں زمانہ دراز کے بعد رخسہ پڑ جاتا ہے اور دوسری آیت میں جو دروازے آسمان کے آئے ہیں وہ شقوق و فروج کے مغائر ہیں یہ تو آسمان میں ہماری قدرت نمایاں ہے) اور زمین (میں یہ قدرت ظاہر ہے کہ اس کو) ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جمادیا اور اس میں ہر قسم کی خوشنما چیزیں اُگائیں جو ذریعہ ہے بینائی اور دانائی کا (یعنی ہماری قدرت کی معرفت کا) ہر رجوع ہونے والے بندے کے لئے (یعنی ایسے شخص کے لئے جو اسی غرض سے مصنوعات میں فکر کرنے کی طرف متوجہ ہو کہ وہ عین توجہ الی الصانع ہے اور) ہماری قدرت اس سے ظاہر ہے کہ) ہم نے آسمان سے برکت (یعنی نفع) والا پانی برسایا پھر اس سے بہت سے باغ اُگائے اور کھیتی کاغلہ اور لمبی لمبی کھجور کے درخت جن کے گچھے خوب گوندھے ہوئے ہوتے ہیں بندوں کے رزق دینے کے لئے اور (دوسری نباتات مثل گیہا وغیرہ جمائے کے لئے بھی) ہم نے اس (بارش) کے ذریعہ سے مُردہ زمین کو زندہ کیا (پس) اسی طرح (کچھ لو کہ مردوں کا) زمین سے نکلنا ہوگا (کیونکہ قدرت ذاتیہ کے اعتبار سے تمام مقدورات مساوی ہیں اور قدرت علی الاکبر کا قدرت علی الاصغر پر دال ہونا زیادہ اظہر ہے اس لئے آسمان و زمین کا ذکر اور زیادہ مناسب ہوا کما قال: لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَكْبَرُ السُّمُسِ : ۵۷) جب ان امور پر قدرت ہماری ثابت ہوگئی تو احيائے موتی پر کیوں نہ ہوگی پس مقدور ممکن اور فاعل علم و قدرت سے متصف پھر تعجب یا تکذیب کیا معنی آگے وعید ہے مکذبین کی ان کی تحویف کے لئے یعنی جس طرح یہ لوگ انکار قیامت سے رسول کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح) ان سے پہلے قوم نوح اور اصحاب الرس اور ثمود اور ماد اور فرعون اور قوم لوط اور اصحاب ایکہ اور قوم تبع تکذیب کر چکے ہیں (یعنی) سب نے پیغمبروں کو (یعنی اپنے اپنے پیغمبر کو تو حید اور رسالت اور بعثت میں) جھٹلایا سو میری وعید (ان پر) محقق ہوگئی (کہ ان سب پر عذاب نازل ہوا اسی طرح ان مکذبین پر عذاب آوے گا خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں۔ وعید کے بعد پھر مضمون اول کی طرف دوسرے طور پر عود ہے کہ) کیا ہم پہلی بار کے پیدا کرنے میں تھک گئے (کہ دوبارہ زندہ نہ کر سکیں یعنی ایک مانع یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فی نفسہ محل بھی مقدور اور فاعل بھی عالم اور قادر مگر عارض تعجب کی وجہ سے قدرت کی تنفیذ نہیں ہوتی اس لئے اس کی نفی بھی فرمادی یعنی اس کا احتمال نہیں کیونکہ تعجب بوجہ نقص قدرت کے ہوتا ہے اور صفات غیر مستفاد من الغیر میں نقص محال ہے پس صحت بعثت دلائل سے ثابت ہوگئی اور یہ جو انکار کر رہے ہیں سو ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے) بلکہ یہ لوگ از سر نو پیدا کرنے کی طرف سے (محض بے دلیل) شبہ میں (پڑے ہوئے) ہیں (جو دلائل کے سامنے کسی طرح قابل التفات نہیں)۔ ف: اَفَلَمْ يَنْظُرُوْا اِلَى السَّمٰوٰتِ سَ ظٰہِرًا مَّعْلُوْمٌ ہوتا ہے کہ آسمان نظر آتا ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ یہ نیلگوں جو نظر آتا ہے کرہ بخار ہے سو اس کی تطبیق دو طور سے ہو سکتی ہے ایک یہ کہ یہ نظر آنا عام ہے بلا حجاب ہو یا اور اے حجاب سے ہو پھر خواہ اس حجاب کا لون بھی اس کے لون میں مل جاوے یا نہ ملے پس یہ لون جو نظر آتا ہے اگر مسلم ہو کہ کرہ بخار کا ہے تو ممکن ہے کہ اس میں لون آسمان کا بھی مزون ہو اور دوسرے یہ کہ يَنْظُرُوْا سے مراد نظر فکری لی جاوے اور اس کو مجازاً نظر کہہ دیا جاوے اور چونکہ سلوات کا وجود مع اس کے اوصاف خاصہ کے دلائل صحیحہ سے ثابت ہے اس لئے وہ محل فکر ہو سکتا ہے اور اول صورت میں اس کی تزئین کے دونوں طرفین یعنی مزین و مزین بہ منظور بمعنی محسوس ہیں اور دوسری صورت میں مزین محل فکر اور مزین بہ



محسوس ہے اور اِنِ السَّمَاءِ کو سمجھنے والی آثار السماء بھی کہہ سکتے ہیں مثل نجوم کے اور قوم نوح اور عاد اور ثمود اور فرعون اور قوم لوط کے قصے تو متعدد جگہ آچکے ہیں اور اصحاب الرس کا قصہ پارہ نوزدہم کے رکوع دوم میں اور اصحاب ایکہ کا اسی پارہ کے رکوع چہار دہم میں اور قوم تبع کا سورہ دخان کے پہلے رکوع میں گزر چکا ہے اور اخوان لوط کی ایک ضروری تحقیق سورہ شعراء قصہ لوط کے ختم پر گزری ہے۔

اللِّغَاتِ: قوله مریج مضطرب من مرج الخاتم فی اصبعه اذا قلق من الهزال والاسناد مجازی مبالغہ لان المضطرب صاحبه فروج شقوق وفروق۔ زوج صنف یبهج حسن یبهج ویسر من نظر الیه حب الحصيد حب الزرع الذی من شانہ ان یحصد من البر والشعیر وامثالهما۔ باسقات طوالا قوله طلع انظر فی حواشی آخر الجزء السابع ۱۲۔

النَّحْو: قوله بل عجبوا اضراب عن محذوف قدر مع جواب القسم ای اقسام بالقرآن انا ارسلناک نذیرا لکنهم ما صدقوا به الخ قوله اذا متنا جوابه مقدر دل علیہ المذكور ۱۲۔ قوله بل کذبوا ترق عن التعجب لان التکذیب اشد منه ۱۲۔ قوله بل هم اضراب عن مقدر ای لیسوا علی برهان ۱۲۔

الثَلَاثَةُ: قوله رزقا علة لقوله فانبتنا وفي تعليله بذلك بعد تعليل ابتنا الاول بالتبصير والتذكير تنبيه على ان اللائق بالعبد ان يكون انتفاعه بذلك من حيث التذكر والاستبصار اقدم واهم من تمتعه به من حيث الرزق كذا فی الروح۔ قوله احيينا وكذلك الخروج فی التعبير عن اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن احياء الموتى بالخروج تفخيم لشان الانبات وتهوين امر البعث وتحقيق للمماثلة بين اخراج النبات واحياء الموتى لتوضيح منهاج القياس وتقريبه الى افهام الناس ۱۲۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ اِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۖ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ۚ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ۖ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ۖ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۖ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۖ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ۖ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ۖ مَّمْنَاءِ لِلْخِيَمِ الْمُعْتَدِ ۖ قَرِيبٌ ۖ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۖ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۖ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ۖ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۖ

۱۶

اور ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے اور اس کے جی میں جو خیالات آتے ہیں ہم ان کو جانتے ہیں اور ہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن سے بھی زیادہ جب دو اخذ کرنے والے فرشتے اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دائیں اور بائیں طرف بیٹھے رہتے ہیں۔ وہ کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالتے پاتا مگر اس کے پاس ہی ایک تاک لگانے والا تیار ہے اور موت کی سختی (قریب) آنچنی یہ (موت) وہ چیز ہے جس سے تو بدلتا تھا اور (قیامت کے دن دوبارہ) صور پھونکا جائے گا۔ یہی دن ہوگا وعید کا اور ہر شخص اس طرح (میدان قیامت میں) آئے گا کہ اس کے ساتھ ایک اس کو اپنے ہمراہ لائے گا اور ایک (اس کے اعمال کا) گواہ ہوگا تو اس دن سے بے خبر تھا۔ سواب ہم نے تجھ پر سے تیرا پردہ (غفلت کا) ہٹا دیا سو آج تو تیری نگاہ بڑی تیز ہے اور (اس کے بعد) فرشتہ جو اس کے ساتھ رہتا تھا عرض کرے گا کہ یہ وہ رونا بچہ ہے جو میرے پاس تیار ہے ایسے شخص کو جہنم میں ڈال دو جو کفر کرنے والا ہو اور (حق سے) ضد رکھتا ہو اور نیک کام سے روکتا ہو اور حد عبودیت سے باہر جانے والا ہو (اور دین میں) شبہ پیدا کرنے والا ہو۔ جس نے خدا کے ساتھ دوسرا معبود تجویز کیا ہو سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں ڈال دو۔ وہ شیطان جو اس کے ساتھ رہتا تھا کہے گا کہ اے ہمارے پروردگار میں نے اس کو (جبراً) گمراہ نہیں کیا تھا لیکن یہ خود دور دراز کی گمراہی میں تھا۔ ارشاد ہوگا کہ میرے سامنے جھڑنے کی باتیں مت کرو (کہ بے سود ہیں) اور میں تو پہلے ہی تمہارے پاس دمید بھیج چکا تھا۔ میرے ہاں (وہ) بات (وعید مذکور کی) نہیں بدلی جائے گی اور میں (اس تجویز میں) بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں۔

تفسیر: متہ سابق: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ ۖ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۖ (اوپر امکان بعث ثابت ہو چکا) اور

(آگے اس کے وقوع کا بیان کرنا ہے اور چونکہ وقوع کی غایت مجازات موقوف ہے اس پر کہ جزاء دینے والے اعمال کا علم اور عامل پر قدرت بھی ہو اس لئے اول اس کو بتاتے ہیں کہ) ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے (جو اعلیٰ درجہ کی دلیل ہے قدرت پر) اور اس کے جی میں جو خیالات آتے ہیں ہم ان (تک) کو (بھی) جانتے ہیں (اور اس کی اسان اور جوارح سے جو صادر ہو اس کو تو بدرجہ اولیٰ جانتے ہیں) اور (ہم) ہم کو اس کے احوال کا ایسا علم ہے کہ اس کو خود بھی اپنے احوال کا ویسا علم نہیں پس باعتبار علم کے) ہم انسان کے اس قدر قریب ہیں کہ اس کی رگ گردن سے بھی زیادہ (جس کے قطع ہونے سے انسان مر جاتا ہے اور چونکہ عادتاً اس میں طریقہ ازباق روح کا غالباً قطع گردن ہے اس لئے یہ تعبیر اختیار کی گئی اور یہ گردن کی رگیں ورید اور شریان دونوں کو محتمل ہیں مگر شریان مراد لینا زیادہ مناسب ہے کیونکہ ان میں روح غالب اور خون مغلوب رہتا ہے اور ورید میں بالعکس اور یہاں جس کو روح میں زیادہ دخل ہو اس کا مراد لینا مناسب ہے اور سورہ حاقہ میں و تین بمعنی رگ دل سے تعبیر کرنا اس کا مؤید ہے کیونکہ جو رگیں قلب سے ثابت ہیں وہ شریانیں ہیں اور قرآن میں لفظ ورید ہے مگر معنی لغوی اس کے عام ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ ہم باعتبار علم کے اس کی روح اور نفس سے بھی نزدیک تر ہیں یعنی جیسا ہم انسان کو اپنے احوال کا ہے ہم کو اس کا علم خود اس سے بھی زیادہ ہے چنانچہ علم حصولی میں انسان کو اپنی بہت سی حالتوں کا علم نہیں ہوتا اور جن کا علم ہوتا ہے بعض اوقات ان کا نسیان یا ان سے ذہول ہو جاتا ہے اور حق تعالیٰ میں یہ احتمالات گنجائش ہی نہیں رکھتے اور علم حضوری میں گو حضور معلوم کا لازم ہے مگر بوجہ حادث ہونے کے خود وہ وجود معلوم سے متاخر ہے اور حق تعالیٰ کا علم جو اس سے متعلق ہے وہ اس کے وجود سے متقدم ہے اور ظاہر ہے کہ جو علم ہر حالت میں ہو اس کا تعلق بہ نسبت اس کے کہ ایک حالت میں ہو زیادہ ہوگا غرض ہم باری کا جمیع احوال انسانیہ کے ساتھ متعلق ہونا بھی ثابت ہو گیا اور علاوہ اس کے کہ وہ اعمال ہمارے علم میں محفوظ اور منضبط ہیں اس حفاظت اور انضباط کی ایک ظاہری صورت بھی تجویز فرمادی ہے جو بوجہ موافقت عادت کے اوضح والزم فی الجحیۃ ہے سو ان کو اس وقت کی بھی حالت بتا دیجئے کہ) جب دو اخذ کرنے والے فرشتے (انسان کے اعمال کو جب وہ اس سے صادر ہوتے ہیں) اخذ کرتے رہتے ہیں جو کہ دائیں اور بائیں طرف بیٹھے رہتے ہیں (اور برابر ہر عمل کو لکھتے رہتے ہیں لقولہ تعالیٰ اِنَّ رُسُلَنَا یَکْتُبُوْنَ مَا تَمْکُرُوْنَ اِیْس ۱۲۱) وقولہ تعالیٰ اِنَّا کُنَّا نَسْتَنسِغُ مَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ النحیۃ ۱۲۹) یہاں تک کہ سب اعمال میں ایہوں واخف عرفاً تکلم ہے مگر ان کی یہ کیفیت ہے کہ) وہ کوئی لفظ منہ سے نہیں نکالنے پاتا مگر اس کے پاس ہی ایک تاک لگانے والا تیار (موجود ہوتا) ہے (اگر وہ نیکی کا کلام ہوا تو دابنے والا اس کو ضبط اور تحریر میں لاتا ہے اور اگر بدی کا کلام ہو تو بائیں والا پس اور اعمال معتد بہ تو یوں نہیں ضبط کئے جاویں گے پس علم الہی کے ساتھ اعمال کا دفتر ملائکہ میں منضبط ہونا ثابت ہو گیا) اور (آگے اصل مقصود تو قیامت و جزاء کے وقوع کو بتانا ہے مگر اول اس کے مقدمہ کو کہ موت ہے بتاتے ہیں اور گو اس کا کسی کو انکار نہیں مگر اکثر قیامت کا انکار موت ہی کے ذہول سے ہے پس موت کا نصب العین کر دینا انسان کو فکر اور طلب حق میں واقع کر سکتا ہے جس کے بعد دلائل صحیحہ میں غور کر کے اس کے وقوع کا قائل ہو سکتا ہے پس ارشاد ہے کہ لو ہوشیار ہو جاؤ) موت کی سختی حقیقہ (قریب) آپہنچی (یعنی ہر شخص کی موت قریب ہے چنانچہ ظاہر ہے آگے بطور صنعت التفات کے انسان کو جس کا ذکر: لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ تَحْتِ الْهَیْطَةِ (قریب) یہ (موت) وہ چیز ہے جس سے تو بد کرتا (اور بھاگتا) تھا (فاجر تو بوجہ حب دنیا کے اور غیر فاجر اقتضائے طبعی سے اور اس امر طبعی پر گاہے شوق کا غالب ہو جانا معارض اس کے نہیں کیونکہ مقصود بیان کرنا اثر فی نفسہ کا ہے نہ بالظہری العوارض) اور (بعد بیان مقدمہ کے اب وقوع کا بیان ہے جو کہ مقصود تھا یعنی قیامت کے دن دوبارہ) صور پھونکا جائے گا (جس سے سب زندہ ہو جاویں گے) یہی دن ہوگا وعید کا (جس سے لوگوں کو ڈرایا جاتا تھا) اور (وقوع یوم کے بعد اب واقعات کا بیان ہے یعنی اس روز) ہر شخص اس طرح (میدان قیامت میں) آوے گا کہ اس کے ساتھ (دو فرشتے ہوں گے جن میں) ایک (تو میدان قیامت کی طرف) اس کو اپنے ہمراہ لاوے گا اور ایک (اس کے اعمال کا) گواہ ہوگا (حدیث مرفوعہ میں ہے کہ یہ سائق اور شبید وہی دو فرشتے کاتب حسنت و سیئات ہیں رواہ فی الدر اور ائیر حدیث موافق شرائط محدثین کے قوی نہ ہو تو احتمال ہے کہ اور دو فرشتے ہوں جیسا بعض قائل ہوئے ہیں گو اس صورت میں بھی بوجہ موافقت حدیث کے رائج احتمال اول ہی ہوگا اور جب وہ میدان قیامت میں حاضر ہوں گے تو ان میں جو کافر ہوں گے ان سے خطاب ہوگا کہ) تو اس دن سے بے خبر تھا (یعنی اس کا قائل نہ تھا) سو اب ہم نے تجھ پر سے تیرا پردہ (غفلت اور انکار کا) بنادیا (اور قیامت کا معائنہ کرادیا) سو آج (تو) تیری نگاہ بڑی تیز ہے (کہ کوئی امر مانع ادراک نہیں کاش دنیا میں بھی اس مانع غفلت کو رفع کر دیتا تو تیرے بھلے دن ہوتے) اور (اس کے) بعد فرشتہ (کاتب اعمال) جو اس کے ساتھ رہتا تھا (اور اب بھی ایک قول پر سائق یا شاہد بن کر آیا ہے نامہ اعمال حاضر کر کے) عرض کرے گا کہ یہ وہ (روز نامچہ) ہے جو میرے پاس تیار ہے۔ کذا فسرو هذا القرین بالملک ابن جریج والقرین الذی یلیہ بالشیطان رواہ فی الدر چنانچہ اس روز نامچہ کے موافق کافروں کے بارہ میں دو فرشتوں کو خواہ وہ سائق و شبید مذکور ہوں کما قبل یا اور دو (۲) فرشتے ہوں حکم ہوگا کہ) گرایسے شخص کو جہنم میں ڈال دو جو کفر کرنے والا ہو اور (حق) سے) ضد رکھتا ہو اور نیک کام سے روکتا ہو اور حد (عبدیت) سے باہر ہو جانے والا ہو اور (دین میں) شبہ پیدا کرنے والا ہو جس نے خدا کے ساتھ دوسرا معبود تجویز کیا ہو سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں

وال دو) جب کفار کو معلوم ہوگا کہ اب خسارۂ ابدیہ میں پڑنے والے ہیں اس وقت اپنے بچاؤ کے واسطے گمراہ کرنے والوں کے ذمہ الزام رکھیں گے مآ قال تعالیٰ: وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلِ السَّامِیَ ۱۳۱: چونکہ ان مصلین میں شیاطین بھی ہوں گے اس لئے وہ شیطان جو اس کے ساتھ رہتا تھا کہے گا کہ اے ہمارے پروردگار میں نے اس کو (جبرا) گمراہ نہیں کیا تھا (جیسا اس کے الزام رکھنے سے مفہوم ہوتا ہے کہ اس کے فعل کو اصلاً دخل نہ ہو) لیکن (بات یہ ہے کہ) یہ خود ہی دور دراز کی گمراہی میں (باختیار خود) تھا (گواغواء غیہ جبری مجھ سے بھی صادر ہوا اس لئے اس کی گمراہی کا اثر مجھ پر نہ ہونا چاہئے) ارشاد ہوگا کہ میرے سامنے جھگڑے کی باتیں مت کرو (کہ بے سود ہیں) اور میں تو پہلے ہی تمہارے پاس وعید (یں) بھیج چکا تھا (کہ جو کفر کرے گا از خود یا کسی کے اغواء سے اور جو امر بالکفر کرے گا خواہ قسراً یا بلا قسراً سب کو جہنم کی سزا علی تفاوت المراتب دوں گا سو) میرے ہاں (وہ) بات (وعید مذکور کی) نہیں بدلی جاوے گی (بلکہ تم سب دوزخ میں جھونکے جاؤ گے) اور میں (اس تجویز میں بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہوں) بلکہ بندوں نے خود ایسے ناشائستہ کام کئے جس کی سزا آج بھگت رہے ہیں)۔ ف: کاتبین اعمال کو قیید جو فرمایا تو ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حالات کے اعتبار سے فرمایا کیونکہ اس روایت میں یہ ہے کہ جب یہ شخص بیٹھتا ہے تو وہ فرشتے بیٹھ جاتے ہیں اور جب چلتا ہے تو ایک فرشتہ آگے اور ایک پیچھے ہو جاتا ہے اور جب لیٹتا ہے ایک سر بانے ایک پیروں کی طرف ہوتا ہے کذا فی الدرر ابن جریج اور پانچا نہ وغیرہ کے وقت وہ بخدا ہو جاتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو کوئی ایسی پہچان دی ہے جس سے وہ ایسے اعمال کو پہچان لیتے ہیں جو ایسے وقت میں آدمی نے کئے ہوں اور حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال کے ارادہ کو بھی سمجھتے ہیں اور کاتب حسنات و سینات کا سَاقِبُ وَشَهِیدٌ ہونا جس روایت میں آیا ہے اس میں یہ تفصیل نہیں کہ سائق کون ہوگا اور شہید کون ہوگا۔ عجیب نہیں کہ اگر حسنات غالب ہوں تو کاتب حسنات کی شہادت چونکہ زیادہ مناسب ہے اس لئے وہ شہید ہو اور کاتب سینات سائق اور عکس میں عکس واللہ اعلم۔ اور فرشتہ اور شیطان دونوں کو قرین کہنا بایں معنی ہے کہ حدیث مسلم مصرح ہے کہ ہر شخص کے ساتھ دو (۲) قرین ہیں ایک فرشتہ دوسرا شیطان اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ فرشتہ نیک باتیں بتلاتا ہے اور شیطان بُری باتیں، اور آیات مذکورہ میں اول کی آیتیں مشترک ہیں مؤمن و کافر کے درمیان میں اور اخیر کی خاص ہیں کافر کے ساتھ اس کے بعد بقیہ حال جہنم کا بیان کر کے ازلفت سے خاص ہیں مؤمن کے ساتھ۔ پس مجموعہ مضمون تفصیل بعد الاجمال ہو گیا۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: وَتَعْلَمُ فَاَتَوْسُوسُ بِهِ نَفْسُهُ مَقْصُودُ اس سے وسوسہ پر مواخذہ فرمانا نہیں بلکہ بیان ہے قرب علمی کا تو اس سے قرب ذاتی پر جو کہ رب اور عبد میں مشترک ہے استدلال صحیح نہیں۔ قولہ تعالیٰ: فَاَيَلْفِظُ... اس سے حفظ لسان کا امر ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَكَلَّمْنَا عَنْكَ غُطَّاءَكَ... اس سے کفار کے لئے بھی بابا مجاہدہ کشف کا حصول معلوم ہوتا ہے تو ایسی چیز مؤمن کی مطلوب نہ ہونا چاہئے۔

اللِّغَاتِ: حبل الوريد فی الصراح رگ گردن و هما وريدان و اضافة الحبل اليه بيانية والحبل العرق لكونه شبيها به والوريد ان قالوا عرقان فی صفحتی العنق و هما الود جان يقطعان فی الذبح والاوردة عروق غير ضوارب كالشرانين للضوارب ويحتمل العموم ۱۲۔ قولہ يتلقى من التلقى بمعنى الاخذ عتيد معدتها۔ سكرة شدة۔ تحيد مال يميل ۱۳۔

النَّحْوِ: قولہ توسوس به الباء للصلة ۱۴۔ قولہ قعيد اى عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف من الاول لدلالة الثانى عليه ۱۵۔ قولہ هذا فی الروح اشارة الى الجنة والتذكير لما ان المشار اليه هو المسمى من غير قصد لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتانيته فانها من احكام اللفظ العربى كما فى قولہ تعالى فلما رآى الشمس بازغة قال هذا ربى۔ قولہ غير بعيد حال من الجنة قصد به التاكيد كما تقول عزيز غير ذليل لان العزة تنافى الدال ونفى مضاد الشئ تاكيد اثباته وفيه دفع توهم ان ثم تجوزا او شوبا من الضد ولم يقل غير بعيدة لتاويل الجنة بالستان۔ قولہ لكل اواب هو عندى خبر لمبتدأ مقدر اى هى لكل اواب والجملة تفسير للوعد اى توعدون بهذا الطريق انها لكل الخ۔ قولہ ادخلوها مقول ليقال المقدر وهو خبر لمن خشى ۱۶۔

البلاغة: قولہ اقرب اليه فى الروح اى نعلم به وباحواله لا يخفى علينا شئ من خفياته على انه اطلق السبب واريد المسبب لان القرب من الشئ فى العادة سبب العلم به وباحواله او الكلام من باب التمثيل وحبل الوريد مثل فى فرط القرب قال ذو الرمة على ما فى الكشف والموت ادنى لى من حبل الوريد والحبل معروف والمراد به هنا العرق لشبهه به و اضافته الى الوريد للبيان كشجر الاراك ۱۷۔ قولہ توعدون صيغة المضارع لاستحضار الصورة الماضية ۱۸۔

يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ۝ وَارْلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝ هَذَا مَا



تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ ۖ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۖ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ  
الْخُلُودِ ۖ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي  
الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۖ وَلَقَدْ خَلَقْنَا  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۖ وَمَا مَسْنَاهُ مِنْ لُغُوبٍ ۖ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ  
طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۖ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ۖ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۖ  
يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۖ إِنََّّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَاللَّيْلُ الْمَصِيرُ ۖ يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ  
عَنْهُمْ سَرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۖ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ ۖ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ  
مَنْ يَخَافُ وَعِيدٌ ۖ

جس دن کے ہم دوزخ سے نہیں گئے کہ تو بھر بھی مٹی اور وہ کہے گی کہ کچھ دور نہ رہے گی۔ یہ وہ چیز ہے جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا کہ وہ ہر ایسے شخص کے لئے ہے جو رجوع ہونے والا ہو۔ جو شخص خدا سے بے دیکھے ڈرتا ہو اور رجوع ہونے والا دل سے کراتے گا اس جنت میں سلامتی کے ساتھ (داخل ہو جا) یہ دن ہے ہمیشہ رہنے کا۔ ان نو بہشت میں سب کچھ ملے گا جو چاہیں گے اور ہمارے پاس بھی زیادہ محنت ہے اور ہم ان (اہل مکہ) سے پہلے بہت سی امتوں کو بلا کر چلے گئے ہیں جو قوت میں ان سے (نہیں) زیادہ تھے اور تمام شہروں کو چھانٹتے پھرتے تھے (لیکن جب ہمارا عذاب نازل ہوا تو ان کو) کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہ ملی۔ اس میں ایک شخص کے لئے بڑی عجزت ہے۔ جس کے پاس فہیم دل ہو۔ یا وہ کم از کم (دل سے) متوجہ ہو کر (بات کی طرف) کان ہی لگا دیتا ہو اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ ان کی درمیان میں ہے ان سب کو چھ دن میں پیدا کیا اور ہم کو تکان نے چھوٹا کر نہیں۔ سوان کی باتوں پر صبر کیجئے اور اپنے رب کی تحمید و تسبیح کرتے رہئے (اس میں نماز بھی داخل ہے) آفتاب نکلنے سے پہلے (مثلاً صبح کی نماز) اور چھپنے سے پہلے (مثلاً ظہر و عصر) اور رات میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے۔ (اس میں مغرب اور عشا آگئی) اور (فرض) نمازوں کے بعد بھی اور سن رکھو کہ جس دن ایک پکارنے والا پاس ہی سے پکارے گا جس روز اس چیخنے کو بالیقین سب سن لیں گے یہ دن ہوگا (قبروں سے) نکلنے کا۔ ہم ہی (اب بھی) زندہ کرتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف ہی لوٹ کر آتا ہے۔ جس دن زمین ان (مردوں) پر سے کھل جائے گی جب وہ دوزخ سے ہوں گے یہ ہمارے نزدیک ایک آسمان (جمع کر لینا) ہے تو جو کچھ یہ لوگ کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں اور آپ ان پر (منجانب اللہ) جبر کرنے والے (نہیں) نہیں (بھیجے گئے) ہیں تو آپ قرآن کی ذریعے سے ایسے شخص کو نصیحت کرتے رہئے جو میرے وعید سے ڈرتا ہے۔

تَفْسِيرُ مَائِدَةِ سَابِقٍ: يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا (یہاں سے بقیہ واقعات کا بیان ہے کہ وہ دن آگے بڑھا دیا جائے) جس دن کہ ہم دوزخ سے (بعد اس کے کہ کفار کو اس میں داخل کر چکیں گے) کہیں گے کہ تو بھر گئی اور وہ کہے گی کہ کچھ اور بھی ہے (یہ پوچھنا شاید تہویل کفار کے لئے ہو کہ جواب سن کر ان کے دل میں دوزخ کی اور ہول پیدا ہو جاوے کہ ہم کیسے غضب کے ٹھکانے پہنچے ہیں اور اس جواب کے بعد حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ اس پر اپنا قدم رکھ دیں گے اور وہ دب جائے گی اور سمٹ جاوے گی اور عرض کرے گی کہ بس بس بھر گئی۔ رواہ الشیخان وغیرہما اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا مَلَأْنِ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اور یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پر نہ ہوگی۔ جواب یہ ہے کہ لَا مَلَأْنِ عام ہے ابتداء اور انتہاء و پس انتہاء بھر جانے پر بھی لَا مَلَأْنِ صادق ہے اگر کہا جاوے کہ یہ پر ہونا تو من القدم ہوا من الجنة والناس نہ ہوا۔ جواب یہ ہے کہ قدم کا محض تصرف ہو جاوے گا باقی پر ہونا جن اور انس ہی سے ہوگا۔ محسوسات میں اس کی یہ مثال ہو سکتی ہے جیسے مثلاً کوئی طرف گیلی مٹی کا بنایا جاوے اور اس میں کنکر وغیرہ اس طرح بھرے جاویں کہ وہ اوچھا رہے پھر کوئی شخص اس کو ہاتھ سے یا پاؤں سے دبا دیوے کہ وہ چاروں طرف سے دب دبا کر اندر سے اتار رہ جاوے کہ وہ کنکر اس کے منہ تک آ جاویں اور قدم کے معنی متشابہات میں سے ہیں اور اس سوال و جواب ہونے میں کوئی استبعاد نہیں یہ تو جہنم کا بیان ہوا) اور (جنت کا بیان یہ ہے کہ وہ) جنت متقیوں کے قریب لائی جاوے گی کہ کچھ دور نہ رہے گی (اور متقیوں سے کہا جاوے گا کہ) یہ وہ چیز ہے جس کا تم سے (بائیں) عنوان وعدہ کیا جاتا تھا کہ وہ ہر ایسے شخص کے لئے ہے جو (خدا کی طرف دل سے) رجوع ہونے والا (اور رجوع ہو کر اعمال و طاعات کی) پابندی کرنے والا ہو

(غرض یہ کہ) جو شخص خدا سے بے دیکھے ڈرتا ہوگا اور (اللہ کے پاس) رجوع ہونے والا دل لے کر آوے گا (اُن کو حکم ہوگا کہ) اس جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ یہ دن ہے ہمیشہ رہنے (کے لئے حکم ہونے) کا ان کو بہشت میں سب کچھ ملے گا جو چاہیں گے اور ہمارے پاس (اُن کی چاہی ہوئی چیزوں سے) اور بھی زیادہ (نعمت) ہے (کہ وہاں تک جنتی کا ذہن بھی نہ پہنچے گا کما قال تعالیٰ: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ السَّحَابَةُ: ۱۷) وقال علیہ السلام ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اُن میں سے ایک تجلی باری تعالیٰ ہے کذا فی الدرر المنیہ اور بعض حواریوں کی کہ وہ کہیں گی انا من المرید رواہ فی الدرر منوعاً اور گواہ جلالاً تجلی اور حور کا علم مؤمنین کو ہے مگر ان کی جو خواہش علم تفصیلی پر موقوف ہے علم تفصیلی نہ ہونے کی وجہ سے وہ مشیت بھی منفی ہوئی لہذا اس کا مزید علی ما یشاء ون ہونا صحیح ہوا۔

ف: ازلاف جنت کی دو صورتیں ہوتی ہیں یا تو اس کی جگہ منتقل کر کے میدان قیامت میں لے آویں اور اللہ سب قدرت ہے تو اس صورت میں ادخلوها فرمانا بایں معنی نہیں کہ ابھی چلے جاؤ بلکہ بشارت اور وعدہ ہے کہ تم بعد حساب و کتاب وغیرہ کے اس میں جانا اور دوسری یہ صورت ہو سکتی ہے کہ بعد فراغ حساب وغیرہ کے ان لوگوں کو جنت کے قریب پہنچا کر باہر ہی سے کہا جاوے گا کہ هَذَا مَا تَدْعُونَ پھر اور قریب کر کے کہا جاوے گا: ادخلوها۔۔۔۔۔

رابطہ: اوپر قیامت کے وقوع اور واقعات کا ذکر تھا جس میں کفار کی عقوبت بھی مذکور تھی اور وقوع قیامت کا موقوف ہے اس کے امکان پر اور واقعہ عقوبت موقوف ہے مغبوضیت کفر پر۔ کفار دونوں کے منکر تھے اس لئے آگے اثبات مغبوضیت کے لئے کفار سابقین کا مہلک بالعذاب ہونا آیت وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِثْلَهُمُ الْكَافِرِينَ میں اور قیامت کا امکان اور داخل تحت القدرت ہونا آیت: وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ میں اور باوجود اس کے ان لوگوں کا انکار چونکہ مورث حزن تھا اس لئے آیت قاضیہ: میں آپ کا تسلیہ ارشاد ہے اور ہر چند کہ امکان اوپر بھی افلم ينظروا الخ میں مذکور ہوا ہے مگر چونکہ اس میں شعب زیادہ تھا اس لئے اس کا مؤکد کرنا مناسب مقام ہوا۔

اثبات مغبوضیت کفر بذکر اہلاک کفار:

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قُرُونٍ (الی قولہ تعالیٰ) أَوَلَمْ يَأْتِ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝۱۰

امکان بعث مکرر: وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝۱۱

تسلیہ: قاضیہ علی مایقولون (الی قولہ تعالیٰ) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَيَرُّكَ وَكَذَّبَا الشُّجُودِ اور ہم ان (اہل مکہ) سے پہلے بہت سی امتوں کو (اُن کی کفر کی شامت سے) ہلاک کر چکے ہیں جو قوت میں ان سے (کہیں) زیادہ تھے اور (دنیا کا سامان بڑھانے کے لئے) تمام شہروں کو چھانٹتے پھرتے تھے (یعنی قوت کے ساتھ اسباب معیشت میں بھی بڑی ترقی کی تھی لیکن جب ہمارا عذاب نازل ہوا تو ان کو) کہیں بھاگنے کی جگہ بھی نہ ملی (یعنی کسی طرح بچ نہ سکے) اس (واقعہ) اہلاک میں اس شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جس کے پاس (فہیم) دل ہو یا (اگر فہم زیادہ نہ ہو تو کم از کم یہی ہو کہ) وہ (دل سے) متوجہ ہو کر (بات کی طرف) کان ہی لگا دیتا ہو (اور سن کر) اجمالاً حقانیت کا معتقد ہو کر اتباعاً لاہل الفہم اس بات کو قبول کر لیتا ہو اور حاصل اس عبرت کا یہ ہے کہ اہلاک سے کفر کی مغبوضیت عند اللہ معلوم ہو گئی پس انکار مجازات بنا بر عدم مغبوضیت کفر تو باطل ٹھہرا (اور) اگر انکار مجازات بنا بر عدم مقدوریت بعث ہے تو وہ اس لئے باطل ہے کہ ہماری ایسی قدرت ہے کہ ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اس سب کو چھ دن (کے مقدار کے موافق زمانہ) میں پیدا کیا اور ہم کو مکان نے جھوٹا نہیں (پھر آدمی کا دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے وبذا نقول تعالیٰ فی الاحقاف: أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ بَقِيْدٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ الاحقاف: ۱۲۳) اور باوجود ان قاطع شبہات جوابوں کے یہ لوگ جو پھر انکار ہی پر اڑے ہیں (سوان کی باتوں پر صبر کیجئے) (یعنی رنج نہ کیجئے) اور (چونکہ بدوں اس کے کہ کسی طرف دل کو مشغول کیا جاوے وہ غم کی بات دل سے نہیں نکلتی اور بار بار یاد آ کر دل کو محزون کرتی ہے اس لئے ارشاد فرماتے ہیں کہ) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کرتے رہئے (اس میں نماز بھی داخل ہے) آفتاب نکلنے سے پہلے (مثلاً صبح کی نماز) اور (اس کے) چھپنے سے پہلے (مثلاً ظہر و عصر) اور رات میں بھی اس کی تسبیح (و تحمید) کیا کیجئے (اس میں مغرب اور عشاء آگئی) اور (فرض) نمازوں کے بعد بھی (اس میں نوافل و اوراد آگئے) حاصل یہ ہوا کہ ذکر اللہ میں اور اس کی فکر میں لگے رہئے تاکہ ان کے اقوال کفریہ کی طرف توجہ نہ ہو۔ (رابطہ: اوپر امکان کا مکرر بیان تھا آگے قیامت کے وقوع کا تاکید کے لئے مکرر ذکر ہے کیونکہ اس سے پہلے وہ غم میں بیان ہو چکا تھا اور اس کے بعد پھر مکرر تسلیہ ہے اور تسلیہ پر سورت ختم ہے۔

وقوع قیامت مکرر: وَاسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادُ (الی قولہ تعالیٰ) فَذَكِّرْ بِالْغُرَاتِ مَن يَخَافُ وَيَعِيبُ ۝۱۲

اور (اب مخاطب اس اگلی بات کو توجہ سے) سن رکھ کہ جس دن ایک پکارنے والا (فرشتہ یعنی اسمائیل علیہ السلام بذریعہ نفخ صور مردوں کو قبروں سے نکلنے کے لئے) پاس ہی سے پکارے گا (پاس کا مطلب یہ ہے کہ وہ آواز سب کو بے تکلف پہنچے گی اور جیسے اکثر دور کی آواز کسی کو پہنچتی ہے کسی کو نہیں پہنچتی ایسا نہ ہوگا) جس

روز اس چیخنے کو بالیقین سب سن لیں گے یہ دن ہوگا (قبروں سے) نکلنے کا ہم ہی (اب بھی) جلاتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھر لوٹ کر آنا ہے (اس میں بھی اشارہ کر دیا قدرت علی الاحیاء کی طرف) جس روز زمین اُن (مردوں) پر سے کھل جاوے گی جب کہ وہ (نکل کر میدان قیامت کی طرف دوڑتے ہوں گے یہ) جمع کر لینا) ہمارے نزدیک ایک آسان جمع کر لینا ہے (غرض مکرر مکرر قیامت کا امکان اور وقوع سب ثابت ہو چکا مگر اس پر بھی جو لوگ نہ مانیں تو آپ غم نہ کیجئے کیونکہ) جو کچھ یہ لوگ (قیامت وغیرہ کے بارہ میں) کہہ رہے ہیں ہم خوب جانتے ہیں (ہم خود سمجھ لیں گے) اور آپ ان پر (منجانب اللہ) جبر کرنے والے (کر کے) نہیں (بھیجے گئے) ہیں (بلکہ صرف منذر اور مبلغ ہیں جب یہ بات ہے) تو آپ قرآن کے ذریعہ سے (مام تذکیر سے سب کو اور خاص تذکیر نافع سے صرف) ایسے شخص کو نصیحت کرتے رہتے جو میری وعید سے ڈرتا ہو (اس مفعول کی تقید سے اشارہ ہو گیا کہ آپ گو تذکیر عام کرتے ہیں جیسا مشاہدہ ہے لیکن پھر بھی من بخاف وعید کوئی کوئی ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ یہ آپ کے اختیار میں نہیں جب آپ کے اختیار میں نہیں پھر بے اختیار بات کی فکر کیا)۔ ف: الحمد للہ کہ سورۃ ق کی تفسیر ختم ہوئی آگے ان شاء اللہ تعالیٰ سورۃ ذاریات آتی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: رَفِئَ ذَلِكَ... اس میں کلام شیخ کے نافع ہونے کے شرائط ہیں۔ قوله تعالى: فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ اس میں صاف دلالت ہے کہ شدائد میں تسلیہ کا قوی ذریعہ توجہ الی اللہ ہے۔

الزَّوَايَاتُ: فی الدر نزول قوله تعالى وما مسنا من لغوب لرد علی اليهود القائلین فی شأنه تعالى ثم استراح (ای بعد خلقه السموات والارض واستوانه علی العرش) كما فی لباب النقول عن الحاکم مع تصحیحه اقول ولا بعد فی قصد امرین بواحد والمعنی ایها المشرکون ما مسنا من لغوب وان تغوه به جهلة اهل الكتاب ۱۲۔

اللَّحَاقَاتُ: بطشا ای قوة او اخذاً شديداً۔ قوله نقبوا التنقيب التنقیب والبحث عن احوال الشئ والمراد التعرف ۱۳۔ السجود الصلوة اطلاقاً للجزء علی الكل ادبار جمع دبر بمعنی عقب ۱۴۔

النَّحْوُ: من اللیل مفعول لفعل المحذوف یفسره فسیحه باعتبار الاتحاد والعطف للتغایر الشخصی قوله واستمع ومفعوله محذوف ای لما ساخبرك عنه وبين ذلك بقوله تعالى يوم یناد قوله يوم یناد انتصب يوم بمادل علیه ذلك يوم الخروج ای ینخرجون من القبور يوم یناد يوم یسمعون بدل من يوم یناد۔ ۱۲ ۱۳۔ يوم تشقق بدل بعد بدل من يوم یناد۔



# سُورَةُ الذَّرِيَّتِ

سُورَةُ الذَّرِيَّتِ ۵۱ مَكِّيَّةٌ ۶۷ آيَاتُهَا ۶۰ زُكْرَانَتُهَا ۳

سورة الذاریات مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶۰ آیات اور ۳ رکوع ہیں

وَالذَّرِيَّتِ ذُرُؤًا ۝ فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا ۝ فَالْجُرَيْتِ يُسْرًا ۝ فَالْمَقْسِمِ امْرَأًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝ وَاتَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ۝ قَتَلَ الْخَرْصُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ۝ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ ۝ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ۝ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ۝ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۝ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ۝ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ۝

۱۸

قسم ہے ان ہواؤں کی جو غبار وغیرہ کو اڑاتی ہوں پھر ان بادلوں کی جو بوجھ (یعنی بارش) کو اٹھاتے ہیں پھر ان کشتیوں کی جو زمی سے چلتی ہیں پھر ان فرشتوں کی جو حکم کے موافق اہل ارض میں چیزیں تقسیم کرتے ہیں۔ جس قیامت کا وعدہ کیا جاتا ہے وہ بالکل سچ ہے اور (اعمال کی) جزا (و سزا) ضرور ہونے والی ہے۔ قسم ہے آسمان کی جس میں (فرشتوں کے چلنے کے) راستے ہیں کہ تم (یعنی سب) لوگ (قیامت کے بارے میں) مختلف گفتگو میں ہو اس سے وہی پھرتا ہے جس کو پھرتا ہوتا ہے۔ غارت ہو جائیں بے سند باتیں کرنے والے۔ جو جہالت میں بھولے ہیں پوچھتے ہیں کہ روز جزا کب ہوگا جس دن وہ لوگ آگ پر رکھے جائیں گے (اور کہا جائے گا کہ) اپنی اس سزا کا مزہ چکھو یہی ہے جس کی تم جلدی مچایا کرتے تھے۔ بے شک متقی لوگ یہشتوں میں اور چشموں میں ہوں گے (اور) ان کے رب نے ان کو (جو اب) عطا کیا ہوگا وہ اس کو (خوشی خوشی) لے رہے ہوں گے (کیوں نہ ہو) وہ لوگ اس کے قبل دنیا میں نیکو کار تھے۔ وہ لوگ رات کو بہت کم سوتے تھے اور آخر شب میں استغفار کیا کرتے تھے اور ان کے مال میں سواہی اور غیر سواہی کا حق تھا اور یقین لانے والوں کے لئے زمین میں بہت سی نشانیاں ہیں اور خود تمہاری ذات میں اور کیا تم کو دکھائی نہیں دیتا اور تمہارا رزق اور جو تم سے (قیامت کے متعلق) وعدہ کیا جاتا ہے (ان) سب (کامعین وقت) آسمان میں ہے تو قسم ہے آسمان اور زمین کے پروردگار کی کہ وہ برحق ہے جیسا کہ تم باتیں کر رہے ہو۔

سورة الذریت مکیہ وایہا ستون کذا فی البیضاوی

تفسیر المصط: اوپر کی سورت میں معاد کا ذکر تھا اس سورت کا زیادہ حصہ بھی اسی مضمون میں ہے چنانچہ شروع بھی اسی سے ہوئی ہے۔

تحقیق معاد و ذم منکرین و جزائے فریقین:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَالذَّرِيَّتِ ذُرُؤًا (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ۝ قسم ہے ان ہواؤں کی جو غبار وغیرہ کو اڑاتی ہیں پھر ان

بادلوں کی جو بوجھ (یعنی بارش کو) اٹھاتے ہیں پھر ان کشتیوں کی جو زمی سے چلتی ہیں پھر ان فرشتوں کی جو (حکم کے موافق اہل ارض میں) چیزیں تقسیم کرتے ہیں (مثلاً جہاں جس قدر بارش کا حکم ہوتا ہے جو مادہ ہے رزق کا وہاں بادلوں کے ذریعہ سے اسی قدر پہنچاتے ہیں اسی طرح حسب حدیث رحم میں جنین کی صورت مذکور و مونث پوچھ کر بناتے ہیں اور سیکینہ اور رعب بھی تقسیم کرتے ہیں آگے قسموں کا جواب ہے کہ) تم سے جس (قیامت) کا وعدہ کیا جاتا ہے وہ بالکل سچ ہے اور (اعمال کی) جزا (و سزا) ضرور ہونے والی ہے (ان قسموں میں اشارہ ہے استدلال کی طرف یعنی یہ سب تصرفات عجیبہ قدرت الہیہ سے ہونا دلیل ہے عظمت قدرت کی پھر ایسے عظیم القدرت کو قیامت کا واقع کرنا کیا مشکل ہے اور تفسیر ان کلمات مقسم بہا کی درمنثور میں حدیث مرفوعہ سے اسی طرح نقل کی ہے اور تخصیص ان کی شاید اس لئے ہو کہ اس میں اشارہ ہو گیا مخلوق کی اصناف مختلفہ کی طرف چنانچہ ملائکہ سماویات میں سے ہیں اور ریح و سفن ارضیات میں سے اور حساب کائنات جو میں سے اور ارضیات میں دو چیزیں کہ ایک ہر ہے ایک غیر مبصر شاید اس لئے آئی ہوں کہ ارضیات سے زیادہ تلبس رہتا ہے اور توجیہ قسم بالخلق کی شروع سورہ صافات میں گزری ہے آگے اسی قیامت کے متعلق ایک مضمون پر خود سماء کی قسم ہے جیسے اوپر سماویات کی تھی یعنی) قسم ہے آسمان کی جس میں (فرشتوں کے چلنے کے) رستے ہیں (کقولہ تعالیٰ: وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ الْمُسْمُونَ: ۱۷ آگے جواب قسم ہے) کہ تم (یعنی سب) لوگ (قیامت کے بارہ میں) مختلف گفتگو میں ہو (کوئی تصدیق کرتا ہے کوئی تکذیب کرتا ہے) و هذا کقولہ تعالیٰ: عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ الَّذِي هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ النبا: ۲-۱۳ الذی فسرہ فتادہ کما فی الدر بقولہ مصدق بہ و مذہب اور آسمان کی قسم سے شاید اس طرف اشارہ ہو کہ جنت آسمان میں ہے اور آسمان میں راستہ بھی ہے مگر جو حق میں اختلاف کرے گا اس کے لئے راہ بند ہو جاوے گی۔ اور ان اختلاف والوں میں) اس (وقوع قیامت و جزاء کے اعتقاد) سے وہی پھرتا ہے جس کو (بالکلیہ خیر و سعادت ہی سے) پھرتا ہوتا ہے (هذا کما فی الحدیث من حرمہ فقد حرم الخیر کله رواہ ابن ماجہ اور اختلاف والوں کے دوسرے فریق کا حال اسی کے مقابلہ سے معلوم ہو گیا کہ وہ خیر و سعادت سے پھرے ہوئے نہیں اب آگے ان پھرنے والوں کی مذمت ہے کہ) غارت ہو جائیں بے سند باتیں کرنے والے (یعنی جو قیامت کا انکار کرتے ہیں بلا اس کے کہ ان کے پاس کوئی اس کی دلیل ہو) جو کہ جہالت میں بھولے ہوئے ہیں (بھولنے سے مراد اختیاری غفلت ہے اور وہ لوگ بطور استہزاء و استعجال کے) پوچھتے ہیں کہ روز جزا کب ہوگا (آگے جواب ہے کہ وہ اس دن ہوگا) جس دن (کہ) وہ لوگ آگ پر تپائے جائیں گے (اور کہا جاوے گا کہ) اپنی اس سزا کا مزہ چکھو یہی ہے جس کی تم جلدی مچایا کرتے تھے (یہ جواب یَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ اس طرز کا ہے جیسے کسی مجرم کے لئے پھانسی کا حکم ہو جاوے مگر وہ احمق باوجود قیام براہین کے محض اس وجہ سے کہ اس کو تاریخ بتلائی گئی تکذیب ہی کئے اور کہے جاوے کہ اچھا وہ دن کب آوے گا چونکہ یہ سوال محض تعنت کی راہ سے ہے اس لئے جواب میں بجائے تاریخ بتلانے کے یہ کہنا نہایت مناسب ہوگا کہ وہ دن اس وقت آئے گا جب تم پھانسی پر لٹکا دیئے جاؤ گے آگے دوسرے فریق یعنی غیر مانوک کے ثواب کا ذکر ہے کہ) بے شک متقی لوگ بہشتوں میں اور چشموں میں ہوں گے (اور) ان کے رب نے ان کو جو (ثواب) عطا کیا ہوگا وہ اس کو (خوشی خوشی) لے رہے ہوں گے (اور کیوں نہ ہو) وہ لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) نکو کار تھے (پس حسب وعدہ: هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ الرَّحْمَنُ: ۱۶۰ کے ان کے ساتھ یہ معاملہ کیا گیا آگے ان کی نکو کاری کی قدر سے تفصیل ہے کہ) وہ لوگ (فرائض و واجبات سے ترقی کر کے نوافل و تطوعات کے ایسے التزام کرنے والے تھے کہ) رات کو بہت کم سوتے تھے (یعنی زیادہ حصہ رات کا عبادت میں صرف کرتے تھے) اور (پھر باوجود اس کے اپنی عبادت پر نظر نہ کرتے تھے بلکہ) اخیر شب میں اپنے کو عبادت میں کوتاہی کرنے والا سمجھ کر) استغفار کیا کرتے تھے (یہ تو عبادت بدنیہ میں ان کی حالت تھی) اور (عبادت مالیہ کی یہ کیفیت تھی کہ) ان کے مال میں سوائی اور غیر سوائی (سب کا) حق تھا (یعنی ایسے التزام سے دیتے تھے جیسے ان کے ذمہ ان کا کچھ آتا ہو مراد اس سے غیر زکوٰۃ ہے) ہکذا فی الدر عن ابن عباس و مجاہد و ابراہیم اور یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ نوافل جنات و عیون کا موقوف علیہ ہیں بلکہ یہاں اہل درجات عالیہ کا ذکر فرمایا گیا ہے (اور) چونکہ کفار قیامت کی صحت کا انکار کرتے تھے اسی لئے آگے اس کی دلیل کی طرف اشارہ ہے کہ) یقین لانے (کی کوشش اور طلب کرنے) والوں کے لئے (قیامت کی مقدوریت پر) زمین (کی کائنات میں) بہت نشانیاں (اور دلیلیں) ہیں اور خود تمہاری ذات میں بھی (یعنی تمہارے ظاہری و باطنی احوال مختلفہ بھی دلائل امکان ہیں کیونکہ امور آفاقہ و انفسیہ بالیقین داخل تحت القدرت ہیں اور قدرت ذاتیہ کی نسبت تمام ممکنات کے ساتھ یکساں ہے اور بوجہ انتفاء دلیل امتناع کے قیامت بھی ممکنات سے ہے پس وہ بھی مقدور ہے اور چونکہ ان دلائل کی دلالت بہت واضح تھی اس لئے تو بیخفا فرماتے ہیں کہ جب ایسے دلائل موجود ہیں) تو کیا تم کو (مطلوب پھر بھی) دکھائی نہیں دیتا اور (ربان تعین وقت وقوع جس کے عدم سے استدلال عدم وقوع پر کرتے تھے سو اس کی نسبت یہ ہے کہ) تمہارا رزق اور جو تم سے (قیامت کے متعلق) وعدہ کیا جاتا ہے (ان) سب (کا معین وقت) آسمان میں (جو لوح محفوظ ہے اس میں) درج ہے (زمین پر اس کا یقینی علم کسی مصلحت سے نازل نہیں کیا گیا چنانچہ: وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ اَنْهَارًا: ۱۳۴ میں بھی نہیں بتایا گیا ہے اور مشاہد بھی ہے کہ یقینی تعین کسی کو نہیں معلوم لیکن جب باوجود تعین وقت کا علم نہ ہونے کے



رزق کا وجود یقینی ہے پھر اس عدم تعین سے قیامت کا عدم کیسے لازم آگیا اور اسی استدلال کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ما تو عدون کے ساتھ کہ مقصود مقام ہے رزقکم کہ غیر مقصود ہے بڑھا دیا آگے اس پر تفریع فرماتے ہیں کہ جب نفی کی کوئی دلیل نہیں اور اثبات کی دلیل ہے (تو قسم ہے آسمان اور زمین کے پروردگار کی کہ وہ (روز جزا) برحق ہے) (اور ایسا یقینی) جیسا تم باتیں کر رہے ہو (اور کبھی اس میں شک نہیں ہوتا اسی طرح اس کو یقینی سمجھو)۔ ف: بعض روایات مذکورہ درمنثور میں کَانُوا قَلِيلًا ... کی تفسیر آئی ہے: لَا يَنَامُونَ حَتَّى يَصْلُوا الْعَتَمَةَ اور کَانُوا لَا يَنَامُونَ اللَّيْلَ كُلَّهُ پس قلیل مقابل کثیر کے نہ ہوگا بلکہ بمعنی بعض کے مقابل جمع کا ہوگا یعنی ساری رات نہیں سوتے جیسے اکثر کفار سوتے تھے بلکہ عشاء بھی پڑھتے ہیں پس اس تفسیر پر تہجد مراد نہ ہوگا واللہ اعلم۔ اور قیامت کے وقوع کو جو اَنْكُمْ تَنْطَفِقُونَ کے ساتھ تشبیہ دی گئی اس میں علاوہ محاورہ کے ایک نکتہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے قیامت کی ایک نظیر کی طرف کہ زبان مشابہ زمین کے ہے اس سے ایک حرف کا پیدا ہونا مشابہ آدمی کی خلقت ابتدائیہ کے ہے اور اس حرف کا منقضی ہونا مشابہ موت انسان کے ہے اور پھر اس حرف کا دوبارہ پیدا ہونا مشابہ اعادۂ قیامت کے ہے۔

تَرْجَمَةُ السُّؤَالِ: قوله تعالى: كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّاسِ ... اس میں اہل اللہ کے بعض اعمال کا ذکر ہے۔ قوله تعالى: وَفِي أَنْفُسِكُمْ ... اس کا فی الأرض پر عطف کرنا جو ظاہر اس سے معنی ہے کیونکہ یہ بھی فی الارض میں داخل ہے اس معطوف کے تماز و استقلال فی هذا الوصف پر دال ہے اور سبب اس کا انسان کا بوجہ جامعیت لہذا فی الارض کے عالم اصغر ہونا ہے اور اسی عطف سے معلوم ہوا کہ جہلا صوفیہ کا اس سے تجلی حق پر استدلال کرنا باطل ہے۔

ملفوظات التَّوْحِيدِ: ۱۔ قوله: فِي يَوْمِكَ عَنْهُ بِالْكَلْبَةِ الخ دل علیہ حذف المتعلق وهذا من المواهب ۲۔ قوله: فِي اخْذِ خَوْشٍ خَوْشٍ فِي الرُّوحِ واعتبار الرضا لان الاخذ قبول عن قصد ۳۔

اللُّغَاتُ: الحِكْمُ جمع حِكْمَةٍ كالطريقة والطرق وزناً ومعنى قوله يَفْتَنُونَ اصل الفتن اذابة الجوهر ليظهر غشه ثم استعمل في الاحراق والتعذيب ونحو ذلك ويوم نصب على الظرفية لمحذوف دل عليه وقوع الكلام جوابا للسؤال اى يقع يوم الخ۔ المحروم المتعفف الذى يحسبه الجاهل غنيا فيحرم الصدقة من اكثر الناس۔

النَّحْوُ: ذروا مفعول مطلق ووقرا مفعول به ويسرا صفة بجريا المقدر بحذف المضاف اى جريا ذا يسر وامرا مفعول به والمراد الجنس الشامل للامور قوله يوفك عنه اى عن اعتقاد الدين ۲۔ قوله كَانُوا قَلِيلًا مَا زائدة وقليل ظرف منتصب بيهجعون اى كَانُوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل قوله فى السماء اى مقدر فى السماء قوله مثل ما انكم حال من المستكن فى الحق وهو لا يتعرف بالاضافة لتوغلہ فى التنكير او على الوصف لمصدر محذوف اى انه حق حقا مثل نطقكم۔

البَلَاغَةُ: قوله ايان يوم الدين اى متى وقوع يوم لجزاء وقدر الوقوع ليكون السؤال عن الحدث كما هو معروفا فى ايان ولا ضير فى جعل الزمان زمانيا فان اليوم لما جعل موعودا ومنتظرا فى نحو قوله تعالى فارتقب يوم تاتى السماء صار ملحقا بالزمانيات وكذلك كل يوم له شان مثل يوم العيد والنيروز وهذا جاء فى عرف العرب والعجم كذا فى الروح ۳۔ قوله مثل ما انكم فى الروح وهذا كقول الناس ان هذا لحق كما انك ترى وتسمع آه۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۝ فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ۝ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۝ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۝ قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ ۝ بِغُلَامٍ عَالِمٍ ۝ فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَةٍ فَصَلَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً ۝ مِّن طِينٍ ۝ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ۝ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ السُّلَيمِ ۝ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ



يُسْلُطْنَ مُبِينٌ ۝ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَجِرًا أَوْ مَجْنُونٌ ۝ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ۝ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ۝ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ ۝ وَفِي ثُودٍ إِذْ قِيلَ لَهُمُ تَسْبَعُوا حَتَّىٰ حِينٌ ۝ فَتَوَاعَنُ أَمْرًا رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصُّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ۝ وَقَوْمٌ نَؤُوحٌ مِنْ قَبْلُ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا أَقْوَمَ فَاسِقِينَ ۝

کیا ابراہیم کے معزز مہمانوں کی حکایت آپ تک پہنچی ہے (اور یہ قصہ اس وقت میں) تھا جب کہ وہ (مہمان) ان کے پاس آئے پھر ان کو سلام کیا۔ ابراہیم نے بھی (جواب میں) کہا سلام (اور کہنے لگے کہ) انجان لوگ (معلوم ہوتے) ہیں۔ پھر اپنے گھر کی طرف چلے اور ایک فریبہ بچھڑا (تلا ہوا) لائے اور اس کو ان کے پاس (یعنی سامنے لا کر) رکھا۔ کہنے لگے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں نہیں۔ تو ان سے دل میں خوف زدہ ہوئے انہوں نے کہا کہ تم ڈر مت اور ان کو ایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عالم ہوگا۔ اتنے میں ان کی بی بی بولتی پکارتی آئیں پھر ماتھے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اول تو) بڑھیا (پھر) بانجھ فرشتے کہنے لگے کہ تمہارے پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے۔ کچھ شک نہیں کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کہنے لگے (کہ) اچھا تو (یہ بتلاؤ کہ) تم کو بڑی مہم کیا درپیش ہے اے فرشتو۔ فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم (یعنی قوم لوط) کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ان پر کنگر کے پتھر برسائیں جن پر آپ کے رب کے ہاں (یعنی عالم غیب میں) خاص نشانیاں بھی ہیں حد سے گزرنے والوں کے لئے اور ہم نے جتنے ایماندار تھے وہاں سے نکال کر ان کو علیحدہ کر دیا سو مجرم مسلمانوں کے ایک گھر کے اور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نہیں پایا اور ہم نے اس واقعہ میں ہمیشہ کے واسطے ایسے لوگوں کے لئے ایک عبرت رہنے دی جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان کو فرعون کے پاس ایک کھلی ہوئی دلیل (یعنی معجزہ) دے کر بھیجا۔ سو اس نے مع اپنے ارکان سلطنت کے سر تابی کی اور کہنے لگا یہ ساحر ہے یا مجنون۔ سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) اور اس نے کام ہی ملامت کا کیا تھا اور عاد کے قصہ میں بھی عبرت ہے جبکہ ہم نے ان پر ناسبارک آندھی بھیجی۔ جس چیز پر گزرتی تھی یعنی ان اشیاء میں سے کہ جن کے (ہلاک کا حکم تھا) اس کو بگاڑ دیتی جیسے کوئی چیز گل سڑ کر ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے اور ثمود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ان سے کہا گیا اور تھوڑے دنوں میں کر لو۔ سو (اس ڈرانے پر بھی) ان لوگوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی سو ان کو عذاب نے آلیا اور وہ (اس عذاب کے آثار کو) دیکھ رہے تھے۔ سو نہ تو کھڑے ہی ہو سکے اور نہ (ہم سے) بدلہ لے سکے اور ان سے پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سبب سے کہ) وہ بڑے نافرمان لوگ تھے۔

تَفْسِيرُ لِحْط: اوپر کئی جگہ مکذبین کی مذمت اور عقوبت فرمائی ہے قولہ تعالیٰ: يُؤْفِكُ عَنْهُ صَرْفُ اُولٰٓئِكَ ۝ قولہ تعالیٰ: قُتِلَ الْخٰثِرُ ضَمْنٌ ۝ قولہ تعالیٰ: يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ۝ قولہ تعالیٰ: اَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ آگے اس کی تاکید کے لئے چند قصے مکذبین کی عقوبت فی الدنیا کے مذکور ہیں جیسے قصہ ثانیہ قوم لوط علیہ السلام کا کہ باقتضائے مقام حسب تقریر مذکور کہا جاوے گا کہ مقصود اعظم یہ ہی ہے اور اس کے ساتھ ابراہیم علیہ السلام کا قصہ جس میں کسی کی عقوبت مذکور نہیں بعض وجوہ خاصہ سے آگیا ہے جن کا بیان سورہ ہود تمہید آیات: وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهِيْمَ ۝ اٰنِىْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ احمر: ۱۷۹ کے اسی بناء پر آیا ہے اور پھر تقریر عقوبت کے متعلق قصہ ثالثہ فرعون کا پھر قصہ رابعہ عاد کا پھر قصہ خامسہ ثمود کا پھر قصہ سادسہ قوم نوح علیہ السلام کا مذکور ہے۔

قصہ ابراہیم مشعرہ موہبہ مصدقین و دیگر قصص مجربہ عقوبت مکذبین: هَلْ اَشْكُ حَدِيثُ ضَئِيفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَقَوْمٌ نَؤُوحٌ مِنْ قَبْلُ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا أَقْوَمَ فَاسِقِينَ ۝ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کیا ابراہیم (علیہ السلام) کے معزز مہمانوں کی حکایت آپ تک پہنچی ہے (معزز یا تو اس لئے کہا ہے کہ وہ ملائکہ تھے جن کی شان میں ہے بل عباد مکرمون اور یا اس لئے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی عادت کے موافق ان کا اکرام کیا تھا اور مہمان کہنا بنا بر ظاہری حالت کے ہے کہ بشکل انسان آئے تھے اور یہ قصہ اس وقت ہوا تھا) جب کہ وہ (مہمان) ان کے پاس آئے پھر ان کو سلام کیا ابراہیم (علیہ السلام) نے بھی (جواب میں) کہا سلام (اور کہنے لگے کہ) انجان لوگ (معلوم ہوتے) ہیں (ظاہر تو یہی ہے کہ دل میں فرمایا قرینہ اس کا یہ ہے کہ آگے جواب فرشتوں کا مذکور نہیں اور احتمال بعید یہ بھی ہے کہ بطور پوچھنے کے ان ہی سے کہہ دیا ہو کہ آپ لوگوں کو پہچانا نہیں اور انہوں نے جواب نہ دیا ہو اور ابراہیم علیہ السلام نے جواب کا انتظار نہ کیا ہو غرض یہ سلام و کلام ہو کر) پھر اپنے گھر کی طرف چلے اور ایک فریبہ بچھڑا (تلا ہوا قولہ تعالیٰ: بَعَجَلْ حَنِيدٌ) لائے اور اس کو ان کے پاس (یعنی سامنے) لا کر رکھا (چونکہ وہ فرشتے تھے کیوں کھاتے اس وقت ابراہیم علیہ السلام کو شبہ ہوا اور کہنے لگے کہ آپ لوگ کھاتے کیوں نہیں (جب پھر بھی نہ کھایا)

تو ان سے دل میں خوف زدہ ہوئے (کہ یہ لوگ کہیں مخالفین اور اعداء میں سے نہ ہوں) و مرفی سورة هود) انہوں نے کہا کہ تم ذرومت (ہم آدمی نہیں ہیں فرشتے ہیں) اور (یہ کہہ کر) ان کو ایک فرزند کی بشارت دی جو بڑا عالم (یعنی نبی) ہوگا (کیونکہ مخلوق میں سب سے زیادہ علم انبیاء کو ہوتا ہے اور مراد اس سے اہل حق علیہ السلام ہیں یہ گفتگو ان سے ہو رہی تھی) اتنے میں اُن کی بی بی (حضرت سارہ جو کہیں کھڑی سن رہی تھیں لقولہ تعالیٰ: و امراتہ قائمۃ اولاد کی خبر سن کر) بولتی پکارتی آئیں پھر (جب فرشتوں نے ان کو بھی یہی خبر سنائی لقولہ تعالیٰ: فَبَشِّرْنَهَا بَاِسْحٰقِ اٰھود: ۱۷۱) تو تعجب سے (ماتھے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اول تو) بڑھیا (پھر) بانجھ (اس وقت بچہ پیدا ہونا بھی عجیب بات ہے) فرشتے کہنے لگے کہ (تعجب مت کرو لقولہ تعالیٰ اتعجبین) تمہارے پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے (اور) کچھ شک نہیں کہ وہ بڑا حکمت والا بڑا جاننے والا ہے (یعنی گوئی نفسہ یہ بات تعجب کی ہے مگر تم کہ خاندان نبوت میں رہتی ہو اور علم و فہم سے مشرف ہو یہ معلوم کر کے کہ خدا کا ارشاد ہے اور اس کا علم و حکمت بمعنی اتقان صنعت کہ اس میں قدرت بھی آگئی مسلم ہی ہے تعجب نہ رہنا چاہئے اور ہر چند کہ ان کے فرشتہ ہونے سے ہی یہ بات معلوم تھی کہ خدا کی طرف سے کہہ رہے ہیں مگر نکتہ تنبیہ کے لئے عالم کو بمنزلہ غیر عالم کے ٹھہرا کر پھر کہا کَذٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ اور) ابراہیم (علیہ السلام کو فراست نبوت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ بشارت کے ان کے آنے سے اور بھی کچھ مقصود ہے تو ان سے) کہنے لگے (کہ) اچھا تو (یہ بتاؤ کہ) تم کو بڑی مہم کیا درپیش ہے اے فرشتو! فرشتوں نے کہا کہ ہم ایک مجرم قوم (یعنی قوم لوط) کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم ان پر کھنکر کے پتھر برسائیں جن پر آپ کے رب کے پاس (یعنی عالم غیب میں) خاص نشان بھی ہے (جس کا بیان سورہ ہود میں ہوا ہے اور وہ) حد سے گزرنے والوں کے لئے (ہیں آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب ان بستیوں پر عذاب کا وقت قریب آیا) تو ہم نے جتنے ایمان دار تھے سب کو وہاں سے علیحدہ کر دیا سو بجز مسلمانوں کے آیا گھر کے اور کوئی گھر (مسلمانوں کا) ہم نے نہیں پایا (یہ کتنا یہ ہے کہ وہاں تھا ہی نہیں کیونکہ وجود کو وجود ان بمعنی علم الہی لازم ہے اور انتقائے لازم دلیل ہے انتقاء ملزوم کی) اور ہم نے اس واقعہ میں (ہمیشہ کے واسطے) ایسے لوگوں کے لئے ایک عبرت رہنے دی جو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں اور (آگے موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا قصہ سنو کہ) موسیٰ (علیہ السلام) کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان کو فرعون کے پاس ایک کھلی ہوئی دلیل (یعنی معجزہ) دے کر بھیجا سو اس نے مع ارکان سلطنت کے سرتابی کی اور کہنے لگا کہ یہ ساحر یا مجنون ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) اور اس نے کام ہی ملامت (یعنی نکویش) کا کیا تھا اور (آگے عذاب کا قصہ سنو کہ) عاد کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان پر نامبارک آندھی بھیجی جس چیز پر گزرتی تھی (یعنی ان اشیاء میں سے کہ جن کے ہلاک کا حکم تھا جس پر گزرتی تھی) اس کو ایسا کر چھوڑتی تھی جیسے کوئی چیز گل کر رہے ہو جاتی ہے اور (آگے ثمود کا قصہ سنو) ثمود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ان سے کہا گیا (یعنی صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ) اور تھوڑے دنوں چھین کر لو (یعنی کفر سے باز نہیں آؤ گے تو بعد چندے ہلاک ہو گے) سو (اس ڈرانے پر بھی) ان لوگوں نے اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی سو ان کو عذاب نے آلیا اور وہ (اس عذاب کے آثار کو) دیکھ رہے تھے (یعنی مجاہرۃ و معاینۃ آیا) سو نہ تو کھڑے ہی ہو سکے (بلکہ اوندھے منہ گر کر مر گئے لقولہ تعالیٰ جثمین) اور نہ (ہم سے) بدلہ لے سکے اور ان سے پہلے قوم نوح کا یہی حال ہو چکا تھا (یعنی اس سبب سے کہ) وہ بڑے نافرمان لوگ تھے (ان کو بھی ہلاک کیا تھا)۔

ف: قصہ ابراہیم علیہ السلام کے متعلق بعض مضامین سورہ ہود میں گزرے ہیں اور سورہ ہود میں فرشتوں کا یہ کہنا کہ ہم قوم لوط علیہ السلام کی طرف آئے ہیں قبل مکالمہ حضرت سارہ کے مذکور ہے اور یہاں بعد مکالمہ مذکورہ کے مذکور ہے سو ظاہر یہ ہے کہ یہ قبل مکالمہ سارہ کے واقع ہوا ہے اور یہاں چونکہ کوئی حرف ترتیب کا نہیں ہے اس لئے ترتیب ذکر کی کو ترتیب وقوعی کی دلیل نہ کہا جاوے گا اب کچھ تعارض نہ رہا اور قصہ ثمود میں جو یہاں تَمَعُّوْا آیا ہے یہ وہ تمتع نہیں ہے جس کو دوسری آیت میں ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ الْفَرۃ: ۱۹۶ سے مقید کیا ہے کیونکہ اس کے بعد فَعْتُوْا پر کلمہ آ آیا ہے حالانکہ عتوان کا اس تمتع سے یقیناً مقدم تھا یہاں جو مقصود ہے وہ تقریر ترجمہ سے ظاہر ہے۔

مَلٰٓئِکَتُنَا لِتَرْجِعْنَ اِلٰی قَوْلِهٖ فَرَاغَ چلے فیہ تجرید و اصل الروح الذہاب خفیۃ ۱۲۔

اللُّغَاتُ: راغ مال او جس اضمر صرة صیحة من الصریر صکت وجہا قال مجاہد ضربت جہتھا طین ای متحجر و هو السجیل وفي تفسیہ دفع توهم کونہا بردا فان بعض الناس یسمی البرد حجارة ترکنا ابقینا باقیاء الذکر قوله بارکنہ کما فی قوله تعالیٰ او اوی الی رکن شدید ای عشیرۃ ملیم آت بما یلام علیہ من الکفر والطغیان و هو الکلی المشکک یختلف باعتبار من وصف بہ فلا یتوهم انه کیف ورد فی قصۃ ذی النون علیہ السلام العقیم ما لا منفعة فیہ الرمیم الشئ البالی من عظم او نبات او غیر ذلک ۱۳۔ الصاعقة کل عذاب مہلک کذا فی المدارک والہازن۔

النَّحْو: قوله ترکنا فیہا ای فی الواقعة المذكورة فی المقام۔ قوله وفي موسی عطف علی فیہا ای ترکنا وجعلنا فی قصۃ موسی



آیہ ۱۲۔ قوله وقوم نوح عطف علی محل وفي عاد بقرينة قراءة جر قوم او معمول كمقدر ای اهلكنا۔  
البلاغۃ: قوله نبذهم طر حناهم غير معتدين به ۱۲۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهْدُونَ ۝ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْن لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ فَفِرُّوْا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُّونٌ ۝ اتَّوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ فَتَوَلَّوْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ ۝ وَذَكَرْنَا لِلَّذِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ۝ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ۝ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ۝

اور ہم نے آسمانوں کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش (کے طور پر) بنایا سو ہم (کیسے) اچھے بچھانے والے ہیں اور ہم نے ہر چیز کو دو دو قسم بنایا تاکہ تم (ان مصنوعات سے توحید کو) سمجھو۔ تو تم اللہ ہی کی (توحید کی) طرف دوڑو اور خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مت قرار دو۔ میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف کھلا ڈرانے والا ہوں۔ اس بات کی ایک دوسرے کو وصیت کرتے آئے ہیں بلکہ (جہاں اجتماع کی یہ ہوئی کہ) یہ سب کے سب سرکش لوگ ہیں۔ سو آپ ان کی طرف التفات نہ کیجئے آپ پر کسی طرح کا الزام نہیں اور سمجھاتے رہتے کیونکہ سمجھنا ایمان لانے والوں کو (بھی) نفع دے گا اور میں نے جن اور انسان کو اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں۔ میں ان سے (مخلوق کی) رزق رسانی کی درخواست نہیں کرتا اور نہ یہ درخواست کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں۔ اللہ خود ہی سب کو رزق پہنچانے والا قوت والا نہایت قوت والا ہے۔ تو ان ظالموں کی (سزا کی) بھی باری (علم الہی میں) مقرر ہے۔ جیسے ان کے (نزشت) ہم شریوں کی باری (مقرر) تھی۔ سو مجھ سے (عذاب) جلدی طلب نہ کریں۔ غرض ان کافروں کے لئے اس دن کے آنے سے بڑی خرابی ہوئی۔ جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے۔

تفسیر لفظ: اوپر آغاز سورت میں معاد کی تحقیق مع جزائے مصدقین و مکذبین کے ارشاد فرمائی تھی اور مطلق تکذیب کی مناسبت سے امم سابقہ کا ذکر آ گیا تھا آگے توحید و رسالت کی تحقیق ہے اور رسالت کے ساتھ تسلیہ کا مضمون ہے۔

تحقیق توحید و رسالت مع تسلیہ (الی قولہ تعالیٰ) وَذَكَرْنَا لِلَّذِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ اور ہم نے آسمان کو (اپنی) قدرت سے بنایا اور ہم وسیع القدرت ہیں اور ہم نے زمین کو فرش (کے طور پر) بنایا سو ہم (کیسے) اچھے بچھانے والے ہیں (یعنی اس میں کیسے کیسے منافع رکھے ہیں) اور ہم نے ہر چیز کو دو دو قسم کا بنایا (اس قسم سے مراد مقابل ہے سو ظاہر ہے کہ ہر شے میں کوئی نہ کوئی صفت ذاتیہ یا غرضیہ ایسی معتبر ہوتی ہے جس سے دوسری چیز جس میں اس صفت کی نقیض یا ضد ملحوظ ہو اس کے مقابل شمار کی جاتی ہے جیسے آسمان و زمین۔ جو ہر و عرض۔ گرمی سردی۔ شیریں تلخ۔ چھوٹی بڑی۔ خوشنما بد نما۔ سفیدی سیاہی۔ روشنی تاریکی وغنی ہذا) تاکہ تم (ان مصنوعات سے توحید کو) سمجھو (اور اے پیغمبر ﷺ ان سے فرما دیجئے کہ جب یہ مصنوعات وحدت صانع پر دلالت کر رہی ہیں) تو تم (کو چاہئے کہ ان سے استدلال کر کے) اللہ ہی کی (توحید کی) طرف دوڑو (اور اول تو بوجہ دلائل مذکورہ کے خود عقل ہی اعتقاد توحید کو ضروری بتا رہی ہے پھر اوپر سے) میں (بھی) تمہارے (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں (کہ مکر توحید و عذاب ہوگا پس خوف لحوق ضرر کے اعتبار سے اعتقاد توحید اور بھی ضروری ہو گیا) اور (پھر اور زیادہ توضیح سے کہتا ہوں کہ) خدا کے ساتھ کوئی اور معبود مت قرار دو (اس میں زیادہ توضیح اس لئے ہوئی کہ فَفِرُّوْا إِلَى اللَّهِ جو کہ امر بالتوحید ہے مستلزم ہے نبی عن الشِّرْکِ کو اور لَا تَجْعَلُوا عِینَ الشِّرْکِ ہے اور عین کی دلالت کا بہ نسبت مزوم کے اوضح ہونا ظاہر ہے آگے تغیر عنوان مضمون توحید کی وجہ سے انداز کی پھر تاکید ہے کہ) میں تمہارے (سمجھانے کے) واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا (ہو کر آیا) ہوں (آگے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آپ واقع میں بلاشبہ نذیر مبین ہیں جیسا ابھی مذکور ہوا لیکن یہ آپ کے مخالفین ایسے جاہل ہیں کہ نعوذ باللہ آپ کو کبھی ساحر بھی مجنون بتلاتے ہیں سو آپ صبر کیجئے کیونکہ جس طرح یہ آپ کو کہہ رہے ہیں) اسی طرح جو (کافر) لوگ ان سے پیسے ہوئے رہے ہیں ان کے پاس کوئی پیغمبر ایسا نہیں آیا جس کو انہوں نے (یعنی کل نے یا بعض نے) ساحر یا مجنون نہ کہا ہو (آگے کفار کے اس قول ساحر او مجنون پر متفق ہونے سے تعجب دلاتے ہیں کہ) کیا اس بات کی ایک دوسرے کو وصیت کرتے چلے آئے تھے (یعنی یہ اجماع تو ایسا ہو گیا جیسے ایک دوسرے کو کہتے چلے آئے ہوں کہ دیکھو جو



رسول آوے تم بھی ہماری طرح کہنا آگے اس سے اضراب فرماتے ہیں کہ تو اسی واقعہ نہ ہوئی تھی کیونکہ بعض قوموں میں بعض قوموں سے ملیں بھی نہیں (بلکہ وجہ اس اجتماع کی یہ ہوئی کہ) یہ سب کے سب سرکش لوگ ہیں (یعنی سب اس قول کا طغیان ہے چونکہ وہ مشترک ہے اس لئے قول بھی مشترک ہو گیا) سو (جب پہلے لوگ بھی ایسے گزرے ہیں اور سب اس کا معلوم ہو گیا کہ ان ہی کا طغیان ہے تو) آپ ان کی طرف التفات نہ کیجئے (یعنی ان کی تکذیب کی پرواہ اور غم نہ کیجئے) کیونکہ آپ پر کسی طرح کا الزام نہیں کقولہ تعالیٰ: وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجُبَّةِ الْفُورَةِ (۱۱۹) اور (اطمینان کے ساتھ اپنے منہ کی کام میں لگے رہنے یعنی فقط) سمجھاتے رہنے کیونکہ سمجھانا (جن کی قسمت میں ایمان نہ ان پر تو اتمام حجت ہوگا اور جن کی قسمت میں ایمان ہے ان) ایمان (لانے) والوں کو (بھی اور جو پہلے سے مؤمن ہیں ان کو بھی) نفع دے گا (بہر حال تذکیر میں عام فوائد اور حکمتیں سب کے اعتبار سے ہیں اس کو کئے جائے اور کسی کے ایمان نہ لانے کا غم نہ کیجئے)۔

ف: آیت: كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ کے ظاہر ترجمہ پر دو (۲) اشکال ہیں ایک یہ کہ بعض انبیاء و رسل کی کسی نے تکذیب نہیں کی جیسے آدم علیہ السلام یا جو رسل محض تقریر شرايع کے لئے آئے تھے جیسے یوشع علیہ السلام کہ جن بنی اسرائیل کے لئے وہ مقرر کئے گئے وہ پہلے سے مؤمن تھے اور مؤمن رہے دوسرا اشکال یہ کہ جن رسل کی تکذیب لوگوں نے کی ہے بعض نے ان کی تصدیق بھی کی ہے پھر قَالُوا میں سب کی طرف نسبت کیسے کی گئی جواب دونوں اشکالوں کا احقر کی تقریر ترجمہ سے ظاہر ہو گیا کہ الَّذِينَ میں کافر کی قید لگا دی گئی اور قَالُوا میں کل یا بعض کی تامل کرنے سے اندفاع ظاہر ہو جاوے گا اور اس آیت میں قَالُوا کے ترجمہ میں جو کل اور بعض کی تعیم ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ حسبِ حدیث بخاری یسر النبی لیس معہ احد ..... بعض انبیاء پر ایک شخص بھی ایمان نہیں لایا بلکہ کل نے تکذیب کی۔ (لحظ: اوپر معظم سورت میں اصول ثلاثہ یعنی اعتقاد بعثت و توحید و رسالت کا اور آیت ان المتقین الی والمحرورم میں بعض فروع کا بیان تھا اور یہ سب عبادات ہیں اعتقادیہ و اصلیہ یا عملیہ و فرعیہ آگے خاتمہ میں بعنوان جامع عبادت کا مطلوب ہونا اور ترغیب و ترہیب سے اس کی مطلوبیت کی تاکید فرماتے ہیں پھر جو عبادت فرض ہے اس کا تاکد تو ظاہر ہے اور جو تطوع ہے اس کا تاکد باعتبار اعتقاد کے ہے یعنی اس کی مشروعیت کی تصدیق واجب ہے۔

مطلوبیت عبادت و تاکید آن بہ ترغیب و ترہیب: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (الی قولہ تعالیٰ) قَوْلِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِينَ يُوعَدُونَ اور میں نے جن اور انسان کو (در اصل) اسی واسطے پیدا کیا ہے کہ میری عبادت کیا کریں (اور تبعاً و تمیلاً للعبادة خلقت جن و انس پر دوسرے منافع کا مرتب ہونا اس کے منافی نہیں اور اسی طرح بعض جن و انس سے عبادت کا صادر نہ ہونا بھی اس مضمون کے منافی نہیں کیونکہ حاصل اس لِيَعْبُدُونَ کا ارادہ تشریعی ہے نہ کہ ارادہ تکوینیہ اور تخصیص جن و انس کی اس لئے کہ عبادت سے مراد عبادت بالاختیار و ابتلاء ہے اور ملائکہ میں ابتلاء نہیں اور دوسری مخلوقات میں اختیار نہیں حاصل ارشاد کا یہ ہے کہ مجھ کو مطلوب شرعی ان سے عبادت ہے باقی) میں ان سے (مخلوق کی) رزق رسانی کی درخواست نہیں کرتا اور نہ یہ درخواست کرتا ہوں کہ وہ مجھ کو کھلایا کریں اللہ خود ہی سب کو رزق پہنچانے والا ہے (تم ہم کو اس کی ضرورت ہی کیا تھی کہ ہم مخلوقات کی روزی رسانی ان کے متعلق کرتے اور وہ) قوت والا نہایت قوت والا ہے (کہ اس میں عجز و ضعف اور کسی شتم کی احتیاج کا عقلی احتمال بھی نہیں تو درخواست طعام خود کا امکان ہی منفی ہے حاصل یہ کہ جب اس عبادت کے مشروع کرنے سے ہماری کوئی غرض نہیں نہ بواسطہ جیسے ترزق خلق خود نہ بلاواسطہ جیسے طعام خود بلکہ صرف بندوں ہی کا نفع ہے تو ان کو اس میں پس و پیش نہ چاہئے۔ یہ ترغیب ہو گئی آگے ترہیب ہے کہ جب عبادت کا کہ اعظم و اہم اس کا ایمان ہے و وجوب ثابت ہو گیا تو اگر یہ لوگ اب بھی شرک و کفر پر مصر رہیں گے) تو (سن رکھیں کہ) ان ظالموں کی (سزا کی) بھی باری (علم الہی میں مقرر ہے) جیسے ان کے (گزشتہ) ہم مشربوں کی باری (مقرر) تھی (یعنی وقت مقرر پر ان پر بھی عقوبت آنے والی ہے خواہ دنیا میں بھی یا صرف آخرت میں) سو مجھ سے (غذاب) جلدی طلب نہ کریں (جیسا ان کی عادت ہے کہ وعیدیں سن کر تکذیب کے طور پر استعجال کرنے لگتے ہیں) غرض (جب وہ باری کے دن آویں گے جن میں سب سے اشد یوم موعود یعنی قیامت ہے تو) ان کافروں کے لئے اس دن کے آنے سے بڑی خرابی ہوگی جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے (چنانچہ خود سورت بھی اسی وعدہ سے شروع ہوئی: انما توعدون لصادق۔ وان الدين لواقع اور اس سے سورت کے آغاز و انجام کا حسن ظاہر ہے)۔ ف: مَا أَلَيْدُ مِنْهُمْ ذَرْقُ پر اگر یہ شبہ ہو کہ اہل و عیال کو رزق پہنچانا تو واجب کیا گیا ہے پھر نفی ارادہ کے کیا معنی اس کا دفع یہ ہے کہ وہ انفاق ہے ترزق نہیں پھر اس کا نفع عائد الی اللہ نہیں یعنی نفوذ باللہ اس سے خدا کو سہارا نہیں لگتا کہ اس نے اپنے ذمہ جو مخلوق کو رزق پہنچانا رکھا ہے اس انفاق سے کچھ مدد مل گئی ہو سکتی ہو گئی ہو مَا أَلَيْدُ مِنْهُمْ ذَرْقُ میں اسی عود نفع الی اللہ کی نفی ہے بلکہ اس کا نفع خود منفق کی طرف عائد ہے کہ اجر ملتا ہے اور رازق پھر بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے کیونکہ اگر اکتساب پر حصول رزق نہ ہو تو کیا کر سکتا ہے یا حصول کے بعد اگر ایصال پر قادر نہ ہو تو کیا کر سکتا ہے یا ایصال کے بعد غذا کا حلق سے اترنا پھر اس سے تغذی ہونا کہ اصل ترزق ہے یہ کسی کی قدرت میں نہیں ہے پھر

حقیقۂ بندہ کسی طرح رزاق نہیں ہے واللہ اعلم۔ اور مَا أُوْدِعُ مِنْ ذَرْقٍ کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ہم ان سے ایسا رزق کموانا نہیں چاہتے جو نفع عبادت ہو جیسا سورہ طہ کے اخیر میں لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا اِنَّہٗ ۱۳۲ کی بندہ نے یہی تفسیر کی ہے تو اب کوئی شبہ ہی متوجہ نہیں ہوتا الحمد للہ کہ سورہ والذاریات کی تفسیر ختم ہوئی آگے ان شاء اللہ تعالیٰ سورہ والطور کی تفسیر آتی ہے واللہ الحمد۔

ترجمہ مسائل السالون: قولہ تعالیٰ: فَفَزُّوْا اِلٰی اللّٰہِ..... تعبیر بالفرار میں دلالت ہے کہ توجہ الی اللہ خوب شوق کے ساتھ ہونا چاہئے۔ قولہ تعالیٰ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْانْسَ لِیَعْبُدُوْا مَجاہد سے اس کی تفسیر ليعرفون کے ساتھ منقول ہے جب یہ ہو سکتی ہے کہ عبادت بدوں معرفت کے معتد بہا نہیں ہوتی اور نہ معرفت بدوں عبادت اب اہل ظاہر نے صرف صورت عبادت کو لے لیا ہے اور جاہل صوفیہ نے صرف معرفت کو۔ سورہ ذاریات تمام ہوئی۔

الْمَخَاطَاۃ: الاید القوۃ ۱۲۔ المتین شدید القوۃ وقولہ ذنوبا نصیبا من العذاب واصلہ الدلوا لعظیمة الممثلة ماء او القریبة من الامتلاء ولا یقال لها ذنوب وہی فارغة وہی تذکر وتؤنث وجمعها اذنبہ وذنائب فاستعیرت للنصیب مطلقا شرا کان كالنصیب من العذاب او خیرا كالعطاء وفي الکشاف هذا تمثیل اصلہ فی السقاۃ یقتسمون الماء فیکون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب کذا فی الروح ۱۳۔

النحو: قولہ ففروا یقدر قبلہ قل کما اشرت قولہ كذلك یقدر قبلہ کما کذبک قومک وقالوا ساحرا ومجنون کما فی الخازن و اشرت الیہ ایضا۔

السلامۃ: او مجنون او من الحکایۃ ای الا قالوا ساحر او قالوا مجنون وہی المنع الخلو ولیست من المحکی لیکون مقول کل مجموع ساحر او مجنون۔ قولہ ان اللہ التفت الی الغیبة مع التعبير بالاسم الجلیل لتخرج الآیۃ مخرج المثل وللایذان باعتناء الحکم باسناد الی الجلیل ۱۴۔

# سُورَةُ الطُّورِ

سُورَةُ الطُّورِ ۵۲ مَكِّيَّةٌ ۷۷ آيَاتُهَا ۲ رُكُوعَاتُهَا ۴

سورة الطور مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۲ آیات اور ۲ رکوع ہیں

وَالطُّورِ ۱ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ ۲ فِي رَقٍ ۳ مَنشُورٍ ۴ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۵ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۶ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ۷  
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۸ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ ۹ يَوْمَ تَمُورُ السَّيِّئَاتُ مَوْرًا ۱۰ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۱۱ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ  
لِّلْمُكَذِّبِينَ ۱۲ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۱۳ يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَىٰ نَارِهِمْ دَعَاً ۱۴ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا  
تُكَذِّبُونَ ۱۵ أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۱۶ أَصَلُّوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا  
كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۱۷ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُُنٍ ۱۸ فَكِهِينَ ۱۹ بِمَا أَنشَأَ رَبُّهُمْ رِيشَهُمْ ۲۰ وَقَالَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۲۱  
كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۲۲ مُتَّكِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ۲۳ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عَدِينَ ۲۴ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۲۵ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا  
كَسَبَ رَهِينَ ۲۶ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ۲۷ يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَاسًا لَا لَغْوِ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ ۲۸  
وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غُلَامٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ۲۹ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۳۰ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ  
فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۳۱ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّعِيرِ ۳۲ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۳۳

قسم ہے طور پہاڑ کی اور اس کتاب کی جو کھلے ہوئے کاغذ پر لکھی ہے اور (قسم ہے) بیت المعمور کی اور (قسم ہے) اونچی چھت کی (مراد آسمان ہے) اور (قسم ہے) دریائے شور کی جو (پانی سے) بڑھ ہے کہ بے شک آپ کے رب کا عذاب ضرور ہو کر رہے گا کوئی اس کو نال نہیں سکتا (اور) یہ اس روز واقع ہوگا جس روز آسمان تھر تھرانے لگے گا اور یہ پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹ جائیں گے۔ تو جو لوگ جھٹلانے والے ہیں (اور) جو (تکذیب کے) مشغلہ میں بیہودگی کے ساتھ لگ رہے ہیں ان کی اس روز کم بختی آئے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے دے کے لادیں گے یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے تو کیا یہ بھی سحر ہے (دیکھ کر بتلاؤ) یا یہ کہ تم کو (اب بھی) نظر نہیں آتا۔ اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہارا کرنا یا سہارا نہ کرنا تمہارے حق میں برابر ہیں۔ جیسا تم کرتے ہو ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جائے گا۔ متقی لوگ بلاشبہ (بہشت کے) باغوں میں اور سامان عیش میں ہوں گے (اور) ان کو جو چیزیں ان کے پروردگار نے دی ہوں گی اس سے خوش دل ہوں گے اور ان کا پروردگار ان کو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھے گا۔ خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے ساتھ اپنے عملوں کے بدلہ میں نکلے لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اوہم ان کا گوری گوری بڑی آنکھوں والیوں (یعنی حوروں) سے بیاہ کر دیں گے اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا۔ ہم ان کی اولاد کو بھی (درجہ میں) ان کے ساتھ شامل کر دیں



گے اور ان کے عمل میں سے کوئی چیز کم نہیں کریں گے۔ ہر شخص اپنے اعمال کو (کفریہ) میں محبوس (فی النار) رہے گا اور ہم ان کو میوے اور گوشت جس قسم کا ان کا مرغوب ہو روز افزوں دیتے رہیں گے (اور) وہاں آپس میں (بطور خوش طبعی کے) جام شراب میں چھینا جھپٹی بھی کریں گے۔ اس میں نہ بک بک لگے گی (کیونکہ نشہ نہ ہوگا) اور نہ کوئی بیہودہ بات ہوگی اور ان کے پاس ایسے لڑکے آئیں جائیں گے۔ جو خالص ان ہی کے لئے ہوں گے۔ گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے۔ یہ بھی کہیں گے کہ (بھائی) ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں انجام کار سے بہت ذرا کرتے۔ سو خدا نے ہم پر احسان کیا اور ہم کو عذاب دوزخ سے بچالیا۔ ہم اس سے پہلے (یعنی دنیا میں) اس سے دعا مانگا کرتے تھے۔ واقعی وہ بڑا محسن مہربان ہے۔

سورة الطور مكية واياها ثمان او تسع واربعون كذا في البضاوى

تَفْسِيرُ لِمَط: سورت سابقہ یوم موعود کی وعید پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت یوم موعود کی وعید سے شروع ہوئی ہے پھر وعید کے بعد حسب عادت قرآنہ مؤمنین کے لئے وعدہ مذکور ہے۔

خبر معاد و وعید اہل عناد و وعدہ اہل انقیاد: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (الہی قولہ تعالیٰ) اِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِیْمُ۔ قسم ہے طور (پہاڑ) کی اور اس کتاب کی جو کھلے ہوئے کاغذ میں لکھی ہے (مراد اس سے نامہ اعمال ہے جس کی نسبت دوسری آیت میں آیا ہے کتابا یلقہ منشورا اور جس چیز میں وہ لکھا ہوا ہے اس کو تشبیہا کاغذ کہہ دیا) اور (قسم ہے) بیت المعمور کی (کہ ساتویں آسمان میں عبادت خانہ ہے فرشتوں کا کما فی الدر مرفوعاً) اور (قسم ہے) اونچی چھت کی (مراد آسمان ہے قال تعالیٰ: وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَعْفًا مَّحْفُوظًا الْاَنْبِیاء: ۳۲) وقال تعالیٰ: اللّٰهُ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ الْاَرْوَاحِ: ۱۲ وصرح بہذا التفسیر عن علی بسند صحیح کما فی کنز العمال عن مستدرک الحاکم) اور (قسم ہے) دریائے شور کی جو (پانی سے) پُر ہے (آگے جواب قسم ہے) کہ بے شک آپ کے رب کا عذاب ضرور ہو کر رہے گا کوئی اس کو ٹال نہیں سکتا (اور یہ اس روز واقع ہوگا) جس روز آسمان تھر تھرانے لگے گا اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) ہٹ جاویں گے (مراد قیامت کا دن ہے اور تھرانایا تو باعتبار معنی متبادر کے ہو یا مراد اس سے انشقاق ہو جو دوسری آیت میں مذکور ہے: فَاذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ الْاَرْوَاحِ: ۳۷) جیسا روح المعانی میں ابن عباسؓ سے دونوں تفسیریں نقل کی ہیں اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں علی سبیل التعاقب دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے اور یہاں پہاڑوں کا ہٹنا مذکور ہے اور دوسری آیتوں میں ریزہ ریزہ ہونا پھر اڑ جانا مذکور ہے قولہ یُنْفِثُهَا رَبِّیْ [طہ: ۱۰۵] قولہ: وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنبَثًّا [الواقعة: ۵-۶] اور ان قسموں میں تقریب ہے مطوب کی اس طور پر کہ قیامت کے وقوع کی اصل وجہ مجازات ہے اور مجازات میں اصل ہیں احکام شرعیہ پس طور کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ صاحب کلام و احکام ہے۔ پھر ان احکام کی مخالفت یا موافقت مبنیٰ ہے مجازات کا نامہ اعمال کی قسم کھانے میں اشارہ ہو گیا اس مخالفت یا موافقت کے محفوظ و منضبط ہونے کی طرف پس مجازات اس پر بھی موقوف ہے کہ عبادت و اطاعت احکام ضروری ہو بیت المعمور کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ عبادت ایسا ضروری امر ہے کہ فرشتوں کو بھی باوجود اس کے کہ ان کے لئے مجازات نہیں اُس سے نہیں چھوڑا گیا پھر نتیجہ مجازات دو چیزیں ہیں جنت اور دوزخ سماء کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ جنت ایسی ہی رفعت کا مکان ہے جیسے آسمان اور بحر مجبور کی قسم میں اشارہ ہو گیا کہ دوزخ بھی ایسی ہی خفناک چیز ہے جیسے سمندر یہ وجہ تخصیص اقسام کی ہو سکتی ہے اور نفس قسم کی توجیہ سورہ حجر آیت: لَعَمْرُکَ کے ذیل میں اور غایت و غرض قسم کی شروع سورہ صافات میں گزر چکی ہے آگے اس یوم کے بعض واقعات ارشاد فرماتے ہیں کہ جب یہ ثابت ہوا کہ مستحقین عذاب کے لئے عذاب ضرور واقع ہوگا (تو جو لوگ) قیامت کے اور دیگر امور حق تو حید و رسالت کے (جھٹلانے والے ہیں) اور (جو) تکذیب کے (مشغلہ میں بے ہودگی کے ساتھ لگ رہے ہیں) (جس سے وہ مستحق عذاب ہو گئے ہیں) اُن کی اُس روز بڑی مہجنتی آوے گی جس روز کہ ان کو آتش دوزخ کی طرف دھکے دے دے کر لاویں گے (کیونکہ خوشی سے ایسی جگہ کون آتا ہے پھر جب ان کے ڈالنے کا وقت ہوگا تو اس حالت سے کر کے ڈال دے جاویں گے: فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْاَقْدَامِ [الرحمن: ۴۱] اور ان کو دوزخ دکھلا کر تو بیخا کہا جاوے گا (کہ) یہ وہی دوزخ ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے (یعنی جن آیتوں میں اس کی خبر تھی اُن کو جھٹلاتے تھے اور نیز اُن آیات کو سحر کہا کرتے تھے خیر وہ تو تمہارے نزدیک سحر تھا) تو کیا یہ (بھی) سحر ہے (دیکھ کر ہلاؤ) یا یہ کہ تم کو (اب بھی) نظر نہیں آتا (جیسا دنیا میں نظر نہ آنے کی وجہ سے منکر ہو گئے تھے اچھا تو اب) اس میں داخل ہو پھر خواہ (اس کی) سہار کرنا یا سہار نہ کرنا تمہارے حق میں دونوں برابر ہیں (نہ یہی ہوگا کہ تمہاری ہائے و اوہلا سے نجات ہو جاوے اور نہ یہی ہوگا کہ تمہاری تسلیم و انقیاد و سکوت پر ترحم کر کے نکال دیا جاوے بلکہ ہمیشہ اسی میں رہنا ہوگا اور) جیسا تم کرتے تھے ویسا ہی بدلہ تم کو دیا جاوے گا (پس تم کفر کیا کرتے تھے جو کہ اشد عصیان اور عقوق و کمالات غیر متناہیہ البیہ کا کفران ہے پس بدلہ میں دوزخ کا خلود نصیب ہوگا جو کہ عذاب اشد و غیر متناہی ہے آگے ان کے اضرار کا بیان ہے یعنی) متقی لوگ بلاشبہ (بہشت کے) باغوں اور سامان عیش میں ہوں گے (اور) ان کو جو چیزیں (عیش و آرام کی) ان کے پروردگار نے دی ہوں گی اس سے خوش دل ہوں گے اور ان کا پروردگار ان کو عذاب دوزخ سے محفوظ رکھے گا (اور جنت میں داخل کر کے فرماوے گا کہ) خوب کھاؤ اور پیو مزہ کے ساتھ

اپنے (ان نیک) عملوں کے بدلہ میں (جو دنیا میں کیا کرتے تھے) تکیہ لگائے ہوئے تختوں پر جو برابر بچھائے ہوئے ہیں اور ہم ان کا گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والیوں سے (یعنی حوروں سے) بیاہ کر دیں گے (یہ حال تو سب اہل ایمان کا ہوا) اور (آگے ان خاص مؤمنین کا ذکر ہے جن کی اولاد بھی موصوف بالا ایمان تھی پس ارشاد ہے کہ) جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا (یعنی وہ بھی ایمان لائے گواعمال میں وہ اپنے آباء کے رتبہ کو نہیں پہنچے جیسا کہ عدم ذکر اعمال اس کا قرینہ ہے و نیز احادیث میں مصرح ہے کَانُوا دُونَہِ فِی الْعَمَلِ وَلَمْ یَبْلُغُوا دَرَجَتَکَ وَعَمَلُکَ وَکَانَتَ مَنَازِلَ آبَائِهِمْ اَرْفَعَ رَوَاقِی الدَّرَجَاتِ الْمَنُورِ تو گو مقتضائے ان کے انحطاط عمل کا انحطاط درجہ تھا لیکن ان آباء مؤمنین کے اکرام و سرور کے لئے) ہم ان کی اولاد کو بھی (درجہ میں) ان کے ساتھ شامل کر دیں گے اور (اس شامل کرنے کے لئے) ہم ان (اہل جنت متبوعین کے عمل میں سے کوئی چیز کم نہیں کریں گے) (یعنی یہ نہ کریں گے کہ ان متبوعین کے بعض اعمال لے کر ان کی ذریت کو دے کر دونوں کو برابر کر دیں جیسے مثلاً ایک شخص کے پاس چھ سو روپے ہوں اور ایک کے پاس چار سو اور دونوں کا برابر کرنا مقصود ہو تو اس کی ایک صورت تو یہ ہو سکتی ہے کہ چھ سو والے سے سو روپے لے کر اس چار سو والے کو دے دیئے جاویں کہ دونوں کے پاس پانچ پانچ سو ہو گئے اور دوسری صورت جو کریموں کی شان کے لائق ہے یہ ہے کہ چھ سو والے سے کچھ نہ لیا جاوے بلکہ اس چار سو والے کو دو سو روپے اپنے پاس سے دے دیں اور دونوں کو برابر کر دیں پس مطلب یہ ہے کہ وہاں پہلی صورت واقع نہ ہوگی کہ اس کا اثر یہ ہوتا کہ متبوع کو بوجہ کم ہو جانے اعمال کے اس کے درجہ سے کچھ نیچے لاتے اور تابع کو کچھ اوپر لے جائے اور دونوں ایک متوسط درجے میں رہتے یہ نہ ہوگا بلکہ دوسری صورت واقع ہوگی اور متبوع اپنے درجہ عالیہ میں بدستور رہے گا اور تابع کو وہاں پہنچا دیا جاوے گا اور متبوع اور ذریت میں ایمان کی شرط اس لئے ہے کہ اگر وہ ذریت مؤمن نہیں تو آباء مؤمنین کے ساتھ الحاق نہیں ہو سکتا کیونکہ کافروں میں سے) ہر شخص اپنے اعمال (کفریہ) میں محبوس (فی النار و ماخوذ) رہے گا (بقولہ تعالیٰ: کُلُّ نَفْسٍ بِمَا کَسَبَتْ رَهِینَةٌ اِلَّا اَصْحَابَ الْیَمِیْنِ المدثر: ۳۸-۳۹) فسرہ بہ ان عباسؑ کافی الدریعہ یعنی کفر سے نجات کی کوئی صورت نہیں لہذا الحاق آباء مؤمنین متصور نہیں اس لئے الحاق میں ایمان ذریت شرط ہے) اور (آگے پھر مطلق اہل ایمان و اہل جنت کا بیان ہے کہ) ہم ان کو میوے اور گوشت جس قسم کا ان کو مرغوب ہو روز افزوں دیتے رہیں گے (اور) وہاں آپس میں (بطور خوش طبعی کے) جام شراب میں چھینا جھپٹی بھی کریں گے کہ اس (شراب) میں نہ بک بک لگے گی (کیونکہ نشہ نہ ہوگا) اور نہ اور کوئی بے ہودہ بات (عقل و متانت کے خلاف) ہوگی اور ان کے پاس (فواکہ وغیرہ لانے کے لئے) ایسے لڑکے آویں جاویں گے (اور تحقیق ان کی ماہیت کی تفسیر سورہ واقعہ میں آوے گی) جو خاص ان ہی (کی خدمت) کے لئے ہوں گے (اور غایت حسن و جمال سے ایسے ہوں گے کہ) گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے موتی ہیں (کہ ان پر ذرا گرد و غبار نہیں ہوتا اور آب و تاب اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے) اور (ان کو روحانی مسرت بھی ہوگی چنانچہ اس میں سے ایک کا بیان یہ ہے کہ) وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر بات چیت کریں گے (اور اثنائے گفتگو میں) یہ بھی کہیں گے کہ (بھائی) ہم تو اس سے پہلے اپنے گھر (یعنی دنیا میں انجام کار سے) بہت ڈرا کرتے تھے سو خدا نے ہم پر بڑا احسان کیا اور ہم کو عذاب دوزخ سے بچالیا (اور) ہم اس سے پہلے یعنی دنیا میں) اس سے دعائیں مانگا کرتے تھے (کہ ہم کو دوزخ سے بچا کر جنت میں لے جاوے) سو اللہ نے دعاء قبول کر لی (واقعی وہ بڑا محسن مہربان ہے) (اور اس مضمون سے مسرت ہونا ظاہر ہے اور چونکہ یہ امر دو حیثیت سے نعمت تھا ایک فی نفسہ حضرت سے بچانا دوسرے ہم ناکاروں کی ناچیز عرض قبول کر لینا اس لئے دو عنوانوں سے تعبیر کیا گیا)۔ ف:

ذُرِیَّتِ کے بارہ میں جس عنوان سے فرمایا گیا ہے ظاہر وہ اولاد کبار کے حق میں ہے چنانچہ بایمان کی قید خود اس کا کافی قرینہ ہے اور صغار کا حکم احادیث میں ہے جس میں کلام طویل ہے اور اس آیت میں ذریات کا بیان ہے اور حدیث میں اسی آیت کی تفسیر میں آباء کا حکم بھی یہی آیا ہے کَذَا فِی الدَّرَجَاتِ اور اُس حدیث میں ذریت پر لفظ ولد معطوف ہوا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ذریت سے مراد مطلق تابع ہیں زوجات و احباب و تلامذہ و مریدین و محبین تو اس صورت میں آیت کا مفہوم بہت وسیع ہو جاوے گا اور اگر شبہ ہو کہ جب مؤمن کے ساتھ اُس کے ابناء و آباء ملحق ہوں گے تو وہ آباء و ابناء بھی مؤمن ہیں ان کے ابناء و آباء ان کے ساتھ ملحق ہوں گے وہی ہذا تو لازم آتا ہے کہ سب جنتی ایک ہی درجہ میں ہو جاویں جواب یہ ہے کہ الحاق بوجہ اصالت اعمال متبوع کے ہے اور تابع میں یہ اصالت نہیں ہے پس اس کے ساتھ دوسروں کا ملحق ہونا لازم نہیں آتا۔

وَجَزَاءُ سَآءِ السَّوْءِ : قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ آمَنُوا (الَّذِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى) اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اس سے نسب شریف کا آخرت میں نافع ہونا ثابت ہوتا ہے لیکن شریف دینی کا نہ کہ شریف دنیوی عرفی کا۔ قَوْلُهُ تَعَالَى : يَتَذَكَّرُونَ فِيهَا مَا كَانُوا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مزاج و انبساط دوستوں میں مذموم نہیں جیسا زہدان خشک اس کو خلاف وقار سمجھتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب طیب قلب کا یقین ہو تو غیر کے مال میں تصرف جائز ہے۔

مَلْحَقَاتُ الْفِرَاقِ : قَوْلُهُ فِی رَہِیْنِ مَحْبُوسٍ یَتَایَدُ بِمَا فِی الْخَازِنِ کُلُّ اَمْرِیْ اِیْ کَافِرٍ بِمَا کَسَبَ اِیْ عَمَلٍ مِّنَ الشَّرْکِ رَہِیْنِ اِیْ مَرْتَنٌ بِعَمَلِهِ فِی النَّارِ وَالْمُؤْمِنُ لَا یَكُونُ مَرْتَنًا بِعَمَلِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى کُلُّ نَفْسٍ بِمَا کَسَبَتْ رَہِیْنَةٌ اِلَّا اَصْحَابَ الْیَمِیْنِ اَہ قُلْتُ فَالْبَاءُ فِی



بما کسبت لیست صلة للرهن بل للسبب وما قلته فی وجه ارتباط الآية بما قبلها هو من المواهب ولله الحمد ۱۲۔  
 اللِّغَافُ: قوله رق هو الجلد الرقيق ويراد به مطلق ما يكتب فيه مجازا عبر به لكون عادة اكثر العرب الكتابة على الجلد الرقيق مسجور مملو۔ قوله التَّنْهَمُ نقصانهم تالیم يراد به فعل لو صدر فی الدنيا كان مؤثما قوله سموم عذاب النار كذا فی الخازن وهي الريح الحارة التي تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة كذا فی المدارك ۱۳۔  
 النَّجْوُ: يوم تمور منصوب بواقع ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله كتب مسطور فی التنكير كمال التعريف والتنبيه على ان ذلك الكتاب لا يخفى عرف او نكر كذا فی الروح ووصف الكتاب بمسطور ايذانا بكونه معنی بشانه فان السطر ترتيب الحروف المكتوبة فمعنی المسطور مكتوب على وجه الانتظام قوله ان عذاب ربك لواقع فی الروح اي لكانن على شدة كانه مهيا فی مكان مرتفع فيقع على من يحل به من الكفار وفي اضافة الى الرب مع اضافة الرب الى ضميره عليه الصلوة والسلام امان له ﷺ وإشارة الى ان العذاب واقع بمن كذبه قوله مورا وسيرا فی الروح الاتيان بالمصدرين للايدان بغرابتهما وخروجهما عن الحدود المعهودة اي مورا عجيا وسيرا بديعا لا يدرك منهما ۱۵۔ قوله غلمان لهم اللام للاختصاص اي ممالك مختصة بهم ولم يقل غلمانهم بالاضافة لئلا يتوهم انهم هم الذين كانوا يخدمونهم فی الدنيا فيشفق كل من خدم احدا فی الدنيا ان يكون له خادما فی الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا ۱۶۔

فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۝ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ۝ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَرِبِينَ ۝ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ تَقُولُهُ بَلْ لَّا يُؤْمِنُونَ ۝ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ ۝ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ۝ أَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ بَلْ لَّا يُوقِنُونَ ۝ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ سُلَاطِينَ مُبِينِينَ ۝ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ۝ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۝ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۝ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۝ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ۝ فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ۝

تو آپ سمجھاتے رہے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کاہن ہیں اور نہ مجنون ہیں (جیسا کہ مشرکین کہتے ہیں) ہاں کیا یہ لوگ یوں (بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں (اور) ہم ان کے بارے میں حادثہ موت کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ (بہتر) تم منتظر رہو سو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں۔ کیا ان کی عقلیں ان کو ان باتوں کی تعلیم کرتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شریر لوگ ہیں۔ ہاں کیا یہ (بھی) کہتے ہیں کہ انہوں نے اس قرآن کو خود گھڑ لیا ہے بلکہ یہ لوگ تصدیق نہیں کرتے تو یہ لوگ اس طرح کا کوئی کلام (بنا کر) لے آئیں اگر (اس دعویٰ میں) یہ سچے ہیں۔ کیا یہ لوگ بدوں کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں۔ یا انہوں نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ بلکہ یہ لوگ (بوجہ جہل کے توحید کا) یقین نہیں لاتے۔ کیا ان لوگوں کے پاس تمہارے رب کے خزانے ہیں یا یہ لوگ اس محکمہ (نبوت کے حاکم ہیں۔ کیا ان کے پاس کوئی نیزگی ہے کہ اس پردہ چڑھ کر آسمان کی باتیں سن لیا کرتے ہیں تو ان میں جو (وہاں کی) باتیں سن آتا ہے وہ (اس پر) کوئی صاف دلیل پیش کرے کہ خدا کے لئے بیٹیاں



اور تمہارے لئے بیٹے (تجویز ہوں) کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ تبلیغ احکام کا مانگتے ہیں کہ وہ نادان ان کو گراں معلوم ہوتا ہے۔ کیا ان کے پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ لکھ لیا کرتے ہیں۔ کیا یہ لوگ کچھ برائی کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ سو یہ کافر خود ہی (اس) برائی میں گرفتار ہوں گے۔ کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی معبود ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک ہے اور اگر وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ لیں کہ گرنا ہوا آ رہا ہے تو یوں کہہ دیں کہ یہ تو بہت بہت جما ہوا بادل ہے تو ان کو رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ ہو جس میں ان کے ہوش اڑ جائیں گے۔ جس دن ان کی تدبیریں ان کے کچھ بھی کام نہ آئیں گی اور نہ (کہیں سے) ان کو مدد ملے گی اور ان ظالموں کے لئے قبل اس (عذاب) کے بھی عذاب ہونے والا ہے (جیسے قتل بدر) لیکن ان میں اکثر کو علم نہیں اور آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے بیٹھے رہئے کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور اُنٹے وقت (مجلس سے یا سونے سے) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے اور رات میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مثلاً عشا) اور ستاروں سے پیچھے بھی۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ..... میں تکذیب کی عقوبت مذکور تھی آگے ان کی تکذیب کا رد ہے اور جن امور کی وہ تکذیب کرتے تھے ان میں اصل چیزیں تین تھیں تو حید و رسالت و بعثت ان آیات میں تینوں باب میں ان کے مزعومات مقالات و خیالات کا مغلط طور پر رد ہے اور شاید مغلط لانے میں یہ نکتہ ہو کہ تینوں عقیدوں کے تلازم کی طرف اشارہ ہو کہ ایک کی تکذیب بمنزلہ دوسرے کی تکذیب کے ہے اور ختم سورت میں ان تکذیبات پر آپ کا تسلیہ و ازالہ حزن ہے اور ان آیات میں لفظ ام پندرہ جگہ ہے کہیں متصل ہے کہیں منقطعہ کہیں بمعنی ہمزہ استفہام علی حسب اقتضاء المقام اور چونکہ اوپر جو کچھ ذکر ہوا وہ بھی مثل دیگر مضامین قرآنیہ کے موجب تذکیر ہے اس لئے اس پر امر بالتذکیر کی تفریع کلمہ فاء سے فذکر میں فرمائی گئی واللہ اعلم۔

رد مزعومات مکذبین تو حید و رسالت و بعثت مع امر بالتذکیر در اول و تسلیہ در آخر قَدْ كَذَّبْنَا آتَتْ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ هَٰكُنَّ ۙ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمِنَ الْبَيْلِ فَسَيَحْمِلُهُ وَاذْبَارُ الْجُودِ (جب آپ پر مضامین واجب التبلیغ وحی کئے جاتے ہیں جیسے اوپر ہی جنت دوزخ کے مستحقین کی تفصیل کی گئی ہے) تو آپ (ان مضامین سے لوگوں کو) سمجھاتے رہئے کیونکہ آپ بفضلہ تعالیٰ نہ تو کاہن ہیں اور نہ مجنون ہیں (جیسا یہ مشرکین کہتے ہیں چنانچہ انصافی کی شان نزول میں یہ قول منقول ہے قَدْ تَرَكَكَ شَيْطَانُكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ جس کا حاصل نسبت الی الکہانت ہے اور ایک آیت میں ہے: وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ [الفلم: ۵۱] مطلب یہ کہ آپ نبی ہیں اور نبی کا کام دوام علی اللہ کیر ہے گو لوگ کچھ ہی کہیں) ہاں کیا یہ لوگ (علاوہ کاہن اور مجنون کہنے کے آپ کی نسبت) یوں (بھی) کہتے ہیں کہ یہ شاعر ہیں (اور) ہم ان کے بارہ میں حادثہ موت کا انتظار کر رہے ہیں (جیسا درمنثور میں ہے کہ قریش دار الندوہ میں مجتمع ہوئے اور آپ کے بارہ میں یہ مشورہ قرار پایا کہ جیسے اور شعراء مر مر گئے آپ بھی ان ہی میں کے ایک ہیں اسی طرح آپ بھی ہلاک ہو جاویں گے) آپ فرمادیجئے کہ (بہتر) تم منتظر رہو میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں (یعنی تم میرا انجام دیکھو میں تمہارا انجام دیکھتا ہوں اس میں اشارۃ پیشین گوئی ہے کہ میرا انجام فلاح و کامیابی ہے اور تمہارا انجام خسارہ اور ناکامی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ تم مرو گے میں نہ مروں گا بلکہ ان لوگوں کا جو اس سے مقصود تھا کہ ان کا دین چلے گا نہیں یہ مر جاویں گے اور دین مٹ جاوے گا جواب میں اس کا رد مقصود ہے چنانچہ یوں ہی ہوا اور یہ لوگ جو ایسی ایسی باتیں کرتے ہیں تو) کیا ان کی عقلیں (جس کے یہ بڑے مدعی ہیں) ان کو ان باتوں کی تعلیم کرتی ہیں یا یہ ہے کہ یہ شریر لوگ ہیں (ان کے مدعی عقل ہونے پر ان کا یہ قول دال ہے: لَوْ كُنَّا خَمَرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ [الاحقاف: ۱۱] کما مر تفسیرہ فی سورة الاحقاف فی الركوع الثانی اور معالم کی نقل سے اور تائید ہوتی ہے کہ عظمائے قریش لوگوں میں احلام و عقول کے ساتھ موصوف و مشہور تھے پس اس آیت میں ان کی عقل کی حالت دکھائی گئی ہے کہ کیوں صاحب بس یہی عقل ہے جو ایسی تعلیم دے رہی ہے اور اگر یہ عقل کی تعلیم نہیں ہے تو زری شرارت اور ضد ہے یہ مضمون اَمَّا تَأْمُرُهُمْ ..... ظاہر یہ ہے کہ ان کے تینوں قول یعنی کاہن اور مجنون اور شاعر کہنے کے متعلق ہے پس ہر قول کا دو دو طور پر رد ہو گیا ایک خاص ایک مشترک) ہاں کیا وہ یہ (بھی) کہتے ہیں کہ انہوں نے اس (قرآن) کو خود گھڑ لیا ہے (سو تحقیقی جواب تو اس کا یہ ہے کہ یہ بات نہیں ہے) بلکہ (یہ بات صرف اس وجہ سے کہتے ہیں کہ) یہ لوگ (بوجہ عناد کے اس کی) تصدیق نہیں کرتے (اور قاعدہ ہے کہ جس چیز کی آدمی تصدیق نہیں کرتا ہزار وہ حق ہو مگر اس کی ہمیشہ نفی ہی کیا کرتا ہے۔ اور دوسرا الزامی جواب یہ ہے کہ اچھا اگر یہ ان کا بنایا ہوا ہے) تو یہ لوگ (بھی عربی اور بڑے فصیح و بلیغ قادر الکلام ہیں) اس طرح کا کوئی کلام (بنا کر) لے آئیں اگر یہ (اس دعویٰ تقول میں) سچے ہیں (اور اس زعم تقول کے بھی مثل مزعومات سابقہ دو جواب ہو گئے ایک تحقیقی ایک الزامی اور یہ سب مضامین رسالت کے متعلق ہیں آگے تو حید کے متعلق گفتگو ہے کہ یہ لوگ جو تو حید کے منکر ہیں تو) کیا یہ لوگ بدون کسی خالق کے خود بخود پیدا ہو گئے ہیں یا یہ خود اپنے خالق ہیں یا (یہ کہ نہ اپنے خالق ہیں اور نہ بلا خالق مخلوق ہوئے ہیں لیکن) انہوں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا ہے (اور صفت خالقیت مخصہ بالباری تعالیٰ میں شریک ہیں حاصل یہ کہ خدا تعالیٰ کو مفرد بالخالقۃ اور اپنے کو محتاج الی الخالق اعتقاد کرنے کے لوازم میں سے ہے و جب

اعتقاد تو حید فی الالوہیہ اور تو حید فی الالوہیہ کا انکار وہ شخص کر سکتا ہے جو حق تعالیٰ کے تفرد بالخالقیہ یا اپنی مخلوقیت کا منکر ہو اور اس میں تین شقیں نکلیں گی ایک یہ کہ اپنے کو کسی خالق کا محتاج نہ جانے وہو المذکور فی قولہ تعالیٰ : اَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ دَوْمٌ یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھے مگر خالق اپنے ہی کو مانے وہو المذلول بقولہ تعالیٰ : اَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ۵۱ سوم یہ کہ اپنے کو محتاج الی الخالق سمجھے مگر حق تعالیٰ کو متفرد فی الخالقیت نہ سمجھے بلکہ کسی دوسرے کو بھی شریک فی الخالقیت جانے خواہ اپنے کو وہو المعنی بقولہ تعالیٰ : اَمْ خُلِقُوا السَّمَوَاتِ یا کسی دوسرے کو اور وہ دوسری آیتوں میں مذکور ہے۔

اَرْوٰی مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِی السَّمٰوٰتِ واضر : ۱۰۰ چونکہ دونوں کی نفی کی دلیل واحد تھی اس لئے ایک کا دوسرے کے اوپر دال ہے اور شاید تخصیص ذکر فی نفی خالقیت کی ان کی ذات سے بایں وجہ ہو کہ اس کے بطلان کو وہ جلدی مان لیں گے پھر آگے اشتراک دلیل سے دوسرے شرکاء سے نفی خالقیت کا تعہد یہ کر لیے جاوے گا غرض اصل تین شقیں ہوئیں اور تینوں کا بطلان چونکہ ظاہر تھا اس لئے رد میں صرف استفہام انکاری پر اکتفا کیا چنانچہ شق اول تو اس طرح باطل ہے کہ ممکن ترجیح وجود میں محتاج مرجح کا ضرور ہوگا شق ثانی اس لئے کہ شے واحد علت اور معلول ایک ہی جہت سے نہیں ہو سکتی شق ثالث اس لئے کہ دلائل عقلیہ سے تعدد صانع عالم کا استحالة ثابت ہے کما اشیر الیہ فی قولہ تعالیٰ : اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ الِیْ قَوْلِهِ لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ السُورَةُ : ۱۶۶ پارہ سیم قول۔ اور علاوہ ان دلائل کے اہل عرب تفرد فی الخالقیت یا احتیاج فی الخلقوتیہ کے معترف بھی تھے اس لئے بھی ابطال مفصل کی ضرورت نہ ہوئی لیکن اس اعتقاد کا مستلزم اعتقاد تو حید ہونا بوجہ عدم تدبر کے نہ جانتے تھے اسی لئے آگے ان کے اس جہل کی طرف اشارہ ہے کہ واقع میں ایسا نہیں کہ ملزوم مذکور ملزوم نہ ہو یا ملزوم واقع نہ ہوتا کہ وجود ملزوم سے وجود لازم پر استدلال کرنے میں شبہ کی گنجائش ہو (بلکہ ملزوم واقع بھی ہے اور ملزوم بھی ہے لیکن) یہ لوگ (بوجہ جہل کے تو حید کا) یقین نہیں لاتے (وہ جہل یہی ہے کہ ملزومیت اور لازمیت میں غور نہیں کرتے پس علاقہ ملازمت ان کے ذہن سے مخفی ہے یہ گفتگو تو حید کے متعلق ہوئی آگے رسالت کے متعلق ان کے دوسرے مزعومات کا رد ہے چنانچہ وہ یہ بھی کہا کرتے کہ اگر نبوت ہی ملنا تھا تو فلاں فلاں رؤسائے مکہ و طائف کو ملتی حق تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہیں کہ) کیا ان لوگوں کے پاس تمہارے رب (کی نعمتوں اور رحمتوں) کے (جن میں نبوت بھی داخل ہے) خزانے ہیں (کہ جس کو چاہیں نبوت دے دیں بقولہ تعالیٰ : اَهُمْ یَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ الزَّحْرَف : ۳۲ یا یہ لوگ (اس محکمہ نبوت کے) حاکم ہیں (کہ جسے چاہیں نبوت دلوادیں یعنی دینے دلانے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مثلاً خزانہ اپنے قبضہ میں ہو دوسرے یہ کہ قبضہ میں نہ ہو مگر قابضان خزانہ اس کے محکوم ہوں کہ اس کے دستخط دیکھ کر دے دیتے ہیں یہاں دونوں کی نفی فرمادی اور اس نفی کا حاصل تو یہ ہے کہ ان کی ادعاء نفی رسالت محمدیہ و استحقاق دیگر رؤساء پر کوئی دلیل عقلی تو ہے نہیں بلکہ خود اس کے عکس پر دلائل عقلیہ قائم ہیں چنانچہ بدیہی ہے اور اسی لئے محض استفہام انکاری پر اکتفا فرمایا اب آگے دلیل نقلی کی نفی فرماتے ہیں یعنی) کیا ان کے پاس کوئی میٹرھی ہے کہ اس پر (چڑھ کر آسمان کی) ماتیں سن لیا کرتے ہیں (یعنی دلیل نقلی وحی آسمانی ہے اور اس کے علم کے دو طریقے ہیں یا تو وحی نزول کرے یا صاحب وحی صعود کرے اور دونوں کا منشی ہونا ان لوگوں سے ظاہر ہے ایک کو تو یہاں بیان بھی فرمادیا دوسرے کی نفی دوسری آیت میں ہے : وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا اَوْ قَالَ اُوْحِیَ اِلَیَّ وَلَمْ یُوْحَ اِلَیْهِ شَیْءٌ وَمَنْ قَالَ سَاَنْزِلُ مِثْلَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْاَنْعَام : ۹۳ اور یہاں نزول کی نفی کا شاید اس لئے ذکر نہ کیا ہو کہ نزول کے دعوے کی تو اس لئے گنجائش ہی نہیں رہتی کہ نزول علی الرسول اور نزول علیہم میں کوئی معتد بہ تفاوت نہیں اور جس تفاوت پر ان کی نظر تھی اور اس کی بناء پر کہا کرتے تھے : لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلٰی رَجُلٍ مِنَ الْقُرَیْطِیْنِ عَظِیْمِ اُس کا جواب ان ہی آیات میں مذکور ہے جس کی تقریر آیات مذکورہ کی تفسیر میں ہو چکی ہے غرض جب وہ تفاوت معتبر نہیں تو نزول علی الرسول کے انکار کے بعد نزول علیہم کا احتمال ہی نہ رہا اس لئے اس کا ذکر کلام میں متروک کر دیا گیا اور صرف شق صعود سے استفہام کیا گیا کہ کیا وہاں سے علم وحی جو کہ دلیل نقلی ہے لایا کرتے ہیں جس سے یہ ثابت ہو جاوے کہ نعوذ باللہ آپ مستحق نبوت نہیں آگے اس کے متعلق ایک احتمال عقلی کا ابطال فرماتے ہیں کہ اگر فرضاً یہ لوگ اس صعود و استماع کے مدعی ہوں (تو ان میں جو (وہاں کی) باتیں سن آتا ہو وہ (اس دعوے پر) کوئی صاف دلیل (یعنی جو قواعد استدلال کو جامع ہو) پیش کرے (جس سے ثابت ہو کہ یہ شخص مشرف بہ وحی ہوا ہے جیسا ہمارے نبی اپنی وحی پر دلائل خارقہ رکھتے ہیں۔ آگے پھر تو حید کے بارہ میں ایک خاص مضمون کے متعلق کلام ہے یعنی یہ منکرین تو حید جو فرشتوں کو خدا کی بینیاں قرار دے کر شرک کرتے ہیں تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ) کیا خدا کے لئے بینیاں (تجویز کی جاویں) اور تمہارے لئے بیٹے (تجویز ہوں یعنی اپنے لئے تو وہ چیز پسند کرتے ہو جس کو اعلیٰ درجہ کا سمجھتے ہو اور خدا کے لئے وہ چیز تجویز کرتے ہو جس کو ادنیٰ درجہ کا سمجھتے ہو جس کا بیان سورہ صافات کے اخیر میں مفصل مدلل گزرا ہے آگے پھر رسالت کے متعلق



کلام ہے کہ ان کو جو باوجود آپ کی حقانیت ثابت ہو جانے کے آپ کا اتباع اس قدر ناگوار ہے تو) کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ (تبلیغ احکام کا) مانگتے ہیں کہ وہ تاوان ان کو گراں معلوم ہوتا ہے (وہذا کقولہ تعالیٰ: اَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا ..... [المؤمنون : ۷۲] آگے بعث و مجازات کے متعلق کلام ہے کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ اول تو قیامت نہیں اور اگر بالفرض ہوگی تو ہم وہاں بھی اچھے رہیں گے کافی قولہ تعالیٰ: وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ اِحَادَةُ السَّجْدَةِ : ۱۰۰ تو ہم اس کے متعلق ان سے پوچھتے ہیں کہ) کیا ان کے پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ (اس کو محفوظ رکھنے کے واسطے) لکھ لیا کرتے ہیں (یہ احقر کے نزدیک کتنا یہ ہے بحفظون سے کیونکہ کتابت طریقہ ہے حفظ کا پس حاصل یہ ہوا کہ جس امر پر اثبات یا نفی کوئی دلیل عقلی قائم نہ ہو وہ غیب محض ہے اس کا دعویٰ اثبات یا نفی وہ کرے جس کو کسی واسطے سے اس غیب پر مطلع کیا جاوے اور پھر مطلع ہونے کے بعد وہ اس کو محفوظ بھی رکھے اس لئے کہ اگر مدد رکھنے کے بعد مخزول نہ ہو تب بھی حکم اور دعویٰ بلا علم ہوگا پس تم جو قیامت کی نفی اور اپنے لئے حسنی کے قائل ہو تو کیا تم کو غیب پر کسی واسطے سے اطلاع دی گئی ہے جیسا ہمارے نبی کو اثبات قیامت اور تم سے نفی حسنی کی خبر غیبی بواسطہ وحی کے دی گئی ہے اور وہ اس کو محفوظ رکھ کر اوروں کو پہنچا رہے ہیں آگے رسالت کے متعلق ایک اور کلام ہے وہ یہ کہ (کیا یہ لوگ) (صاحب رسالت کے ساتھ) کچھ برائی کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں (جس کا بیان دوسری آیت میں ہے: وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ [الأنفال : ۳۰] سو یہ کافر خود ہی (اس) برائی (کے وبال) میں گرفتار ہوں گے (چنانچہ) اس قصد میں ناکام ہوئے اور بدر میں مقتول ہوئے آگے پھر توحید کے متعلق کلام ہے کہ) کیا ان کا اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہے اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے پاک ہے اور (آگے پھر رسالت کے متعلق ایک کلام ہے وہ یہ کہ یہ لوگ نفی رسالت کے لئے ایک بات یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ ہم تو آپ کو اس وقت رسول جانیں جب ہم پر ایک آسمان کا ٹکڑا گرا دوں گا قال تعالیٰ: وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ الْبَلَىٰ أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كِسْفًا [بنی اسرائیل : ۹۰ تا ۹۲] سو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو دعویٰ پر خواہ وہ دعویٰ رسالت ہو یا اور کچھ ہو مطلق دلیل کا بشرطیکہ صحیح ہو قائم کر دینا کافی ہے جو کہ دعویٰ رسالت ہی کے وقت سے بلا کسی قدح و جرح کے قائم ہے اور کسی خاص دلیل کا قائم ہونا ضروری نہیں اور نہ اس سے دعویٰ نبوت میں قدح لازم آتا ہے اور اگر تیرے کوئی فرمائشی دلیل قائم کی جاوے تو یہ اس وقت ہے جب اس میں کوئی مصلحت ہو مثلاً درخواست کنندہ طالب حق ہو تو یہ ہی سمجھا جاوے کہ خیر اسی ذریعہ سے اس کو ہدایت ہو جاوے گی یا اور کوئی معتد بہ حکمت ہو اور یہاں یہ مصلحت بھی نہیں کیونکہ ان کی یہ فرمائشی طلب حق کے لئے نہیں بلکہ محض تعنت و عناد کی راہ سے ہے اور وہ ایسے ضدی ہیں کہ) اگر (ان کا یہ فرمائشی معجزہ واقع بھی ہو جاوے اور) وہ آسمان کے ٹکڑے کو دیکھ (بھی) لیں کہ گرتا ہوا رہا ہے تو (اس کو بھی) یوں کہہ دیں کہ یہ تو بتہ جما ہوا بادل ہے (کقولہ تعالیٰ: وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ [الحجر : ۱۸] پس جب مصلحت بھی اس میں نہیں ہے اور دوسری مصلحتوں کی نفی کا بھی ہم کو علم ہے بلکہ ان مقترحات کا وقوع خلاف حکمت ہے پس جب ضرورت نہیں مصلحت نہیں بلکہ خلاف مصلحت ہے پھر کیوں واقع کیا جاوے اور نہ اس کے عدم وقوع سے نبوت کا انقضاء ہوتا ہے آگے ان کے غلو فی الکفر پر جو اوپر کی آیتوں سے اور شدت عناد پر جو کہ آخر کی آیت سے معلوم ہوتا ہے بطور تفریع کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تسلیہ فرماتے ہیں کہ جب یہ لوگ ایسے طاغی اور باغی اور غالی ہیں) تو (ان سے توقع ایمان کر کے رنج میں نہ پڑیے بلکہ) ان کو (ان ہی کی حالت پر) رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ (واقع) ہو جس میں ان کے ہوش از جاویں گے (مراد قیامت کا دن ہے اور اس صبح کی تفصیل سورہ زمر کی آخر آیت: وَنَفَخَ ..... کی تفسیر میں گزری ہے اور معنی حتی کی تحقیق سورہ زخرف کے اخیر میں جہاں حَتَّىٰ يُلَاقُوا [زخرف : ۸۳] آیا ہے گزری ہے آگے اس دن کا بیان ہے یعنی) جس دن ان کی تدبیریں (جو دنیا میں اسلام کی مخالفت اور اپنی کامیابی کے بارہ میں کیا کرتے تھے) ان کے کچھ کام بھی نہ آویں گی اور نہ (کہیں سے) ان کو مدد ملے گی (نہ تو مخلوق کی طرف سے کہ اس کا امکان ہی نہیں اور نہ خالق کی طرف سے کہ اس کا وقوع نہیں یعنی اس روز ان کو حقیقت معلوم ہو جاوے گی باقی اس سے ادھر ایمان لانے والے نہیں) اور (آخرت میں تو یہ مصیبت ان پر آوے گی لیکن) ان ظالموں کے لئے قبل اس (عذاب) کے (جس پر يُلْقَوْنَ فِيهَا دَمْدَمًا ذَالًا ہے یعنی دنیا میں) بھی عذاب ہونے والا ہے (جیسے قحط و قتل بدر) میں لیکن ان میں اکثر کو معلوم نہیں (اکثر شاید اس لئے فرمایا ہو کہ بعضوں کے لئے ایمان مقدر تھا اور ان کا عدم علم بوجہ اس کے کہ علم سے مبدل ہونے والا تھا اس لئے وہ عدم علم نہیں قرار دیا گیا) اور (جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہم ان کی سزا کے لئے ایک وقت معین کر چکے ہیں تو) آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے بیٹھے رہئے (اور ان لوگوں کے لئے انتقام الہی کی جلدی نہ کیجئے جس کو آپ انتصار للمسلمین کی حیثیت سے چاہتے تھے اور نہ اس خیال سے انتقام کا استعجال کیجئے کہ یہ لوگ مدت اقبال میں آپ کو کوئی ضرر پہنچا



سکس گے سو اس کا بھی اندیشہ نہ کیجئے کیوں) کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں (پھر کا ہے کا ڈر چنانچہ یونہی واقع ہوا) اور (اگر ان کے کفر کا زغم دل پر آوے تو اس کا علاج یہ ہے کہ توجہ الی اللہ رکھا کیجئے مثلاً یہ کہ) اُٹھتے وقت (یعنی مجلس سے یا سونے سے اُٹھتے وقت مثلاً تہجد) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے اور رات (کے کسی حصہ) میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مثلاً عشاء) اور ستاروں (کے غروب ہونے) سے پیچھے بھی (مثلاً نماز صبح اور مطلق ذکر بھی اس میں آ گیا اور تخصیص ان اوقات کی بوجہ خاصہ اہتمام کے لئے ہے حاصل یہ کہ اپنے دل کو ادھر مشغول رکھیے پھر فکر و غم کا غلبہ نہ ہوگا) ف: فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ میں اگر مطلق کلام مراد ہے تو اس کی تفسیر: فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ [البقرة: ۲۳] میں ہوگئی اور اگر ایک مضمون مراد ہے تو کہا جاوے گا کہ جیسے دوسری آیات میں زیادہ سے تہدی ہوئی ہے یہاں اقل سے ہوئی ہے اور فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ میں استماع پر دلیل کا مطالبہ من حیث کہ نہ طریق الوحی ہے نہ خصوصیت استماع مع الصعود کے کیونکہ اس خصوصیت کو اصلی مقصود میں دخل نہیں واللہ اعلم۔ بحمد اللہ تفسیر سورہ طور کی ختم ہوئی آگے والنجم کی تفسیر آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ فقط وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله اجمعين۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِ: قوله تعالى: وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا اس سے معلوم ہوا کہ مراقبہ حضور کو حصول صبر و سکینہ میں اثر قوی ہے ۱۲ سورہ طور تمام ہوئی۔ مَلْحَقَاتُ التَّنْجِيمِ: ۱۔ قوله في من غير شيء بدو كس خالق كے كما في قوله تعالى قل اى شى اكبر شهادة قل الله ۱۳۔ ۲۔ قوله في هم المكيدون تا كام ومقتول اشار الى معنيين له كما في المدارك هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحيق بهم مكرهم وذلك انهم قتلوا يوم بدر او المغلوبون في الكيد من كايده فكدته ۱۴۔

اللَّخَائِثُ: ريب المنون فى الخازن يعنى حوادث الدهر والمنون اسم للموت وللدهر واصله القطع سميا بذلك لانهما يقطعان الاجل آه ۱۵۔

# سُورَةُ النَّجْمِ

سُورَةُ النَّجْمِ ۵۳ مَكِّيَّةٌ ۲۳ آيَاتُهَا ۶۲ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة النجم مکہ میں نازل ہوئی ۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶۲ آیات اور ۳ رکوع ہیں

وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۝۱ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝۲ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝۳ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝۴ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝۵ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝۶ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝۷ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝۸ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝۹ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝۱۰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝۱۱ أَفَتَمْرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ۝۱۲ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝۱۳ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝۱۴ عِنْدَ مَا جَنَّهَ الْأَمْوَىٰ ۝۱۵ إِذْ يَخْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۝۱۶ فَاذَا غَابَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۝۱۷ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝۱۸

قسم ہے (مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے۔ یہ تمہارے ساتھ کے رہنے والے نہ راہ (حق) سے بھٹکے اور نہ غلط راستہ ہوئے اور نہ آپ اپنی خواہش نفسانی سے باتیں بناتے ہیں۔ ان کا ارشاد نرمی وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔ ان کو ایک فرشتہ تعلیم کرتا ہے جو بڑا طاقتور ہے۔ پیدائشی طاقتور ہے پھر وہ فرشتہ (اپنی) اصلی صورت پر (آپ کے روبرو) نمودار ہوا ایسی حالت میں کہ وہ (آسمان کے) بلند کنارہ پر تھا۔ پھر وہ فرشتہ آپ کے نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا۔ سو دو کمائوں کے برابر فاصلہ گھبرا گیا بلکہ اور بھی کم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرمائی تھی قلب نے دیکھی ہوئی چیز میں کوئی غلطی نہیں کی تو کیا ان (پیغمبر) سے ان کی دیکھی ہوئی چیز میں نزاع کرتے ہو اور انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اس فرشتے کو ایک اور دفعہ (صورت اصلیہ میں) دیکھا ہے سدرۃ المنتہی کے پاس اس کے قریب جنت المادئی ہے۔ جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ رہی تھیں جو چیزیں لپٹ رہی تھیں نگاہ نہ تو ہٹی اور نہ بڑھی انہوں نے اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے۔

سورة النجم مكية وايها احدى او اثنتان وستون اية كذا فى البيضاوى

تفسیر لفظ: او پر کی سورت میں تو حید و رسالت و بعث و مجازات کا مضمون تھا اس سورت میں بھی یہی مضامین ہیں۔

تحقیق نبوت: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ۝۱ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝۲ (الہی قولہ تعالیٰ) لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝۱۸ قسم ہے (مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے (یعنی کوئی ستارہ ہو اور اس قسم میں نظیر ہے مضمون جواب قسم ما ضل صاحبکم وما غوی کی یعنی جس طرح ستارہ طلوع سے غروب تک اس تمام تر مسافت میں اپنی باقاعدہ رفتار سے ادھر ادھر نہیں ہوا اسی طرح آپ اپنی عمر بھر ضلال و غوایت سے محفوظ ہیں اور اس سے اذہا ہویٰ کے ساتھ مقید کرنے کی وجہ بھی معلوم ہو گئی اور گو غروب سے طلوع تک بھی نجم کے لئے یہی حکم ثابت ہے لیکن وہ مرنی نہیں اور طلوع سے غروب تک محسوس ہے اور نیز اشارہ ہے اس طرف کہ جیسے نجم سے اجتداء ہوتا ہے اسی طرح آپ سے بھی بوجہ عدم ضلال و عدم غوایت کے اجتداء ہوتا ہے اور چونکہ وسط سماء میں ہونے کے وقت سمت کا اندازہ نہیں ہوتا اور اس وجہ سے اس سے اجتداء نہیں ہوتا اس لئے اس میں قید لگائی قرب من الافق کی اور گو قرب من الافق طلوع کے وقت بھی ہوتا ہے لیکن غروب میں یہ بات زیادہ ہے کہ اس وقت طالبان اجتداء اس کو غنیمت سمجھتے ہیں اس خیال سے کہ اگر استدلال میں ذرا توقف کیا پھر غائب ہو جاوے گا بخلاف طلوع کے کہ اس میں بے فکری رہتی ہے پس اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت حاصل کر لینے کو غنیمت سمجھو اور شوق سے دوڑو آگے جواب قسم ہے کہ (یہ تمہارے) (ہمہ وقت) ساتھ (اور سامنے) کے رہنے والے (پیغمبر جن کے تمام احوال و افعال تم کو معلوم ہیں جن سے بشرط انصاف ان کی راستی پر استدلال کر سکتے ہو یہ پیغمبر) نہ راہ (حق) سے بھٹکے اور نہ غلط راستے ہوئے (ضلال یہ کہ بالکل راستہ بھول کر کھڑا رہ جاوے اور غوایت یہ

کہ غیر راہ کو راہ سمجھ کر چلتا رہے کذا فی الحازن یعنی جیسے تم اُن کو دعویٰ نبوت و دعوت الی الاسلام میں بے راہ سمجھتے ہو یہ بات نہیں ہے بلکہ آپ نبی برحق ہیں) اور نہ آپ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں بناتے ہیں (جیسا تم لوگ کہتے ہو کہ افتراء بلکہ) ان کا ارشاد نری وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے (خواہ الفاظ کی بھی وحی ہو جو قرآن کہلاتا ہے خواہ صرف معانی کی ہو جو سنت کہلاتی ہے اور خواہ وحی ہو یا کسی قاعدہ کلیہ کی وحی ہو جس سے اجتہاد فرماتے ہوں پس اس سے نفی اجتہاد کی نہیں ہوتی اور اصل مقصود مقام کانفی ہے زعم کفار کی یعنی خدا کی طرف غلط بات کی نسبت نہیں فرماتے آگے وحی آنے کا واسطہ بتلاتے ہیں کہ) ان کو ایک فرشتہ (اس وحی کی منجانب اللہ) تعلیم کرتا ہے جو بڑا طاقتور ہے (اور اکتساب سے طاقتور نہیں بلکہ پیدائشی طاقتور ہے) جیسا ایک روایت میں خود جبریل علیہ السلام نے اپنی طاقت کا بیان فرمایا کہ میں نے قوم لوط علیہ السلام کی بستیوں کو جز سے اکھاڑ کر آسمان کے قریب اس کو لے جا کر چھوڑ دیا رواہ فی تفسیر التکویر من الدر المنثور مطلب یہ کہ یہ کلام کسی شیطان کے ذریعہ سے آپ تک نہیں پہنچا کہ کاہن ہونے کا احتمال ہو بلکہ فرشتہ کے ذریعہ سے آیا ہے اور شاید شدید القوی کے ساتھ موصوف فرمانے میں یہ مقصود ہو کہ اس کا احتمال بھی نہ کیا جاوے کہ شاید اصل میں فرشتہ ہی لے کر چلا ہو مگر درمیان میں کوئی شیطانی تصرف ہو گیا ہو پس اس میں اشارہ ہو گیا جواب کی طرف کہ وہ نہایت شدید القوی ہیں شیطان کی مجال نہیں کہ ان کے پاس پھٹک سکے پھر ختم وحی کے بعد خود حق تعالیٰ نے اس کے بعینہ ادا کر دینے کا وعدہ فرمایا ہے: اِنَّ عَلَيْنَا جُمُعَةً وَقُرْآنًا [التیامہ: ۱۷] آگے اس شبہ کا جواب ہے کہ اس وحی لانے والے کا فرشتہ اور جبریل ہونا تو اس وقت معلوم ہو سکتا ہے جب آپ ان کو پہچانتے ہوں اور پوری صحیح پہچان موقوف ہے اصلی صورت دیکھنے پر تو کیا آپ نے جبریل علیہ السلام کو ان کی اصلی صورت پر دیکھا ہے اس کی نسبت فرماتے ہیں کہ ہاں یہ بھی ہوا ہے جس کی کیفیت یہ ہے کہ چند بار تو دوسری صورت میں دیکھا گو یہ دوسری صورت بھی ایسی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اس صورت میں جو مشخصات اصلیہ تھے اور جو عارضہ تھے علم ضروری سے ان میں آپ کو تمایز عنایت فرما دیا جس پر یہ دلیل عقلی دال ہے کہ اللہ تعالیٰ مکلفین کو تلمیس سے محفوظ رکھتا ہے اور اس تمایز نہ ہونے پر یہ تلمیس جما ہیر امت کی مرتب ہوتی اس لئے تمایز عطا فرما دیا گو صورت اصلی نہ تھی (پھر) ایک بار ایسا بھی ہوا کہ وہ فرشتہ (اپنی) اصلی صورت پر (آپ کے روبرو) نمودار ہوا ایسی حالت میں کہ وہ (آسمان کے) بلند کنارہ پر تھا (ایک روایت میں افق شرقی سے تفسیر آئی ہے کما فی الدر المنثور۔ اور افق میں دکھائی دینے کی غالباً یہ حکمت ہے کہ وسط سماء میں دیکھنا خالی از مشقت و تکلف نہیں اور اعلیٰ میں غالباً یہ حکمت تھی کہ بالکل افق پر بھی پوری چیز نظر نہیں آتی اس لئے ذرا اونچے پر نظر آئے اور اس دیکھنے کا قصہ یہ ہوا تھا کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے خواہش کی کہ مجھ کو اپنی اصلی صورت دکھلا دو انہوں نے حراء کے پاس وحسب روایت ترمذی جیاد میں وعدہ ٹھہرایا آپ وہاں تشریف لے گئے تو ان کو افق مشرق میں دیکھا کہ ان کے چہ سوا بازو ہیں اور اس قدر پھیلے ہوئے ہیں کہ افق غربی تک گھیر رکھا ہے آپ بیہوش ہو کر گر پڑے اس وقت جبریل علیہ السلام بصورت بشریہ ہو کر آپ کے پاس تسکین کے لئے اتر آئے جس کا آگے ذکر ہے کذا فی الجلائین حاصل یہ کہ وہ فرشتہ اول صورت اصلیہ میں افق اعلیٰ پر نمودار ہوا (پھر) جب آپ بیہوش ہو گئے تو وہ فرشتہ (آپ کے) نزدیک آیا پھر اور نزدیک آیا سو (قرب کی وجہ سے کہ مدلول دنی کا ہے) دو کمائوں کے برابر فاصلہ رہ گیا بلکہ (غایت قرب کی وجہ سے کہ مدلول تدلی کا ہے) اور بھی کم (فاصلہ رہ گیا۔ مطلب دو کمائوں کا یہ ہے کہ عرب کی عادت تھی کہ جب دو شخص باہم غایت درجہ کا اتفاق و اتحاد کرنا چاہتے تھے تو دونوں اپنی اپنی کمائیں لے کر ان کے چلے یعنی تانت کو باہم ملاصق کر دیتے اور ملاصقت میں بھی بعض اجزاء کے اعتبار سے کچھ فصل ضروری رہتا ہے پس اس محاورہ کی وجہ سے یہ کنایہ ہو گیا قرب و اتحاد سے اور چونکہ یہ شخص اتفاق صوری کی علامت تھی تو اگر روحانی و قلبی اتفاق بھی ہو تو وہاں او ادنیٰ بھی صادق آ سکتا ہے پس او ادنیٰ کے بڑھا دینے میں اشارہ ہو گیا کہ مجاورت صوریہ کے علاوہ آپ میں اور جبریل علیہ السلام میں روحانی مناسبت بھی تھی جو مدار اعظم ہے معرفت تامہ اور حفظ صورت مدرکہ اور تمایز بین الممثلة الاصلیہ والعارضیہ کا غرض یہ کہ ان کی تسکین سے آپ کو تسکین ہوئی اور افاقہ ہوا (پھر) افاقہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے (اس فرشتہ کے ذریعہ سے) اپنے بندہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرماتا تھی (جس کی تعیین بالتخصیص معلوم نہیں اور نہ معلوم ہونے کی حاجت اور کیا عجب ہے کہ معرفت جبریلیہ کے متعلق کچھ وحی ہو یا اور کچھ ہو اور شاید اس وقت بھی وحی نازل فرماتا باوجودیکہ اصل مقصود اس وقت زیادت معرفت کے لئے صورت اصلیہ جبریلیہ کا دکھانا ہے اس لئے ہو کہ یہ معرفت میں اور زیادہ معین ہو کیونکہ جب حضور اس وقت کی وحی کو جو بوجہ ظہور بصورت اصلیہ سے بالقطع جو سبط جبریل علیہ السلام ہے اور دوسرے اوقات کی وحی کو جو بواسطہ صورت بشریہ ہے ایک شان پر دیکھیں گے تو مزید علی مزید یقین میں قوت ہو گی کہ دونوں حالتوں میں واسطہ وحی حقیقت واحدہ ہے جیسا کہ کسی شخص کے نغمہ اور طرز کلام سے خوب آگاہ ہوں تو اگر کبھی وہ بہ تبدل صوت بھی بولتا ہے تو صاف پہچانا جاتا ہے آگے اس دیکھنے کے متعلق ایک شبہ کا جواب ہے وہ شبہ یہ ہے کہ رویت صورت اصلیہ جو مدار ہے معرفت تامہ کا اور جس کا اوپر اثبات کیا گیا ہے وہ مطلق رویت نہیں بلکہ رویت صحیحہ ہے اور اس کا مدار ہے اصل مدرکہ یعنی قلب کے خطائی الادراک سے محفوظ ہونے پر ورنہ اگر اسی کے ادراک میں خطا ہے تو وہ اس جو کہ اس میں قلب ہیں ان میں بھی خطا ہوگی چنانچہ اسی بناء پر احساسات میں غلطی ہونا مشاہدہ کیا جاتا ہے مجنون باوجود سلامت حس کے بعض اوقات



پہچانے ہوئے لوگوں کو دوسرا شخص بتلانے لگتا ہے پس آیا یہ رویت صحیح تھی یا نہیں آگے اس شبہ کا جواب ہے یعنی وہ رویت صحیح تھی کہ اس دیکھنے کے وقت (قلب نے دیکھی ہوئی چیزیں غلطی نہیں کی) رہا یہ کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ قلب نے غلطی نہیں کی سو بات یہ ہے کہ اگر مطلقاً ایسے احتمالات قابل التفات ہوا کریں تو حس سے بالکل امان ہی مرتفع ہو جاوے وہ باطل بلکہ ان احتمالات کے لئے کوئی منشاء معتد بہ ہونا ضرور ہے چنانچہ احتمال خطائے قلبی کا منشاء یہ ہونا چاہئے کہ وہ ادراک کرنے والا محفل العقل ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح العقل فطین ذی صاحب فراست ہونا مشاہد اور ظاہر تھا چونکہ باوجود اس اثبات بلوغ کے پھر بھی معاندین جدال و خلاف سے باز نہ آتے تھے اس لئے آگے بطور توجیح و تعجیب کے ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تم نے ایسے شافی کافی بیان سے معرفت و رویت کا ثبوت سن لیا تو کیا ان (پیغمبر سے ان کی دیکھی (بھالی) ہوئی چیز میں نزاع کرتے ہو (یعنی مدرکات میں اسلم عن الخطا حیات ہیں تو غضب کی بات ہے کہ حیات میں اختلاف کرتے ہو کہ جن میں احتمالات خطا بھی مرتفع ہو گئے پھر یوں تو تمہارے حیات میں بھی ہزاروں خدشے نکل سکتے ہیں) اور (اگر یہ مہمل خدشہ ہو کہ جس چیز کو ایک ہی بار دیکھا ہو تو اس کی پہچان کیسے ہو سکتی ہے البتہ مکرر دیکھنے میں جب ہر بار ایک ہی چیز دیکھی جاوے اس وقت شناخت ہو سکتی ہے کہ یہ وہی چیز ہے جو پہلی بار دیکھی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو یہ بات غلط ہے کیونکہ بعض اوقات کسی چیز کا ایسا پورا پورا معلوم ہوتا ہے کہ دیکھتے ہی فوراً پہچان ہو جاتی ہے۔ دوسرے اول<sup>(۱)</sup> بار میں بایں معنی پہچانا ضروری نہیں کہ کسی کے اعلام یا کسی امارت و اعلام کی احتیاج نہ ہو جیسا دوسری تیسری بار میں ہوتا ہے بلکہ بایں معنی معرفت حاصل ہو جاتی ہے کہ کسی صادق کے بتلانے سے یا قرآن و علامات کے مجتمع ہونے سے اُس کا علم ہو جائے اور پھر اس کی صورت ذہن میں محفوظ و مخزوں رہے کہ بار دیگر محض انطباق صورت سے پہچان لیں پس ممکن ہے کہ آپ کو علم ضروری یا استدلالی کے طور پر جس کے مقدمات کی تعیین ہم نہیں کر سکتے یا اس وجہ سے کہ کئی بار آپ کو معاینہ صورت غیر اصلہ کا ہو چکا تھا اور مشخصات اصلہ کا آپ کے ذہن نے اخذ کر لیا تھا غرض کسی طرح سے جبریل علیہ السلام کا پورا پورا معلوم ہوا اور اس سے پہچان ہو گئی ہو یا اس وقت اعلام الہی سے آپ کو یقین ہو گیا ہو پس دو وجہ سے یہ خدشہ باطل ہے تیسرے علی سبیل التمثیل اگر شناخت کے لئے تکرار مشاہدہ ہی کی ضرورت ہے تو انہوں نے (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے) اس فرشتہ کو ایک اور دفعہ بھی (صورت اصلہ میں) دیکھا ہے (پس اب تو وہ تو ہم بھی مدفوع ہو گیا کیونکہ تطابق صورتیں سے پوری تعیین ہو گئی کہ ہاں جبریل یہی ہیں آگے اس دیکھنے کی جگہ بتلاتے ہیں کہ کہاں دیکھا یعنی شب معراج میں دیکھا ہے) سدرۃ المنتہی کے پاس (سدرۃ کہتے ہیں بیری کے درخت کو اور منتہی کے معنی ہیں انتہی کی جگہ حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ ایک درخت ہے بیری کا ساتویں آسمان میں عالم بالا سے جو احکام و ارزاق وغیرہ آتے ہیں وہ اول سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے ملائکہ زمین پر لاتے ہیں اسی طرح یہاں سے جو اعمال صعود کرتے ہیں وہ بھی سدرۃ المنتہی تک پہنچتے ہیں پھر وہاں سے اوپر اٹھائے جاتے ہیں دنیا میں اس کی مثال ڈاک خانہ کی سی سمجھئے کہ آمد و برد آمد خطوط کی وہاں سے ہوتی ہے اور شاید اس تقیید میں اشارہ ہو تقویات اصالت صورت مرئیہ کی طرف کیونکہ فرشتوں کا اصل مسکن آسمان ہے اور عادت متعارفہ ہے کہ مسکن سے دور ہو کر تو کبھی اصلی صورت تبدیل وضع وغیرہ سے کسی قدر بدل بھی جاتی ہے لیکن اپنے اصل مسکن میں بالکل اصلی ہیئت پر استقرار ہوتا ہے پس اصالت صورت کی زیادہ تقویت ہو گئی اور عند سدرۃ المنتہی میں تو مکان رویت بتلایا تھا آگے اس مکان کا شرف بتلاتے ہیں کہ) اس (سدرۃ المنتہی) کے قریب جنت الماویٰ ہے (ماویٰ کے معنی) رہنے کی جگہ چونکہ جنت نیک بندوں کے رہنے کی جگہ ہے اس لئے جنت الماویٰ کہتے ہیں حاصل یہ کہ وہ سدرۃ المنتہی ایسے ممتاز موقع پر ہے اس میں اشارہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسے بلند مقام پر پہنچنا دلیل ہے آپ کے معزز و مکرم ہونے پر اور قاعدہ ہے کہ ایسے مہمان عزیز سے سامان اکرام کا اخفاء نہیں کیا جاتا اور جبریل کی معیت آپ کے ساتھ اکرام کے لئے تھی پس ان کی صورت اصلہ میں احتجاب کا اصلاً احتمال نہیں پس اس سے بھی تاکید ہو گئی مرئی کے انکشاف و انجلائے تام کی طرف جس سے رویت کا تعلق زیادہ تام ہوگا۔ اب بعد تعیین مکان رویت کے رویت کا زمانہ بتلاتے ہیں کہ رویت کب ہوئی پس فرماتے ہیں کہ) جب اس سدرۃ المنتہی کو لپٹ رہی تھیں جو چیزیں لپٹ رہی تھیں (ایک روایت میں ہے کہ سونے کے پروانے تھے یعنی صورت ایسی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ وہ فرشتے تھے یعنی حقیقت اُن کی یہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ ملائکہ نے حق تعالیٰ سے اجازت چاہی تھی کہ ہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کریں ان کو اجازت ہو گئی وہ اس سدرہ پر جمع ہو گئے تھے الروایات کلھا فی الدر المنثور اس میں بھی اشارہ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز و مکرم ہونے کی طرف اور باقی وہی تقریر ہے جو تقیید سابق میں بیان کی گئی اب ایک احتمال یہ ہو سکتا ہے کہ ایسی حیرت انگیز چیزیں دیکھ کر نگاہ چکر جاتی ہے پورے ادراک پر قدرت نہیں رہتی پس ایسی حالت میں جبریل علیہ السلام کی صورت کا کیا ادراک ہوا ہوگا جب یہ ادراک ثانی معتبر نہ ہوا تو پھر اس خدشہ مذکورہ کا جو جواب و لفظ راہ نزلة اخروی سے دیا گیا ہے وہ کافی نہ ہوا اس احتمال کے دفع کے لئے فرماتے ہیں کہ آپ ان عجائب کو دیکھ کر ذرا نہیں چکرائے اور اصلاً متحیر نہیں ہوئے چنانچہ جن چیزوں کی رویت کا حکم تھا ان کی طرف نظر کرنے سے آپ کی (نگاہ نہ تو ہٹی) بلکہ ان چیزوں کو خوب دیکھا (اور (جن چیزوں کے دیکھنے کا حکم جب تک نہ ہوا) نہ (ان کی طرف دیکھنے کو آپ کی نگاہ) بڑھی (یعنی قبل اذن نہیں دیکھا کذا فی المدارک فی الفرق بین

زاغ و طغی یہ دلیل ہے آپ کے غایت استقلال کی کیونکہ عجیب چیزوں سے حیرت میں آ کر آدمی یہی دو حرکتیں کیا کرتا ہے جن چیزوں کے دیکھنے کو کہا جاتا ہے ان کو تو دیکھتا نہیں اور جن کے لئے نہیں کہا گیا ان کو تکتا ہے غرض اُس میں انضباط نہیں ہوتا۔ آگے آپ کے استقلال کی قوت بیان کرنے کے لئے فرماتے ہیں کہ انہوں نے (یعنی پیغمبر نے) اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے (مگر ہر چیز کے دیکھنے میں آپ کی یہی شان رہی : **فَاَزَاغَ الْبَصَرُ وَطَاطَعُ**) وہ عجائبات احادیث معراج میں آئے ہیں انبیاء علیہم السلام کو دیکھنا ارواح کو دیکھنا جنت وغیرہ کو دیکھنا پس ثابت ہوا کہ آپ میں غایت استقلال ہے پس حیرت کا احتمال نہیں پس خدشہ کا جو جواب : **وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرٰی** میں مذکور تھا وہ سالم رہا۔ غرض تمام تر تقریر سے رویت و معرفت جبریلیہ کے متعلق شبہات مندرج ہو کر امر رسالت مقرر و محقق ہو گیا جو کہ مقصود مقام تھا رہا یہ کہ یہ سب اُس وقت کافی ہے کہ جب کوئی شخص دعویٰ رویت کو مان لے پس اس کی کیا دلیل ہے جواب یہ ہے کہ اس کی دلیل آپ کے خوارق ہیں جن میں اعظم قرآن ہے جن سے آپ کا صدق متیقن ہے ورنہ ایسا خدشہ تو ہر مدعی رویت شے من الاشیاء پر ہو سکتا ہے۔ رہا یہ کہ جب جبرئیل علیہ السلام غیر اصلی صورت میں آتے تھے اس وقت کیسے پہچان لیتے تھے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اول تو قبل رویت صورت اصلیہ کے بھی آپ کو خاص طریقہ سے اس کی معرفت حاصل تھی جس کی تقریر **فَاَنْتَوٰی** کی تفسیر سے پہلے گزر چکی ہے اور بعد صورت اصلیہ دیکھنے کے تو اور زیادہ معرفت ہو گئی اور راز اس کا یہ ہے کہ فرشتے کا صورت بدل لینا ایسا ہے جیسا انسان لباس بدل لیتا ہے تو جو شخص حقیقت کا ادراک کر لیتا ہے تبدیل لباس اُس کے لئے مانع ادراک و معرفت نہیں ہوتا رہا یہ کہ جب اول بار آپ بیہوش ہو گئے تھے تو اس وقت تو حیرت ہو گئی اور جس شبہ کے جواب میں ما زاغ فرمایا ہے وہ شبہ اس رویت اولیٰ میں ہو جاوے گا جواب یہ ہے کہ مطلق مغلوبیت مانع ادراک نہیں بلکہ جو مغلوبیت قبل ادراک ہو وہ مانع ہے اور جو مغلوبیت بعد الادراک ہو وہ مانع نہیں چنانچہ کوئی قوی البصر آفتاب پر خوب نظر جما کر دیر تک دیکھے تو گواخیر میں اس کی آنکھیں کام نہ دیں گی لیکن اس کام نہ دینے سے پہلے وہ اس کے قرص اور اشعہ کا خوب ادراک کر چکا ہے پس ممکن ہے کہ آپ کی بے ہوشی ادراک سے زما تاخیر ہو پس ادراک کا وقوع ہو جاوے گا بخلاف تجلی ربانی سے موسیٰ علیہ السلام کا بے ہوش ہو جانا کہ وہاں غشی موسوی تجلی ربانی سے صرف ذاتا تاخیر تھی اور زما تاخیر دونوں مقترن تھے پس ادراک تجلی کا لازم نہیں آتا یہ شبہ تجلی موسوی کا ایک فاضل نے کلمہ لما کی وجہ سے مجھ پر کیا تھا کہ وہ موضوع ہے ترتب کے لئے کہ مستلزم ہے تاخر کو۔ اور یہ تفاوت بے ہوشی و ہوش کا بوجہ اس کے ہے کہ بشرنا سوت میں تحمل کم رکھتا ہے اور ملکوت میں زیادہ)۔ **فَا** اور ان آیات کی تفسیر بعض مفسرین نے رویت الہیہ کے ساتھ کی ہے مگر مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت سے رویت جبریلیہ کے ساتھ تفسیر ان آیات کی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے : **وَإِذَا جَاءَ نَهْرُ اللَّهِ بَطْلَ نَهْرِ مَعْقِلٍ** اور حدیث شریک مرزی بخاری سے جو شبہ پڑتا ہے کہ یہ آیات محمول ہوں قرب و تدلی حق تعالیٰ پر سونو دی نے نقل کیا ہے کہ شریک حافظ نہیں ہیں۔

**النَّجَاشِی** : (۱) مطلب یہ ہے کہ ہم جو کہتے ہیں کہ حضور نے اول ہی بار میں پہچان لیا تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ کسی کے اعلام یا لکسریا اعلام بالفتح کی حاجت نہ ہو اگر یہ مراد ہوتی تو بے شک یہ شبہ صحیح تھا کہ ایسی شناخت تو دوسری تیسری بار میں ہوتی ہے اول بار میں نہیں ہوتی الخ ۱۲ منہ۔

**مُلَاقَاتُ النَّجْمِ** : ۱۔ **قَوْلُهُ فِي وَالنَّجْمِ** مطلق اشارۃ الی ان المراد الجنس ۲۔ **قَوْلُهُ فِي مَا كَذَبَ الْفَوَادِ مَا رَأَىٰ** چیز میں لما فی الخازن فیما رآی ۱۲۔

**الْمَدَارِكُ** : ہوی سقط و غاب **قَوْلُهُ** مرة فی القاموس قوة الخلق و شدته فاستوی فاستقام علی صورة نفسه الحقيقية کذا فی المدارک الا لقی الطرف و فی اصطلاح اهل الهيئة دائرة خاصة ۲۔ فتدلی فراد فی القرب والتدلی هو النزول بقرب الشی کذا فی المدارک **قَوْلُهُ** قاب قوسین فی المدارک مقدار قوسین فی الانتصاف قال بعضهم انه کنایة لان الحلیفین فی عرف العرب اذا تحالفا علی الوفاء والصفاء الصفاد تری قوسیہا **قَوْلُهُ** نزلة مرة کذا فی الروح ۱۲۔

**النَّجْوٰی** : **قَوْلُهُ** ان هو ای منطوقہ المدلول علیہ بقولہ تعالیٰ وما ینطق **قَوْلُهُ** شدید القوى صفة الموصوف مقدر۔ **قَوْلُهُ** فكان قاب الخ اسم کان الضمیر الراجع بقرینة المقام الی البعد الذی بینہما۔ **قَوْلُهُ** الکبریٰ صفة اللآیات المقدرۃ ای لقدر ای من آیات ربہ الآیات الکبریٰ ۱۲۔

**الْبَلَاةُ** : **قَوْلُهُ** صاحبکم ایرادہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بهذا العنوان للایذان بوقوفہم علی تفاصيل احوالہ الشریفة ۱۲۔ **قَوْلُهُ** قاب قوسین قال بعضهم فیہ قلب ای قابی قوس واحدة فالقاب کما فی القاموس بین المقبض والسۃ والسۃ بالکسر مخففة ما عطف من طرفیہا آ ۱۲۔

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمَنْوَةُ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ ۝ أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ ۝ تِلْكَ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا ۖ فُتَنَّا آلَ الْفِرْعَوْنَ ۖ قَدْ كُنَّا فِي لَدُنِّهِمْ غَوَا ۖ فَاتَّخَفَتْنَاهُ سِحْرَنَا ۖ وَهَرَبَتْهُمْ أَغْوَانَا ۖ فَانزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۖ فَاعْلَمْنَا ۝



إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ۝۱۲ أَمَّا لِلنَّاسِ مَا تَسْمَى ۝۱۳ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۝۱۴ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ۝۱۵ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنْثَى ۝۱۶ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۝۱۷

بھلا تم نے لات و عزئی اور تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے۔ کیا تمہارے لئے تو بیٹے (تجویز) ہوں اور خدا کے لئے بیٹیاں اس حالت تو یہ بہت بے ڈھنگی تقسیم ہوئی یہ (معبودات مذکورہ) نرے نام ہی نام ہیں۔ جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے ٹھہرا لیا ہے۔ خدا تعالیٰ نے تو ان (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل بھیجی نہیں (بلکہ) یہ لوگ صرف بے اصل خیالات پر اور اپنے نفس کی خواہش پر چل رہے ہیں۔ حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کی جانب سے (بواسطہ رسول) ہدایت آچکی ہے۔ کیا انسان کو اس کی ہر تمنائل جاتی ہے۔ سو خدا کے ہی اختیار میں ہے آخرت اور دنیا (کی بھی) اور بہت سے فرشتے آسمان میں موجود ہیں ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آ سکتی۔ مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہیں اجازت دے دیں اور اس کے لئے شفاعت کرنے سے راضی ہوں اور (اس کے لئے شفاعت کرنے سے) راضی ہوں۔ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہ فرشتوں کو (خدا کی) بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں۔ حالانکہ ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں۔ صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق (کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر تحقیق رسالت کا مضمون تھا آگے تو حید کا مضمون ہے۔

توحید: أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَئِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۝ (اے مشرک! بعد اس کے کہ رسول اللہ ﷺ کا ناطق بالحق و متبع للوحی ہونا ثابت ہو گیا اور آپ اس وحی سے توحید کا حکم فرماتے ہیں جو کہ دلائل عقلیہ سے بھی ثابت ہے اور تم پھر بھی بتوں کی پرستش کرتے ہو تو) بھلا تم نے (کبھی ان بتوں کے مثلاً) لات و عزئی اور ایک تیسرے منات کے حال میں غور بھی کیا ہے (تاکہ تم کو معلوم ہوتا کہ وہ قابل پرستش ہیں یا نہیں پس کلمہ فاسے یہ فائدہ ہوا کہ آپ کی تنبیہ کے بعد تو متنبہ ہونا چاہئے تھا اور توحید کے متعلق ایک اور بات قابل غور کے ہے کہ تم جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں قرار دے کر معبود کہتے ہو تو) کیا تمہارے لئے تو بیٹے (تجویز) ہوں اور خدا کے لئے بیٹیاں (تجویز) ہوں یعنی جن لڑکیوں کو مکروہ و قابل نفرت سمجھتے ہو وہ خدا کی طرف نسبت کی جاویں) اس حالت میں تو یہ بہت بے ڈھنگی تقسیم ہوئی (کہ اچھی چیز تمہارے حصے میں اور بُری چیز خدا تعالیٰ کے حصہ میں نعوذ باللہ منہ یہ بناء علی العرف فرمایا اور نہ خدا تعالیٰ کے لئے بیٹا تجویز کرنا بھی بے ڈھنگی بات ہے) یہ (معبودات مذکورہ اصنام ملائکہ عقیدہ مذکورہ) نرے نام ہی نام ہیں (یعنی یہ سمات بحیثیت مزعومہ موجودات واقعہ میں سے نہ ہونے میں بمنزلہ اُن اسماء کے ہیں جن کا کہیں مصداق نہ ہو) جن کو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے (آپ ہی) ٹھہرا لیا ہے خدا تعالیٰ نے تو اُن (کے معبود ہونے) کی کوئی دلیل (عقلی یا نقلی) بھیجی نہیں (بلکہ) یہ لوگ (اس اعتقاد الوہیت غیر اللہ میں) صرف بے اصل خیالات پر اور اپنے نفس کی خواہش پر جو کہ اُن بے اصل خیالات سے پیدا ہوتی ہے) چل رہے ہیں (دونوں میں فرق یہ ہوا کہ ہر عمل سے پہلے ایک عقیدہ ہوتا ہے اور ایک عزم محرک پس دونوں سے دونوں کی طرف اشارہ ہے) حالانکہ اُنکے پاس اُنکے رب کی جانب سے (بواسطہ رسول) ناطق بالحق و متبع للوحی کے (ہدایت) (امرواقعی کی) آچکی ہے (یعنی خود اپنے دعویٰ پر تو کوئی دلیل نہیں رکھتے اور اس دعوے کی نفی پر رسول کے ذریعہ سے دلیل سنتے ہیں اور پھر نہیں مانتے یہ تو گفتگو تھی بظان الوہیت غیر اللہ میں آگے کلام اس کی غایت کے بطلان میں ہے یعنی یہ لوگ جب بامید شفاعت ان کی عبادت کرتے ہیں تو) کیا انسان کو اس کی ہر تمنائل جاتی ہے سو ایسا (نہیں ہے کیونکہ ہر تمنا) خدا ہی کے اختیار میں ہے آخرت (کی بھی) اور دنیا (کی بھی) پس وہ جس کو چاہیں پورا فرمادیں اور نص قطعی میں یہ بتلادیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس تمنائے باطل کو پورا کرنا نہیں چاہیں گے نہ دنیا میں کہ حاجات میں شفاعت کریں نہ آخرت میں کہ نجات میں شفاعت کریں پس یقیناً وہ پوری نہ ہوگی) اور (بے چارے بت تو کیا شفاعت کرتے کہ ان میں خود اہلیت ہی شفاعت کی نہیں اس دربار میں تو جو لوگ اہل ہیں ان کی بھی بے اذن کچھ نہیں چلتی چنانچہ) بہت سے فرشتے آسمانوں میں موجود ہیں (شاید اس میں اشارہ ہو علوشان کی طرف مگر باوجود اس علوشان کے) ان کی سفارش ذرا بھی کام نہیں آ سکتی (بلکہ خود شفاعت ہی نہیں پائی جاسکتی لہٰذا المقید بنفی المطلق) مگر بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہیں اجازت دے دیں اور (اس کیلئے شفاعت کرنے سے) راضی ہوں (یَوْضَعُ اسلئے بڑھا دیا کہ کبھی مخلوق کا اذن بلا رضا بھی کسی دباؤ یا مصلحت سے ہو جاتا ہے آگے اس عقیدہ ولدیت ملائکہ اللہ تعالیٰ کے کفر ہونے کی تصریح ہے کہ) جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے (بلکہ اسکے انکار کی وجہ سے کافر ہیں) وہ فرشتوں کو (خدا کی) بیٹی کے نام سے نامزد کرتے ہیں (انکی تعبیر بالکفر



میں آخرت کی تخصیص میں شاید اس طرف اشارہ ہو کہ یہ سب ضلالتیں آخرت کی بے فکری سے پیدا ہوئی ہیں ورنہ معتقد آخرت کو اپنی نجات کی ضرورت فکر ہوتی ہے اور یہاں انٹی بمعنی بنت کے ہے کافی قولہ تعالیٰ : **وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ السُّحْرُ : ۵۸** اور جب ملائکہ کو خدا کے ساتھ شریک ٹھہرانے کے کفر ہونے کی تصریح فرمادی تو اصنام کے شریک ٹھہرانے کا کفر ہونا بدرجہ اولیٰ ثابت ہو گیا اس لئے صرف اسی پر اکتفا کیا گیا آگے اس عقیدہ کا بے دلیل ہونا بیان فرماتے ہیں یعنی ملائکہ کے بنات اللہ ہونے کے مدعی ہیں (حالانکہ انکے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں صرف بے اصل خیالات پر چل رہے ہیں اور یقیناً بے اصل خیالات امر حق کے اثبات) میں ذرا بھی مفید نہیں ہوتے (نفی علم اور اثبات ظن اور پر بھی آچکا ہے پھر یہاں بھی آیا ہے مگر دونوں جگہ میں دو فرق ہیں ایک یہ کہ اوپر دلیل نقلی کی نفی ہے کما یل علیہ قولہ تعالیٰ : **مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ الْأَعْرَافُ : ۷۱** اور یہاں یا تو عام ہے یا بقرینہ مقابلہ خاص ہے دلیل عقلی کے ساتھ دوسرا فرق یہ کہ وہاں اصنام و ملائکہ دونوں کے بارہ میں نفی دلیل کی بھی کما یظہر من ترجمہ قولہ تعالیٰ : **إِنْ هِيَ إِلَّا آيَاتُنَا** اور یہاں خاص ملائکہ کے بارہ میں ہے کما ہو ظاہر فائدہ فی التکرار اور شاید ملائکہ کا مکرر ذکر کرنا بطور تخصیص بعد تقسیم کے اسلئے ہو کہ بوجہ مقبول ہونے کے ان میں شریک مع اللہ اور شفیع ہو سکنے کا احتمال زیادہ گنجائش رکھتا ہے)۔

**فَ : وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي** ..... کے ترجمہ کی جو تقریر کی گئی ہے اس سے مبطلین قیاس و اجتہاد کے استدلال کو اصلاً مس نہ رہا اور عرب میں بت تو بہت تھے مگر تخصیص ان تین کی بوجہ اشہر و اکبر ہونے کے ہے تو اوروں کی الوہیت کا بطلان بدرجہ اولیٰ ہو گیا اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لات ایک منقش پتھر تھا اور اس پر ایک عمارت بنا رکھی تھی اور طائف میں تھا اور عزیٰ ایک درخت تھا اس پر بھی ایک عمارت بنا رکھی تھی یہ نخلہ میں درمیان مکہ اور طائف کے تھا اور منات کو در منشور میں حجر لکھا ہے اور مقام اس کا ابن کثیر نے مثلث جو قدید کے پاس مکہ مدینہ کے درمیان ہے بتلایا ہے اور بعض نے اور مقامات بھی بتلائے ہیں لیکن ممکن ہے کہ ہندوؤں کی طرح کہ ہر جگہ دیوی اور مہادیوی کی شکلیں بنا لیتے ہیں انہوں نے بھی کئی کئی جگہ بنا رکھے ہوں۔ واللہ اعلم۔

اللُّغَاتُ : ضیوی جائزۃ ۱۲۔

النَّحْوُ : قولہ افریتم حذف لدلالة المقام مفعولہ الثانی ای هل لها شی مما یوجب الالوهیة۔ قولہ ما انزل اللہ بها الباء للملابسة ۱۲۔ قولہ تسمیة مفعول مطلق لیسمون ۱۲۔

البَلَاغَةُ : الثالثة الاخری صفتان لمناة وصفت بالثالثة للتصريح بالتعدد والتکثر لیدل علی سخافة عقولهم ووصفت بالاخری لان کون الشی ثالثاً قد یكون باعتبار الترتیب فی المعنی الخاص کالدرجات المتصاعدة او المتنازلة وقد یكون باعتبار محض التعدد ولما کان المقصود ههنا المعنی الثانی فسرھا بالاخری ومع ذاک النکة المعنویة روعی فیہ النکة اللفظیة من موافقة رؤس الآی ۱۲۔

**فَاعْرِضْ عَنْ مَّن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مِمَّن**

**رَبِّهِ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ۖ وَلِلَّهِ مَلَكُ فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا**

**بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ ۚ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْأَثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّسْمَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ**

**الْمَغْفِرَةِ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذَا نَشَأْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ۖ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ ۚ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ ۚ**

تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال بنا لیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور بجز دنیوی زندگی کے اس کو کوئی (اخری مطالبہ) مقصود نہ ہو۔ ان لوگوں کی فہم کی رسائی کی حد بس (یعنی دنیوی زندگی) ہے۔ تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون اس کے رستے سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے اور جو پچھڑ زمین اور آسمانوں میں ہے وہ اللہ ہی کے اختیار میں ہے انجام کار یہ ہے کہ برا کام کرنے والوں کو ان کے (برے) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کو ان کے نیک کاموں کے عوض میں جزا دے گا۔ وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بے حیائی کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) وہ بچتے ہیں۔ مگر بلکہ مٹے گناہ۔ بلاشبہ آپ کے رب کی مغفرت بڑی وسیع ہے وہ تم کو (اور تمہارے احوال کو اس وقت سے) خوب جانتا ہے جب تم کو زمین سے پیدا کیا تھا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹ میں بیچے تھے۔ تو تم اپنے کو مقدس مت سمجھا کرو (بس) تقویٰ والوں کو وہ ہی خوب جانتا ہے۔

تَفْسِيرُ لِحْط : اوپر تو حید و رسالت کا مع عدم قبول کفار کے ذکر تھا آگے اس عدم قبول پر اور اس کے مقابلہ میں قبول پر سزا و جزا کا ذکر ہے اور چونکہ اس عدم قبول سے آپ کو حزن بھی، و تا تھا اس لئے اس مضمون کو تسلیہ سے شروع فرمایا ہے۔

تسلیہ سید برار و مجازات اشرا و اختیار : **فَاعْرِضْ عَنْ مَّن تَوَلَّىٰ** (الی قولہ تعالیٰ) **هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ** (جب ان یتبعون إِلَّا الظَّنَّ الْأَعْمَ : ۱۱۶ اور

جاء ہم من ربهم الهدی سے ان کا معاند ہونا معلوم ہو گیا کہ باوجود آنے قرآن اور ہدی کے یہ اپنے گمان اور ہوئی پر چلتے ہیں اور معاند سے قبول حق کی امید نہیں ہوتی) تو آپ ایسے شخص سے اپنا خیال ہٹا لیجئے جو ہماری نصیحت کا خیال نہ کرے اور مجر دنیوی زندگی کے اس کو کوئی (آخری مطلب) مقصود نہ ہو (جس کی وجہ عدم ایمان بالآخرت ہے جو لا یؤمنون بالآخرۃ سے اوپر مفہوم ہوا ہے اور) ان لوگوں کے فہم کی رسائی کی حد بس یہی (دنیوی زندگی ہے) جب ان کی بد فہمی اور بے فکری کی نوبت یہاں تک پہنچی ہے تو ان کی فکر نہ کیجئے ان کا معاملہ اللہ کے حوالہ کیجئے بس (تمہارا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون اس کے راستہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی اس کو بھی خوب جانتا ہے جو راہ راست پر ہے) (اس سے تو اس کا علم ثابت ہوا) اور (اس سے قدرت ثابت ہے کہ) جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے (جب وہ علم اور قدرت دونوں میں کامل ہے اور اس کے سبیل بامور بہ کے اعتبار سے مطلقین دو قسم کے ہیں ضال اور مہدی تو) انجام کار یہ ہے کہ بُرا کام کرنے والوں کو ان کے (بُرے) کام کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کو ان کے نیک کاموں کے عوض میں (خاص طور کی) جزا دے گا (پس اس کا مقتضایہ ہے کہ اسی کے حوالہ کیجئے آگے نیک کاروں کی تفسیر ہے یعنی) وہ لوگ ایسے ہیں کہ کبیرہ گناہوں سے اور (ان میں) بے حیائی کی باتوں سے (بالخصوص زیادہ) بچتے ہیں مگر بلکہ بلکہ گناہ (کبھی کبھار ہو جائیں تو جس نیکو کاری کا یہاں ذکر ہے اس میں ان سے خلل نہیں آتا مطلب استثناء کا یہ ہے کہ الَّذِينَ أَحْسَنُوا کی جو محبوبیت یہاں بقرینہ مقام مدح مذکور ہے اس کا مصداق بننے کے لئے کبار سے بچنا تو شرط ہے لیکن صغائر کا احیاناً صدور اس کے لئے موقوف علیہ نہیں البتہ عدم اصرار شرط ہے اور استثناء کا یہ مطلب نہیں کہ صغائر کی اجازت ہے اور نہ اشتراط کا یہ مطلب ہے کہ الَّذِينَ أَحْسَنُوا کا مجزی بالحنی ہونا موقوف ہے اجتناب عن الکبائر پر کیونکہ مرتکب کبار بھی جو حسنہ رے گا اس کی جزا پاوے گا لقولہ تعالیٰ : فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ [الزلزال: ۷] پس اشتراط معنی مجزی کے اعتبار سے نہیں بلکہ تلقیب باحسن اور محبوبیت خاصہ کے اعتبار سے ہے جس پر عنوان أَحْسَنُوا دال ہے خوب سمجھ لو اور اوپر لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا سے مسکین کو ایہام یاس ہو سکتا ہے جس سے ایمان و توبہ سے ہمت ہار دیں اور وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى سے محسنین کو ایہام عجب ہو سکتا ہے آگے دونوں ایہاموں کا رفع ہے یعنی) بلاشبہ آپ کے رب کی مغفرت بڑی وسیع ہے (مسکین کو تدارک اسامت سے ہمت نہ ہارنا چاہئے وہ اگر چاہے تو مجر و کفر و شرک کے اور سینات کو محض فضل سے معاف کر دیتا ہے تو تدارک سے تو کیوں نہ معاف کرے گا اور اسی طرح محسنین کو عجب نہ کرنا چاہئے کیونکہ حسنات میں بعض اوقات ایسے شوائب خفیہ مل جاتے ہیں کہ قابل قبول نہیں رہتے اور عامل کو اس طرف التفات نہ ہونے سے ان کی اطلاع بھی نہیں ہوتی اور حق تعالیٰ کو تو علم ہوتا ہے جب وہ حسنہ مقبول نہیں تو مدار محسنیت کا نہیں ہو سکتی پھر عجب کیسا اور یہ بات کہ تمہاری کسی حالت کی خود تم کو اطلاع نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کو اطلاع ہو کچھ امر غریب نہیں ہے بلکہ ابتداء ہی سے اس کا وقوع ہو رہا ہے چنانچہ (وہ تم کو) اور تمہارے احوال کو اس وقت سے) خوب جانتا ہے جب تم کو (یعنی تمہارے جدا مجد آدم علیہ السلام کو) زمین (کی خاک) سے پیدا کیا تھا (جن کے ضمن میں بواسطہ تم بھی طین سے مخلوق ہوئے) اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹ میں بچے تھے (اور ان دونوں حالتوں میں تم کو اپنا اصلاً علم نہ تھا اور ہم کو تھا پس اب بھی تمہارا عدم علم اور ہمارا علم تمہاری کسی حالت کے متعلق امر مستغرب نہیں جب یہ بات ہے) تو تم اپنے کو مقدس مت سمجھا کرو (بس) تقویٰ والوں کو وہی خوب جانتا ہے (کہ فلاں متقی ہے فلاں نہیں گو صوفی افعال تقویٰ کے دونوں سے صادر ہوتے ہوں)۔ ف: اور اگر هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ ..... کے مضمون پر یہ شبہ ہو کہ اس حالت پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ اس وقت تو ہم میں شعور نہ تھا اور اب شعور ہے۔ جواب یہ ہے کہ محض انکشاف کے لئے قوت شعور کافی نہیں بلکہ اس کا تعلق معلومات کے ساتھ انکشاف کی شرط ہے اور عدم تعلق ممکن ہے چنانچہ بہت احوال میں مشاہدہ ہے پس عدم انکشاف بھی ممکن ہے اور یہ قیاس مدار نہیں بلکہ اس میں تنبیہ ہے اس پر کہ حق تعالیٰ کا علم بوجہ ذاتی ہونے کے کامل اور سب احوال میں برابر ہے اور تمہارا علم بوجہ حادث ہونے کے کہ مسبوق بالعدم ہے چنانچہ ان شاء من الارض واستقرار فی البطن میں معدوم تھا ناقص اور متحقق فی حال دون حال ہے پس شوائب خفیہ کا مخفی رہ جانا جائے تعجب نہیں ولذا العجب من ارتباط قولہ تعالیٰ : هُوَ اَعْلَمُ ..... بالسباق والیساق ہومن المواہب واللہ الحمد۔ اور ایک تقریر اس مقام کی اور ہو سکتی ہے یعنی محسنین کو عجب نہ چاہئے کیونکہ مدار محسنیت کا خاتمہ پر ہے اور اپنے خاتمہ کا حال تم کو معلوم نہیں صرف اللہ کو معلوم ہے جس طرح اپنی ابتداء کی حالت تم کو معلوم نہیں اور اللہ کو معلوم ہے پھر عجب کیوں کیا جاوے لباب میں ایک شان نزول نقل کیا ہے اس سے اس تقریر کی تائید بھی ہوتی ہے وہ یہ کہ حضور ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو ماں کے پیٹ ہی میں شقی و سعید پیدا کر دیا ہے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ .....۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ..... اس میں دعویٰ تقدس سے صریح ممانعت ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ اقرب التفسیر یہ ہے کہ اصل مقصود عمل سے قرب ہے حق تعالیٰ کا اور وہ غیر کے عمل سے یا کسی کی برکت سے نہیں ہوتا اور موہوب ہونا اور بات ہے تو یہ حصر اضافی ہے۔

اللغات: اللمم فی القاموس صغار الذنوب آہ واصلہ القرب فكان فی صغار الذنوب قرباً من کبار الذنوب ۱۲۔

النحو: قولہ الحسنی صفة للأعمال المقدر قولہ الذین یجتنبون خبر لمبتدأ محذوف ای ہم قولہ الا اللمم استثناء منقطع ۱۲۔



أَفْرَعَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۖ وَأَعْطَى قَلِيلًا ۖ وَكَذَّبْتَ الَّذِي أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى ۖ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ۖ  
وَأَنذَرِ هَيْمَانَ الَّذِي وَفَّى ۖ إِلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۖ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ۖ وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ۖ ثُمَّ  
يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ۖ وَأَن إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۖ ۞ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ۖ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ  
الدَّكَرَ وَالْأُنثَى ۖ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى ۖ ۞ وَأَن عَلَيْهِ النَّشَاطَةُ الْآخَرَى ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى ۖ  
وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَ الْأُولَىٰ ۖ وَثَمُودَ أَمَّا أَبْقَى ۖ ۞ وَقَوْمٌ نُورٌ مِّن قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمًا ظَلَمًا وَاطْعَىٰ ۖ ۞ وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَىٰ ۖ  
فَعَشَّهَا مَا عَشَّىٰ ۖ فَبَآئِيَ الْآءِ رَبِّكَ ۖ تَتَمَارَىٰ هَذَا الَّذِي يُرَىٰ مِنَ النُّجُومِ الْأُولَىٰ ۖ ۞ أَزِفَتِ الْأَرْفَةُ ۖ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ  
اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۖ ۞ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ۖ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ۖ ۞ وَأَنْتُمْ سِيدُونَ ۖ ۞ فَاسْجُدُوا  
لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۖ ۞

تو بھلا آپ نے ایسے شخص کو بھی دیکھا جس نے (دین حق سے) روگردانی کی اور تھوڑا مال دیا اور (پھر) بند کر دیا کہا اس شخص کے پاس (کسی صحیح ذریعہ سے) علم غیب ہے کہ اس کو دیکھ رہا ہے کیا اس کو اس مضمون کی خبر نہیں پہنچی جو موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور نیز ابراہیم کے جنہوں نے احکام کی پوری بجا آوری کی (اور وہ مضمون) یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر نہیں لے سکتا اور یہ کہ انسان کو (ایمان کے بارے میں) صرف اپنی ہی کمائی ملے گی اور یہ کہ انسان کی سعی بہت جلد دیکھی جائے گی پھر اس کو پورا بدلہ دیا جائے گا اور یہ کہ (سب کو) آپ کے پروردگار ہی کے پاس پہنچنا ہے اور یہ کہ وہی ہنساتا ہے اور رلاتا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے اور زندہ کرتا ہے اور یہ کہ وہی دونوں قسم یعنی نزد مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے جب (رحم میں) ڈالا جاتا ہے اور یہ کہ دوبارہ پیدا کرنا (حسب وعدہ) اس کے ذمہ ہے اور یہ کہ وہی غنی کرتا ہے اور سرمایہ (دے کر محفوظ اور) باقی رکھتا ہے اور یہ کہ وہی مالک ہے ستارہ شعریٰ کا بھی اور یہ کہ اس نے قدیم قوم عاد کو بھی (اس کے کفر کی وجہ سے) ہلاک کیا اور ثمود کو بھی کہ (ان میں سے) کسی کو باقی نہ چھوڑا اور ان سے پہلے قوم نوح کو (ہلاک کیا) بے شک وہ سب سے بڑھ کر ظالم اور شریر تھے اور انھی ہوئی بستیوں کو بھی پھینک مارا تھا ان بستیوں کو گھیر لیا جس چیز نے کہ گھیر لیا سو تو اپنے رب کی کون کون سی نعمت میں شک (و انکار) کرتا رہے گا۔ یہ (پیغمبر) بھی پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں (ان کو مان لو کیونکہ) وہ جلدی آنے والی چیز قریب آ پہنچی ہے کوئی غیر اللہ اس کا ہٹانے والا نہیں۔ سو کیا (ایسے خوف کی باتیں سن کر بھی) تم لوگ اس کلام (الہی) سے تعجب کرتے ہو اور ہنستے ہو اور (خوف عذاب سے) روتے نہیں ہو اور تم تکبر کرتے ہو سو اللہ کی اطاعت کرو اور (اس کی بلا شرکت) عبادت کرو۔

تَفْسِيرُ لِحِط: اوپر: الَّذِينَ أَسَاءُوا وَالَّذِينَ أَحْسَنُوا مجمل فرمایا تھا پھر الَّذِينَ أَحْسَنُوا کے احسان کی کچھ توضیح تھی آگے الَّذِينَ أَسَاءُوا کی اساءت کی کچھ توضیح اور توضیح کے ساتھ اس طریقہ کی تصحیح اور اس تصحیح کے منی کی تصریح ارشاد ہے اور سبب نزول اس کا در منثور میں بروایت ابن جریر کے ابن زید سے یہ نقل کیا ہے کہ کوئی شخص اسلام لے آیا تھا کسی نے اس کو ملامت کی اس نے کہا کہ میں عذاب سے ڈرتا ہوں وہ بولا تو مجھ کو کچھ دے میں تیری طرف سے عذاب اپنے سر رکھوں گا چنانچہ کچھ دیا اس نے اور مانگا نہایت کشاکش سے اس نے اور بھی کچھ دیا اور بقیہ کی دستاویز مع گواہوں کے لکھ دی اور روح المعانی وغیرہ میں اس شخص کی تعیین بھی کی ہے کہ یہ ولید بن مغیرہ تھا کہ کچھ میلان اسلام کی طرف ہو چلا تھا الخ اور ظاہر ہے کہ جس شخص کی ایسی حالت ہو آیت سب کو شامل ہے۔

تَفْسِيرُ اہل اساءت: أَفْرَعَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى (الہی قولہ تعالیٰ) فَبَآئِيَ الْآءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى (آپ نے نیکیوں کی صفت تو سن لی) تو بھلا آپ نے ایسے شخص کو بھی دیکھا جس نے (دین حق سے) روگردانی کی (یعنی اسلام سے ہٹ گیا) اور تھوڑا مال دیا اور (پھر) بند کر دیا (یعنی جس شخص نے مال دینے کا وعدہ اپنے مطلب کے واسطے کیا تھا اور بھی پورا نہ دیا اور اسی سے مفہوم ہوا کہ ایسا شخص دوسروں کی نفع رسانی کے لئے کیا خرچ کرے گا جب اپنے ہی مطلب کے لئے پورا خرچ نہ کر سکا پس ذمہ علی انجل اس کا مدلول ہے) کیا اس شخص کے پاس (کسی صحیح ذریعہ سے) علم غیب ہے کہ اس کو دیکھ رہا ہے (جس کے ذریعہ سے معلوم ہو گیا



کہ فلاں شخص میری طرف سے عذاب کا متحمل ہو جاوے گا) کیا اس کو اس مضمون کی خبر نہیں پہنچی جو موسیٰ (علیہ السلام) کے صحیفوں میں ہے (اور حسب روایت در منشور مذکور سورہ اعلیٰ یہ دس صحیفے علاوہ توریت کے ہیں) اور نیز ابراہیم (علیہ السلام) کے (صحیفوں میں ہے) و سیاتی فی سورۃ الاعلیٰ جنہوں نے احکام کی پوری بجا آوری کی اور وہ مضمون (یہ ہے) کہ کوئی شخص کسی کا گناہ اپنے اوپر (ایسے طور سے) نہیں لے سکتا (کہ گناہ کرنے والا بری ہو جاوے پھر یہ شخص کیسے سمجھ گیا کہ میرا سارا گناہ یہ ملامت گرا اپنے سر رکھ لے گا) اور یہ (مضمون ہے) کہ انسان کو (ایمان کے بارہ میں) صرف اپنی ہی کمائی ملے گی (یعنی کسی دوسرے کا ایمان اس کے کام نہ آوے گا پس اگر اس ملامت گرا کے پاس ایمان ہوتا بھی تب بھی اس شخص کے کام نہ آتا چہ جائیکہ وہاں بھی ندارد) اور یہ (مضمون ہے) کہ انسان کی سعی بہت جلد دیکھی جاوے گی پھر اس کو پورا بدلہ دیا جاوے گا (باوجود اس کے کہ یہ شخص اپنی فلاح کی سعی سے کیسے غافل ہو گیا) اور یہ (مضمون ہے) کہ (سب کو) آپ کے پروردگار کے پاس پہنچنا ہے (پھر وہ شخص کیسے نذر ہو گیا) اور یہ (مضمون ہے) کہ وہی ہنساتا اور رلاتا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے اور جلاتا ہے اور یہ کہ وہی دونوں قسم یعنی نرا اور مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے جب (رحم میں) ڈالا جاتا ہے (یعنی مالک جمیع تصرفات کا خدا ہی ہے دوسرا نہیں پھر وہ شخص کیسے سمجھ گیا کہ قیامت کے روز یہ تصرف کہ مجھ کو عذاب سے بچالے کسی دوسرے کے قبضہ میں ہو جاوے گا) اور یہ (مضمون ہے) کہ دوبارہ پیدا کرنا (حسب وعدہ) اس کے ذمہ ہے (یعنی ایسا ضروری ہونے والا ہے جیسے کسی کے ذمہ ہو تو اس شخص کے نذر ہونے کی وجہ یہ بھی نہ ہونا چاہئے کہ قیامت نہ آوے گی) اور یہ (مضمون ہے) کہ وہی غنی کرتا ہے (یعنی سرمایہ دیتا ہے) اور سرمایہ (دے کر محفوظ اور) باقی رکھتا ہے اور یہ کہ وہی مالک ہے ستارہ شعریٰ کا بھی (جس کی عبادت جاہلیت میں بعض لوگ کرتے تھے یعنی ان تصرفات و اشیاء کا مالک بھی وہی ہے جیسے پہلے تصرفات کا مالک وہی ہے اور اوپر کے تصرفات خود انسان میں ہیں اور بعد کے تصرفات متعلقات انسان میں ہیں۔ چنانچہ مال اور ستارہ دونوں خارج ہیں اور شاید ان دو کے ذکر میں اشارہ ہو کہ جس کو اپنا معین سمجھتے ہو خواہ بواسطہ انفاق کے خواہ بواسطہ عبادت کے اس کے رب بھی ہم ہی ہیں پھر دوسرے کو قیامت میں اس شخص کے زعم کے موافق کیا تصرف پہنچ سکتا ہے) اور یہ (مضمون ہے) کہ اس نے قدیم قوم عاد کو (اس کے کفر کی وجہ سے) ہلاک کیا اور ثمود کو بھی کہ (ان میں سے) کسی کو باقی نہ چھوڑا اور ان سے پہلے قوم نوح (علیہ السلام) کو (ہلاک کیا) بیشک وہ سب سے بڑھ کر ظالم اور شریر تھے (کہ سازھے نو سو برس کی دعوت میں بھی راہ پر نہ آئے) اور (قوم لوط علیہ السلام کی) الٹی ہوئی بستیوں کو بھی پھینک مارا تھا پھر ان بستیوں کو گھیر لیا جس چیز نے کہ گھیر لیا (یعنی اوپر سے پتھر بر سنا شروع ہوئے پس یہ شخص اگر ان قصوں میں غور کرتا تو دخامت کفر سے ڈرتا اور بے فکر نہ ہوتا۔ آگے ان سب مضامین پر تفریع فرماتے ہیں کہ اے انسان جب ایسے ایسے مضامین سے تجھ کو آگاہ کیا جاتا ہے جو بوجہ ذریعہ ہدایت ہونے کے ہر مضمون بجائے خود ایک نعمت ربانی ہے) سو تو اپنے رب کی کون کون سی نعمت میں شک (و انکار) کرتا رہے گا (اور ان مضامین کی تصدیق کر کے متفع نہ ہوگا)۔

**ف:** ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مضامین صحف ابراہیم و موسیٰ میں ہیں خواہ ہر واحد میں یا مجموعہ میں خواہ تفصیلاً و جزئياً خواہ اجمالاً و کلیاً اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو جہاں سے خارج صحف مضمون ہو گا وہاں انہ سے پہلے الامر مقدر کریں گے یعنی والامر انہ الخ اور مشرک پر ان صحف کا حجت ہونا بایں معنی ہے کہ مضمون ان کا عقلی بھی ہے اور تخصیص ابراہیم و موسیٰ کی بایں وجہ ہے کہ قبل ابراہیم علیہ السلام کے لوگوں میں دستور خلاف مضمون **اَلَا تَنْزِيْرٌ** کے جو اصل مقصود مقام ہے جاری تھا ابراہیم علیہ السلام نے اس کو مٹانے کی کوشش کی اور موسیٰ علیہ السلام نے بھی اس میں ان کا اتباع کیا اور اضلال سے گناہ ہونا اور ثواب پہنچانے سے ثواب پہنچنا جو بظاہر آیت: **اَلَا تَنْزِيْرٌ** اور **لَيْسَ لِلْاِنْسَانِ** کے معارض معلوم ہوتا ہے تقریر ترجمہ سے وہ مندرج ہو گیا اور عادی تحقیق مع تحقیق عادی اولیٰ کی سورہ اعراف قصہ عاد میں گزری ہے اور اولیٰ کی ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ بمعنی قدیم کے حقیقت واقعی ہو پس اس کے مقابلہ میں عاد آخری کا ہونا ضروری نہ ہوگا اور **فَمَا اَبْقٰی** یا تو عام ہے کل ثمود کو یا خاص ہے کفار کبار کے ساتھ۔

**ل:** اوپر سورت میں توحید و رسالت و مجازات کی تفصیل تھی آگے خاتمہ میں بھی تینوں مضامین مجملہ و مختلطاً ارشاد فرمائے گئے ہیں۔  
تخلیص مضامین ثلاثہ توحید و رسالت و بعض: **هٰذَا اَنْذِيْرُكُمْ مِنَ النَّارِ الَّا فُلُوْا** (الہی قولہ تعالیٰ) **فَاَسْجُدُوْا لِلّٰہِ وَاعْبُدُوْا** (یہ پیغمبر) بھی پہلے پیغمبروں کی طرح ایک پیغمبر ہیں (ان کو مان لو کیونکہ) وہ جلدی آنے والی چیز قریب آ پہنچی ہے (مراد قیامت ہے۔ اور جب وہ آوے گی تو) کوئی غیر اللہ اس کا ہٹانے والا نہیں (پس کسی کے بھروسہ بے فکری کی گنجائش ہی نہیں) سو کیا (ایسی خوف کی باتیں سن کر بھی) تم لوگ اس کلام (الہی) سے تعجب کرتے اور (استہزاء) ہنستے ہو

اور (خوف عذاب سے) روتے نہیں ہو اور تم (اطاعت سے) تکبر کرتے ہو سو (اس کبر و غفلت سے باز آؤ اور نسب تعلیم ان پیغمبر کے) اللہ کی اطاعت کرو اور (اس کی بلا شرکت) عبادت کرو (تا کہ تم کو نجات ہو)۔ ف: مضامین ثلاثہ کا ہونا ان آیات میں ترجمہ سے ظاہر ہے۔ بحمد اللہ تفسیر سورۃ والنجم ختم ہوئی آگے ان شاء اللہ تعالیٰ سورۃ قمر آتی ہے۔ و صلی اللہ علیٰ خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

ترجمہ مسائل السالوک: قولہ تعالیٰ: وَأَنَّ إِلٰهِي رَبُّكَ الْمُنْتَهٰی بعض نے یہ معنی کہے ہیں کہ مراد منتہی افکار ہے یعنی رب سے اس طرف تو فکر کی سیر ہے جب رب کی طرف اس کی توجہ ہوئی اس کی سیر بند ہوگئی اصل عربی میں اس کے دلائل نقلیہ ہیں۔ سورۃ والنجم تمام ہوئی۔

اللغآت: کاشفۃ نفس قادۃ علی کشفہا ای ازالتھا قولہ سامدون رفع الراس تکبرا وعلاء کذا فی القاموس ۱۲۔

التخو: قولہ الا تذرہی مخفۃ من الثقیلۃ ولهذا لم ینصب الفعل وضمیر الشان محذوف ۱۲۔

# سُورَةُ الْقَمَرِ

سُورَةُ الْقَمَرِ ۵۳ مَكِّيَّةٌ ۲۷  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۵۵ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة القمر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۵ آیات اور ۳ رکوع ہیں

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ۚ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ وَانْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا اِسْحَرُ مُسْتَمِرٌّ ۚ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا اَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ امْرِئٍ مُّسْتَقَرٌّ ۚ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْاَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۚ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الذُّرُرُ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ اِلٰى شَيْءٍ تُكْرِهُ ۚ خُشْعًا اَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْاَجْدَاثِ ۚ كَاَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ۚ فَمُهْطِعِينَ اِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۙ

قیامت نزدیک آنے لگی اور چاند شق ہو گیا اور یہ لوگ اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو مانا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی ختم ہوا جاتا ہے۔ ان لوگوں نے جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی پیروی کی اور ہر بات کو قرار آ جاتا ہے اور ان لوگوں کے پاس (تو اہم ماضیہ کی بھی) خبریں اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت ہے یعنی اعلیٰ درجہ کی دانشمندی (حاصل ہو سکتی ہے سو ان کی کیفیت یہ ہے کہ) خوف دلانے والی چیزیں ان کو کچھ فائدہ نہیں دیتیں۔ تو آپ ان کی طرف سے کچھ خیال نہ کیجئے جس روز ایک بلائے والا فرشتہ ان کو ایک ناگوار چیز کی طرف بلائے گا۔ ان کی آنکھیں (مارے ذلت کے) جھلکی ہوئی ہوں گی اور قبروں سے اس طرح نکل رہے ہوں گے۔ جیسے ندی پھیل جاتی ہے اور پھر نکل کر بلائے والے کی طرف دوڑے چلے جا رہے ہوں گے کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے۔

سورة القمر مكية واياها خمس وخمسون كذا في البيضاوي

تفسیر لسط: سورت سابقہ کے ختم پر اَزْفَتِ الْاَزْفَةِ میں انزجار کے واسطے قرب ساعت کا مضمون تھا اور اسی مضمون سے اسی غرض انزجار کے لئے اس سورت کا افتتاح ہوا ہے اور اس کے بعد واقعہ شق القمر کا کہ قرب ساعت کے زاجر ہونے کا ثبوت و مؤکد ہے اور اس کے ساتھ مکذبین کا عدم انزجار اور عدم انزجار پر آپ کا تسلیہ اور ان کی تہدید احوال قیامت سے مذکور ہے۔

ومید غیر منزجرین با عظم اسباب انزجار: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ۚ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۚ (الہی قبلہ تعالیٰ) يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۙ (ان کفار کے لئے زاجر تو اعلیٰ درجہ کا متحقق ہے چنانچہ) قیامت نزدیک آنے لگی (جس میں تکذیب پر بڑی مصیبت آوے گی) اور (اس اخبار قرب ساعت کا مصدق بھی واقع ہو گیا چنانچہ) چاند شق ہو گیا (اور اس کا مصدق ہونا اس طرح ہے کہ شق قمر معجزہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس سے نبوت ثابت ہوتی ہے اور نبی کا ہر قول صادق ہے پس آپ کا خبر دینا قرب وقوع قیامت کی نیز صادق ہے اس سے تحقق زاجر کا متیقن ہو گیا) اور (اس کا مقتضایہ تھا کہ) یہ لوگ (اس سے منزجر ہوتے لیکن ان کی یہ حالت ہے کہ) اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو مانا دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جادو ہے جو ابھی ختم ہوا جاتا ہے (یہ کنایہ ہے باطل سے کہ اس کا اثر اور بقاء معتد بہ نہیں ہوتا قال تعالیٰ: وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۙ ۱۵۹) ودر تفسیرہ فانظر۔ مطلب یہ کہ قیامت سے منزجر ہونا جس امر پر موقوف ہے یعنی اعتقاد نبوت محمدیہ یہ لوگ خود اس کی دلیل ہی کو نظر تامل سے نہیں دیکھتے اور باطل سمجھتے ہیں پھر کیا انزجار ہوتا (اور) اس اعراض اور بطلان دعویٰ معجزہ میں خود) ان لوگوں نے (باطل پر مصر ہو کر حق کو) جھٹلایا اور اپنی نفسانی خواہشوں کی پیروی کی (یعنی ان کا اعراض بوجہ کسی دلیل صحیح سے تمسک کرنے کے نہیں ہے بلکہ سبب اس اعراض کا اتباع ہوا اور عناد تکذیب حق ہے) اور (یہ جو معجزات کو سحر ذاہب الاثر کہتے ہیں سو قاعدہ ہے کہ) ہر بات کو (بعد چندے اپنی



اصلی حالت پر آ کر) قرار آ جاتا ہے (یعنی حق کا حق ہونا اور باطل کا باطل ہونا اسباب و آثار سے عام طور پر متعین ہو جاتا ہے مطلب یہ کہ گواہین واقع میں تو فی الحال ہی ہے مگر کم فہموں کی سمجھ میں اگر اب نہیں آتا تو بعد چندے تو ان کو بھی ظاہر ہو سکتا ہے بشرطیکہ غور سے کام لیں تو چند روز کے بعد تم کو معلوم ہو جاوے گا کہ یہ سحر فانی ہے یا حق باقی ہے) اور (علاوہ اس زاجر مذکور کے جو حاکمی ہے عقوبت آجلہ سے) ان لوگوں کے پاس (تو امم ماضیہ کی بھی) خبریں (جو حاکمی ہیں عقوبت عاجلہ سے) اتنی پہنچ چکی ہیں کہ ان میں (کافی) عبرت یعنی اعلیٰ درجہ کی دانشمندی (حاصل ہو سکتی) ہے سو (ان کی یہ کیفیت ہے کہ) خوف دلانے والی چیزیں ان کو کچھ فائدہ ہی نہیں دیتیں (اور جب یہ حال ہے) تو آپ ان کی طرف سے کچھ خیال نہ کیجئے (یہ تسلیہ ہے جب وہ وقت ساعت اور عقوبت کا جس سے ان کو انداز لیا جاتا ہے آوے گا خود معلوم ہو جاوے گا۔ آگے اس روز کا بیان ہے یعنی) جس روز ایک بلائے والا فرشتہ (ان کو) ایک ناگوار چیز کی طرف بلاوے گا ان کی آنکھیں (مارے ذلت اور ہیبت کے) جھکی ہوئی ہوں گی (اور) قبروں سے اس طرح نکل رہے ہوں گے جیسے نڈی پھیل جاتی ہے (اور پھر نکل کر) بلائے والے کی طرف یعنی موقف حساب کی طرف جہاں جمع ہونے کے لئے بلائے والے نے پکارا ہے) دوڑے چلے جا رہے ہوں گے (اور وہاں کی سختیاں دیکھ کر) (کافر کہتے ہوں گے کہ یہ دن بڑا سخت ہے۔ **فَاذْكُرْ** اور ایک آیت میں ہے: **مَقْنَعِي رءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ** **الْبَاقِي** ۱۳ سو تطبیق یہ ہے کہ وہاں مختلف حالتیں ہوں گی کبھی حیرت اور اس کے آثار کا غلبہ ہوگا کبھی ہیبت و ذلت اور ان کے آثار کا غلبہ ہوگا اور شق قمر کا معجزہ ہونا اور واقع ہو چکنا صحیحین وغیرہ صحیحین میں طرق مختلفہ کثیرہ سے بروایت علی وابن مسعود و انس وابن عباس وحذیفہ وجبیر بن مطعم وابن عمر وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم آیات اور ابن مسعود سے تصریحاً ان کا اس واقعہ کے وقت حاضر ہونا بھی بخاری میں ہے۔ **كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ** یعنی ہم آپ کے ساتھ منیٰ میں تھے اور بعض روایات میں جو بمکہ آیا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ واقعہ آپ کے قیام مکہ کے زمانہ میں یعنی قبل ہجرت واقع ہوا اور صحیح روایات سے اس کا ایک ہی بار وقوع ثابت ہے اور بعض روایات میں مرثیہ آیا ہے اس کے معنی قطعاً ہیں یا وہ قید رویت کی ہے یعنی اول بار دیکھنے کے بعد نظر بنا کر پھر دیکھا تو اسی حالت میں پایا اور صحیحین کی ایک روایت میں ہے کہ ایک ٹکڑا پہاڑ پر تھا اور ایک ٹکڑا اس سے بنا ہوا تھا۔ اور آپ نے یہ بھی فرمایا **اشهدوا** اور نعیم کی روایت میں ہے کہ اس روز چاند بدر تھا احقر کے نزدیک معنی یہ ہیں کہ قریب بدر کے تھا کیونکہ غالباً منیٰ میں اجتماع بتقریب حج ہوا ہوگا۔ اور وہ وقت بدر سے پہلے ہوتا ہے اور پہلی کی روایت میں ہے کہ چہار اطراف کے سفر سے آنے والوں سے پوچھا انہوں نے بھی اپنا دیکھنا بیان کیا روایات کلبا من الروح اور بعض نے بلا دلیل محض استبعاد دہمی اور عدم نقل تواریخ کی بناء پر اس کو مؤول کیا ہے کہ قیامت میں ایسا ہوگا لیکن استبعاد منافی امکان نہیں اور عدم نقل اس لئے ہے کہ بعض جگہ تو قمر بوجہ اختلاف مطالع کے غائب ہوگا اور تھوڑی دیر کا قصہ تھا کوئی شخص ہر وقت چاند کو تکا نہیں کرتا اور اس وقت تاریخ کا اس قدر اہتمام بھی نہ تھا پھر استبعاد تو قیامت میں بھی مشترک ہے ایک و ماننا دوسرے کو نہ ماننا محکم ہے اور صیغہ ماضی اور **وَلَنْ يَكُونُوا** مرنج وقوع ہے۔ کیونکہ شق قیامت کے بعد اس کو کوئی سحر نہ کہے گا مگر اس مؤول کی تکفیر نہ چاہئے۔

**اللَّحَّاتُ** : مستمر فی الروح ای مار ذاهب زائل عنقریب عللوا بذلك انفسهم ومنوها بالامانی الفارغة والی ذلك المعنی ذهب انس ویمان ومجاهد والكسانی والفراء واختاره النحاس قوله نکر ای قطع تنکره النفوس لعدم العهد بمثله ۱۲۔

**النَّحْوُ** : قوله حکمة بالغة بدل من مزدجر ۱۲۔

**الْبَلَاغَةُ** : قوله ان یروا ایه عام لو وقع فی حیز الشرط ۱۲۔

**كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ۱۱** **فَدَعَا رَبُّهُ إِلَىٰ مَغْلُوبٍ فَأَنْتَصِرُ ۱۲** **فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۱۳** **وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۱۴** **وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَوَاجِ وَدُسِّرَ ۱۵** **تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءٌ لِّمَن كَانَ كُفْرًا ۱۶** **وَلَقَدْ ثَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُّدْكِرٍ ۱۷** **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ ۱۸** **وَلَقَدْ يَسَّرْنَا**

### الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدْكِرٍ ۱۹

ان لوگوں سے پہلے قوم نوح نے تکذیب کی یعنی ہمارے بند۔ (خاص نوح) کی اور کہا کہ یہ مجنون ہے اور نوح کو دھمکی دی گئی تو نوح نے اپنے رب سے دعا کی کہ میں در ماندہ ہوں سو آپ (ان سے) انتقام لے لیجئے۔ پس ہم نے کثرت سے برسنے والے پانی سے آسمان کے دروازے کھول دیئے اور زمین سے چشمے جاری کر دیئے پھر (آسمان اور زمین کا) پانی اس کام کے (پورا ہونے کے) لئے مل گیا جو (حکم الہی میں) تھا تجویز ہو چکا تھا اور ہم نے نوح کو تختوں اور میخوں والی کشتی پر جو کہ ہماری نگرانی میں رواں تھی (مع مومنین کے) سوار کیا۔ یہ سب اس شخص کا بدلہ لینے کے لئے کیا جس کی بے قدری کی گئی تھی اور ہم نے اس واقعہ کو عبرت کے واسطے رہنے دیا یا کوئی نصیحت

کرنے والا ہے پھر (دیکھو) میرا عذاب اور میرا ڈرانا کیسا ہوا اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

تفسیر المصط: اوپر: وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْآثَانِ فِيهِمْ مُّذَكِّرًا میں اخبار رازا جرحہ کا آنا ارشاد ہوا تھا آگے بعض اخبار رازا جرحہ کا بیان ہے۔  
قصہ قوم نوح علیہ السلام: کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۚ ان لوگوں سے پہلے قوم نوح نے تکذیب کی یعنی ہمارے بندہ (خاص نوح علیہ السلام) کی تکذیب کی اور (ان کی نسبت) کہا کہ یہ مجنون ہیں اور (محض اس قول بیہودہ ہی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ ان سے ایک بیہودہ فعل بھی سرزد ہوا یعنی) نوح (علیہ السلام) کو (ان کی طرف سے) دھمکی (بھی) دی گئی (جس کا ذکر سورہ شعراء میں ہے: لَٰهِنَ لَّهٗ تَنْتَهٗ يَنْوَحُوۡنَ لِتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ السَّعْرَاءِ: ۱۱۶) تو نوح (علیہ السلام) نے اپنے رب سے دعاء کی کہ میں (محض) در ماندہ ہوں (ان لوگوں کا مقابلہ نہیں کر سکتا) سو آپ (ان سے) انتقام لے لیجئے (یعنی ان کو ہلاک کر دیجئے) کقولہ تعالیٰ: رَبِّ لَا تَذَرُ عَلٰی الْاَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دِيَارًا اَوْ اٰمًا (پس ہم نے کثرت سے برسنے والے پانی سے آسمان کے دروازے کھول دیئے اور زمین سے چشمے جاری کر دیئے پھر) آسمان اور زمین کا) پانی اُس کام کے (پورا ہونے کے) لئے مل گیا جو (علم الہی میں) تجویز ہو چکا تھا (مراد اس کام سے بلاکت ہے کفار کی یعنی دونوں پانی مل کر طوفان بڑھا جس میں سب غرق ہو گئے) اور ہم نے نوح (علیہ السلام) کو (طوفان سے محفوظ رکھنے کے لئے) تختوں اور میخوں والی کشتی پر جو کہ ہماری نگرانی میں (پانی کی سطح پر) رواں تھی (مع مومنین کے) سوار کیا یہ سب کچھ اس شخص کا بدلہ لینے کے لئے کیا جس کی بے قدری کی گئی تھی (مراد نوح علیہ السلام ہیں اور چونکہ رسول اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں تلازم ہے اس میں کفر باللہ بھی آگیا پس یہ شبہ نہ رہا یہ غرق کفر باللہ کے عوض میں نہ ہوا تھا) اور ہم نے اس واقعہ کو عبرت کے واسطے (حکایات و تذکروں میں) رہنے دیا سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے (مقصود اس سے ترغیب ہے تذکر کی) پھر (دیکھو) میرا عذاب اور میرا ڈرانا کیسا ہوا (یعنی جس چیز سے ڈرانا واقع ہوا تھا وہ کیسا پورا پورا ہو کر رہا پس اس سے مراد بھی عذاب ہی ہے لیکن دو عنوانوں سے ایک عنوان عذاب ہونا دوسرا عنوان اس کا مصداق وعدہ ہونا) اور ہم نے قرآن کو (جو کہ مشتمل ہے ایسے قصص مذکورہ پر) نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا (سب کے لئے عموماً بوجہ وضوح بیان کے اور عرب کے لئے خصوصاً بوجہ عربیت لسان کے) سو کیا (اس قرآن میں ایسے مضامین نصیحت کے دیکھ کر) کوئی نصیحت حاصل کر نیوالا ہے (یعنی کفار مکہ کو بالخصوص ان قصص سے انزجار چاہئے)۔

ف: بعض لوگوں کو وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ پر سرسری نظر کرنے سے مجتہد بننے کی ہوس ہوئی ہے لیکن تیسرے تیسرے لفظ استنباط لازم نہیں اس کا تو سیدھا مطلب یہ ہے کہ ترغیب و ترہیب کے متعلق قرآن میں جو مضامین ہیں وہ نہایت جلی ہیں اور وجوہ استنباط کا دقیق ہونا تو خود ظاہر ہے۔

قصہ عاد: کَذَّبَتْ عَادٌ (الہی قولہ تعالیٰ) فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۚ عَادَی (بھی اپنے پیغمبر کی) تکذیب کی سو (اس کا قصہ سنو کہ) میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا (اور وہ قصہ یہ ہے کہ) ہم نے اُن پر ایک تندہوا بھیجی ایک دوامی نحوست کے دن میں (یعنی وہ زمانہ اُن کے حق میں ہمیشہ کے لئے اس لئے منحوس رہا کہ اُس روز جو عذاب آیا وہ عذاب برزخ سے متصل ہو گیا پھر عذاب کفار کے لئے کبھی منقطع نہ ہوگا) اور وہ ہوا لوگوں کو اس طرح (ان کی جگہ سے) اُکھاڑا کھاڑ کر پھینکتی تھی کہ گویا وہ اُکھڑی ہوئی کھجوروں کے تنے ہیں (اس تشبیہ میں علاوہ ان کے پھینکے جانے کے اشارہ اُن کے طول و عظم قامت کی طرف بھی ہے) سو (دیکھو) میرا عذاب اور ڈرانا کیسا (ہولناک) ہوا اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔ ف: یوم سے مراد مطلق زمانہ پس دوسری جگہ جو ایام آیا ہے اُس سے معارض نہیں اور تحقیق نحوست کی سورہ صافات قصہ ابراہیم علیہ السلام میں گزری ہے اور جملہ فَكَيْفَ كَانَ اور لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ کئی قصوں میں آیا ہے جس میں تنبیہ ہے کہ ہر قصہ مستقلاً قابل تذکرہ و تذکر کے ہے اور قصہ عاد میں جو دو جگہ فَكَيْفَ كَانَ ... آیا ہے اول سے مقصود توطیہ قصہ کا اور متوجہ کرنا سامعین کا ہے اور ثانی سے تہویل عذاب کی مقصود ہے جیسا ترجمہ سے ظاہر ہے پس تکرار نہ رہا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ الْمَسْأَلِ: قولہ تعالیٰ: جَزَاءُ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا یعنی کفر یہ اور وہ نوح علیہ السلام ہیں تو اس میں دلالت ہے کہ حق تعالیٰ اپنے مقبولین کے لئے انتقام لیتے ہیں تو ان وایذائے نہ پہنچانا چاہئے۔

اللُّغَاتُ: منہم منصب قولہ علی امر علی للتعلیل قولہ دسر مسامیر ۱۲۔ نحس مصدر مستمر دائم اعجاز نخل اصولها بلا فروع منقعر منقطع عن مغارسه ساقط علی الارض السعیر الجنون کذا فی القاموس القی انزل والتعبیر بذلك قیل لانه يتضمن العجلة فی الفعل کذا فی الروح قلت وبه یتاید ما ترجمت به قولہ تعالیٰ والقی الالواح فی الاعراف فانظر و طبق قولہ مرسلوا الناقة المراد مخرجوا الناقة ۱۲۔

النَّحْوُ: قولہ وازدجر عطف علی قولہ قالوا قولہ انی بانی قولہ بماء الباء للآلة مثلها فی فتحت الباب بالمفتاح وفيه تشبیہ تدفق المطر من السحاب بانصباب انهار انفتحت بها ابواب السماء وانشق اديم الخضراء قولہ عیونا تمیز من المفعول واصله وفجرنا

عیون الارض فغیر الی التمزیر للمبالغة بجعل الارض كلها متفجرة مع الابهام والتفسیر ۱۲ قوله جزاء عامله فعلنا تلك الفعل ۱۳

البلاغة: الماء ای ماء السماء وماء الارض والافراد لتحقيق ان التقاء المائین لم یکن بطریق المجاورة بل بطریق الاختلاط والاتحاد ۱۴

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَاؤِي وَنَذِيرٌ ۝۱۰ اِنَّا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مُسْتَمِرٍّ ۝۱۱ تَنْزِيلُ النَّاسِ كَانَتْهُمْ

۸۸ اَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ فَكَيْفَ كَانَ عَدَاؤِي وَنَذِيرٌ ۝۱۲ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝۱۳ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ۝۱۴

فَقَالُوا ابْشِرُوا مِنَّا وَاحِدًا اتَّبِعْهُ اِنَّا اِذَا الْفَى ضَلَلٍ وَسُعُرٍ ۝۱۵ اِلْقَى الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ اَشِرٌّ ۝۱۶

سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْاَشِرِّ ۝۱۷ اِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ۝۱۸ وَنَبِّئْهُمْ اَنَّ الْمَاءَ

قُسِمَ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُحْتَضَرٌ ۝۱۹ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ۝۲۰ فَكَيْفَ كَانَ عَدَاؤِي وَنَذِيرٌ ۝۲۱ اِنَّا ارسلنا

عليهم صيحة واحدة فكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ۝۲۲ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝۲۳ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ

بِالنُّذُرِ ۝۲۴ اِنَّا ارسلنا عليهم حاصبا الا لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۝۲۵ نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ۝۲۶

وَلَقَدْ اَنْذَرْتَهُمْ بَظُفَرٍ مُّتَنَادٍ ۝۲۷ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا اَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۝۲۸ وَلَقَدْ صَبَحَهمْ

۸۹ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ۝۲۹ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۝۳۰ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝۳۱ وَلَقَدْ جَاءَ اِل

فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ۝۳۲ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَآخَذْنَاهُمْ اَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝۳۳ اَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولَیْكُمْ اَمْ لَكُمْ

بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝۳۴ اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ۝۳۵ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ۝۳۶ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ

۹۰ وَ السَّاعَةُ اَدْنٰی وَاَمْرٌ ۝۳۷ اِنَّ الْمُبْجِرِ مِیْنِ فِی ضَلٰلٍ وَسُعُرٍ ۝۳۸ یَوْمَ یُسْحَبُونَ فِی النَّارِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۝۳۹ اِنَّا کُلَّ

شَیْءٍ خَلَقْنٰهُ بِقَدَرٍ ۝۴۰ وَمَا اَمْرُنَا اِلَّا وَاحِدَةٌ کَلَمَجٍ بِالْبَصَرِ ۝۴۱ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا اَشْیَاعَکُمْ فَهَلْ مِنْ

مُدَكِّرٍ ۝۴۲ وَکُلُّ شَیْءٍ فَعَلُوْهُ فِی الزُّبُرِ ۝۴۳ وَکُلُّ صَغِیْرٍ وَکَبِیْرٍ مُّسْتَطَرٌّ ۝۴۴ اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِیْ جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ۝۴۵ فِیْ مُّقَدِّ

### صَدَقَ عِنْدَ مَلِیْکٍ مُّقْتَدِرٌ ۝۴۶

عاد نے (بھی اپنے پیغمبر کی) تکذیب کی سو (اس کا قصہ سنو کہ) میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا ہم نے ان پر ایک تیز ہوا بھیجی ایک دوامی نحوست کے دن میں وہ ہوا لوگوں کو اس طرح اکھاڑ اکھاڑ کر پھینکتی تھی کہ گویا وہ اکھڑی ہوئی کھجوروں کے تھے ہیں۔ سودیکھو میرا ڈرانا اور میرا عذاب کیسا (بولنا کہ) ہوا اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے۔ سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔ نمود نے بھی پیغمبروں کی تکذیب کی اور کہنے لگے کیا ہم ایسے شخص کا اتباع کریں گے جو ہماری جنس کا آدمی ہے اور اکیلا ہے تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی اور (بلکہ) جنون میں پڑ جائیں۔ کیا ہم سب میں (منتخب ہو کر) اسی پر وحی نازل ہوئی ہے (ہرگز ایسا نہیں) بلکہ بڑا جھوٹا اور شیخی باز ہے۔ ان کو عنقریب (مرتے ہی) معلوم ہو جائے گا کہ جھوٹا شیخی باز کون تھا۔ ہم اونٹنی کو نکالنے والے ہیں۔ ان کی آزمائش کے لئے سوان کو دیکھتے ہیں لے رہنا اور ان لوگوں کو یہ بتا دینا کہ پانی (کنوئیں کا) ان میں بانٹ دیا گیا ہے ہر ایک باری پر باری والا حاضر ہوا کرے گا۔ سوانہوں نے اپنے رفیق (حقدار) کو بلایا سو اس نے (اونٹنی پر) وار کیا اور مار ڈالا سودیکھو میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا۔ ہم نے ان پر ایک ہی نعرہ (فرشتہ کا) مسلط کیا سو وہ (اس سے) ایسے ہو گئے جیسے کانٹوں کی بازگاہ والے (کن باز) کا چورا اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔ قوم لوط نے (بھی) پیغمبروں کی تکذیب کی ہم نے



ان پتھروں کا مینہ برسایا بجز متعلقین لوط کے (یعنی بجز مومنین کے) کہ ان کو اخیر شب میں بچالیا۔ اپنی جانب سے فضل کر کے جو شکر کرتا ہے ہم اسے ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں اور (قبل عذاب آنے کے) لوط علیہ السلام نے ان کے ہمارے دار و گیر سے ڈرایا تھا انہوں نے اس ڈرانے میں جھگڑے پیدا کئے اور ان لوگوں نے لوط سے ان کے مہمانوں کو بارادہ بدلینا چاہا سو ہم نے ان کی آنکھیں چوپٹ کر دیں کہ لومیر سے عذاب اور ڈرانے کا مزہ چکھو (یہ تو اس وقت واقعہ ہوا) اور (پھر) صبح سویرے ان پر دائمی عذاب آپہنچا (اور ارشاد ہوا) کہ لومیر سے عذاب اور ڈرانے کا مزہ چکھو اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے۔ سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے اور (فرعون اور) فرعون والوں کے پاس بھی ڈرانے والوں کی بہت سی چیزیں پہنچیں۔ ان لوگوں نے ہماری (ان) تمام نشانیوں کو جھٹلایا۔ سو ہم نے ان کو زبردست قدرت کا بگڑنا پکڑا کیا تم میں جو کافر ہیں ان میں ان (مذکور) لوگوں سے کچھ فضیلت ہے یا تمہارے لئے (آسمانی) کتابوں میں کوئی معافی ہے۔ یا یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہماری ایسی جماعت ہے جو غالب ہی رہیں گے عنقریب (ان کی) یہ جماعت شکست کھائے گی اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے بلکہ قیامت ان کا (اصل) وعدہ ہے اور قیامت بڑی سخت ناگوار چیز ہے۔ یہ بحرین (یعنی کفار) بڑی غلطی اور بے عقلی میں ہیں۔ جس روز یہ لوگ اپنے منہ کے بل جہنم میں ٹھیسے جائیں گے تو ان سے کہا جائے گا کہ دوزخ (کی) آگ کے نلکے کا مزہ چکھو ہم نے ہر چیز کو اندازہ سے پیدا کیا ہے اور ہمارا حکم یکبارگی ایسا ہو جائے گا جیسے آنکھوں کا جھپکنا اور ہم تمہارے ہم طریقہ لوگوں کو ہلاک کر چکے ہیں سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے اور جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب اعمال ناموں میں (بھی مندرج) ہے اور ہر چھوٹی بڑی بات (اس میں) لکھی ہوئی ہے۔ پرہیزگار لوگ باغوں میں اور نہروں میں ہوں گے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس۔

تَفْسِيرُ: قصہ شمود: كَذَّبَتْ شَمُودُ بِآيَاتِنَا (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَقَدْ يَسْتَنَ الْقُرْآنُ لَذِكْرِ فَهَلْ مِنْ مَّذْكِرٍ شمود نے (بھی) پیغمبروں کی تکذیب کی (کیونکہ ایک پیغمبر کی تکذیب مستلزم ہے سب پیغمبروں کی تکذیب کو) اور کہنے لگے کیا ہم ایسے شخص کا اتباع کریں گے جو ہماری جنس کا آدمی ہے اور (حشم و خدم سے) اکیلا ہے (یعنی یا تو فرشتہ ہوتا تو ہم دین میں اتباع کرتے یا صاحب خدم و حشم ہوتا تو دنیوی امور میں اتباع کرتے جبکہ بشر ہے اور واحد ہے تو نہ اتباع فی الدنیا کو کوئی امر مقتضی ہے نہ اتباع فی الدین کو اور اگر ہم اس حالت میں اتباع کریں) تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی اور (بلکہ) جنون میں پڑ جاویں کیا ہم سب میں سے (منتخب ہو کر) اسی (شخص) پر وحی نازل ہوئی ہے (ہرگز ایسا نہیں) بلکہ یہ بڑا جھوٹا اور شیخی بار ہے (شیخی کے مارے ایسی باتیں بڑائی کی کرتا ہے کہ لوگ مجھ کو سردار قرار دے لیں۔ حق تعالیٰ نے صالح علیہ السلام سے فرمایا کہ تم ان کو بکنے دوزخ مت کرو) ان کو عنقریب (مرتے ہی) معلوم ہو جاوے گا کہ جھوٹا شیخی باز کون تھا (یعنی یہی لوگ تھے کہ انکار نبوت میں کاذب تھے اور اتباع نبی سے بوجہ شیخی کے عار کرتے تھے اور یہ لوگ جو اونٹنی کا معجزہ طلب کرتے تھے تو) ہم (ان کی درخواست کے موافق پتھر میں سے) اونٹنی کو نکالنے والے ہیں ان کی آزمائش (ایمان) کے لئے سوان (کی حرکتوں) کو دیکھتے بھالتے رہنا اور صبر سے بیٹھے رہنا اور ان لوگوں کو (جب اونٹنی پیدا ہو تو) یہ بتلادینا کہ پانی (کنویں کا) بانٹ دیا گیا ہے (یعنی تمہارے مواشی اور اونٹنی کی باری مقرر ہو گئی ہے) ہر ایک باری پر باری والا حاضر ہوا کرے۔ (یعنی اونٹنی اپنی باری میں پانی پیوے اور مواشی اپنی باری میں چنانچہ اونٹنی پیدا ہوئی اور صالح علیہ السلام نے اسی طرح فرمادیا) سو (اس باری سے وہ لوگ تنگ آ گئے اور) انہوں نے (اس کے قتل کرنے کی) غرض سے (اپنے رفیق (قدار) کو بلایا سو اس نے (اونٹنی پر) وار کیا اور (اس کو) مار ڈالا سو (دیکھو) میرا عذاب اور ڈرانا کیسا ہوا (جس کا آگے بیان آتا ہے وہ یہ کہ) ہم نے ان پر ایک ہی نعرہ (فرشتہ کا) مسلط کیا سو وہ (اس سے) ایسے ہو گئے جیسے کانٹوں کی باز لگانے والے (کی باز) کا پھو را (یعنی کھیت یا مواشی وغیرہ کی حفاظت کے لئے جیسے کانٹوں وغیرہ کی باز لگا دیتے ہیں اور چند روز بعد سب چورا چورا ہو جاتا ہے اسی طرح وہ ہلاک و تباہ ہو گئے۔ عرب کے لوگ اس مشبہ بہ کوشب و روز دیکھتے تھے تو وہ اس تشبیہ کو خوب سمجھتے تھے) اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

ف: سورۃ اعراف قصہ شمود میں پورا قصہ گزرا ہے۔

قصہ قوم لوط علیہ السلام: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْبُذُنِ (الہی قولہ تعالیٰ) فَهَلْ مِنْ مَّذْكِرٍ قوم لوط نے (بھی) پیغمبروں کی تکذیب کی (کیونکہ ایک نبی کی تکذیب مستلزم ہے سب کی تکذیب کو) ہم نے ان پر پتھروں کا مینہ برسایا بجز متعلقین لوط (علیہ السلام) کے (یعنی بجز مومنین کے) کہ ان کو اخیر شب میں (بستی سے باہر کر کے عذاب سے بچالیا اپنی جانب سے فضل کر کے جو شکر کرتا ہے) ہم اس کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (کہ قبر سے بچا لیتے ہیں) اور (قبل عذاب آنے کے) لوط (علیہ السلام) نے ان کو ہماری دار و گیر سے ڈرایا تھا سو انہوں نے اس ڈرانے میں جھگڑے پیدا کئے (یعنی یقین نہ لائے) اور (جب لوط علیہ السلام کے پاس ہمارے فرشتے بشكل مہمان آئے اور ان لوگوں کو حسین لڑکوں کا آنا معلوم ہوا تو یہاں آ کر) ان لوگوں نے لوط (علیہ السلام) سے ان کے مہمانوں کو بارادہ بدل لینا چاہا (جس سے لوط علیہ السلام اول گھبرائے مگر وہ فرشتے تھے) سو ہم نے (ان فرشتوں کو حکم دے کر) ان کی آنکھیں چوپٹ کر دیں (یعنی جبریل علیہ السلام نے اپنا پر ان کی آنکھوں پر پھیر دیا جس سے اندھے بھٹ ہو گئے کذا فی الدر عن قتادة اور بزبان قال یا حال ان سے کہا گیا

کہ (لو میرے عذاب اور ڈرانے کا مزہ چکھو) (یہ تو اس وقت واقعہ ہوا) اور (پھر) صبح سویرے ہی اُن پر عذاب داغی آ پہنچا (اور ارشاد ہوا) کہ لو میرے عذاب اور ڈرانے کا مزہ چکھو پہلے عذاب طمس پر یہ کہا گیا ہے اور یہ عذاب ابلاک پر پس تکرار نہیں) اور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے سو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

قصہ فرعون و قوم او: وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ الذَّنْزُورُ كَذَّابُوا يَلْبِسُ كَلِمَاتٍ فَاَخَذْنَاهُمْ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝ اور (فرعون اور) فرعون والوں کے پاس بھی ڈرانے کی بہت سے چیزیں پہنچیں (مراد موسیٰ علیہ السلام کے ارشادات اور معجزات ہیں کہ اول منذر تشریف اور ثانی منذرات تکوینی میں مگر) ان لوگوں نے ہماری تمام (اُن نشانیوں کو) (جو ان کے پاس آئی تھیں جو آیات تسعہ مشہور ہیں) جھٹلایا (یعنی اُن کے مدلول و مقتضا کو کہ نبوت موسیٰ وہ تو حید الہی ہے جھٹلایا اور نہ واقعات کے وقوع کی تکذیب تو ہو نہیں سکتی) سو ہم نے ان کو زبردست صاحب قدرت کا پکڑنا پکڑا (یعنی جب ہم نے ان کو قہر اور غلبہ سے پکڑا اُس پکڑ و کوئی دفع نہیں کر سکا پس عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ۝ سے مراد اللہ تعالیٰ ہے۔ (ملط : اوپر معاقبین کے قصص مذکور ہیں آگے خاتمہ میں اشتراک علت سے کفار مکہ کا استحقاق عقوبت دنیویہ و اخرویہ مع مقدمات و متمات اس مضمون کے بیان فرمایا جاتا ہے اور اخیر میں بطریق مقابلہ متقین کی تبشیر بھی مختصر ارشاد ہے۔

تہدید کفار بعقوبت و تبشیر ابرار بمحبوبت: اَلْكَافِرُ كَذَّابٌ خَسِرَ فَنُصِرَ اُولٰٓئِكَھُمْ (الہی قولہ تعالیٰ) عِنْدَ مَلٰٓئِكَةٍ مُّقْتَدِرَةٍ (یہ قصص کفار کے اور بسبب کفر کے اُن کے معاقب ہونے کے تو تم نے سن لئے اب جب کہ تم بھی اسی جرم کفر کے مرتکب ہو تو تمہارے معاقب نہ ہونے کی کیا وجہ) کیا تم میں جو کافر ہیں (اور چونکہ مخاطب کفار ہیں تو سب ہی کافر ہیں) ان میں اُن (مذکور) لوگوں سے کچھ فضیلت ہے (جس کی وجہ سے یہ باوجود ارتکاب جرم کے سزا یاب نہ ہوں) یا تمہارے لئے (آسمانی) کتابوں میں کوئی معافی (لکھی) ہے (گو کوئی فضیلت نہ ہو) یا (اُن میں کوئی قوت دافعہ للعذاب ہے جیسا) یہ لوگ (باوجود اجتماع دلائل یقین مغلوبیت کے) کہتے ہیں کہ ہماری ایسی جماعت ہے جو غالب ہی رہیں گے (اور دلائل مغلوبیت کے بعد ایسی بات کہنا اس کو مستلزم ہے کہ ان میں کوئی قوت دافعہ للعذاب ہے پس ان تینوں امروں سے کون سا امر واقع اور عذاب سے مانع ہے سو امرین اولین کا بطلان تو ظاہر و باہر ہی رہا تیسرا امر سو اسباب عادیہ کے اعتبار سے قطع نظر دلائل خارجیہ کے گوئی نفسہ ممکن ہے مگر بدالائ دلائل وقوع اس کا نہ ہوگا بلکہ عکس کا وقوع ہوگا جس سے ان کا کذب ظاہر ہو جاوے گا اور وہ عکس کا وقوع اس طرح ہوگا کہ (عنقریب) (اُن کی) یہ جماعت شکست کھاوے گی اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے (اور یہ پیشین گوئی بدرواحزاب وغیرہ میں واقع ہوئی اور یہی نہیں کہ اس عقوبت دنیویہ پر پس ہو کر رہ جاوے گا) بلکہ (عذاب اکبر) قیامت (میں ہوگا کہ) اُن کا (اصل) وعدہ (وہی) ہے اور قیامت (کو کوئی بلکی چیز نہ سمجھو بلکہ وہ) بڑی سخت اور ناگوار چیز ہے (اور یہ موعود ادھنی و امر ضرور واقع ہونے والا ہے اور اُس کے وقوع کے انکار میں) یہ مجرمین (یعنی کفار) بڑی غلطی اور بے عقلی میں (پڑے) ہیں (اور وہ غلطی اُن کو عنقریب جب علم الیقین تبدیل بہ عین الیقین ہوگا ظاہر ہو جاوے گی اور وہ اس طرح ہوگا کہ) جس روز یہ لوگ اپنے مومنوں کے بل جہنم میں تھیں جاویں گے تو اُن سے کہا جاوے گا کہ دوزخ (کی آگ) کے لگنے کا مزہ چکھو (اور اگر اُن کو اس سے شبہ ہو کہ ابھی کیوں نہیں واقع ہوتی تو وجہ اس کی یہ ہے کہ) ہم نے ہر چیز کو (باعتبار زمان وغیرہ کے ایک خاص) انداز سے پیدا کیا ہے (جو ہمارے علم میں ہے یعنی زمانہ وغیرہ اس کا اپنے علم میں معین و مقدر کیا ہے اسی طرح قیامت کے وقوع کے لئے بھی ایک وقت معین ہے پس اس کا عدم وقوع فی الحال بوجہ اُس کے وقت نہ آنے کے ہے اس سے مطلقاً عدم وقوع لازم نہیں آیا) اور (جب اُس کا وقت آ جاوے گا تو اُس وقت) ہمارا حکم (اس کے وقوع کے متعلق) بس ایسا یکبارگی جیسے آنکھ کا جھپکنا (غرض وقوع کی نفی تو باطل ٹھہری) اور (اگر تم کو یہ شبہ ہو کہ ہمارا طریقہ مبغوض الی اللہ نہیں ہے تو اگر قیامت کا وقوع بھی ہو تب بھی ہم کو ضرر نہیں اور وہ وقوع وقوع علینا نہیں تو اس باب میں سن رکھو کہ) ہم تمہارے ہم طریقہ لوگوں کو (اپنے عذاب سے) ہلاک کر چکے ہیں (جو دلیل ہے اس طریقہ کے مبغوض ہونے کی اور وہی تمہارا طریقہ ہے پس لامحالہ مبغوض ہے اور یہ دلیل نہایت واضح ہے) سو کیا (اس دلیل سے) کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے (یعنی اس دلیل سے استدلال کرو مبغوضیت طریقہ کفریہ پر) اور (یہ بھی نہیں ہے کہ اُن کے اعمال علم الہی سے غائب رہ جاویں تاکہ باوجود مبغوضیت طریقہ کفر کے پھر بھی سزا سے بچنا ممکن ہو بلکہ) جو کچھ بھی یہ لوگ کرتے ہیں سب (حق تعالیٰ کو معلوم اور اکملیت حجت کے لئے) اعمال ناموں میں (بھی مندرج) ہے اور (یہ نہیں کہ کچھ لکھ لیا گیا ہو کچھ رہ گیا ہو بلکہ ہر چھوٹی اور بڑی بات (اُس میں) لکھی ہوئی ہے) پس وقوع عذاب میں کوئی شبہ نہ رہا یہ تو کفار کا حال ہوا اور جو) پرہیزگار لوگ (ہیں وہ بہشت کے) باغوں میں اور نہروں میں ہوں گے ایک عمدہ مقام میں قدرت والے بادشاہ کے پاس (یعنی جنت کے ساتھ قرب بھی ہوگا) بحمد اللہ تفسیر سورہ قمر کی ختم ہوئی اب غروس القرآن یعنی سورہ رحمن کی تفسیر آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

وَجَزَّ مَسَآلِلَ السَّالٰٓئِنِ: قولہ تعالیٰ: سَيَعْلَمُوْنَ عَذَابَ الْكَذَّابِ اَبَیْذَکُمْ جب اصلاح سے مایوسی ہو جاوے بجائے مجادلہ کے اس طرز سے جواب دیا جاوے اور اہل طریق کی معاندین کے ساتھ یہی عادت ہے سورہ القمر تمام ہوئی۔

ملحقات التوجہ: ۱۔ قوله في آل فرعون اور فرعون اشارة الى ان الاكتفاء بذكر الآل للعلم بان نفسه اولى بذلك فانه رأس الطغيان ۲۔ قوله في كلمح بالبصر جھکنا اشارة الى معنى الباء اخذا من المدارك على قدر ما يلحق احدكم ببصره ۳۔

اللغات: فتعاطى في الطبری عن ابن عباس تناولها بيده ۱۲ المحتظر صانع الحظيرة ۱۲ حاصب الريح التي ترمى بالحجارة والمراد به ههنا الحجارة التي رموا به فان عذابهم المذكور في القرآن ذلك تماروا تشككوا قوله بالنذر مصدر بمعنى الانذار راوده صرفوه عن رؤية فيهم وطلبوا الفجور بهم بكرة اخص من الصباح فليس في ذكرها زيادة ۱۲۔ مستقر يدوم ۱۲ جميع جماعة ۱۲۔ اشياعكم اشباهكم مقعد صدق مكان مرضى على ان الصدق مجاز مرسل في لازمه او استعارة وافراد المقعد على ارادة الجنس ۱۲۔

النحو: قوله اخذ عزيز منصوب على المصدرية وفيه وضع المظهر موضع المضمرة اي اخذناهم اخذنا ونحن ذو عزة اقتدار ۱۲۔ قوله انا كل شيء خلقناه على شريطة التفسير والكل مجمعون على القراءة بالنصب قوله وكل شيء فعلوه مبتداً مع الصفة خبره في الزبر واجمعوا على القراءة بالرفع ۱۲۔

البلاغة: قوله واحد تاخيره عن الصفة الاولى يعنى مناللتنبية على ان كلا من الجنسية والواحدة مما يمنع الاتباع ولو قدم عليها لفات هذا التنبيه ۱۲۔ قوله ولقد جاء في الروح صدرت قصتهم بالتوكيد القسمی لابر از کمال الاعتناء بشانها لغاية عظم ما فيها من الآيات وكثرتها قوله ام يقولون فيه التفات والنكتة الخاصة فيه الايدان بافضاء حالهم الى الاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم والخطاب في قوله اكفاركم للكفار ووجه هذه الاضافة انها مثلها في الدرهم كلها وطور سيئاء ويوم الاحد ولم يقل انتم للتنصيص على كفرهم المقتضى لهلاكهم ۱۲۔



# سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ ۵۵ مَدَنِيَّةٌ ۹۷ آيَاتُهَا ۷۸ رُكُوْعَاتُهَا ۳

سورة الرحمن مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۷۸ آیات اور ۳ رکوع ہیں

الرَّحْمٰنُ ۱ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۲ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۳ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۴ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۵ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدْنَ ۶ وَالسَّمَاءُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۷ اَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۸ وَاَقِيْمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۹ وَالْاَرْضُ وَضَعَهَا لِلْاَنَامِ ۱۰ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْاَكْمَامِ ۱۱ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۱۲ فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ ۱۳ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۱۴ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ۱۵ فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ ۱۶ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۱۷ فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ ۱۸ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۱۹ فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ ۲۰ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ ۲۱ فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ ۲۲

التفصیل

رحمن نے قرآن کی تعلیم دی اس نے انسان کو پیدا کیا پھر اس کو گویائی سکھائی۔ سورج اور چاند حساب کے ساتھ (چلتے) ہیں اور بے تنے کے درخت اور تنے دار درخت (اللہ کے) مطیع ہیں اور اسی نے آسمان کو اونچا کیا اور اسی نے (دنیا میں) ترازو رکھ دی تاکہ تم تولنے میں کمی بیشی نہ کرو اور انصاف (اور حق رسانی) کے ساتھ وزن کو ٹھیک رکھو اور تول کو ٹھنڈا و مت اور اسی نے خلقت کے واسطے زمین کو (اس کی جگہ) رکھ دیا کہ اس میں میوے ہیں اور کھجور کے درخت ہیں۔ جن (کے پھل) پر غلاف ہوتا ہے اور (اس میں) غلہ ہے جن میں بھوسا (بھی) ہوتا ہے اور (اس میں) غذا کی چیز (بھی) ہے سوائے جن دانس! تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اس نے انسان (کی اصل اول یعنی آدم) کو ایسی منی سے جو ٹھیکرے کی طرح بھٹی تھی پیدا کیا اور جنات کو خالص آگ سے پیدا کیا۔ سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے۔ سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اسی نے دو دریاؤں کو (صورۃ) ملایا کہ (ظاہر میں باہم ملے ہوئے ہیں اور ان دونوں کے درمیان ایک حجاب ہے کہ دونوں بڑھ نہیں سکتے۔ سوائے جن دانس تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان دونوں سے موتی اور مونگا برآمد ہوتا ہے۔ سوائے جن دانس تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اسی کے (اختیار اور ملک میں) ہیں جہاز جو پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے نظر آتے ہیں سوائے جن دانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

سورة الرحمن مکیة او مدنیة او متبعضة وایهاست وسبعون کذا فی البیضاوی

تَفْسِیْرُ لِحِطِّ: سورت سابقہ میں زیادہ مضمون فہم کا تھا گو بحیثیت ان کے اسباب ہدایت ہونے کے وہ معنی و حکماً نعم بھی ہوں اور کچھ اول و آخر میں مضمون نعم کا بھی تھا اور اس سورت میں زیادہ مضمون نعم کا ہے کچھ دنیویہ کچھ اخرویہ اور کچھ درمیان میں مضمون فہم کا بھی ہے گو بحیثیت مذکورہ وہ بھی نعم ہیں اور اسی بنا پر مثل نعم کے ان فہم کے بعد بھی فَبِاَيِّ اِلَآءٍ رَبِّكُمَا تُكْذِبْنَ کو تفریر مضمون کے لئے مفرع فرمایا ہے اور یہ آیت تفریعیہ اس سورت میں اکتیس (۳۱) جگہ آئی ہے اور چونکہ ہر جگہ

آلاء کا مصداق جدا ہے اس لئے یہ تکرار محض نہیں ہے محض لفظی تشارک ہے اور ایسے تکرار کا نام اصطلاح میں جہاں تکرار ثانی کا متعلق مغائر ہو متعلق اول کے اتقان میں تردید بتلایا ہے اور تکرار ظاہری کی وجہ سے اس میں افادہ تاکید بھی ہے اور اس قسم کا تکرار جو کہ قند مکرر سے شیریں تر ہے عرب وغیر عرب کے کلام منشور و منظوم میں بکثرت با انکیر مستعمل ہے چنانچہ نمونہ کے لئے ایک نثر ایک نظم منقول ہے۔

نثر مشترک فی الالسنہ: ایک شخص دوسرے سے کہتا ہے: الم احسن اليك بان خولتك في الاموال الم احسن اليك بان فعلت بك كذا وكذا۔  
نظم عربی: مہمل شاعر کلیب کے مرثیہ میں کہتا ہے۔

علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	ما	ضیم	جیبران	المجیز
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	رجف	العضاء	من	الدبور
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	خرجت	مخبأة	الحدور	
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	ما	اعلنت	نجوی	الامور
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	خيف	المخوف	من	الثغور
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	غداة	تأثل	الامر	الكبير	
علی	ان	لیس	عدلا	من	کلیب	☆	اذا	ما	خار	جاش	المستجير

اور فارسی وارد کے منظومات میں اس کی کثرت کسی پر مخفی نہیں پس اول نعم فائضہ فی الدنیا کو کہ ان میں کچھ ظاہری اور جسمانی اور کچھ باطنی اور روحانی ہیں بیان فرماتے ہیں رکوع اول اسی مضمون میں ہے پھر رقم اخروی کہ بحیثیت مذکورہ فی التہمید معنی نعم ہیں ذکر کی جاویں گی رکوع دوم اسی مضمون میں ہے پھر نعم اخروی کہ صورت اور معنی دونوں طرح نعم ہیں مذکور ہوں گی اور رکوع سوم میں ختم تک یہی مضمون ہے۔

نعم جسمیہ و روحیہ فائضہ فی الدنیا: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (التي قوله تعالى) وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ  
فہا بنی الکرامۃ لکم الذین (رحمن کی بے شمار نعمتیں ہیں ان میں سے ایک روحانی نعمت یہ ہے کہ اسی) نے (اپنے بندوں کو احکام) قرآن کی تعلیم دی (یعنی قرآن نازل کیا کہ اُس کے بندے اُس سے اُس پر ایمان لا کر اس کا علم حاصل کر کے اُس پر عمل کر کے منتفع ہوں اور اُس کی ایک نعمت جسمانی کہ موقوف علیہ روحانی کا ہے یہ ہے کہ) اسی نے انسان کو پیدا کیا (پھر) اس کو گویائی سکھائی (جس پر ہزاروں منافع مرتب ہوتے ہیں منجملہ اُن کے قرآن کا دوسرے کی زبان سے پہنچنا اور دوسروں کو پہنچانا ہے اور ایک نعمت جسمانی آفاقی یہ ہے کہ اس کے حکم سے) سورج اور چاند حساب کے ساتھ (چلتے) ہیں اور بے تنہ کے درخت اور تنہ دار درخت دونوں (اللہ) کے مطیع ہیں (سورج چاند کا چلنا تو اس لئے نعمت ہے کہ اس پر لیل و نہار روزستان و تابستان اور عدد ایام و شہور مرتب ہوتا ہے اور اُن کے منافع ظاہر ہیں اور سجدہ نجم و شجر اس لئے نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ ان میں تکوین منافع کی فرماتا ہے اور سجدہ تکوینی یعنی اطاعت تسخیری سے اُن منافع کے تکون کو قبول کرتے ہیں پھر وہ منافع استعمال میں آتے ہیں) اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے آسمان کو اونچا کیا (جس سے علاوہ دوسرے منافع متعلقہ بالسماء کے بڑی منفعت استدلال علی الصانع سے کہا قال تعالیٰ: يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ ..... [آل عمران: ۱۹۱]) اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے (دنیا میں) ترازو رکھ دی تاکہ تم تولنے میں کمی بیشی نہ کرو اور (جب یہ ایسی بڑی منفعت کے لئے موضوع ہے کہ یہ آلہ ہے ایفاء و استیفاء حقوق کا جس سے ہزاروں مفاسد ظاہری و باطنی کا اندفاع ہوتا ہے تو تم اس نعمت کا خصوصیت کے ساتھ شکر کرو اور اُس شکر یہ میں سے یہ بھی ہے کہ) انصاف (اور حق رسانی) کے ساتھ وزن کو ٹھیک رکھو اور تول کو گھٹاؤ مت اور (ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے خلقت کے (فائدہ کے) واسطے زمین کو (اُس کی جگہ) رکھ دیا کہ اُس میں میوے ہیں اور کھجور کے درخت ہیں جن (کے پھل) پر غلاف (چڑھا) ہوتا ہے اور (اُس میں) غلہ ہے جس میں بھوسہ (بھی) ہوتا ہے (اُس میں) اور غذا کی چیز (بھی) ہے (جیسے بہت سی ترکاریاں وغیرہ) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے جن میں سے نعم مذکورہ بھی ہیں) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یعنی منکر ہونا بڑی ہٹ دھرمی اور بدیہات بلکہ حیات کا انکار ہے۔ اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے انسان (کی اصل اول یعنی آدم علیہ السلام کو ایسی منی سے جو ٹھیکری کی طرح) (کھن کھن) بجتی تھی پیدا کیا (جس کا اجمالاً چند آیات میں اوپر ذکر آیا ہے) اور جنات (کی اصل اول) کو خالص آگ سے (جس میں دھواں نہ تھا) پیدا کیا (اور پھر دونوں نوع میں تو والد و تاسل کے ذریعہ سے نسل چلی شرح اس کی سورہ حجر کے رکوع دوم میں آچکی ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (مراد اس کی اوپر گزری ہے اور) وہ دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک (حقیقی) ہے (مراد اس سے سورج اور چاند کے طلوع و غروب کا اُفق ہے اس میں بھی وجہ نعمت ظاہر ہے کہ لیل و نہار کے افتتاح

واختتام کے ساتھ بہت سے اغراض متعلق ہیں) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی نے دو دریاؤں کو (صورۃ) ملایا کہ (ظاہر میں) باہم ملے ہوئے ہیں (اور حقیقتہً) ان دونوں کے درمیان میں ایک حجاب (قدرتی) ہے کہ (اُس کی وجہ سے) دونوں (اپنے اپنے) موقع سے بڑھ نہیں سکتے جس کی شرح سورۃ فرقان کے ختم سے ڈیڑھ رکوع قبل گزری ہے اور آب شور و آب شیریں کے منافع بھی ظاہر ہیں اور دونوں کی تلاقی میں نعمت استدلال بھی ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور (بحرین کے متعلق ایک یہ نعمت ہے کہ) اُن دونوں سے موتی اور مونگا برآمد ہوتا ہے (موتی مونگے کے منافع اور وجوہ نعمت ہونا ظاہر ہے اور جو لوگ ان کے خروج کو دریائے شور کے ساتھ خاص کہتے ہیں ان کے نزدیک منہما کے معنی من مجموعہما ہوں گے۔ و نظیرہ علی ما فی النیسابوری قولک خرجت من البلاد ولم تخرج الا من محلة بل من دار اور نکتہ اس تعبیر میں یہ ہوگا کہ التقاء کی وجہ سے دونوں مثل واحد ہو گئے اور پھر بھی حصر مقصود نہ ہوگا کیونکہ التقاء شرط خروج نہیں ہے بلکہ لؤلؤ و مرجان کے بخارج میں سے ایک مخرج کا بتلانا ہے جس میں ایک صفت عجیبہ التقاء کی بھی پائی جاتی ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ: وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِمْ نُورًا اَنُورًا ۱۶۱ مع قولہ تعالیٰ: وَجَعَلَ فِيْهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا [الفرقان: ۱۶۱] سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور ایک نعمت یہ ہے کہ) اسی کے (اختیار اور ملک میں) ہیں جہاز جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح اونچے کھڑے (نظر آتے) ہیں (ان کی منفعت بھی ظاہر بلکہ اظہر ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ف: تَنكِتُ بَيْنَ ۱۰ میں خطاب جن وانس کو ہونا ان دلائل سے ہے قولہ تعالیٰ: خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَخَلَقَ الْجَانَّ قَوْلَ تَعَالَى: أَيْنَمَا لَتَتَّكِلُنَّ ۖ قَوْلَ تَعَالَى: إِنْشِئْ قَبْلَهُمْ وَلَا جِآنَ ۖ اور اگر فلسفہ مروجہ حال کا یہ دعویٰ ثابت ہو جاوے کہ شمس کے گرد زمین کو حرکت ہے اور ارض کے گرد قمر کو تو پُحْسِبَانِ ۖ کا انطباق اس پر اس طرح ممکن ہے کہ شمس کا مدار ہونا اور قمر کا دائرہ ہونا حساب سے ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلَ السَّالُوْنَ: قَوْلَ تَعَالَى: قِيَّامُ الْآيَاتِ كَمَا تَكُنْ بَيْنَ ۱۰ اس آیت کا مختلف الانواع مضامین کے پیچھے آنا جن میں بعض کا نعمت ہونا ظاہر بھی نہیں اس پر دال ہے کہ نعمت کی قسمیں مختلف ہیں کوئی حسی ہے کوئی معنوی اس کو اہل بصیرت اپنے اوقات و حالات میں سمجھتے ہیں اور اس سے یہی معلوم ہوا کہ انتفاع جمیع انواع نعم سے مطلوب ہے منافی زہد یا مانع عن التعلق مع اللہ تعالیٰ نہیں۔

مَلْحَقَاتُ التَّرْجُمَةِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي الْآيَاتِ لَانِ الطَّغْيَانِ خُرُوجَ عَنِ الْاِعْتِدَالِ وَهُوَ اَعْمَ ۱۲۔

اللَّحَاقَاتُ: وَضَعُ الْمِيزَانِ خَلْقَهُ مَوْضِعًا مَخْفُوضًا عَلَى الْاَرْضِ فَمَا تَرَجَمَتْ بِهِ هُوَ اخِذٌ بِالْاِحْصَالِ الْحَبِّ هُوَ مَا يَتَّخِذُ بِهِ كَالْحِنَطَةِ وَالشَّعِيرِ ذُو الْعَصْفِ قِيلَ هُوَ وَرَقُ الزَّرْعِ وَقِيدَهُ بَعْضُهُمْ بِالْيَابِسِ الرِّيحَانِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُلُّ رِيحَانٍ فِي الْقُرْآنِ هُوَ الرِّزْقُ كَذَا فِي الدَّرِّ وَيَتَّيِدُ بِالْقَامُوسِ ۱۲۔ الْفَخَارُ الْخَزْفُ اَعْنَى مَا احْرَقَ مِنَ الطِّينِ حَتَّى تَحْجَرَ مِنْ مَارِجٍ مِنْ لَهَبٍ خَالِصٍ لَا دَخَانَ فِيهِ لَا يَبْغِيَانِ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ بِالْمَازَجَةِ الْمَرْجَانِ الْخَزَزُ الْاَحْمَرُ اَعْنَى السِّبْدِ كَذَا فِي الرُّوحِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمُنَشَّاتُ اِى الْمَرْفُوعَاتُ مِنْ اَنْشَاءِ اِذَا رَفَعَهُ ۱۲۔

النَّحْوُ: قَوْلُهُ اِنْ لَا تَطْغَوْا بِتَقْدِيرِ اللَّامِ اِى لَوْلَا تَطْغَوْا قَوْلُهُ وَالنَّخْلُ وَالْحَبُّ وَالرِّيحَانُ كُلُّهَا مَعْطُوفٌ عَلَى فَاكْهَةِ فِدْلِ عَلَى كَوْنِ كُلِّهَا فِي الْاَرْضِ۔ قَوْلُهُ مِنْ نَارٍ بَيَانٌ لِمَارِجِ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ عِلْمُ الْقُرْآنِ قَدَمُهُ لَانَهُ اَعْظَمُ ثُمَّ قَدَمُ الْخَلْقِ عَلَى تَعْلِيمِ الْبَيَانِ لَانَهُ اَصْلُهُ وَفِي الرُّوحِ عَنِ الْكَشْفِ اَخْلَى الْجَمَلِ اِى التِّى قَبْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحِسَابِ عَنِ الْعَاطِفِ لَانِ الْغَرَضُ تَعْدِيدُ النِّعَمِ وَتَبْكِيَةُ الْمُنْكَرِ كَمَا يَقَالُ زَيْدٌ اَغْنَاكَ بَعْدَ فَقْرٍ اَغْرَكَ بَعْدَ ذُلٍّ۔ كَثْرَكَ بَعْدَ قَلَّةٍ فَعَلْ بَلْ مَا لَمْ يَفْعَلْ اَحَدٌ بِاَحَدٍ فَمَا تَنْكَرُ مِنْ اِحْسَانِهِ كَانَهُ لِمَاعِدِ نِعْمَةٍ حَرَكٌ مِنْهُ حَتَّى يَتَأَمَّلَ هَلْ شَكَرَهَا حَقَّ شُكْرِهَا اَمْ لَاثِمٌ يَأْخُذُ فِي الْاٰخِرَى وَلَوْ جِئَ بِالْعَاطِفِ صَارَتْ كَوَاحِدَةٍ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ التَّحْرِيكِ فِي شَيْءٍ وَلَمَّا قَضَى الْوَطْرُ مِنَ التَّعْدِيدِ الْمَحْرُكِ وَالتَّبْكِيَةِ بِذِكْرِ مَا هُوَ اَصْلُ النِّعَمِ عَلَى نَمَطِ رَدِّ الْكَلَامِ عَلَى مَنَاجِهِ الْاَصْلِيِّ مِنْ تَعْدَادِ النِّعَمِ وَاحِدَةٍ بَعْدَ اٰخَرَى عَلَى التَّنَاسُبِ وَالتَّقَارُبِ بِحَرْفِ النِّسْقِ قَوْلُهُ وَالنَّخْلُ فِي الْخَازِنِ اِقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ النَّخْلِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْاَشْجَارِ لَانَهُ اَعْظَمُهَا وَكَثْرَتُهَا بَرَكَةُ قَوْلِهِ وَالْحَبُّ فِيهِ اِنَّمَا اٰخِرُ ذِكْرِ الْحَبِّ عَلَى سَبِيلِ الْارْتِقَاءِ اِلَى الْاَعْلَى لَانِ الْحَبُّ اَنْفَعُ مِنَ النَّخْلِ قَوْلُهُ وَالرِّيحَانُ قُلْتُ ذَكَرَهُ تَمَامًا لَا سَتِيْعَابَ الْاَقْسَامِ لَانِ الْمُسْتَعْمَلُ اَمَّا لِلتَّلَذُّذِ وَهُوَ الْفَاكْهَةُ اَوْ لَهُ وَلِلتَّغْذَى اَيْضًا وَهُوَ ثَمَرُ النَّخْلِ اَوْ لِلتَّغْذَى وَحْدَهُ وَهُوَ الْحَبُّ وَجَمِيعُ اَقْسَامِ الرِّزْقِ الْمَفْسَّرُ بِهِ الرِّيحَانُ وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِاسْرَارِ كَلَامِهِ قَوْلُهُ وَضَعُ الْمِيزَانِ وَقَوْلُهُ وَالْاَرْضُ وَضَعَهَا رَوْعَى مَعْنَى الْخَفْضِ فِي



كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَيْنِ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا  
تُكَذِّبِينَ ۝ يَمْعُشَرُ السُّجُنَ وَالْإِنْسَ إِنْ أُتِغَتْهُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا ۝ لَا تَنْفُذُونَ  
إِلَّا بِسُلْطَنِ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظُ مِّنْ نَّارٍ ۝ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرِينَ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ  
رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ  
عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ  
بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ يَطُوفُونَ  
بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ۝

جتنے (جن وانس) روئے زمین پر موجود ہیں سب فنا ہو جائیں گے اور آپ کے پروردگار کی ذات جو کہ عظمت والی اور احسان والی ہے باقی رہ جائے گی۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کونسی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اسی سے (اپنی اپنی حاجتیں) سب آسمان اور زمین والے مانگتے ہیں۔ وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہے۔ سوائے جن وانس اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اے جن وانس ہم غنقریب تمہارے (حساب کتاب کے) لئے خالی ہو جاتے ہیں۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ اے گردہ جن وانس کے اگر تم کو یہ قدرت ہے کہ آسمان کی حدود سے اور زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو (ہم بھی دیکھیں) نکلو (مگر) بدوں زور کے نہیں نکل سکتے (اور زور ہے نہیں پس نکلنے کا وقوع بھی محتمل نہیں) سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جائیگا۔ پھر تم (اس کو) ہٹا نہ سکو گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ غرض جب (قیامت آئے گی جس میں) آسمان پھٹ جائے گا اور ایسا سرخ ہو جائے گا جیسے سرخ نرمی (یعنی چمڑا) سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ تو اس روز (اللہ تعالیٰ کے معلوم کرنے کے لئے) کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جائے گا۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ مجرم لوگ اپنے حلیہ سے (کہ سیاہی چہرہ و نیلگوں چشم ہے) پہچانے جائیں گے۔ سو (ان کے) سر کے بال اور پاؤں پکڑ لئے جائیں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ یہ ہے وہ جہنم جس کو مجرم لوگ جھٹلاتے تھے۔ وہ لوگ دوزخ کے ارد گرد کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دورہ کرتے ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

تفسیر لفظ: اوپر نعم دنیویہ صورت یہ کا ذکر تھا آگے قم صورت یہ کا کہ بحسب حیثیت مذکورہ فی التہدید نعم اخرویہ معنویہ ہیں ذکر ہے اور وہ سب اہوال قیامت کے ہیں اور فناء کا مضمون اول میں بطور تمہید کے اور سوال و شان کا مضمون تابع مضمون جلال و اکرام کے بطور تاکید کے ہے اور اس کو ماقبل سے خاص ارتباط یہ بھی ہے کہ اوپر نعم دنیویہ کا ذکر تھا جن کا مقتضاء وجوب شکر و اطاعت و ایمان اور حرمت کفر و معصیت و طغیان ہے اور بعضے اس مقتضا پر حامل ہیں اور بعضے غیر حامل اس لئے دونوں فریق کا مال کہ نیراں و جنان ہے بیان فرماتے ہیں چنانچہ ول من خاف الخ تک عقوبات کا اور وہاں سے آخر تک عقوبات کا ذکر ہے۔

انذار باہوال قیامت: کُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ (الی قولہ تعالیٰ) یَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ۝ فَيَأْتِي آلَآءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ (جتنی نعمتیں تم لوگوں نے سنی ہیں تم کو تو حید و اطاعت سے ان کا شکر ادا کرنا چاہئے اور کفر و معصیت سے ان کا کفران نہ چاہئے کیونکہ اس عالم کے فناء کے بعد ایک دوسرا عالم آنے والا ہے جہاں ایمان و کفر پر مجازات واقع ہوگی جس کا بیان آیات آئندہ کے ضمن میں ہے پس ارشاد ہے کہ) جتنے (جن وانس) روئے زمین پر موجود ہیں سب فناء ہو جائیں گے اور (صرف) آپ کے پروردگار کی ذات جو کہ عظمت (والی) اور (باوجود عظمت کے) احسان والی ہے باقی رہ جائے گی (چونکہ مقصود تنبیہ کرنا ثقلین کو ہے اور وہ سب اہل ارض ہیں اس لئے فنا میں اہل ارض کا ذکر کیا گیا اس تخصیص ذکر سے نفی فنا کی غیر اہل ارض سے لازم نہیں آتی اور دو صفتیں اس لئے لائے کہ ایک صفت ذاتی دوسری اضافی ہے حاصل اس کا یہ ہے کہ اکثر اہل عظمت دوسروں کے حال پر توجہ نہیں کرتے ہیں مگر حق تعالیٰ باوجود اس عظمت

کے وہ اپنے بندوں پر رحمت و فضل فرماتے ہیں اور چونکہ اس مضمون سے خبر دینا موجب ہدایت ہے جو کہ نعمتِ اخرویہ ہے اس لئے اس پر بھی مثل دوسری نعمتوں کے امتنان فرماتے ہیں کہ دیکھو منجملہ نعم کثیرہ البیہ کے ایک نعمت یہ ہے (سوائے جن وانس) (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے ایک خاص طور پر اس کی عظمت و اکرام کے متعلق مضمون ہے یعنی وہ ایسا با عظمت ہے کہ) اسی سے (اپنی اپنی حاجتیں) سب آسمان و زمین والے مانگتے ہیں (زمین والوں کی حاجتیں تو ظاہر ہیں اور آسمان والے واکل شرب کے محتاج نہ ہوں لیکن رحمت و عنایت کے محتاج ہیں اور اس کا دال و نا عظمت پر ظاہر ہے کیونکہ یہ دلیل ہے محتاج الیہ ہونے کی اور محتاج الیہ ہونا موقوف ہے عظمت پر اور صاحبِ اکرام ہونا اس سے ظاہر ہے کہ) وہ ہر وقت کسی نہ کسی کام میں رہتا ہے (یہ مطلب نہیں کہ صدور افعال کا اس کے لوازم ذات سے ہے ورنہ قدم حادث لازم آوے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جتنے تصرفات عالم میں واقع ہو رہے ہیں وہ اسی کے تصرفات ہیں پس ان تصرفات میں وہ تصرفات بھی آگئے جو دال ہیں اکرام و احسان و فضل پر جیسے ایجاد و ابقاء کہ رحمت عامہ ہے اور اعطائے رزق و عافیت و اولاد کہ سب دنیوی رحمتیں ہیں اور ہدایت و اعطائے علم و توفیق عمل کہ دینی رحمتیں ہیں پس باوجود عظمت کے ایسا اکرام و احسان فرمانا یہ بھی ایک نعمتِ عظیمہ ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ مضمون جلال و اکرام کا بقائے خالق کے متعلق بیان فرما کر آگے پھر فناء خلق کے متعلق ارشاد ہے کہ تم لوگ یہ نہ سمجھنا کہ فناء ہو کر پھر وہ فناء مستمر رہے گا اور عذاب و ثواب نہ ہوگا بلکہ ہم تم کو دوبارہ زندہ کریں گے اور جزاء و سزا دیں گے اسی کو اس طرح ارشاد فرماتے ہیں کہ) اے جن وانس ہم عنقریب تمہارے (حساب و کتاب کے لئے) خالی ہو کر خالی ہوئے جاتے ہیں (یعنی حساب و کتاب لینے والے ہیں مجازاً و مبالغہ اس کو خالی ہونے سے تعبیر فرما دیا اور مبالغہ اس طرح ہے کہ سب کاموں سے خالی ہو کر کسی طرف متوجہ ہونا یہ توجہ تام ہے پس یہ عبارت ہے قصد و توجہ تام سے اور اللہ تعالیٰ کا ہر قصد تام ہی ہوتا ہے اور حقیقی معنی اس لئے نہیں ہو سکتے کہ وہ مستلزم ہے اس کو کہ اس کے قبل ایسی مشغولی ہو جو مانع ہو دوسری طرف متوجہ ہونے سے اور یہ ذات باری میں محال ہے۔ اور مثل سابق آگے ارشاد ہے کہ حساب کتاب کی خبر دینا بھی ایک نعمتِ عظمیٰ ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے تاکید وقوع حساب کے لئے یہ بتلاتے ہیں کہ اس وقت یہ بھی احتمال نہیں کہ کوئی کہیں بچ کر نکل جائے چنانچہ ارشاد ہے کہ) اے گروہ جن اور انسانوں کے اگر تم کو یہ قدرت ہے کہ آسمان اور زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو (ہم بھی دیکھیں) نکلو (مگر) بدوں زور کے نہیں نکل سکتے (اور زور ہے نہیں پس نکلنے کا وقوع بھی محتمل نہیں اور یہی حالت بعینہ قیامت میں ہوگی بلکہ وہاں تو یہاں سے بھی زیادہ عجز ہوگا غرض وہ احتمال مرتفع ہو گیا اور یہ بات بتلا دینا بھی موجب ہدایت و نعمتِ عظمیٰ ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے عجز عند العقاب کا ذکر فرماتے ہیں جیسا اوپر عجز عند الحساب کا ذکر تھا یعنی اے جن وانس کے مجرمو) تم دونوں پر (قیامت کے روز) آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جاوے گا پھر تم (اس کو) بنانا نہ سکو گے (یہ شعلہ اور دھواں غالباً وہ ہے جس کا ذکر سورۃ والمرسلات میں ہے : اِنطَلِقُوا اِلٰی ظِلِّ ذٰی ثَلٰثِ شُعَبٍ اِلٰی فَوَلِه : اِنَّهَا تَرْمٰی بِشَرِّ السَّرَسٰتِ : ۳۰ تا ۳۲) فالظل هو الدخان والشور هو الشواظ واللہ اعلم۔ اور اس کا بتلانا بھی بوجہ ہدایت ہونے کے ایک نعمتِ عظمیٰ ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے غرض (جب ہمارا حساب لینا اور تمہارا حساب و عقاب کے وقت عاجز ہو جانا معلوم ہو گیا تو اس سے قیامت کے روز حساب و عقاب کا وقوع ثابت ہو گیا جس کا بیان یہ ہے کہ) جب (قیامت آوے گی جس میں) آسمان پھٹ جاوے گا (کہ تغیر فی الذات ہے) اور ایسا سرخ ہو جاوے گا جیسے سرخ زری (یعنی چمڑا اور یہ تغیر فی الوصف ہے شاید یہ رنگ اس لئے ہو کہ علامت غضب کی ہے کہ غضب میں چہرہ سرخ ہو جاتا ہے اور یہ وہ تشق ہے جو شروع پارہ : وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ اِیَّاهُ فِیْ قَوْلِہٖ تَعَالٰی : وَیَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ الْفَرَاقَانُ : ۲۵) جس کی تفسیر وہاں گزر چکی ہے غرض اس وقت ملائکہ کا نزول اور غلام میں تجلی حق ہوگی اور حساب کتاب شروع ہو جاوے گا کما مر فی قولہ تعالیٰ : وَیَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ الْفَرَاقَانُ : اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کا وقوع اور اس کا وقت بتلایا گیا ہے آگے کیفیت حساب و طریق فیصلہ ارشاد فرماتے ہیں یعنی جس روز یہ واقعات ارسال شواظ و نحاس و انشقاقِ سماء وغیرہ ہوں گے) تو اس روز (اللہ تعالیٰ کے معلوم کرنے کے لئے) کسی انسان اور جن سے اس کے جرم کے متعلق نہ پوچھا جاوے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہے یعنی حساب اس غرض سے نہ ہوگا بلکہ خود ان کو معلوم کرانے اور جتانے کے لئے سوال اور حساب ہوگا لقولہ تعالیٰ : فَوَرَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِیْنَ الْحَجَرَ : ۹۲) اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمتِ نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ تو حساب کی کیفیت ہوئی کہ بطور تحقیق نہ ہوگا بلکہ بطور توحیح ہوگا آگے یہ بتلاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تو تعین جرائم و مجرمین معلوم ہے اس لئے تحقیق کی ضرورت نہ ہوگی لیکن فرشتوں کو مجرمین کی تعین کیسے ہوگی پس ارشاد فرماتے ہیں کہ) مجرم لوگ اپنے خلیہ سے (کہ سیاہی چہرہ و نیلگوئی چشم ہے لقولہ تعالیٰ : نَسُوْدُ وُجُوْہٍ اِلٰی عَمْرٰنَ : ۱۰۶) وَنَحْشُرُ



الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرُّوا (۱۰۲) پہچانے جاویں گے سو (اُن کے) سر کے بال اور پاؤں پکڑ لئے جاویں گے (اور اُن کو گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جاوے گا یعنی کسی کا سر کسی کی ٹانگ حسب اعمال یا کبھی سر کبھی ٹانگ بغرض اجتماع انواع نکال اور گو یہ پہچان موقوف علیہ تعین مجرمین کی نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کسی حکمت سے اس طرح واقع کر دیں گے اور یہ خبر دینا بھی ایک نعمت ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے اصلی عقاب بتلاتے ہیں گوار سال شواظ بھی عقاب تھا یعنی مجرموں سے اُس وقت کہا جاوے گا کہ) یہ ہے وہ جہنم جس کو مجرم لوگ (یعنی تم) جھٹلاتے تھے وہ لوگ دوزخ کے اور گرم کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دورہ کرتے ہوں گے (یعنی کبھی اس سے معذب ہوں گے کبھی اُس سے جس کی تحقیق سورہ مؤمن رکوع ہشتم میں گزر چکی ہے اور یہ خبر دینا بھی نعمت ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

التَّحْوِاشِي: (۱) یعنی یہاں جو سوال کی نفی کی گئی ہے اُس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سوال اس غرض سے نہ ہوگا کہ جواب سے اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جاوے باقی سوال ہونا ظاہر ہے جس کی وجہ احتجاج علی المجرمین ہے ۱۲ منہ۔

مُلْحَقَاتُ التَّبَجُّه: ۱۔ قولہ فِي قِلَازِ الشَّقَاتِ ..... غرض فِيهِ تَوْجِيهِ مَعْنَى الْفَاءِ الَّذِي اَوْضَحَهُ بِقَوْلِهِ جَبْ هِمَارِ حَسَابِ لِيْنَا لِح ۱۲۔ ۲۔ قولہ هِنَا لِكَ قِيَامَتِ كَرُوزِ فِيهِ اِشَارَةُ اَنْ قَوْلَهُ فَاِذَا اَنْشَقَّتْ قَامَ مَقَامُ قَوْلِهِ فَاِذَا وَقَعَتِ الْقِيَامَةُ وَجَوَابُهُ مَحْذُوفٌ اِى يَقَعُ الْحِسَابُ دَلَّ عَلَيْهِ الْاِنْشِقَاقُ اَيْضًا لَانْ هَذَا التَّشَقُّقُ مَقْدَمَةُ الْحِسَابِ كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ۱۲۔

الْخَبَائِلُ: كُلُّ يَوْمٍ اِى وَقْتُ الثَّقَلَانِ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ لَانَهُمَا مَثْفَلَانِ بِالتَّكْلِيفِ اِقْطَارِ الْاَطْرَافِ وَالْجَوَانِبِ ۱۲۔ الشَّوَاظُ اللَّهَبُ الَّذِي لَا دَخَانَ لَهُ النَّحَاسُ الدَّخَانُ الَّذِي لَا لَهَبَ فِيهِ كَذَا فِي الدَّرِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُسْتَشْهِدًا بِالشَّعْرِ وَاخْتَارَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ قَوْلَهُ كَالِدِهَانِ الْاَدِيمِ الْاَحْمَرِ كَذَا فِي الدَّرِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَكَذَا فِي الْقَامُوسِ النَّوَصِي جَمْعُ نَاصِيَةٍ وَهِيَ مَقَاصُ الشَّعْرِ قَوْلُهُ اِنْ بَالِغٌ فِي الْحَرَارَةِ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ لَكُمْ لَمْ يَثْنِ مَعَ كَوْنِ الْخَطَابِ لِلْاِثْنَيْنِ لَانْ فِي كُلِيهِمَا جَمَاعَاتٌ كَثِيرَةٌ ۱۲۔ قَوْلُهُ يَكْذِبُ بِهَا الْمَجْرَمُونَ فِيهِ وَضْعُ الْمَظْهَرِ مَوْضِعُ الْمَضْمَرِ لَانِ الْاَصْلَ تَكْذِبُونَ بِهَا اَنْتُمْ ۱۲۔

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتٍ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ ذَوَاتَا اَفْنَانٍ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝

فِيهِمَا عَيْنَيْنِ تَجْرِيْنِ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَيْنِ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝

مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ۝ وَجَنَّا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝

فِيهِمْ قَصْرٌ مَقْرُوفٌ لَمْ يُطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ

وَالْمَرْجَانُ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ هَلْ جَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ وَمِنْ

دُونِهِمَا جَنَّتَيْنِ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ مَدَّهَا مَثْنً ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ فِيهِمَا عَيْنَيْنِ

نَضَاجَتَيْنِ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا

تُكْذِبُ ۝ فِيهِمْ خَيْرٌ حَسَنٌ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۝ فَيَأْتِي

الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ لَمْ يُطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ مُتَّكِئِينَ

عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرٍ ۝ حَسَنٌ ۝ فَيَأْتِي الْاِثْمَ رِبِّكُمَا تُكْذِبُ ۝ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي



اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ہر وقت ڈرتا رہتا ہے اس کے لئے (جنت میں دو باغ ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے کثیر شاخوں والے ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان دونوں باغوں میں دو چشمے ہوں گے کہ بہتے چلے جائیں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان دونوں باغوں میں ہر میوے کی دو قسمیں ہوں گی۔ سوائے جن وانس تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ وہ لوگ تکیہ لگائے ایسے فرشوں پر بیٹھے ہوں گے جن کے استر دبیز ریشم کے ہوں گے اور ان دونوں باغوں کا پھل بہت نزدیک ہو گا۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان میں نیچی نگاہ والیاں (یعنی حوریں) ہوں گی کہ ان جنتی لوگوں سے پہلے ان پر نہ کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ گویا وہ یا قوت اور مرجان ہیں۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ بھلا غایت اطاعت کا بدلہ بجز عنایت کے اور بھی کچھ ہو سکتا ہے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے اور ان دونوں باغوں سے کم درجہ دو باغ اور ہیں۔ سوائے جن وانس تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ وہ دونوں باغ گہرے سرسبز ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کو جھٹلاؤ گے۔ ان دونوں باغوں میں دو چشمے ہوں گے کہ جوش مارتے ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان دونوں باغوں میں میوے اور کھجور اور انار ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ ان میں خوب سیرت خوبصورت عورتیں ہوں گی (یعنی حوریں) سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں گی (اور خیموں میں محفوظ ہوں گی) سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان جنتی لوگوں سے پہلے ان پر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا نہ کسی جن نے۔ سوائے جن وانس تم اپنی رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ وہ لوگ ہز شجر اور عجیب خوبصورت کپڑوں (کے فرشوں) پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے۔ سوائے جن وانس تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔ بڑا برکت والا نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے۔

تَفْسِيْرُ لِحِط: تمہید سورت و تمہید رکوع دوم میں لکھ چکا ہوں۔

ابشار مؤمنین بالآء جنت: وَلَيَمْنَنَّ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَيْنِ ﴿۵۵﴾ (الہی قولہ تعالیٰ) تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿۵۴﴾ (ان آیتوں میں دو باغوں کا ذکر وَلَيَمْنَنَّ خَافَ سے شروع ہوا ہے اور دو باغوں کا ذکر وَصْنُ دُونِہِمَا سے اور پہلے دو باغ خواص مقربین کے لئے ہیں اور پچھلے دو باغ عامہ مؤمنین کے لئے دلائل اس تعیین و تقسیم کے آگے لکھ دیئے جاویں گے اب مُجْر تفسیر لکھی جاتی ہے یعنی حال مذکور تو باستانائے مضمون شروع رکوع دوم کے بحر میں کا تھا) اور (اہل جنت کا حال یہ ہے کہ اُن میں دو قسم ہیں خواص اور عوام پس) جو شخص (خواص میں سے ہو اور) اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے (ہر وقت) ڈرتا رہتا ہو (اور) رُکْر شہوات و معاصی سے مجتنب رہتا ہو اور یہ شان خواص ہی کی ہے کیونکہ عوام پر تو گاہ گاہ خوف طاری ہو جاتا ہے اور اُن سے معاصی بھی سرزد ہو جاتے ہیں گو تو بہ کر لیں غرض جو شخص ایسا متقی ہو) اُس کے لئے (جنت میں) دو باغ ہوں گے (یعنی ہر متقی کے لئے دو باغ اور غالباً اس تعدد میں حکمت اُن کے تکریم اور تنعم کا اظہار ہوگا جس طرح دُنیا میں اہل تنعم کے پاس اکثر چیزیں منقولات و غیر منقولات میں سے متعدد ہوتی ہیں) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور وہ) دونوں باغ کثیر شاخوں والے ہوں گے (اس میں سایہ کی گنجائی اور ثمرات کی ریزروانی کی طرف اشارہ ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) اُن دونوں باغوں میں دو چشمے ہوں گے کہ (دور تک) بہتے چلے جاویں گے سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان دو باغوں میں ہر میوے کی دو قسمیں ہوں گی (کہ اس میں زیادہ تلذذ ہے کبھی ایک قسم کا مزہ لے لیا کبھی دوسری قسم کا) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) وہ لوگ تکیہ لگائے ایسے فرشوں پر بیٹھے ہوں گے جن کے استر دبیز ریشم کے ہوں گے (اور قاعدہ ہے کہ ابرہ بہ نسبت استر کے زیادہ نفیس ہوتا ہے پس جب استر استبرق ہوگا تو ابرہ کیسا کچھ ہوگا) اور اُن دونوں باغوں کا پھل بہت نزدیک ہوگا کہ (کھڑے بیٹھے لیٹے ہر طرح بلا مشقت ہاتھ آ سکتا ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) اُن باغوں کے مکانات اور قصوروں میں نیچی نگاہ والیاں (یعنی حوریں) ہوں گی کہ ان (جنتی) لوگوں سے پہلے ان پر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (یعنی بالکل محفوظ و غیر مستعمل ہوں گی) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور رنگت ان کی اس قدر صاف و شفاف ہوگی کہ) گویا وہ یا قوت اور مرجان ہیں (اور ممکن ہے کہ تشبیہ سرنخی میں بھی ہو اور تعدد مشبہ بہ کا غالباً اہتمام کے لئے ہے) سوائے جن وانس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (آگے

مضمون مذکور کی تقریر و تاکید ہے کہ (بھلا غایت اطاعت کا بدلہ بجز عنایت کے کچھ اور بھی ہو سکتا ہے) (انہوں نے غایت اطاعت کی صلہ میں غایت عنایت کے مورد ہوئے اور اس کو بدلہ فرمانا اور بصورت استفہام اس کے وجوب کی طرف اشارہ کرنا یہ سب بطور تفضل کے ہے نہ بمقتضائے حکم عقلی کے) (سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے) (یہ تو خواص کے باغوں کی صفت مذکور ہوئی) اور (آگے عامہ مؤمنین کے باغوں کا ذکر ہے یعنی) ان (مذکورہ) دونوں باغوں سے کم درجہ میں دو باغ اور ہیں (جو عامہ مؤمنین کے لئے ہیں اور ہر ایک کو دو دہلیس گے سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے) (اور آگے ان باغوں کی صفت ہے کہ) وہ دونوں باغ گہرے سبز ہوں گے سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے) اور یہاں ذَوَاتَا أَفْئَانٍ کی تصریح نہ فرمانا اشارہ ہے کہ یہ دونوں باغ اس صفت میں ان مذکورہ باغوں سے کم ہیں یعنی ان کا سایہ اور بارور ہونا اتنا نہ ہوگا اور وہاں مُذْهَبًا مَّشْتَبٰہًا کی صفت کا ذکر نہ ہونا موہم عکس نہ ہونا چاہئے کہ وہ صفت بقرینہ مقام مشترک ہے نیز وہاں من له الجنة کو من خاف کے عنوان سے ذکر فرمانا اور یہاں من له الجنة کو ذکر نہ فرمانا بھی قرینہ ہے کہ یہ عام مؤمنین کے لئے ہے اس لئے کسی خاص صفت کی تنقید کی ضرورت نہیں اور وہاں خوف بمعنی تقویٰ کے کامل کی قید ہے نیز وہاں اس کو جزائے احسان بمعنی اخلاص فرمانا اور یہاں نہ فرمانا نیز اس کا قرینہ ہے اور) ان دونوں باغوں میں دو چشمے ہوں گے کہ جوش مارتے ہوں گے سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (جوش مارنا بوجہ اس کے کہ چشمہ کے لوازم میں سے ہے اوپر کے چشموں میں بھی صفت مشترک ہے اور وہاں تجریان بھی ہے اور یہاں نہیں پس یہ قرینہ ہے اس کا کہ یہ چشمہ صفت جریان میں اولین سے کم ہیں اور یہ باغ ان باغوں سے کم ہیں اور) ان دونوں باغوں میں میوے اور کھجوریں اور انار ہوں گے سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہاں مطلق فاکہہ اور پھر تفصیل میں نخل و رمان پر اکتفا فرمانا اور وہاں لفظ کل سے تصریح تعمیم فاکہہ اور پھر لفظ زوجان سے تصریح تعدد جو اور زیادہ دال علی الکثرت ہے نیز قرینہ ہے اس کا کہ جنین اولین ان آخرین سے افضل و اعلیٰ ہیں اور) ان (باغوں کے مساکن) میں خوب سیرت خوبصورت عورتیں ہوں گی (یعنی حوریں) سوائے جن و انس (باوجود کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے وہ عورتیں گوری رنگت کی ہوں گی (اور) خیموں میں محفوظ ہوں گی سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (اور) ان (جنتی) لوگوں سے پہلے ان پر نہ تو کسی آدمی نے تصرف کیا ہوگا اور نہ کسی جن نے (یعنی غیر مستعمل ہوں گی) سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (وہاں یا قوت و مرجان سے تشبیہ دینا جو کہ مفید مبالغہ ہے اور یہاں صرف حسان پر اکتفا فرمانا نیز قرینہ ہے کہ اولین افضل ہیں آخرین سے اور یہاں کی سب صفات وہاں صراحۃً اشارۃً مذکور ہیں مثلاً خوش سیرت ہونا قَصِيرَاتُ الطَّرْفِ سے مفہوم ہوتا ہے حور ہونا قرینہ مقام سے معلوم ہے مقصورات سے زیادہ صیانت و عفت پر قَصِيرَاتُ الطَّرْفِ دال ہے کہ جو ایسی ہوگی وہ ضروری ہی گھر میں رہے گی اور) وہ لوگ سبز شجر اور عجیب خوبصورت کپڑوں (کے فرشوں) پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں گے سوائے جن و انس (باوجود اس کثرت و عظمت نعم کے) تم اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے (یہ بھی عند التامل اولین کے فرش سے مفضول معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہاں تصریح ہے ریشمی ہونے کی اور پھر دوہرے ہونے کی اور یہاں نہیں ہے آگے خاتمہ میں حق تعالیٰ کی ثناء و صفت ہے جس میں ان تمام مضامین مفصلہ سورت کی تقریر یا بطور استدلال انی کے ان پر تفریع ہے یعنی اے پیغمبر یہ بے شمار نعمتیں فرع یا دلیل اس کی ہیں کہ) بڑا بابرکت نام ہے آپ کے رب کا جو عظمت والا اور احسان والا ہے (نام سے مراد صفات جو کہ ذات کے غیر نہیں پس حاصل جملہ کا ثناء ہوئی کمال ذات و صفات کے ساتھ اور شاید لفظ اسم بڑھانے سے مقصود مبالغہ ہو کہ مسکی تو کیسا کچھ کامل اور بابرکت ہوگا اس کا تو اسم بھی مبارک اور کامل ہے۔ ف: ۱: ظاہر آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ جن اور انس دونوں جنتی ہیں اور حوریں بھی دونوں کو ملیں گی اور لَمْ يَظْمِئْهُمْ کی تقریر باعتبار مجموعہ کے یہ ہوگی کہ جو حوریں انسان کے لئے خاص ہیں ان کو کسی انسان نے قبل سے مس نہیں کیا اور جن کے مس کا تو بوجہ اختصاص انسان کے احتمال ہی نہیں اور جو حوریں جن کے لئے خاص ہیں ان کو کسی جن نے مس نہیں کیا اور اسی طرح انسان کے مس کا بوجہ اختصاص احتمال نہیں۔

ف: ۲: جَنَّاتٍ ۱: اولین کے افضل ہونے کے قرائن تو اثباتے تقریر ترجمہ میں ساتھ ساتھ مذکور ہوئے ہیں اب حسب وعدہ دلائل لکھتا ہوں فی الدرامئیں مرفوعانی قوله ولعن خاف وقوله ومن دونهما قال صلى الله عليه وسلم جنتان من ذهب للمقربين وجنتان من ورق لاصحاب اليمين وعن البراء بن عازب وموقوفا قال العينان اللتان تجريان خير من النضاختين آه قلت ومعنى كونهما من ذهب او ورق كون بنائهما و

او انیہما وما فیہما من ذهب او ورق باعتبار الغالب واللہ اعلم۔ الحمد للہ کہ تفسیر سورۃ الرحمن کی ختم ہوئی اب سورۃ واقع کی تفسیر آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

ملحقات الترحیم: ۱۔ قوله فی فیهن مکانات اشارة الی ان ضمیر الجمع للبیوت والقصور المفہومة من الجنة او للجنة باعتبار ما فیہا مما ذکر ۲۔

اللغات: الطمٹ اصلہ خروج الدم ولذلك یقال للحيض طمٹ ثم اطلق علی جماع الابکار لما فیہ من خروج الدم ثم عمم لكل جماع مدهامت سودا وان فی كثرة الری النسخ فور ان الماء ۳۔ مقصورات مخدرات ملازمة لبيتها لا تطوف فی الطرق وفرف ما يطرح علی ظهر الفرش للنوم وقال الراغب ضرب من الثياب مشبهة بالریاض کذا فی الروح قلت ومن ثم ترجمته بالمشجر عبقری منسوب الی عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن فینسون الیہ کل عجیب من الفرش وغیرها ۴۔

النحو: قوله ذواتا الفان صفة جتان وكذا قوله مدهامتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها علی ان تكذيب كل من الموصوف والصفة موجب للانکار والتوبيخ وفي الوصف به تذكیر انهما ذواتا ثمار وظلال قوله متکئين حال من قوله تعالیٰ لمن خاف ۵۔ قوله خضر صفة لفرف علی انه للجنس وكذا قوله حسان صفة لعبقری باعتبار معنی الجنسية ۶۔



# سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ ۵۶ مَكِّيَّةٌ ۲۹ آيَاتُهَا ۹۶ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة الواقعة مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۹۶ آیات اور ۳ رکوع ہیں

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۝ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۝ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۝ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۝ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۝ فَأَصْحَبُ الْيَمِينِ ۝ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينِ ۝ وَأَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ ۝ مَا أَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ ۝ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ ثَلَاثَةٌ ۝ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَ قَلِيلٌ ۝ مِنَ الْآخِرِينَ ۝ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ۝ مُتَكِيْنَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۝ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ۝ بِأَلْوَابٍ وَأَبَارِيقَ ۝ وَكَأْسٍ ۝ مِنْ مَعِينٍ ۝ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ ۝ وَفَاكِهَةٍ ۝ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۝ وَلَحْمِ طَيْرٍ ۝ مِمَّا يَشْتَهُونَ ۝ وَحُورٌ عِينٌ ۝ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ۝ جَزَاءً ۝ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا ۝ وَلَا تَأْثِيمًا ۝ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا ۝ وَأَصْحَبُ الْيَمِينِ ۝ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ۝ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ۝ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ۝ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ۝ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۝ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝ وَفُرُشٌ مَّرْفُوعَةٍ ۝ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً ۝ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۝ عُرْبًا ۝ أَتْرَابًا ۝ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ ثَلَاثَةٌ ۝ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَثَلَاثَةٌ ۝ مِنَ الْآخِرِينَ ۝ وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ ۝ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ ۝ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ۝ وَظِلٍّ ۝ مِنْ يَحْمُومٍ ۝ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۝ وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ۝ وَكَانُوا يَقُولُونَ ۝ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۝ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ۝ أَوْ أَبَاؤُنَا ۝ أَوِ الْأَوْلُونَ ۝ قُلْ ۝ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۝ لَمَجْمُوعُونَ ۝ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ ۝ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ۝ لَا تَكُونُونَ ۝ مِنْ شَجَرٍ ۝ مِنْ زَقُّومٍ ۝ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۝ فَشَرِبُونَ ۝ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۝ فَشَرِبُونَ ۝ شَرِبَ الْهَيْمِ ۝ هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الزَّيْنِ ۝

جب قیامت واقع ہوگی جس کے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں ہے تو وہ (بعض کو) پست کر دے گی (اور بعض کو) بلند کر دے گی۔ جبکہ زمین کو سخت زلزلہ آئے گا اور پہاڑ بالکل ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔ پھر وہ پراگندہ غبار ہو جائیں گے اور تم تین قسم کے ہو جاؤ گے جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں اور جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے برے ہیں اور جو اعلیٰ درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجے کے ہیں اور وہ (خدا کے ساتھ) خاص قرب رکھنے والے ہیں۔ (یہ مقرب) لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے۔ ان کا بڑا گروہ تو اگلے لوگوں میں سے ہوگا اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے وہ لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر تکیہ لگائے آٹنے سامنے بیٹھے ہوں گے۔ ان کے ارد گرد ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یہ چیزیں لے کر آمد و رفت کیا کریں گے۔ آنخورے اور آفتابی اور ایسا جام شراب جو بہتی ہوئی شراب سے بھرا جائے گا نہ اس سے ان کو درد سر ہوگا اور نہ اس سے عقل میں فتور آئے گا اور میوے جن کو وہ پسند کریں گے اور پرندوں کا گوشت جو ان کو مرغوب ہوگا اور ان کی لئے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں ہوں گی (مراد حوریں ہیں) جیسے (حفاظت سے) پوشیدہ رکھا ہوا موتی۔ یہ ان کے اعمال کے صلے میں ملے گا (اور) وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ اور کوئی بات بیہودہ۔ پس (ہر طرف سے) سلام ہی سلام کی آواز آئے گی اور جو داہنے والے ہیں وہ داہنے کیسے اچھے ہیں وہ ان باغوں میں ہوں گے جہاں بے خار ہیریاں ہوں گی اور نہ بہتہ کیلے ہوں گے اور لمبا لمبا سایہ ہوگا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہوں گے جو نہ ختم ہوں گے اور نہ ان کی روک ٹوک ہوگی اور اونچے اونچے فرش ہوں گے ہم نے (وہاں کی) ان عورتوں کو خاص طور پر بنایا ہے یعنی ہم نے ان کو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں محبوبہ ہیں ہم عصر ہیں یہ سب چیزیں داہنے والوں کے لئے ہیں ان (اصحاب الیمین) یا ایک گروہ اگلے لوگوں میں ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں ہوگا۔ اور جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے برے ہیں وہ لوگ آگ میں ہوں گے اور کھولتے ہوئے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں جو نہ ٹھنڈا ہوگا نہ فرحت بخش ہوگا وہ لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوشحالی میں رہتے تھے اور بڑے بھاری گناہ (یعنی شرک و کفر) پر اصرار کیا کرتے تھے اور یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں ہو کر رہ گئے تو کیا اس کے بعد ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی زندہ کئے جاویں گے آپ کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پچھلے جمع کئے جاویں گے ایک تاریخ کے وقت پر پھر جمع ہونے کے بعد تم کو اے گمراہو جھٹلانے والو درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا پھر پینا بھی پیا سے اونٹوں کا سا (غرض) ان لوگوں کی قیامت کے روز یہ دعوت ہوگی۔

#### سورة الواقعة مكية واياها سنة وتسعون كذا في البيضاوي

تَفْسِيرُ لِحَط: یہ سورت باعتبار مضامین کے سورت سابقہ کے ساتھ قریباً متماثل ہے اور باعتبار ترتیب کے بطور رد الفجر علی الصدر کے اس کے ساتھ قریباً متماثل ہے چنانچہ وہاں قرآن کا ذکر اول میں آیا ہے یہاں اخیر کے قریب۔ وہاں نعم دنیویہ کے جو دلائل قدرت بھی ہیں ذکر بعد قرآن کے آیا ہے یہاں ایسے امور کا ذکر قبل قرآن کے آیا ہے وہاں نعم دنیویہ کے بعد قیامت و نار و جنت کا ذکر آیا ہے یہاں نعم دنیویہ کے قبل ان امور کا ذکر آیا ہے اور بالکل ختم کے قریب معاد کی تفصیل کو اجمالاً لایا گیا ہے سوا جمال و تفصیل متغایر نہیں اس میں جداگانہ تقریر ربط کی حاجت نہیں۔

قیامت و تفصیل ثواب و عقاب: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) هَذَا اُنْزِلْنَاهُمْ یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ جب قیامت واقع ہوگی جس کے واقع ہونے میں کوئی خلاف نہیں (بلکہ اس کا واقع ہونا بالکل صحیح اور حق ہے) تو وہ (بعض کو) پست کر دے گی (اور بعض کو) بلند کر دے گی (یعنی کفار کی ذلت کا اور مؤمنین کی رفعت کا اس روز ظہور ہوگا) جب کہ زمین کو سخت زلزلہ آوے گا اور پہاڑ بالکل ریزہ ریزہ ہو جائیں گے پھر وہ پراگندہ غبار (کی طرح) ہو جائیں گے اور تم (یعنی مجموعہ مکلفین ماضیین و موجودین و مستقبلین) تین قسم ہو جاؤ گے (جن کی تفصیل آگے آتی ہے خواص مؤمنین اور عوام مؤمنین اور کفار کہ سورہ رحمن میں بھی یہی تین قسمیں مذکور ہیں اور آئندہ آیات میں خواص کو مقربین اور سابقین کہا ہے اور عوام مؤمنین کو لَا تُحْصِبُ الْیَوْمِیْنَ ۝ اور کفار کو اَصْحَابُ الشِّمَالِ ۝ اور ان آیات اِذَا وَقَعَتِ سے ثَلَاثَةٌ ۝ تک میں بعض واقعات فقہ اولیٰ کے وقت کے بیان فرماتے ہیں جیسے رجعت۔ جیسا شروع سورہ حجر میں آیا ہے اور بست۔ اور بعض واقعات فقہ ثانیہ کے وقت کے جیسے خَافِضَةٌ ۝ مَرَاۤفِقَةٌ ۝ اور كُنْتُمْ اَنْزِلًا وَاَنْجَا اور بعض مشترک جیسے اور اَنْیَسَ لَوْفَعَتِهَا ۝ گا ذِبَّةٌ ۝ سو چونکہ فقہ اولیٰ سے فقہ ثانیہ تک تمام وقت ممتد حکم میں وقت واحد کے ہے اسی لئے ہر جزو وقت کو ہر واقعہ کا وقت کہا جاسکتا ہے۔ آگے بعد تقسیم ان تینوں قسم کے احکام کی تفریق ہے اول اجمالاً پھر تفصیلاً کہ تین (۳) قسمیں جو مذکور ہوئیں (سو) ان میں ایک قسم (یعنی) جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں (مراد اس سے جن کے نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دیئے جاویں گے اور گو یہ مفہوم مقربین میں بھی مشترک ہے لیکن صرف اسی صفت پر اکتفا کرنا مشیر اس طرف ہے کہ ان میں اصحاب الیمین سے زائد کوئی اور صفت قرب خاص کی نہیں پائی جاتی اس طرح مراد اس سے عوام مؤمنین ہو گئے اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا اچھا ہونا بتلادیا آگے فِیْ سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ۝ سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے) اور (دوسری قسم (یعنی) جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں (مراد اس سے جن کے نامہ اعمال بائیں ہاتھ میں دیئے جاویں گے یعنی کفار اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا برا ہونا بتلادیا آگے فِیْ سَمُومٍ ۝



سے اس اجمال کی تفصیل کی گئی ہے) اور (تیسری قسم یعنی) جو اعلیٰ درجہ کے ہیں وہ تو اعلیٰ ہی درجہ کے ہیں (اور) وہ (خدا تعالیٰ کے) ساتھ) خاص قرب رکھنے والے ہیں (اس میں تمام اعلیٰ درجہ کے بندے داخل ہیں انبیاء اور اولیاء و صدیقین اور کامل متقی اور اس میں اجمالاً ان کی حالت کا عالی ہونا تلا دیا آگے فِی جَنَّتِ النَّعِیْمِ ..... سے اس اجمال کی تفصیل کی جاتی ہے یعنی) یہ (مقرب) لوگ آرام کے باغوں میں ہوں گے جس کی مزید تفصیل علی سرور سے آتی ہے اور درمیان میں اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں کہ) ان (مقربین) کا ایک بڑا گروہ اگلے لوگوں میں سے ہوگا اور تھوڑے پچھلے لوگوں میں سے ہوں گے (اگلوں سے مراد متقدمین ہیں آدم علیہ السلام سے لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل تک اور پچھلوں سے مراد حضور کے وقت سے لے کر قیامت تک کذا فی الدر عن جابر مرفوعاً اور متقدمین میں کثرت سابقین اور متاخرین میں قلت سابقین کی وجہ یہ ہے کہ خواص ہر زمانہ میں کم ہوتے ہیں اور متقدمین کا زمانہ یہ نسبت زمانہ امت محمدیہ کے کہ قرب ساعت میں پیدا ہوئے ہیں اطول ہے پس جس قدر خواص اس زمانہ طویل میں ہوئے ہیں جن میں لاکھ یا دو (۲) لاکھ یا کم و بیش انبیاء بھی ہیں باقتضائے عادت زمانہ قصیر میں ان سے کم ہی ہوں گے۔ آگے اس نعم کی تفصیل ہے کہ) وہ (مقرب) لوگ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے تختوں پر تکیہ لگائے آٹھ سائے بیٹھے ہوں گے (کذا فی الدر فی تفسیر موضوعات عن ابن عباس اور) ان کے پاس ایسے لڑکے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے یہ چیزیں لے کر آمد و رفت کیا کریں گے آنخورے اور آفتابے اور ایسا جام شراب جو بہتی ہوئی شراب سے بھرا جاوے گا (و مرتحیۃ فی الصافات) نہ اس سے ان کو دوسر ہوگا اور نہ اس سے عقل میں فتور آوے گا (و مرایضانی الصافات) اور میوے جن کو وہ پسند کریں اور پرندوں کا گوشت جو ان کو مرغوب ہو اور ان کے لئے گوری گوری بڑی بڑی آنکھوں والی عورتیں ہوں گی (مراد حوریں ہیں جن کی رنگت ایسی صاف شفاف ہوگی) جیسے (حفاظت سے) پوشیدہ رکھا ہوا موتی یہ ان کے اعمال کے صلہ میں ملے گا (اور) وہاں نہ بک بک سنیں گے اور نہ اور کوئی بیہودہ بات (سنیں گے یعنی شراب پی کر یا ویسے بھی یہ امور مکدرہ للعباش نہ پائے جاویں گے) بس (ہر طرف سے) سلام ہی سلام کی آواز آوے گی (کقولہ تعالیٰ: وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اِنَّ عَدَاۤءَ ۲۳ ۱۲۴) و قوله تعالیٰ تَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا سَلَامٌ جو کہ دلیل اکرام ہے غرض روحانی جسمانی ہر طرح کی لذت و مسرت اعلیٰ درجہ کی ہوگی یہ جزائے سابقین کا بیان کیا گیا (اور) آگے اصحاب الیمین کی جزاء کی تفصیل ہے یعنی) جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں (اس اجمال کا اعادہ تفصیل کے قبل اس لئے کیا گیا کہ اس اجمال کو فصل ہو گیا تھا آگے ان کے اچھے ہونے کا بیان ہے کہ) وہ ان باغوں میں ہوں گے جہاں بے خار بیریاں ہوں گی اور تہ بہ تہ سینے ہوں گے اور لمبا لمبا سایہ ہوگا اور چلتا ہوا پانی ہوگا اور کثرت سے میوے ہوں گے جو نہ ختم ہوں گے (جیسے دنیا کے میوے کہ فصل تمام ہونے سے تمام ہو جاتے ہیں) اور نہ ان کی روک ٹوک ہوگی (جیسے دنیا میں باغ والے اس کی روک تھام کرتے ہیں) اور اونچے اونچے فرش (کیونکہ جن درجوں میں وہ بچھے ہیں وہ درجے بلند ہوں گے اور چونکہ مقام خوش عیشی کے ذکر کا ہے اور خوش عیشی بدو عورتوں کے کامل نہیں ہوتی اس طور پر ان اسباب عیش کا ذکر دال ہو گیا عورتوں کے ہونے پر بھی لہذا آگے بہشتی عورتوں کی طرف اِنَّا اَنْشَاْ لَهُنَّ کُلَّ شَیْءٍ جَدِیْدٍ (وہاں کی) ان عورتوں کو (یہ عام ہے حوروں) اور نسائے دنیا کو کما فی الروح عن الترمذی وغیرہ مرفوعاً اِنَّ الْمُنَشَّاتِ اللَّاحِظِیْنَ کُنْ فِی الدُّنْیَا عِبَادًا عَمَّاشًا رَمَصًا غُرَضًا ہم نے ان عورتوں کو) خاص طور پر بنایا ہے (جن کی تفصیل آگے ہے) یعنی ہم نے ان کو ایسا بنایا کہ وہ کنواریاں ہیں (یعنی بعد مقاربت کے پھر کنواری ہو جاویں گی کذا فی الدر عن ابی سعید مرفوعاً اور) محبوبہ ہیں (یعنی حرکات و شمائل و ناز و انداز و حسن و جمال سب چیزیں ان کی دلکش ہیں اور اہل جنت کی) ہم عمر ہیں (مرتحیۃ فی سورہ ص) یہ سب چیزیں داہنے والوں کے لئے ہیں (آگے اس مفہوم کے مصداق کا تعدد بتلاتے ہیں یعنی) ان (اصحاب الیمین) کا ایک بڑا گروہ اگلے لوگوں میں سے ہوگا اور ایک بڑا گروہ پچھلے لوگوں میں سے ہوگا (بلکہ متاخرین میں اصحاب الیمین متقدمین سے عدد میں اکثر ہوں گے چنانچہ احادیث میں مصرح ہے کہ مجموعہ مؤمنین اس امت کا اُمم سابقہ کے مجموعہ مؤمنین سے اکثر ہوں گے اور اُس کی یہی صورت ہے کہ اصحاب الیمین زیادہ ہوں کیونکہ خواص مقربین کی اکثریت متقدمین میں خود آیت بالا سے ثابت ہے اور جب اصحاب الیمین مرتبہ میں مقربین سے کم ہیں تو ان کی جزا بھی کم ہوگی سو اُس کی توجیہ یہ ہے کہ مقربین کی جزاء میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل شہر کو زیادہ مرغوب ہے اور اصحاب الیمین کی جزاء میں وہ سامان عیش زیادہ مذکور ہے جو اہل قریہ کو زیادہ مرغوب ہے پس اشارہ اس طرف ہو گیا کہ ان میں ایسا تفاوت ہوگا جیسا اہل شہر و اہل قریہ میں کذا فی الروح) اور (آگے کفار کا اور ان کے عقاب کا ذکر ہے یعنی) جو بائیں والے ہیں وہ بائیں والے کیسے بُرے ہیں (اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ) وہ لوگ آگ میں ہوں گے اور کھولتے ہوئے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کے سایہ میں جو نہ ٹھنڈا ہوگا اور نہ فرحت بخش ہوگا (یعنی سایہ سے ایک جسمانی نفع ہوتا ہے راحت و برودت اور ایک روحانی نفع ہوتا ہے لذت و فرحت وہاں دونوں منفی ہوں گے یہ وہی دھواں ہے جس کا ذکر اوپر سورہ رحمان میں آیا ہے و نحاس آگے اس عقاب کی وجہ ارشاد ہے کہ) وہ لوگ اس کے قبل (یعنی دنیا میں) بڑی خوشحالی میں رہتے تھے اور (اُس خوشحالی کے غرہ میں) بڑے بھاری گناہ (یعنی شرک و کفر) پر اصرار کیا کرتے تھے (مطلب یہ کہ ایمان نہیں لائے تھے) اور (آگے ان



کے کفر کا بیان ہے جس کو زیادہ دخل ہے عدم طلب حق میں یعنی وہ یوں کہا کرتے تھے کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں (ہو کر) رہ گئے تو کیا (اس کے بعد) ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے اور کیا ہمارے اگلے باپ دادا بھی (زندہ ہوں گے چونکہ منکرین قیامت میں بعض کفار پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تھے اس لئے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ) آپ کہہ دیجئے کہ سب اگلے اور پچھلے جمع کئے جاویں گے ایک معین تاریخ کے وقت پر پھر (جمع ہونے کے بعد) تم کو اے گمراہو جھٹلانے والو درخت زقوم سے کھانا ہوگا پھر اُس سے پیٹ بھرنا ہوگا پھر اُس پر کھولتا ہوا پانی پینا ہوگا پھر پینا بھی پیاسے اونٹوں کا سا (غرض) ان لوگوں کی قیامت کے روز یہ دعوت ہوگی۔ **فَا وَلَدَانِ** یعنی غلمان کے بارہ میں قول راجح جس کو خازن نے صحیح اور حق کو اُس میں ظنا منحصر کہا ہے یہ ہے کہ وہ ایک مستقل مخلوق ہیں مثل حور کے اور ولدان میں معنی ولادت کے ماخوذ نہیں اور حکمت اُن کے خادم بنانے میں محض فرحت ہے بلا شہوت۔ اور مقرئین و اصحاب الیمین کے باب میں جو اولین و آخرین آیا ہے اُس کی تفسیر منصور وہی ہے جو تقریر ترجمہ میں مع دلیل اختیار کی گئی اور بعض روایات میں جو آیا ہے ہما جمیعا من هذه الامة یہ اس طور پر مؤول ہے کہ مقصود تفسیر آیت کی نہ ہو بلکہ مطلب یہ ہو کہ جس طرح قرآن میں مذکور ہے کہ اولین میں مقرئین زیادہ ہیں اور آخرین میں کم اسی طرح خود اس اُمت میں بھی یہی نسبت ہوگی کہ قرون اولیٰ میں مقرئین زیادہ ہوں گے اور متاخرین میں کم گو یہ قرآن کا مدلول نہ ہو خوب سمجھ لو۔ اور اسی طرح **قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** کا مقرئین کے بارہ میں ہونا اور **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** کا اصحاب الیمین کی شان میں ہونا بھی صاف مدلول قرآنی ہے پس بعض روایات میں جو آیا ہے کہ جب **قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** نازل ہوا تو صحابہ کو شاق ہوا کہ اُمت محمد یہ میں سے قلیل ہی ہوں گے اُس پر **ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** نازل ہوا اور اس روایت سے شبہ ہوتا ہے کہ قلیل اور ثلثہ کا مصداق ایک ہی ہے تو یہ بھی اس طرح مؤول ہے کہ صحابہ نے اول مقرئین کے بارہ میں جو **قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** سنا تو یہ گمان ہوا کہ شاید یہی نسبت امم سابقہ اور اس اُمت کے عوام مؤمنین میں بھی ہو کہ اُن میں سے زیادہ ہوں اور اس اُمت میں کم اس لئے دوسری آیت میں بتا دیا گیا کہ وہ نسبت مقرئین میں ہے اور اصحاب الیمین میں دوسری نسبت ہے اور اس روایت میں جو آیا ہے فسخت **قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ** تو نسخ جیسا کہ آخر بقرہ تفسیر آیت **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ** ..... (الفرة: ۲۸۴) میں گزرا ہے سلف کی اصطلاح میں اصطلاح متاخرین سے عام معنی میں استعمال ہوتا تھا یعنی توضیح مراد و رفع اشتباہ کو بھی نسخ کہتے تھے اور حمیم و حمیم کے متعلق ایک تحقیق سورہ مؤمن کے اخیر میں گزری ہے اور اتراب کی تحقیق سورہ ص میں گزری ہے۔

**رَجَعْنَا الْمَسٰلِكَ السَّلٰوٰکَ** : قولہ تعالیٰ **وَالشَّيْقُوْنَ الشَّيْقُوْنَ** اس سے معلوم ہوا کہ مقرئین کا رتبہ صلحاء مؤمنین سے فوق ہے اور اہل تصوف کا یہی مقصود ہے۔  
**الخواشی** : (۱) اس مقام کی مبسوط تحقیق ترمذی حاشیہ ترجیح الراجح کے ص ۸۵ و ص ۸۶ و ص ۹۸ و ص ۱۰۲ ہذیل فصل ہفتم باب ۶ ص ۱۰۲ میں مذکور ہے ملاحظہ ہو ۱۲۷ منہ۔  
**اِحْتِلَاقُ الْقِرٰةِ** : و حور عین فی قراءۃ بالجر عطف علی جنۃ النعیم و اما قراءۃ الرفع فوجہ لہم حور ۱۲۔

**اللَّعٰنَاتِ** : الواقعة جعلت کالعلم للقیامۃ کاذبۃ مصدر بمعنی الکذب کالغافیۃ و المخائنة۔ رجت زلزلت بست فست ثلثۃ الجماعة قلت او کثرت و حمل علی اکثرۃ بقریۃ التقابل بقولہ و قلیل موضوعۃ من الوضن و هو نسج الدرع المکنون المستور بما یحفظ ۱۲۔ العروب المتجبة الی زوجها و العاشقة لہ کذا فی القاموس ۱۲۔ سموم النار و انظر فی حواشی سورۃ الطور یحموم الدخان و لا سود من کل شیء کذا فی القاموس کریم نافع لمن باوی الیہ من اذی الحرو و ذلک کرہم فہناک استعارۃ کذا فی الروح قولہ الی میقات بمعنی فی او عدی بالی لتضمن الجمع معنی السوق ۱۲۔ الہیم جمع اہیم الجمیل الذی بہ الہیام بضم الہاء داء یدیب الابل و یشبہ الاستسقاء ۱۲۔

**النَّحْوِ** : قولہ لیس لوقعتها اعتراض و خافضۃ رافعة فی الروح قدر ابو علی المبتدا مقرونا بالفاء ای فہی خافضۃ و جعل الجملة جواب اذا فکانہ قیل اذا وقعت الواقعة خففت قوما و رفعت قوما ۱۲۔ قولہ اذا رجت بدل من اذا وقعت قولہ ما اصحاب المیمۃ مبتدا و خبر و الجملة خبر اصحاب المیمۃ المبتدا قولہ و السابقون السابقون مبتدا و خبر قولہ ثلثۃ ای ہم قولہ جزاء ای جوزوا جزاء قولہ فمالئون منها و قولہ فشاربون علیہ فی الکشاف انت ضمیر الشجر علی المعنی و ذکرہ علی اللفظ فی قولہ منها و علیہ ۱۲۔  
**البلاغۃ** : قولہ کنتم فیہ تغلب للامۃ الحاضرۃ علی الامم الخالیۃ قولہ فی جنۃ النعیم قدم جزاء من تاخر فی الذکر لشرفہ و للاتصال فی الکلام ۱۲۔

**نَحْنُ خَلَقْنٰکُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُوْنَ ۝ اَفَرءَیْتُمْ مَّا تُسْنُوْنَ ۝ اَ اَنْتُمْ تَخْلُقُوْنَہٗ اَمْ نَحْنُ الْخٰلِقُوْنَ ۝ نَحْنُ**

قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۖ عَلٰٓی اَنْ تُبَدِّلَ اَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِیْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝  
وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْاُولٰٓئِیْ فَلَوْلَا تَذٰکُرُوْنَ ۝ اَفَرءَیْتُمْ مَّا تَحْرُثُوْنَ ۝ اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَہٗ اَمْ نَحْنُ  
الَّذِیْنَ عَوْنٌ ۝ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنٰہُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفٰکِہُوْنَ ۝ اِنَّا لَمُغْرَمُوْنَ ۝ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُوْنَ ۝ اَفَرءَیْتُمْ  
الْمَآءَ الَّذِیْ تَشْرَبُوْنَ ۝ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمْہٗ مِنْ الْمَزْنِ اَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُوْنَ ۝ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنٰہُ اُجَاجًا فَلَوْلَا  
تَشْكُرُوْنَ ۝ اَفَرءَیْتُمُ النَّارَ الَّتِیْ تُؤْمَرُوْنَ ۝ اَنْتُمْ اَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَہَا اَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُوْنَ ۝ نَحْنُ جَعَلْنٰہَا

تَذٰکِرَةً وَ مَتَاعًا لِّلْمُقْوِیْنَ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیْمِ ۝

تَفْسِیْرُ

ہم نے تم کو (اول بار) پیدا کیا ہے (جس کو تم بھی تسلیم کرتے ہو) پھر تم تصدیق کیوں نہیں کرتے اچھا تم پھر بتلاؤ تم جو (عورتوں کے رحم میں) منی پہنچاتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں ہم ہی نے تمہارے درمیان موت کو (معین وقت پر) ٹھہرا رکھا ہے اور ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو اور تم جیسے (آدمی) پیدا کر دیں اور تم کو ایسی صورت میں بنادیں جن کو تم جانتے بھی نہیں اور تم کو اول پیدائش کا علم حاصل ہے پھر تم کیوں نہیں سمجھتے۔ اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ تم جو کچھ (ختم وغیرہ) بوتے ہو اس کو تم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے ہیں اگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار) کو چوراچورا کر دیں پھر تم متعجب ہو کر رہ جاؤ گے کہ (اب کے تو) ہم پر تاوان ہی پڑ گیا بلکہ بالکل ہی محروم رہ گئے (یعنی سارا ہی سرمایہ گزرا) اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس پانی کو تم پیتے ہو اس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برسانے والے ہیں اگر ہم چاہیں اس کو ٹکڑا کر ڈالیں سو تم کیوں نہیں شکر کرتے اچھا پھر یہ بتلاؤ جس آگ کو تم سلگاتے ہو اس کے درخت کو تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اس کو یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے فائدہ کی چیز بنایا ہے سو آپ عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے۔

تَفْسِیْرُ لِحِطْ : اوپر علت عقاب میں کفار کا شرک و کفر و انکار بعثت نقل فرمایا ہے آگے بعض تصرفات و جوہ نعمت بھی ہیں پھر کفر و شرک کیسے کرتے ہو اور یہ تصرفات دلائل قدرت بھی ہیں پھر امکان بعثت کے کیسے منکر ہوتے ہو۔

ترجیمہ انکار تو حید و بعثت بیان بعض تصرفات الہیہ : نَحْنُ خَلَقْنٰکُمْ فَلَوْلَا تَصَدَّقُوْنَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیْمِ ۝ ہم نے تم کو (اول بار) پیدا کیا ہے (جس کو تم بھی تسلیم کرتے ہو) تو پھر تم (باعتبار اس کے نعمت ہونے کے تو حید کی اور باعتبار اس کے دلیل قدرت علی الاعادہ ہونے کے بعثت کی تصدیق کیوں نہیں کرتے) آگے اس خلق کی پھر اسباب بقاء کی تفصیل و تذکیر ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو (عورتوں کے رحم میں) منی پہنچاتے ہو اس کو تم آدمی بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں (اور ظاہر ہے کہ ہم ہی بناتے ہیں اور) ہم ہی نے تمہارے درمیان میں موت کو (معین وقت پر) ٹھہرا رکھا (مطلب یہ کہ بنانا اور اُس بنائے ہوئے کو ایک وقت خاص تک باقی رکھنا یہ سب ہمارا ہی کام ہے آگے یہ بتلاتے ہیں کہ جیسا احداث و بقائے ذات ہمارا فعل ہے اسی طرح ابقاء تمہاری صورت کا جو کہ مدار ہے تمہارے انتفاع کا اپنی ذات سے نیز ہمارا ہی فعل ہے اور) ہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تمہاری جگہ تو اور تم جیسے (آدمی) پیدا کر دیں اور تم کو ایسی صورت بنادیں جن کو تم جانتے بھی نہیں (یعنی مثلاً آدمی سے جانور کی صورت میں مسخ کر دیں جس کا گمان بھی نہ ہو) اور (آگے تنبیہ ہے امر مذکور سے استدلال کرو۔ آگے ایک دوسری تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ تم جو کچھ (ختم وغیرہ) بوتے ہو اُس کو تم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے ہیں (یعنی زمین میں ڈالنے میں تو تم کو کچھ دخل ہے بھی لیکن اُس کو زمین سے نکالنا یہ کس کا فعل ہے آگے اس ایجاد کے موقوف علی القدرة ہونے کے بعد اُس سے منتفع ہونے کا موقوف علی القدرة ہونا بتلاتے ہیں جیسا اوپر بھی فرمایا تھا یعنی) اگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار کو پھوڑا کر دیں (یعنی دانہ کچھ نہ پڑے پتی خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو جاوے) پھر تم متعجب ہو کر رہ جاؤ گے کہ (اب کے تو) ہم پر تاوان ہی پڑ گیا (یعنی سرمایہ میں نقصان آ گیا اور نقصان کیا) بلکہ بالکل ہی محروم رہ گئے (یعنی سارا ہی سرمایہ گزرا۔ آگے تیسری تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ کہ جس پانی کو تم پیتے ہو اُس کو بادل سے تم برساتے ہو یا ہم برسانے والے ہیں (آگے پھر اسی انتفاع کا موقوف علی القدرة ہونا ارشاد ہے کہ) اگر ہم چاہیں اُس کو ٹکڑا کر ڈالیں تو تم شکر کیوں نہیں کرتے (جس کی فردا عظم تو حید و ترک کفر ہے آگے چوتھی تنبیہ ہے (یعنی) اچھا پھر یہ بتلاؤ جس آگ کو تم سلگاتے ہو اُس کے درخت کو (جس میں سے یہ جھڑتی ہے جس کا بیان آخر سورہ یسین میں آچکا ہے اور اسی طرح جس ذراع سے یہ پیدا ہوتی ہے اُن ذراع کو) تم نے پیدا کیا ہے یا ہم پیدا کرنے والے ہیں ہم نے اُس کو (آتش دوزخ کی یا اپنی قدرت عجیبہ کی)

یاد دہانی کی چیز اور مسافروں کے لئے فائدہ کی چیز بنایا ہے (کہ اول دینی فائدہ اور دوسرا دنیوی اور تخصیص مسافروں حصر کے لئے نہیں بلکہ سفر میں آگ کیاب ہونے سے ایک شئی عجیب ہوتی ہے اور متاعاً میں اشارہ ہو گیا اسی توقف انتفاع علی القدرة کی طرف) سو (جس کی ایسی قدرت ہے) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (و تحمید) کیجئے (کہ کمال ذات و صفات مقتضی استحقاق حمد و ثناء ہیں اور نام کی تسبیح وغیرہ کی تحقیق آیہ اخیر سورہ رحمن میں گزر چکی)۔

یہ سب امور نعم موجبہ للوجود بھی ہیں اور دلائل موجبہ الاعتقاد القدرة علی البعث بھی ہیں۔

اللَّخَائِثُ: بمسوقین عاجزین ولما استلزم عدم المسبوقية الغلبة والقدرة عدى بعلى فتقدير الكلام هكذا نحن بمسوقين بل نحن قادرون على ان نبدل الخ الحارث العمل فى الارض الزرع الابيات تفكهون تعجبون تورون فى القاموس وريت النار وريا اتقدت ۱۲۔ قوله للمقوين الداخلين فى القواء وهى القفر اى الارض الخالية ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله افرا يتم فى مواضع الفاء للتعقيب فى السؤال التقريرى الناشى من قوله خلقناكم قوله افرا يتم ما تمنون الخ قدم امر خلق الانسان من نطفه لان النعمة فى ذلك قبل النعمة فى الثلاثة بعد ثم ذكر بعده ما به قوام الانسان من فائدة الحرث وهو الطعام الذى لا يستغنى عنه الجسد الحى وذلك الحب الذى يختبر فيحتاج بعد حصوله الى حصول الماء ليعجن به فلذا ذكر بعده ثم الى النار لتصيره خبزاً فلذا ذكرت بعد الماء وقال بعضهم ان تقديم امر الماء على امر النار لان الاحتياج اليه اشد واكثر والانتفاع به اعم واو فروتا خير منفعة كون النار متاعاً عن كونها تذكرة للتنبه على ان الاهم هو النفع الاخرى كذا فى الروح بتغيير ترتيب ۱۲ قوله لو نشاء جعلناه اجاجا حذف اللام من جواب لو ههنا لان اللام لمجرد التاكيد فادخلت فى آية المطعوم دون المشروب للدلالة على ان امره مقدم على امره وان الوعيد بفقده اشد واصعب من قبل ان المشروب تبع له هكذا فى روح السعاسى نقلاً عن الزمخشري ۱۲۔

فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝ لَا يَسُوءُ إِلَّا الَّامُّطَهْرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۝ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۝ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۝ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۝ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۝ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ ۝ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ۝ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ۝ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ۝ إِنْ هَذَا إِلَّا أَلْهُوَانٌ لِّلْيَقِينِ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے کہ یہ ایک مکرم کتاب ہے جو ایک محفوظ کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں درج ہے کہ اس کو بجز پاک فرشتوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگانے پاتا یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے سو کیا تم اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو اور تکذیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو۔ سو جس وقت روح حلق تک آ پہنچی ہے اور تم اس وقت کا کرتے ہو اور ہم (اس وقت) اس (مرنے والے) شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں لیکن تم سمجھتے نہیں ہو تو (فی الواقع) اگر تمہارا حساب کتاب ہونے والا نہیں ہے تو تم اس روح کو (بدن کی طرف) پھر کیوں نہیں لوٹا لاتے ہو اگر تم سچے ہو۔ پھر (جب قیامت واقع ہوگی تو) جو شخص مقربین میں سے ہوگا اس کے لئے تو راحت ہے اور فراغت کی غذا میں اور آرام کی جنت ہے اور جو شخص دائبے والوں میں سے ہوگا تو اس سے کہا جائے گا کہ تیرے لئے امن وامان ہے کہ تو دائبے والوں میں سے ہے اور جو شخص جھٹلانے والوں (اور) گمراہوں میں سے ہوگا تو کھولتے ہوئے پانی سے اس کی دعوت ہوگی اور دوزخ میں داخل ہونا ہوگا بے شک یہ (جو کچھ مذکور ہوا) تحقیق یقینی بات ہے سو اپنے (اس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے۔

تَفْسِيرُ لَط: اوپر توحید و بعث پر دلائل عقلیہ بیان کئے گئے جن سے توحید کا وجوب اور بعث کا امکان ثابت ہو گیا چونکہ بعد امکان کے اصل مطلوب بعث کا



وقوع ہے اور اُس میں دلیل عقلی کے ساتھ دلیل نقلی دال علی الوقوع کے انضمام کی ضرورت ہے اور جن مضامین میں تنبیہ اُس کا امکان عقلی پر کی گئی ہے جس طرح قرآن اُن کو مشتمل ہے اسی طرح نصوص علی الوقوع کو بھی مشتمل ہے کہ ان کا انضمام دلالت علی الوقوع کے لئے کافی ہے مگر اُن کو قرآن میں بھی کلام تھا اس لئے آگے قرآن کی حقانیت اور پھر بعث و مجازات کا وقوع اور کسی قدر تفصیل مختصر جس پر سورت مبسوطاً مشتمل تھی ارشاد فرماتے ہیں اور دلالت علی البعث کے ساتھ یہ مضمون دال علی التوحید بھی ہے۔

حقانیت قرآن کریم و تحقیق وقوع یوم عظیم: فَلَا أُقْسِمُ بِسَوْفَرِ الْجُؤُودِ (الی قولہ تعالیٰ) لَّهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ فَسَيْتُخِرِبُ اسْمَ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (اور دلائل عقلیہ سے امکان بعث کے ثابت ہونے کے بعد قرآن سے جو اُس کا وقوع ثابت ہے اور تم اُس قرآن کو نہیں مانتے) سو میں قسم کھاتا ہوں ستاروں کے چھپنے کی اور اگر تم غور کرو تو یہ ایک بڑی قسم ہے (اور قسم اس بات پر کھاتا ہوں) کہ یہ (قرآن جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتا ہے بوجہ منزل من اللہ ہونے کے) ایک مکرم قرآن ہے جو ایک محفوظ کتاب (یعنی لوح محفوظ) میں (پہلے سے) درج ہے (اور وہ لوح محفوظ ایسی ہے) کہ اُس کو بجز پاک فرشتوں کے (کہ گناہوں سے بالکل پاک ہیں) کوئی (شیطان وغیرہ) ہاتھ نہیں لگانے پاتا (اس کے مضامین پر مطلع ہونا چاہئے پس وہاں سے یہاں خاص طور پر آنا فرشتے ہی کے ذریعہ سے ہے اور یہی نبوت ہے اور شیاطین اُس کو نہیں لاسکتے کہ احتمال کہانت وغیرہ قاذب نبوت ہو کہ قولہ تعالیٰ: نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ الشعراء: ۱۹۳) و قولہ تعالیٰ: وَمَا تَنْزِيلُ يَوْمَ الشَّيْطَانِ الشعراء: ۲۱۰ اس سے ثابت ہوا کہ) یہ رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا ہے (جو کہ اشارۃ کریم کا مدلول تھا۔ یہاں ستاروں کے چھپنے کی قسم مفہوم اور تو جیہا ایسی ہے جیسے شروع سورۃ والنجم میں جس کا وہاں بیان ہو چکا ہے جس میں ستاروں کا باعتبار غروب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے موصوف بالنبوۃ اور منار الہدی ہونے کا نظیر ہونا بھی بیان ہوا ہے جو کہ مقصود مقام ہے اور قسمیں جتنی قرآن میں ہیں بوجہ دلالت علی المطلوب کے سب ہی عظیم ہیں لیکن کہیں کہیں مطلوب کے خاص اہتمام اور اُس پر زیادہ متنبہ کرنے کے لئے عظیم ہونے کی تصریح بھی فرمادی ہے کما ہھنا وفي الفجر حاصل مقام کا اجمالاً وہ ہے جو تفصیلاً اخیر رکوع سورۃ شعراء میں ارشاد ہوا ہے) سو (جب اس کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہے تو) کیا تم لوگ اس کلام کو سرسری بات سمجھتے ہو (یعنی) اس کو واجب التصدیق نہیں جانتے (اور) اس مدائنت سے بڑھ کر یہ کہ) تکذیب کو اپنی غذا بنا رہے ہو (اور اس لئے توحید و وقوع قیامت کا بھی انکار کرتے ہو سو اگر) (یہ انکار حق ہے تو) جس وقت (مرنے کے قریب کسی شخص کی) روح حلق تک آ پہنچتی ہے اور تم اُس وقت (بیٹھے حسرت آلود نگاہ سے) نکلا کرتے ہو اور ہم (اُس وقت) اُس (مرنے والے) شخص کے تم سے بھی زیادہ نزدیک ہوتے ہیں (یعنی تم سے بھی زیادہ اس شخص کے حال سے واقف ہوتے ہیں کیونکہ تم تو صرف ظاہری حالت دیکھتے ہو اور ہم اس کی باطنی حالت پر بھی مطلع ہوتے ہیں) لیکن (ہمارے اس قرب علمی کو بوجہ شوب جہل و کفر کے) تم سمجھتے نہیں ہو تو (فی الواقع) اگر تمہارا حساب کتاب ہونے والا نہیں ہے (جیسا تمہارا زعم ہے) تو تم اس روح کو (بدن کی طرف) پھر کیوں نہیں لوٹاتے ہو (جس کی اُس وقت تم کو تمنا بھی ہوا کرتی ہے) اگر (اس نفی بعث و حساب میں) تم سچے ہو (مطلب یہ کہ قرآن صادق ہے اور وقوع بعث کا ناطق ہے پس مقتضی وقوع متحقق ہوا اور مانع کوئی امر ہے نہیں پس وقوع ثابت ہو گیا اور اس پر بھی تمہارا انکار اور نفی کئے چلا جانا بد دلالت حال اس کو مستلزم ہے کہ گویا تم روح کو اپنے بس میں سمجھتے ہو کہ گویا قیامت میں خدا دوبارہ روح ڈالنا چاہے جیسا مقتضی قرآن کا ہے مگر ہم نہ ڈالنے دیں گے اور بعث نہ ہونے دیں گے جب ہی تم ایسی زور سے نفی کرتے ہو ورنہ جو اپنے کو عاجز جانے وہ دلائل وقوع کے بعد ایسے زور کی بات کیوں کہے سو اگر تم اپنے بس میں سمجھتے ہو تو ذرا اپنا زور اُسی وقت دکھلا دو جب کہ قریب الموت کے بقائے حیات کے متمنی بھی ہوتے ہو اور دیکھ دیکھ کر رحم بھی آتا ہے دلگیر بھی ہوتے ہو اور وہ زور دکھلانا یہ کہ اس روح کو نکلنے نہ دو بدن میں لوٹا دو جب اس پر بس نہیں تو منع بعث پر بھی بس نہ ہو گا کیونکہ حق تعالیٰ کے ان دونوں تصرف میں امر مشترک واحد ہے نقل روح ایک میں من الداخل الی الخارج دوسرے میں من الخارج الی الداخل پس ایک میں تمہارا عاجز ہونا بیعینہ دوسرے میں عاجز ہونا ہے پھر ایسے لا طائل دعوے کیوں کرتے ہو اور چونکہ مقام ہے نفی قدرت کا اور نفی علم مستلزم ہے نفی تعلق قدرت کو اس لئے ونحن اقرب جملہ معترضہ میں اُن کے علم تام کی نفی فرمادی اور چونکہ یہ دلیل کافی اُن کے لئے شافی نہ ہوئی اس لئے لا تبصرون میں تو نبخ بھی فرمادی اور چونکہ اس تقریر سے اثبات قدرت بھی ہوا اس لئے بعث کے ساتھ یہ توحید پر بھی دال ہے آگے کیفیت مجازات کی ارشاد ہے یعنی یہ تو ثابت ہو چکا کہ قیامت اپنے وقت پر ضرور آئے گی) پھر (جب قیامت واقع ہوگی تو) جو شخص مقربین میں سے ہو گا (جن کا ذکر اوپر آیا ہے السابقون.....) اس کے لئے تو راحت ہے اور (فراغت کی) غذائیں ہیں اور آرام کی جنت ہے اور جو شخص دابہ والوں میں سے ہو گا (جن کا ذکر اوپر آیا ہے واصحاب الیمین الخ) تو اس سے کہا جاوے گا کہ تیرے لئے (ہر آفت اور خطرہ سے) امن و امان ہے کہ تو دابہ والوں میں سے ہے (اور یہ کہنا خواہ ابتداء ہو اگر فضل یا توبہ کے سبب اول ہی مغفرت ہو جاوے یا انتہاء ہو اگر بعد سزا کے مغفرت ہو اور یہاں روح در یحان کا ذکر نہ فرمانا نفی کے لئے نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ یہ سابقین سے ان امور میں کم ہو گا) اور جو شخص جھٹلانے والوں (اور) گمراہوں میں سے ہو گا تو کھولتے ہوئے پانی سے اس کی دعوت ہوگی اور

دورخ میں داخل ہونا ہوگا بے شک یہ (جو کچھ مذکور ہوا) تحقیقی یقینی بات ہے سو (جس کے یہ تصرفات ہیں) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (وتحمید) کیجئے (وقد مرآفا)۔

ف: لَا يَمْسُهُ کی تقریر میں خاص طور پر کی قید اس لئے ہے کہ مطلق اطلاع لوح محفوظ پر بواسطہ کشف یا اخبار ملک کے مستلزم نبوت نہیں اگر یہ مسلم ہو کہ غیر نبی کے لئے ایسا ہو سکتا ہے ورنہ اس قید ہی کی حاجت نہیں الحمد للہ کہ تفسیر سورہ واقعہ کی ختم ہوئی آگے سورہ حدید کی تفسیر آتی ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

۲۴۱ مسأله السابون: قرآن تعالیٰ: كَيْ مَأْنٍ كَانَ مِنَ الْمُتَرَبِّينَ ۝ یہ دلیل ہے اس کی کہ اللہ تعالیٰ کا مقرب وہی ہوتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ مقرب بنا لے۔

ملفوظات الترجمة: قوله في انه لقراں جو تمبر الی منزل من الله اشار به الی تغایر اسم ان وخبره بالحیثیتین لیفید الحکم ۱۲۔

الروايات: ذكر في روايات عديدة نزول آية فلا أقسم الى تكذبون في القائلين مطرنا بنوء كذا لكنه يشكل ظاهر العدم ملائمة

بما قبله وتوجيهه ان الآية كما هي دالة على البعث والتوبيخ على انكاره كذلك هي دالة على التوحيد والتوبيخ على انكاره فكان

ملانما لكلا الامرین المقام وسبب النزول ۲- لطيفة عجيبة في المدارك ليس في هذه السور الثلاث ذكر لفظ الله اقريت الرحمن

الواقعة آه والله اعلم بأسراره اقول ومن اللطائف ان سورة المجادلة لا تخلو آية من آياتها عن لفظ الله والله اعلم بأسراره ١٣-

**اللغات:** مواقع من الوقوع بمعنى السقوط مصدر ميمي وجمع باعتبار كثرة النجوم قوله مدهنون متهاونون به كمن يدهن في

الامر اى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به واصل الارهان كما قيل جعل الاديم ونحوه مدهونا بشىء من الدهن ويراد به اللين

المعنوى على التجوز ١٢-

التحقيق : انه لقرا ان راجع الى القرآن بقريته المقام لا يمسّه وصف لكتاب مكنون قوله رزقكم يقدر قبله مضاف الى شكر رزقكم

وما حملته هو معنى حسن قوله بلغت اى الروح او النفس دل عليه المقام قوله فلو لا ان كنتم فى الجلالين فلو لا الثانية تأكيد

للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان والمعنى هلا ترجعونها ان لقيتم البعث صادقين فى نفبه قوله فروح اى غله روح

قوله فسلام لك بتقدير القول ومن اصحاب اليمين خبر لمقدر فتقدير الكلام هكذا فيقال له سلام لك لانك من اصحاب اليمين قوله

فنزل اى فله نزل قوله حق اليقين الاضافة بمعنى من كما فى المدارك اى الحق الثابت من اليقين ١٢-

الملاحظة: قوله نحن اقرب هو من اطلاق السبب وارادة المسبب فان القرب اقوى سبب للاطلاع والعلم كذا في الروح قوله كان

من اصحاب اليمين عبر عنهم بالعنوان السابق اذ لم يذكر لهم فيما سبق وصف ينبي عن شانهم كما ذكر للفريقين الآخرين ولذا

عبر عن السابقين بالمقربين وعن اصحاب الشمال بالمكذبين الضالين جسما وصفوا به عند بيان احوالهم لقوله تعالى ثم انكم ايها

الضالون المكذوبون ولما وقع هذا الكلام بعد تحقيق تكذيبهم ورده على اتم وجه ولم يقع الكلام السابق كذلك قدم وصف

التكذيب هنا علم عكس ما تقدم ١٢-

# سُورَةُ الْحَدِيدِ

سُورَةُ الْحَدِيدِ ۲۷ آيات ۱۰۰ حروف  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيات ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

سورة الحديد مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۹ آیات اور ۱۰۰ رکوع ہیں

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہ زبردست اور حکمت والا ہے اسی کی سلطنت ہے آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دیتا ہے اور (وہی) موت دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے (سب مخلوق سے) وہی پہلے ہے اور وہی پیچھے اور وہی ظاہر ہے اور وہی مخفی ہے اور وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے۔ وہ ایسا ہے کہ اس نے آسمان اور زمین چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کیا پھر تخت پر قائم ہوا وہ سب کچھ جانتا ہے جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے (مثلاً بارش) اور جو چیز اس میں سے نکلتی ہے (مثلاً نباتات) اور جو چیز آسمان سے اترتی ہے اور جو چیز اس میں چڑھتی ہے اور وہ تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو اور وہ تمہارے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہے اسی کی سلطنت ہے آسمان اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور لوٹ جاویں گے وہی رات کو دن میں داخل کرتا ہے (جس سے دن بڑا ہو جاتا ہے) اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے (جس رات بڑی ہو جاتی ہے) اور وہ دل کی باتوں تک کو جانتا ہے۔

سورة الحديد مدنية الا صدرها الى قوله مستخلفين الآية فانه مكي كما يتحصل من الروح وهي تسع وعشرون آية  
تفسير لفظ: سورت سابقہ کا خاتمہ اور اس سورت کا فاتحہ دونوں تسبیح پر مشتمل ہیں وہاں امر تھا یہاں خبر ہے اور مقصود اس خبر سے مع خبر دوسرے افعال و صفات کے اثبات توحید ہے۔

اثبات توحید: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قالا خواہ حالا) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے اسی کی سلطنت ہے آسمانوں اور زمین کی وہی حیات دیتا ہے اور وہی موت دیتا ہے اور (وہی) ہر چیز پر قادر ہے وہی (سب مخلوق سے) پہلے ہے اور وہی (سب کے فناے ذاتی یا صفاتی سے) پیچھے (بھی رہے گا یعنی اس پر نہ عدم سابق طاری ہوا ہے جیسا سب مخلوق پر تو عا ہوا ہے اور نہ عدم لاحق طاری ہوگا خواہ تو عا جیسا فناے عالم کے وقت مخلوق پر ہوگا خواہ مرتبہ ذات میں جو باوجود ظلود اہل جنت و اہل نار کے بھی سب پر ہوگا کیونکہ مخلوق ابدی بھی ممکن ہی ہے اور ممکن مرتبہ ذات میں عاری سے وجوہ سے اس عری کے وقت بھی حق تعالیٰ کے لئے وجوب ثابت ہے پس بایں معنی سب سے آخر وہی ہے وقد مر بعض من هذا فی قولہ تعالیٰ: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ (الفصل: ۱۸۸) اور وہی مطلق وجود کے اعتبار سے دلائل سے نہایت) ظاہر ہے اور وہی (کنہ ذات کے اعتبار سے نہایت) مخفی ہے (یعنی کوئی اس کی ذات کا



ادراک نہیں کر سکتا) اور (گووہ خود تو ایسا ہے کہ مخلوق کو من وجہ معلوم ہے اور من وجہ غیر معلوم لیکن مخلوق سب من کل الوجوہ اُس کو معلوم ہے اور) وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے (اور) ایسا (قادر) ہے کہ اُس نے آسمان اور زمین کو چھ روز (کی مقدار زمانہ) میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو کہ مشابہ ہے تخت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور جلوہ فرما) ہوا (جو کہ اُس کی شان کے لائق ہے اور) وہ سب کچھ جانتا ہے جو چیز زمین کے اندر داخل ہوتی ہے (مثلاً بارش) اور جو چیز اس میں سے نکلتی ہے (مثلاً نباتات) اور جو چیز آسمان سے اترتی ہے اور جو چیز اُس میں چڑھتی ہے (مثلاً ملائکہ کہ نزول و عروج کرتے ہیں اور مثلاً احکام جن کا نزول ہوتا ہے اور اعمال جن کا صعود ہوتا ہے) اور (جس طرح اُن چیزوں کا اس کو علم ہے اسی طرح تمہارے تمام احوال کا بھی اُس کو علم ہے چنانچہ) وہ (علم و اطلاع کے اعتبار سے) تمہارے ساتھ رہتا ہے خواہ تم لوگ کہیں بھی ہو (یعنی تم کسی جگہ اُس سے مخفی نہیں رہ سکتے) اور وہ تمہارے سب اعمال کو بھی دیکھتا ہے اُسی کی سلطنت ہے آسمانوں اور زمین کی اور اللہ ہی کی طرف سب امور (جو ہر یہ و عرضیہ) لوٹ جاویں گے (یعنی قیامت میں سب پیش ہو جاویں گے) اس میں توحید کے ساتھ ضمناً بعث کا اثبات ہو گیا اور اوپر لَہٗ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ ..... فرمانا تقریر احیاء و اماتت کے لئے ہے اور یہاں تحقیق بعث و اعادہ کے لئے پس تکرار نہیں ہے) وہی رات کے (اجزاء) کو دن میں داخل کرتا ہے (جس سے دن بڑا ہو جاتا ہے) اور وہی دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کرتا ہے (جس سے رات بڑی ہو جاتی ہے) اور (اس قدرت کے ساتھ اُس کا علم ایسا ہے کہ) وہ دل کی باتوں (تک) کو جانتا ہے۔

الرِّوَايَاتُ: روى مسلم قال ﷺ انت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء الحديث والمراد ليس فوقك شيء في الظهور اي انت اظهر من كل شيء وانت الباطن فليس دونك اي ورائك وابعد منك في البطن شيء اي انت البطن من كل شيء لانه لا يمكن اصلا معرفة حقيقتك آ ۱۲۵۔

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِۦ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَخْلِفِيْنَ فِيْهِ ۚ فَاَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَاَنْفَقُوْا لَهُمْ اَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝۶  
وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ يَدْعُوْكُمْ لَتُؤْمِنُوْا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ اَخَذَ مِيْثَاقَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝۷  
هُوَ الَّذِيۡ يُنْزِلُ عَلٰۤى عَبْدٍۭ اٰیٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَ كُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ ۗ وَاِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرَءُوْفٌ  
رَّحِيْمٌ ۝۸ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيْرٰثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۗ لَا يَسْتَوِيۡ مِنْكُمْ مَنْ اَنْفَقَ  
مِّنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ۚ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَقَتْلَ ۚ وَكُلًّا وَّعَدَ اللّٰهُ  
الْحُسْنٰی ۚ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝۹ مَّنْ ذَا الَّذِیۡ يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضِعْفَهُ لَهٗ وَلَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝۱۰

تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور ایمان لا کر جس مال میں تم کو اس نے قائم مقام بنایا ہے اس میں سے (اس کی راہ میں) خرچ کرو سو جو لوگ تم میں سے ایمان لے آئیں اور خرچ کریں ان کو بڑا ثواب ہوگا اور تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ رسول تم کو اس بات کی طرف بلا رہے ہیں کہ تم اپنے رب پر ایمان لاؤ اور خود خدا تعالیٰ نے تم سے عہد لیا تھا اگر تم کو ایمان لا نا ہو وہ (رحیم) ایسا ہے کہ اپنے بندے (خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے تاکہ وہ تم کو) کفر و جہل کی تاریکیوں سے روشنی کی طرف لائے اور بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے حال پر بڑا شفیق مہربان ہے اور تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب آسمان و زمین اخیر میں اللہ ہی کا رہ جائیگا جو لوگ فتح مکہ سے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے اور لڑ چکے برابر نہیں وہ لوگ درجہ میں ان لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے) بعد خرچ کیا اور لڑے اور یوں اللہ تعالیٰ نے بھلائی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب سے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے کوئی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرض کے طور پر دے پھر خدا تعالیٰ اس (دیئے ہوئے کے ثواب) کو اس شخص کیلئے بڑھا تا چلا جائے اور اس کیلئے اجر پسندیدہ۔

تَفْسِيْرٌ لِّحِطِّ: اوپر توحید کا اثبات تھا آگے: اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ میں اس توحید کے قبول کرنے کا امر اور اُس کے ساتھ رسول پر ایمان لانے کا امر کہ بدوں اُس کے رسول کی خبر سننے والوں کے لئے توحید منجی نہیں اور اس حکم اصلی کے ساتھ ایک حکم فرعی یعنی انفاق فی سبیل اللہ کا امر کہ علامت ہے کمال ایمان باللہ و بالرسول کی و نیز عین ہے اشاعت اسلام میں جو اعظم مقصود ہے انفاق فی سبیل اللہ بمعنی الجہاد کا جیسا انفق کے ساتھ قاتل کا لانا اس کا قرینہ ہے جس سے حاصل مقام کا یہ ہوگا کہ خود بھی ایمان لاؤ اور دوسروں کے ایمان لانے کے واسطے بھی کوشش کرو اور اوامر کے ساتھ اُن کے فعل پر اجر و کرامت اور ترک پر ملامت ارشاد ہے۔

ایجاب ایمان باللہ والرسول وانفاق فی سبیل اللہ: اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝۱۰ تم لوگ اللہ پر اور اُس کے رسول پر ایمان

لاؤ اور (ایمان لا کر) جس مال میں تم کو اُس نے دوسروں کا قائم مقام بنایا ہے اُس میں سے (اُس کو راہ میں) خرچ کرو (اس عنوان اختلاف میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مال تم سے پہلے اور کسی کے پاس تھا اور اسی طرح تمہارے بعد کسی اور کے ہاتھ میں چلا جاوے گا بس جب یہ سدا رہنے والی چیز نہیں تو اس کو اس طرح جوڑ جوڑ کر رکھنا کہ ضروری مصرف میں بھی خرچ نہ کیا جاوے حماقت محضہ ہے) سو (اس حکم کے موافق) جو لوگ تم میں سے ایمان لے آویں اور (ایمان لا کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں) خرچ کریں اُن کو بڑا ثواب ہوگا اور (جو لوگ ایمان نہ لاویں اُن سے ہم پوچھتے ہیں کہ) تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہ تم اللہ پر ایمان نہیں لاتے (اسی میں ایمان بالرسول آگیا) حالانکہ (دوای تو یہ ایمان لانے کے موجود ہیں وہ یہ کہ) رسول (ﷺ جن کی رسالت دلائل سے ثابت ہے) تم کو اس بات کی طرف بلا رہے ہیں کہ تم اپنے رب پر (حسب تعلیم اُس رب کے) ایمان لاؤ (ایک داعی تو یہ ہوا) اور (دوسرا داعی یہ کہ) خود خدا نے تم سے (ایمان لانے کا بیثاق الست میں) عہد لیا تھا (جس کا اجمالی اثر تمہاری فطرت میں بھی موجود ہے اور رسل مؤیدین بالبراہین نے بھی اُس کی یاد دہانی کی سو) اگر تم کو ایمان لانا ہو (تو یہ دوای کافی ہیں ورنہ پھر ایمان لانے کے لئے کس داعی کا انتظار ہے کقولہ تعالیٰ: فَبَيَّنَّا حُدُودَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يَوْمَئِذٍ الْحَاجَّةُ ۱۶۰ آگے اس مضمون والرسول الخ کی اور شرح ہے کہ) وہ ایسا (رحیم) ہے کہ اپنے بندہ (خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر صاف صاف آیتیں بھیجتا ہے (جو دلالت علی المقصود میں بوجہ حسن عبارت و وصف حقیقت میں بوجہ اعجاز نہایت واضح ہیں) تاکہ وہ (بندہ خاص) تم کو (کفر و جہل کی) تاریکیوں سے (ایمان اور علم حقائق کی) روشنی کی طرف لاوے (کقولہ تعالیٰ: لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ [ابراہیم: ۱۸]) اور بے شک اللہ تمہارے حال پر بڑا شفیق مہربان ہے (کہ اس نے ایسا رسول مخرج من الظلمات تمہاری طرف بھیجا) اور (اس مضمون میں تو ایمان نہ لانے پر سوال تھا اب عدم انفاق پر ہم پوچھتے ہیں کہ) تمہارے لئے اس کا کون سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ (اس کا بھی ایک قوی داعی متحقق ہے وہ یہ کہ) سب آسمان اور زمین اخیر میں اللہ ہی کا رہ جاوے گا (جب سب مالک مرجاویں گے اور وہی رہ جاوے گا پس جب سب مال ایک روز چھوڑنا ہے تو خوشی سے کیوں نہ دیا جاوے کہ ثواب بھی ہو اور آسمان کا ذکر کرنا باوجودیکہ کوئی مخلوق اُس کی مالک نہیں شاید اس نکتہ کے لئے ہو کہ جیسے آسمان بلا شرکت اُس کی ملک ہے اسی طرح زمین بھی حقیقہً توفی الحال بھی اور مال میں ظاہراً بھی یہ مضمون مستخلفین کی شرح کے طور پر ہو گیا آگے منافقین کے درجات کا تفاضل بتلاتے ہیں کہ گو خرچ کرنا بوجہ مامور بہ ہونے کے ہر ایک کے لئے جو ایمان لا کر خرچ کرے موجب اجر ہے لیکن پھر بھی تفاوت ہے وہ یہ کہ (جو لوگ فتح مکہ سے پہلے (فی سبیل اللہ) خرچ کر چکے ہیں اور (فی سبیل اللہ) لڑ چکے) اور جو کہ بعد فتح مکہ کے لڑے اور خرچ کیا دونوں) برابریں (بلکہ) وہ لوگ درجہ میں اُن لوگوں سے بڑے ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے) بعد میں خرچ کیا اور لڑے اور (یوں) اللہ تعالیٰ نے بھلائی (یعنی ثواب) کا وعدہ سب سے کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے (اس لئے ثواب دونوں وقت کے عمل پر دیں گے اس لئے جن لوگوں کو موقع فتح کے قبل خرچ کا نہیں ملا ہم اُن کو بھی ترغیباً کہتے ہیں کہ) کوئی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو اچھی طرح (یعنی خلوص کے ساتھ) قرض کے طور پر دے پھر خدا تعالیٰ اس (دیئے ہوئے ثواب) کو اُس شخص کے لئے بڑھاتا چلا جاوے اور (مضاعفہ کے ساتھ) اُس کے لئے اجر پسندیدہ (تجویز کیا گیا) ہے (مضاعفہ سے زیادہ فی الکرم اور کریم سے زیادہ فی الکلیف کی طرف اشارہ ہے)۔

ف: اور اس تفاوت قبل الفتح و بعد الفتح کی وجہ روح المعانی میں یہ لکھی ہے کہ قبل فتح نصرت بالنفس والمال کی احتیاج زیادہ تھی کیونکہ مسلمان کم تھے اور اعداء زیادہ تھے اور غنائم وغیرہ کی بھی امید نہ تھی اس لئے انفاق و قتال انفع واشد علی النفس تھا اور بعد میں ان امور میں تفاوت ہو گیا۔

مُلْكًا نَسْتَلْتَنَاجُكُمْ: ۱۰ قَوْلُهُ إِنَّكُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ ایمان لانا ہوا الخ اخذته من المدارك والخازن فلا يشكل كون الآية خطاباً للكفار كما دل عليه قوله تعالى امنوا الخ فافهم ۱۲۔

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرًا لِّكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُّورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ ۝ يُنَادُوا لَهُمُ الْمَنُكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ



اللَّهُ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ مَا أُولَٰئِكَ  
 النَّاسُ هِيَ مَوْلَاكُمْ ۖ وَيَبْئَسَ الْمَصِيرُ ۝ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ  
 مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ  
 وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ  
 تَعْقِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَعْفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۖ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ  
 أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

جس دن آپ مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو دیکھیں گے کہ ان کا نور ان کے آگے اور ان کی داہنی طرف دوڑتا ہوگا آج تم کو بشارت ہے ایسے باغوں کی جن کے نیچے  
 نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے (اور یہ وہ دن ہوگا) جس روز منافق مرد اور منافق عورتیں مسلمانوں سے (پل صراط پر) کہیں گے کہ  
 ذرا ہمارا انتظار کر لو کہ ہم بھی تمہارے نور سے کچھ روشنی حاصل کر لیں ان کو جواب دیا جائے گا کہ تم اپنے پیچھے لوٹ جاؤ پھر وہاں سے روشنی تلاش کرو پھر ان (فریقین) کے  
 درمیان ایک دیوار قائم کر دی جائے گی جس میں ایک دروازہ بھی ہوگا (جس کی کیفیت یہ ہے کہ) اس کے اندر دنیوی جانب میں رحمت ہوگی اور بیرونی جانب کی طرف عذاب  
 یہ (منافق) ان کو پکارے گا کہ کیا (دنیا میں) تمہارے ساتھ نہ تھے وہ (مسلمان) کہیں گے کہ (ہاں) تھے تو سہی لیکن تم نے اپنے کو گمراہی میں پھنسا رکھا تھا اور تم منتظر رہا  
 کرتے تھے اور (اسلام کے حق ہونے میں) تم شک رکھتے تھے اور تم کو تمہاری بیہودہ تمناؤں نے دھوکہ میں ڈال رکھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا حکم پہنچا اور تم کو دھوکہ دینے والے  
 یعنی شیطان نے اللہ کے ساتھ دھوکہ میں ڈال رکھا تھا غرض آج نہ تم سے کوئی معاوضہ لیا جائے گا اور نہ کافروں سے تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہے وہی تمہارا رفیق ہے اور وہ  
 (واقعی) برا ٹھکانہ ہے۔ کیا ایمان والوں کے لئے اس بات کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل خدا کی نصیحت کے اور جو ذین حق (منجانب اللہ) نازل ہوا ہے اس کے سامنے جھک  
 جائیں اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائیں جن کو ان کے قبل کتاب (آسمانی) ملی تھی (یعنی یہود و نصاریٰ) پھر (اسی حالت میں) ان پر زمانہ دراز گزر گیا (اور توبہ نہ کی) پھر ان  
 کے دل (خوب ہی) سخت ہو گئے اور بہت سے آدمی ان میں کے (آج) کافر ہیں یہ بات جان لو کہ اللہ تعالیٰ زمین کو اس کے خشک ہوئے پیچھے زندہ کر دیتا ہے ہم نے تم سے  
 اس کے نظائر بیان کر دیئے ہیں تاکہ تم سمجھو۔ صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور یہ (صدقہ دینے والے) اللہ کو خلوص کے ساتھ قرض دے رہے ہیں وہ  
 صدقہ باعتبار ثواب کے ان کے لئے بلاشبہ بڑھا دیا جائے گا اور ان کے لئے اجر پسندیدہ ہے اور جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے  
 رب کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں ان کے لئے (جنت میں ان کا اجر خاص) اور (صراط پر) ان کا نور (خاص) ہوگا اور جو لوگ کافر ہوئے اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا یہی  
 لوگ دوزخی ہیں۔

تفسیر لفظ: اوپر ایمان و انفاق فی سبیل اللہ کا امر تھا آگے دو باتیں بتلاتے ہیں ایک یہ کہ ایمان مطلوب و مامور بہ وہ ہے جو کامل ہو یعنی اُس میں اقرار کے  
 ساتھ تصدیق بھی ہو اور اعمال صالحہ بھی ہوں اس لئے ذکر مؤمنین کے بعد منافقین کا حرمان و خسران جن کو تصدیق حاصل نہ تھی اور اُس کے بعد ترک خشوع پر کہ  
 متصل ہے اخلاص بالاعمال کا معاتبہ و تخریر ارشاد ہے اور دوسرا امر اس ایمان کامل کی اور بمقتضائے مقام اُس ایمان کے فروع میں سے انفاق فی سبیل اللہ کی  
 فضیلت اور اُس پر بشارت ذکر کرنا مقصود ہے چنانچہ آیات آئندہ کے اول و آخر میں یہی مضمون ہے اور ہر چند کہ اوپر بھی اجمالاً فضیلت اُس کی مذکور ہے لیکن  
 مان جعاً تنویہ لہا مر ہے اور یہاں مقصود و مستقلاً ہے پھر عنوان بھی مختلف ہے پس تکرار بھی نہ رہا اور تمہیم مقابلہ کے لئے درمیان میں منافقین کے ساتھ اور آخر  
 میں مؤمنین کے بعد کفار غیر مقررین و غیر مصدقین کی مذمت و مروت کا بیان ہے۔

بشارت مؤمنین و مصدقین و خسارت و مذمت منافقین و کافرین و مذمت غیر خاشعین:

يَوْمَ تَدْعِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) اُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ (وہ دن بھی قابل یاد کرنے کے ہے) جس دن آپ  
 مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو دیکھیں گے کہ ان کا نور ان کے آگے اور ان کی داہنی طرف دوڑتا ہوگا (یہ نور پل صراط پر سے گزرنے کے لئے ان کے ہمراہ



ہوگا اور ایک روایت میں ہے کہ بائیں طرف بھی ہوگا کذا فی الدر المنثور تو تخصیص داہنی طرف کی شاید اس لئے ہو کہ اس طرف نور زیادہ قوی ہو اور رکعت اس تخصیص میں شاید یہ ہو کہ شعار ہو ان کے نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دیئے جانے کا اور سامنے نور ہونا ایسے موقع پر عادت شائع ہے اور ان سے کہا جاوے گا کہ (آج تم کو بشارت ہے ایسے باغوں کی جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے) (اور) یہ بڑی کامیابی ہے (یا تو یہ بات بھی اسی وقت کہی جاوے گی یا وقت اخبار کے کہی جا رہی ہے اور بُشْرُكُمْ کہنے والے غالباً فرشتے ہیں لقولہ تعالیٰ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِکَةُ اَلَّا تَخَافُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا وَاَبَشِرُوْا..... احمد السجدة : ۳۰) یا حق تعالیٰ اس خطاب سے مشرف فرمادیں اور یہ وہ دن ہوگا جس روز منافق مرد اور منافق عورتیں مسلمانوں سے (پل صراط پر) کہیں گے کہ (ذرا) ہمارا انتظار کر لو کہ ہم بھی تمہارے نور سے کچھ روشنی حاصل کر لیں (یہ اس وقت ہوگا جب کہ مسلمان اپنے اعمال و ایمان کی برکت سے بہت آگے بڑھ جاویں گے اور منافقین جو کہ پل صراط پر مسلمانوں کے ساتھ چڑھائے جاویں گے پیچھے اندھیرے میں رہ جاویں گے خواہ ان کے پاس پہلے ہی سے نور نہ ہو یا جیسا کہ درمنثور کی ایک روایت میں ہے کہ ان کے پاس بھی قدرے نور ہو اور پھر وہ گل ہو جاوے اور حکمت عطاے نور میں یہ ہو کہ دنیا میں ظاہر میں باعتبار اعمال کے وہ مسلمانوں کے ساتھ رہا کرتے تھے مگر باعتبار اعتقاد کے دل سے جدا تھے اور اس لئے ان کو اولاً بمقتضائے ان اعمال ظاہری کے نور مل جاوے مگر بمقتضائے فقدان تصدیق پھر وہ مفقود ہو جاوے و نیز ان کے خداع کی جزا بھی ہے کہ اول ان کو نور مل گیا پھر خلاف گمان مفقود ہو گیا غرض وہ مسلمانوں سے ٹھہرنے کو کہیں گے) ان کو جواب دیا جاوے گا (یہ جواب دینے والے خواہ فرشتے ہوں یا مؤمنین ہوں) کہ تم اپنے پیچھے لوٹ جاؤ پھر (وہاں سے) روشنی تلاش کرو (حسب روایت درمنثور اس پیچھے سے مراد وہ جگہ ہے جہاں بعد ظلمت شدید پل صراط پر چڑھنے کے وقت نور تقسیم ہوا تھا یعنی نور تقسیم ہونے کی جگہ وہ ہے وہاں جا کر لو چنانچہ وہ ادھر جاویں گے جب وہاں بھی کچھ نہ ملے گا پھر (ادھر ہی آویں گے) (پھر مسلمانوں کے پاس نہ پہنچ سکیں گے بلکہ) ان (فریقین) کے درمیان میں ایک دیوار قائم کر دی جاوے گی جس میں ایک دروازہ (بھی) ہوگا (جس کی کیفیت یہ ہے کہ) اس کے اندرونی جانب رحمت ہوگی اور بیرونی جانب عذاب ہوگا (حسب روایت درمنثور یہ دیوار اعراف ہے اور اندرونی جانب سے مراد مؤمنین کی طرف والی جانب اور بیرونی جانب سے مراد کافروں کی طرف والی جانب اور رحمت سے مراد جنت اور عذاب سے مراد دوزخ اور شاید یہ دروازہ بات چیت کے لئے ہو یا اسی دروازہ میں سے جنت میں جانے کا راستہ ہو اور زیادہ تحقیق اعراف کی سورۃ اعراف کے رکوع پنجم میں گزری ہے غرض جب ان میں اور مسلمانوں میں دیوار حائل ہو جاوے گی اور یہ خود تاریکی میں رہ جاویں گے تو اس وقت) یہ (منافق) ان (مسلمانوں) کو پکاریں گے کہ کیا (دنیا میں) ہم تمہارے ساتھ نہ تھے (یعنی اعمال و طاعات میں تمہارے شریک رہا کرتے تھے تو آج بھی رفاقت کرنا چاہئے) وہ (مسلمان) کہیں گے کہ (ہاں) تھے تو سہی لیکن (ایسا ہونا کس کام کا کیونکہ محض ظاہر میں ساتھ تھے اور باطنی حالت تمہاری یہ تھی کہ) تم نے اپنے کو گمراہی میں پھنسا رکھا تھا اور (وہ گمراہی یہ تھی کہ تم پیغمبر اور مسلمانوں سے عداوت رکھتے تھے اور ان پر حوادث واقع ہونے کے) تم منتظر (اور متنبی) رہا کرتے تھے اور (اسلام کے حق ہونے میں) تم شک رکھتے تھے اور تم کو تمہاری بیہودہ تمناؤں نے دھوکہ میں ڈال رکھا تھا یہاں تک کہ تم پر خدا کا حکم آ پہنچا (مراد بیہودہ تمناؤں سے یہ کہ اسلام مٹ جاوے گا اور یہ کہ ہمارا مذہب حق اور موجب نجات ہے۔ اور مراد حکم خدا سے موت ہے یعنی عمر بھر ان ہی کفریات پر مصر رہے تو بے بھی نہ کی) اور تم کو دھوکہ دینے والے (یعنی شیطان) نے اللہ کے ساتھ دھوکہ میں ڈال رکھا تھا (وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہم پر مواخذہ نہ کرے گا حاصل مجموعہ کا یہ ہے کہ ان کفریات کی وجہ سے تمہاری معیت ظاہر یہ نجات کے لئے کافی نہیں) غرض آج نہ تم سے کوئی معاوضہ لیا جاوے گا اور نہ کافروں سے (یعنی اول تو معاوضہ دینے کے واسطے تمہارے پاس کوئی چیز ہے نہیں لیکن بالفرض اگر ہوتی بھی تب بھی مقبول نہ ہوتی کیونکہ یہ دار الجزاء ہے دار العمل نہیں اور) تم سب کا ٹھکانا دوزخ ہے وہی تمہاری (ہمیشہ کے لئے) رفیق ہے اور وہ (واقعی) بُرا ٹھکانا ہے (یہ قول فالیوم الخ یا تو مؤمنین کا ہو یا حق تعالیٰ کا اس تمام تر بیان سے ثابت ہو گیا کہ جس ایمان میں تصدیق نہ ہو وہ کالعدم ہے آگے بتلاتے ہیں کہ جس ایمان میں طاعات ضرور یہ کی کمی ہو وہ گوا کالعدم نہیں لیکن کامل بھی نہیں اس لئے اس کی تکمیل کے لئے بصورت عتاب کے مسلمانوں کو حکم فرماتے ہیں پس ارشاد ہے کہ) کیا ایمان والوں (میں سے جو لوگ طاعات ضرور یہ میں اخلاص کرتے ہیں جیسے عصاة) مؤمنین کی حالت ہوتی ہے تو کیا ان کے لئے (ابھی) اس بات کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل خدا کی نصیحت کے اور جو دین حق (منجانب اللہ) نازل ہوا ہے (کہ وہی نصیحت خداوندی ہے) اس کے سامنے ٹھک جاویں (یعنی دل سے عزم پابندی طاعات ضرور یہ ترک معاصی کا کر لیں اور اس کو خشوع بمعنی سکون اس لئے کہا کہ دل کا حالت مطلوبہ پر کہ مشابہ حالت اصلیہ کے ہے رہنا سکون ہے اور معصیت کی طرف جانا مشابہ حرکت کے ہے) اور خشوع بالمعنی المذکور میں دیر کرنے سے جس کا حاصل تاخیر فی التوبہ ہے وہ) ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاویں جن کو ان کے قبل کتاب (آسمانی) ملی تھی (یعنی یہود و نصاریٰ کہ انہوں نے بھی برخلاف مقتضائے اپنی کتابوں کے شہوات و معاصی میں انہماک شروع کیا) پھر (اسی حالت میں) ان پر ایک زمانہ دراز گزر گیا (اور توبہ نہ کی) پھر (اس توبہ نہ کرنے سے) ان کے دل (خوب ہی) سخت ہو گئے (کہ ندامت و ملامت اضطرابی بھی نہ

ہوتی تھی) اور (اس کی نوبت یہاں تک پہنچی کہ اُسی قساوت کی بدولت) بہت سے آدمی اُن میں کے (آج) کافر ہیں (کیونکہ معصیت احیاناً اعتقاد و اصرار و استحسان و عار قبول حق و عداوت نبی ماصح کی وجہ سے مفطی الی الکفر ہو جاتی ہے مطلب یہ کہ مسلمان کو جلدی تو بہ کر لینا چاہئے کیونکہ بعض اوقات پھر توبہ کی توفیق نہیں رہتی اور بعض اوقات کفر تک نوبت پہنچ جاتی ہے آگے فرماتے ہیں کہ اگر تم لوگوں کے دلوں میں معاصی سے کوئی خرابی کم و بیش پیدا ہو گئی ہو تو اُس کو اس وہم سے مانع توبہ نہ سمجھو کہ اب توبہ سے کیا اصلاح ہوگی بلکہ) یہ بات جان لو کہ اللہ تعالیٰ (کی ایسی شان ہے کہ وہ) زمین کو اُس کے خشک ہوئے پیچھے زندہ کر دیتا ہے (بس اسی طرح توبہ کرنے پر اپنی رحمت سے قلب مُردہ کو زندہ اور درست کر دیتا ہے پس مایوس نہ ہونا چاہئے کیونکہ) ہم نے تم سے (اس کے) نظائر بیان کر دیئے ہیں تاکہ تم سمجھو (نمونہ سے مراد جیسا مدارک میں ہے احیائے ارض ہے اور شاید جمع لانا بوجہ تکرار وقوع کے ہو یا جنسیت میں جمعیت ملحوظ نہ ہو۔ آگے فضیلت اتفاق مذکورہ بالا کی ارشاد ہے یعنی) بلاشبہ صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور یہ (صدقہ دینے والے) اللہ کو خلوص کے ساتھ قرض دے رہے ہیں وہ صدقہ (باعتبار ثواب کے) ان کے لئے بڑھادیا جاوے گا اور (مضاعفہ کے ساتھ) ان کے لئے اجر پسندیدہ (تجویز کیا گیا) ہے (تفسیر اس کی ابھی گزر چکی ہے) اور (آگے فضیلت ایمان مذکورہ بالا کی ارشاد ہے کہ) جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر (پورا) ایمان رکھتے ہیں (جس کا مطلوب ہونا اوپر معلوم ہوا ہے کہ اس میں تصدیق اور پابندی طاعات علی وجہ الکمال ہو) ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں (جس کا بیان سورہ نساء کے رکوع نہم میں آچکا ہے یعنی بہ مراتب کمال ایمان کامل ہی کی بدولت نصیب ہوتے ہیں اور شہید کا حاصل باذل نفس فی اللہ گو قتل ہونا اختیار سے خارج ہے) اُن کے لئے (جنت میں) اُن کا اجر (خاص) اور (صراط پر) اُن کا ثور (خاص) ہوگا اور (آگے کفار کا مقابلہ کے لئے ذکر فرماتے ہیں کہ) جو لوگ کافر ہوئے اور ہماری آیتوں کو تجھلانا مکی لوگ دوزخی ہیں۔ ف: پل صراط پر کافروں کا حال اس لئے نہیں بیان کیا کہ وہ موافق ظاہر آیت: فَادْخُلُواْ اَبْوَابَ جَهَنَّمَ صراط پر نہ

ترجمہ: مَسْأَلَةُ السَّائِلِ : قوله تعالى : اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ ۙ اس میں صریح دلالت ہے خشوع کے لزوم پر اور اس پر کہ قسوت طول غفلت سے پیدا ہوئی ہے اور اس پر کہ قسوت کا علاج کثرت ذکر اللہ ہے قوله تعالى : وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ (الی قولہ تعالیٰ) عِنْدَ رَبِّهِمْ ۙ مَّوْمِنِيْنَ کو مطلقاً صدیق و شہداء فرمانا دلیل ہے اس پر کہ ان میں مراتب ہیں ادنیٰ مرتبہ ہر مومن کو عام ہے جیسے ولایت عامہ ہر مومن کو عام ہے۔

ملحقات الترجمة: ا قوله في الذين امنوا اخلاص كرتے ہیں الخ اشارة الى ان المراد غير الخاشعين بقرينة الم يأن ونقله في الروح عن الزجاج فما فسرت به الخشوع متايد بما في الروح من تفسيره بالانقياد التام لا وامره ونواهيهِ والعكوف على العمل بما فيه من الاحكام من غير توان ولا فتور ويؤيده الرواية التي في الدر عن الاعمش قال لما قدم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاصابوا من لين العيش ما اصابوا بعد ما كان لهم من الجهد فكانهم فتروا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا فنزلت الم يأن اه وايضا تعاضده القواعد الشرعية حيث لا يلام على ترك المستحب والالزم الامر بالتزام المستحب والاصرار عليه اعتقادا و هو من الرهبانية التي ذكرت في آخر السورة بصفة انها ابتدعت وما كتبت عليهم واما ذكر في لباب النقول من نزولها في اصحاب ظهر فيهم المزاح والضحك فعلى تقدير صحة السند وثبوت النزول فيهم بدليل محمول على ضحك نشأ من الغفلة القبيحة او نشأت فيه الغفلة القبيحة ۱۳۔

**اللُّغَاتُ:** انظرونا انتظرونا فتم من الفتنة بمعنى الاضلال الاملد الغاية ١٢-

النحو: جئت خير للبشرى بمعنى المبشر به ٣- قوله يوم يقول بدل يوم السابق قوله اقرضوا الله جملة معترضة لبيان علة الحكم ٤-

إِعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا الْعَبَثُ وَلَهُوَ وَزِينَتُهُ وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ

كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا

وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ۚ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ

الْغُرُورِ ۚ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ

أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ۖ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝

تم خوب جان لو کہ (آخرت کے مقابلہ میں) دنیوی حیات محض لہو و لعب اور ایک ظاہری زینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر کرنا اور اموال میں اور اولاد میں ایک دوسرے سے زیادہ بتلانا ہے جیسے مینہ برستا ہے کہ اس کی پیداوار (کھیتی) کاشت کاروں کو اچھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ خشک ہو جاتی ہے سو اس کو دیکھتا ہے پھر وہ چورا چورا ہو جاتی ہے اور آخرت کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں عذاب شدید ہے اور خدا کی طرف سے مغفرت اور رضا مندی ہے اور دنیوی زندگی محض دھوکے کا اسباب ہے تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دوڑا اور (نیز) ایسی جنت کی طرف جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت کے برابر ہے وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جو اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں یہ اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہیں عنایت کریں اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہے اور نہ خاص تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب میں (یعنی لوح محفوظ میں) لکھی ہے قبل اس کے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں یہ اللہ کے نزدیک آسان کام ہے (یہ بات بتلا اس لئے دی ہے) تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہے تم اس پر اتنا رنج نہ کرو اور جو چیز تم کو عطا فرمائی ہے اس پر اتراؤ نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی اترانے والے کسی شیخی باز کو پسند نہیں کرتا جو ایسے ہیں کہ (جب دنیا کی وجہ سے) خود بھی بخل کرتے ہیں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہیں اور جو شخص اعراض کرے گا دین حق سے تو اللہ تعالیٰ بے نیاز ہیں سزاوار حمد میں)۔

تَفْسِيرٌ لِحِطِّ : اوپر آخرت کے مہوبات و عقوبات کا ذکر تھا آگے آخرت کا واجب الاہتمام اور باقی ہونا اور دنیا کا کہ جس کا اشتغال مائع ہوتا ہے اہتمام آخرت سے ناقابل التفات وفانی ہونا مذکور ہے بدل علی ہذا الغرض قولہ تعالیٰ سابقوا الخ۔

ترہید فی الدنیا وترغیب فی العقیۃ : اَعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا الْعَبَثُ وَلَهُوَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝۔ تم خوب جان لو کہ (آخرت کے مقابلہ میں) دنیوی حیات (ہرگز قابل اشتغال مقصود نہیں کیونکہ) وہ محض لہو و لعب اور (ایک ظاہری) زینت اور باہم ایک دوسرے پر فخر کرنا (قوت و جمال دنیوی ہنر و کمال میں) اور اموال اور اولاد میں ایک کا دوسرے سے اپنے کو زیادہ بتلانا ہے (یعنی مقاصد دنیا کے یہ ہیں کہ بچپن میں لہو و لعب کا غلبہ رہتا ہے اور جوانی میں زینت و تفاخر کا اور بڑھاپے میں مال دولت آل اولاد کو گنونا اور یہ سب مقاصد فانی اور خواب و خیال محض ہیں جس کی مثال ایسی ہے) جیسے مینہ (برستا) ہے کہ اس کی پیداوار (کھیتی) کاشتکاروں کو اچھی معلوم ہوتی ہے پھر وہ (کھیتی) خشک ہو جاتی ہے سو اس کو تو زرد دیکھتا ہے پھر وہ پورا پورا ہو جاتی ہے (اسی طرح دنیا چند روزہ بہار ہے پھر زوال و اضمحلال یہ تو دنیا کی حالت ہوئی) اور آخرت (کی کیفیت یہ ہے کہ اس) میں دو چیزیں ہیں ایک تو کفار کے لئے (عذاب شدید ہے اور) دوسرے اہل ایمان کے لئے (خدا کی طرف سے مغفرت اور رضا مندی ہے) اور یہ دونوں باقی ہیں پس آخرت تو باقی ہے) اور دنیوی زندگی محض (فانی ہے جیسے فرض کرو کہ ایک) دھوکہ کا اسباب ہے (و مر تفسیرہ فی آل عمران قریباً من الاخیر پس جب متاع دنیا فانی اور دولت آخرت باقی ہے جو ایمان کی بدولت نصیب ہوتی ہے تو تم کو چاہئے کہ) تم اپنے پروردگار کی مغفرت کی طرف دوڑا اور (نیز) ایسی جنت کی طرف جس کی وسعت آسمان اور زمین کی وسعت کے برابر ہے (یعنی اس کے کم کی نفی ہے زیادہ کی نفی نہیں اور) وہ ان لوگوں کے واسطے تیار کی گئی ہے جو اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں (اور) یہ (مغفرت و رضوان) اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہیں عنایت کریں اور اللہ بڑے فضل والا ہے (اس میں اشارہ ہے کہ اپنے اعمال پر کوئی مغرور نہ ہو اور اپنے اعمال پر استحقاق جنت کا مدعی نہ ہو یہ محض فضل ہے جس کا مدار مشیت پر ہے مگر ہم نے اپنی رحمت سے ان عملوں کے کرنے والوں کے ساتھ مشیت متعلق کر لی اگر ہم چاہتے تو مشیت نہ کرتے کہ القدرۃ تتعلق بالصدیقین) (حیط : دنیا کی دو حالتیں ہیں مسرت اور مضرت اور یہ دونوں مختلف حیثیتوں سے اشتغال بالآخرت سے مانع ہو جاتی ہیں اوپر سراء و نعمت کا ذکر تھا کہ اس کے فناء کو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے آگے ضراء و مصیبت کا ذکر ہے کہ اس کے مقدر ہونے کو پیش نظر رکھ کر مانع نہ ہونے دیا جاوے اور چونکہ سراء کا مانع ہونا اکثر ہے اس لئے مقدر ہونے کی صفت میں اس کو بھی شریک کر کے اس کی عدم مانعیت عن الآخرة کو مکرر فرما دیا اور چونکہ نعمت سے فخر و بخل وغیرہ صفات ذمیہ پیدا ہو جاتے ہیں اور احیاناً اعراض عن الحق تک مفطی ہو جاتے ہیں



اس لئے ان ذمائم پر وعید فرماتے ہیں۔

ذم جزع برقم و فرح برنعم و دیگر ذمائم مانعہ عن الآخرة مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ (الہی قولہ تعالیٰ) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہے اور نہ خاص تمہاری جانوں میں مگر وہ (سب) ایک کتاب میں (یعنی لوح محفوظ میں) لکھی ہیں قبل اس کے کہ ہم اُن جانوں کو پیدا کریں (یعنی تمام مصیبتیں خارجی ہوں یا داخلی وہ سب مقدر ہیں اور) یہ اللہ کے نزدیک آسان کام ہے (کہ قبل وقوع لکھ دیا کیونکہ اُس کو علم غیب حاصل ہے اور ہم نے یہ بات بتلا اس واسطے دی ہے) تاکہ جو چیز تم سے جاتی رہے (عافیت یا اولاد یا مال) تم اس پر (اتنا) رنج نہ کرو (کہ مانع ہو جاوے اشتغال بالآخرۃ و ابتغاء مرضاة حق سے اور رنج طبعی کا مضائقہ نہیں) اور تاکہ جو چیز تم کو عطا فرمائی ہے (اُس کی نسبت بھی یہی سمجھ کر کہ خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ہمارے لئے عطا فرمانا تجویز کر دیا تھا اور اُسی نے ہم کو دی ہے) اُس پر اتر اؤ نہیں کیونکہ اتر اؤ تو وہ جس کا استحقاق ذاتی ہو اور جب دوسرے کی مشیت و حکم سے ایک چیز ملی اُس پر اترانے کا کیا استحقاق ہے) اور آگے اس اترانے پر وعید ہے کہ (اللہ تعالیٰ کسی اترانے والے شیخی باز کو پسند نہیں کرتا) (اختیال اکثر فضائل و اخلیہ پر اترانے میں فخر اکثر اشیائے خارجہ مال و جاہ وغیرہ پر اترانے میں مستعمل ہوتا ہے آگے بخل کی مذمت ہے کہ) جو ایسے ہیں کہ (حب دنیا کی وجہ سے) خود بھی (حقوق مرضیہ عند اللہ میں صرف کرنے سے) بخل کرتے ہیں (گو اپنی شہوات و معاصی میں کتنا ہی اسراف کریں) اور (معصیت لازمہ کے ساتھ معصیت متعدیہ کے بھی مرتکب ہوتے ہیں کہ) دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہیں (الَّذِیْنَ ..... سے جو کہ ترکیب میں بدل ہے یہ مقصود نہیں کہ وعید مجموعہ افعال کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر ذمیمہ پر وعید ہے بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ حب دنیا ایسی چیز ہے جس سے اکثر صفات ذمیمہ پیدا ہو جاتے ہیں اختیال اور افتخار بھی اور بخل بھی وغیر ذلک) اور یہی حب دنیا کا ہے مفطی الی الاعراض عن الحق ہو جاتی ہے جس کے حق میں یہ وعید ہے کہ (جو شخص (دین حق سے جس کی ایک فرع انفاق فی سبیل اللہ بھی ہے) اعراض کرے گا تو اللہ تعالیٰ (کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ وہ سب کی عبادت اور اموال سے) بے نیاز ہیں (اور اپنی ذات و صفات میں کامل اور) سزاوار حمد ہیں (اس لئے اشکال بالغیر وہاں محال ہے)۔

تَرْجَمُ مَسَٰلِكَ السَّالِکِیْنَ: قولہ تعالیٰ: اَعْلَمُوْا اَنَّهَا الْحَیْوةُ الدُّنْیَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ..... اس میں ترمید فی الدنیا صریح مذکور ہے۔ قولہ تعالیٰ: لَتَكْیْدًا لَّاسُوْا عَلٰی مَا فَاٰتَاكُمْ وَلَا تَفْرَحُوْا بِمَا اٰتَاكُمْ اٰی اخبرناکم بذلك لئلا تحزنوا اس کا عامل اخبرناکم مقدر ہے اور اس میں علاج ہے حزن کا تقدیر کے یاد کر لینے سے اور یہ کہ اس میں ضرور ہماری مصلحت ہے کہ مغلصلاً ہم کو معلوم نہ ہو۔

اللَّغَاۡتِ: قولہ تکاثر ادعاء الاستکثار کذا فی المدارك ۱۲۔

النَّحْوِ: قولہ ولا تفرحوا علة لما دل علیہ كون المصيبة مكتوبة وهو كون النعمة مكتوبة والاخبار عنه ۱۳۔

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۚ وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِیْهِ بَاسٌ

شَدِيْدٌ وَمَنْ اَفْعٰلٌ لِلنَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا وَّ

اِبْرٰهِيْمَ وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَّكَثِيْرٌ مِنْهُمْ فَسِقُوْنَ ۝ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلٰی اٰثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا

وَقَفَّيْنَا بِعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ وَاتَّبَعَتْهُ اِلَآئِجِلٌ ۙ وَجَعَلْنَا فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ رَافَةً وَّ رَحْمَةً ۙ وَرَهْبَانِیَّةً ۙ

اَبْتَدَعُوْهَا مَا كَتَبْنٰهَا عَلَیْهِمْ اِلَّا ابْتِغَآءَ رِضْوَانِ اللّٰهِ فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۚ فَاتَّبَعْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ ۙ

وَكَثِيْرٌ مِنْهُمْ فَسِقُوْنَ ۝ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَاٰمِنُوْا بِرُسُوْلِهِ یُوْتِیْكُمْ كِفْلَیْنِ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَیَجْعَلَ

لَكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ وَیَغْفِرْ لَكُمْ ۙ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لَعَلَّآ یَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ اَلَا یَقْدِرُوْنَ عَلٰی شَیْءٍ

مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاَنَّ الْفَضْلَ بِيْدِ اللّٰهِ یُوْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ ۙ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝

ہم نے اسی اصلاح آخرت کے لئے اپنے پیغمبروں کو کھلے احکام دے کر بھیجا اور ہم نے ان کے ساتھ کتاب کو اور انصاف کرنے (کے حکم) کو نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ اور حقوق العباد میں) اعتدال پر قائم رہیں اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید ہیبت ہے اور (اسی کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں اور (اس

لئے لوہا پیدا کیا) تاکہ اللہ جان لے کہ بے دیکھے اس کی اور اس کے رسول کی (یعنی دین کی) کون مدد کرتا ہے اللہ قوی اور زبردست ہے اور ہم نے نوح علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے ان کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی سو ان لوگوں میں بعض تو ہدایت یافتہ ہوئے اور بہت سے ان میں نافرمان تھے پھر ان کے بعد اور رسولوں کو (جو کہ صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے) یکے بعد دیگرے بھیجے رہے اور ان کے بعد عیسیٰ بن مریم کو بھیجا اور ہم نے ان کو انجیل دی اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا ہم نے ان کے دلوں میں شفقت اور رحم پیدا کر دیا اور انہوں نے رہبانیت کو خود ایجاد کر لیا ہم نے ان پر اس کو واجب نہ کیا تھا لیکن انہوں نے حق تعالیٰ کی رضا کے واسطے اس کو اختیار کیا تھا سو انہوں نے اس (رہبانیت) کی پوری رعایت نہ کی سو ان میں سے جو لوگ ایمان لائے ہم نے ان کو ان کا اجر (معوذ) دیا اور زیادہ ان میں نافرمان ہیں۔ اے (عیسیٰ علیہ السلام پر) ایمان رکھنے والو تم اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے (ثواب کے) دو حصے دے گا اور تم کو ایسا نور عنایت کرے گا کہ تم اس کو لئے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے اور تم کو بخش دے گا اور اللہ غفور رحیم ہے (اور یہ دو تیس تم کو اس لئے عنایت کرے گا) تاکہ اہل کتاب کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ ان لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جزو پر دسترس نہیں اور یہ کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو چاہے دے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر اِعْلَمُوا سے الْحَيٰثُ تَحْتَ دُنْيَا کا غیر مہتمم بالشان ہونا اور اس کے درمیان میں وَفِي الْاٰخِرَةِ سے آخرت کا مہتمم بالشان ہونا ارشاد ہوا ہے آگے بھی اُس کے اہتمام شان کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ اصل میں ہم نے اسی آخرت کے دُرسر کرنے کے لئے رسولوں کو بھیجا اور احکام مقرر کئے اور نصرت دین کے لئے بالخصوص حدید پیدا کیا اور جہاں چیزوں میں تمہارے دُنوی منافع بھی رکھ دیئے پس دُنیا مقصود بالعرض اور آخرت مقصود بالذات ہوئی۔

مقصودیت اصلاح آخرت بالذات و اصلاح دُنیا بالعرض: لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ (الی قولہ تعالیٰ) اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ہم نے (اسی اصلاح آخرت کے لئے) اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے احکام دے کر بھیجا اور ہم نے اُن کے ساتھ کتاب کو اور (اُس کتاب میں بالخصوص) انصاف کرنے (کے حکم) کو (جس کا تعلق حقوق العباد سے ہے) نازل کیا تاکہ لوگ (حقوق اللہ و حقوق العباد میں) اعتدال پر قائم رہیں (اس میں ساری شریعت آگئی کہ بین الافراط والتفریط ہے) اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید ہیت ہے (تاکہ اس کے ذریعہ سے عالم کا انتظام رہے کہ دُرسر سے بہت سی بے انتظامیاں بند ہو جاتی ہیں) اور (اس کے علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں (چنانچہ اکثر آلات میں لوہے کا خرچ ہے) اور (اس لئے لوہا پیدا کیا) تاکہ اللہ تعالیٰ (ظاہری طور پر جان لے کہ بے (اس کے کہ خدا کو) دیکھے اُس کی اور اُس کے رسولوں کی (یعنی دین کی) کون مدد کرتا ہے) کیونکہ لوہا جہاد میں بھی کام آتا ہے تو یہ بھی اُخروی نفع ہوا اور حکم جہاد اللہ تعالیٰ کی احتیاج کی وجہ سے نہیں کیونکہ (اللہ تعالیٰ (خود) قوی زبردست ہے) بلکہ تمہارے ثواب کے لئے ہے۔

لِمَط: اوپر ارسال رسل بغرض اصلاح خلق کے اجمالاً مذکور تھا آگے بعض خاص رسل کا ارسال بغرض اصلاح اُمم اور ان اُمم میں بعض کا اصلاح پذیر ہونا اور بعض کا نہ ہونا اور موجودین کو قبول اصلاح کا امر ارشاد ہے۔

احوال بعضے از رسل و اُمم سابقین و ايجاب ايمان بر لاحقين: وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا وَاِبْرٰهِيْمَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ اور ہم نے (اسی اصلاح آخرت خلق کے لئے) نوح (علیہ السلام) اور ابراہیم (علیہ السلام) کو پیغمبر بنا کر بھیجا اور ہم نے اُن کی اولاد میں پیغمبری اور کتاب جاری رکھی (یعنی اُن کی اولاد میں بھی بعضے پیغمبر اور اُن میں بعضے صاحب کتاب بنائے) سو (جن جن لوگوں کے پاس یہ پیغمبر آئے) ان لوگوں میں بعضے تو ہدایت یافتہ ہوئے اور بہت سے ان میں نافرمان تھے (اور یہ مذکور پیغمبر تو صاحب شریعت مستقلہ تھے کہ اُن میں بعضے خواہ صاحب کتاب ہوں جیسے موسیٰ علیہ السلام جو حضرت نوح اور ابراہیم دونوں کی اولاد میں تھے علیہم السلام خواہ صاحب کتاب نہ ہوں جیسے ہود اور صالح علیہما السلام کہ شریعت اُن کی مستقل تھی مگر صاحب کتاب ہونا اُن کا منقول نہیں اور اگر ہوں تب بھی آیت کے خلاف نہیں بہر حال بہت سے نبی تو صاحب شریعت مستقلہ بھیجے) پھر اُن کے بعد اور رسولوں کو (جو کہ صاحب شریعت مستقلہ نہ تھے) یکے بعد دیگرے بھیجے رہے (جیسے موسیٰ علیہ السلام کے بعد تابع تورات بہت سے پیغمبر آئے) اور اُن کے بعد (پھر ایک صاحب شریعت مستقلہ کو یعنی) عیسیٰ ابن مریم کو بھیجا اور ہم نے اُن کو انجیل دی اور (اُن کی اُمت میں دو قسم کے لوگ ہوئے ایک اُن کا اتباع کرنے والے یعنی اُن پر ایمان لانے والے اور دوسرے انکار کرنے والے) اور جن لوگوں نے ان کا اتباع کیا تھا (یعنی قسم اول) ہم نے اُن کے دلوں میں شفقت اور رحم (باہم دیگر جو کہ اخلاق حمیدہ میں سے ہے) پیدا کر دیا (کقولہ تعالیٰ فِي الصَّحَابَةِ رَحْمًا وَّ بَيْنَهُمُ الْفَتْحُ : ۲۹) اور شاید بوجہ اس کے کہ اُن کی شریعت میں جہاد نہ تھا اس کی مقابل کی صفت اَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ اِيضًا ذکر نہیں فرمائی غرض غالب اُن پر رحم تھا (اور) ہماری طرف سے تو اُن لوگوں کو صرف اتباع فی الاحکام کا امر ہوا تھا لیکن ان متبعین میں بعضے وہ ہوئے کہ) انہوں نے رہبانیت کو خود ایجاد کر لیا (حاصل رہبانیت کا ترک اختلاط و ترک نکاح و ترک لذات ہے اور سب اس ایجاد کا یہ ہوا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جب لوگوں نے احکام کو چھوڑنا شروع کیا تو بعضے اہل حق بھی تھے کہ وہ اظہار حق بھی کرتے رہتے تھے یہ بات اہل ہوا کو گراں گزری اور انہوں نے اپنے ملوک سے درخواست کی کہ ان لوگوں کو مجبور کیا جاوے کہ ہمارے ہم مشرب بن کر رہیں جب اُن کو مجبور کیا گیا تو انہوں نے درخواست کی کہ ہم کو اجازت



دی جاوے کہ تم لوگوں سے کوئی تعلق و غرض نہ رکھیں اور آزادانہ زندگی بسر کریں خواہ گوشہ میں بیٹھ کر یا سفر و سیاحت میں عمر گزار کر چنانچہ اسی پر وہ چھوڑ دیئے گئے کذا فی الدر المنثور اس مقام پر ان ہی کا ذکر ہے کہ انہوں نے اس کو ایجا دکر لیا) ہم نے اُن پر اس کو واجب نہ کیا تھا لیکن انہوں نے حق تعالیٰ کی رضا کے واسطے (کہ اپنے دین کو محفوظ رکھیں) اس کو اختیار کر لیا تھا سو (ان راہوں میں زیادہ وہ ہوئے کہ) انہوں نے اُس (رہبانیت) کی پوری رعایت نہ کی (یعنی جس غرض سے اُس کو اختیار کیا تھا اور وہ غرض طلب رضا کے حق تھی اس کا اہتمام نہیں کیا یعنی احکام کی بجا آوری نہ کی گویا وہ رہبان رہے اور بعضے بجا آوری احکام میں سرگرم رہے پس ان رہبانوں میں دو قسم کے ہو گئے مراعی اور غیر مراعی اور اُن میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاصر تھے اُن کے لئے حق کی رعایت کی شرط یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں سورعایت کی اس فرد خاص کے اعتبار سے مراعی وہ ہوئے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور غیر مراعی وہ ہوئے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے) سو اُن میں سے جو لوگ (حضور ﷺ پر) ایمان لائے ہم نے اُن کو اُن کا اجر (موعود) دیا (مگر ایسے کم تھے) اور زیادہ اُن میں نافرمان ہیں (کہ آپ پر ایمان نہیں لائے اور بوجہ لاکثر حکم الکمل کے کثیر کی عدم رعایت کو قَمَارَعُوْہَا سے تعبیر فرما دیا گیا پس یہ نفی باعتبار اکثر کے ہے اور باعتبار نفی عن الاکثر کے یہی ماردعوھا دال ہے رعایت بعض پر اس لئے فَاتَيْنَا..... سے ان دونوں قسموں کی تفصیل صحیح ہو گئی اور رہبانیت بالمعنی المذکور کو بدعت لغویہ تھی مگر بدعت شرعیہ نہ تھی کیونکہ اہل حق کسی شریعت کے اہل بدعت نہیں ہوئے پھر آیت میں اس ابتداء پر ملامت نہ ہونا بلکہ اس کی عدم رعایت پر ملامت فرمانا خود اس کی دلیل ہے اور ایسی رہبانیت سے نہی اس شریعت محکمہ میں بھی نہیں ہے جیسا کہ پارہ ہفتم آیت: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرُّوا طَبِیَّتِ..... [المائدہ: ۸۷] کی تفسیر میں بعض اکابر کے ترک لذات کی توجیہ میں گزر چکا ہے اور جو رہبانیت ممنوع ہے اس کی حقیقت بھی اسی آیت کی تفسیر میں گزر چکی ہے یعنی ترک حلال باعتبار قد قربت اور اکثر مطلق رہبانیت کا اطلاق اسی پر آتا ہے اور اسی اصطلاح پر بعض روایات سے مطلق رہبانیت کی نہی معلوم ہوتی ہے اور بعض روایات سے جو نفی رہبانیت کی خاص اسلام سے معلوم ہوتی ہے سو بایں معنی نہیں کہ پہلی شرائع میں وہ جائز تھی بلکہ بایں معنی کہ غیر ملت اسلام والوں میں وہ زیادہ پائی جاتی تھی خوب سمجھ لیا جاوے پس امت عیسویہ میں اول دو قسم ہوئیں قبیع یعنی مومن اور غیر قبیع اور متبعین میں دو قسم ہوئیں مترہب و غیر مترہب اور مترہب میں دو قسم ہوئیں مراعی یعنی مومن بالرسول و غیر مراعی آیت میں قبیعین کا اور اُن میں سے مترہبین کا اور ان میں سے مراعین کا ذکر فرمایا گیا ہے اور دوسرے اقسام کا حکم ان ہی مذکورین کے احکام کی علل سے معلوم ہو سکتا ہے چنانچہ غیر قبیعین کا کافر ہونا اور اسی طرح غیر مراعین بالمعنی المذکور کا کافر ہونا خواہ مترہب ہوں یا غیر مترہب اسی طرح مراعین کا گو وہ مترہب نہ ہوں مومن ہونا معلوم ہے یہاں تک تو ان عیسائیوں میں سے آپ پر ایمان لانے والوں اور ایمان نہ لانے والوں کی خبر دی گئی ہے آگے ایمان لانے کا امر ہے کہ) اے (عیسیٰ علیہ السلام پر) ایمان رکھنے والو تم اللہ سے ڈر کے مقتضاء پر عمل کرو یعنی) اُس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے (ثواب) کے دو حصے دے گا (کما فی القصص: اُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ اُجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ..... [القصص: ۵۴]) اور تم کو ایسا نور عنایت کرے گا کہ تم اُس کو لئے ہوئے چلتے پھرتے ہو گے (یعنی ایسا ایمان دے گا جو ہر وقت رفیق رہے گا یہاں سے صراط تک اور تم کو بخش دے گا (لان الاسلام یهدم ما کان قبلہ) اور اللہ غفور رحیم ہے) اور یہ دو قسمیں تم کو اس لئے عنایت کرے گا) تاکہ (جس وقت ان عطایا کا ظہور ہو یعنی قیامت کے روز اس وقت) اہل کتاب کو (یعنی جو ایمان نہیں لائے ان کو) یہ بات معلوم ہو جاوے کہ اُن لوگوں کو اللہ کے فضل کے کسی جزو پر بھی (حالت موجودہ عدم ایمان میں) دسترس نہیں (اور یہ بھی معلوم ہو جاوے) کہ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو چاہے دے دے (چنانچہ اُس کی مشیت اس فضل کے ساتھ مسلمانوں سے متعلق ہوئی تو اُن ہی کو عنایت فرما دیا) اور اللہ بڑے فضل والا ہے (مطلب یہ کہ اُن کا غرہ اور زعم ٹوٹ جاوے کہ وہ حالت موجودہ میں اپنے کو مورد فضل و محل مغفرت سمجھتے ہیں)۔

ف: اہل کتاب کے لئے ایمان لانے پر دو اجر کا وعدہ باعتبار بعض صورتوں کے محل اشکال ہے وہ صورت یہ ہے کہ آپ کی خبر سن کر اُس نے انکار کیا ہو اور پھر ایمان لے آیا ہو اور اشکال یہ ہے کہ انکار کرنے پر وہ کافر ہو گیا اور حالت کفر کے اعمال بوجہ اشتراط ایمان کے قابل ثواب نہیں جواب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کے رکوع: یَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ [البقرہ: ۲۱۷] جملہ: مَنْ يَّرْتَدِدْ مِنْكُمْ [ایضاً] کی تفسیر میں گزر چکا ہے کہ جب کافر مسلمان ہو جاتا ہے تو اُس کے سب حسنات سابقہ پر ثواب ملتا ہے پس حالت انکار بالرسول ﷺ میں وہ شخص اپنے پہلے پیغمبر پر جو ایمان رکھتا تھا اس وقت تو وہ مقبول نہ تھا لیکن اسلام کے بعد وہ مقبول ہو گیا۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس میں اہل کتاب کی کیا تخصیص ہے غیر کتابی بھی جب ایمان لاتا ہے تو آپ کے ساتھ پہلے انبیاء پر بھی ایمان لاتا ہے تو اُس کو بھی مضاعف ملے گا۔ جواب یہ ہے کہ اس طرح کے ایمان بالانبیاء میں تو وہ کتابی بھی شریک ہے لیکن اس ایمان لانے سے پہلے دونوں میں جو فرق ہے کہ غیر کتابی تو کسی نبی پر ایمان نہ رکھتا تھا اور کتابی پہلے نبی پر ایمان رکھتا تھا اُس فرق کے اعتبار سے اس کتابی کا ثواب مضاعف رہے گا گو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے کسی غیر کتابی کا ایک اجر کتابی کے دوہرے اجر سے کیفیہ زیادہ فرمائے اور اس آیت میں جو اہل کتاب کو: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سے تعبیر فرمایا ہے باوجودیکہ عادت قرآنیہ اس



لفظ سے صرف مسلمانوں کو خطاب کرنے کی ہے اُس میں نکتہ غالباً یہ ہے کہ چونکہ یہ ایمان اُن کا بعد ایمان بالرسول کے ایمان مقبول ہو جاوے گا اس لئے اس کو ایمان معتد بہ سے تعبیر فرما دیا اور لَيْسَ لَكُمْ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ میں چونکہ یہ لوگ ایمان نہ لائے اس لئے اہل کتاب سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ کر دیا کہ یہ صرف اہل کتاب ہیں اُن کا ایمان معتد بہ نہیں واللہ اعلم الحمد للہ کہ بتاریخ ۱۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ کو تفسیر سورہ حدید کی ختم ہوئی اب آگے ان شاء اللہ سورہ مجادلہ کی تفسیر آتی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّلُوَانِ: قوله تعالى: وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا (التي قوله تعالى) حَقَّ رِعَايَتُهَا جس رہبانیت کو انہوں نے طلب رضا حق کے لئے اختیار کیا تھا اُس پر ان کی مذمت نہیں کی گئی بلکہ اس کی رعایت نہ کرنے پر مذمت فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی ورد تطوع کا معتاد ہو جاوے تو اُس کا ترک کرنا پسندیدہ ہے اور اس رعایت میں سب اعمال و احوال محمودہ کی رعایت آگئی تو ان امور میں خلل نہ ڈالے۔

الْخَائِنَاتِ: رهبانية الفعل المنسوبة الى الرهبان وهو الخائف فعلان من رهب كنخشان من خشى (هكذا فى الروح) وهو منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر قوله الابتغاء بمعنى لكن فعلوها لابتغاء الخ۔ انزلنا الحديد المراد خلقنا مجازا كانه لكون كل شى مقدر فى اللوح لما خلق فكانه نزل۔

النَّجْوَى: قوله فيه باس صفة للحديد لانه فى حكم المنكر قوله وليعلم عامله مقدر اى وانزله ليعلم قوله فمنهم اى الذرية او من ارسلنا اليهم ۱۲۔ قوله لتلا يعلم لا زائدة۔

## سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ

سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ ۵۸ مَكِّيَّةٌ ۱۰۵ آيَاتُهَا ۲۲ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة المجادلة مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۲ اور ۳ رکوع ہیں

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ  
الَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْكُمْ نِسَاءَهُمْ فَأَهْلُهُنَّ مِنْ أَهْلِهِمْ إِلَّا الْيَتَامَ وَلَدَانَهُمْ وَأَنْتُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِمَّنَ الْقَوْلِ  
وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ وَالَّذِينَ يُظْهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ  
يَتِمَّ آسَافُكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ  
يَتِمَّ آسَافُكُمْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَلَّكُمْ كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ  
وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ يَوْمَ يُبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ

بے شک اللہ تعالیٰ نے اس ورس کی بات سن لی جو آپ سے اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی اور اپنے رنج و غم کی اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا (اور) اللہ تعالیٰ (تو) سب کچھ سننے والا سب کچھ جاننے والا ہے۔ صرف وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے اور وہ لوگ بلاشبہ ایک نامعقول اور (چونکہ) جھوٹ بات کہتے ہیں (اس لئے گناہ ضرور ہوگا) اور یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخش دینے والے ہیں اور جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلاقی کرنی چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میاں بیوی) باہم اختلاط کریں اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے پھر جس کو (غلام و لونڈی) میسر نہ ہو تو اس کے ذمے پیارے (یعنی لگا تار) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کے ذمے ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے یہ حکم اس لئے (بیان کیا گیا) ہے کہ اللہ اور رسول پر ایمان لے آؤ اور یہ اللہ کی حدیں (باندھی ہوئی) ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔ جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ دنیا میں بھی ایسے ذلیل ہوں گے جیسے ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے اور ہم نے کھلے کھلے احکام نازل کئے ہیں اور کافروں کو ذلت کا عذاب نازل ہوگا جس روز ان سب کو اللہ دوبارہ زندہ کرے گا پھر ان سب کا کیا ہوا ان کو بتلا دے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو بھول گئے اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے۔

سورة المجادلة مدنية وعن عطاء العشر اذول مدني وباقيها مكى وقد انعكس ذلك على البضاوى وكذا فى الروح وهى ثنتان وعشرون آية كذا فى الجلالين۔

تفسیر لفظ: سورت سابقہ کا خاتمہ مضمون رسالت پر اور اس سورت کا مفتوح احاطہ مع حق پر کہ مسائل تو حید سے ہے مشتمل ہے اور دونوں کا تناسب ظاہر ہے و نیز خاتمہ مذکورہ میں اہل ایمان پر فضل اخروی کا بیان تھا اور اس کے فاتحہ میں اہل ایمان پر فضل دنیوی کا بیان ہے کہ مسئلہ ظہار میں شدت سابقہ کو رفع فرما دیا پس

توجہ فضل دونوں میں مشترک ہے اور سب نزول آیات ابتدائیہ کا یہ ہے کہ اوس بن الصامت نے غصہ میں ایک بار اپنی بی بی خولہ کو یوں کہہ دیا کہ: انت علی کظھر امی۔ یعنی تو میرے حق میں ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت کہ مجھ پر حرام ہے اور بعثت نبویہ کے قبل اس لفظ سے تحریم ابدی طلاق سے بڑھ کر سمجھی جاتی تھی خولہ تحقیق حکم کے لئے حضور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں آپ نے اس بنا پر کہ ابھی تک اُس قول مشہور کے خلاف وحی نازل نہیں ہوئی اس قول مشہور کو قابل عمل خیال کر کے فرما دیا کہ ما اراک الا قد حرمت علیہ یعنی میری رائے میں تو حرام ہو گئی وہ یہ سن کر واویلا کرنے لگیں کہ پھر میرا اور میرے بچوں کا کیسے گزر ہوگا اور ایک روایت میں ہے کہ خولہ نے کہا کہ: ما ذکر طلاقاً یعنی میرے شوہر نے صیغہ طلاق تو کہا نہیں پھر طلاق کیسے ہو گئی اور ایک روایت میں ہے کہ خولہ نے کہا اللھم انی اشکو الیک اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا ما امرت فی شانک بشئ حتی الان یعنی ابھی تک اس بارہ میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں کذا فی الدر المنثور۔ پس ان آیات میں ظہار کا حکم مذکور ہے اور اُس کے بعد مطلقاً احکام البہیہ کا واجب التصدیق والعمل ہونا اور تصدیق پر بالخصوص وعید شدید کا مرتب ہونا ارشاد فرماتے ہیں۔

تحقیق حکم ظہار و وعید کفار بعد از ناز: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِی تُجَادِلُكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اُس عورت کی بات سن لی جو آپ سے اپنے شوہر کے معاملہ میں جھگڑتی تھی (مثلاً یہ کہتی تھی کہ ما ذکر طلاقاً یعنی اُس نے طلاق کا صیغہ تو ذکر کیا نہیں پھر حرمت کیسے ہو گئی) اور (اپنے رنج و غم کی) اللہ تعالیٰ سے شکایت کرتی تھی (مثلاً یہ کہاتھا اللھم انی اشکو الیک) اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا (اور) اللہ تعالیٰ (تو) سب کچھ سننے والا سب کچھ دیکھنے والا ہے (تو اُس کی بات کو کیسے نہ سُنا اور مقصود جملہ قد سمع اللہ سے اثبات سمع بلکہ مقصود تفریح کر بت و قبول تضرع ہے اور مقصود جملہ یسمع تعاود کما سے تعلیل ہے حکم سابق تفریح کر بت کی۔ آگے بیان ہے حکم ظہار کا جس میں تحقیق ہے قبول تضرع مشککہ کی یعنی) تم میں جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں (مثلاً یوں کہہ دیتے ہیں انت علی کظھر امی) وہ (بیبیاں) اُن کی مائیں نہیں ہیں اُن کی مائیں تو بس وہی ہیں جنہوں نے اُن کو جنا ہے (اور اُن عورتوں کا اُن کو نہ جنا ظاہر ہے پس یہ اُن کی مائیں نہ ہوئیں تاکہ حرمت مؤبدہ مثل ماں کے ثابت ہو جائے اور کوئی دوسرا سبب بھی اسباب حرمت مؤبدہ سے کسی دلیل سے متحقق نہیں مثل تحریم نسبت یا رضاع یا مصاہرت وغیرہ کے پس حرمت مؤبدہ منفی ہوئی) اور وہ لوگ (جو کہ بیبیوں کو ماں کہتے ہیں) بلاشبہ ایک نامعقول جھوٹ بات کہتے ہیں (اس لئے گناہ ضرور ہوگا) اور (اگر اُس گناہ کا تدارک کر دیا جاوے تو وہ گناہ معاف بھی ہو جاوے گا کیونکہ) یقیناً اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے بخش دینے والے ہیں اور (آگے اُس تدارک کا بعض صورتوں کے اعتبار سے بیان ہے کہ) جو لوگ اپنی بیبیوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات (کے مقتضا) کی (کہ تحریم زوجہ ہے) طلاق کرنا چاہتے ہیں (یعنی بیبیوں سے متمتع ہونا چاہتے ہیں) تو اُن کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں (صحبت سے یا دوائی صحبت سے) اس (کفارہ کے حکم کرنے) سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے (یعنی کفارہ سے علاوہ تکفیر سیئات کے یہ بھی نفع ہے کہ وہ تمہارے لئے آئندہ کو زاجر بن جاوے) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے (کہ کفارہ کے متعلق پوری بجا آوری احکام کی کرتے ہو یا نہیں پس کفارہ میں دو حکمتیں ہو گئیں ایک تکفیر سیئہ جس کی طرف اشارہ ہے لَعَفُوْهُ عَفْوٌۭۖۚ میں دوسری زجر جس کا تَوَعُّظُوْنَ میں بیان ہے اور یہ دوسری حکمت بھی مطلق کفارہ میں ہے لیکن تحریر رقبہ چونکہ انواع کفارہ میں ذکر مقدم ہے اس لئے اس کو اُس کے ساتھ ذکر کر دیا گیا) پھر جس کو (غلام لونڈی) میسر نہ ہو تو اُس کے ذمہ پیارے (یعنی لگاتار) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اُس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے (آگے اس حکم کا مثل دیگر احکام کے واجب التصدیق ہونا اس لئے بیان فرماتے ہیں کہ اس حکم میں نقص ہے حکم جاہلیت و رسم قدیم کا اس لئے اہتمام مناسب ہوا) پس ارشاد ہے (کہ) یہ حکم اس لئے (بیان کیا گیا) ہے تاکہ (تحصیل مصالح متعلقہ بالعمل کے علاوہ) اللہ اور رسول پر ایمان (بھی) لے آؤ (یعنی ان احکام میں اُن کی تصدیق بھی کرو کہ مصالح متعلقہ بالا ایمان بھی حاصل ہوں) اور (آگے مزید تاکید کے لئے ارشاد ہے کہ) یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں (باندھی ہوئی) ہیں (یعنی خداوندی ضابطے ہیں) اور کافروں کے لئے (جو کہ ان احکام کی تصدیق نہیں کرتے بالخصوص) سخت دردناک عذاب ہوگا (اور مطلق عذاب محل بالعمل کو بھی ہو سکتا ہے اور کچھ اسی حکم کی تخصیص نہیں بلکہ) جو لوگ اللہ اور رسول کی مخالفت کرتے ہیں (خواہ کسی حکم میں کریں جیسے کفار مکہ) وہ (دنیا میں بھی) ایسے ذلیل ہوں گے جیسے ان سے پہلے لوگ ذلیل ہوئے (چنانچہ کئی غزوات میں اس کا وقوع ہوا) اور (سزا کیسے نہ ہو کیونکہ) ہم نے کھلے کھلے احکام جن کی صحت اعجاز آیات سے ثابت ہے (نازل کئے ہیں) (تو اُن کا انکار لامحالہ موجب سزا ہوگا اور یہ سزا تو دنیا میں ہوگی) اور کافروں کو (آخرت میں بھی) ذلت کا عذاب ہوگا (اور آگے اُس عذاب کا وقت بتلاتے ہیں کہ یہ اُس روز ہوگا) جس روز ان سب کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندہ کرے گا پھر ان کا سب کیا ہوا اُن کو بتلا دے گا (کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے وہ محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو بھول گئے ہیں (خواہ ہقیقہ یا باعتبار بے فکری و بے التفاتی کے) اور اللہ ہر چیز پر مطلع ہے (خواہ اُن کے اعمال ہوں یا اور کچھ)۔



**ف: مسائل: مَسْنَدُ:** ظہار کے معنی ہیں اپنی بی بی کو کسی ایسی عورت کے جو اس شخص پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو (جیسے ماں بہن بیٹی وغیرہ) کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا جس کی طرف بلا ضرورت نظر کرنا حرام ہے جیسے ظہر اور بطن اور فخذ وغیرہ اور ظہار کہنا اس کو باعتبار اس کے ہے کہ اکثر عادت تھی اس طرح کہنے کی انت علی کظہر امی اور شاید اس کہنے کی زیادہ عادت اس لئے ہو گئی ہوگی کہ اکثر صحبت کے وقت عورت کمر پر لیٹی ہوتی ہے پس حاصل اس تشبیہ کا یہ ہوا کہ جیسے محرمہ کو کمر پر لٹانا بغرض ہم بستی کے حرام ہے اسی طرح تجھ کو بھی حرام سمجھتا ہوں وقالوا اقوالا غیر ذلک۔

**مَسْنَدُ:** منکم میں خطاب اہل ایمان بالغین کو ہے احرار ہوں یا غیر احرار پس کافر کا ظہار معتبر نہیں اور اسی طرح نابالغ کا بھی۔

**مَسْنَدُ:** نسانہم سے مراد منکوحہ بیبیاں ہیں پس اپنی مملوکہ سے ظہار معتبر نہیں۔

**مَسْنَدُ:** ظہار کرنے سے گناہ گار ہوگا بلکہ بعض نے اس کو گناہ کبیرہ کہا ہے لقولہ تعالیٰ: مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَ زُورًا۔

**مَسْنَدُ:** بدوں کفارہ ادا کئے ہوئے صحبت اور دوائی صحبت حرام ہے لقولہ تعالیٰ: ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ..... ولقوله عليه السلام للمظاهر فلا تقربها حتى تفعل مما امرك الله رواه ابو داؤد والنسائی والترمذی وابن ماجہ۔

**مَسْنَدُ:** اگر صحبت یا دوائی صحبت کسی وجہ سے ارادہ نہ ہو اس بی بی کو طلاق دے دی یا وہ مر گئی تو اس گناہ کی معافی کے لئے صرف توبہ کافی ہے لا شرائط وجوب الکفارة بالعود۔

**مَسْنَدُ:** اگر بدوں ارادہ وظی کے کفارہ ادا کر دیا تو صحبت حلال ہو جاوے گی کیونکہ سبب نفس وجوب کفارہ کا ظہار ہے اور عزم علی الوطی جو حاصل ہے عود لما قالوا کا وہ سبب وجوب ادائے کفارہ کا ہے پس سبب نفس وجوب کے پائے جانے کے بعد کفارہ ادا ہو جاوے گا البتہ واجب بدوں عود نہ ہوگا بلکہ صرف توبہ بھی کافی ہو جاوے گی جیسا اس سے اوپر کے مسئلہ میں لکھا گیا پس قرآن میں تقیید بالعود کے معنی یہ ہیں کہ بدوں کفارہ کے صحبت جائز نہیں نہ یہ کہ بدوں عزم صحبت کے کفارہ جائز نہیں اور احقر نے: الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ کے شروع ترجمہ میں جو کہا ہے کہ بعض صورتوں کے اعتبار سے وہ اسی طرف اشارہ ہے کہ عود کے وقت توجہ تدارک ہے اور بدوں عود کے توبہ تدارک ہے۔

**مَسْنَدُ:** اگر درمیان تحریر رقبہ یا صیام کے صحبت کر لی تو از سر نو کفارہ ادا کرنا ہوگا لقولہ تعالیٰ: مِّنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ نِكَاحُهَا اور اگر اطعام کے درمیان صحبت کر لی تو صرف گناہ ہوگا تجدید کفارہ نہ ہوگی لعدم تقیید الاطعام بكونه قَبْلَ أَنْ يَتِمَّ نِكَاحُهَا اور اعتاق کے درمیان صحبت واقع ہونے کے معنی یہ ہیں کہ نصف کو اول آزاد کیا پھر صحبت کر لی پھر نصف باقی کو بعد میں آزاد کر دیا یہ سب مسائل دُر مختار اور ہدایہ اور کفایہ اور روح المعانی سے نقل کئے گئے ہیں اور کچھ ضروری مسائل اعتاق اور صیام اور اطعام کے متعلق سورہ نساء کفارہ قتل میں اور سورہ مائدہ کفارہ یمین میں گزرے ہیں۔ اور قَاهُنْ أَفْهَقُہُمْ کے مضمون کی کچھ تقریر شروع سورہ احزاب جملہ: مَا جَعَلَ اِذَا جُكِمَ الْخ کی تفسیر میں گزری ہے۔

**تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السُّأَلِ:** قوله تعالى: ذَلِكُمْ تُوَعِّظُونَ بِهِ کفارہ مالیہ کو موجب وعظ و زجر فرمانا دلیل ہے اس کی کہ غرامت مالیہ کو ردع نفس میں خاص اثر ہے مشائخ بھی اس تدبیر کا استعمال کرتے ہیں کہ مرید اپنے نفس پر جرمانہ کرے یہ نہیں کہ پیر اس سے وصول کرے۔

**اللُّغَاتُ:** قوله يعودون المراد التدارك لان التدارك من اسباب العود الى الشيء ومنه المثل عاد غيث على ما افسد اي لتداركه بالاصلاح فالمعنى يقولون ذلك القول المنكر ثم يتداركونه بنقضه وهو العزم على الوطى ۲۔

**الْبَلَاغَةُ:** قوله من نسانهم عدی الظہار بمن لتضمنه معنى التباعد كذا فى الروح قوله ليقولون المقصود التاكيد لكونه زورا لا للقول فانه مشاهد قوله وزورا عطف للتاكيد قوله عفو غفور زيد للتاكيد ۲۔ قوله فمن لم يجد اختار الوجدان فى الرقبة والاستطاعة فى الصيام لان الاول وظيفة مالية والثانى بدنية والوجدان انسب بالمال والاستطاعة انسب بالبدن ۲۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ مَا يَكُوْنُ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا هُوَ رَٰبِعُهُمْ وَاٰخِسَهُ  
اِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَكْثَرَ اِلَّا هُوَ مَعَهُمْ اَيْنَ مَا كَانُوْا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّ  
اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نُهُوا عَنِ النَّجْوٰى ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَبَّجُوْنَ بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ  
وَمَعْصِيَةِ الرَّسُوْلِ وَاِذَا جَآؤُكَ حَيٰوُكَ يَمَالُمْ بِحَيٰتِكَ بِهٖ اللّٰهُ وَيَقُوْلُوْنَ فِىْ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ

حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُئْسَ الْمَصِيرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِلٰهِيْمَ وَالْعُدُوْا نِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَآ جَوَابَ الْبُرِّ وَالتَّقْوٰى ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِىْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ اِنَّمَا النَّجْوٰى مِنَ الشَّيْطٰنِ لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ بِضَارٍّ لَهُمْ شَيْءٌ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فِى الْمَجْلِسِ فَاَفْسَحُوْا يَفْسَحَ اللّٰهُ لَكُمْ ۚ وَاِذَا قِيْلَ اُنْشُرُوْا فَاَنْشُرُوْا يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ ۚ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ فَقَدِ مُّوَابِّينَ يَدٰى نَجْوٰىكُمْ صَدَقَةٌ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاظْهَرٌ ۚ فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَسْأَلْتُمْ اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدٰى نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ ۚ فَاِذَا لَمْ تَفْعَلُوْا وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَاطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ ۚ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝

کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے کوئی سرگوشی تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا وہ یعنی اللہ نہ ہو اور نہ پانچ کی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں چھٹا وہ نہ ہو اور نہ (اس عدد) سے کم (میں) ہوتی ہے (جیسے دو یا چار میں) اور نہ اس سے زیادہ گروہ (ہر حالت میں) ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے خواہ وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان (سب) کو قیامت کے روز ان کے کئے ہوئے کام بتلا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے۔ کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جن کو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا (مگر) پھر (بھی) وہ وہی کام کرتے ہیں جس سے ان کو منع کیا گیا تھا اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں اور وہ جب لوگ آپ کے پاس آتے ہیں آپ کو ایسے لفظ سے سلام کہتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں فرمایا اور اپنے جی میں (یا اپنے آپس میں) کہتے ہیں کہ اگر یہ پیغمبر ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ہمارے کہنے پر سزا فوراً کیوں نہیں دیتا ان کے لئے جہنم کافی ہے اس میں یہ لوگ ضرور داخل ہوں گے سو وہ برا ٹھکانہ ہے اے ایمان لانے والو جب تم کسی ضرورت سے نہ سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت کرو اور نفع رسانی اور پرہیزگاری کی باتوں کی سرگوشیاں کرو اور اللہ سے ڈرو جس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف سے (یعنی اس کے بہکانے سے) ہے تاکہ مسلمانوں کو رنج میں ڈالے اور وہ شیطان بدوں خدا کے ارادے کے ان کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتا اور مسلمان کو تو دہرا امر میں اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے۔ اے ایمان والو جب تم مت کہا جائے کہ مجلس میں جگہ کھول دو تم تو جگہ کھول دیا کرو اللہ تم کو جنت میں کھلی جگہ دے گا اور جب (کسی ضرورت سے) یہ کہا جائے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو اور اللہ تعالیٰ (اس حکم کی اطاعت سے) تم میں ایمان والوں کے اور ایمان والوں میں ان لوگوں کے جن کو علم دین عطا ہوا ہے (اخروی) درجے بلند کر دے اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔ اے ایمان والو جب تم رسول سے سرگوشی (کرنے کا ارادہ) کیا کرو تو اپنی اس سرگوشی سے پہلے (مساکین کو) کچھ خیرات دے دیا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور گناہوں سے پاک ہونے کا اچھا ذریعہ ہے پھر اگر تم کو صدقہ دینے کی مقدور نہ ہو تو اللہ غفور رحیم ہے کیا تم اپنی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے ڈر گئے سو (آخر) جب تم (اس کو) نہ کر سکتے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے حال پر عنایت فرمائی تو تم نماز کے پابند رہو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور رسول کا کہنا مانا کرو اور اللہ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے۔

تَفْسِيْرُ لِّحِطْ: اوپر اِنَّ الَّذِيْنَ يُخَادُّوْنَ ..... میں مع اس کے سیاق و سباق کے اللہ و رسول کے خلاف کرنے والوں کے لئے وعید ہے اور یہ خلاف کرنے والے دو قسم کے ہیں مجاہد اور منافق اوپر بقرینہ عنوان کافر کے مجاہدین کا بیان تھا آگے منافقین اور مجاہدین میں سے بالخصوص یہود کے کہ منافقین بھی اُن ہی میں سے تھے شائع مذکور ہیں اول اَلَّذِيْنَ سَخَّرَ رُكُوْعَ تِك شَائِعٍ مُّتَعَلِّقَةٍ بِالْمَجْلِسِ جن میں زیادہ مضمون تناسلی کا ہے اور تھوڑا مضمون دوسرے باب کا اور پھر دوسرے اَلَّذِيْنَ سَخَّرَ رُكُوْعَ تِك سورت تک اُن کے دوسرے شائع کا ہے۔

احکام تناسلی و دیگر بعض احکام متعلقہ مجالس متضمنہ ذم و وعید یہود منافقین: اَلَّذِيْنَ سَخَّرَ رُكُوْعَ تِك اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَفِى الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ اسباب نزول ان آیات کے یہ واقعات ہیں اول یہود اور مسلمانوں میں صلح تھی لیکن یہود جب کسی مسلمان کو دیکھتے تو اُس کے خیالات پریشان کرنے کے لئے آپس میں سرگوشی کرنے لگتے وہ مسلمان سمجھتا کہ میری ضرر رسانی کے لئے یہ سرگوشی ہو رہی تھی حضور ﷺ نے یہود کو اس سے منع فرمایا مگر وہ باز نہیں آئے اس پر یہ آیت: اَلَّذِيْنَ سَخَّرَ رُكُوْعَ تِك اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَفِى الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) نازل ہوئی دوم اسی طرح منافقین بھی باہم سرگوشی کیا کرتے اس پر آیت: اِذَا



تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَكُنَّا جُورًا إِلَّا لِمَ ..... اور آیت : اِنَّمَا النَّجْوٰی ..... نازل ہوئی سوم یہود آپ کے حضور میں آتے تو براہ شرارت بجائے السلام علیکم السلام کہتے جو بمعنی موت کے ہے چہارم منافقین بھی اسی طرح کہتے ان دنوں واقعوں پر جملہ : وَاِذَا جَاءُوكُمْ ..... نازل ہوا اور ابن کثیر نے امام احمد کی روایت سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہود اس طرح سلام کر کے خفیہ کہتے لو لا یعذبنا اللہ بما نقول پنجم ایک بار آپ صفہ مسجد میں تشریف رکھتے تھے اور مجلس میں مجمع زیادہ تھا کچھ اہل بدر آئے تو ان کو کہیں جگہ نہ ملی اور نہ اہل مجلس مل کر بیٹھ گئے کہ جگہ کھل جاتی آپ نے جب دیکھا تو بعض آدمیوں کو مجلس سے اٹھنے کے لئے فرما دیا منافقین نے طعن کیا کہ یہ کونسی انصاف کی بات ہے اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اپنے بھائی کے لئے جگہ کھول دے سولوگوں نے جگہ کھول دی اس پر آیت : یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا ..... نازل ہوئی رواہ ابن کثیر عن ابی حاتم۔ مجموعہ اجزائے روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول آپ نے جگہ کھولنے کے لئے فرمایا ہوگا سب بعضوں نے تو جگہ کھول دی جو کافی نہ ہوئی ہوگی اور بعضوں نے جگہ نہیں کھولی آپ نے تادیباً بقاعدہ تناوب فی اخذ العلم کے جیسا مدرس کے طلبہ میں ہوتا ہے ان کو اٹھ جانے کے لئے فرمایا جو کہ منافقین کو ناگوار ہوا۔

واقعہ ششم : بعض اغنیاء حضور میں حاضر ہو کر بڑی دیر تک آپ سے سرگوشی کیا کرتے اور فقراء کو استفادہ کا وقت کم ملتا آپ کو ان لوگوں کا طول جلوس و طول تناجی ناگوار گزرتا اس پر آیت : اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ ..... نازل ہوئی فتح البیان میں زید بن اسلم سے بلا سند نقل کیا ہے کہ یہود منافقین بلا ضرورت آپ سے سرگوشیاں کرتے مسلمانوں کو اس خیال سے کہ شاید کسی مضرت رساں بات کی سرگوشی ہو ناگوار گزرتا اس پر ان کو اس سے منع کیا گیا جس کا ذکر آیت : لَهْوَ عَنِ النَّجْوٰی میں ہے مگر وہ جب باز نہ آئے تو یہ حکم نازل ہوا : اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ ..... اس سے اہل باطل بوجہ حب مال و عدم حب دین کے اس سے رک گئے۔ فقیر کہتا ہے کہ یا تو وہ اغنیاء بھی منافقین ہوں گے جیسا ان کے طول جلوس کی ناگواری سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے اور یا مسلمان بھی خلو ذہن کے ساتھ ایسا کرتے ہوں اور یہود و منافقین تحزین مؤمنین اور اپنے ترفع وغیرہ کے لئے ایسا کرتے ہوں۔

واقعہ ہفتم : جب یہ حکم تقدیم صدقہ کا ہوا تو بہت سے آدمی ضروری بات کرنے سے بھی رک گئے اس پر آیت : اِنَّمَا يَتَقَرَّبُ ..... نازل ہوئی فقیر کہتا ہے کہ ہر چند کہ تقدیم صدقہ کے حکم سے ساتھ : فَاِنْ لَّهُ تَجِدُوْا ..... میں ناداروں کو رخصت تھی لیکن بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ نہ تو بالکل نادار ہوتے ہیں اور نہ پورے با وسعت و صاحب ثروت ہوتے ہیں گو صاحب نصاب ہوں غالباً ایسوں کو تنگی پیش آئی ہوگی کہ کم وسعتی کی وجہ سے تو خرچ کرنا شاق ہوا اور اپنی ناداری میں بھی شبہ ہوا اسی لئے نہ صدقہ دینے کے نہ اپنے کو محل رخصت سمجھا اور تناجی کوئی عبادت نہ تھی کہ اس کا ترک موجب ملامت ہو سکے الروایات کلھا فی الدر المنثور الا ما صرح فیہ بالمنقول عنہ ان اسباب نزول سے فہم تفسیر میں اعانت و سہولت ہوگی اب تفسیر لکھی جاتی ہے ارشاد ہے کہ (کیا آپ نے اس پر نظر نہیں فرمائی) مطلب اوروں کو سنانا ہے جو تناجی منہی عنہ سے باز نہ آتے تھے) کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے (اور اسی میں ان کی تناجی یعنی سرگوشی بھی داخل ہے پس) کوئی سرگوشی تین آدمیوں کی ایسی نہیں ہوتی جس میں چوتھا وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) نہ ہو اور نہ پانچ کی (سرگوشی) ہوتی ہے جس میں چھٹا وہ نہ ہو اور نہ اس (عدد) سے کم (میں ہوتی ہے جیسے دو یا چار آدمیوں میں) اور نہ اس سے زیادہ (میں ہوتی ہے جیسے چھ سات آدمیوں میں) مگر وہ (ہر حالت میں) ان لوگوں کے ساتھ ہوتا ہے (خواہ) وہ لوگ کہیں بھی ہوں پھر ان (سب) کو قیامت کے روز ان کے کئے ہوئے کام بتلا دے گا بے شک اللہ تعالیٰ کو ہر بات کی پوری خبر ہے (اس آیت کا مضمون بعنوان کلی اگلے مضامین جزئیہ کہ تمہید ہے یعنی یہ بالباطل سرگوشی کرنے والے خدا سے ڈرتے نہیں کہ خدا کو سب خبر ہے اور ان کو سزا دے گا آگے وہ جزئی مضامین ہیں یعنی) کیا آپ نے ان لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جن کو سرگوشی سے منع کر دیا گیا تھا (مگر) پھر (بھی) وہ وہی کام کرتے ہیں۔ جس سے ان کو منع کر دیا گیا تھا اور گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں کرتے ہیں (یعنی ایسی سرگوشی کرتے ہیں) جس میں بوجہ منہی عنہ ہونے کے گناہ لازمی بھی ہے اور بوجہ تحزین مسلمین کے عدوان یعنی ضرر متعدی بھی ہے اور بوجہ اس کے کہ حضور ﷺ منع فرما چکے تھے معصیت رسول بھی ہے جیسا واقعہ اول و دوم میں بیان ہوا) اور وہ لوگ (ایسے ہیں کہ) جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ کو ایسے لفظ سے سلام کرتے ہیں جس سے اللہ نے آپ کو سلام نہیں فرمایا (یعنی اللہ تعالیٰ کے الفاظ تو یہ ہیں وسلم علی المرسلین۔ وسلم علی عبادہ الذین اصطفی۔ صلوا علیہ وسلموا تسلیما اور وہ کہتے ہیں السلام علیک) اور اپنے جی میں (یا اپنے آپس میں) کہتے ہیں کہ (اگر یہ پیغمبر ہیں تو) اللہ تعالیٰ ہم کو ہمارے اس کہنے پر (جس میں سراسر آپ کے ساتھ بے ادبی ہے) سزا (فورا) کیوں نہیں دیتا (جیسا واقعہ سوم و چہارم میں گزرا آگے ان کے اس فعل کی وعید اور اس قول کا جواب ہے کہ عذاب عاجل بعض حکمتوں کے سبب نہ آنے سے مطلقاً عدم تعذیب لازم نہیں آتی) ان (کی سزا) کے لئے جہنم کافی ہے اس میں یہ لوگ (ضرور) داخل ہوں گے سودہ براٹھکانا ہے (آگے ایمان والوں کو خطاب ہے جس سے منافقین کے ساتھ شبہ سے ان کو بھی ممانعت ہے اور منافقین کو بھی سنانا منظور ہے کہ تم تو مدعی ایمان ہو تو مقتضائے ایمان پر عمل کرو پس ارشاد ہے کہ) اے ایمان والو جب تم (کسی ضرورت سے) سرگوشی کرو تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی سرگوشیاں مت



کرو (تفسیر ان الفاظ کی ابھی گزری ہے) اور نفع رسانی اور پرہیزگاری کی باتوں کی سرگوشیاں کرو (بر سے مراد نفع متعدی مقابل عدوان کے اور تقویٰ مقابل اثم معصیت الرسول کے) اور اللہ سے ڈرو جس کے پاس تم سب جمع کئے جاؤ گے ایسی سرگوشی محض شیطان کی طرف سے (یعنی اس کے بہکانے سے) ہے تاکہ مسلمانوں کو رنج میں ڈالے (جیسا واقعہ اول میں بیان ہوا) اور (آگے ان مسلمانوں کی تسلی ہے کہ رنجیدہ نہ ہوا کریں کیونکہ وہ (شیطان) بدوں خدا کے ارادہ ان (مسلمانوں) کو ضرر نہیں پہنچا سکتا) مطلب یہ کہ اگر بالفرض وہ باغوائے شیطان تمہارے ضرر ہی کی تدبیریں کر رہے ہوں تب بھی وہ ضرر بدوں مشیت ازلیہ کے تم کو نہیں پہنچ سکتا پھر کیوں فکر میں پڑتے ہو) اور مسلمانوں کو (ہر امر میں) اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے (آگے واقعہ پنجم کے متعلق حکم ہے اور سابق و لاحق میں مابہ الاشتراک ذم افعال منافقین و نبی مؤمنین عن التشبه بہم ہے یا سابق ادب تھا خلوت کا اور یہ ادب ہے جلوت کا یا جس طرح نبوی مذکور موجب تکلیف ہے اسی طرح عدم نفع اور عدم نشوز بھی تکلیف دہ ہے پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اے ایمان والو جب تم سے کہا جاوے (یعنی رسول ﷺ فرماویں یا اولی الامر یا واجب الاطاعت لوگوں میں سے کوئی کہے کہ مجلس میں جگہ کھول دو) (جس میں آنے والے کو بھی جگہ مل جاوے) تو تم جگہ کھول دیا کرو (اور آنے والے کو جگہ دے دیا کرو) اللہ تعالیٰ تم کو (جنت میں) مجلس دے گا اور جب (کسی ضرورت سے) یہ کہا جاوے کہ (مجلس سے) اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو کرو (خواہ اٹھنے کے لئے اس غرض سے کہا جاوے کہ آنے والے کے لئے جگہ کھل جاوے پھر چاہے بالکل اٹھ جانے سے ہو یا ایک جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ جا بیٹھنے سے ہو اور خواہ اس وجہ سے کہا جاوے کہ صدر مجلس کو اس وقت کسی مصلحت مشورت خاصہ یا کسی ضرورت آرام یا عبادت وغیرہ سے انفراد اور تخلیہ کی حاجت ہو جو بدوں خلوت کے مطلقاً حاصل نہ ہو سکیں یا کامل نہ ہو سکیں پس صدر مجلس کے امر بالقیام سے اٹھ جانا چاہئے اور یہ حکم غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی عام ہے کذا فی الروح و دل علیہ قیل پس صاحب مجلس کو حاجت کے وقت اس کی اجازت ہے البتہ آنے والے کو نہ چاہئے کہ کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھے۔ رواہ الشیخان غرض صدر کے کہنے سے اٹھ بھی کھڑے ہو کرو) اللہ تعالیٰ (اس حکم کی اطاعت سے) تم میں ایمان والوں کے اور (ایمان والوں میں) ان لوگوں کے (اور زیادہ) جن کو علم (دین) عطا ہوا ہے (اخروی) درجے بلند کر دے گا (یعنی اس امر کے امتثال کرنے والوں کی تین قسمیں ہیں ایک غیر اہل ایمان جو کسی مصلحت دنیویہ سے مان لیں جیسے منافقین وہ تو بقید منکم کے اس وعدہ سے خارج ہیں۔ دوسرے اہل ایمان غیر اہل علم اُن کے لئے نفس رفع درجات سے تیسرے اہل ایمان اہل علم چونکہ بوجہ علم و معرفت کے اُن کے امتثال کا منشاء زیادہ خشیت و زیادہ خلوص ہے جس سے عمل کا ثواب بڑھ جاتا ہے اُن کے لئے مزید رفع درجات ہے کمائدیل علیہ التخصیص بعد اعتمام) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے (کہ کس کا عمل غیر مقرون بالایمان ہے اور کس کا مقرون بالایمان پھر اس میں کس کے عمل میں کم خلوص ہے اور کس کے عمل میں زیادہ خلوص اس لئے ہر ایک کی جزا و ثمرہ میں تفاوت رکھا۔ آگے واقعہ ششم کے متعلق حکم ہے جو واقعہ اول و دوم سے مربوط ہے یعنی) اے ایمان والو جب تم رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے سرگوشی (کرنے کا ارادہ) کیا کرو تو اپنی اُس سرگوشی سے پہلے کچھ خیرات (مساکین کو) دے دیا کرو (جس کی مقدار آیت میں منصوص نہیں اور روایت میں مختلف مقادیر آئی ہیں ظاہراً غیر مقدار معلوم ہوتا ہے لیکن معتد بہ ہونا ضرور ہے) یہ تمہارے لئے (ثواب حاصل کرنے کے واسطے) بہتر ہے اور (گناہوں سے) پاک ہونے کا اچھا ذریعہ ہے (کیونکہ طاعت سے تکفیر سیئات ہوتی ہے یہ مصلحت تو باعتبار اغنیاء مؤمنین کے ہے اور فقراء مؤمنین کے اعتبار سے یہ ہے کہ اُن کو نفع مالی پہنچے گا جیسا صدقہ دال ہے کہ اس کے مصارف وہی ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے یہ ہے کہ اس میں آپ کی اجلال شان ہے اور منافقین و مترفین کی تناجی سے جو آپ کو اذیت ہوتی تھی اس سے نجات اور استراحت ہے کیونکہ اُن کو ضرورت تو تناجی کی تھی نہیں اور بے ضرورت محض محبت سے خرچ کرنا اُن کو از حد شاق تھا اور وہ غالباً یہ صدقہ علانیہ ہو گا ورنہ ہر شخص دعویٰ تقدیم صدقہ کا کر سکتا آگے فرماتے ہیں کہ یہ حکم تو مقدور کی حالت میں ہے) پھر اگر تم کو (صدقہ دینے کی) مقدور نہ ہو (اور ضرورت پڑے تناجی کی) تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے (اس صورت میں اُس نے تم کو معاف کر دیا اس سے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم صدقہ کا واجب تھا اور ناداری کی صورت میں باوجود عدم وجوب کے لفظ مغفرت فرمانا جو موہم ہے گناہ کو غالباً اس وجہ سے ہے کہ عدم وجدان مال بمعنی عدم وجدان اکثر من الحوائج امر اجتہادی ہے اس کے اندازہ کرنے میں غلطی ہو سکتی ہے لہذا مغفرت سے تسلی کردی اور ہر چند کہ یہ حکم عام تھا لیکن خطاب میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اس لئے فرمایا کہ منافقین بھی مدعی ایمان تھے آگے واقعہ ہفتم کے متعلق جو کہ واقعہ ششم سے مربوط ہے ارشاد ہے کہ) کیا تم (یعنی تم میں سے بعض جن کا بیان واقعہ ہفتم کے ذیل میں ہوا ہے) اپنی سرگوشی کے قبل خیرات دینے سے ڈر گئے سو (خیر) جب تم (اس کو) نہ کر سکو اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے حال پر عنایت فرمائی (کہ بالکل اُس کو منسوخ کر کے معاف فرما دیا جس کی حکمت ظاہر ہے کہ جس مصلحت کے واسطے یہ حکم واجب ہوا تھا وہ مصلحت حاصل ہو گئی کیونکہ مصلحت سد باب تھی جو بعد نسخ بھی باقی رہے گی کیونکہ پھر عودالی التناجی میں منافقین و مترفین پر اعتراض و شبہ تظاول کا صریح لازم آتا ہے غرض ارشاد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو منسوخ فرما دیا) تو تم (دوسری عبادات مامور بہا کے پابند ہو یعنی) نماز کے پابند ہو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ و رسول کا کہنا مانا کرو (مطلب یہ کہ اس کے نسخ کے بعد تمہارے قرب و قبول و نجات کے لئے





يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿۵۸﴾  
 اسْتَعِذْ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ۖ وَلِلَّهِ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۖ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۵۹﴾  
 الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۚ كَتَبَ اللَّهُ لَآ غِلْبَةَ أَنَا وَرُسُلِي ۖ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۶۰﴾ لَا تَجِدُ  
 قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ  
 أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۖ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ۖ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
 فِيهَا ۖ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۖ أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ۖ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۶۱﴾

۶۱

کیا ان لوگوں پر آپ نے نظر نہیں فرمائی جو ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہیں جن پر اللہ نے غضب کیا ہے یہ (منافق) لوگ نہ تو (پورے پورے) تم میں ہیں اور نہ ان ہی میں ہیں اور جھوٹی بات پر قسمیں کھا جاتے ہیں اور وہ خود (بھی) جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لئے سخت عذاب مہیا کر رکھا ہے (کیونکہ) بے شک وہ برے برے کام کیا کرتے تھے انہوں نے اپنی قسموں کو (اپنے بچاؤ کے لئے) سپر بنا رکھا ہے پھر خدا کی راہ سے روکتے رہتے ہیں سو (اس وجہ سے) ان کے لئے ذلت کا عذاب ہونے والا ہے ان کے اموال اور اولاد اللہ کے عذاب سے ان کو ذرا نہ بچا سکیں گے اور یہ لوگ دوزخی ہیں وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے جس روز اللہ ان سب کو دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اس کے سامنے بھی (جھوٹی) قسمیں کھا دیں گے جس طرح تمہارے سامنے قسمیں کھا جاتے ہیں اور یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں خوب سن لو یہ لوگ بڑے ہی جھوٹے ہیں ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے سو اس نے ان کو خدا کی یاد بھلا دی یہ لوگ شیطان کا گروہ ہیں خوب سن لو کہ شیطان کا گروہ ضرور برباد ہونے والا ہے۔ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں یہ لوگ سخت ذلیل لوگوں میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے یہ بات (اپنے حکم ازلی میں) لکھ دی ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب رہیں گے بے شک اللہ تعالیٰ قوت والا غلبہ والا ہے جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ ان کو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے شخصوں سے دوستی رکھتے ہیں جو اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہوں ان لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور ان (قلوب) کو اپنے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نور ہے) اور ان کو ایسے بانگوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہوں گے یہ لوگ اللہ تعالیٰ کا گروہ ہے خوب سن لو کہ اللہ تعالیٰ ہی کا گروہ فلاح پانے والا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: تقریر اس کی اس سے اوپر کی آیات کی تمہید گزر چکی ہے۔

تَمَّ ذَمُّ وَعِيدِ مُنَافِقِينَ وَاتِّمَاشِ بِرِ مَدْحِ وَوَعْدِ مُؤْمِنِينَ: اَللّٰهُ تَزَالِي الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ۖ (الہی قولہ تعالیٰ) اَلَا اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۶۱﴾ کیا آپ نے لوگوں پر نظر نہیں فرمائی جو ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہیں جن پر اللہ نے غضب کیا ہے (پہلے لوگوں سے مراد منافقین ہیں اور دوسرے ان لوگوں سے مراد یہود و جمع کفار مجاہرین اور منافقین چونکہ یہودی تھے اس لئے ان کی دوستی یہود سے اور اسی طرح اور کفار سے بھی مشہور اور معلوم ہے) یہ (منافق) لوگ نہ تو (پورے پورے) تم میں ہیں اور نہ (پورے پورے) اُن ہی میں ہیں (بلکہ ظاہر میں تو تم سے ملے ہوئے ہیں اور باطناً وعقیدۃ کفار کے ساتھ ہیں) اور جھوٹی بات پر قسمیں کھا جاتے ہیں (وہ جھوٹی بات یہی ہے کہ ہم مسلمانوں میں شامل ہیں کقولہ تعالیٰ: وَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ اِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ ۚ وَمَا هُمْ بِمِنْكُمْ [التوبة: ۵۶]) اور وہ (خود بھی) جانتے ہیں (کہ ہم جھوٹے ہیں آگے اُن کے لئے وعید ہے) اللہ تعالیٰ نے اُن کے لئے سخت عذاب مہیا کر رکھا ہے (کیونکہ) بے شک وہ بُرے بُرے کام کیا کرتے تھے (چنانچہ کفر و نفاق سے بدتر کون سا کام ہوگا اور ان ہی بُرے کاموں میں سے ایک بُرا کام یہ ہے کہ انہوں نے اپنی (ان جھوٹی) قسموں کو (اپنے بچاؤ کے لئے) سپر بنا رکھا ہے (جس میں مسلمان ہم کو مسلمان سمجھ کر ہماری جان و مال سے تعرض نہ کریں) پھر (اوروں کو بھی) خدا کی راہ (یعنی دین) سے روکتے رہتے ہیں (یعنی بہکاتے رہتے ہیں) سو (اس وجہ سے) اُن کے لئے ذلت کا عذاب ہونے والا ہے (یعنی وہ عذاب جیسا شدید ہوگا کما مر ایسا ہی مہین بھی ہوگا اور جب وہ عذاب ہونے لگے گا تو) اُن کے اموال اور اولاد اللہ (کے عذاب) سے اُن کو ذرا نہ بچا سکیں گے (اور) یہ دوزخی لوگ ہیں (اس میں تعین فرمادی اُس عذاب شدید و مہین کی کہ دوزخ ہے اور) وہ لوگ اُس (دوزخ) میں ہمیشہ رہنے والے ہیں (آگے وقت عذاب کا بتلاتے ہیں کہ وہ عذاب اُس روز ہوگا) جس روز اللہ تعالیٰ ان سب کو (مع) دیگر مخلوقات کے (دوبارہ زندہ کرے گا سو یہ اُس کے روبرو بھی (جھوٹی) قسمیں کھا جاویں گے جس طرح تمہارے سامنے قسمیں کھا جاتے ہیں (جیسا مشرکین کی جھوٹی قسم قیامت کے دن اس آیت میں مذکور ہے: وَاللّٰهُ رَیِّنًا مَا كُنَّا



مُشْرِكِينَ (الأنعام : ۲۳) اور یوں خیال کریں گے کہ ہم کسی اچھی حالت میں ہیں (کہ اس جھوٹی قسم کی بدولت بچ جاویں گے) خوب سن لو یہ لوگ بڑے ہی جھوٹے ہیں (کہ خدا کے سامنے بھی جھوٹ بولنے سے نہ چو کے اور اُن کی جو حرکات اوپر مذکور ہیں وجہ اُس کی یہ ہے کہ) ان پر شیطان نے پورا تسلط کر لیا ہے (کہ اُس کے اضلال پر عمل کر رہے ہیں) سو اُس نے اُن کو خدا کی یاد بھلا دی (یعنی اس کے احکام کو چھوڑ بیٹھے واقعی) یہ لوگ شیطان کا گروہ ہے خوب سن لو کہ شیطان کا گروہ ضرور برباد ہونے والا ہے (آخرت میں تو ضرور اور گا ہے دنیا میں بھی اور اُن کی یہ حالت کیوں نہ ہو کہ یہ اللہ اور رسول کے مخالف ہیں اور قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) سخت ذلیل لوگوں میں ہیں (جب اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں تو آثار مذکورہ کا ترتیب کیا مستبعد ہے اور جس طرح خدا تعالیٰ نے اُن کے لئے ذلت تجویز فرما رکھی ہے اسی طرح مطیعین کے لئے عزت کیونکہ وہ لوگ اللہ اور رسولوں کے تابع ہیں اور) اللہ تعالیٰ نے یہ بات اپنے (حکم ازلی میں) لکھ دی ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب رہیں گے (جو کہ حقیقت ہے عزت کی مقصود یہاں غلبہ بیان کرنا انبیاء کا ہے اپنا ذکر تشریف انبیاء کے لئے فرما دیا پس جب رسل ذی عزت ہیں تو اُن کے قبیحین بھی اور معنی غلبہ کے سورہ مائدہ آیت : فَانْ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ [المائدة : ۵۶] اور سورہ مؤمن آیت : لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ..... [المؤمن : ۵۱] کے ذیل میں گزر چکے ہیں) بے شک اللہ تعالیٰ قوت والا غلبہ والا ہے (اس لئے وہ جس کو چاہے غالب کر دے آگے دوستی کفار میں منافقین کے حال کے خلاف اہل ایمان کا حال بیان فرماتے ہیں کہ) جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ اُن کو نہ دیکھیں گے کہ وہ ایسے شخصوں سے دوستی رکھیں جو اللہ اور رسول کے برخلاف ہیں گو اُن کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہو اُن لوگوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان ثبت کر دیا ہے اور اُن کے (قلوب) کو اپنے فیض سے قوت دی ہے (فیض سے مراد نور یعنی مقتضائے ہدایت پر ظاہرِ عمل و باطنِ سکون و ہولِ مذکور فی قولہ تعالیٰ : فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَّبِّهِ [الزمر : ۲۲] چونکہ یہ سبب ہے زیادۃ حیات معنویہ کا اس لئے اُس کو روح سے تعبیر فرمایا یہ دولت اُن کو دنیا میں ملی کہ قولہ تعالیٰ : اُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ [البقرة : ۱۵] اور (آخرت میں ان کو یہ نعمت ملے گی کہ) اُن کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہوگا اور وہ اللہ سے راضی ہوں گے یہ لوگ اللہ کا گروہ ہے خوب سن لو کہ اللہ ہی کا گروہ فلاح پانے والا ہے (کہ قولہ تعالیٰ : اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [ابضاً] بعد قولہ اُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ [ابضاً])۔

ف: کفار سے دوستی رکھنے کی تحقیق سورہ آل عمران آیت : لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ [آل عمران : ۲۸] کے ذیل میں گزر چکی ہے الحمد للہ کہ تفسیر سورہ مجادلہ کی ختم ہوئی آگے تفسیر سورہ حشر کی آتی ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تَرْجُمَةُ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ : اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَانْسَهُمْ ذَكَرَ اللّٰهُ میں کہتا ہوں کہ جب تم کو نسیان محسوس ہو شیطان کے غلبہ کا اثر سمجھ کر ذکر سے تدارک کرو۔ قولہ تعالیٰ : لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ اس میں دلالت ہے کہ محبت الہیہ کے لوازم میں سے ہے کہ اُس کے ساتھ مخالفت کرنے والے سے اس کو نفرت ہوگی۔ قولہ تعالیٰ : وَاَيُّهُمْ يُؤْمِنُ یہ روح نور قلب ہے جس کو سکینہ اور نسبت بھی کہتے ہیں چونکہ اس سے قلب کی حیات ہے اس لئے روح فرمایا گیا ۱۲۔ سورہ مجادلہ تمام ہوئی۔

اللُّغَاتُ: استحوذ الحوذ فی الاصل السوق والجمع وقيد بعضهم بالسريع ثم اطلق على الاستيلاء ومنه الا حوذی للمشمع فی الامور القاهر لها الذی لا يشذ عنه منها شیء وهو مما جاء على الاصل فی عدم اعلاله على القياس ۱۳۔

# سُورَةُ الْحَشْرِ

سُورَةُ الْحَشْرِ ۵۹ مَدَنِيَّةٌ ۱۰ آيَاتُهَا ۲۳ رُكُوعَاتُهَا ۳

سورة الحشر مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۳ اور ۳ رکوع ہیں

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۝ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۝ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ مَا قَطَعْتُمْ مِّنْ لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ ۝

اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ زبان حال سے یا قال سے) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے وہی ہے جس نے (ان) کفار اہل کتاب (یعنی بنو نضیر) ان کے گھروں سے پہلی بار اکٹھا کر کے نکال دیا تمہارا گمان بھی نہ تھا کہ وہ (کبھی اپنے گھروں سے) نکلیں گے اور (خود) انہوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ان کے قلعے ان کو اللہ سے بچالیں گے سوان پر خدا (کا عتاب) ایسی جگہ سے پہنچا کہ ان کو خیال بھی نہ تھا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا کہ اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجاڑ رہے تھے سوائے دانش مندو (اس حالت کو دیکھ کر) عبرت حاصل کرو اور اگر اللہ تعالیٰ ان کی قسمت میں جلاوطن ہونا نہ لکھ چکتا تو ان کو دنیا ہی میں قتل کی سزا دیتا اور ان کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب (تیار) ہے یہ اس سبب سے ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی ہے اور وہ جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو سخت سزا دینے والا ہے جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے یا ان کو ان کی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا سو (دونوں باتیں) خدا ہی کے حکم (اور رضا) کے موافق ہیں اور تاکہ کافروں کو ذلیل کرے۔

سورة الحشر مدنية وايها اربع وعشرون كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِّلْهَيْطِ: اوپر کی سورت کے اکثر حصہ اخیرہ میں منافقین کی مذمت اور ان کا یہود سے دوستی رکھنا مذکور تھا اس سورت کے اکثر حصہ اولیہ میں یہود کی بعض عقوبت اور منافقین کی دوستی ان کے کام نہ آنا مذکور ہے اور بمناسبت خصوصیت عقوبت مذکورہ کے کہ جلاء وطنی ہے درمیان میں بعض احکام فنی کے بیان کر دیئے گئے اور اخیر حصہ میں مسلمانوں کو امثال افعال کفار مذکورین سے تنفیر و تجدیر کی غرض سے تہیہ آخرت اور مخالفت احکام الہیہ سے بچنے کا امر اور اس امر کی تقویت و تاکید کے لئے اپنی صفات جلال و جمال بیان فرمائیں پس اخیر کے حصہ میں من وجہ تفصیل بھی ہو گئی اجمالاً فَاعْتَبِرُوا..... کی اور قصہ ان یہود کا اس طرح ہوا کہ جب حضور ﷺ مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو یہود سے معاہدہ صلح کا ہو گیا منجملہ ان کے ایک قبیلہ بنی نضیر تھا اور ان سے بھی صلح تھی اور یہ جوگ مدینہ سے دو میل پر رہتے تھے ایک بار آپ وہاں خون بہا کی اعانت میں ان کو شریک کرنے کے لئے تشریف لے گئے جس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ عمر بن امیہ ضمری کے ہاتھ سے دو خون ہو گئے تھے اس میں خون بہا ادا کرنا تھا آپ اس لئے تشریف لے گئے کہ اگر یہ لوگ بھی چندہ میں شریک ہونا چاہیں تو ہو جاویں انہوں نے آپ کو ایک

جگہ بھلا دیا کہ ہم اس کا انتظام کئے دیتے ہیں اور باہم خفیہ مشورہ کیا کہ کوئی شخص اونچے نیچے پر چڑھ کر یہ پتھر چکی کا آپ پر چھوڑ دے کہ آپ (ﷺ) کا کام تمام ہو جاوے فوراً وحی سے آپ کو معلوم ہو گیا آپ وہاں سے اُٹھ آئے اور کہلا بھیجا کہ تم نے نقض عہد کیا ہے دس روز کی تم کو مہلت ہے اس مدت کے اندر اندر جہاں چاہو چلے جاؤ ورنہ جو شخص اس مدت کے بعد نظر آوے گا اُس کی گردن ماری جاوے گی انہوں نے چلے جانے کا ارادہ کیا تو عبد اللہ بن ابی منافق نے اُن کے پاس کہلا بھیجا کہ تم کہیں مت جاؤ میرے ساتھ دو ہزار آدمیوں کی جمعیت ہے اپنی جان دے دیں گے اور تم پر آئینچ نہ آنے دیں گے اور روح میں ابن احق وغیرہ سے عبد اللہ کے ساتھ ودیعہ بن مالک و سدید و اعس کا نام بھی نقل کیا ہے وہ لوگ ان کے کہنے میں آگئے اور آپ کے پاس کہلا بھیجا کہ ہم کہیں نہیں جاتے جو آپ سے ہو سکے کر لیجئے آپ صحابہؓ کے ساتھ چلے وہ لوگ قلعہ بند ہو گئے اور منافقین مونیہ چھپا کر بیٹھ رہے آپ نے ان کا محاصرہ کر لیا اور اُن باغیوں کے درخت جلوا دیئے کٹوا دیئے آخر تک ہو کر انہوں نے نکل جانا منظور کیا آپ نے فرمایا کہ جتنا اسباب لے جا سکو لے جانے کی اجازت ہے بجز ہتھیار کے غرض وہ لوگ کچھ شام کو کچھ خیر کو نکل گئے اور مارے حسد و حرص کے اپنے گھروں کی چوکھٹ بازو کڑیاں تختے تک لادلا کر لے گئے اور یہ قصہ بعد بدر کے ربیع الاول ۳ھ میں ہوا پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت میں اُن کو مع دیگر یہود کے ملک شام کی طرف نکال دیا یہ دونوں جلاء وطنی حشر اول و حشر ثانی کہلاتی ہیں کذا فی زاد المعاد وغیرہ اور تمہید کے طور پر تسبیح سے افتتاح مضمون کیا گیا۔

افتتاح تسبیح رب قدیر و قصہ اخراج بنی النضیر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلِیُخْزِیَ الْفٰسِقِیْنَ ۝۔ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں اور زمین میں (مخلوقات) ہیں (خواہ قالاً خواہ حالاً) اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے (چنانچہ اُس کی علو شان اور قدرت اور حکمت کا ایک اثر یہ ہے کہ) وہی ہے جس نے (ان) کفار اہل کتاب (یعنی بنی نضیر) کو اُن کے گھروں سے پہلی ہی بار اکٹھا کر کے نکال دیا (یعنی بقول زہری اس کے قبل اُن پر یہ مصیبت واقع نہ ہوئی تھی یہ مصیبت ان پر اول ہی بار آئی ہے جو ان کی حرکات شنیعہ کا ثمرہ ہے اور اس میں ایک لطیف اشارہ ہے ایک پیشین گوئی کی طرف کہ ان کے لئے پھر بھی ایسا اتفاق ہوگا چنانچہ دوبارہ حضرت عمرؓ نے تمام یہود کو جزیرہ عرب سے نکال دیا کذا فی الخازن اور اشارہ کو لطیف اس لئے کہا گیا کہ لفظ اول ہمیشہ مقتضی نہیں ہوتا وقوع ثانی کو چنانچہ بولتے ہیں فلاں عورت کے پہلی ہی بار بچہ پیدا ہوا ہے آگے اس کے اخراج کے اثر قدرت و غلبہ ہونے کی تقریر ہے کہ اے مسلمانوں! ان کا سامان و شوکت دیکھ کر (تمہارا گمان بھی نہ تھا کہ وہ) کبھی اپنے گھروں سے نکلیں گے اور (خود) انہوں نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ اُن کے قلعے اُن کو اللہ (کے انتقام) سے بچالیں گے (یعنی اپنے قلعوں کے استحکام پر ایسے مطمئن تھے کہ اُن کے دل میں انتقام غیبی کا خطرہ بھی نہ آتا تھا پس اُن کی حالت مشابہ اُس شخص کے تھی جس کا یہ گمان ہو کہ اُن کے قلعے اللہ سے بچالیں گے اور اگر بنی نضیر کے قلعے متعدد نہ ہوں تو حُصُونُهُمْ کی ضمیر مطلق یہود کی طرف ہوگی اور اَنْتَهُمْ کی ضمیر بھی اور صرف ظَنُّوْا کی ضمیر بنی نضیر کی یعنی بنی نضیر کا یہ خیال تھا کہ سب یہود کو اُن کے قلعے حوادث سے بچالیں گے ان سب یہود میں یہ بھی آگئے کہ اپنے قلعہ کو اپنا محافظ سمجھتے تھے) سو اُن پر خدا (کا عقاب) ایسی جگہ سے پہنچا کہ اُن کو خیال (اور گمان) بھی نہ تھا (مراد اس جگہ سے یہ ہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں نکالے گئے جن کی بے سرو سامانی پر نظر کر کے اس کا احتمال بھی نہ ہوتا تھا کہ یہ بے سامان ان با سامانوں پر غالب آ جاویں گے) اور اُن کے دلوں میں (اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا) رعب ڈال دیا کہ (اُس رعب کی وجہ سے نکلنے کا قصد کیا اور اُس وقت یہ حالت تھی کہ) اپنے گھروں کو خود اپنے ہاتھوں سے بھی اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی اجازت ہے تھے (یعنی خود بھی کڑی سختی سے جانے کے واسطے اپنے مکانوں کو منہدم کرتے تھے اور مسلمان بھی اُن کے قلب کو صدمہ پہنچانے کے واسطے منہدم کرتے تھے اور مسلمانوں کے منہدم کرنے کو ان کی طرف سے منسوب کیا کہ سب اس انہدام کا اصل میں نقض عہد ہے اور فعل یہود کا ہے پس اسناد الی السبب ہوگئی اور مسلمانوں کا ہاتھ بمنزلہ آلہ کے ہو گیا)۔ اے دانشمندو! (اس حالت کو دیکھ کر) عبرت حاصل کرو (کہ انجام خدا اور رسول کی مخالفت کا بعض اوقات دنیا میں بھی نہایت بُرا ہوتا ہے) اور اگر اللہ تعالیٰ اُن کی قسمت میں جلاء وطن ہونا نہ لکھ چکتا تو اُن کو دنیا ہی میں (قتل کی) سزا دیتا (جس طرح اُن کے بعد بنی قریظہ کے ساتھ معاملہ کیا گیا) اور (گو دنیا میں عذاب قتل سے بچ گئے لیکن) اُن کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب (تیار) ہے (اور) یہ (سزائے جلاء وطنی دنیا میں اور سزائے نار آخرت میں) اس سبب سے ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہے (کہ وہی مخالفت رسول کی بھی ہے) تو اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے (یہ مخالفت دو طرح ہوئی ایک نقض عہد سے جس سے کہ یہ سزائے جلاء وطنی ہوئی اور دوسرے عدم ایمان سے جو سبب عذاب نار کے ہے۔ آگے یہود کے ایک طعن کا جواب ہے جو درختوں کے کاٹنے اور جلانے کے باب میں کیا تھا کہ یہ فساد ہے اور فساد مذموم ہے کذا فی الدرر و نیز بعض مسلمانوں نے باوجود اجازت کے یہ سمجھ کر کہ ترک جائز ہے اور آخر میں یہ درخت مسلمانوں ہی کے ہوں گے تو اُن کا رہنا ہی بہتر ہے نہیں کاٹے اور بعض نے یہ سمجھ کر کہ یہود کا دل دکھے گا کاٹ دیئے کذا فی الدرر۔ جواب کے ساتھ ان دونوں فعل کی بھی تصویب ہے پس ارشاد ہے کہ) جو کھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے (اسی طرح جو جلا دیئے) یا



اُن کو اُن کی جڑوں پر (بجالہا) کھڑا رہنے دیا سو (دونوں باتیں) خدا ہی کے حکم (اور رضا) کے موافق ہیں (تاکہ مسلمانوں کو عزت دے) اور تاکہ کافروں کو ذلیل کرے (یعنی دونوں فعلوں میں مصلحت ہے چنانچہ ترک میں بھی مسلمانوں کی ایک کامیابی اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ یہ مسلمان اس کو برتیں گے اور قطع و حرق بھی مسلمانوں کی دوسری کامیابی یعنی ظہور آثار غلبہ اور کفار کو غیظ میں ڈالنا ہے کہ مسلمان ہماری چیزوں میں کیسے تصرفات کر رہے ہیں پس دونوں امر جائز اور بوجہ تقسّم حکمت کے کوئی قبیح نہیں)۔

**ف: مَسْنَدُهُ:** اہل حرب کے اموال کا احراق یا افساد و قطع اشجار وغیرہ جب اس میں مصلحت ہو جائز ہے۔ کذا فی الہدایۃ والروح وغیرہما۔  
**مَسْنَدُهُ:** کفار کے جلاء وطن کر دینے کو روح المعانی میں ابتدائے اسلام میں شروع اور اب منسوخ کہا ہے اور ہدایہ میں بحث فی میں لکھا ہے الاراضی الّتی اجلّوا عنها اہلہا جس سے اس حکم کا بقاء معلوم ہوتا ہے احقر کے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کو داخل من سمجھا ہے منسوخ کہا ہے اور جنہوں نے جائز کہا ہے غالباً مثل اس کے سمجھا ہے کہ کفار مقابلہ کے وقت بھاگنے لگیں اور کسی مصلحت سے اُن کا تعاقب نہ کیا جاوے کہ یہ جائز ہے مثل صلح کے فقط۔

**زَجَمَ مَسَائِلَ السَّالِکِ:** (سورۃ الحشر) قولہ تعالیٰ: مَا ظَنَنْتُمْ (الی قولہ تعالیٰ) لَوْ یَحْتَسِبُونَ اس میں دلالت ہے اس پر کہ تدبیرات میں مستقل تاثیر نہیں اور عارفین کا گویا یہ ایک حال ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَاحْتَبِرُوا یَا اُولِی الْاَبْصَارِ عبرت کی حقیقت ہے ردائشی الی نظیرہ اور اس کے عموم میں صوفیہ کی تاویلات قرآن و حدیث کی بھی داخل ہو گئیں بقید خاص شرائط کے۔ قولہ تعالیٰ: مَا قَطَعْتُمْ ..... یہ اس پر دال ہے کہ اختلاف مسلک جب کہ شرعی حد کے اندر اور خلوص سے ہو مضر نہیں اس میں صوفیہ کے مسالک کا اختلاف بھی آ گیا پس ایک کو دوسرے پر عیب لگانے کا حق نہیں۔

**اللَّغَاتِ:** لاول الحشر اللام للوقت الجلاء الاخراج او الخروج يقال جلّوا عنها ويقال ایضا جلاهم ۱۲۔ لینه النخلۃ من اللون او من اللین کذا فی الروح ۱۳۔

**الْبَلَاغَةُ:** قولہ قطعتم ولم يتعرض للتحریق لانه فی معنی القطع فاکتفی به واما التعرض للترك مع انه لیس بفساد عندهم ایضا فلتقریر عدم کون القطع فساد النظمۃ فی مسلک ما لیس بفساد ایذا بتساویہما فی ذلك ۱۴۔

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ

يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

وَابْنِ السَّبِيلِ لَكُمْ لَا يَكُونُ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ

إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ

وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ

يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ

خَصَاصَةٌ ۝ وَمَنْ يُوَقِّ شَعْرَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝

اور جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ان سے دلویا سو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ لیکن اللہ تعالیٰ (کی عادت ہے کہ) اپنے رسولوں کو جس پر چاہے (خاص طور پر) مسلط فرمادیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ (اسی طور پر) اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دلواوے (جیسے فدک اور ایک حصہ خیبر کا) سو وہ (بھی) اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور آپ کے قریب اہل داروں کا اور یتیموں کا اور مسافروں کا تاکہ وہ (مال) تمہارے تو گمروں کے قبضہ میں نہ آجائے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو کچھ دے دیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز کے لینے سے تم کو روک دیں (اور مہموم الفاظ یہی حکم ہے) افعال اور احکام میں بھی تم رک جایا کرو اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ تعالیٰ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے اور ان حاجت مند و مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گمروں سے اور اپنے مالوں سے (جبراً و ظلماً) جدا کر دیئے گئے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی جنت) اور رضا مندی کے طالب ہیں اور وہ اللہ اور اسکے رسول (کے دین) کی مدد کرتے

ہیں (اور) یہی لوگ (ایمان کے) سچے ہیں اور (نیز) ان لوگوں کا (بھی حق ہے) جو دارالسلام (یعنی مدینہ) میں ان (مہاجرین) کے آنے سے قبل سے قرار پڑے ہوئے ہیں جو ان کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے اس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو جو کچھ ملتا ہے اس سے یہ (انصار) اپنے دلوں میں کوئی شک نہیں پاتے ہیں اور اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگر چنانچہ پر فاقہ ہی ہو اور (واقعی) جو شخص اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ رکھا جائے ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور ان لوگوں کا (اس مال نے میں حق ہے) جو ان کے بعد آئے جو (ان مذکورین نے حق میں دعا کرتے ہیں) دعا کرتے ہیں کہ اسے ہمارے پروردگار ہم کو بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے اسے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں۔

تَفْسِيرُ لُحْظ: تمہید سورت میں گزر چکا البتہ فنی کے متعلق کچھ مضمون بطور مقدمہ کے تفسیر سے پہلے لکھ دینا اعانت فہم تفسیر کے لئے مناسب معلوم ہوتا ہے وہو هذا جو مال اہل حرب سے بلا قتال حاصل ہو وہ فنی ہے کذا فی الہدایۃ اموال بنی نضیر اسی قبیل سے تھے اور فدک اور نصف خیبر بھی جس میں کتبہ و طبع و سلالہ (۱) و وجہ بھی تھا اور بقیہ نصف خیبر یعنی شت اور نظاہ فنی نہ تھا بلکہ عنوة فتح ہوا تھا اخرجہ ابن مردویہ عن ابن عباس کذا فی الدر المنثور اور مال فنی میں امام صاحب کے نزدیک خمس نہیں ہے کذا فی الہدایۃ اور جو عنوة فتح ہوا اُس میں تقسیم کے وقت خمس نکالا جاتا ہے جس کے مصارف سورہ انفال میں گزر چکے ہیں اور ان اموال کا حکم یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ روایات کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے اُس کے مالک تھے اور اُس میں جو مصارف آپ (ﷺ) کو بتلائے گئے و جو بایا نہ باوہ ایسا ہے جیسے اہل اموال پر زکوٰۃ و صدقہ ہے البتہ یہ اموال مملوکہ آپ کے بعد محل میراث نہ تھے بلکہ وقف تھے اور یہ خصوصیت تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رواہ الشیخان چنانچہ آپ نے اموال بنی نضیر کا اکثر حصہ مہاجرین کو اور انصار میں سے بعض کو تقسیم فرما دیا رواہ البیہقی اور بقیہ میں سے اپنے اہل و عیال کو سال بھر کا خرچ دے کر جو پختا وہ سامان جہاد و سلاح و کراع میں صرف فرما دیا جاتا اخرجہ الشیخان و غیرہما۔ اور خیبر کی آمدنی سے فقراء مہاجرین کی اور فدک سے مسافروں کی امداد فرماتے اخرجہ ابوداؤد و ابن مردویہ آئندہ قولہ تعالیٰ: وَمَا آفَاءَ..... میں اسی تخصیص کا ذکر ہے جس کا نزول اس سبب سے ہوا کہ بعض لوگوں نے کہا تھا کہ یہ زمین تقسیم کیوں نہیں کی گئی: فانزل اللہ علہا فقال افاء الخ اخرجہ ابن مردویہ عن ابن عباس اور (۲) بعد آپ کی حیات کے اُس کے مصارف صرف مصالح عامہ ہیں مثل سد ثغور و بنائے قناطر و جسور اور قضاۃ و عمال و علمائے مسلمین و ارزاق مقاتلین و ذراری مقاتلین کذا فی الہدایۃ اور ان مصالح میں مصارف خمس غنیمت یتائی اور مساکین و ابن السبیل بھی داخل ہیں کما یفہم من عد المرضی و الزمعی و اللقیط من المصالح العامة فی رد المحتار اور فقراء مہاجرین و انصار بھی اس وقت داخل تھے اور بعد کی نسلیں بھی داخل ہیں کیونکہ مصالح عامہ مذکورہ سے جو نفع پہنچتا ہے وہ غیر موجودین کو بھی پہنچتا ہے غرض اس کے مصارف نہایت عام ہیں البتہ ایسی زمین کسی کی ملک کر دینا امام کو اس کا اختیار ہونا یا نہ ہونا مختلف و یہ ہے کما یفہم من الدر المختار و رد المحتار قبل فصل الجزیۃ چنانچہ دوسری چوٹی پانچویں آیت میں یہ سب مذکور ہیں روی استیعاب الآیۃ لہؤلاء کلہم البیہقی وغیرہ عن عمرؓ اور ان مصارف کی تحدید و تقدیر رائے امام پر ہے لیکن امام کو حاکمانہ اختیارات ہیں مالکانہ نہیں اور حضورؐ کو مالکانہ اختیارات تھے مثل بیع وغیرہ اور حسب روایت دُر منثور قتادہ کا قول یہ ہے کہ مصارف خمس پہلے مصارف فنی تھے پھر سورہ انفال کی آیت سے یہ آیت سورہ حشر کی منسوخ ہو گئی اور اُن کے لئے خمس مقرر ہو گیا لیکن چونکہ ظاہر سورہ انفال کی آیت بدر میں نازل ہوئی اور بدر مقام ہے لہذا یہ قول خلاف ظاہر ہے اور یہ تقریر مذکور حنفیہ کے مسلک پر ہے اور شافعی کے نزدیک فنی میں بھی خمس ہے اور چار اخماس مصارف مذکورہ میں صرف ہوں گے لقولہ علیہ السلام کما فی الصحاح مالی مما افاء اللہ تعالیٰ علیکم الا الخمس و الخمس مردود علیکم اور ظاہر ہے کہ خمس یعنی خمس الخمس مقتضی خمس کو ہے تو فنی میں بھی خمس ہوا اور یہاں جو مصارف مذکور ہیں وہ مصارف اسی خمس کے ہیں اھ لیکن آیت میں مَا آفَاءَ اللہ کی خبر میں فَلِللہِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِی الْقُرْبٰی..... واقع میں ہونا ظاہر اس پر دال ہے کہ یہ مصرف جمع مَا آفَاءَ اللہ کا ہے نہ کہ اس کے خمس کا اور حدیث میں افاء کا بمعنی غنیمت مستعمل ہونا محتمل ہے واللہ اعلم یہ مقام مثل سورہ براءت کے احقر کو بہت دشوار معلوم ہوا تفاسیر و احادیث و کتب فقہ کی مراجعت کے بعد غایت جدوجہد سے جو سمجھ میں آیا وہ لکھا گیا مثل سورہ براءت کے یہاں بھی عرض ہے کہ اگر اس سے احسن اور اتقن تفسیر ممکن ہو تو اُس کو ترجیح دی جاوے والروایات کلہا من الخازن و الدر المنثور۔

احکام فنی:

مَا آفَاءَ اللہ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ (الی قولہ تعالیٰ) رَبَّنَا اِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِیْمٌؕ اور جو بیان ہوا وہ تو بنی نضیر کی جانوں کے ساتھ معاملہ ہوا اور (اُن کے اموال کے ساتھ جو معاملہ ہوا اُس کا بیان یہ ہے کہ) جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو اُن سے دلوادیا سو (اُس میں تم کو کوئی مشقت نہیں پڑی چنانچہ) تم نے اُس پر (یعنی اُس کے حاصل کرنے کو) نہ گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ (مطلب یہ کہ نہ سفر کی مشقت ہوئی کیونکہ مدینہ سے دو میل پر ہے اور نہ قتال کی اور برائے نام جو مقابلہ کیا گیا وہ غیر معتد بہ تھا کذا فی الروح اس لئے اُس میں تمہارا انتحاق تقسیم و تملیک کا نہیں جس طرح غنیمت کے چار خمس میں ہوتا ہے) لیکن اللہ تعالیٰ (کی



عادت ہے کہ) اپنے رسولوں کو (اپنے دشمنوں میں سے) جس پر چاہے (خاص طور پر) مسلط فرمادیتا ہے (یعنی محض رعب سے مغلوب کر دیتا ہے جس میں کسی کو کچھ مشقت واقع نہیں ہوتی چنانچہ ان رسولوں میں سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح مسلط فرمادیا اس لئے اُس میں تمہارا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اُس میں مالکانہ تصرف کرنا آپ کی رائے پر مفوض ہے) اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت ہے پس وہ جس طرح چاہے دشمنوں کو مغلوب کرے اور جس طرح چاہے اپنے رسول کو اختیار اور تصرف دے اور جیسا اموال بنی نصیر کا یہ حکم ہے اسی طرح) جو کچھ اللہ تعالیٰ (اسی طور پر) اپنے رسول کو دوسری بستیوں کے (کافر) لوگوں سے دلوادے (جیسا مذکور اور ایک جزو خیر کا اسی طرح ہاتھ آیا) سو (اس میں بھی تمہارا کوئی استحقاق تملک کا نہیں بلکہ وہ (بھی) اللہ کا حق ہے) (یعنی وہ جس طرح چاہے اس میں حکم دے جیسا کہ اور سب چیزوں میں اس کا اسی طرح کا حق ہے اور تخصیص حصر کے لئے نہیں اور رسول کا (حق) ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی رائے پر اُس میں مالکانہ تصرف مفوض کر دیا ہے) اور (آپ کے) قرابت داروں کا (حق ہے) اور یتیموں کا (حق ہے) اور غریبوں کا (حق ہے) اور مسافروں کا (حق ہے) یعنی یہ سب حسب صوابدید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس کے مصرف ہیں جیسا کہ اور بھی اُس کے مصارف ہیں پس تخصیص ذکر بنیاء بر رفع شبہ کے ہو سکتی ہے کہ یہ لوگ بدوں شرکت جہاد کے بدرجہ اولیٰ مستحق ہوں گے اس شبہ کو رفع کر دیا کہ اُن کا مصرف ہونا خاص اوصاف کے اعتبار سے ہے نہ بوجہ شرکت جہاد کے پس وہ وصف جس میں ہوگا وہ مصرف ہوگا اور ان (۳) مصارف میں سے یتامی و مساکین و ابن السبیل میں تو حکم مطلقاً باقی ہے اور رسول و ذی القربیٰ من حیث نصرۃ الرسول کا سہم وفات نبوی سے مرتفع ہو گیا کما مر فی سورۃ الانفال۔ اور یہ حکم مذکور اس لئے مقرر کر دیا تاکہ وہ (مال فنی) تمہارے تو نگروں کے قبضہ میں نہ آ جاوے جیسا جاہلیت میں سب غنائم و محاصل جنگ ذی اختیار لوگ ہی کھا جاتے تھے اور فقراء بالکل محروم رہ جاتے تھے اس لئے اللہ تعالیٰ نے رسول کی رائے پر رکھا اور مصارف بھی بتلا دیئے کہ آپ باوجود مالک ہونے کے پھر بھی اہل حاجت و مواقع مصلحت عامہ میں صرف فرما دیں گے) اور (جب یہ معلوم ہو گیا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر ہونے میں حکمت ہے تو) رسول تم کو جو کچھ دے دیا کریں وہ لے لیا کرو اور جس چیز (کے لئے) سے تم کو روک دیں تم رک جائیا کرو (اور بھوم الفاظ یہی حکم ہے افعال و احکام میں بھی) اور اللہ سے ڈرو بے شک اللہ تعالیٰ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے) اور یوں فنی میں مطلقاً مساکین کا حق ہے لیکن) اُن حاجت مند مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں سے اور اپنے مالوں سے (جبراً و ظلماً) جدا کر دیئے گئے (یعنی کفار نے اُن کو اس قدر تنگ کیا کہ گھربار چھوڑ کر ہجرت پر مجبور ہوئے اور اُس ہجرت سے) وہ اللہ تعالیٰ کے فضل (یعنی جنت) اور رضامندی کے طالب ہیں (کسی ذنبی غرض سے ہجرت نہیں کی) اور وہ (لوگ) ایمان کے) سچے ہیں اور (نیز) اُن لوگوں کا (بھی حق ہے) جو دارالاسلام (یعنی مدینہ) میں (جو کہ اُن کا وطن ہے) اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آنے کے) قبل سے قرار پکڑے ہوئے ہیں (گو اس سے تقدیم ایمان جمیع انصار کا ایمان جمیع مہاجرین سے لازم نہیں اور قبوۃ الدار کی صفت کو فضل میں دخل ہے یہ ہے کہ اپنے وطن میں اکتساب کمال کا کرنا خصوصاً انقیاد و فرمانبرداری کرنا کمال کی بات ہے کیونکہ وطن میں ان امور سے بہت موانع پیش آتے ہیں نیز اپنی ریاست و وجاہت کی وجہ سے عار بھی آتی ہے اور) جو اُن کے پاس ہجرت کر کے آتا ہے اُس سے یہ لوگ محبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو (مال غنیمت وغیرہ میں سے) جو کچھ ملتا ہے اُس سے یہ (انصار بوجہ محبت کے) اپنے دلوں میں کوئی شک نہیں پاتے اور (بلکہ اس سے بھی بڑھ کر محبت کرتے ہیں کہ اطعام وغیرہ میں اُن کو) اپنے سے مقدم رکھتے ہیں اگرچہ اُن پر فاقہ ہی ہو (یعنی خود بسا اوقات فاقہ سے بیٹھ رہتے ہیں اور مہاجرین کو کھلا دیتے ہیں اور بسا اوقات اس لئے کہا گیا کہ قضیہ غیر مسورہ ہے اور (واقعی) جو شخص اپنی طبیعت کے بغل سے محفوظ رکھا جاوے (جیسے یہ لوگ ہیں کہ حرص اور اُس کے مقتضی پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اُن کو مبرہ و منزہ رکھا ہے) ایسے ہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور اُن لوگوں کا (بھی اس فنی میں حق ہے) جو (اسلام میں یا ہجرت میں یا دنیا میں) ان (مہاجرین و انصار مذکورین کے) بعد آئے (یا آویں گے) جو (ان مذکورین کے حق میں اپنے ساتھ اس طرح) دعاء کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بخش دے اور ہمارے ان بھائیوں کو (بھی) جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں (خواہ نفس ایمان یا ایمان کامل کو موقوف ہجرت پر تھا) اور ہمارے دلوں میں ایمان والوں کی طرف سے کینہ نہ ہونے دیجئے (یہ دعاء معاصرین کو بھی عام ہے مجموعہ کا حاصل یہ ہوا کہ متقدمین کے فضل کے معتقد ہیں اور محبت معاصرین کے لئے بھی عام ہو) اے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم ہیں (ہماری دعاء قبول فرما لیجئے مقصود اس قید سے یہ نہیں کہ جس میں یہ صفت نہ ہو وہ فنی کا مصرف نہیں ہے بلکہ مقصود تنقید سے ترغیب ہے کہ بعد کے لوگوں کو ایسا ہونا چاہئے اور بدوں اس کے مصرف کامل و پسندیدہ نہیں گو نفس مصرف ہو کما قال عمر استوعبت هذه المسلمين عامة وليس احد الا له في هذا المال حق رواه في الدر المنثور اور دیگر مصارف مصالح عامہ مذکورہ مقدمہ تفسیر آیت ہیں: لما روى فكانت حسبنا لوائه كذا في الدر المنثور پس مجموعہ آیات و روایات سے ان مصارف کا مصرف ہونا اور مفوض بہ رائے نبوی ہونا معلوم ہوا چونکہ تفویض بالرائے بعد حیات کے ممکن نہیں لہذا وفات سے تفویض ختم ہوئی اور مصارف ہونا ان کا باقی رہ گیا جس کا اہتمام امام المسلمین پر واجب ہوگا اور تفویض بالمعنی المذكور یعنی مالکانہ تصرف نہ ہوگا گو تفویض بمعنی حاکمانہ تصرف بہ پابندی قانون



شرعی اس کے لئے بھی حاصل ہے واللہ اعلم۔

ف: حرص طبعی و جبلی پر ملامت نہیں البتہ اس کے مقتضائے نامشروع پر عمل کرنا مذموم ہے۔

تَرْجَمُ مَسْأَلَةَ السَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: وَيُؤْتُونَ (الی قولہ تعالیٰ) خَصَاصَةً: اس میں ایثار کی فضیلت ہے بشرطیکہ کوئی واجب شرعی فوت نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ: يَقُولُونَ رَبَّنَا (الی قولہ تعالیٰ) يَا أَيُّهَا الْإِيمَانُ اس میں سابقین کے لئے دعا کرنے کی ترغیب ہے اور صوفیہ کی تو عادت لازمہ ہے اپنے سلف کے لئے دعا اور ایصال ثواب کرنے کی۔

النَّجْوَانِ: (۱) لعل العبارة هكذا فكونه نظير الخ وهو مبتدأ وخبره ظاهر والجملة جزاء لقوله وان لم يقتض ۱۲ منہ۔ (۲) هكذا في الدر المنثور وفي الروح سلالم دو خده واللہ اعلم ۱۲ منہ۔ (۳) یعنی مہاجرین کے ایمان سے تقدم نہیں البتہ مہاجرین کے آنے سے تقدم ہے اسی کو من قبلہم فرمایا ہے ۱۲ منہ۔

اللَّغَاةِ: افاء اعاد والمراد تحويلها اليه ۱۱ وان لم يقتض سبق حصولها له صلى الله عليه وسلم نظير ما قيل في قوله تعالى او لتعودن في ملتنا ظاهره ان اقتضى سبق الحصول كان فيما ذكر مجازا وقيل للغنيمة التي لا تلحق فيها مشقة ۱۲۔ دولة بالضم وكذا بالفتح ما يدور للانسان من الغناء والجدد الغلبة وما ترجمته به هو اخذ بالحاصل ۱۲۔ تبؤوا استقروا فلا استقرار في الدار حسی وفي الايمان حکمی حاجة حسدا مجازا لكونه ناشئا عن الحاجة خصاصة حاجة وفاقه الشح الحرص ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ ما افاء الله استيناف ای جواب سوال مقدر ناشئ مما فهم من الكلام السابق فكان قائلا يقول قد علمنا حکم ما افاء الله تعالیٰ من بنی النضير فما حکم ما افاء عز وجل من غیرہم فقیل ما افاء الله الخ ولذا لم يعطف على ما تقدم ولم يذكر في الآية قيد الايجاف ولا عدمه۔ قوله للفقراء بدل من لذی القربی بدل خاص من عام ولذا اعاد اللام في قوله ولذی کیلا یوهم البدلية من الله حاشاه عن ذلك وما عودها في الرسول فلان كون الفی لله له معنی آخر وكذا كونه للرسول له معنی آخر وكذا كونه لذی القربی ومن معهم له معنی آخر فالاول للملك الحقيقي وللتصرف المستقل والثانی بمعنی الملك المجازی وللتصرف المفروض من الله تعالیٰ والثالث لكونهم مصارف قوله والذین تبؤوا معطوف على الفقراء وكذا قوله والذین جاؤا من بعدهم ۱۲۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْتِنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۝ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَبِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدٍ بِأَسْمِهِمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحَسُّبُهُمْ جَبِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا ۝

وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ۝

کیا آپ نے ان منافقین (عبداللہ بن ابی وغیرہ) کی حالت نہیں دیکھی کہ اپنے (ہم مذہب) بھائیوں سے کہ کفار اہل کتاب ہیں (یعنی بنی نضیر سے) کہتے ہیں کہ واللہ اگر تم نکالے گئے تو ہم تمہارے ساتھ نکل جاویں گے اور تمہارے معاملہ میں ہم کسی کا بھی کہنا نہ مانیں گے اور اگر تم سے کسی کی لڑائی ہو تو ہم تمہاری مدد کریں گے اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں واللہ اگر اہل کتاب نکالے گئے تو یہ (منافقین) ان کے ساتھ نہیں نکلیں گے اور اگر ان سے لڑائی ہوئی تو ان کی مدد نہ کریں گے اور اگر بفرض محال ان کی مدد بھی کی تو پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے پھر ان کی کوئی مدد نہ ہوگی بے شک تم لوگوں کا خوف ان (منافقین) کے دلوں اللہ سے بھی زیادہ ہے (اور) یہ ان کا تم سے ڈرنا خدا سے ڈرنا

اس سبب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ سمجھتے نہیں یہ لوگ تو سب مل کر بھی تم سے نہ لڑیں گے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار (قلعہ و شہر پناہ) کی آڑ میں ان کی لڑائی آپس ہی میں بڑی تیز ہے اے مخاطب تو ان کو (ظاہر میں) متفق خیال کرتا ہے حالانکہ اب ان کے قلوب غیر متفق ہیں یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کی عقل نہیں رکھتے) ان لوگوں کی سی مثال ہے جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو (دنیا میں بھی اپنے کردار کا مزہ چکھ چکے ہیں اور آخرت میں بھی) ان کے دردناک عذاب ہونے والا ہے شیطان کی سی مثال ہے کہ اول تو انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا پھر جب وہ کافر ہو جاتا ہے تو اس وقت صاف کہہ دیتا ہے کہ میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں میں اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں سو آخری انجام دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں وہ ہمیشہ رہیں گے (ایک گمراہ کرنے کی وجہ سے دوسرا ہونے کی وجہ سے) اور ظالموں کی یہی سزا ہے۔

تَفْسِيرُ لِمَط: تمہید میں گزر چکا۔

خلاف کردن منافقین با یہود در وعدہ نصرت مع تشجیع مؤمنین: اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا (الہی قولہ تعالیٰ) وَ ذٰلِكَ جَزَآؤُ الظّٰلِمِيْنَ کیا آپ نے ان منافقین (یعنی عبد اللہ بن ابی وغیرہ) کی حالت نہیں دیکھی کہ اپنے (ہم مذہب) بھائیوں سے کہ کفار اہل کتاب ہیں (یعنی بنی نصیر سے) کہتے ہیں (یعنی کہتے تھے) لَان السُّورَةَ عَلٰی مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْفَاطِلُهَا وَعَلٰی مَا نَقَلَهُ فِي الرُّوحِ عَنْ اَهْلِ الْحَدِيثِ وَالسِّيَرِ نَزَلَتْ بَعْدَ الْوَاقِعَةِ کہ واللہ! ہم ہر حال میں تمہارے ساتھ ہیں پس) اگر تم (اپنے وطن سے جبراً) نکالے گئے تو ہم (بھی) تمہارے ساتھ (اپنے وطن سے) نکل جاویں گے اور تمہارے معاملہ میں ہم کبھی کسی کا کہنا نہ مانیں گے یعنی ہم کو خواہ کوئی کیسا ہی سمجھا دے کہ خروج و قتال میں جو آئندہ مذکور ہے تمہارا ساتھ نہ دیں لیکن ہم نہ مانیں گے پس جملہ لاطیع سیاق و سباق دونوں کے متعلق ہے) اور اگر تم سے کسی کی لڑائی ہوئی تو ہم تمہاری مدد کریں گے اور اللہ گواہ ہے کہ وہ بالکل جھوٹے ہیں (یہ تو ان کے کاذب ہونے کا اجمالاً بیان ہوا آگے تفصیلاً فرماتے ہیں کہ) واللہ اگر اہل کتاب نکالے گئے تو یہ (منافقین) ان کے ساتھ نہیں نکلیں گے اور اگر ان سے لڑائی ہوئی تو یہ ان کی مدد نہ کریں گے اور اگر (بفرض محال) ان کی مدد بھی کی (اور لڑائی میں شریک ہوئے) تو پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے پھر (ان کے بھاگ جانے کے بعد) ان (اہل کتاب) کی کوئی مدد نہ ہوگی (یعنی جو ناصر تھے وہ تو بھاگ گئے اور دوسرا بھی کوئی ناصر نہ ہوگا پس لامحالہ مغلوب و مقہور ہوں گے۔ غرض منافقین کی جو غرض ہے کہ اپنے ان بھائیوں پر کوئی آفت نہ آنے دیں اس میں ہر طرح کا کامی رہے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جب آخر میں بنی نصیر نکالے گئے تو منافقین ان کے ساتھ نکلے نہیں اور جب اول میں ان کا محاصرہ کیا گیا جس میں احتمال قتال کا تھا تو اس میں انہوں نے نصرت نہیں کی اور بعد اخبار خداوندی لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ کے نصروہم کا تو احتمال ہی نہ تھا محض بطور فرض محال کے فرما دیا کہ شقوق واقعہ و فرضیہ سب پر ترتب مقصود یعنی عدم اغناء کا ہو جاوے کقولہ تعالیٰ وَ كَيْنَ اتَّبَعَتْ اٰهْوَاؤُهُمْ ..... [البقرة: ۱۲۰] اور بعد وقوع واقعہ کے اس طرح فرماتا: لَٰكَيْنَ اُخْرِجُوْا..... یا تو استحضار صورت واقعہ ماضیہ کے لئے ہے تاکہ ان کا خلف وعدہ اور ان کا مخدول ہونا خوب پیش نظر ہو جاوے اور یا آئندہ جو احتمال موهوم تھا ساتھ دینے کا اس کی نفی کر دی اور اگر قبل واقعہ کے نزول ثابت ہو جاوے تو توجیہ ظاہر ہے آگے اس ساتھ نہ دینے کا سبب فرماتے ہیں کہ) بے شک تم لوگوں کا خوف ان (منافقین) کے دلوں میں اللہ سے بھی زیادہ ہے (یعنی دعوے ایمان سے جو یہ اپنا ڈرنا اللہ تعالیٰ سے بیان کرتے ہیں وہ تو خلاف واقع ہے ورنہ کفر کو کیوں نہ چھوڑ دیتے اور تمہارا واقعی خوف ہے پس اس خوف کی وجہ سے یہ لوگ ان بنی نصیر کا ساتھ نہیں دے سکتے پس عدم خوف من اللہ کا حاصل عدم ایمان ہے ورنہ طبعاً مخلوق کا خوف خالق سے زیادہ ہونا محل اثم نہیں اور) یہ (ان کا تم سے ڈرنا اور خدا سے نہ ڈرنا) اس سبب سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ (بوجہ کفر کے خدا تعالیٰ کی عظمت کو) سمجھتے نہیں (اور یہ یہود عام بنی نصیر و غیر بنی نصیر سے اور منافقین الگ الگ تو تمہارے مقابلہ کا کیا حوصلہ کرتے یہ لوگ (تو) سب مل کر بھی تم سے نہ لڑیں گے مگر حفاظت والی بستیوں میں یا دیوار (قلعہ و شہر پناہ) کی آڑ میں (حفاظت سے مراد عام ہے خندق وغیرہ سے ہونا یا قلعہ وغیرہ سے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ منافقین نے کبھی قری محصنہ میں یا درائے جدار سے اہل اسلام کا مقابلہ کیا ہو کیونکہ مقصود یہ ہے کہ اگر کبھی یہود یا منافقین منفرد یا مجتمعاً تمہارے مقابلہ میں آئے بھی تو قری محصنہ یا درائے جدار سے وہ مقابلہ ہوگا چنانچہ یہود بنی قریظہ و اہل خیبر اسی طرح مقابل ہوئے گو منافقین ان کے ساتھ مجتمع نہ تھے اور منافقین کو کبھی اتنا حوصلہ بھی نہ ہوا پس مسلمانوں کی اس میں شجاعت بھی ہے کہ ان سے کچھ اندیشہ نہ رکھیں اور ان کے بعض قبائل جیسے اوس و خزرج کے واقعات جنگ دیکھ یہ اندیشہ نہ کیا جاوے کہ شاید اسی طرح اہل اسلام کے مقابلہ میں یہ کار نمایاں کر سکیں بات یہ ہے کہ) (ان کی لڑائی آپس ہی) میں بڑی تیز ہے (مگر مسلمانوں کے مقابلہ میں کوئی چیز نہیں ہے اور اسی طرح یہ احتمال نہ کیا جاوے کہ گو بمقابلہ اہل اسلام کے یہ ضعیف ہوں مگر بہت سے ضعیفاء مل کر قوی ہو جاتے ہیں شاید اس طرح یہ مسلمانوں سے عہدہ برآ ہو سکیں سو اس کی نسبت یہ ہے کہ) اے مخاطب تو ان کو (ظاہر میں) متفق خیال کرتا ہے حالانکہ ان کے قلوب غیر متفق ہیں (یعنی گو عداوت اہل حق ان سب میں مابہ الاشتراک ہے مگر خود بھی تو ان میں اختلاف عقائد کی وجہ سے افتراق اور عداوت ہے کقولہ تعالیٰ فِي الْمَائِدَةِ: وَ اَلْتَّيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ ..... [المائدة: ۶۴] و مر تفسیرہ پس اس سے وہ احتمال تقویت بالا اجتماع کا بھی

مرتفع ہو گیا اور یہ رفع احتمال زیادت تاکید وتقویت مقصود کے لئے ہے ورنہ حق تعالیٰ کی مشیت ان کی مغلوبی و مقهوری کے ساتھ متعلق ہو چکی ہے تو اگر اتفاق بھی ہوتا تو کیا کام آتا۔ آگے اس نا اتفاقی کی وجہ بیان کرتے ہیں کہ یہ (تشتت قلوب) اس وجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو (دین کی) عقل نہیں رکھتے (اس لئے اہوائے مشمتہ کے تابع ہیں اور تشتت اہواء کے لئے اختلاف قلوب لازم ہے۔ اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بے دینوں میں بسا اوقات اتفاق قلوب دیکھا جاتا ہے۔ بات یہ ہے کہ حرف باء سمیت پر دال ہے خواہ فی الجملہ اور بعض کے اعتبار سے ہو یہاں مقصود قاعدہ کلیہ بیان کرنا نہیں بلکہ ان میں جو نا اتفاقی تھی اس کا سبب بیان کرنا مقصود ہے کہ ان کے لئے یہی امر سبب ہو گیا تھا چنانچہ ظاہر ہے آگے بالخصوص بنی نضیر اور ان منافقین کی جنہوں نے وعدہ نصرت کر کے ان کو دھوکہ میں ڈالا اور عین وقت پر غدادی حالت مذکور ہے پس فرماتے ہیں کہ ان کے مجموعہ کی دو مثالیں ہیں ایک مثال خاص بنی نضیر کی اور دوسری منافقین کی پس بنی نضیر کی مثال تو ان لوگوں کی سی مثال ہے جو ان سے کچھ ہی پہلے ہوئے ہیں جو (دنیا میں بھی) اپنی کردار کا مزہ چکھ چکے ہیں اور (آخرت میں بھی) ان کے لئے دردناک عذاب (ہونے والا) ہے (مراد ان سے یہود بنی قیقاع ہیں جن کا قصہ یہ ہوا کہ بعد واقعت بدر کے انہوں نے آپ سے ۲۰ھ میں نقض عہد کر کے محاربہ کیا پھر مغلوب و مقہور ہوئے اور قلعہ سے آپ کے فیصلہ پر باہر نکلے اور سب کی مشکلیں باندھی گئیں پھر عبد اللہ بن ابی کے الحاح سے ان کی اس شرط پر جان بخشی کی کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں چنانچہ وہ اذرعات شام کو نکل گئے اور ان کے اموال میں غنیمت کی طرح عمل ہوا کذا فی زاد المعاد اور ان منافقین کی مثال (شیطان کی سی مثال ہے) (اول تو) انسان سے کہتا ہے کہ تو کافر ہو جا پھر جب وہ کافر ہو جاتا ہے (اور کفر کے وبال میں گرفتار ہوتا ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں) تو (اس وقت صاف جواب دے دیتا ہے اور) کہہ دیتا ہے کہ میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں میں تو اللہ رب العالمین سے ڈرتا ہوں (جیسے دنیا میں ایسی تبری کا قصہ سورہ انفال آیت : وَادُّنِیْ لَّہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمٰلُہُمْ ..... [الأنفال : ۱۷۸] میں گزر چکا ہے اور آخرت میں تبری مصلین کی ضالین سے آیات متعددہ میں مذکور ہے) سو آخری انجام دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے (ایک اضلال کی وجہ سے دوسرا ضلال کی وجہ سے) اور ظالموں کی یہی سزا ہے (پس جس طرح اس شیطان نے اس انسان کو اول بہکایا پھر وقت پر ساتھ نہ دیا اور دونوں خسران میں پڑے اسی طرح ان منافقین نے اول بنی نضیر کو بری رائے دی کہ تم نکل نہیں پھر عین وقت پر ان کو غدادی اور دونوں بلا میں پھنسنے بنی نضیر تو بلائے اخراج میں اور منافقین نا کامیابی میں۔

ترجمہ مسائل السؤل: قولہ تعالیٰ: لَا اَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً فِیْ صُدُوْرِهِمْ اس امر پر مؤمنین کو ملامت نہ فرمانا اس کی دلیل ہے کہ اگر کسی کے ساتھ کوئی معاملہ خلاف شرع کیا جاوے جیسے عہدہ تعظیسی اور وہ اس پر ناخوشی ظاہر کر دے اور اس پر بھی دوسرا نہ مانے تو یہ معذور ہے۔

ملفوظات التبرجہ: قوله قبل لن اخرجتم واللہ اشارة الى ان اللام موطاة للقسم كما هو معروف ۱۲۔

اللغات: اخوانهم الشائع استعماله بمعنى المشارکین فی المشرب والاخوة بمعنى المشارکین فی النسب ۱۳ رہبۃ مصدر مبنی للمفعول ۱۴۔

النحو: قریبا یتعلق بما تعلق به الصلة ای الذین کانوا من قبلہم فی زمن قریب ۱۵۔

البلاغة: یقولون عبر عن الماضی بصیغة المضارع استحضار الصورة القول ۱۶۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَيْبٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝  
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ  
وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۚ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا  
هُوَ ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ  
السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ  
الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝



اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر شخص دیکھ بھال لے کہ کل قیامت کے واسطے اس نے کیا ذخیرہ بھیجا ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ کو تمہاری سب خبر ہے اور تم ان لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ کے احکام سے بے پروائی کی سو اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جان سے ان کو بے پروا بنا دیا ہے یہی لوگ نافرمان ہیں اہل نار اور اہل جنت باہم برابر نہیں جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب ہیں۔ (اور اہل نار ناکام ہیں) اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے تو (اے مخاطب) تو اس کو دیکھتا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور پھٹ جاتا اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے (نفع کے) لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود بننے کے لائق نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کا وہی بڑا مہربان رحم والا ہے وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں وہ بادشاہ ہے (سب عیبوں) سے پاک ہے سالم ہے امن دینے والا ہے نگہبانی کرنے والا ہے زبردست ہے خرابی کا درست کرنے والا ہے بڑی عظمت والا ہے اللہ تعالیٰ (جس کی شان یہ ہے) لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ معبود (برحق) ہے پیدا کرنے والا ہے ٹھیک ٹھیک بنانے والا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت سے موافق بناتا ہے) صورت بنانے والا اس کے اچھے اچھے نام ہیں سب چیزیں اس کی تسبیح کرتی ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے۔

تَفْسِيرُ لَيْط: تمہید میں گزر چکا۔

ترغیب تحصیل جنان و ترہیب از موجبات نیران و تاکید بذکر علوشان قرآن و صفات کمال حضرت رحمان:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (اے ایمان والو) تم نے نافرمانوں کا انجام سن لیا سو تم) اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر شخص دیکھ بھال لے کہ کل قیامت کے واسطے اس نے کیا (ذخیرہ) بھیجا ہے (یعنی اعمال صالحہ میں کوشش کرو جو کہ ذخیرہ آخرت ہیں) اور (جس طرح تحصیل طاعات و اعمال صالحہ میں تقویٰ کا حکم ہے اسی طرح سینات و معاصی سے بچنے کے بارہ میں بھی تم کو حکم ہے کہ) اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال کی سب خبر ہے (پس معاصی کے ارتکاب سے اندیدہ عقوبت ہے پس پہلا اتَّقُوا اللَّهَ طاعات کے متعلق ہے جس کا قرینہ قَدْ مَتَّ لِعِبَادٍ ہے اور دوسرا معاصی کے متعلق ہے جس کا قرینہ خَیْذِلُكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ۵۴ ہے) اور (آگے) ان احکام کی مزید تاکید کے لئے ارشاد ہے کہ) تم ان لوگوں کی طرح مت ہو جنہوں نے اللہ (کے احکام) سے بے پروائی کی (یعنی عمل بالا احکام کو ترک کر دیا اس طرح کہ اوامر کے خلاف کیا اور نواہی کا اقرار کیا) سو (اثر اس کا یہ ہوا کہ) اللہ تعالیٰ نے خود ان کی جان سے ان کو بے پروا بنا دیا (یعنی ان کی ایسی عقل ماری گئی کہ خود اپنے نفع حقیقی کو نہ سمجھا اور نہ حاصل کیا) یہی لوگ نافرمان ہیں (اور نافرمانی کی سزا بھگتیں گے اور اوپر جن دو قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا یعنی ایک وہ جو اہل تقویٰ ہوں اور دوسرے وہ جو ناکر احکام ہوں ان میں ایک اہل جنت ہیں دوسرے اہل نار اور اہل جنت باہم برابر نہیں) بلکہ (جو اہل جنت ہیں وہ کامیاب لوگ ہیں) (اور اہل نار ناکام ہیں جیسا اوپر: اُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ سے معلوم ہوا پس تم کو اصحاب الجہنم میں سے ہونا چاہئے اہل نار میں سے نہ ہونا چاہئے اور یہ مفید نصائح جس قرآن کے ذریعہ سے تم کو سنائے جاتے ہیں وہ ایسا ہے کہ) اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے (اور اس میں فہم کا مادہ رکھ دیتے اور شہوات کا مادہ نہ رکھتے) تو (اے مخاطب) تو اس کو دیکھتا کہ خدا کے خوف سے دب جاتا اور پھٹ جاتا (یعنی قرآن فی نفسہ ایسا مؤثر اور قوی فاعل ہے مگر انسان میں بوجہ غلبہ شہوات کے قابلیت فاسد ہو گئی جس کے سبب تاثر نہیں ہوتا پس انسان کو چاہئے کہ تحصیل طاعات و ترک معاصی سے اپنی شہوت کو مغلوب کرے تاکہ مواعظ قرآنیہ سے اس کو تاثر ہو اور احکام میں استقامت و استقامت اور ذکر و فکر نصیب ہو جس کا اوپر حکم ہوا ہے) اور ان مضامین عجیبہ کو ہم لوگوں کے (نفع کے) لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں (اور منتفع ہوں اسی لئے یہ مضمون لو انزلنا الخ یہاں بیان کیا گیا۔ آگے حق تعالیٰ کے صفات کمال بیان کئے جاتے ہیں جس سے حق تعالیٰ کی عظمت قلب پر نقش ہو کر معین ہو بجا آوری احکام کا پس ارشاد ہے کہ) وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ جاننے والا ہے پوشیدہ چیزوں کا اور ظاہر چیزوں کا وہی بڑا مہربان رحم والا ہے (اور چونکہ توحید نہایت مہتمم بالشان چیز ہے اس لئے اس کو تاکید کے لئے مکرر فرمایا کہ) وہ ایسا معبود ہے کہ اس کے سوا کوئی اور معبود (بننے کے لائق) نہیں وہ بادشاہ ہے (سب عیبوں سے) پاک ہے (یعنی نہ ماضی میں اس میں کوئی عیب ہوا کہ حاصل ہے قدوس کا اور نہ آئندہ اس کا احتمال ہے کہ حاصل ہے سلام کا کذا فی الکبیر اپنے بندوں کو مخالف سے) امن دینے والا ہے (اپنے بندوں کی مخالف سے) نگہبانی کرنے والا ہے (یعنی آفت بھی نہیں آنے دیتا اور آئی ہوئی کو بھی دور کر دیتا ہے) زبردست ہے خرابی کا درست کر دینے والا ہے بڑی عظمت والا ہے اللہ تعالیٰ (جس کی یہ شان ہے) لوگوں کے شرک سے پاک ہے وہ معبود (برحق) ہے پیدا کرنے والا ہے ٹھیک ٹھیک بنانے والا ہے (یعنی ہر چیز کو حکمت کے موافق بناتا ہے) صورت (شکل) بنانے والا ہے اس کے اچھے نام ہیں (جو اچھی اچھی صفتوں پر دال ہیں) سب چیزیں اس کی تسبیح (و تقدیس) کرتی ہیں (حالاً یا قالاً) جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے (پس ایسے باعظمت کے احکام کی بجا آوری ضرور اور نہایت ضرور ہے) الحمد للہ کہ سورہ حشر کی تفسیر

ختم ہوئی اب سورہ ممتحنہ کی آتی ہے ان شاء اللہ۔

رَجَعَهُمْ إِلَىٰ أُولَٰئِكَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ مِرَاقِبَ فِي مَرْجِعِهَا: سُوْرَةُ الْحَشْرِ تَمَامٌ هُوَ.

الْبَلَاغَاتُ: الْبَارِئُ الْمَوْجِدُ لِلْأَشْيَاءِ بَرْنِيَّةٌ مِنْ تَفَاوُتٍ حَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: نَفْسٌ يَرَادُ كُلُّ نَفْسٍ وَإِنَّمَا لَمْ يَصْرَحْ بِكَلِمَةِ الْعُمُومِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ مُسْتَقِلَّةٌ وَمُتَفَرِّدَةٌ فِي وَجُوبِ النَّظَرِ عَلَيْهَا غَدَا سَمَاهُ غَدَا لِلتَّنْبِيهِ عَلَى الْقُرْبِ قَوْلُهُ لَا يَسْتَوِي فِي الرُّوحِ لَعَلَّ تَقْدِيمَ أَصْحَابِ النَّارِ فِي الذِّكْرِ لِلْإِيْذَانِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ بِأَنَّ الْقُصُورَ الَّذِينَ يَنْبَغِي عَنْهُ عَدَمُ الْإِسْتِوَاءِ مِنْ جِهَتِهِمْ لِأَنَّ جِهَةَ مُقَابِلَتِهِمْ فَإِنَّ مَفْهُومَ عَدَمِ الْإِسْتِوَاءِ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ الْمُتَفَاوِتَيْنِ زِيَادَةٌ وَنَقْصَانٌ وَإِنْ جَازَ اعْتِبَارُهُ بِحَسَبِ زِيَادَةِ الزَّائِدِ لَكِنْ الْمُتَبَادَرُ اعْتِبَارُهُ بِحَسَبِ نَقْصَانِ النَّاْقِصِ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَلَعَلَّ تَقْدِيمَ الْفَاضِلِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لِأَنَّ صِفَةَ مُلْكَةٍ لِّصِفَةِ الْمَفْضُولِ وَالْإِعْدَامِ مُسَبَّوْقَةٌ بِمُلْكَاتِهَا وَالْمُرَادُ بِعَدَمِ الْإِسْتِوَاءِ عَدَمُ الْإِسْتِوَاءِ فِي الْأَحْوَالِ الْآخِرِيَّةِ كَمَا يَنْبَغِي عَنْهُ التَّعْبِيرُ عَنِ الْفَرِيقَيْنِ لِصَاحِبِيَةِ النَّارِ وَصَاحِبِيَةِ الْجَنَّةِ ۱۲۔

# سُورَةُ الْمُنْتَحَنَةِ

سُورَةُ الْمُنْتَحَنَةِ ۶۰ مَكِّيَّةٌ ۹۱  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اَنَّا نُنَزِّلُهَا  
۱۳ اَنَّا نُنَزِّلُهَا  
۲ رُكُوعَاتِهَا

سورۃ المنتحنہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۳ اور ۲ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُنَسِّرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ① إِنْ يَتَّقُواكُمْ يَكُونُوا أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا أَنْ تَكْفُرُوا ② لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ③ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا الْقَوْمِ هُمْ إِبْرَاءُؤُنَا مِنْكُمْ وَرَمَّا نَسَبْنَاهُمْ رِجَالًا كَفَرُوا فَذَرْهُمْ وَلِئَلَّكَ تُقَاتِلُهُمْ وَاللَّهُ مُخْرِجُهُمْ مِنْ دُونِكَ وَقَدْ كُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ وَمَا كُنَّا بِمُعَادٍ إِلَيْكُمْ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَحَدَّثَكُمْ الْآقُولَ إِبْرَاهِيمَ لَا يَبِيْهُ لَا سْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمَّاكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْنِكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ④ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْخِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ⑤ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَظَنَّ أَنْ يَمْلِكُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ ⑥ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑦ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ⑧ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ⑨

اے ایمان والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اظہار کرنے لگو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہے وہ اس کے منکر ہیں رسول کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ پر ایمان لے آئے ہو شہر بدر کر چکے ہیں اگر تم میرے رستہ پر جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضا مندی ڈھونڈنے کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے ہو تم ان سے چپکے چپکے دوستی کی باتیں کرتے ہو حالانکہ مجھ کو سب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو کچھ چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو اور (آگے



اس پر وعید ہے کہ) جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا وہ راہِ راست سے بھٹکے گا اگر ان کو تم پر دسترس ہو جائے تو (فوراً) اظہارِ عداوت کرنے لگیں اور (وہ اظہارِ عداوت یہ کہ) تم پر برائی کے ساتھ دست درازی اور زبان درازی کرنے لگیں (یہ دنیوی اضرار یہ ہے کہ) وہ اس بات کے متنی ہیں کہ تم کا فرہی ہو جاؤ تمہارے رشتہ دار اور اولاد قیامت کے دن تمہارے کام نہ آئیں گے خدا تمہارے درمیان فیصلہ کرے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے۔ تمہارے لئے ابراہیم میں اور ان لوگوں میں جو کہ (ایمان و اطاعت میں) ان کے شریک حال تھے ایک عمدہ نمونہ ہے جب کہ ان سب نے اپنی قوم سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جن کو تم اللہ کے سوا معبود سمجھتے ہو ان سے بیزار ہیں ہم تمہارے منکر ہیں اور ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ لیکن ابراہیم علیہ السلام کی اتنی بات تو اپنے باپ سے ہوئی تھی کہ میں تمہارے لئے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے لئے (استغفار سے زیادہ) مجھ کو خدا کے آگے کسی بات کا اختیار نہیں اے ہمارے پروردگار ہم آپ پر توکل کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف رجوع کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا تختہ مشق نہ بنا اور اے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں بے شک ان لوگوں میں تمہارے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے عمدہ نمونہ ہے جو اللہ کے (سامنے جانے) کا اور قیامت کے دن (کے آنے) کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جو شخص (اس حکم سے) روگردانی کرے گا سو (اسی کا ضرر ہوگا کیونکہ اللہ تو) بالکل بے نیاز اور سزاوارحمد ہے۔ اللہ تعالیٰ سے امید ہے (یعنی ادھر سے وعدہ ہے) کہ تم میں اور ان لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے اور اللہ تعالیٰ بڑی قدرت والا ہے اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے میں منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں ٹوٹے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا اور اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور اگر نکالا نہ بھی ہو (لیکن) تمہارے نکالنے میں (نکالنے والوں کی) مدد کی ہو اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا سو وہ گنہگار ہوں گے۔

#### سورة الممتحنة مدية وايها ثلث عشرة كذا في البيضاوي۔

تَفْسِیْرُ لِحِط: سورت سابقہ میں منافقین کی یہود سے دوستی کرنے کی مذمت کی گئی تھی اس سورت کے اوّل و آخر میں مسلمانوں کو کفار سے تعلقات دوستی اور خصوصاً مشرکات سے تعلق نکاح رکھنے کی ممانعت ہے اور مشرکات و مومنات میں تمایز کے لئے صرف اظہارِ ایمان پر اکتفاء کرنے کا ارشاد ہے۔

نہی از مولات بالکفار: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

(یہ آیتیں ایک قصہ کے متعلق ہیں اور وہ قصہ یہ ہے کہ جب آپؐ نے فتح مکہ کے لئے جہاد کرنے کا ارادہ کیا تو حاطب بن ابی بلتعہ نے جو کہ اہل بدر سے ہیں اور رہنے والے یمن کے ہیں اور مکہ میں آ رہے تھے اور ان کے بھائی اور والد اور اولاد و اہل و عیال و اموال اب بھی مکہ میں تھے اہل مکہ کے نام ایک خط لکھا کہ رسول اللہؐ تم پر چڑھائی کرنے والے ہیں اور یہ خط ایک عورت کو دے دیا کہ مکہ والوں کو پہنچائے۔ آپؐ (ﷺ) کو وحی سے یہ بات معلوم ہو گئی آپؐ نے حضرت علیؓ اور چند صحابہؓ کو حکم دیا کہ فلاں جگہ وہ عورت ملے گی اُس سے وہ خط لے آؤ یہ گئے اور وہ عورت ملی اور ان کے دھمکانے سے وہ خط اُس نے دیا اور یہ لائے آپؐ نے حاطبؓ سے پوچھا انہوں نے کہا کہ واقعی خط میرا ہی لکھا ہوا ہے لیکن خدا نہ کرے میں نے مخالفت اسلام کے سبب یہ خط نہیں لکھا بلکہ میں جانتا تھا کہ اسلام کو تو اس سے کوئی ضرر نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اُس کو ضرور غالب کرنے والا ہے اور آپؐ کو ضرور فتح ہوگی اور میرا نفع ہو جاوے گا کہ اہل مکہ اس کا احسان مان کر میرے اہل و عیال و اموال کی حفاظت کریں گے اور اُن کو ایذا و ضرر نہ پہنچا دیں گے کیونکہ میری اُن سے اور کوئی قرابت ہے نہیں جس کی وجہ سے وہ میری رعایت کرتے بلکہ میں محض اجنبی پر دیسی آدمی تھا حضرت عمرؓ کو غصہ آیا اور آپؐ نے اُن کی گردن مارنے کی اجازت چاہی آپؐ نے فرمایا کہ یہ اہل بدر سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے گناہ معاف فرمادیئے ہیں اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔ کذا فی الدر المنثور عن کتب الحدیث پس ارشاد ہے کہ) اے ایمان والو تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ اُن سے دوستی کا اظہار کرنے لگو (یعنی گودل سے دوستی نہ ہو مگر ایسا دوستانہ برتاؤ بھی مت کرو) حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہے وہ اس کے منکر ہیں (یہ بیان ہے عدوی کا اور) رسول (ﷺ) کو اور تم کو اس بناء پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ پر ایمان لے آئے شہر بدر کر چکے ہیں (یہ بیان ہے عدوم کا مع عدوی کے غرض ایسے لوگوں سے دوستی مت کرو) اگر تم میرے رستہ میں جہاد کرنے کی غرض سے اور میری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے ہو (کہ دوستی کفار کی جس کا حاصل کفار کی رضامندی کی فکر ہے منافی ہے طلبِ رضائے حق اور مباشرتِ اعمال موجبِ رضائے حق کے) تم اُن سے چپکے چپکے دوستی کی باتیں کرتے ہو (یعنی اول تو دوستی ہی بری چیز ہے پھر خفیہ پیغام بھیجنا بوجہ اس کے کہ موہم اختصاص و مزید دوستی ہے اور زیادہ برا ہے) حالانکہ مجھ کو سب چیزوں کا خوب علم ہے تم جو کچھ چھپا کر کرتے ہو اور جو ظاہر کر کے کرتے ہو (یعنی مثل دوسرے موانع مذکورہ کے یہ امر بھی مانع دوستی ہونا چاہئے) اور (آگے اس پر وعید ہے کہ) جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا وہ راہِ راست سے بہک گیا (اور انجامِ ضالین کا معلوم ہی ہے آگے

اُن کی دشمنی کا بیان ہے کہ وہ تمہارے ایسے سخت دشمن ہیں کہ اگر اُن کو تم پر دسترس ہو جاوے تو (فورا) اظہارِ عداوت کرنے لگیں اور (وہ اظہارِ عداوت یہ کہ تم پر بڑائی (اور ضرر رسانی) کے ساتھ دست درازی اور زبان درازی کرنے لگیں (یہ تو دنیوی اضرار ہے) اور (دینی اضرار یہ کہ) وہ اس بات کے متمنی ہیں کہ تم کافر (ہو) ہو جاؤ (پس ایسے لوگ کب قابلِ دوستی ہیں اور اگر تم کو دوستی کے بارہ میں اپنے اہل و عیال کا خیال ہو تو خوب سمجھ لو کہ) تمہارے رشتہ دار اور اولاد قیامت کے دن تمہارے (کچھ) کام نہ آویں گے خدا (ہی) تمہارے درمیان فیصلہ کرے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے (پس ہر عمل کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک کرے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے) اگر تمہارے اعمال موجبِ عقوبت ہوں گے تو اُس عقوبت سے ارحام و اولاد بچانہ سکیں گے پھر اُن کی رعایت میں خدا کے حکم کے خلاف کرنا بہت مذموم امر ہے اور اس سے اموال کا قابلِ رعایت نہ ہونا اظہر ہے آگے حکم مذکور پر تحریف کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ارشاد ہے کہ تمہارے لئے ابراہیم (علیہ السلام) میں اور اُن لوگوں میں جو کہ ایمان و طاعت میں (اُن کے شریک حال تھے ایک عمدہ نمونہ ہے) (یعنی اس بارہ میں کفار سے ایسا برتاؤ رکھنا چاہئے جیسا ابراہیم علیہ السلام اور اُن کے متبعین نے کیا) جب کہ ان سب نے (اوقات مختلفہ میں) اپنی قوم (کے لوگوں) سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جن کو تم اللہ کے سوا معبود سمجھتے ہو اُن سے بیزار ہیں (اوقات مختلفہ میں) اس لئے کہا گیا کہ ابراہیم علیہ السلام نے جس وقت اول یہ بات اپنی قوم سے کہی تھی اُس وقت وہ بالکل تنہا تھے پھر جو جو آپ کے ساتھ ہوتے گئے کفار سے قطع تعلق تو لا وفعلا کرتے گئے۔ آگے اُس بیزاری کا بیان ہے کہ ہم تمہارے (یعنی کفار اور ان کے معبودین کے) منکر ہیں (یعنی تمہارے عقائد اور معبودات کی عبادت کے منکر ہیں یہ تو تبری باعتبار عقیدہ کے ہے) اور (تبری باعتبار معاملہ اور برتاؤ کے یہ ہے کہ) ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا (کیونکہ بناء عداوت کی اختلاف عقائد ہے اور اب اس کا زیادہ اعلان ہو گیا تو عداوت کا بھی زیادہ اظہار ہو گیا۔ عداوت اور بغض متقارب ہیں اور دونوں کا جمع کرنا تاکید کے لئے۔ اور یہ عداوت ہم کو تم سے ہمیشہ رہے گی) جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ (غرض ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین نے کفار سے صاف قطع تعلق کر دیا) لیکن ابراہیم (علیہ السلام) کی اتنی بات تو اپنے باپ سے ہوئی تھی (جو ظاہر میں موہم تعلق کو ہے) کہ میں تمہارے لئے استغفار ضرور کروں گا اور تمہارے لئے (استغفار سے زیادہ) مجھ کو خدا کے آگے کسی بات کا اختیار نہیں (کہ دعا کو قبول ہی کرالوں یا باوجود ایمان نہ لانے کے تم کو عذاب سے بچالوں۔ مطلب یہ کہ اتنی بات تو البتہ ابراہیم علیہ السلام نے کہی تھی جس کا مطلب تم میں سے بعض لوگ مطلق استغفار سمجھ گئے حالانکہ یہاں استغفار کے دوسرے معنی ہیں یعنی طلب ہدایت جس کی سب کو اجازت ہے اور واقع میں وہ قطع تعلق کے خلاف بھی نہیں مگر ظاہری صورت تعلق اور ظاہری معنی استغفار کے اعتبار سے صورت اس کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے اور مستثنیٰ لفظ ہر چند کہ مجموعہ لَا اسْتَغْفِرُونَ اور مَا أَفْلَحَ ..... ہے لیکن استثناء مجموعہ کا باعتبار جز و اول کے ہے اور جز و ثانی مبعث آ گیا ہے اور تحقیق اس استغفار کی آخر سورہ براءت میں گزری ہے یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام کی اپنی قوم سے ہوئی آگے ان کی دعا کا مضمون ہے یعنی کفار سے قطع تعلق کر کے انہوں نے اس بارہ میں حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ آپ ہی کی طرف (سب کو) لوٹنا ہے (پس اس اعتقاد کی وجہ سے ہم نے جو کچھ تبری وغیرہ کی ہے محض خلوص سے کی ہے اس میں کوئی غرض دنیوی نہیں اور اس سے مقصود تفاخر نہیں بلکہ عرض حال بغرض سوال ہے اور) اے ہمارے پروردگار ہم کو کافروں کا تختہ مشق نہ بنا (یعنی ہم پر اس تبری سے یہ کافر ظلم نہ کرنے پاویں) اور اے ہمارے پروردگار ہمارے گناہ معاف کر دیجئے بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں (اور ہر طرح کی آپ کو قدرت حاصل ہے یہ دونوں دعائیں بمنزلہ غایت کے ہیں اول دعاؤں کے لئے ایک غایت باعتبار دنیا کے اور ایک باعتبار آخرت کے پس لَا تَجْعَلْنَا كَوْسِطَةً سَیِّئَةٍ تَعْلُقُ سَیِّئَةً عَلَیْهِ وَاعْفِرْ لَنَا ۝ اِلَیْكَ الْمَصِیْرُ ۝ سے اور اَنْبَنَّا مِثْلَ مِثْرَکَ کے ہے آگے دوسرے عنوان سے اہتمام کے لئے تحریف مذکور کی تاکید ہے کہ) بے شک ان لوگوں میں (یعنی ابراہیم علیہ السلام اور ان کے متبعین میں) تمہارے لئے یعنی ایسے شخص کے لئے عمدہ نمونہ ہے جو اللہ (کے سامنے جانے) کا اور قیامت کے دن (کے آنے) کا اعتقاد رکھتا ہو (یعنی یہ اعتقاد مقتضی ہے اس بارہ میں اتباع ابراہیمی کو اور سابق میں یہ مضمون بلحاظ حال مقتدی بہ کے ہے اور یہاں بلحاظ مقتضی اقتداء کے ہے پس تکرار نہیں) اور (آگے دوسرے طرز پر وعید ہے جیسے اس سے پہلے وَمَنْ یَفْعَلْهُ فِیْ عَیْدِیْ اَیُّکَ ۚ) جو شخص (اس حکم سے) روگردانی کرے گا سو (اسی کا ضرر ہوگا کیونکہ) اللہ تعالیٰ (تو) بالکل بے نیاز اور (بوجہ جامع الکملات ہونے کے) سزاوارحمد ہے (پس وہاں استحکال بالغیر و انتفاع بعبادت الخلق کا احتمال ہی نہیں اور چونکہ کچھ اُن کی عداوت سن کر مسلمانوں کو فکر ہو سکتی تھی کچھ قطع قرابات سے طبعاً رنج ہو سکتا تھا اس لئے بطور بشارت کے آگے پیشین گوئی فرماتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ سے اُمید ہے (یعنی ادھر سے وعدہ ہے) کہ تم میں اور اُن لوگوں میں جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے (گو بعض ہی سے سہی یعنی اُن کو مسلمان کر دے جس سے عداوت مبدل بہ صداقت ہو جاوے) اور (اس کو کچھ بعید نہ سمجھو کیونکہ) اللہ کو بڑی قدرت ہے (چنانچہ فتح مکہ کے روز بہت آدمی خوشی سے مسلمان ہو گئے مطلب یہ کہ اول تو اگر قطع تعلق ہمیشہ کے لئے ہوتا تب بھی بوجہ مامور بہ ہونے کے واجب العمل تھا پھر خاص کر جب کہ تھوڑی ہی مدت کے لئے کرنا پڑے اور پھر مشارکت فی الایمان سے دوستی اور تعلق بدستور نوڈ کر آوے غرض ہر طرح قطع تعلق ضروری ہوا) اور



(اب تک جو کسی سے اس حکم کے خلاف خطا ہو گئی ہے جس سے وہ اب تائب ہو چکا تو) اللہ تعالیٰ (اُس کے لئے) غفور رحیم ہے (اور یہاں تک تو دوستانہ تعلقات کی نسبت حکم فرمایا تھا کہ اُن کا قطع واجب ہے آگے محسانہ تعلقات کے حکم کی تفصیل فرماتے ہیں کہ وہ یہ کہ) اللہ تعالیٰ تم کو اُن لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا (مراد وہ کافر ہیں جو ذمی یا مصالِح ہوں یعنی محسانہ برتاؤ اُن سے جائز ہے اور اسی کو منصفانہ برتاؤ فرما دیا پس انصاف سے مراد خاص انصاف ہے یعنی خاص اُن کی ذمیت یا مصالحت کے اعتبار سے انصاف مقتضی اس کو ہے کہ اُن کے ساتھ احسان سے دریغ نہ کیا جاوے ورنہ مطلق انصاف تو ہر کافر بلکہ جانور کے ساتھ بھی واجب ہے آگے ترغیب ہے اس برتاؤ کی کہ) اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں (البتہ) صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی (یعنی برواحسان) کرنے سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارہ میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکالا ہو اور (اگر نکالا نہ بھی ہو لیکن) تمہارے نکالنے میں (نکالنے والوں کی مدد کی ہو یعنی اُن کے ساتھ شریک ہوں بالفعل یا بالعزم اس میں سب حربی غیر مصالِح آگئے اور مراد دوستی سے بقرینہ آیت اولیٰ کے برواقساط ہے اس کو دوستی کہنا بیکہ تمغیر بایں معنی ہے کہ یہ دشمنی نہیں پس دوستی کے ایک معنی وجودی ہیں وہ تو ہر کافر سے ممنوع ہے دوسرے معنی عدوی ہیں یعنی عدم عداوت وہ غیر اہل حرب سے جائز اور اہل حرب سے ناجائز) اور جو شخص ایسوں سے دوستی (کا برتاؤ یا معنی المذکور) کرے گا سو وہ لوگ گنہگار ہوں گے۔

ف: تفصیل موالات واحسان مع الکفار کی سورہ آل عمران آیت: لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ ..... [آل عمران: ۲۸] کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

تَرْجُمَةُ السُّلُوكِ: قوله تعالى: إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ (الی قوله تعالى) بِالْمُؤَدَّةِ اس پر دال ہے کہ حق تعالیٰ کے محبت کے لوازم میں سے ہے اُس کے مخالف سے قطع تعلق کرنا۔ قوله تعالى: لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ اس پر دال ہے کہ دنیوی علاقوں کی رعایت دین میں ناجائز ہے۔ قوله تعالى: إِذَا قَالُوا الْقَوْلُومُ إِنَّا بَرَاءٌ أَمْنُكُمْ (الی قوله تعالى) إِلَّا قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْغِي لِسْتَفْغْفِرَ لَكَ اس میں دلالت ہے اس پر کہ جو بغض فی اللہ ہوتا ہے وہ شفقت اور خیر خواہی کو قطع نہیں کرتا بخلاف بغض نفسانی کے۔ قوله تعالى: رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا یہ عنوان اس پر دال ہے کہ ایسے اسباب فتنہ سے بچنا مطلوب ہے جس سے اہل حق پر اہل باطل ہونے کا شبہ ہو یا بالعکس اور ان اسباب میں جو غیر اختیاری ہیں ان سے بچنا یہ ہے کہ دعاء کریں۔ قوله تعالى: لَا يَنْفَعُكُمْ اللَّهُ (الی قوله تعالى) أَنْ تَبْزُوهُمْ بَزْرُغُونَ کی عادت ہے کہ بعض کفار سے ملاطفت و نرم کلامی یا قبول ہدیہ کا برتاؤ کرتے ہیں یہ جائز ہے۔

مَنْ قَاتَلَ النَّبِيَّ تَرْجُمَةً: ۱۔ قوله في لا املك خدا کے آگے اخذ بحاصل الترجمة ۱۲۔

الْعَنَائِ: العداوة ضد الصداقة والبغض ضد الحب ۱۲۔

النَّجْوَى: تلقون تفسیر للموالات او استيناف والباء زائدة وفيه وجه آخر وهو ان الباء للتعدية والمعنى تفضون اليهم بالمودعة وافضى يتعدى بالباء كما فى الروح عن الاساس قوله ان كنتم خرجتم جواب الشرط محذوف دل عليه ما تقدم كانه قيل لا تتولوا اعدائى ان كنتم اوليائى قوله تسرون استيناف او بدل من تلقون ۱۲ قوله يوم القيمة متعلق بلمن تنفع قوله الا قول ابراهيم استثناء منقطع معنى متصل صورة ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: كفرنا بكم اى بكم وبما تعبدون ففيه تغليب ۱۲۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَاهُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا نَفَقُوا وَأَلْجُنَّاهُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَسْئَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ① وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابْتُمْ فَاذْهَبُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ② يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ



وَلَا يَصْنَعُ لَكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِعُھُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَھُنَّ إِنَّ اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا

تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْھُمْ قَدْ یَسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ کَمَا یَبِیْسُ الْکُفَّارُ مِنْ اَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝

اے ایمان والو جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دارالحرب سے) ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان کر لیا کرو ان کے ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے پس اگر ان کو (اس امتحان کی رو سے) مسلمان سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس مت کرو (کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لئے حلال ہیں اور ان کافروں نے جو کچھ خرچ کیا ہو وہ ان کو ادا کر دو اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں کچھ گناہ نہ ہو گا جب کہ تم ان کے مہر ادا کر دو اور (اے مسلمانو) تم کافر عورتوں کے تعلقات کو باقی مت رکھو اور (اس صورت میں) جو کچھ تم نے خرچ کیا ہو (ان کافروں سے) مانگ لو اور جو کچھ ان کافروں نے خرچ کیا ہو وہ (تم سے) مانگ لیں یہ اللہ کا حکم ہے (اس کا اتباع کرو) وہ تمہارے درمیان فیصلہ کرتا ہے اور اللہ بڑا علم اور حکمت والا ہے اور اگر تمہاری بیبیوں میں سے کوئی بی بی کافروں میں رہ جانے سے (بالکل ہی تمہارے ہاتھ نہ آئے پھر تمہاری نوبت آئے تو جن کی بیبیاں ہاتھ سے نکل گئیں جتنا (مہر) انہوں نے (ان بیبیوں پر) خرچ کیا تھا اس کے برابر تم ان کو دے دو اور اللہ سے کہ جس پر تم ایمان رکھتے ہو ڈرتے رہو۔ اے پیغمبر جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس (اس غرض سے) آئیں کہ آپ سے ان باتوں پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کریں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی اور نہ اپنے بچوں کو قتل کریں گی اور نہ بہتان کی اولاد لائیں گی جس کو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان (نطفہ شوہر سے جتنی ہوئی دعویٰ کر کے) بنالیں اور شروع باتوں میں وہ آپ کے خلاف نہ کریں گی تو آپ ان کو بیعت کر لیا کیجئے اور ان کے لئے اللہ سے مغفرت کیا کیجئے بے شک اللہ غفور رحیم ہے۔ اے ایمان والو ان لوگوں سے (بھی) دوستی مت کرو جن پر اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے کہ وہ آخرت (کے خیر و ثواب) سے ایسے ناامید ہو گئے ہیں جیسے کفار جو قبروں میں مدفون ہیں ناامید ہوں گے۔

تَفْسِیْرُ لِّلْمِط: تمہید میں گزر چکا۔

قطع تعلق مناکحت بین المؤمنین والمشرکین وامتحان ایمان: یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِذَا جَاءَ کُمُ الْمُؤْمِنَاتُ (الی قولہ تعالیٰ) إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۔ (یہ آیتیں بھی ایک خاص موقع کے متعلق ہیں اور وہ موقع صلح حدیبیہ کا ہے جس کا بیان آغاز سورہ فتح میں ہوا ہے منجملہ اُن شرطوں کے جو صلح نامہ میں لکھی گئی تھیں ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو شخص مسلمانوں میں سے کافروں کی طرف چلا جاوے وہ واپس نہ دیا جاوے اور جو شخص کافروں میں سے مسلمانوں کی طرف چلا جاوے وہ واپس دے دیا جائے چنانچہ بعض مسلمان مرد آئے اور وہ واپس کر دیئے گئے پھر بعض عورتیں مسلمان ہو کر آئیں اُن کے اقارب نے اُن کی واپسی کی درخواست کی اس پر یہ آیتیں حدیبیہ میں نازل ہوئیں جس میں عورتوں کے واپس کرنے کی ممانعت کی گئی پس عموم مضمون صلح نامہ کا اس سے مخصوص اور منسوخ ہو گیا اور ایسی عورتوں کے باب میں کچھ خاص احکام مقرر کئے گئے اور اُن کے ساتھ کچھ احکام ایسی عورتوں کے باب میں مقرر ہوئے جو پہلے مسلمانوں کے نکاح میں تھیں مگر اسلام نہ لائیں اور مکہ ہی میں رہ گئیں اور چونکہ مدار اُن احکام کا ان عورتوں کا مسلمان ہونا ہے اس لئے طریق امتحان بھی بتلایا گیا اور خلاصہ اُن احکام کا یہ ہے کہ حکم اول جو عورت دارالحرب سے مسلمان ہو کر آ جاوے اُس کا نکاح شوہر کافر سے فوراً ٹوٹ گیا۔ اسی طرح جس حربیہ کا شوہر مسلمان ہو جاوے اس کا نکاح بھی معائنہ ٹوٹ جاوے گا۔

حکم دوم: پہلی عورت کا نکاح مسلمان مرد سے جائز ہے اگر وہ حاملہ ہے تو بعد وضع حمل بالا جماع اور اگر غیر حاملہ ہے تو امام صاحب کے نزدیک بلا عدت اور صاحبین کے نزدیک بعد عدت اور دوسری عورت پر کسی کے نزدیک عدت نہیں اور یہ دونوں حکم اب بھی باقی ہیں حکم سوم پہلی عورت کو پہلے شوہر نے جس قدر مہر دیا ہو مسلمان وہ مہر اُس شوہر کافر کو واپس کر دیں اگر کوئی خاص شخص نکاح کرے تو وہ واپس کرے ورنہ بیت المال سے دے دیا جاوے یہ حکم خاص تھا اسی واقعہ کے ساتھ بلحاظ صلح کے کہ اہل صلح کا ضرر نہ ہو اور نیز اُن کو اشتعال نہ ہو جس سے صلح ٹوٹ جاوے اب یہ حکم باقی نہیں حکم چہارم اسی طرح کفار دوسری عورت کا مہر مسلمان شوہر کو ادا کریں یہ حکم بھی مخصوص تھا اسی واقعہ کے ساتھ حکم پنجم اگر کفار ایسی عورتوں کا مہر اُن کے مسلمان شوہروں کو واپس نہ کریں تو جو مہر کفار کا مسلمانوں کے ذمہ واجب الادا ہے وہ اُن کفار کی جگہ ان مسلمان شوہروں کو دے دیا جاوے برابری کی صورت میں تو کچھ تکلف نہیں اور کمی و بیشی میں یہ حکم تھا کہ جو کفار کا بچہ وہ کفار کو دے دیا جاوے اور جو اپنا رہے اُس کا مطالبہ اُن سے کیا جاوے اور یہ حکم بھی مخصوص تھا اسی واقعہ کے ساتھ اور دلیل ان بعض احکام کے مخصوص ہونے کی اجماع ہے اور نیز یہ کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جگہ یہ برتاؤ نہیں کیا اور بقیہ احکام ہدایہ وغیرہ سے اور روایات ذر منشور سے منقول ہیں البتہ حکم سوم میں جو بیت المال سے دلانے کو لکھا ہے یہ ایک اور تفسیر سے منقول ہے اور اگر یہ شبہ ہو کہ اس تخصیص و نسخ سے عہد عام کا نقض ہو گیا اور نقض جائز نہیں جواب یہ ہے کہ نقض بمعنی غور جائز نہیں اور بلا غور نفس صلح ہی کا رفع جائز تھا اور کسی خاص جزو کا رفع تو اُس سے اہون و اخف ہے اور فریق ثانی اس میں مجبور نہیں کیا گیا وہ اگر نہ





سے (بھی) دوستی مت کرو جن پر اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا ہے (مراد اس سے یہود ہیں لقولہ تعالیٰ فی المائدۃ: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْعَنَازِيرَ) [المائدہ: ۶۰] کہ وہ آخرت (کے ثواب) سے ایسے ناامید ہو گئے ہیں جیسا کفار جو قبروں میں (مدفون) ہیں (خیر و ثواب آخرت سے) ناامید ہیں (جو کافر مر جاتا ہے بوجہ اس کے کہ اُس کو معائنہ آخرت کا ہو جاتا ہے حقیقت امر پر یقین کے ساتھ مطلع ہو جاتا ہے کہ اب میری ہرگز بخشش نہ ہوگی چونکہ حسب آیت: یَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ [البقرہ: ۱۷۶] آپ کی نبوت کو اور اسی طرح مخالف نبی کے کافر اور غیر ناجی ہونے کو خوب جانتے ہیں گو عار و حسد کی وجہ سے اتباع نہ کرتے تھے اس لئے اُن کو دل سے یقین تھا کہ ہم ناجی نہیں ہیں گمشدگی کے مارے ظاہر اُس کے خلاف کرتے ہوں پس حاصل یہ ہوا کہ جن کی گمراہی ایسی مسلم ہے کہ وہ خود بھی اس کو دل سے تسلیم کرتے ہیں ایسے گمراہوں سے تعلق رکھنا کیا ضرور اور یہ نہ سمجھا جاوے کہ جو گمراہ اشد درجہ کا نہ ہو اُس سے دوستی جائز ہے جواز دوستی سے تو مطلق کفر مانع ہے مگر اس صفت سے وہ عدم جواز اور شدید ہو جاوے گا اور شاید تخصیص یہودی کی اس جگہ اس لئے ہو کہ مدینہ میں یہود زیادہ تھے اور دوسرے وہ لوگ شریر و مفسد بھی بہت تھے)۔ الحمد للہ کہ آج بتاریخ ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ روز پنجشنبہ وقت چاشت تفسیر سورہ ممتحنہ کی ختم ہونے سے گیارہویں جلد تفسیر کی ختم ہوئی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بارہویں جلد بھی پوری فرمادے۔ اب آگے سورہ صف کی تفسیر آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ولا حول ولا قوة الا باللہ والصلوۃ والسلام علی رسول اللہ و اخوانہ من الانبیاء ہدایۃ سبل اللہ۔  
 تَرْجُمَہُ الْمَسْأَلُ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: فَاَمْتَحِنُوْهُمْ اِس میں مرید کے امتحان کا امر ہے۔ قولہ تعالیٰ: یُبَایِعُكَ عَلٰی اَنْ لَا یُشْرِکَ بِاللّٰہِ بیعت کی غرض میں صریح ہے اور اس سے بیعت رکھی کا جس میں عمل کا اہتمام نہ ہو ابطال لازم آتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَبَایِعُوْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللّٰہُ اِس پر دال ہے کہ مرید کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ اُس کے لئے دعاء کی جاوے۔ سورہ الممتحنہ تمام ہوئی۔

الْعَصَمُ: الجمع عصمة و ہر ما يعتصم بہ من عقد و سبب والمراد النهی عن ابقاء علقۃ من علق الزوجیۃ اصلاً فعاقبتہم من العقبۃ لا من العقاب و ہی فی الاصل النوبۃ فی الركوب ای فجاءت عقبکم واخترتہ فی الترجمة وعن الزجاج ان معنی فعاقبتہم فغنمتہم و حقیقتہ ناصبتہم فی القتال بعقوبۃ حتی غنمتہم قوله بین یدیہن فی الروح عن الفراء وذلك ان الولد اذا وضعته الام سقط بین یدیہا ورجلیہا ۱۳۔ من اصحاب القبور من بیانہ ۱۴۔

## وجوه المثانی

بَيِّنَاتُ الْإِحْقَاقِ: قولہ تعالیٰ لتندبر۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بالخطاب لنافع وابن عامر والثانیۃ بالغیۃ للباقیین بخلاف عن البزء و علی الاول الضمیر للرسول ﷺ و علی الثانی للکتاب قولہ تعالیٰ احساناً۔ فیہ قراءتان الاولیٰ علی وزن الافعال للکوفیین والثانیۃ بضم الحاء وسكون السين للباقیین قولہ تعالیٰ کرھا فی الموضعین فیہ قراءتان الاولیٰ بضم الکاف للکوفیین وابن ذکوان والثانیۃ بالفتح للباقیین قولہ تعالیٰ نتقبل عنہم احسن ما عملوا ونتجاوز۔ فیہما قراءتان الاولیٰ بصیغۃ جمع المتکلم المعروف ونصب احسن لحفص و حمزة و الکسائی والثانیۃ بصیغۃ الغائب المجہول ورفع احسن للباقیین قولہ تعالیٰ اف لکمما۔ فیہ ما تقدم فی بنی اسرائیل قولہ تعالیٰ اتعداننی۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بادغام النون الاولیٰ فی الثانیۃ لهشام والثانیۃ بالاظہار للباقیین قولہ تعالیٰ لیوفیہم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بالتحیۃ لابن کثیر و ابی عمرو و هشام و عاصم والثانیۃ بالنون للباقیین قولہ تعالیٰ ابلیغکم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ من الابلاغ لابی عمرو والثانیۃ من التبلیغ للباقیین قولہ تعالیٰ لا یُری الا مساکنہم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بالتحیۃ مضمومۃ ورفع النون من مساکنہم لعاصم و حمزة والثانیۃ بالفوقیۃ مفتوحۃ ونصب مساکنہم للباقیین۔

بَيِّنَاتُ الْجَمْعِ: قولہ تعالیٰ والذین قتلوا۔ فیہ قرأتان الاولیٰ بضم القاف و کسر التاء لابی عمرو و حفص والثانیۃ بفتح القاف والتاء والفاء بینہما للباقیین قولہ تعالیٰ غیر اسن۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بقصر الهمزة لابن کثیر والثانیۃ بالمد للباقیین والاول صفة مشبہہ قولہ تعالیٰ فهل عسیتم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بکسر السين لنافع والثانیۃ بالفتح للباقیین قولہ تعالیٰ املی لہم فیہ قراءتان الاولیٰ بصیغۃ الماضی المجہول لابی عمرو والثانیۃ بالماضی المعلوم للباقیین قولہ تعالیٰ اسرارہم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بکسر الهمزة لحمزة و الکسائی و حفص والثانیۃ بالفتح للباقیین قولہ تعالیٰ رضوانہ۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بضم الراء لشعبۃ والثانیۃ بکسرھا للباقیین قولہ تعالیٰ لنبلونکم ونعلم ونبلو۔ فیہا قراءتان الاولیٰ بالتحیۃ لشعبۃ والثانیۃ بالنون للباقیین قولہ تعالیٰ الی السلم۔ فیہ قراءتان الاولیٰ بکسر السين لحمزة و شعبۃ والثانیۃ بالفتح للباقیین۔



**سورة الفتح** قوله تعالى دائرة السوء - فيه قراءتان الأولى بضم السين لابن كثير وأبي عمرو والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى لتومنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه - فيها قراءتان الأولى بالغيبة في الأربعة لابن كثير وأبي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى عليه الله - فيه قراءتان الأولى ضم هاء الضمير لحفص والثانية كسرهما للباقيين وجه الضم أنها هاء هو وإنما تكسر لرعاية الياء أو الكسر وحسن الضم في الآية للتوصل به إلى تفخيم لفظ الجلالة الملائم لتفخيم أمر العهد المشعر به الكلام وأيضا إبقاء ما كان على ما كان ملائم للوفاء بالعهد قوله تعالى فسيؤتيه فيه قراءتان الأولى بالتحية لأبي عمرو والكوفيين والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى بكم ضرا - فيه قراءتان الأولى ضم الصاد لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى كلام الله - فيه قراءتان الأولى بكسر اللام بعد الكاف ولا الف بعد اللام لحمزة والكسائي والثانية بفتح اللام والف بعدها للباقيين قوله تعالى يدخله ويعذبه - فيه قراءتان الأولى بالنون فيهما لنافع وابن عامر والثانية بالتحية للباقيين قوله تعالى بما تعملون بصيرا - فيه قراءتان الأولى بالغيبة لأبي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى رضوانا تقدم في سورة محمد قوله تعالى شطاه - فيه قراءتان الأولى بفتح الطاء لابن كثير وابن ذكوان والثانية بأسكانها للباقيين وهما لغتان قوله تعالى فازره - فيه قراءتان الأولى بقصر الهمزة بعد الفاء لابن ذكوان والثانية بالمد للباقيين وهما لغتان -

**سورة الحجرات** قوله تعالى فبينوا - فيه ما تقدم في النساء قوله تعالى ميتا فيه قراءتان الأولى بتشديد الياء لنافع والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى لا يلتكم فيه ثلاث قراءات الأولى بهمزة ساكنة بعد التحية للدوري عن أبي عمرو والثانية بابدالها الفاء للسوسى والثانية بغير همزة ولا الف للباقيين وفيه لغتان لات يليت الت يالت قوله تعالى بصير بما تعملون فيه قراءتان الأولى بالتحية لابن كثير والثانية بالخطاب للباقيين -

**سورة الأحقاف** قوله تعالى يوم نقول - فيه قراءتان الأولى بالياء لنافع وشعبة والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى ما توعدون - فيه قراءتان الأولى بالغيبة لابن كثير والثانية بالخطاب للباقيين قوله تعالى وأدبار السجود - فيه قراءتان الأولى بكسر الهمزة لنافع وابن كثير وحمزة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى تشقق - فيه قراءتان الأولى بتشديد الشين لنافع وابن كثير وابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين -

**سورة الزمر** قوله تعالى عيون - فيه قراءتان الأولى بكسر العين لابن عامر وابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائي والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى مثل ما أنكم فيه قراءتان الأولى برفع اللام لحمزة والكسائي وشعبة والثانية بالفتح للباقيين والرفع على كونه صفة لحق والنصب على الحالية من المستكن في لحق قوله تعالى سلم - فيه قراءتان الأولى بكسر السين وسكون اللام لحمزة والكسائي والثانية بفتح السين واللام والف بعدها للباقيين قوله تعالى الصاعقة - فيه قراءتان الأولى بأسكان العين ولا الف قبلها للكسائي والثانية بكسر العين وقبلها الف للباقيين والأول مرة من الصعق بمعنى الصاعقة - قوله تعالى وقوم نوح - فيه قراءتان الأولى بكسر الميم لأبي عمرو وحمزة والكسائي والثانية بالنصب للباقيين والكسر على عطفه على ثمود والنصب على تقدير أهلكنا قوله تعالى تذكرون - فيه قراءتان الأولى بتخفيف الذال لحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين -

**سورة الطور** قوله تعالى واتبعهم - فيه قراءتان الأولى بصيغة جمع المتكلم من الأفعال لأبي عمرو والثانية بصيغة واحدة المؤنث من الافتعال للباقيين قوله تعالى ذريتهم - الأول فيه ثلاث قراءات الأولى بالافراد ورفع التاء لنافع وابن كثير والكوفيين والثانية بالجمع مع رفع التاء لابن عامر والثالثة بالجمع مع كسر التاء لأبي عمرو قوله تعالى الحقنابهم ذريتهم - فيه قراءتان الأولى بالجمع وكسر التاء لنافع وأبي عمرو وابن عامر والثانية بالافراد ونصب التاء للباقيين قوله تعالى ما التناهم - فيه قراءتان الأولى بكسر اللام لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى لا لغو فيها ولا تأليم فيهما قراءتان الأولى بالفتح من غير تنوين لابن كثير وأبي عمرو والثانية بالرفع فيهما مع التنوين للباقيين قوله تعالى لؤلؤ - فيه قراءتان الأولى بالإبدال للسوسى وشعبة والثانية بالهمزة للباقيين قوله تعالى تدعوه أنه فيه قراءتان الأولى بفتح الهمزة لنافع والكسائي والثانية بالكسر للباقيين والفتح بتقدير اللام قوله تعالى المصطيرون فيه أربع قراءات الأولى بالسين لهشام وقبل والثانية بالصاد والسين لحفص والثانية

بالاشمام اى بين الصاد والسين كالرائى لحمزة بخلاف عن خلاد والرابعة بالصاد الخالصة للباقيين قوله تعالى فيه يصعقون- فيه قراء تان الاولى بالمجهول لابن عامر وعاصم والثانية بالمعروف للباقيين-

**سورة البقرة:** قوله تعالى ما كذب- فيه قراء تان الاولى بتشديد الدال لهشام والثانية بالتخفيف للباقيين وكلاهما ظاهر قوله تعالى افتمروا فيه قراء تان الاولى بفتح الفوقية واسكان الميم ولا الف بعد الميم لحمزة والكسائي والثانية بضم التاء وفتح الميم والف بعد الميم للباقيين والاول من مريت اذا جحدت قوله تعالى مناة- فيه قراء تان الاولى بهمزة مفتوحة بعد الالف لابن كثير والثانية بغير همز للباقيين قوله تعالى ضيزى- فيه قراء تان الاولى بهمزة ساكنة بعد الصاد لابن كثير والثانية بالياء للباقيين وهما لغتان قوله تعالى كبير الائم- فيه ما تقدم فى الشورى قوله تعالى امهاكم- مرفى النور قوله تعالى ابراهيم- فيه قراء تان الاولى بفتح الهاء والف بعدها لهشام والثانية بكسر الهاء وياء بعدها للباقيين قوله تعالى النشأة فيه قراء تان الاولى بفتح الشين وبعدها الف ممدودة قبل الهمة لابن كثير والثانية بسكون الشين وبعدها الهمة المفتوحة للباقيين قوله تعالى عادا الاولى- فيه قراء تان الاولى بضم اللام مع التشديد لادغام التنوين فيها لنافع وابى عمرو لانهما نقلا ضمة الهمة اليها الا ان قالون يهمز بعد اللام همزة ساكنة مكان الواو والثانية بتنوين الدال وكسر التنوين وسكون اللام وبعدها همزة مضمومة للباقيين قوله تعالى ثمود فيه قراء تان الاولى بغير تنوين لعاصم والثاني بتنوين للباقيين-

**سورة القصص:** قوله تعالى الى شئ نكر- فيه قراء تان الاولى بسكون الكاف لابن كثير والثانية بضمها للباقيين والاول تخفيف للثاني قوله تعالى خشعا فيه قراء تان الاولى بفتح الخاء والف بعدها وكسر الشين لابي عمرو وحمة والكسائي والثانية بضم الخاء ولا الف بعدها وفتح الشين مشددة للباقيين قوله تعالى ففتحنا- فيه قراء تان الاولى بالتشديد لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى عيوننا- تقدم فى الذاريات قوله تعالى سيعلمون- فيه قراء تان الاولى بالخطاب لابن عامر وحمة والثانية بالغية للباقيين- **سورة الزمر:** قوله تعالى والحب ذو العصف والريحان فيها ثلث قراءات الاولى بنصب الثلاثة اى الحب وذا والريحان لابن عامر والثانية برفع الحب وذو وجرالريحان لحمزة والكسائي والثالثة برفع الثلاثة والنصب على تقدير خلق والرفع على العطف على فاكهة وجرالريحان لعطفه على العصف ومعنى الريحان على هذا الرزق بارادة اللب مقابلا للعصف قوله تعالى يخرج- فيه قراء تان الاولى بالمجهول لنافع وابى عمر والثانية بالمعلوم للباقيين قوله تعالى المنشآت فيه قراء تان الاولى بكسر الشين لحمزة وابى بكر بخلاف عنه والثانية بالفتح للباقيين ومعنى الاول الرافعات الشرع ومعنى الثانى المرفوعات الشرع قوله تعالى سنفرغ- فيه قراء تان الاولى بالتحية لحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى شواظ- فيه قراء تان الاولى بكسر الشين لابن كثير والثانية بالضم للباقيين وهما لغتان قوله تعالى ونحاس فيه قراء تان الاولى بخفض السين لابن كثير وابى عمرو والثانية بالرفع للباقيين وهو على الاول معطوف على نار وعلى الثانى معطوف على شواظ قوله تعالى لم يطمئن فى الموضعين- فيه قراء تان الاولى بضم الميم للكسائي بخلاف عنه والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى فى اخر السورة ذى الجلال- فيه قراء تان الاولى بالواو لابن عامر على انه صفة لاسم والثانية بالياء وصف للرب للباقيين-

**سورة النجم:** قوله تعالى ولا ينزفون- فيه قراء تان الاولى بكسر الزاء لعاصم وحمة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين وتقدم وجههما فى الصفت قوله تعالى وحوور عين- فيه قراء تان الاولى بخفض الاسمين لحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين والخفض لعطفه على جنات النعيم والرفع لعطفه على ولدان قوله تعالى عربا- فيه قراء تان الاولى بسكون الراء لحمزة وشعبة والثانية بالضم للباقيين والاول تخفيف للثاني قوله تعالى او ابائنا فيه قراء تان تقدمتا فى الصفت قوله تعالى نحن قدرنا- فيه قراء تان الاولى بتخفيف الدال لابن كثير والثاني بالتشديد للباقيين قوله تعالى النشأة تقدم فى النجم قوله تعالى تذكرون- فيه قراء تان الاولى بتخفيف الدال لحمزة والكسائي وخفض والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى انا لمغرمون- فيه قراء تان الاولى بهمزة الاستفهام قبل انا لشعبة والثانية بهمزة واحدة على الاخبار للباقيين قوله تعالى بمواقع النجوم- فيه قراء تان الاولى بسكون الواو ولا الف بعدها على الافراد مراد به الجمع لحمزة والكسائي والثانية بفتح الواو والف بعدها على الجمع للباقيين-

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَىٰ تَعَالَىٰ﴾ فيه قراءتان الأولى بالمعلوم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالمجهول للباقيين قوله تعالى: ﴿أَخِذْ مِمَّا قُتِلَ فِيهِ قُرْآنُ تَعَالَىٰ﴾ فيه قراءتان الأولى بصيغة المجهول ورفع القاف لابي عمرو والثانية بصيغة المعلوم ونصب القاف للباقيين قوله تعالى: ﴿يُنْزِلْ﴾ فيه قراءتان الأولى من الأفعال لابن كثير وابي عمرو والثانية من التفعيل للباقيين قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ﴾ فيه قراءتان الأولى برفع اللام لابن عامر والثانية بالنصب للباقيين والكل على الأول مبتدأ وعلى الثاني مفعول لوعده قوله تعالى: ﴿فِيضَعْفَهُ﴾ فيه أربع قراءات الأولى من التفعيل مع فتح الفاء لابن عامر والثانية من التفعيل مع ضم الفاء لابن كثير والثالثة من المفاعلة مع فتح الفاء لعاصم والرابعة من المفاعلة مع ضم الفاء للباقيين قوله تعالى: ﴿انظُرُونَا﴾ فيه قراءتان الأولى من الانظار لحمزة والثاني من النظر للباقيين. قوله تعالى: ﴿لَا يُوْخِذُ﴾ فيه ثلاث قراءات الأولى بالتانيث وتحقيق الهمزة لابن عامر والثانية بالتذكير وابدال الهمزة واو الورش والسوسى والثالثة بالتذكير والتحقيق للباقيين قوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَلَ﴾ فيه قراءتان الأولى بتخفيف الزاء لنافع وحفص والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى: ﴿إِنْ الْمَصْدُقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ﴾ فيه قراءتان الأولى بتخفيف الصاد فيهما لابن كثير وشعبة والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى: ﴿يُضَعْفُ﴾ فيه قراءتان الأولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والثانية من المفاعلة للباقيين قوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانُ﴾ فيه قراءتان الأولى بضم الراء لشعبة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى: ﴿بِمَا آتَاكُمْ﴾ فيه قراءتان الأولى بقصر الهمزة لابي عمرو والثانية بالمد للباقيين قوله تعالى: ﴿بِالْخَلِّ﴾ فيه قراءتان الأولى بفتح الموحدة والخاء لحمزة والكسائي والثانية بضم الموحدة وسكون الخاء للباقيين وهما لغتان قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ فيه قراءتان الأولى بغير هو لنافع وابن عامر والثانية بالبات هو للباقيين قوله تعالى: ﴿رُسُلَنَا وَبِرُسُلَنَا﴾ فيه قراءتان الأولى بسكون السين لابي عمرو والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ فيه قراءتان الأولى بالف بعد الهاء المفتوحة لهشام والثانية بكسر الهاء وياء بعدها للباقيين قوله تعالى: ﴿رِضْوَانُ تَقْدِمُ﴾ فيه قراءتان الأولى لنالا. فيه قراءتان الأولى بياء مفتوحة بعد اللام لورش والثانية بهمزة للباقيين.

قوله تعالى: ﴿يُظْهِرُونَ وَالَّذِينَ يَظْهِرُونَ﴾ فيه قراءتان الأولى في الأحزاب إلا الثانية وحمزة والكسائي مع ابن عامر قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظْهِرُونَ﴾ فيه أربع قراءات الأولى بالهمزة المكسورة ولا ياء بعدها لقائلون وقيل والثانية بتسهيل الهمزة مع المد والقصر لورش والبيزى وابي عمرو ولا ياء بعده والثالثة ابدال الهمزة بياء ساكنة مع المد وهو وجه للبيزى وابي عمرو والرابعة بهمزة مكسورة بعدها ياء للباقيين قوله تعالى: ﴿وَيَتَنَجَّوْنَ﴾ فيه قراءتان الأولى من الانتجاع لحمزة والثانية من التناجى للباقيين قوله تعالى: ﴿لِيَحْزَنَ﴾ فيه قراءتان الأولى من الأفعال لنافع والثانية من حزن للباقيين قوله تعالى: ﴿فِي الْمَجْلِسِ﴾ فيه قراءتان الأولى بالجمع لعاصم والثانية بالافراد للباقيين قوله تعالى: ﴿انْشُرُوا فَانْشُرُوا﴾ فيه قراءتان الأولى بضم الشين لنافع وابن عامر وعاصم بخلاف عن شعبة والثانية بالكسر للباقيين وهما لغتان قوله تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ﴾ فيه قراءتان الأولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ﴾ فيه قراءتان الأولى من التفعيل لابي عمرو والثانية من الأفعال للباقيين قوله تعالى: ﴿بِوَتِهِمْ﴾ فيه ما تقدم في النور قوله تعالى: ﴿يَكُونُ دَوْلَةً﴾ فيه قراءتان الأولى بالتانيث ورفع دولة لهشام والثانية بالتذكير والنصب للباقيين ومعنى الثاني كيلا يكون الفى دولة قوله تعالى: ﴿رِضْوَانًا﴾ فيه ما تقدم في التوبة قوله تعالى: ﴿وَرَاءَ جَدْرٍ﴾ فيه قراءتان الأولى بكسر الجيم وفتح الدال والف بعدها لابن كثير وابي عمرو والثانية بضم الجيم والدال جمعاً للباقيين قوله تعالى: ﴿نَحْسِبُهُمْ﴾ فيه قراءتان تقدمتا في آخر المجادلة.

قوله تعالى: ﴿يُضَعْفُ﴾ يفصل فيه أربع قراءات الأولى بصيغة المعلوم من ضرب لعاصم والثانية بصيغة المجهول من التفعيل لابن عامر والثالثة بصيغة المعلوم من التفعيل لحمزة والكسائي والرابعة بصيغة المجهول من ضرب للباقيين قوله تعالى: ﴿أَسُوءَ﴾ فيه ما تقدم في الأحزاب قوله تعالى: ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ فيه قراءتان الأولى إبراهيم لهشام والثانية إبراهيم للباقيين قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْسُكُوا﴾ فيه قراءتان الأولى بفتح الميم وتشديد السين لابي عمرو والثانية بسكون الميم وتخفيف السين للباقيين قوله تعالى: ﴿وَسَلُوا﴾ فيه ما تقدم في الانبياء. وجوه الشان متعلقة جلد يازدهم ختم هوئى.



# سُورَةُ الصَّفِّ

سُورَةُ الصَّفِّ ۱۰۹ مَكِّيَّةٌ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۱۳ زُكُوتَاتُهَا ۲

سورة الصف مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۳ اور ۲ رکوع ہیں

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا ۖ أَفَأَمَّهُمْ بَنِيَّاءُ مَرُصُوصٌ ۚ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ لِمَ تَقُولُونَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ ۚ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَذِلَّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ وَيدُخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ ۖ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۖ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ۖ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ ۖ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِّلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ۖ قَامَنْتُ طَائِفَةً مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتُ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝

سب چیزیں اللہ ہی کی پاکی بیان کرتی ہیں (قالا یا حالان) جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے اے ایمان والو ایسی بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو خدا کے نزدیک یہ بات بہت ناراضی کی ہے کہ ایسی بات کہو جو کروٹیں اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کو خاص طور پر پسند کرتا ہے جو اس کے رستہ میں اس طرح

مل کر لڑتے ہیں کہ گویا وہ ایک عمارت ہے کہ جس میں سیسہ پلایا گیا ہے اور جب کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ کو کیوں ایذا پہنچاتے ہو حالانکہ تم کو معلوم ہے کہ میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں پھر جب (اس فرمائش پر بھی) وہ لوگ نیز سے ہی رہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو اور (زیادہ) نیز حاکر دیا اور اللہ تعالیٰ کا معمول ہے کہ وہ ایسے نافرمانوں کو ہدایت کی توفیق ہی نہیں دیتے اور (اسی طرح وہ وقت بھی قابل تذکرہ ہے) جب کہ عیسیٰ ابن مریم نے فرمایا کہ اے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ بھیجا ہوا آیا ہوں کہ مجھ سے جو پہلے تو رات (آچکی) ہے میں اس کی تصدیق کرنے والا ہوں اور میرے بعد جو ایک رسول آنے والے ہیں جن کا نام (مبارک) احمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوگا میں ان کی بشارت دینے والا ہوں پھر جب وہ ان لوگوں کے پاس کھلی دلیلیں لائے تو وہ لوگ ان دلائل یعنی معجزات کی نسبت کہنے لگے یہ صریح جادو ہے اور (واقعی) اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے حالانکہ وہ اسلام کی طرف بلایا جاتا ہو اور اللہ ایسے ظالموں کو ہدایت نہیں دیا کرتا یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور (یعنی دین اسلام) کو اپنے منہ سے (پھونک مار کر) بجھا دیں حالانکہ اللہ اپنے نور کو کمال تک پہنچا کر رہے گا تو کافر لوگ کیسے ہی ناخوش ہوں (چنانچہ) وہ اللہ ایسا ہے جس نے (اس اتمام نور کے لئے) اپنے رسول کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر بھیجا ہے تا کہ اس (دین) کو تمام (بقیہ) دینوں پر غالب کر دے (کہ یہی اتمام ہے) گو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں۔ اے ایمان والو کیا میں تم کو ایسی سوداگری بتلاؤں جو تم کو ایک دردناک عذاب سے بچالے (وہ یہ کہ) تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہے اگر تم سمجھ رہے ہو (جب ایسا کرو گے تو) اللہ تمہارے گناہ معاف کرے گا اور تم کو (جنت میں) ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور عمدہ مکانوں میں (داخل کرے گا) جو ہمیشہ رہنے کے باغوں میں رہتے ہوں گے یہ بڑی کامیابی ہے اور (اس ثمرہ اخرویہ) کے علاوہ ایک اور (ثمرہ دنیویہ) بھی ہے کہ تم اس کو (بھی خاص طور پر) پسند کرتے ہو (یعنی) اللہ کی طرف سے مدد اور جلدی فتیابی اور (اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ مومنین کو بشارت دے دیجئے۔ اے ایمان والو تم اللہ (کے دین کے) مددگار بن جاؤ جیسا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے (ان) حواریین سے فرمایا کہ اللہ کے واسطے میرا کون مددگار ہوتا ہے وہ حواری بولے ہم اللہ (کے دین) کے مددگار ہیں سو اس کوشش کے بعد بنی اسرائیل میں سے کچھ لوگ ایمان لائے اور کچھ لوگ منکر رہے سو ہم نے ایمان والوں کی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں تائید کی سو وہ غالب ہو گئے۔

تَفْسِيرُ: سورة الصف مدنية وهي اربع عشرة آية كذا في البيضاوي۔

زِلْط: اوپر کی سورت میں کفار سے دوستی نہ رکھنے کا ذکر تھا اس سورت میں کفار سے مقاتلہ کا ذکر ہے اور کچھ مضمون جمعیت میں مذکور ہے۔

ترغیب در قتال کفار و تاکیدش بتوحید و اثبات رسالت مع اشارہ باستحقاق کفار مر قتال را:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (الی قولہ تعالیٰ) فَآيَدُنَا الْاٰلِهَيْنِ اٰمَنُوْا عَلٰی عَدُوِّهِمْ فَاصْبِرُوْا اَظْهَرْنَ ۝۔ سب چیزیں اللہ کی پاکی بیان کرتی ہیں (قالا یا حالاً) جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں اور وہی زبردست حکمت والا ہے۔ (پس جو ایسا با عظمت و شان ہو اُس کی اطاعت ہر حکم میں ضرور ہے جن میں سے ایک حکم جہاد کا ہے جو اس سورت میں مذکور ہے جس کے نزول کا سبب موافق روایات ذر منشور یہ ہے کہ ایک بار بعض مسلمانوں نے باہم تذکرہ کیا کہ اگر ہم کو کوئی ایسا عمل معلوم ہو جو حق تعالیٰ کے نزدیک نہایت محبوب ہو تو ہم اُس کو عمل میں لاویں اور اس کے قبل جنگ اُحد میں بعض جہاد سے بھاگ چکے تھے جس کا قصہ سورہ آل عمران میں ہے اور نیز وقت نزول حکم جہاد کے بعض کو وہ حکم گراں گزرا تھا جس کا قصہ سورہ نساء میں ہے: فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ اِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ ..... [النساء: ۷۷] لناخر سورة الصف في النزول عن ال عمران والنساء كما في الاتفاق اس پر ارشاد ہے کہ) اے ایمان والو ایسی بات کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو خدا کے نزدیک یہ بات بہت ناراضی کی ہے کہ ایسی بات کہو جو کرو نہیں اللہ تعالیٰ تو اُن لوگوں کو (خاص طور پر) پسند کرتا ہے جو اُس کے راستہ میں اس طرح مل کر لڑتے ہیں کہ گویا وہ ایک عمارت ہے جس میں سیسہ پلایا گیا ہے (یعنی یہ عمارت مستحکم بطنی الزوال ہوتی ہے اسی طرح وہ مجاہدین دشمن کے مقابلہ سے ہٹتے نہیں مطلب یہ ہوا کہ تم جو کہتے ہو کہ ہم کو احب الاعمال معلوم ہوتا ہے سوا احب الاعمال تو جہاد ہے پھر اُس کے نزول کے وقت گرانی کیوں ہوئی تھی اور اُحد میں کیوں بھاگ گئے تھے باوجود ان تمام امور کے پیش نظر ہونے کے نہایت نازیبا بات اور خدا کو نا پسند ہے ایسے دعویٰ کی باتیں کرنا جس کا خلاف ہونا معلوم بھی ہو چکا ہے پس یہاں زجر تصلف اور لاف زنی پر ہے اور وعظ بلا عمل اس کے مفہوم سے خارج ہے) اور (آگے کفار کے مستحق قتل و قتال ہونے کی علت کہ ایذا و تکذیب و مخالفت رسول ہے بیان فرمانا مقصود ہے اور اسی مناسبت سے موسیٰ علیہ السلام و عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ ذکر فرماتے ہیں پس ارشاد ہے کہ وہ وقت قابل ذکر ہے) جب کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم مجھ کو کیوں ایذا پہنچاتے ہو حالانکہ تم کو معلوم ہے کہ میں تمہارے پاس اللہ کا بھیجا ہوا آیا ہوں (وہ ایذا اُن کے مختلف طور پر تھیں جن میں سے بعض بعض قرآن مجید میں بھی خصوص سورہ بقرہ میں مذکور ہیں اور حاصل اُن سب کا عصیان اور مخالفت ہے) پھر جب (اس فہمائش پر بھی) وہ







ہوتے ہیں۔ یا یہ تمثیل ہے کہ ان کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی منہ سے نور الہی کو بجھانا چاہتا ہو یعنی طریقے سے بجھاوے جس میں ناکام رہے (حالانکہ اللہ اپنے نور (مذکور) کو کمال تک پہنچا کر رہے گا گو کافر لوگ کیسے ہی ناخوش ہوں (چنانچہ) وہ اللہ ایسا ہے جس نے (اسی اتمام نور کے لئے) اپنے رسول (ﷺ) کو ہدایت (کا سامان یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر (دنیا میں) بھیجا ہے تاکہ اس (دین) کو (کہ وہی نور مذکور ہے) تمام (بقیہ) دینوں پر غالب کر دے (کہ یہی اتمام ہے) گو مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں (وقدمر تفسیر الاتمام والظہور فی سورة براءة فی مثل هذه الآية۔ آگے جہاد کا ثمرہ آخرت پھر ثمرہ دنیویہ کا وعدہ کر کے ترغیب دیتے ہیں کہ) اے ایمان والو کیا میں تم کو ایسی سوداگری بتاؤں جو تم کو ایک دردناک عذاب سے بچالے (وہ یہ ہے کہ) تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہت ہی بہتر ہے اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو (جب ایسا کرو گے تو) اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کرے گا اور تم کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی اور عمدہ مکانوں میں (داخل کرے گا) جو ہمیشہ رہنے کے باغوں میں (بنے) ہوں گے یہ بڑی کامیابی ہے اور (اس ثمرہ حقیقیہ اخرویہ کے علاوہ) ایک اور ثمرہ (دنیویہ) بھی ہے کہ تم اس کو (بھی خاص طور پر) پسند کرتے ہو (یعنی) اللہ کی طرف سے مدد اور جلدی فتح یابی ہے اور (اس کا خاص طور پر محبوب ہونا اس لئے ہے کہ انسان طبعاً ثمرہ عاجلہ بھی چاہتا ہے) اور (اے پیغمبر ﷺ) آپ (ان تمام امور کی) مؤمنین کو بشارت دے دیجئے (چنانچہ فتح و نصرت کی پیشین گوئی کا ظہور اظہر من الشمس ہے آگے اصحاب عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ یاد دلا کر نصرت دین کی ترغیب دیتے ہیں کہ) اے ایمان والو تم اللہ کے (دین کے) مددگار ہو جاؤ (اس طریق سے جو تمہارے لئے مشروع ہے یعنی جہاد) جیسا کہ (حوارین اپنی شریعت کے طریقے کے موافق ناصر دین ہوئے تھے جب کہ لوگ کثرت سے عیسیٰ علیہ السلام کے دشمن اور مخالف تھے اور جب کہ) عیسیٰ بن مریم (علیہ السلام) نے (ان حوارین سے فرمایا کہ اللہ کے واسطے میرا کون مددگار ہوتا ہے وہ حواری بولے ہم اللہ (کے دین) کے مددگار ہیں (چنانچہ حوارین نے دین کی یہ مدد کی کہ اس کی اشاعت میں کوشش کی) سو (اس کوشش کے بعد) بنی اسرائیل میں سے کچھ لوگ ایمان لائے اور کچھ منکر رہے (پھر ان میں باہم اختلاف مذہبی سے عداوت اور خانہ جنگیاں ہوئیں یا مذہبی گفتگو ہوئی) سو ہم نے ایمان والوں کی ان کے دشمنوں کے مقابلے میں تائید کی سو وہ غالب ہو گئے اسی طرح تم دین محمدی کے لئے کوشش اور جہاد کرو اور اگر ابتداً ان خانہ جنگیوں کی کفار کی طرف سے ہو تو دین عیسوی میں جہاد کا ہونا لازم نہیں آتا۔

ف: حوارین اور عموم بعثت کے متعلق ایک شبہ کا جواب سورہ آل عمران قصہ عیسیٰ علیہ السلام کی تفسیر میں گزر چکا ہے۔

رَجَعَهُمْ إِلَىٰ أَسْوَاقٍ : قَوْلُهُ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۖ اس میں اعمال اور کمال کے دعویٰ کی مذمت ہے قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُقَوْمُ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۖ قَوْلُهُ تَعَالَى : وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرَ قَوْمٍ اللَّهُ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ اور چونکہ اس نصرت و غلبہ کی محبوبیت اعانت فی الدین کے لئے تھی اس سے مفہوم ہوا کہ جس دنیا سے دین پر استعانت کی جاوے اس کی طلب مذموم نہیں۔ سورۃ الصف تمام ہوئی۔

النَّجَاشِيُّ : (۱) اس عبارت میں جزیہ کا انکار نہیں ہے مقصود اس سے یہ ہے کہ اس کے قبل قال مشروع نہیں نہ یہ کہ اس انکار کے ساتھ معافی مشروع ہے بلکہ اس انکار کے بعد جب کہ دوسرے شرائط بھی پائے جاویں تب مشروع ہے ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّجَارَتِ : قَوْلُهُ فِي صِفَاتِ كَرٍ۔ اِشَارَةُ اِلَى مَا قِيلَ اِنْ الْمَرَادُ اِسْتِوَاءُ نِيَاتِهِمْ فِي الْبَاتِ كَذَا فِي الْمَدَارِكِ وَغَيْرِهِ قُلْتُ وَفِيهِ تَشْبِيهِ اِسْتِوَاءِ الْقُلُوبِ بِاِسْتِوَاءِ الْاِبْدَانِ وَهُوَ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى مُصْطَفِينَ ۱۳۔

النَّجْوَى : قَوْلُهُ يَغْفِرُ جَوَابَ شَرْطٍ دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ وَالتَّقْدِيرُ اِنْ تَوَمَّنَا وَتَجَاهَدُوا يَغْفِرُ لَكُمْ قَوْلُهُ اُخْرَى اَي وَلَكُمْ نِعْمَةٌ اُخْرَى قَوْلُهُ نَصْرٌ بَدَل ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ : قَوْلُهُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ لِمَ يَقُلُ يَا قَوْمِي اِشَارَةُ اِلَى اَنَّهُ حَامِلٌ بِالتَّوْرَةِ وَاَنَّهُ مِثْلُهُمْ فِي اَنَّهُ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَضْمًا لِنَفْسِهِ بَاَنَّهُ لَا اتِّبَاعَ لَهُ وَلَا قَوْمَ وَفِيهِ مِنَ الْاِسْتِعْطَافِ مَا فِيهِ ۱۵۔ قَوْلُهُ تَجَارَةٌ سَمَاهَا تِجَارَةٌ تَرْغِيًا ۱۶۔ قَوْلُهُ اِنصَارِي اِلَى اللَّهِ اَي مِنْ جَنْدِي مَتَوَجِّهًا اِلَى نَصْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِطَبَاقِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ نَحْنُ اِنصَارُ اللَّهِ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۷۔

# سُورَةُ الْجُمُعَةِ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ ۳۷ مَدَنِيَّةٌ ۱۱۰ آيَاتُهَا ۱۱ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة الجمعة میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱ آیات اور ۲ رکوع ہیں

يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ  
يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۚ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ وَآخِرِينَ  
مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝  
مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ كُنْهُمْ يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا ۚ يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا ۚ يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا ۚ يَحْمِلُونَ أَسْفَارًا ۚ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ  
دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا يَتَمَنَّوْنَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
بِالظَّالِمِينَ ۝ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ  
فِيكِبَرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ  
اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ  
وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا  
وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝

سب چیزیں جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں (قالا وحالا) اللہ کی پاکی بیان کرتی ہیں جو کہ بادشاہ ہے (عیسوں سے) پاک ہے زبردست ہے حکمت والا ہے وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں ان ہی کی قوم میں سے (یعنی عرب میں سے) ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کر سنا تے ہیں اور ان کو (عقائد باطل و اخلاق ذمیرہ سے) پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب اور دانشمندی (کی باتیں) سکھلاتے ہیں اور یہ لوگ آپ کی (بعثت کے) پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے اور علاوہ ان موجودین کے دوسروں کے لئے بھی ان میں سے جو ہنوز ان میں شامل نہیں ہوئے اور وہ زبردست حکمت والا ہے یہ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعہ سے گمراہی سے نکل کر ہدایت کی طرف آنا خدا کا فضل ہے وہ فضل جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ جن لوگوں کو توراۃ پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا پھر انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا ان کی حالت اس گمراہی کی ہے جو بہت سی کتابیں لادے ہوئے ہے (غرض) ان لوگوں کی بری حالت ہے جنہوں نے خدائی آیات کو جھٹلایا (جیسے یہود ہیں) اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (توفیق) ہدایت (کی) نہیں دیا کرتا اور اگر یہ لوگ کہیں کہ ہم باوجود اس حالت کے بھی اللہ کے مقبول ہیں تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اے

یہودیوں اگر تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ تم بلا شرکت غیرے اللہ کے مقبول (محبوب) ہو تو تم (اس کی تصدیق کے لئے) موت کی تمنا کر کے دکھلا دو اگر تم اس دعوے میں سچے ہو اور وہ کبھی اس کی تمنا نہ کریں گے بوجہ (خوف سزا) اعمال (کفریہ) کے جو اپنے ہاتھوں سمیٹے ہیں اور اللہ کو خوب اطلاع ہے ان ظالموں (کے حال) کی آپ (ان سے یہ بھی) کہہ دیجئے کہ جس موت سے تم بھاگتے ہو وہ (موت) ایک روز تم کو آ پکڑے گی پھر تم پورے اور ظاہر جاننے والے (خدا) کے پاس لے جائے جاؤ گے پھر وہ تم کو سب کئے ہوئے کام بتا دے گا (اور سزا دے گا)۔ اے ایمان والو جب جمعہ کے روز نماز جمعہ کے لئے اذان کہی جایا کرے تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز و خطبہ) کی طرف (نورا) چل پڑا کرو اور خرید و فروخت اور (اسی طرح) دوسرے مشاغل جو چلنے سے مانع ہوں چھوڑ دیا کر دے تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اگر تم کو کچھ سمجھ ہو (کیونکہ اس کا نفع باقی اور بیچ وغیرہ کا کافی پھر جب نماز (جمعہ) پوری ہو چکے تو اس وقت تم کو اجازت ہے کہ تم زمین پر چلو پھرو اور خدا کی روزی تلاش کرو اور اس میں بھی اللہ کو بکثرت یاد کرتے رہو تا کہ تم فلاح پاؤ اور (بعض لوگوں کا حال یہ ہے کہ) وہ لوگ جب کسی تجارت یا مشغولی کی چیز کو دیکھتے ہیں تو وہ اس کی طرف دوڑنے کے لئے بکھر جاتے ہیں اور آپ کو کھڑا ہوا چھوڑ جاتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ جو چیز (از تم ثواب و قرب) خدا کے پاس ہے وہ ایسے مشغلہ اور تجارت سے بدرجہا بہتر ہے اور اللہ سب سے اچھا روزی پہنچانے والا ہے۔

تَفْسِيرُ: تفسیر سورة الجمعة مدنیة وهی احدى عشرة آية كذا فی البضاوی۔

المط: اوپر کی سورت میں توحید و رسالت کا اثبات اور مکذبین کا مستحق عقوبت قتل ہونا مذکور تھا اس سورت کے اول میں توحید و رسالت کا اثبات اور مکذبین میں سے یہود کا جو بعنوان قوم موسیٰ اوپر کی سورت میں مذکور ہوئے ہیں مستحق مذمت و وعید ہونا مذکور ہے اور چونکہ ان یہود کا اصل مرض حب دنیا تھا اسی لئے مسلمانوں کو اس سے بچانے کے لئے دوسرے رکوع میں بضمن احکام جمعہ آخرت کو دنیا پر ترجیح دینے کا امر اور عکس سے نبی ارشاد ہے پس دونوں سورتوں کے اخیر میں تجارت کا ذکر ہے اول میں دینیہ کا دوسری میں دنیویہ کا۔

توحید و رسالت و ذم و وعید یہود مکذبین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ یُسَبِّحُ اللّٰهُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ الْمَلٰٓئِکَةُ الْقُدُّوْسُ الْعَزِیْزُ الْحٰکِمِیْمُ (الی قولہ تعالیٰ) فِیْکَلِمَتُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ سب چیزیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں (قالا یا حالاً) اللہ کی پاکی بیان کرتی ہیں جو کہ بادشاہ ہے (میبوں سے) پاک ہے زبردست ہے حکمت والا ہے وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں ان ہی (کی قوم) میں سے (یعنی عرب میں سے) ایک پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں اور ان کو (عقائد باطلہ و اخلاق ذمیدہ سے) پاک کرتے ہیں اور ان کو کتاب اور دانشمندی (کی باتیں) جس میں سب علوم ضروریہ دینیہ آگئے (سکھلاتے ہیں اور یہ لوگ (آپ کی بعثت کے) پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے) کہ وہ شرک و کفر ہے مراد اکثر ہیں کیونکہ جاہلیت میں بھی بعضے موصد تھے مگر تاہم تکمیل ہدایت کے وہ بھی محتاج تھے (اور علاوہ ان موجودین کے) دوسروں (۱) کے لئے بھی (آپ کو مبعوث فرمایا) جو (اسلام لا کر) ان میں سے ہونے والے ہیں لیکن ہنوز کفر میں شامل نہیں ہوئے (خواہ بوجہ اس کے کہ موجود ہیں مگر اسلام نہیں لائے یا بوجہ اس کے کہ ابھی پیدا ہی نہیں ہوئے اس میں تمام امت قیامت تک عربی و عجمی سب آگئے اور ان کو مِنْهُمْ باعتبار اسلام کے فرمایا کیونکہ مسلمان سب متحد ہیں کذا فی الخازن) اور وہ زبردست حکمت والا ہے (کہ اپنی قدرت اور حکمت سے ایسا نبی بھیجا اور سابق (۲) میں فی نفسہ ان صفات کا اثبات مقصود تھا پس تکرار نہ رہا اور) یہ (رسول کے ذریعہ سے ضلال سے نکل کر کتاب و حکمت و ہدایت کی طرف آنا) خدا کا فضل ہے وہ فضل جس کو چاہتا ہے دے دیتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے (اگر سب کو بھی عنایت کرے تو وسعت ہے مگر وہ اپنی حکمت سے جس کو چاہے اس کی تخصیص فرماتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بے بہرہ رکھتا ہے جیسا کہ اوپر امین کے ایمان لانے سے اور آئندہ کی آیت میں علمائے یہود کے ایمان نہ لانے سے یہ امر ظاہر ہے آگے بعض مکذبین رسالت کی تصحیح ہے کہ) جن لوگوں کو تورات پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا۔ پھر انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا ان کی حالت اس گدھے کی سی حالت ہے جو بہت سی کتابیں لادے ہوئے ہے (مگر ان کتب کے نفع سے محروم ہے اسی طرح اصل مقصود اور نفع علم کا عمل ہے جب یہ نہ ہوا اور صرف تحصیل و حفظ علم میں تعجب ہی تعجب ہوا تو بالکل ایسی ہی مثال ہوگئی اور گدھے کی تخصیص اسی لئے کہ وہ جانوروں میں بیوقوف مشہور ہے تو اس میں زیادہ تنفیر ہوگئی غرض) ان لوگوں کی بری حالت ہے جنہوں نے خدا کی آیتوں کو جھٹلایا (جیسے یہ یہود ہیں) اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالموں کو (توفیق) ہدایت (کی) نہیں دیا کرتا (کیونکہ جان کر عناد کرتے ہیں اور اگر ہدایت ہوگی تو بعد ترک عناد کے ہوگی اور تورات پر عمل کرنے کے لوازم میں سے ہے ایمان لانا آپ پر جیسا کہ اس میں حکم ہے پس ایمان نہ لانا مستلزم ہے ترک عمل بالتوراة کو اور اگر یہ لوگ یہ کہیں کہ ہم باوجود اس حالت کے بھی اللہ کے مقبول ہیں تو) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ اے یہودیو اگر تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ تم بلا شرکت غیرے اللہ کے مقبول (محبوب) ہو تو تم (اس کی تصدیق کے لئے ذرا) موت کی تمنا کر کے دکھلا دو اگر تم (اس دعوے میں) سچے ہو اور (ہم ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ) وہ (خاص (۳) مدعی) کبھی اس (موت) کی تمنا نہ کریں گے بوجہ (خوف سزا) ان اعمال (کفریہ) کے جو اپنے ہاتھوں سمیٹے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو خوب اطلاع ہے ان ظالموں (کے حال) کی



(جب تاریخ مقدمہ کی آوے گی فرد قرار دیا جائے گا اور اس وعدہ سزا کی تاکید کے لئے) آپ (ان سے یہ بھی) کہہ دیجئے کہ جس موت سے تم بھاگتے ہو (اور اس کی تمنا باوجود دعویٰ ولایت کے اس لئے نہیں کرتے ہو کہ سزا بھگتنا ہوگی) وہ (موت ایک روز) تم کو آ پکڑے گی پھر تم پوشیدہ اور ظاہر جاننے والے (خدا) کے پاس لے جائے جاؤ گے پھر وہ تم کو تمہارے سب کئے ہوئے کام بتلا دے گا (اور سزا دے گا)۔

ف: تحقیق مضمون تمنی موت کے سورہ بقرہ آیت: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً ..... [البقرة: ۱۹۴] کی تفسیر میں گزر چکی ہے آخرین کی تفسیر جو بعض احادیث میں اہل فارس کے ساتھ آئی ہے مقصود اس سے حصر نہیں بلکہ ایک صنف مہتمم بالشان کا ذکر فرمادیا۔ [ملط: تمہید سورت میں گزر چکا اور سبب نزول ان آیات میں سے اخیر آیت کا یہ ہے کہ ایک بار آپ جمعہ کا خطبہ پڑھتے تھے کہ مدینہ میں ایک قافلہ غلہ لے کر آیا اور اس کے اعلان کے لئے دف بجتا تھا بہت سے آدمی خطبہ چھوڑ کر غلہ خریدنے چلے گئے اور بارہ (۱۲) آدمی رہ گئے اس پر وہ آیت آئی کَذَا فِي الصُّحُوحِ اور درمنثور وغیرہ میں مراہیل ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ اس وقت خطبہ بعد نماز کے ہوا کرتا تھا لوگ یوں سمجھے کہ نماز اصل مقصود ہے وہ ہونے چکی ہے خطبہ اگر نہ سنا جاوے کچھ حرج نہیں اور اگر ثابت ہو جاوے کہ خطبہ مقدم تھا تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان لوگوں کا ارادہ فوراً واپس آ جانے کا ہوگا۔

امر بایثار آخرت بر دنیا بضممن احکام جمعہ: بِكُنْهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ (التي قوله تعالى) وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۝۔ اے ایمان والو جب جمعہ کے روز نماز (جمعہ) کے لئے اذان کہی جایا کرے تو تم اللہ کی یاد (یعنی نماز و خطبہ) کی طرف (فورا) چل پڑا کرو اور خرید و فروخت (اور اسی طرح دوسرے مشاغل مانعہ عن السعی کمافی رد المحتار) چھوڑ دیا کرو (اور تخصیص بیع کی بوجہ زیادہ اہتمام کے ہے کہ اس کے ترک کو فوت نفع سمجھا جاتا ہے) یہ (چل پڑنا مشاغل بیع وغیرہ کو چھوڑ کر) تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اگر تم کو کچھ سمجھ ہو (کیونکہ اس کا نفع باقی ہے اور بیع وغیرہ کا نفع فانی) پھر جب نماز پوری ہو چکے (اور اگر ابتداء میں خطبہ مؤخر تھا تو نماز پورا ہونے سے مراد اُس کا مع متعلقات کے پورا ہونا ہے جس کا حاصل نماز اور خطبہ کا پورا ہو چکنا ہے تو اُس وقت تم کو اجازت ہے کہ) تم زمین پر چلو پھرو اور خدا کی روزی تلاش کرو (یعنی اُس وقت دنیا کے کاموں کے لئے چلنے پھرنے کی اجازت ہے) اور (اُس میں بھی) اللہ کو بکثرت یاد کرتے رہو (یعنی اشغال دنیویہ میں ایسے منہمک مت ہو جاؤ کہ احکام و عبادات ضروریہ سے غافل ہو جاؤ) تاکہ تم کو فلاح ہو اور (بعض لوگوں کا یہ حال ہے کہ) وہ لوگ جب کسی تجارت یا مشغولی کی چیز کو دیکھتے ہیں تو اُس کی طرف دوڑنے کے لئے بکھر جاتے ہیں اور آپ کو کھڑا ہوا چھوڑ جاتے ہیں آپ فرمادیں گے کہ جو چیز (از قسم ثواب و قرب) خدا کے پاس ہے وہ ایسے مشغلہ اور تجارت سے بدرجہا بہتر ہے اور (اگر اس سے افزونی رزق کی طمع ہو تو سمجھ لو کہ) اللہ سب سے اچھا روزی پہنچانے والا ہے (اُس کی طاعات ضروریہ میں مشغول رہنے پر بھی رزق مقدر دیتا ہے پھر کیوں اس کے احکام کو ترک کیا جاوے)۔

ف: بِكُنْهَا الَّذِينَ آمَنُوا عام مخصوص البعض ہے کیونکہ بعض پر بالا جماع جمعہ فرض نہیں صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ جمعہ پس الف لم عہد کا ہے سعی سے مراد دوڑنا نہیں ہے صرف چلنا ہے اہتمام و مبالغہ کے لئے سعی فرمایا نودی سے مراد قرآن میں وہ اذان ہے جو نزول آیت کے وقت تھی یعنی جو امام کے سامنے ہوتی ہے کیونکہ یہ اذان اول صحابہ کے اجماع سے بعد میں مقرر ہوئی ہے لیکن حرمت بیع میں حکم اُس کا بھی مثل حکم اذان قدیم کے ہے کیونکہ اشتراک علت سے حکم میں اشتراک ہوتا ہے البتہ قدیم میں یہ حکم منصوص قطعی ہوگا اور اذان حادث میں یہ حکم مجتہد فیہ وظنی ہوگا اس سے تمام اشکالات علیہ مرتفع ہو گئے اور صحابہؓ اٹھ کر چلے گئے تھے ان کی ابتدائی حالت تھی پھر حسب نقل بعض زمانہ قحط و جوع کا تھا پھر کبراء صحابہ سے اس کا صدور نہیں ہوا پھر اجتہادی غلطی تھی اس لئے اعتراض کی گنجائش نہیں۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قوله تعالى: بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا ..... اس میں دلالت ہے کہ افاضہ علوم کا اسباب عادیہ پر موقوف نہیں پس ولایت کا امیت کے ساتھ جمع ہونا ممکن ہے البتہ امور شرعیہ ضروریہ کا علم ضروری ہے گو درس سے نہ ہو قولہ تعالیٰ: وَآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ آخِرِينَ کا عطف يُعَلِّمُهُمْ کی ضمیر منصوب پر بقول بعض اشارہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض امت پر قیامت تک منقطع نہ ہوگا اور اولیاء آپ کے ورثہ ہیں اسی طرح ان کا فیض بھی بعد وفات جاری رہتا ہے قولہ تعالیٰ: مَثَلُ الَّذِينَ اس میں اشارہ ہے اس شخص کی بد حالی کی طرف جو باوجود علم کے انکار کرے۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا ..... اس میں دلالت ہے کہ علامات ولایت سے موت کی تمنا ہے اگرچہ عقلاً سہی اور اس میں مدعی حال کے امتحان پر بھی دلالت ہے۔ قولہ تعالیٰ: فَإِذَا أَقْبَلْتُمُ الصَّلَاةَ ..... اس میں دلالت ہے کہ احیاناً بعض مباحات میں مشغول ہونا بھی مصلحت دینیہ مثل نشاط للعبادة وغیرہ کے لئے مطلوب ہے بشرطیکہ دین پر اس کو ترجیح نہ دی جاوے اور روح میں ہے کہ اس عتاب میں اشارہ ہے کیفیت تربیت مریدین کی طرف جب ان سے کوئی غلطی ہو جاوے۔ (سورہ جمعہ تمام ہوئی)۔

النَّجَاشِي: (۱) قوله في: وَآخِرِينَ اور دوسروں کے لئے بھی ان میں سے جو ہنوز الخ اقول توضیح مقام کی یہ ہے کہ آخِرین کا عطف الْأُمِّيِّينَ پر ہے تو ترجمہ

ظاہر یہ ہوتا کہ اور دوسروں میں بھی لیکن چونکہ ظرفیت سے آخرت کی بوجہ عدم موجودیت ان کے ذاتی صفت یعنی اسلام ظاہر نہ تھی اور مقصود معنی فی سے لاجل کے تھے کافی ہرۃ اس بناء پر یہاں لفظ لئے سے ترجمہ کر دیا اور فی الْأَنْفِثِينَ میں بھی مقصود یہی ترجمہ تھا لیکن وہاں لفظ میں اس لئے اختیار کر لیا کہ ظاہری ظرفیت بھی ممتنع نہ تھی اور لفظ میں بھی بمعنی لاجل آتا ہے پس لفظ اور مقصود دونوں کا لحاظ رکھا گیا اور اخْرَيْنَ کے بعد جو مِنْهُمْ ہے وہ صفت ہے اخْرَيْنَ کی اور لَمَّا يَلْحَقُوا بھی اسی کی صفت ہے یعنی ان دوسروں کے لئے بھی مبعوث فرمایا جو کہ ان امیین مذکورین سے ہیں باعتبار مسلمان ہونے کے کیونکہ مسلمان سب ایک ہی ہیں ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی اول آیت میں بھی: الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ آیا ہے ۱۲۔ (۳) پس یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ کیا یہ نفی اس زمانہ کے یہودیوں کو بھی عام ہے ۱۲ منہ۔

مُلَاقَاتُ التَّجَارَةِ: ۱۔ قوله لیکن ہو توضیح لمعنی لما برعاية المحاورة الهندية ۱۲۔

اللُّغَاتُ: قوله الامیین جمع امی منسوب الی الام ای علی حال ولدته من عدم القراءة والكتابة وسمى به العرب لكون اکثرهم كذلك ۱۲۔ من يوم الجمعة بمعنی فی يوم الجمعة انفضوا تفرقوا کذا فی القاموس ۱۲۔  
النَّحْوُ: قوله واخرین عطف علی الامیین ۱۲۔

الْبَلَاءُ: اليها لما كان البؤس والتجارة كشي واحد فی كونهما مرغوبا عنه اكتفى علی ارجاع الضمیر الی التجارة قوله من اللہو ومن التجارة وتقديم اللہو لانه اقوى مذمة فناسب تقديمه فی مقام الدم وقدمت التجارة علی اللہو فی الرؤية لانها اهم عندهم۔

# سُورَةُ الْمُنٰفِقُوْنَ

سُورَةُ الْمُنٰفِقُوْنَ ۶۳ مَدَنِيَّةٌ ۱۰۴ آيَاتُهَا ۱۱ رُكُوْعَاتُهَا ۲

سورة المنافقون مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱ آیات اور ۲ رکوع ہیں

اِذَا جَاءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا اَنْشَهُدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ  
لَكٰذِبُوْنَ ۝۱ اِنْ خَذُوْا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنَّهُمْ سَآءُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝۲ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا  
ثُمَّ كَفَرُوْا فَطَبَعَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَمُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝۳ وَاِذَا رَاٰیْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ ۝۴ وَاِنْ يَقُوْلُوْا تَسْمِعُ  
لِقَوْلِهِمْ كَاَلَّهْمُ خُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ ۝۵ يَحْسَبُوْنَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ۝۶ هُمُ الْعَدُوْا فَاحْذَرْهُمْ قَتَلَهُمُ اللّٰهُ اَلٰی  
يُؤْفَكُوْنَ ۝۷ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوَّارُءُ وُسْهَمٌ ۝۸ وَاَيُّهُمْ يَصِدُّوْنَ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۝۹  
سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝۱۰  
هُمُ الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ لَا تُنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰی يَنْفَضُوْا ۝۱۱ وَلِلّٰهِ خَزَايِْنُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝۱۲ يَقُوْلُوْنَ لَیْنٌ رَّجَعْنَا اِلَى الْمَدِيْنَةِ لَیْخُرْجَنَّ اَلَا عَزْمٌ مِّنْهَا اِلَّا ذَلَّ ۝۱۳ وَلِلّٰهِ  
الْعِزَّةُ وَلِرَسُوْلِهِ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۱۴ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُلْهِكُمْ اَمْوَالُكُمْ وَلَا اَوْلَادُكُمْ  
عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝۱۵ وَاَنْفِقُوْا مِنْ مَّا رَزَقْنٰكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّآتِيَ  
اَحَدَكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ لَوْ لَا اَخَّرْتَنِيْ اِلٰی اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَقَ وَاَكُنْ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۱۶ وَلَنْ  
يُؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ۝۱۷ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝۱۸

اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں (اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی) اور (باوجود اس کے) اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (اپنی جان و مال بچانے کے لئے) بنا رکھا ہے پھر یہ لوگ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے روکتے ہیں بے شک ان کے یہ اعمال بہت برے ہیں اور ہمارا یہ کہنا کہ ان کے اعمال بہت برے ہیں اس سبب سے ہے کہ یہ (اقوال ظاہر میں) ایمان لائے پھر (کلمات کفریہ کہہ کر) کافر ہو گئے سو ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی ہے تو یہ (حق بات کو نہیں سمجھتے اور جب آپ ان کو دیکھیں تو) (شان و شوکت ظاہری کی وجہ سے) ان کے قدم و قامت آپ کو خوش نما معلوم ہوں گے اور اگر یہ باتیں کرنے لگیں تو آپ ان کی باتیں سن لیں گویا کہ یہ لکڑیاں ہیں جو (دیوار کے) سہارے لگائی ہوئی (کھڑی) ہیں ہر غل پکار کو (خواہ وہ کس وجہ سے ہو) اپنے اوپر



(پڑنے والی) خیال کرنے لگتے ہیں یہی لوگ (تمہارے پورے) دشمن ہیں آپ ان سے ہوشیار رہنے خدا ان کو غارت کرے (دین حق سے) کہاں پھرے جارہے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آؤ تمہارے لئے رسول اللہ استغفار کر دیں تو وہ اپنا سر پھیر دیتے ہیں اور آپ ان کو دیکھیں گے کہ وہ (اس ناصح اور تحصیل استغفار سے) تکبر کرتے ہوئے بے رخی کرتے ہیں (جب ان کے کفر کی یہ حالت ہو تو) ان کے حق میں دونوں باتیں برابر ہیں خود ان کے لئے آپ استغفار کریں یا ان کے لئے استغفار نہ کریں اللہ تعالیٰ ہرگز نہ بخشے گا بے شک اللہ تعالیٰ ایسے نافرمان لوگوں کو (توفیق) ہدایت کی نہیں دیتا یہ وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہیں ان پر کچھ خرچ مت کرو یہاں تک کہ یہ آپ ہی منتشر ہو جائیں گے اور (ان کا یہ کہنا جہل محض ہے کیونکہ) اللہ ہی کے ہیں سب خزانے آسمانوں اور زمین کے لیکن منافقین سمجھتے نہیں ہیں (اور یہ لوگ) کہتے ہیں کہ اگر ہم اب مدینہ میں جائیں گے تو عزت و لا وہاں سے ذلت والے کو باہر نکال دے گا اور یہ (کہنا جہل محض ہے بلکہ) اللہ ہی کی ہے عزت (بالذات) اور اس کے رسول کی (بواسطہ تعلق مع اللہ کے) اور مسلمانوں کی (بواسطہ تعلق مع اللہ والرسول کے) لیکن منافقین جانتے نہیں۔ اے ایمان والو! تم کو تمہارے مال اور اولاد (مراد اس سے مجموعہ دنیا ہے) اللہ کی یاد (اور اطاعت) سے (مراد اس سے مجموعہ دین ہے) غافل نہ کرنے پائے اور جو ایسا کرے گا ایسے لوگ ناکام رہنے والے ہیں اور (مجموعہ طاعات کے) ایک اطاعت مالیہ کا حکم دیا جاتا ہے کہ ہم نے جو کچھ تم کو دیا ہے اس میں سے (حقوق واجبہ) اس سے پہلے خرچ کر لو کہ تم میں سے کسی کی موت آکھڑی ہو پھر وہ بطور تمنا و حسرت کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اور تھوڑی مہلت کیوں نہ دی کہ میں خیر خیرات دے لیتا اور نیک کام کرنے والوں میں شامل ہو جاتا اور اللہ تعالیٰ کسی شخص کو جب کہ اس کی میعاد (عمر ختم ہونے پر) آجاتی ہے ہرگز مہلت نہیں دیتا اور اللہ کو تمہارے سب کاموں کی پوری خبر ہے (وہی ہی جزا کے مستحق ہو گئے)۔

تَفْسِيرُ: سورة المنافقون مدنية وهي احدى عشرة آية۔

زحط: اوپر کی سورت میں یہود کا ذکر تھا اس سورت میں منافقین کا ذکر ہے اور اکثر منافق یہودی تھے اور سورت سابقہ کے اخیر میں ایثار عقبی علی الدنیا کا ذکر تھا وہی اس سورت کے اخیر میں ہے اور اس اخیر کے مضمون کو ذکر منافقین سے بھی مناسبت ہے کہ منافقین اپنے اموال پر گھمنڈ کر کے کہتے تھے لَا تَنْفِقُوا..... اور اپنے حشم خدم پر بھی گھمنڈ کرتے تھے: لِيُخْرِجَنَّا لَعْنُوْنَهَا اَلَا ذٰلِكَ اس لئے اموال و اولاد سے غلو کے ساتھ قلب کو متعلق کرنے کی ممانعت فرمائی اور سبب نزول آیات متضمنہ ذکر منافقین کا یہ ہے کہ کسی غزوہ میں انصار و مہاجرین میں تکرار ہو گیا اس پر عبد اللہ بن ابی بکرؓ نے ان پر دیسیوں کو روٹیاں کھلا کھلا کر بگاڑ دیا اب کے مدینہ پہنچ کر ان لوگوں کو خرچ دینا بند کر دو خود ہی چلے جاویں گے اور یہ بھی کہا کہ ہم عزت والے ہیں ان ذلت والوں کو نکال دیں گے یہ بات زید بن ارقم صحابیؓ نے سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کہی آپؐ نے ابن ابی اور اس کے رفقاء کو بلا کر پوچھا وہ صاف مکر گیا اور قسمیں کھا گیا زید بن ارقم کو بزار غی ہوا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں كَذٰلٰهُنَّ الصّٰحٰحُ اَوْرَجَنَ لَوْ كُنُوْا كَاكِبٰنَا مَعْلُوْمٌ تَهَاۤنٰهُنَّ اُس سے کہا کہ تو جا کر حضرت کے سامنے توبہ کر لے اُس نے انکار کر دیا كَذٰلٰهُنَّ الْمُنٰفِقُوْنَ اور چونکہ سب منافقین اس قول کے پسند کرنے میں شریک اور ہمراہی تھے لہذا سب کی طرف نسبت کر دی۔

شائع منافقین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلٌ لِلّٰهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ؕ جب آپؐ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ آپؐ بے شک اللہ کے رسول ہیں اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپؐ اللہ کے رسول ہیں (اس میں تو ان کے قول کی تکذیب نہیں کی جاتی) اور (باوجود اس کے) اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ منافقین (اس کہنے میں) جھوٹے ہیں (کہ ہم دل سے گواہی دیتے ہیں کیونکہ وہ گواہی محض لسانی ہے اعتقاد قلب سے نہیں) ان لوگوں نے اپنی قسموں کو (اپنی جان و مال کے بچانے کے لئے) سپر بنا رکھا ہے (کیونکہ اظہار کفر سے ان کی حالت بھی مثل دوسرے کفار کے ہوتی کہ جہاد کیا جاتا اور قتل و غارت ہوتا) پھر (اس لازمی خرابی کے ساتھ ان میں متعدی خرابی بھی ہے کہ) یہ لوگ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے روکتے ہیں بے شک ان کے یہ اعمال بہت ہی بُرے ہیں (اور ہمارا) یہ (کہنا: لَآئِهٖمْ سَآءٌ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ؕ) اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ (اول ظاہر میں) ایمان لے آئے پھر (اپنے شیاطین کے پاس جا کر کلمات کفریہ: اِنَّا مَعَكُمْ لَا اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءٌ وَنَ الْبَقْرَہ: ۱۱۹ کہہ کر) کافر ہو گئے (مطلب یہ کہ: لَآئِهٖمْ سَآءٌ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ؕ) کا حکم کرنا ان کے نفاق کے سبب سے ہے کہ وہ سوء اعمال ہے) سو (اس نفاق کی وجہ سے) ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی تو یہ (حق بات کو) نہیں سمجھتے اور (ظاہر میں ایسے چٹنے چڑے ہیں کہ) جب آپؐ ان کو دیکھیں (تو شان و شوکت ظاہری کی وجہ سے) ان کے قد و قامت آپؐ کو خوشنما معلوم ہوں اور (باتوں میں ایسے ہیں کہ) اگر یہ باتیں کرنے لگیں تو آپؐ ان کی بات (غایت فصاحت و شیرینی کی وجہ سے) سن لیں (لیکن چونکہ اندر خاک بھی نہیں اس لئے قد و قامت ظاہری کے ساتھ خلو باطن کے سبب ان کی ایسی مثال ہے کہ) گویا یہ لکڑیاں ہیں جو (دیوار کے) سہارے سے لگائی ہوئی (کھڑی) ہیں (کہ جڑ میں تو لمبی چوڑی موٹی موٹی مگر بے جان محض اور نیز بناء پر اس عادت کے کہ اکثر جو لکڑی فی الحال کام میں نہیں لگتی وہ اس طرح رکھ دی جاتی ہے ایسی لکڑی بے نفع محض بھی ہے۔ اس طرح یہ لوگ ظاہری دیکھتے ہیں تو شاندار لیکن اندر سے محض بے کار اور چونکہ بوجہ عدم

اخلاص و عدم ایمان کے ہر وقت ان کو اندیشہ رہتا ہے کہ کبھی مسلمانوں کو ہمارے حال کی اطلاع کسی قرینہ سے یا بذریعہ وحی کے نہ ہو جاوے اور مثل دیگر کفار کے ہم پر بھی جہاد وغیرہ نہ ہونے لگے اس خیال سے ایسے خائف رہتے ہیں کہ ہر غل پکار کو (گو وہ کسی وجہ سے ہو) اپنے ہی اوپر (پڑنے والی) خیال کرنے لگتے ہیں (یعنی جب کوئی شور و غل ہوتا ہے یہی سمجھتے ہیں کہ کہیں ہمارے اوپر ہی افتاد پڑنے والی نہ ہو حقیقت میں) یہی لوگ (تمہارے پورے) دشمن ہیں آپ ان سے ہوشیار رہیے (یعنی ان کی کسی بات کا اعتماد نہ کیجئے) خدا ان کو غارت کریں کہاں (دین حق سے) پھرے چلے جاتے ہیں (یعنی روزانہ دور ہی ہوتے جاتے ہیں) اور (ان کے تکبر و شرارت کی یہ کیفیت ہے کہ) جب ان سے کہا جاتا ہے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس) آؤ تمہارے لئے رسول اللہ (ﷺ) استغفار کر دیں تو وہ اپنا سر پھیر لیتے ہیں اور آپ ان کو دیکھیں گے کہ وہ (اُس ناصح سے اور تحصیل استغفار سے) تکبر کرتے ہوئے بے رخی کرتے ہیں (جب اُن کے کفر کی یہ حالت ہے تو) اُن کے حق میں دونوں باتیں برابر ہیں خواہ آپ اُن کے لئے استغفار کریں یا اُن کے لئے استغفار نہ کریں اللہ تعالیٰ اُن کو ہرگز نہ بخشے گا مطلب یہ کہ اگر وہ آپ کے پاس آتے بھی اور آپ اُن کی ظاہری حالت کے اعتبار سے استغفار بھی فرماتے تب بھی ان کو کچھ نفع نہ ہوتا یہ تو ماضی کے اعتبار سے اُن کی حالت ہوئی اور آئندہ کے لئے یہ ہے کہ (بے شک اللہ تعالیٰ ایسے نافرمان لوگوں کو) توفیق (ہدایت کی) نہیں دیتا یہ وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ جو لوگ رسول اللہ (ﷺ) کے پاس (جمع) ہیں ان پر کچھ خرچ مت کرو یہاں تک کہ یہ آپ ہی منتشر ہو جاویں گے اور (ان کا یہ کہنا جہل محض ہے کیونکہ) اللہ ہی کے ہیں سب خزانے آسمانوں اور زمین کے لیکن منافقین سمجھتے نہیں ہیں (کہ رزق کا مدار اہل شہر کے نفقات کو سمجھتے ہیں اور) یہ (لوگ) یوں کہتے ہیں کہ اگر ہم اب مدینہ میں لوٹ کر جاویں گے تو عزت والا وہاں سے ذلت والے کو باہر نکال دے گا (یعنی ہم ان مسافر پر دیسیوں کو نکال باہر کر دیں گے) اور (اس قول میں جو اپنے کو عزت والا اور مسلمانوں کو ذلت والا کہتے ہیں یہ جہل محض ہے بلکہ) اللہ ہی کی ہے عزت (بالذات) اور اُس کے رسول کی (بواسطہ تعلق مع اللہ کے) اور مسلمانوں کی (بواسطہ تعلق مع اللہ و الرسول کے) لیکن منافقین جانتے نہیں (بلکہ منافقت امور فانیہ کو سمجھتے ہیں)۔

نَظَر : تمہید سورت میں گزر چکا۔

ایثار عقبیٰ بر دنیا : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ اے ایمان والو تم کو تمہارے مال اور اولاد (مراد اس سے مجموعہ دنیا ہے) اللہ کی یاد (اور طاعت) سے (مراد اس سے مجموعہ دین ہے) غافل نہ کرنے پاویں (یعنی دنیا میں ایسے منہمک مت ہو جانا کہ دین میں خلل پڑنے لگے) اور (جو ایسا کرے گا ایسے لوگ ناکام رہنے والے ہیں) کیونکہ نفع دنیوی تو ختم ہو جاوے گا اور ضرر اخروی ممتد یا دائم رہ جاوے گا) اور (مجموعہ طاعات کے ایک طاعت مالیہ کا حکم کیا جاتا ہے کہ: لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ کے عام مضمون میں سے ایک فرد خاص ہے یعنی) ہم نے جو کچھ تم کو دیا ہے اُس میں سے (حقوق واجبہ کو) اس سے پہلے پہلے خرچ کر لو کہ تم میں سے کسی کی موت آکھڑی ہو پھر وہ (بطور تمنا و حسرت) کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اور تھوڑے دنوں کی مہلت کیوں نہ کی کہ میں خیر خیرات دے لیتا اور نیک کام کرنے والوں میں شامل ہو جاتا اور (اُس کی یہ تمنا و حسرت) اس لئے غیر مفید ہے کہ (اللہ تعالیٰ کسی شخص کو جب کہ اُس کی میعاد (عمر کی ختم ہونے پر) آجاتی ہے ہرگز مہلت نہیں دیتا اور اللہ کو تمہارے سب کاموں کی پوری خبر ہے) (ایسی ہی جزا کے مستحق ہوں گے)۔

زَجَّجْهُمْ مَسَاجِلَ السَّاعَاتِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا ..... اس میں مال و جاہ کی بناء پر اہل اللہ کے استحقاق کی مذمت ہے ۱۲۔ قَوْلُهُ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ..... اس میں غفلت کی مذمت ہے۔ سورہ منافقین تمام تمام ہوئی۔

الْبَيْتُ : قَوْلُهُ وَ اَكُنْ الْعَظْفُ عَلَى مَوْضِعٍ فَاصْذُقْ كَاَنَّهُ قَبِيلٌ اِنْ اٰخِرَتْنِي اَصْذُقْ وَ اَكُنْ كَذَا فِي الرُّوحِ ۱۳۔

الْبَيِّنَاتُ : قَوْلُهُ هُمُ الْعَدُوُّ اِفْرَدَهُ لِرَايَةِ الْجَنَسِ۔ قَوْلُهُ مَسْنَدَةٌ شَبَّهَ بِهَا فِي كَوْنِهِمْ اَشْبَاحًا خَالِيَةً عَنِ الْفَائِدَةِ لِانِ الْخَشَبِ تَكُونُ مَسْنَدًا اِذَا لَمْ تَكُنْ فِي بِنَاءٍ اَوْ دَعَامَةً لِّشَيْءٍ اٰخَرِ ۱۴۔ قَوْلُهُ اَمْوَالُكُمْ وَلَا اَوْلَادُكُمْ اِی الدُّنْيَا عِبْرَ بَهْمَا عَنْهَا لِكَوْنِهِمَا اَرَاغِبَ الْاَشْيَاءِ مِنْهَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى الْمَالُ وَالْبَنُونَ الْخِ ۱۵۔



# سُورَةُ التَّغَابُنِ

سُورَةُ التَّغَابُنِ ۶۴ مَدَنِيَّةٌ ۱۰ آيَاتُهَا ۱۸ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة التغابن مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۸ آیات اور ۲ رکوع ہیں

يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ ۖ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ هُوَ الَّذِي  
خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ  
وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۖ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْتَوْنَ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ۖ قَدِ اقْتُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
أَلِيمٌ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۖ أَوَلَمْ تَسْتَغْنِ  
اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۖ  
وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ فَاْمُنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ  
لِيَوْمِ الْجَمْعِ ۖ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۖ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ أُولَٰئِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ وَسَاءَ الْمَصِيرُ ۖ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ  
وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ۖ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۖ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ  
فَأِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عِدَّةً أَلَكُمُ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۖ وَاللَّهُ عِنْدَ أَجْرٍ عَظِيمٍ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا  
وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا ۖ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ وَمَنْ يُوَقِّ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ إِنَّ تَقْرُضُوا اللَّهَ قَرْضًا



## حَسَنًا يَضَعُفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

سب چیزیں جو کچھ آسمانوں اور جو کچھ زمین میں ہیں اللہ کی پاکی بیان کرتی ہے اُسی کی سلطنت ہے اور وہی تعریف کے لائق ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا سو باوجود اس کے بھی تم میں بعضے کافر ہیں اور بعضے مومن ہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال (ایمانیہ و کفریہ) کو دیکھ رہا ہے اسی نے آسمانوں اور زمین کو ٹھیک طور پر پیدا کیا اور تمہارا نقشہ بنایا سو عمدہ نقشہ بنایا اور اسی کے پاس (سب کو) لوٹنا ہے (اور) وہ سب چیزوں کو جانتا ہے جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور سب چیزوں کو جانتا ہے جو تم پوشیدہ کرتے ہو اور جو علانیہ کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ دلوں کی باتوں کا جاننے والا ہے۔ کیا تم کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جنہوں نے (تم سے) پہلے کفر کیا پھر انہوں نے اپنے ان اعمال کا وبال (دنیا میں بھی) چمکا اور اس کے علاوہ آخرت میں بھی ان کے لئے عذاب دردناک ہونے والا ہے یہ اس سبب سے ہے کہ ان لوگوں کے پاس ان کے پیغمبر دلائل واضح لے کر آئے تو ان لوگوں نے (رسولوں کی نسبت) کہا کہ کیا آدمی ہم کو ہدایت کریں گے غرض انہوں نے کفر کیا اور اعراض کیا اور خدا نے بھی ان کی کچھ پروا نہ کی اور اللہ سب سے بے نیاز (اور) ستودہ صفات ہے۔ یہ کافر (مضمون عذاب آخرت کو سن کر) یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ ہرگز ہرگز دوبارہ زندہ نہ کئے جائیں گے آپ کہہ دیجئے کہ کیوں نہیں واللہ ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے پھر جو کچھ تم نے کیا ہے تم کو سب جتلا دیا جائے گا اور اس پر سزا دی جائے گی اور یہ بعث (وجزا) اللہ کو بالکل آسان ہے سو تم (کو چاہئے کہ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس نور پر (یعنی قرآن کریم پر) کہ ہم نے نازل کیا ہے ایمان لاؤ اور اللہ تمہارے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (اور اس دن کو یاد کرو) کہ جس دن تم سب کو ایک جمع ہونے کے دن جمع کرے گا یہی دن ہے سوروزیاں کا اور (بیان اس کا یہ ہے کہ) جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہوگا اور نیک کام کرتا ہو گا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ دور کر دے گا اور اس کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کر دے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جس میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے (اور) بڑی کامیابی ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہوگا یہ لوگ دوزخی ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ برا ٹھکانا ہوگا۔ کوئی مصیبت بدوں حکم خدا کے نہیں آتی اور جو شخص اللہ پر پورا ایمان رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب کو (صبر و رضا کی) راہ دکھاتا ہے اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے اور خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر امر میں جس میں مصائب بھی داخل ہیں اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا کہنا مانو اور اگر تم اطاعت سے اعراض کر دو گے تو یاد رکھو کہ ہمارے رسول کے ذمہ صاف صاف پہنچا دینا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود (بننے کے قابل) نہیں اور مسلمانوں کو اللہ غی پر (مصائب وغیرہ میں) توکل رکھنا چاہئے۔ اے ایمان والو تمہاری بعض پیہیاں اور اولاد تمہارے (دین کی) دشمن ہیں سو تم ان سے ہوشیار رہو (اور ان کے ایسے امر پر عمل مت کرو اور اگر تم معاف کرو اور درگزر کر جاؤ اور بخش دو تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہوں کا بخشنے والا (اور تمہارے حال پر رحم کرنے والا ہے تمہارے اموال اور اولاد تمہارے لئے ایک آزمائش کی چیز ہے اور (جو شخص ان میں پڑ کر اللہ کو یاد رکھے گا تو اللہ کے پاس (اس کے لئے) بڑا اجر ہے تو جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو اور (اس کے احکام کو سنو اور مانو اور (بالخصوص مواقع حکم میں) خرچ بھی کیا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا اور جو شخص نفسانی حرص سے محفوظ رہا ایسے ہی لوگ (آخرت میں فلاح پانے والے ہیں اور اگر تم اللہ کو اچھی (خلوص کے ساتھ) قرض دو گے تو وہ اس کو تمہارے بڑھاتا چلا جائے گا اور تمہارے گناہ بخش دیگا اور اللہ بڑا قدر دان ہے (کہ عمل صالح قبول فرماتا ہے اور) برباد ہے پوشیدہ اور ظاہر عمل کو جاننے والا ہے (اور) زبردست (اور) حکمت والا ہے۔

سورة التغابن مدنية مختلف فيها وهي ثمانى عشرة آية كذا في البضاوى مدنية عن الاكثر كذا في الروح.

تَفْسِيرُ لَظْط: سورت سابقہ کے اخیر میں تحصیل آخرت کی ترغیب اور تعطیل آخرت سے ترہیب ہے اس سورت میں اہل تحصیل اور اہل تعطیل کی مجازات کی تفصیل و مضمون ترغیب و ترہیب کی تکمیل ہے اور چونکہ اوپر بھی سورۃ مجادلہ سے کئی سورتوں میں ان اہل تحصیل و اہل تعطیل کے مختلف گروہوں کا تذکرہ ہے کسی میں مشرکین کا کسی میں یہود کا کسی میں منافقین کا اور سب میں کچھ کچھ مومنین کا اس لئے یہ سورت اُن سب کے ساتھ بھی خاص طور پر مربوط ہے۔

تفصیل احوال و اعمال و مآل اہل ایمان و اہل ضلال:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - يَسْتَعِزُّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ (الی قولہ تعالیٰ) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ - سب چیزیں جو کچھ کہ آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں اللہ کی پاکی (قالا یا حالاً) بیان کرتی ہیں اُسی کی سلطنت ہے اور وہی تعریف کے لائق ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے (یہ تمہید ہوئی اگلے بیان کی کہ وہ ایسے صفات کمال کے ساتھ متصف ہے تو اُس کی اطاعت واجب اور معصیت قبیح ہے) وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا (جو مقتضی اس کو تھا کہ سب ایمان لاتے) سو (باوجود اس کے بھی) تم میں بعضے کافر ہیں اور بعضے مومن ہیں اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال (ایمانیہ و کفریہ) کو دیکھ رہا ہے (پس ہر ایک کے مناسب جزا دے گا) اُسی نے آسمانوں اور زمین کو ٹھیک طور پر (یعنی بڑھکت و بہر منفعت) پیدا کیا اور تمہارا نقشہ بنایا سو عمدہ بنایا (کیونکہ اعضائے انسانی کے برابر کسی حیوان کے اعضاء میں تناسب نہیں) اور اُسی کے پاس (سب کو) لوٹنا ہے (اور) وہ سب چیزوں کو جانتا ہے جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور سب چیزوں کو جانتا ہے جو تم پوشیدہ کرتے ہو اور جو علانیہ کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ دلوں تک کی باتوں کا جاننے والا ہے (اور یہ تمام امور مقتضی اس کو ہیں کہ تم اُس کی

اطاعت کیا کرو اور علاوہ ان مقتضیات کے (کیا تم کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی (کہ وہ خبر پہنچنا بھی مقتضی وجوب اطاعت کو ہے) جنہوں نے (تم سے) پہلے کفر کیا پھر انہوں نے اپنے (ان) اعمال کا وبال (دنیا میں بھی) چکھا اور (اس کے علاوہ آخرت میں بھی) اُن کے لئے عذاب دردناک ہونے والا ہے یہ (وبال عاجل و عذاب آجل) اس سبب سے ہے کہ اُن لوگوں کے پاس اُن کے پیغمبر دلائل واضح لے کر آئے تو اُن لوگوں نے (اُن رسولوں کی نسبت) کہا کہ کیا آدمی ہم کو ہدایت کریں گے (یعنی بشر کہیں پیغمبر ہادی ہو سکتا ہے غرض انہوں نے کفر کیا اور اعراض کیا اور خدا نے (بھی اُن کی کچھ) پرواہ نہ کی (بلکہ مقبور کر دیا) اور اللہ (سب سے) بے نیاز (اور) ستودہ صفات ہے (اُس کو نہ کسی کی معصیت سے ضرر اور نہ کسی کے طاعت سے نفع خود مطیع و عاصی ہی کا نفع اور ضرر ہے اور) یہ کافر (مضمون عذاب آخرت کا سُن کر جیسا کہ اَلْهُدٰى عَذَابٌ اَلِيْمٌ میں مذکور ہے) یہ دعویٰ کرتے ہیں یہ وہ ہرگز دوبارہ زندہ نہ کئے جاویں گے (جس کے بعد عذاب الیم کا وقوع بتلایا جاتا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ کیوں نہیں واللہ ضرور دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے پھر جو کچھ تم نے کیا ہے تم کو سب جتلا دیا جاوے گا (اور اُس پر سزا دی جاوے گی) اور یہ (بعث و جزا) اللہ کو (بوجہ کمال قدرت) بالکل آسان ہے سو (جب یہ مقتضیات ایمان کے مجتمع ہیں تو تم کو چاہیے کہ) تم اللہ پر اور اُس کے رسول پر اور اُس نور پر (یعنی قرآن پر) جو کہ ہم نے نازل کیا ہے ایمان لاؤ اور اللہ تمہارے سب اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (اور اُس دن کو یاد کرو) جس دن تم سب کو اُس جمع ہونے کے دن میں جمع کرے گا یہی دن ہے سُو دوزیاں (کے ظاہر ہونے) کا (یعنی مسلمانوں کا نفع اور کافروں کا نقصان اُس روز عَمَلًا ظاہر ہو جاوے گا) اور (بیان اس کا یہ ہے کہ) جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہوگا اور نیک کام کرتا ہوگا اللہ تعالیٰ اُس کے گناہ دُور کر دے گا اور اُس کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے (اور) یہ بڑی کامیابی ہے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کو تھپتھلایا ہوگا یہ لوگ دوزخی ہیں اُس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ بُرا ٹھکانا ہے۔ (اور جس طرح کفر مانع عن فلاح لا آخرۃ بالکلیہ ہے اسی طرح مصیبت میں یا ازواج و اولاد اموال وغیرہ نعمت میں مشغول ہو کر خدا کے احکام میں کوتاہی کرنا بھی مانع عن فلاح لا آخرۃ من وجہ ہے پس مصیبت میں تو یہ سمجھنا چاہئے کہ) کوئی مصیبت بدون خدا کے حکم نہیں آتی (اور یہ سمجھ کر صبر و رضا اختیار کرنا چاہئے) اور جو شخص اللہ پر (پورا) ایمان رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب کو (صبر و رضا کی) راہ رکھا دیتا ہے اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے کہ کس نے صبر و رضا اختیار کیا اور کس نے نہیں کیا اور ہر ایک کو حسب حکمت جزا و سزا دیتا ہے (اور) خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر امر میں جس میں مصائب بھی داخل ہیں (اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا کہنا مانو اور اگر تم (اطاعت سے) اعراض کرو گے تو (یاد رکھو کہ) ہمارے رسول کے ذمہ صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے (جس کو وہ باحسن وجوہ کر چکے پس اُن کا تو کوئی ضرر نہیں تمہارا ہی ضرر ہوگا اور چونکہ اللہ کو ضرر ہونے کا احتمال ہی نہیں اس لئے اُس کو یہاں بیان نہیں کیا اور تم لوگوں کو اور خصوص اہل مصیبت کو یہ سمجھنا چاہئے کہ) اللہ کے سوا کوئی معبود (بننے کے قابل) نہیں (پس اُسی کو معبود سمجھنا چاہئے) اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر (مصائب وغیرہ میں) توکل رکھنا چاہئے (اس میں ایمان کا مضمون جو کہ اوپر مذکور تھا اور صبر کا مضمون جو کہ بعد میں مذکور تھا دونوں آگئے اور) اے ایمان والو (جیسا مصیبت میں تم کو صبر و رضا کا حکم کیا گیا ہے تاکہ وہ مانع عن لا آخرۃ نہ ہو اسی طرح نعمت کے بارے میں تم کو عدم انہماک کا حکم کیا جاتا ہے تاکہ وہ بھی مانع عن لا آخرت نہ ہو پس نعمت کے بارے میں یوں سمجھنا چاہئے کہ) تمہاری بعضی بیبیاں اور اولاد تمہارے (دین کے) دشمن ہیں (جب کہ وہ اپنے نفع دنیوی کے واسطے تم کو ایسی بات کا امر کریں جو تمہارے لئے مضرت آخرت ہو) سو تم اُن سے (یعنی ایسوں سے) ہوشیار رہو (اور اُن کے ایسے امر پر عمل مت کرو) اور (اگر تم کو ایسی فرمائشوں پر غصہ آوے اور تم اُن پر تشدد کرنے لگو اور وہ اُس وقت معذرت اور توبہ کریں اور) تم (اُس وقت اُن کی وہ خطا) معاف کرو (یعنی سزا نہ دو) اور درگزر کر جاؤ (یعنی زیادہ ملامت نہ کرو) اور بخش دو (یعنی اُس کو دل اور زبان سے بھلا دو) تو اللہ تعالیٰ (تمہارے گناہوں کا) بخشنے والا (اور تمہارے حال پر) رحم کرنے والا ہے (اس میں ترغیب ہے غفوی اور یہ بعض اوقات واجب ہے جب کہ عقوبت سے احتمال غالب مہیا کی کا ہو اور بعض اوقات مندوب ہے آگے اولاد کے ساتھ اموال کے متعلق بھی اسی قسم کا مضمون ہے کہ) تمہارے اموال اور اولاد بس تمہارے لئے ایک آزمائش کی چیز ہے (کہ دیکھیں کون ان میں پڑ کر خدا کے احکام کو بھول جاتا ہے اور کون یاد رکھتا ہے) اور (جو شخص ان میں پڑ کر اللہ کو یاد رکھے گا تو) اللہ کے پاس (اُس کے لئے) بڑا اجر ہے تو (ان سب باتوں کو سُن کر) جہاں تک تم سے ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو اور (اُس کے احکام) سُنو اور مانو اور (بالخصوص مواقع حکم میں) خرچ (بھی) کیا کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا (غالباً اس کی تفصیل اس لئے ہے کہ یہ نفس پر زیادہ شاق ہے) اور جو شخص نفسانی حرص سے محفوظ رہا ایسے ہی لوگ (آخرت میں) فلاح پانے والے ہیں (آگے اُس کے بہتر اور موجب فلاح ہونے کا بیان ہے کہ) اگر تم اللہ کو اچھی طرح (یعنی خلوص کے ساتھ) قرض دو گے تو وہ اُس کو تمہارے لئے بڑھا تا چلا جاوے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور اللہ بڑا قدر دان ہے (کہ عمل صالح کو مقبول فرماتا ہے) اور بڑا مہربان ہے (کہ عمل معصیت پر فی الفور مواخذہ نہیں فرماتا اور) پوشیدہ اور ظاہر (اعمال) کا جاننے والا ہے (اور) زبردست ہے (اور) حکمت والا ہے (شکور سے حکیم تک تمام

مضامین سورت کے لئے بمنزلہ عل کے ہیں کہ سب مضامین ان پر مرتب و متفرع ہو سکتے ہیں کما بظہر بالتأمل)۔

ف: تَعَفُّوْا وَتَصْفَحُوْا وَتَغْفِرُوْا میں باوجود ان خطاؤں کے حقوق اللہ ہونے کی غنود صغ مغفرت کی اسناد عبادت کی طرف مجاز ہے جس کا حاصل معنی لم تعاقبوا ولم تعربوا ولم تحقدوا ہے اور ان کی اسناد عباد کی طرف حقیقی ہے واللہ اعلم۔

رَجَّهِمْ مَسَالِكُ السُّبُوْلِ: قولہ تعالیٰ: وَمَنْ يُؤْمَرْ بِشَيْءٍ فَلْيُحْسِنْ فِيْهِ فَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ..... اس میں اہل حال کے حال کا ایسے احوال میں اثبات ہے قولہ تعالیٰ: فَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ..... اس میں دلالت ہے کہ سلوک و اصلاح میں تدرج کافی ہے۔ سورہ تغابن تمام ہوئی۔

التَّغَابُنُ: التغابن فی القاموس ان یغبن بعضهم بعضاً وان اهل الجنة یغبن اهل النار اه قلت جعل ذلك تغابنا مجازاً والا فغبنهم من انفسهم ۳۔

الْبَحْرِ: یوم یجمعکم معمول لا ذکر و ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ابشر یهدونا جمع الضمیر باعتبار معنی الجنسی۴۔



# سُورَةُ الطَّلَاقِ

سُورَةُ الطَّلَاقِ ۱۵ مَدَنِيَّةٌ ۹۹  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۱۲ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة الطلاق مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۲ آیات اور ۲ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ ۚ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۚ فَإِذَا ابْلَغْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ۚ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۚ وَالَّذِي يُيسِّنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ ۚ وَالَّذِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۚ ذَٰلِكُمْ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ ۚ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۚ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارَّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ۚ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَشِلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَانْزِلُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ۚ وَاتِمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ ۚ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ فَنُزْئِلُهُنَّ لِأَخْرَى ۚ فَلْيَنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ ۚ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ۚ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ۚ سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۚ

اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم (آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) جب تم لوگ (اپنی) عورتوں کو طلاق دینے لگو تو (ان کو زمانہ) عدت (یعنی حیض) سے پہلے (یعنی طہور میں) طلاق دو اور تم عدت کو یاد رکھو اور اللہ سے ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے ان عورتوں کو ان کے (رہنے کے) گھروں سے مت نکالو (کیونکہ تمہاری مطلقہ کا مثل منکوحہ کے واجب ہے) اور وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں تو اور بات ہے اور یہ سب خدا کے مقرر کئے ہوئے احکام ہیں اور جو شخص احکام خداوندی تجاوز کرے گا (مثلاً اس

عورت کو گھر سے نکال دیا) اس نے اپنے اوپر ظلم کیا تجھ کو خبر نہیں شاید اللہ تعالیٰ بعد (اس طلاق دینے) کے کوئی نئی بات (تیرے دل میں) پیدا کر دے۔ (مثلاً طلاق) میں ندامت ہو تو رجوع میں اس کا تذکرہ ہو سکتا ہے پھر جب وہ (مطلقہ) عورتیں اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں (تو تم کو دو اختیار ہیں یا تو) ان کو قاعدے کے موافق نکاح میں رہنے دو یا قاعدہ کے موافق ان کو رہائی دو اور آپس میں دو معتبر شخصوں کو گواہ کر لو (اے گواہوا اگر گواہی کی حاجت پڑی تو) ٹھیک ٹھیک اللہ کے واسطے (بلا در رعایت) گواہی دو اس مضمون سے اس شخص کو نصیحت کی جاتی ہے کہ اللہ پر اور یوم قیامت پر ایمان رکھتا ہو اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے (معزتوں سے) نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوتا اور جو شخص اللہ پر توکل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس (کی اصلاح مہمات) کے لئے کافی ہے اللہ تعالیٰ اپنا کام (جس طرح چاہے) پورا کر کے رہتا ہے اللہ تعالیٰ نے ہر شے کا ایک اندازہ اپنے علم میں مقرر کر رکھا ہے۔ (اور عدت کا اجمالا ذکر تھا) اور (تفصیل یہ کہ) تمہاری (مطلقہ) بیویوں میں جو عورتیں بوجہ زیادہ عمر کے حیض آنے سے ناامید ہو چکی ہوں اگر تم کو ان کی عدت کے تعین میں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں اور اسی طرح جن عورتوں (اب تک بوجہ کم عمری کے) حیض نہیں آیا اور حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے اور جو شخص اللہ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے ہر کام میں آسانی کر دے گا (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کا حکم ہے جو اس نے تمہارے پاس بھیجا ہے اور جو شخص (ان معاملات میں اور دوسرے امور میں بھی) اللہ تعالیٰ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ دور کر دے گا (کہ معصرت عظمیہ کا سبب ہے اور اس کو بڑا اجر دے گا۔ تم ان (مطلقہ) عورتوں کو اپنی وسعت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو اور ان کو تنگ کرنے کے لئے (اس کے بارے میں تکلیف مت پہنچاؤ) اور اگر وہ (مطلقہ) عورتیں حمل والیاں ہوں تو حمل پیدا ہونے تک ان کو (کھانے پینے کا) خرچ دو پھر اگر وہ (مطلقہ) عورتیں (جب کہ پہلے ہی بچے والیاں ہوں یا بچہ ہی پیدا ہونے سے ان کی عدت ختم ہوتی ہو تمہارے لئے (بچہ کو اجرت پر) دودھ پلائیں تو تم ان کو (مقررہ) اجرت دو اور اجرت کے بارے میں مناسب طور پر مشورہ کر لیا کرو اور اگر تم باہم کش مکش کرو گے تو کوئی دوسری عورت دودھ پلائے گی (آگے بچہ کے نفقہ کے بارے میں ارشاد ہے کہ) وسعت والے کو اپنی وسعت کے موافق (بچہ) پر خرچ کرنا چاہئے اور جن کی آمدنی کم ہو ان کو چاہئے کہ اللہ نے جتنا اس کو دیا ہے اس میں خرچ کرے خدا تعالیٰ کسی شخص کو اس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا جتنا اس کو دیا ہو خدا تعالیٰ تنگی کے بعد جلد ہی فراغت بھی کرے گا (گو بقدر ضرورت حاجت ذاتی سہی)۔

سورة الطلاق مدنیۃ وہی التا عشرة آیات کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيرُ لِمَط: سورت سابقہ کے اخیر میں بعض ازواج و اولاد کا عدو ہونا مذکور تھا چونکہ بعض اوقات خیال عداوت مانع ہو جاتا ہے ان کے حقوق واجبہ کے ادا کرنے سے بھی خصوص جب کہ ظاہری مفارقت بھی ہو جاوے۔ اس سورت میں احکام متعلقہ ازواج مطلقہ و اولاد رضیع سے اس کی اصلاح ہو گئی کہ جب مفارقت میں بھی رعایت حقوق واجبہ ہے تو موافقت میں تو بدرجہ اولیٰ اس کا وجوب ہوگا۔ اور چونکہ ان احکام کے ضمن میں چار جگہ تقویٰ کا امر اور ترغیب ہے دوسرے رکوع کا مضمون اس کی تاکید میں ہے و نیز اس سے اس پر بھی دلالت ہے کہ معاملات دنیویہ میں بھی رعایت احکام شریعیہ کی واجب ہے برخلاف زعم بعض جہلاء کے واللہ اعلم۔

بعضے از احکام مطلقات: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ (الی قولہ تعالیٰ) سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُسْرًا۔ اے پیغمبر (آپ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ) جب تم لوگ (ایسی) عورتوں کو طلاق دینے لگو (جو مدخل بہا ہیں) یا ان کے ساتھ خلوت ہو چکی ہے کہ اس سے بھی عدت واجب ہو جاتی ہے و دلیل التعمید قولہ تعالیٰ: ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَیْھُنَّ مِنْ عِدَّةٍ (الأحزاب: ۴۹) تو ان کو (زمانہ) عدت (یعنی حیض) سے پہلے (یعنی طہر میں) طلاق دو (اور یہ احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ اس طہر میں صحبت نہ ہو اور یہ تفسیر ہے مذہب حنفی پر کہ ان کے نزدیک عدت حیض سے ہے اور شافعیہ کے نزدیک یہ معنی ہوں گے کہ ان کو شروع عدت میں طلاق دو یعنی طہر ہی سے عدت ہے طہر ہی میں طلاق دو پس یہاں سب کے نزدیک حسب روایت: لِعِدَّتِھُنَّ کے معنی بخذف مضاف فی قبل عدتھن ہیں پھر قبل کے معنی حنفیہ کے نزدیک استقبال اور آمد کے ہیں اور شافعیہ کے نزدیک ابتداء کے ہیں) اور طلاق دینے کے بعد (تم عدت کو یاد رکھو) یعنی مرد و عورت سب یاد رکھیں لیکن تخصیص صیغہ مذکر کی خطاب میں جیسا کہ مدارک میں ہے اشارہ اس طرف ہے کہ عورتوں میں غفلت غالب ہوتی ہے تو مردوں کو بھی اس کا اہتمام رکھنا چاہئے (اور اللہ سے ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے) (یعنی ان ابواب میں جو اس کے احکام ہیں ان کے خلاف نہ کرو مثلاً یہ کہ نبی وارد احادیث تین طلاق دفعہ مت دو اور یہ کہ حیض میں طلاق مت دو اور یہ کہ عدت میں) ان عورتوں کے (رہنے کے) گھروں سے مت نکالو (کیونکہ یہ سکنی مطلقہ کا مثل منکوحہ کے واجب ہے) اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں (کیونکہ یہ سکنی محض حق العبد نہیں ہے کہ اس کی رضا سے ساقط ہو جاوے بلکہ حق الشرع ہے) مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں تو اور بات ہے (یعنی مثلاً مرکب بدکاری یا سرقت کی ہوں تو سزا کیلئے نکالی جاویں یا بقول بعض علماء زبان درازی اور ہر وقت کارنج و تکرار رکھتی ہوں تو ان کو نکال دینا جائز ہے) اور یہ سب خدا کے مقرر کئے ہوئے احکام ہیں اور جو شخص احکام خداوندی سے تجاوز کرے گا (مثلاً اس عورت کو گھر سے نکال دیا) اس نے اپنے اوپر ظلم کیا (یعنی گناہ گار ہوا آگے طلاق



دینے والے کو ترغیب دیتے ہیں کہ طلاق میں رجعی بہتر ہے پس ارشاد ہے کہ اے طلاق دینے والے (تجھ کو خبر نہیں شاید اللہ تعالیٰ بعد اس (طلاق دینے) کے کوئی نئی بات (تیرے دل میں) پیدا کر دے (مثلاً طلاق اور احصائے عدت کے بعد) جب وہ (مطلقہ) عورتیں (جب کہ ان کو طلاق رجعی دی ہو بقرینہ : فَأَمْسِكُوهُنَّ) اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جاویں (اور عدت ختم نہیں ہوئی) تو تم کو دو اختیار ہیں یا تو (ان کو قاعدہ کے موافق (رجعت کر کے) نکاح میں رہنے دو یا قاعدہ کے موافق ان کو رہائی دو (یعنی انقضائے عدت تک رجعت نہ کرو۔ مطلب یہ کہ قسری بات مت کرو کہ رکھنا بھی مقصود نہ ہو مگر تطویل عدت کے لئے رجعت کر لو) اور (جو کچھ بھی کرو مرافقت یا مفارقت اس پر) آپس میں سے دو معتبر مخصوص کو گواہ کر لو (یہ مستحب ہے کذا فی الہدایۃ والعنایۃ۔ رجعت میں تو اس لئے کہ بعد انقضائے عدت کبھی عورت اختلاف نہ کرنے لگے اور مفارقت میں اس لئے کہ کبھی اپنا نفس شرارت نہ کرنے لگے کہ جھوٹا دعویٰ کرے کہ میں رجعت کر چکا تھا) اور (اے گواہو! اگر گواہی کی حاجت پڑے تو) تم ٹھیک ٹھیک اللہ کے واسطے (بلا رو و رعایت) گواہی دو اس مضمون سے اس شخص کو نصیحت کی جاتی ہے جو اللہ پر اور یوم قیامت پر یقین رکھتا ہو (مطلب یہ کہ ایمان دار ہی نصائح سے منقطع ہوتے ہیں اور یوں تو نصائح سب کے لئے عام ہیں) اور (اوپر جو تقویٰ کا حکم ہے احکام کے درمیان اس کی متعدد فضیلتیں ارشاد فرماتے ہیں اول فضیلت یہ کہ) جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے (مضرتوں سے) نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور (منافع عطا فرماتا ہے چنانچہ ایک بڑی منفعت ہے رزق سو) اس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوتا (اگر ضرر و نفع و رزق اخروی لیا جاوے تب تو یہ معنی ہوں گے کہ عذاب سے نجات دے گا اور جنت کا رزق دے گا جس کی شان ہے لا خطر علی قلب بشر اسی کو یہاں لَا یَحْتَسِبُ کہہ دیا اور اگر ضرر و نفع دنیوی مراد ہے تو اس کے تحقق کی دو صورتیں ہیں ایک حسا کہ اکثری ہے کہ وہ بلائیں جاوے اور رزق وغیرہ کی فراغت ہو جاوے دوسرے باطناً کہ کلی ہے کہ اس بلا پر صبر ہو جاوے کہ یہ بھی حکماً مثل رزق حسی کے ہے اثر سکون و طمانینہ میں اور اس کو لَا یَحْتَسِبُ کہنا بایں معنی ہوگا کہ ظاہراً تو سکون نفس کا طریقہ فراخی رزق ہے قناعت سے سکون مِنْ حَیْثُ لَا یَحْتَسِبُ ہے اور مجموعہ صورتیں مذکور تین کے احوال جزئین کا تحقق کلی و دائمی ہے) اور (ایک شعبہ اس تقویٰ کا توکل ہے اس کی یہ خاصیت ہے کہ) جو شخص اللہ پر توکل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس (کی اصلاح مہمات) کے لئے کافی ہے (یعنی اپنی کفایت کا اثر خاص اصلاح مہمات ظاہر فرماتا ہے ورنہ اس کی کفایت تو تمام عالم کے لئے عام ہے اور یہ اصلاح مہمات بھی عام ہے حساً ہو یا باطناً ہو کیونکہ) اللہ تعالیٰ اپنا کام (جس طرح چاہتا ہے) پورا کر کے رہتا ہے اور اسی طرح اصلاح مہمات کا وقت بھی اسی کے ارادہ پر ہے کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے ہر شئی کا ایک اندازہ (اپنے علم میں) مقرر کر رکھا ہے (اور اسی کے موافق اس کا ایقاع قرین حکمت ہوتا ہے آگے پھر عود ہے احکام کی طرف یعنی اوپر تو عدت کا اجمالاً ذکر تھا) اور (تفصیل اس کی آگے ہے وہ یہ کہ) تمہاری (مطلقہ) بیبیوں میں سے جو عورتیں (بوجہ زیادت سن کے) حیض آنے سے ناامید ہو چکی ہیں اگر تم کو (ان کی عدت کی یقین میں) شبہ ہو (جیسا کہ واقع میں شبہ ہوا تھا اور پوچھا تھا) تو ان کی عدت تین مہینے ہیں اور اسی طرح جن عورتوں کو (اب تک بوجہ کم عمری کے) حیض نہیں آیا (ان کی عدت بھی تین مہینے ہیں) اور حاملہ عورتوں کی عدت ان کے اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے (خواہ کامل ہو یا ناقص بشرطیکہ کوئی عضو بن گیا ہو گواہ انگلی ہی سہی) اور (چونکہ تقویٰ خود بھی مہتمم بالشان ہے اور احکام مذکورہ میں جو کہ متعلق بمعاملات دنیا ہیں عام طبائع میں خیال ہو سکتا ہے کہ ان دنیوی معاملات کو دین سے کیا تعلق ہم جس طرح چاہیں کر لیں اسی لئے آگے پھر تقویٰ کا مضمون ہے یعنی) جو شخص اللہ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے ہر کام میں آسانی کر دے گا (آخرت کی یا دنیا کی حساً یا باطناً آگے پھر تاکید امتثال احکام کے لئے ارشاد ہے کہ) یہ (جو کچھ مذکور ہوا) اللہ کا حکم ہے جو اس نے تمہارے پاس بھیجا ہے اور جو شخص (ان معاملات میں اور دوسرے امور میں بھی) اللہ تعالیٰ سے ڈرے گا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ دور کر دے گا (کہ مضرت عظیمہ کا سلب ہے) اور اس کو بڑا اجر دے گا (کہ منفعت عظیمہ کا جلب ہے۔ آگے پھر مطلقات کے احکام کا بیان ہے یعنی عدت میں علاوہ عدم تطویل عدت و سکنتی کے ان کے کچھ اور حقوق بھی ہیں وہ یہ کہ) تم ان (مطلقہ) عورتوں کو اپنی وسعت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو (یعنی عدت میں سکنتی بھی مطلقہ کا واجب ہے البتہ طلاق بائن میں ایک مکان میں خلوت کے ساتھ دونوں کا رہنا جائز نہیں بلکہ حائل ہونا ضرور ہے) اور ان کو تنگ کرنے کے لئے (سکنتی کے بارہ میں) تکلیف مت پہنچاؤ (مثلاً کوئی ایسی بات کرنے لگو جس سے وہ پریشان ہو کر نکل جائیں اور اگر وہ (مطلقہ) عورتیں حمل والیاں ہوں تو حمل پیدا ہونے تک ان کو (کھانے پینے کا) خرچ دو (بخلاف غیر حمل والیوں کے کہ ان کے انفاق کی غایت تین حیض یا تین ماہ ہیں غرض محظوظ فائدہ خود و انفقوا نہیں ہے بلکہ حتیٰ یَضَعْنَ ہے اس کی تخصیص ذکر میں یہ نکتہ ہے کہ ممکن ہے کہ ابتدائے حمل میں طلاق ہوئی ہو تو وضع حمل کی مدت غالباً بہ نسبت تین حیض یا تین ماہ کے اطول میں ہوگی اور اتنے دنوں تک انفاق نفس پر شاق ہوتا ہے اس لئے تصریحاً فرما دیا اور یہ سکنتی و انفاق مطلقات کا مطلقاً مذہب حنفیہ کا ہے اور بعض ائمہ کے نزدیک مطلقہ بانہ غیر حاملہ کے لئے نہ سکنتی ہے نہ نفقہ اور انہوں نے اَنَسْکُوْهُنَّ کی ضمیر مطلقات رحمیہ کی طرف عائد کی ہے لیکن اِنْ کُنَّ اُولَاتٍ حَمْلٍ کی ضمیر ان کے نزدیک بھی مطلق مطلقات کی طرف راجع ہے اور حنفیہ کے نزدیک بجز امسکوهن کے سب ضامراً مطلق مطلقات کی طرف عائد ہیں اور حکم امساک کا قرینہ ہے خاص



اُس کے مرجع میں وصفِ رعیت کے لحاظ کا اور یہ احکام توعدت کے متعلق تھے) پھر اگر (عدت کے بعد) وہ (مطلقہ) عورتیں (جب کہ پہلے سے بچہ والیاں ہوں یا بچہ ہی پیدا ہونے سے اُن کی عدت ختم ہوئی ہو) تمہارے لئے (بچہ کو اجرت پر) دودھ پلاویں تو تم اُن کو (مقررہ) اجرت دو اور (اجرت کے بارہ میں) باہم مناسب طور پر مشورہ کر لیا کرو (یعنی نہ تو عورت اس قدر زیادہ مانگے کہ مرد کو دوسری اتا ڈھونڈھنا پڑے اور نہ مرد اس قدر کم دینا چاہے کہ عورت کا کام نہ چل سکے بلکہ حتی الامکان دونوں اس کا خیال رکھیں کہ ماں ہی دودھ پلاوے کہ بچہ کی اس میں زیادہ مصلحت ہے) اور اگر تم باہم کشمکش کرو گے تو کوئی دوسری عورت دودھ پلاوے گی (مقصود اس خبر سے امر ہے یعنی اور کسی اتا کو تلاش کر لیا جاوے نہ ماں کو مجبور کیا جاوے نہ باپ کو اور صورتِ خبر میں یہ نکتہ ہے کہ مرد کو کم اجرت تجویز کرنے پر عتاب ہے کہ آخر کوئی اور پلاوے گی اور وہ بھی غالباً بہت کم نہ لگے پھر یہ کی ماں ہی کے لئے کیوں تجویز کی جاوے اور عورت کو زیادہ اجرت مانگنے پر عتاب ہے کہ تو نہ پلاوے گی اور کوئی میسر ہو جاوے گی کیا دنیا میں ایک تو ہی ہے جو اس قدر گراں بنتی ہے آگے بچہ کے نفقہ کے بارہ میں ارشاد ہے کہ) وسعت والے کو اپنی وسعت کے موافق (بچہ پر) خرچ کرنا چاہئے اور جس کی آمدنی کم ہو اُس کو چاہئے کہ اللہ نے اُس کو جتنا دیا ہے اُس میں سے خرچ کرے (یعنی امیر آدمی اپنی حیثیت کے موافق خرچ اٹھاوے اور غریب آدمی اپنی حیثیت کے موافق کیونکہ) خدا تعالیٰ کسی شخص کو اُس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا جتنا اُس کو دیا ہے (اور تنگ دست آدمی خرچ کرتا ہو اس سے نہ ڈرے کہ خرچ کرنے سے بالکل ہی نہ رہے گا جیسا بعض آدمی اس خوف سے اولاد کو قتل کر ڈالتے تھے پس ارشاد ہے کہ) خدا تعالیٰ تنگی کے بعد جلد فراغت بھی دے دے گا (گو بقدر ضرورت و حاجت روائی سہی و ہذا کقولہ تعالیٰ: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ ۖ نَحْنُ نَرِزْقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ۖ [۳۱])۔

ف: کچھ مسائل متعلق عدت اور ارضاع کے سورۃ بقرہ میں گزر چکے ہیں اور جتنے مسائل اثنائے تفسیر میں یہاں لکھے گئے ہیں ہدایہ اور عنایہ اور درمختار و رد المحتار سے لکھے گئے ہیں اور لَا تَذَرُنَّ ..... میں جس طرح ترغیب ہے طلاق رجعی کی اسی طرح تعلیل ہے باقی احکام مذکورہ آیت کی تصریحاً یا اشارۃً مثلاً احصائے عدت کی علت اس طرح ہے کہ اگر عدت یاد نہ ہو تو عزم رجوع سے انقاع نہیں ہو سکتا۔ اور مثلاً دفعۃً تین طلاق نہ دینے کی علت اس طرح ہے کہ اگر متفرقاً طلاق دے تو منجائش رجعت تو ہے اور حیض میں طلاق نہ دینے کی علت اس طرح کہ شاید اس وقت نفرت اس کا باعث ہو پھر طہر میں جب وہ نفرت زائل ہو اور نکاح میں رکھنے کا ارادہ ہو تو اپنی حماقت پر تاسف و تہم و تحسر ہو پس گور رجعت سے حیض میں طلاق دینا مانع نہیں ہے لیکن لَعَلَّ اللہ سے جس طرح تعذر رجعت کی حفاظت تھی اسی طرح تحسر کی بھی حفاظت مقصود ہوگی اور اخراج عن البیوت سے نبی کی علت اس طرح ہوگی کہ اخراج عن البیوت کی صورت میں بعض اوقات رجعت یا تجدید نکاح میں حیا تعذر ہو جاتا ہے اور لَا يَخْرُجْنَ کی علت اس طرح کہ خروج عن البیوت میں بعض اوقات مرد کو نفرت بڑھ جاتی ہے اور ایک جگہ رہنے میں ممکن ہے کہ مرد کو رجعت یا تجدید نکاح کا خیال پیدا ہو جاوے پس : لَعَلَّ اللہ ..... ان سب کو عام ہو جاوے گا اور استطالت لسان کا مسئلہ مفسرین و محدثین حنفیہ کے کلام میں دیکھا گیا ہے مگر کسی فقہ کی کتاب میں نہیں ملا تحقیق کر لیا جاوے البتہ تفسیر احمدی میں لکھا ہے۔

ترجمہ مسائل النساء: قولہ تعالیٰ: لَا تَذَرُنَّ لَعَلَّ ..... یعنی شاید بعد طلاق کے رجعت کا عزم ہو جاوے تو اگر تین طلاق دے دیں جو تعدی حدود سے پھر تدارک ممکن نہ ہوگا اور اس میں دلالت ہے اس پر کہ جس امر کے سبب شقوں میں مصالح مختلف ہوں اس کے قطعی فیصلہ میں جلدی نہ کرے اس میں مرید کی سزا اخراج یا قطع تعلق سے بھی داخل ہوگئی اور اسی طرح قطع اسباب معیشت یا مفارقت اہل وطن بھی داخل ہوگئی۔ قولہ تعالیٰ: وَمَنْ يَتَّقِ اللہَ يَجْعَلْ لِّهٖ مَخْرَجًا (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ يَتَّقِ اللہَ يَجْعَلْ لِّهٖ مِنْ أَمْرِهُ يُسْرًا ۖ توکل اور تقویٰ کے ان برکات کو اہل طریق ہر وقت مشاہدہ کرتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَآتِمُّوْا لِنَفْسِكُمْ بِمَعْرُوْفٍ ۚ ماں باپ کو خطاب ہے اور عورت سے باوجود اس کے ناقص العقل ہونے کے مشورہ لینا اس کی دلجوئی اور نیز اس احتمال سے ہے کہ کبھی ناقص سے بھی ٹھیک رائے مل جاتی ہے اور یہ دونوں امر مطلوب اور عادات اہل طریق سے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَان تَعَسَوْرُكُمْ ..... اس میں دلالت ہے کہ ایسی جنگی میں نہ پڑے نہ دوسروں کو ڈالے جس سے اپنی یا دوسرے کی آزادی میں خلل پڑے اور کامل لحاظ اس کا اہل طریق میں ہے۔

الروایات: فی الروح اخراج الامان مالک والشافعی والشیخان وابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ واخرون عن ابن عمر انه طلق امراته وہی حائض فذكر ذلك عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتغیظ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال لیراجعها ثم یمسکها حتی تطهر ثم تحيض فتطهر فان بداله ان یطلقها فلیطلقها طاهراً قبل ان یمسها فتلك العدة التي امر اللہ تعالیٰ ان تطلق لها النساء وقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن فی قبل عدتهن وکان ابن عمر کما اخرج عنہ ابن المنذر وغیرہ یقرأ كذلك وكذلك ابن عباس وفی رواية عنہما انہما قرأا لقبل عدتهن ۳۲۔ قولہ تعالیٰ ان اربتم فی الروح اخراج الحاکم وصححه البیہقی فی سننہ وجماعة عن ابی بن کعب ان (۱) ناساً من اهل المدينة لما نزلت هذه

الآیۃ الّتی فی البقرة فی عدة النساء قالوا لقد بقی من عدة النساء عدد لم تذکر فی القرآن الصغار والکبار اللّاتی قد انقطع عنهن الحیض وذوات الحمل فانزل الله تعالی فی سورة النساء القصری واللّاتی یسنن الخ قلت ومن ثم ذکر فیها ان ارتبتم فلا مفہوم لہ ۱۲۔

اللّغَات: بالغ امرہ ای یبلغ ما یریدہ ۱۲۔

النَّجْو: قوله واللّاتی لم یحضن خبرہ محذوف ای كذلك۔

الْبَلَاغَةُ: قوله یأیہا النبی اذا طلقتن النساء فی الروح خص النداء بہ صلی اللہ علیہ وسلم وعم الخطاب بالحکم لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امام امتہ کما یقال رئیس القوم وکبیرہم یا فلان افعلوا کیت وکیت ومعنی طلقتن اردتم تطلیقہن لئلا یلزم تحصیل الحاصل اھ قوله بیوتہن اضافتہا الیہن وهی لازواجہن لتاکید النہی ببيان کمال استحقاقہن سکنہا کانہا املاکہن ۱۲۔ قوله ذلک امر اللہ انزلہ الیکم افراد الکاف مع ان الخطاب للجمع لعل فیہ اشارۃ الی ان الانزال ولو کان الی الجمیع دفعۃ لکن کلکم منفرد مستقل فی کونہ ماموراً واللہ اعلم۔

التَّجَوُّسُ: (۱) مطلب یہ ضرور نفع دنیوی کی جو دو صورتیں ذکر کی ہیں ایک حسی دوسری باطنی ان میں سے ایک نہ ایک کا وقوع ضروری ہے دونوں سے خلونہ ہوگا اور اجتماع ممکن ہے ۱۲۔

وَكَأَيُّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبُنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابُهَا عَذَابًا  
تُكْرًا ۱۵ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۱۶ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۱۷

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ رَسُولًا يَتْلُو  
عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّیُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ  
يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ قَدْ  
أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ۖ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ  
لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝

اور بہت سی بستیاں تھیں جنہوں نے اپنے رب کے حکم سے اور اس کے رسولوں سے سرتابی کی سوہم نے ان کے اعمال کا سخت حساب کیا اور ہم نے ان کو بھاری سزا دی (کہ وہ سزا ہلاک یا عذاب سے) غرض انہوں نے اپنے اعمال کا وبال چکھا اور انجام کار خسارہ ہی ہوا (یہ تو دنیا میں ہوا اور آخرت میں) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک سخت عذاب تیار کر رکھا ہے (اور جب انجام نافرمانی کا یہ ہے) تو اے مجھدارو جو کہ ایمان لائے ہو تم خدا سے ڈرو خدا نے تمہارے پاس ایک نصیحت نامہ بھیجا (اور وہ نصیحت نامہ دے کر) ایک ایسا رسول بھیجا جو تم کو اللہ کے صاف صاف احکام پڑھ کر سناتے ہیں تاکہ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے عمل کریں (کفر و جہل کی) تاریکیوں سے (ایمان علم و عمل کے) نور کی طرف آئیں اور (آگے ایمان وغیرہ طاعت پر وعدے سے کہ) جو شخص اللہ پر ایمان لائے گا اور اچھے عمل کرے گا خدا اس کو (جنت کے ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہیں ان میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے بلا شک اللہ تعالیٰ نے (ان کو بہت) اچھی روزی دی۔ (آگے اللہ کا واجب الاطاعت ہونا بیان کیا جاتا ہے یعنی) اللہ ایسا ہے جس نے سات آسمان پیدا کئے اور ان کی ہی طرح زمین بھی (اور) ان سب میں (اللہ تعالیٰ کے) احکام نازل ہوتے رہتے ہیں (اور یہ اس لئے بتلایا گیا ہے) کہ تم کو معلوم ہو جائے کہ اللہ ہر شے پر قادر ہے اور اللہ ہر شے کو (اپنے) احاطہ میں لئے ہوئے ہے۔

تَفْسِيرُ لِسَط: تمہید میں گزر چکا۔

تاکید تقویٰ و وعدہ و وعید مطیع و عاصی: وَكَأَيُّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا (الّی قولہ تعالیٰ) وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا اور بہت سی بستیاں تھیں جنہوں نے اپنے رب کے حکم (ماننے) سے اور اس کے رسولوں سے سرتابی کی سوہم نے ان (کے اعمال) کا سخت حساب کیا (مطلب یہ

کہ ان کے اعمال کفریہ میں سے کسی عمل کو معاف نہیں کیا بلکہ سب پر سزا تجویز کی اور پرشش کے طور پر حساب مراد نہیں) اور ہم نے ان کو بڑی بھاری سزا دی (کہ وہ سزائے اہلاک باعذاب ہے) غرض انہوں نے اپنے اعمال کا وبال چکھا اور ان کا انجام کار خسارہ ہی ہوا یہ تو دنیا میں ہوا اور آخرت میں (اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک سخت عذاب تیار کر رکھا ہے) اور جب انجام نافرمانی کا یہ ہے (تو اے سمجھدارو جو کہ ایمان لائے ہو تم خدا سے ڈرو) کہ ایمان بھی اس کو مقتضی ہے اور ڈرنا یہ کہ اطاعت کرو اور اسی اطاعت کا طریقہ بتلانے کے لئے (خدا نے تمہارے پاس ایک نصیحت نامہ بھیجا) اور وہ نصیحت نامہ دے کر (ایک ایسا رسول بھیجا) جو تم کو اللہ کے صاف صاف احکام پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں تاکہ ایسے لوگوں کو کہ جو ایمان لاویں اور اچھے عمل کریں (کفر جہل کی) تاریکیوں سے (ایمان اور علم و عمل کے) نور کی طرف لے آویں (مطلب یہ کہ جو نصیحت اس رسول کے ذریعہ سے پہنچے اس پر عمل کرنا بھی اطاعت ہے) اور آگے ایمان و عمل صالح پر جو کہ اطاعت ہے وعدہ ہے کہ (جو شخص اللہ پر ایمان لاوے گا اور اچھے عمل کرے گا خدا اس کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے سے نہریں جاری ہیں ان میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے بے شک اللہ نے (ان کو بہت) اچھی روزی دی) (آگے اللہ کا واجب الاطاعت ہونا بیان کیا جاتا ہے یعنی) اللہ ایسا ہے جس نے سات آسمان پیدا کئے اور ان ہی کی طرح زمین بھی (سات پیدا کیں جیسا ترمذی وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ ایک زمین کے نیچے دوسری زمین ہے اس کے نیچے تیسری زمین اسی طرح سات زمینیں ہیں اور) ان سب (آسمانوں اور زمینوں) میں (اللہ تعالیٰ کے) احکام (تکلیف یہ یا تکویدیہ علی سبیل منع الخلو) نازل ہوتے رہتے ہیں (اور یہ اس لئے بتلادیا گیا) تاکہ تم کو معلوم ہو جاوے کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور اللہ ہر چیز کو (اپنے) احاطہ علمی میں لئے ہوئے ہے (اور اس سے اللہ تعالیٰ کا واجب الاطاعت ہونا ظاہر ہے)۔

ف: ان سات زمینوں میں احتمال ہے کہ نظر نہ آتی ہوں اور یہ بھی احتمال ہے کہ نظر آتی ہوں اور لوگ ان کو کواکب سمجھتے ہوں جیسا مرغ کی نسبت بعض کا گمان ہے کہ اس میں جبال و انہار و آبادی ہے اور حدیث میں جو ان زمینوں کا اس زمین کے تحت میں ہونا وارد ہے وہ باعتبار بعض حالات کے ہو اور بعض حالات میں وہ زمینیں اس سے فوق ہو جاتی ہوں اور نزول امر کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ سب مکلفین سے آباد ہوں کیونکہ تصرف تکوینی غیر مکلفین کو بھی عام ہے اور آسمانوں میں نزول احکام کا ملائکہ پر ظاہر ہے اور اس کے متعلق عجائب میں سے وہ حدیث ہے جس کو درمنثور میں بروایت ابن جریر و ابن ابی حاتم حاکم و بیہقی کے ابن عباسؓ سے موقوف روایت کیا ہے اور حاکم و بیہقی نے اُس کی تصحیح بھی کی ہے اُس حدیث کے الفاظ یہ ہیں سَبْعُ اَرْضِينَ فِي كُلِّ اَرْضٍ نَبِيٌّ كَنِيكُم وَاَدَمُ كَا دِمَكُم وَنُوحٌ كَنُوحٌ وَاِبْرَاهِيمُ كَاِبْرَاهِيمَ وَعِيسَى كَعِيسَى اور ظاہر میں یہ حدیث مشکلات سے ہے اور فہم عامہ کے موافق سب سے احسن و اہل تفسیر اس کی وہ ہے جو صاحب روح المعانی نے لکھی ہے والمراد ان فی کل ارض خلقا یوجعون الی اصل واحد رجوع بنی آدم فی ارضنا الی آدم علیہ السلام و فیہم افراد ممتازون علی سائرہم کنوح و ابراہیم و غیرہما فینا اور شاید حضرت ابن عباسؓ کا اس آیت کے باب میں یہ فرمانا لو حدثتکم بتفسیرہا لکفرتم و کفرکم بتکذیبکم بھا رواہ فی الدر المنثور اسی ظاہری اشکال کی بناء پر ہوا اور احقر اس مضمون کو متن تفسیر میں نہ لکھتا لیکن چونکہ ہمارے زمانہ میں یہ حدیث عوام میں شائع ہو گئی اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کی سہل تفسیر بھی لکھ دی جاوے اور اس سے زیادہ سمجھنے کے عقول عامہ متحمل نہیں لہذا عوام کو اس بحث میں نہ پڑنا چاہئے اور نہ علماء کی شان میں بدگمانی اور بدزبانی کرنا چاہیے واللہ الموفق ومنہ علم کل محقق و مدقق۔ اور بعض نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے نقلہ فی الروح عن ابی حبان لہذا علماء کو بھی زیبا نہیں کہ اس حدیث کے منوانے میں عوام پر زور دیں کیونکہ خود سابقین میں صحت اس کی مختلف فیہ ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم اور فضائل تقویٰ میں جو آیتیں اس سورت میں آئی ہیں ان میں ایک ربط یلغ یہ ہو سکتا ہے کہ فَاتَّقُوا اللہَ میں امر ہے پھر وَمَنْ یُشَقِّ اللہَ ..... جامع ہے اُس کے برکات و نیویہ و اخرویہ کو اور وَمَنْ یُشَقِّ اللہَ یَجْعَلْ لَہٗ مِنْ اَمْرِہٖ یُسْرًا میں اس کی برکت و نیویہ مذکور ہے اور وَمَنْ یُشَقِّ اللہَ یُکَفِّرْہٗ اُس کی برکت و اخرویہ مذکور ہے پس اس طور پر اول اجمال ہوگا پھر اُس اجمال کی تفصیل۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالِکِ: قولہ تعالیٰ قَدْ اَنْزَلَ اللہُ اِلَیْکُمْ ذِکْرًا اگر رسولاً صفت ہو ذکر کی جو دال ہے مبالغہ دونوں کے اتحاد پر تو اس میں اس طرف اشارہ ہو جاوے گا کہ شیخ کی مصاحبت و مکالمت منافی ذکر نہیں کہ واسطہ ذکر ہونے کے سبب وہ بھی گویا ذکر ہی ہے۔ سورہ طلاق تمام ہوئی۔  
النَّبِیُّ: قولہ رسولاً معمول لمقدر دل علیہ انزل ای ارسل قولہ لتعلموا عاملہ مقدر ای اخبرکم لتعلموا ۱۲۔  
البَلَاغَةُ: لیخرج الذین امنوا یراد بہ الذین قدر ایمانہم ۱۳۔



# سُورَةُ التَّحْرِيمِ

سُورَةُ التَّحْرِيمِ ۱۶ مَدَنِيَّةٌ ۱۰۷ آيَاتُهَا ۱۲ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة التحريم مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۲ آیات اور ۲ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَسْرَٰ وَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ①  
قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ② وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ③ إِنَّ تَتُوبَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ④ عَسَىٰ رَبُّهُ أَنْ طَلَّفَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّمَّنْ كُنَّ مُسْلِمَتٍ مُّؤْمِنَةٍ قَدْ تَابَتْ عَنَّا وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْهُ ⑤

سَبِّحْتَ ثَبِّتِ وَأَبْكَاء ⑤

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کیا ہے آپ (قسم کھا کر) اس کو (اپنے اوپر) کیوں حرام فرماتے ہیں (پھر وہ بھی) اپنی بیبیوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا (قسم توڑ کر توڑنے کے بعد اس کے کفارہ کا طریقہ) مقرر فرما دیا ہے اور وہ بڑا جاننے والا بڑی حکمت والا ہے اور جب کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بی بی سے ایک بات چپکے سے فرمائی پھر جب اس بی بی نے وہ بات (دوسری بی بی) کو بتلا دی اور پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے (بذریعہ وحی) اس کی خبر کر دی تو پیغمبر نے اس ظاہر کر دینے والی بی بی کو تھوڑی سی بات تو بتلا دی اور تھوڑی سی بات کو نال گئے سو پیغمبر نے اس بی بی کو وہ بات بتلائی وہ کہنے لگی کہ آپ کو اس کی خبر کس نے کر دی آپ نے فرمایا مجھ کو بڑے جاننے والے خبر رکھنے والے (یعنی خدا) نے خبر کر دی اے (پیغمبر کی) دونوں بیبیو اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو تمہارے دل مائل ہو رہے ہیں اور اگر (اسی طرح) پیغمبر کے مقابلہ میں تم دونوں کا روایاں کرتی رہیں تو (یاد رکھو) پیغمبر کا رفیق اللہ اور جبرائیل ہے اور نیک مسلمان ہیں اور (ان کے علاوہ) فرشتے آپ کے مددگار ہیں اگر تم عورتوں کو طلاق دے دیں تو ان کا پروردگار بہت جلد تمہارے بدلے ان کو تم سے اچھی بیبیاں دے دے گا جو اسلام والیاں ایمان والیاں فرمانبرداری کرنے والیاں توبہ کرنے والیاں روزہ رکھنے والیاں ہوں گی کچھ بیوہ اور کچھ کنواریاں۔

سورة التحريم مدنية وهي اثناعشر آيات كذا في البضاوى۔

تفسیر زلحط: مثل سورت سابقہ کے اس سورت میں بھی مضامین متعلقہ نساء کے ہیں مگر اس میں عام نساء کے متعلق تھے اور اس میں خاص نساء کے اور وہاں احکام مرتب علی الطلاق تھے اور یہاں ازواج مطہرات کو تحویف بالطلاق ہے اور جیسا سورت سابقہ کے خاتمہ میں اطاعت کی عام تاکید تھی اسی طرح بعد خطاب ازواج کے عام طور پر رجوع الی اللہ کی تاکید ہے پس سب اجزاء دونوں سورتوں کے باہم دیگر متلاق و متلاحق ہو گئے۔ اور سبب نزول اول کی آیتوں کا حضرت عائشہ سے صحیح بخاری وغیرہ میں اس طرح منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول شریف تھا کہ بعد عصر کھڑے کھڑے بیبیوں کے پاس تشریف لاتے

ایک بار حضرت زینبؓ کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے اور شہد پیا تو مجھ کو رشک آیا میں نے حصہ سے مشورہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس تشریف لاویں وہ یوں کہے آپؐ نے مغایر نوش فرمایا ہے یہ ایک گوند ہے جو کر یہ لراختہ ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا آپؐ نے فرمایا کہ میں نے تو شہد پیا ہے اُن بی بی نے کہا کہ شاید کوئی مکھی اُس کے درخت پر بیٹھ گئی ہوگی اور اُس کا عرق چوس لیا ہوگا آپؐ نے قسم فرمایا کہ پھر میں شہد نہ پیوں گا اور اس خیال سے کہ حضرت زینبؓ کا جی برانہ ہو اس کے اخفاء کی تاکید فرمائی مگر اُن بی بی نے دوسری سے کہہ دیا اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت حصہؓ شہد پلانے والی ہیں اور حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ اور حضرت صفیہؓ اور حضرت صلاح کرنے والی ہیں اور بعض روایات میں اور طرح بھی قصہ آیا ہے ممکن ہے کہ کئی واقعے ہوں اور سب کے بعد یہ آیتیں نازل ہوئی ہوں۔

خطاب بہ نبی ﷺ اور بارہ یحییٰ و عتاب باز واج مطہرات در اکلال بحقوق سید المرسلین:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَیِّزُ مِمَّا آتٰكَ اللّٰهُ لَکَ ؕ (الی قولہ تعالیٰ) مُسْلِمِیَّتِ مُؤْمِنِیَّتِ قَنِیْنِیَّتِ قِیْدِیَّتِ عِیْدِیَّتِ سَلٰمِیَّتِ قِیْدِیَّتِ وَ اَبْکَاۤمِیَّتِ۔ اے نبیؐ جس چیز کو اللہ نے آپؐ کے لئے حلال کیا ہے آپؐ (قسم کھا کر) اس کو (اپنے اوپر) کیوں حرام فرماتے ہیں (پھر وہ بھی) اپنی بیبیوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے (یعنی گو کسی مباح کا ترک کر دینا مباح ہے اور اس ترک کا مَوَکَد بالقسم کرنا بھی کسی مصلحت سے مباح ہے لیکن تاہم خلاف اولیٰ ہے خصوص جب کہ داعی بھی ضعیف ہو یعنی ابتغائے رضائے ازواج ایسے امر میں جس میں اُن کا راضی کرنا ضرور نہ تھا) اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے (کہ گناہ تک کو معاف کر دیتا ہے اور آپؐ سے تو کوئی گناہ بھی نہیں ہوا اس لئے یہ عتاب نہیں بلکہ شفقت و رافقت آپؐ سے کہا جاتا ہے کہ آپؐ نے قسم کھالی تھی اس لئے عام خطاب سے قسم کا کفارہ دینے کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے لئے تمہاری قسموں کا کھولنا (یعنی قسم توڑنے کے بعد اُس کا کفارہ کا طریقہ) مقرر فرما دیا ہے اور اللہ تمہارا کارساز ہے اور وہ بڑا جاننے والا بڑی حکمت والا ہے (اس لئے وہ اپنے علم و حکمت سے تمہاری مصلحتوں اور ضرورتوں کو جان کر تمہاری بہت سی دشواریوں کو آسان کر دینے کے طریقے مقرر فرما دیتا ہے چنانچہ کفارہ سے پابندی قسم کی کلفت کا علاج کر دیا) اور (آگے بیبیوں کو سناتے ہیں کہ وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جب کہ پیغمبر (ﷺ) نے اپنی کسی بی بی سے ایک بات چپکے سے فرمائی (وہ بات یہی تھی کہ میں پھر شہد نہ پیوں گا مگر کسی سے کہنا نہیں) پھر جب اُس بی بی نے وہ بات (دوسری بی بی کو) بتلا دی اور پیغمبر کو اللہ تعالیٰ نے (بذریعہ وحی) اس کی خبر کر دی تو پیغمبر نے (اُس ظاہر کر دینے والی بی بی کو تھوڑی سی بات تو جتلا دی) (کہ تو نے ہماری یہ بات دوسری سے کہہ دی) اور تھوڑی بات کو ٹال گئے (یعنی آپؐ کا کرم اس غایت تک ہے کہ اپنے حکم کے خلاف کرنے پر جو بی بی کی شکایت کرنے بیٹھے تو شکایت کے وقت بھی اُس کہی ہوئی بات کے پورے اجزاء کا اعادہ نہیں فرمایا کہ تو نے میری یہ بات کہہ دی اور یہ بھی کہہ دی اُن کے خجالت زیادہ ہوگی بلکہ کچھ اجزاء کا ذکر کیا اور کچھ اجزاء کا نہیں کیا تا کہ مخاطبہ کو گمان نہ ہو کہ ان کو اتنی ہی بات کہنے کی خبر ہوئی ہے زائد کی نہیں ہوئی تو شرمندگی کم ہو و ہذا اسهل الاقوال فی تفسیر ہذین البعضین) سو جب پیغمبر نے اُس بی بی کو وہ بات جتلائی تو وہ کہنے لگی کہ آپؐ کو اس کی کسی نے خبر کر دی آپؐ نے فرمایا کہ مجھ کو بڑے جاننے بڑے خبر رکھنے والے (یعنی خدا) نے خبر کر دی (یہ بیبیوں کو شاید اس لئے سنایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورے راز پر مطلع ہونا سن کر آپؐ کے حکرم سے اپنی کارروائی پر زیادہ شرمندہ ہوں اور توبہ کریں چنانچہ آگے خود بیبیوں کو توبہ وغیرہ کا خطاب ہے کہ) اے (پیغمبر کی) دونوں بیبیو اگر تم اللہ کے سامنے توبہ کر لو تو (بہتر ہے کیونکہ مقتضی توبہ کا موجود ہے وہ یہ کہ) تمہارے دل (اس طرف) مائل ہو رہے ہیں (کہ دوسری بیبیوں سے ہٹا کر آپؐ کو اپنا ہی بنالیں اور گویہ امر باعتبار اس کے کہ اصل مقتضی اس کا حب رسولؐ ہے قبیح نہیں ہے لیکن چونکہ اس میں دوسروں کے حقوق کا اخلال و کسر قلوب لازم آتا ہے اور مستلزم قبیح قبیح ہوتا ہے اس اعتبار سے قبیح و موجب لتوبہ ہے) اور اگر (اسی طرح) پیغمبر کے مقابلہ میں تم دونوں کا کارروائیاں کرتی رہیں تو (یاد رکھو کہ) پیغمبر کا رفیق اللہ ہے اور جبریلؑ ہیں اور نیک مسلمان ہیں اور ان کے علاوہ فرشتے (آپؐ کے) مددگار ہیں۔ (مطلب یہ کہ تمہاری ان سازشوں سے آپؐ کا کوئی ضرر نہیں ہے بلکہ تمہارا ہی ضرر ہے کیونکہ جس شخص کے ایسے حامی ہوں اُس کے خلاف مزاج کا کارروائیاں کرنے کا انجام ظاہر ہے کہ برائی برا ہے اور چونکہ بعض اسباب نزول میں حضرت عائشہؓ و حصہؓ کے علاوہ اور بیبیاں بھی شریک تھیں جیسے حضرت سودہؓ و صفیہؓ اس لئے آگے صیغہ جمع سے عام خطاب فرماتے ہیں کہ تم یہ دوسوہ دل میں نہ لانا کہ آخر تو مرد کو بیبیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور ہم سے بہتر عورتیں کہاں ہیں اس لئے چارنا چار ہماری سب باتیں سہی جاویں گی سو یہ سمجھ لو کہ) اگر پیغمبر تم عورتوں کو طلاق دے دیں تو اُن کا پروردگار بہت جلد تمہارے بدلے اُن کو تم سے اچھی بیبیاں دے دے گا جو اسلام والیاں ایمان والیاں فرمانبرداری کرنے والیاں توبہ کرنے والیاں عبادت کرنے والیاں روزہ رکھنے والیاں ہوں گی کچھ بیوہ اور کچھ کنواریاں (بعض مصاحح سے بیوہ بھی مرغوب ہوتی ہے جیسے تجربہ سلیقہ ہم عمری وغیرہ اس لئے اس کو بھی اوصاف مرغوبہ میں فرمایا)۔

ف: تحریم حلال کی اقسام اور اُن اقسام کے احکام سورہ مائدہ آیت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحٰۤرِمُوْا طٰیِبٰتِ ..... [المائدہ: ۸۷] کے ذیل میں گزر چکے ہیں



آپ نے جو تحریم حلال فرمائی وہ تحریم ممنوع نہیں بلکہ یمن تھی جو حاجت کی وجہ سے کی گئی تھی مگر خلاف اولیٰ ہونے حق تعالیٰ نے قسم توڑ دینے کا حکم فرمایا اور شرائع سابقہ میں اس کا خلاف اولیٰ نہ ہونا پارہ ۱۸ تَنَالُوا آیت: كُلُّ الطَّعَامِ [آل عمران: ۹۳] کی تفسیر کے ذیل میں گزرا ہے اور یہ قسم یا تو اس صیغہ سے ہوئی ہو کہ میں غسل کو اپنے اوپر حرام کرتا ہوں کہ یہ صیغہ یمین ہے یا محض واللہ وغیرہ فرمایا ہو اور اس کا اثر چونکہ تحریم بمعنی وجوب امتناع ہو گیا ہو اس لئے تحریم سے تعبیر فرمایا ہو اور درمنثور میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ نے کفارہ میں ایک غلام آزاد فرمایا اور قَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا سے جو اعتراض ازواج مطہرات پر ہو سکتا ہے اس کا جواب خود تقریر ترجمہ سے معلوم ہو گیا ہوگا۔ اور خَيْرًا وَتُكُنَّ سے یہ لازم نہیں آتا کہ بالفعل ان بیبیوں سے کوئی بہتر بی بی تھی بلکہ اگر تبدیل واقع ہوئی تو اللہ تعالیٰ ان بیبیوں کو ان سے بہتر بنانے پر قادر تھا اور اِنَّ اللّٰهَ هُوَ صَوَّلُہُ ..... میں جو سب کو رفیق فرمایا تو ہر ایک کی رفاقت خدا ہے حق تعالیٰ کی رفاقت تو حقیقی ہے اور جبریل علیہ السلام کی رفاقت بمعنی توسط فی فیوض ہے اور ملائکہ کی رفاقت بمعنی انزال سکینہ ہے اور مؤمنین کی رفاقت بمعنی تابعت ہے اور جو اس ارشاد سے غرض ہے وہ خود متن میں تقریر کر دی گئی۔

تَرْجُمَہُ الْمَسْأَلَةُ: قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ..... اس میں دلالت ہے کہ کسی کی اتنی رعایت نہ کرے کہ اپنے کو ضرر دنیوی پہنچنے لگے کہ اس میں دوسرے کے اخلاق بھی خراب ہوتے ہیں۔ قوله تعالى: أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ اس کی وجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کرم تھی کہ وہ بی بی زیادہ نخل نہ ہو اور یہ امراہل اللہ کی عادات طبعیہ میں سے ہو جاتا ہے ۱۲۔

الْمَخَانِطُ: قوله تحلة اصله تحلة بمعنى التحليل وتحليل اليمين بمعنى رفع عقدها قد يكون بالحنث وقد يكون بالبر اذا كان على الميثب ومنه قوله عليه السلام في حديث الصراط الا تحلة القسم قوله اظهره الله عليه اى جعل الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم ظاهراً على الحديث مطلقاً عليه من قوله تعالى ليظهره على الدين كله او جعل الله تعالى الحديث ظاهراً على النبي صلى الله عليه وسلم فهو نظير ظهر لى هذه المسئلة وظهرت على قوله تظاهرا عليه تتعادنا عليه صلى الله عليه وسلم بما يسوء ۵۔ قوله سائحات مر تحقيقه في آخر سورة براءة ۱۲۔

النِّجْوُ: قوله صالح المؤمنين هو واحد في معنى الجمع لانه اريد به الجنس لشمول كل من آمن وعمل صالحاً كما نسبته النيسابورى الى اكثر العلماء ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله بعد ذلك هو عندى تتميم وتصريح بما قد فهم من جبريل رئيس الملائكة لانهم يتبعونه وفائدة التصريح بالبعدية الاشارة الى كون المقصود قد تم بذكرهم وان سائر اجزائه قد سبق ذكره واللہ اعلم قوله وابكارا او ردالواو فيه دون ما قبله لانه لا يجتمع مع قسمه بخلاف مما لم يعنى فيه الواو فانها تجتمع جميعاً فافهم ۱۲۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ۚ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا ۚ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفُ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ ۚ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۚ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ



مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتٌ فِرْعَوْنٌ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ  
وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ  
رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا الظِّلْمُ ۝

اے ایمان والو تم اپنے گھر والوں کو (دوزخ کی) اس آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن (اور سوختہ) آدمی اور پتھر ہیں جس پر تند خو (اور) مضبوط فرشتے متعین فرشتے ہیں جو خدا کی (ذرا) نافرمانی نہیں کرتے کسی بات میں جو ان کو حکم دیتا ہے اور جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے اس کو (فورا) بجالاتے ہیں اور کافروں کو دوزخ میں داخل کرتے وقت ان سے کہا جائے گا کہ اے کافرو تم آج عذر (ومعذرت) مت کرو (کہ بے سو ہے) بس تم کو تو اس کی سزا مل رہی ہے جو کچھ تم دنیا میں کیا کرتے تھے اے ایمان والو تم اللہ کے آگے عقی توبہ کرو (توبہ کا ثمرہ فرماتے ہیں کہ) امید (یعنی وعدہ ہے کہ تمہارا رب (اس توبہ کی بدولت) تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور تم کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور یہ اس روز ہوگا) جس دن کہ اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جو مسلمان (دین کی رو سے) ان کے ساتھ ہیں ان کو روانہ کرے گا ان کا نور ان کے داہنے اور ان کے سامنے دوزخ ہوگا (اور) یوں دعا کرتے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارے لئے اس نور کو اخیر تک رکھے (یعنی راہ میں گل نہ ہو جائے) اور ہماری مغفرت فرما دیجئے آپ ہر شے پر قادر ہیں۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کفار (سے بالسان) اور منافقین (سے باللسان) جہاد کیجئے اور ان پر سخت کیجئے (دنیا میں تو اس کے مستحق ہیں) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے اللہ تعالیٰ کافروں کے لئے نوح علیہ السلام کی بی بی اور لوط علیہ السلام کی بی بی کا حال بیان فرماتا ہے وہ دونوں ہمارے خاص بندوں میں سے دو بندوں کے نکاح میں تھیں سوان عورتوں نے دونوں بندوں کا حق ضائع کیا تو وہ دونوں بندے اللہ کے مقابلے میں ان کے ذرا کام نہ آ سکے اور ان دونوں عورتوں کو بوجہ کافر ہونے کے حکم ہو گیا کہ اور جانے والوں کے ساتھ تم دونوں بھی دوزخ میں جاؤ اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی (تسلی) کے لئے فرعون کی بی بی (حضرت آسیہ) کا حال بیان کرتا ہے جب ان کی بی بی نے دعا کی کہ اے میرے پروردگار میرے واسطے جنت میں اپنے قریب میں مکان بنائیے اور مجھ کو فرعون (کے شر) سے اور اس کے عمل (کفر کے ضرر اور اثر) سے محفوظ رکھیے اور تمام ظالم (یعنی کافر) لوگوں سے محفوظ رکھے اور (نیز مسلمانوں کی تسلی) کے لئے عمران کی بیٹی (حضرت مریم علیہا السلام) کا حال بیان کرتا ہے جنہوں نے اپنے ناموس کو (حرام اور حلال دونوں سے) محفوظ رکھا سو ہم نے ان کے چاک گریبان میں اپنی روح چھونک دی اور انہوں نے اپنے پروردگار کے (پیغاموں کی جو ان کو ملا نہ کہ کے ذریعے پہنچے تھے) اور اس کی کتابوں کی اور وہ اطاعت والوں میں سے تھیں۔

تَفْسِيرُ: ترغیب باصلاح و صلاح و ثمرات آن و تفصیل بعضی از اہل سعادت و ترہیب او تفصیل بعضی از اہل شقاوت:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اقْوُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ (الی قولہ تعالیٰ) وَ صَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَ كُتِبَ عَلَيْهَا الظِّلْمُ ۝ اے ایمان والو (جب رسول کی بیبیوں کو بھی عمل و اطاعت سے چارہ نہیں جیسا اوپر معلوم ہوا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت اوپر کے مضمون کی تبلیغ کرانا جب کہ تبلیغ واجب ہے مستلزم ہے اس کو کہ آپ پر ازواج کی نصیحت واجب ہے تو تم پر تو بدرجہ اولیٰ اہتمام اپنے اور اپنی اہل و عیال کی اصلاح کا واجب ہوگا اس لئے تم کو بھی حکم دیا جاتا ہے کہ) تم اپنے کو اور اپنے گھر والوں کو (دوزخ کی) اس آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن (اور سوختہ) آدمی اور پتھر ہیں (اپنے کو بچانا خود اطاعت کرنا اور اپنے گھر والوں کو بچانا ان کو احکام الہیہ سکھانا اور ان پر عمل کرانے کے لئے زبان سے ہاتھ سے بقدر امکان کوشش کرنا۔ آگے اس آگ کی دوسری حالت ہے یعنی جس پر تند خو (اور) مضبوط فرشتے (متعین) ہیں (کہ نہ وہ خود رحم کریں نہ ان کا کوئی مقابلہ کر کے بچ سکے) جو خدا کی (ذرا) نافرمانی نہیں کرتے کسی بات میں جو ان کو حکم دیتا ہے اور جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے اس کو (فورا) بجالاتے ہیں (یہاں عصیان سے مراد عصیان بالقلب ہے جو مقابل ہے اطاعت کا کہ وہ بھی بالقلب ہے یعنی نہ دل میں خیال نافرمانی کا ہوتا ہے نہ فعلاً خلاف کرتے ہیں یا یوں کہا جاوے کہ بایں معنی نافرمانی بھی نہیں کرتے کہ کہے ہوئے کے خلاف کریں اور سستی اور دیر بھی نہیں کرتے پس دونوں تقریروں پر تکرار نہیں ہے غرض اس دوزخ پر ایسے فرشتے مقرر ہیں اور وہ کافروں کو دوزخ میں داخل کریں گے اور اس وقت کافروں سے کہا جاوے گا کہ) اے کافرو آج تم عذر (ومعذرت) مت کرو (کہ بے سود ہے) بس تم کو تو اس کی سزا مل رہی ہے جو کچھ تم (دنیا میں) کیا کرتے تھے (آگے دوزخ سے بچنے کا طریقہ بتلاتے ہیں اور وہی اہل و عیال کو بتلانا چاہیے پس ارشاد ہے کہ) اے ایمان والو تم اللہ کے آگے عقی توبہ کرو (یعنی دل میں کامل ندامت ہو معصیت پر اور عزم علی ترک میں تحقیق یہ ہے کہ نیت عود کا عدم تو ضروری ہے اور عدم عود کی نیت بھی جب کہ وہ معصیت دل میں خطور کرے قدرت کے وقت ضروری ہے اور عدم قدرت کے وقت اس طور پر ضروری ہے کہ اگر قدرت بھی ہو جاوے جب بھی عود نہ کروں گا اور طریق وقایہ عن النار میں صرف توبہ کا ذکر اس لئے کہ غیر معصوم کا معصیت سے خالی ہونا نادر ہے اس لئے اس کی احتیاج اعم اور اہم ہوئی اور چونکہ ترک طاعت بھی آگیا پس یہ مفہوم

اتیان بالطاعات واجتناب منہیات کو عام ہو گیا آگے توبہ کا ثمرہ فرماتے ہیں کہ (یعنی وعدہ) ہے کہ تمہارا رب (اس توبہ کی بدولت) تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور تم کو (جنت کے) ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور یہ اس روز ہوگا) جس دن کہ اللہ نبی (ﷺ) کو اور جو مسلمان (دین کی رو سے) اُن کے ساتھ ہیں اُن کو رسوائی کرے گا (مقصود صرف مؤمنین کا بیان کرنا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ملا دینا تقویت حکم کے لئے ہے یعنی جیسا عدم خزی نبی یقینی ہے ایسا ہی عدم خزی مؤمنین بھی اور خزی سے مراد خزی مخصوص ہے جو کفر کی جزا ہے لقولہ تعالیٰ ان الخزی الیوم والسوء علی الکافرین اور مؤمنین سے مراد مطلق مؤمنین ہیں اور چونکہ عام رسوائی کا موقع میدان قیامت ہے اس لئے لا یخزی میں بھی اس حالت کے بیان کو متعلق میدان قیامت کے جو کہ پل صراط سے پہلے ہے کہا جائے گا آگے پل صراط کے اعتبار سے ان کی حالت کا بیان ہے کہ) ان کا نور ان کے داہنے اور ان کے سامنے دوڑتا ہوگا (کما مر فی الحدید اور) یوں دُعا کرتے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارے لئے اس نور کو اخیر تک رکھئے (یعنی راہ میں گل نہ ہو جاوے) اور ہماری مغفرت فرما دیجئے آپ ہر شئی پر قادر ہیں (اور اس دُعا نے اتمام نور کی وجہ یہ ہوگی کہ قیامت میں ہر مؤمن کو کچھ نہ کچھ نور عطا ہوگا جس وقت منافق کا نور بجھ جاوے گا جس کا ذکر سورہ حدید میں گزرا ہے اُس وقت مؤمنین یہ دُعا کریں گے کذا فی الدر عن ابن عباس غرض مثل عدم خزی کے یہ اتمام نور بھی سب مؤمنین کے لئے عام ہے اور اس سے عصا کا نار میں داخل نہ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ممکن ہے کہ باوجود عدم انطفاء اُس نور کے پھر معصیت کی وجہ سے نار میں داخل ہوں رہا یہ کہ پھر عدم انطفاء سے کیا فائدہ سوا اول تو ممکن ہے کہ وہ نور اصل میں صورت مثالیہ ان کے ایمان کی ہو پس وجود ایمان کے لوازم میں سے بقاء اس نور کا ہوگا اور لوازم میں غایت کا سوال ہی زائد ہے اور ممکن ہے کہ غایت اس کی حصول اُس ہو اس نور سے جس سے عصا مؤمنین کو کفار کی سے وحشت نار میں نہ ہوگی اور چونکہ اوپر آیت : یَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا ..... سے کفار کا مبغوض ہونا اور مؤمنین کی حالت واقعہ علی الصراط سے منافقین کے نور کا عدم اتمام جس کی تفصیل سورہ حدید کی آیت : نَوْمًا يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ..... [المائدہ: ۱۳] میں ہو چکی ہے لتقدم الحدید علی التحریم فی النزول کذا فی الاتقان اور اس عدم اتمام سے منافقین کا مبغوض ہونا مفہوم ہوا ہے آگے بطور تفریع کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے اور اُن کے جہنمی ہونے کی بھی خبر ہے پس ارشاد ہے کہ) اے نبی (ﷺ) کفار (سے بالسان) اور منافقین سے (بالسان) جہاد کیجئے اور اُن پر سختی کیجئے (دُنیا میں تو یہ اس کے مستحق ہیں) اور (آخرت میں) ان کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بُری جگہ ہے (اور اوپر آیت : قُتِلُوا أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ ..... میں امر باصلاح الابل سے دوامروں کا وجوب مستفاد ہوتا ہے ایک مطابقت اصلاح الہل کا صاحب الہل پر دوسرا التزاما اصلاح الہل کا خود الہل پر جو کہ قُتِلُوا أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ ..... کے عموم میں مطابقت بھی داخل ہو سکتا ہے پس امر ثانی کے وجوب پر الہل کو جس کا مصداق غالب عورتیں ہیں دو دوسووں کا مظنہ تھا ایک دوسوہ صلحاء کے الہل کو ہو سکتا تھا کہ اگر ہم صالح نہ بھی ہوں تب بھی ان صلحاء کے انتساب سے ہم کو آخرت میں فلاح ہو جاوے گی دوسرا دوسوہ غیر صلحاء کے الہل کو ہو سکتا تھا کہ ہم کو صالح بھی ہو جاویں تب بھی ان غیر صلحاء کے تلبس سے کہیں ہماری فلاح میں خلل نہ پڑے۔ اور ایک تیسرا دوسوہ ان عورتوں کو جو بالفعل کسی کے الہل اور توابع میں داخل نہیں جیسے کنواری اور بیوہ عورتیں ہیں یہ ہو سکتا تھا کہ شاید صلاح کامل عورتوں کی مردوں کی اصلاح پر موقوف ہو اور اسی وجہ سے اُن کو اصلاح کا خطاب ہوا ہو اس لئے اللہ تعالیٰ نے آگے چند عورتوں کے قصے اجمالاً بیان فرمائے پس نوح و لوط علیہم السلام کی بیبیوں کے قصے سے تو پہلا دوسوہ دفع ہو گیا اور فرعون کی بی بی کے قصہ سے دوسرا دوسوہ دفع ہو گیا اور حضرت مریم علیہا السلام کے قصہ سے تیسرا دوسوہ دفع ہو گیا اور چونکہ پہلے دوسوہ میں زیادہ ابتلاء ہوتا ہے اس لئے دو قصے بیان فرمائے ہوں اور تیسرے دوسوہ میں خطاب کا جواب یہ ہے کہ یہ خطاب تسہیل صلاح کے لئے ہے توقف صلاح علی الاصلاح کے لئے نہیں پس ارشاد ہوتا ہے کہ) اللہ تعالیٰ کافروں (کی عبرت) کے لئے نوح (علیہ السلام) کی بی بی اور لوط (علیہ السلام) کی بی بی کا حال بیان فرماتا ہے وہ دونوں ہمارے خاص بندوں میں سے دو بندوں کے نکاح میں تھیں سو اُن عورتوں نے اُن دونوں بندوں کا حق ضائع کیا (یعنی بوجہ نبی ہونے کے اُن کا یہ بھی حق تھا کہ دین میں اُن کی اطاعت کی جاتی سو انہوں نے اطاعت انہیں کی) تو وہ دونوں نیک بندے اللہ کے مقابلہ میں اُن کے ذرا کام نہ آ سکے اور ان دونوں عورتوں کو (بوجہ کافر ہونے کے) حکم ہو گیا کہ اور جانے والوں کے ساتھ تم دونوں بھی دوزخ میں جاؤ (اور دوسوہ اول کا اندفاع اس سے ظاہر ہے اور الَّذِينَ كَفَرُوا کے مفہوم عام سے علاوہ الہل کے دوسرے متعین کو بھی جن کو ایسا دوسوہ ہو سکتا تھا اطلاع کردی اور اس تقریر تفسیر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ یہ دعویٰ کرنا کہ یہ قصہ ازواج مطہرات کو سنایا گیا ہے محض دعویٰ بلا دلیل ہے کیونکہ یہ قصہ مضمون ازواج کے متعلق نہیں بلکہ مضمون آیت : قُتِلُوا أَنْفُسُكُمْ وَأَهْلِيكُمْ ..... کے متعلق ہے ورنہ اگر اس کو اس طور پر ازواج مطہرات کے متعلق کہا جاوے گا کہ تمہاری عدم صلاحیت کے وقت شوہر کی صلاحیت و نبوت نافع نہ ہوگی تو قصہ آئندہ کی یہ تقریر ہونا چاہئے کہ تمہاری صلاحیت کے وقت شوہر کی عدم صلاحیت مضر نہ ہوگی نعوذ باللہ کیا نبی میں اس کا احتمال ہو سکتا ہے) اور (آگے دوسرے تیسرے دوسوہ کا دفع ہے کہ) اللہ تعالیٰ مسلمانوں (کی تسلی) کے لئے فرعون کی بی بی (حضرت آسیہ) کا حال بیان کرتا ہے (اور خاص کر وہ حال عجیب ہو اُس وقت واقع ہوا تھا) جب کہ اُن بی بی نے دُعا کی کہ اے میرے پروردگار میرے واسطے

جنت میں اپنے قرب میں مکان بنائیے اور مجھ کو فرعون (کے شر) سے اور اُس کے عمل (کفر کے ضرر اور اثر) سے محفوظ رکھیے اور مجھ کو تمام ظالم (یعنی کافر) لوگوں (کے ضرر حسی و معنوی سے) محفوظ رکھیے (یا تو یہ دعاء مطلق احوال میں کی تھی اور یا ایک خاص حالت میں جس کا قصہ یہ لکھا ہے کہ فرعون کو جب اُن کے مؤمن ہونے کی اطلاع ہو گئی تو حکم دیا کہ ان کو چومنا کر کے دھوپ میں ڈال دیا جاوے اور ان کے سینہ پر چکی کا پتھر رکھا جاوے اُس تکلیف میں اُنہوں نے یہ دعاء کی تو اُن کو بہشت میں اپنا مکان نظر آ گیا جس سے وہ تکلیف خفیف ہو گئی کَذَا فِي الدَّرِ الْمَنْفُورِ۔ اس سے دوسرے وسوسہ کا اندفاع ظاہر ہے) اور (نیز مسلمانوں کی تسلی کے لئے اللہ تعالیٰ) عمران کی بیٹی (حضرت) مریم (علیہا السلام) کا حال بیان کرتا ہے جنہوں نے اپنے ناموس کو (حرام اور حلال دونوں سے) محفوظ رکھا (اس میں بیان ہے اُن کی نزاہت مکعبہ قصد یہ و موہوبہ غیر قصد یہ کا کہ اخلاق و احوال فاضلہ میں سے ہے) سو ہم نے اُن کے چاک گریبان میں (بواسطہ جبریل علیہ السلام کے) اپنی روح پھونک دی اور اُنہوں نے اپنے پروردگار کے پیغاموں کی (جو اُن کو ملائکہ کے ذریعہ سے پہنچے تھے وہی المذکورۃ فی قولہ تعالیٰ: وَإِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰۤمَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ ..... [آل عمران: ۴۲] وَفِي قَوْلِهِ تَعَالٰی: قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ رَّبِّكَ ..... [مریم: ۱۹]) اور اس کی کتابوں کی (جن میں تورات و انجیل بھی ہیں) تصدیق کی (یہ بیان ہے اُن کے اعمال کا۔ اور اس سے تیسرے وسوسہ کا اندفاع ظاہر ہے)۔

رُجِعَ الْمَسٰٓئِلُ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تَوْبُوْا اِلٰی اللّٰهِ ..... وجوب توبہ خالصہ پر نص ہے۔ قولہ تعالیٰ: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ..... اس میں سمیہ ہے کہ صلحاء کے ساتھ منتسب ہونے پر ناز نہ کرے کہ بدوں اطاعت کے محض بیکار ہے۔ سورہ التحریم تمام ہوئی۔

مَلِكٌ مُّائِدٌ لِّلْبَرِّ: قولہ: فِيْ خٰنَتَاهُمَا اطَاعَتٌ نِّهٰی کی ماخذہ ما فی الخازن انما كانت خيانتهمَا انهما كانتا علی غیر دینہما اھ۔

الْبَلَاغَةُ: نصوح فی القاموس صادقة لا ینوی الرجوع ۳۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ احصنت فرجہا کتابة عن العفة نحو قولہم نفی الجیب طاهر الذیل والفرج هو جیب الدرع فالضمیر المجرور فی قولہ فنفتحنا فیہ الی الفرج بمعنى الجیب کما اشرت الیہ فی الترجمة ویؤیدہ ما فی الدر المنثور عن قتادة قال فی جیبہا ۳۔



# سُورَةُ الْمُلْكِ

سُورَةُ الْمُلْكِ ۲۶ مَكِّيَّةٌ ۴۴ آيَاتٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الملک مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۴۴ آیات اور ۲ رکوع ہیں

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ۚ مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ ۖ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ ۖ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۝ وَلَقَدْ عَرَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۝ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ۝ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَبَعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورٌ ۖ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ ۖ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۖ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ ۖ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ۖ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۖ فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسَحَقًا لَأَصْحَابِ السَّعِيرِ ۖ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۖ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۖ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا ۖ فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۖ طَوَّالِيَهُ النَّشُورُ ۖ أَمْ أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۖ أَمْ أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ۖ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٍ وَيَقْبِضْنَ ۖ مَا يُسْكِنُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ۖ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ۖ أَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ۖ

اِنَّ الْكَافِرُونَ الْاِلَافُ عُرُوشًا ۝ اَمَنْ هَذَا الَّذِي يَرْثُكُمْ اِنْ اَمْسَكَ رِثْقَهُ ۚ بَلْ لَجُّوا فِي  
عُتُوٍّ وَّنُفُوْرٍ ۝ اَمَنْ يَنْشِئُ مَكِيًّا ۚ عَلٰى وَجْهِهٖ اَهْدٰى اَمَنْ يَنْشِئُ سَوِيًّا ۚ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ قُلْ  
هُوَ الَّذِي اَنْشَاَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ ۚ قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي  
ذَرَاكُمْ فِي الْاَرْضِ وَاِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ وَيَقُولُوْنَ مَتٰى هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝  
قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ وَاِنَّمَا اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ فَلَمَّا رَاَوْهُ رُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ  
كَفَرُوْا وَقِيْلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ تَدَّعُوْنَ ۝ قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَهْلَكْنِي اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِيَ اَوْ رَحِمَنَا ۚ فَمَنْ يُجَيِّرُ  
الْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ ۝ قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اَمَّنَّا بِهٖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ مَنْ هُوَ فِيْ ضَلٰلٍ  
مُّبِيْنٌ ۝ قُلْ اَرَاَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ۚ فَمَنْ يَّاتِيْكُمْ بِمَآءٍ مُّعِيْنٍ ۝

ع

وہ (خدا) بڑا عالیشان ہے جس کے قبضہ میں تمام سلطنت ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے جس نے موت اور حیات کو پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں سے کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے اور وہ زبردست (اور) بخشنے والا ہے جس نے سات آسمان اور پر تلے پیدا کئے تو خدا کی اس صنعت میں کوئی خلل نہ دیکھے گا سو تو (اب کی بار) پھر نگاہ ڈال کر دیکھ لے کہیں تجھ کو خلل نظر آتا ہے (یعنی بلا تامل تو نے بہت بار دیکھا ہو گا اب کی بار تامل سے نگاہ ڈال) پھر بار بار نگاہ کو ڈال کر دیکھ (آخر کار) نگاہ ذلیل اور در ماندہ ہو کر تیری طرف لوٹ آئے گی اور ہم نے قریب کے آسمانوں کو چراغوں (یعنی ستاروں) سے آراستہ کر رکھا ہے اور ہم نے (ان ستاروں) کو شیطانوں کو مارنے کا ذریعہ بنا دیا ہے اور ہم نے ان (شیاطین) کے لئے (آخرت میں بوجہ ان کے کفر کے) دوزخ کا عذاب بھی تیار کر رکھا ہے اور جو لوگ اپنے رب (کی توحید) کا انکار کرتے ہیں ان کے لئے دوزخ کا عذاب ہے اور وہ بری جگہ ہے جب یہ لوگ اس میں ڈالے آئیں گے تو اس کی ایک بڑے زور کی آوازیں گے اور وہ اس طرح جوش مارتی ہوگی جیسے معلوم ہوتا ہے کہ (ابھی) غصہ کے مارے پھٹ پڑے گی جب اس میں کوئی گروہ (کافروں کا) ڈالا جائے گا تو اس کے محافظان لوگوں سے پوچھیں گے کہ کیا تمہارے پاس کوئی ڈرانے والا پیغمبر نہیں آیا تھا وہ (بطور اعتراف) کہیں گے کہ واقعی ہمارے پاس ڈرانے والا پیغمبر آیا تھا سو (یہ ہماری شامت تھی کہ) ہم نے (اس کو) جھٹلایا اور کہا کہ اللہ نے (از قبیل احکام کتب) کچھ نازل نہیں کیا اور تم بڑی غلطی میں پڑے ہو اور کافر فرشتوں سے یہ بھی کہیں گے کہ ہم اگر سنتے یا سمجھتے تو ہم اہل دوزخ میں (شامل) نہ ہوتے غرض اپنے جرم کا اعتراف کریں گے سو اہل دوزخ پر لعنت ہے۔ بے شک جو لوگ اپنے پروردگار سے بے دیکھے ڈرتے ہیں ان کے لئے مغفرت اور اجر عظیم (مقرر) ہے اور تم لوگ خواہ چھپا کر بات کہو یا پکار کہو (اس کو سب خبر ہے کیونکہ) وہ دلوں تک کی باتوں سے خوب واقف ہے (اور بھلا) کیا وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا اور وہ باریک بین (اور) پورا باخبر ہے وہ ایسا (منعم) ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مسخر کر دیا سو تم اس کے رستوں میں چلو (پھرو) اور خدا کی روزی میں سے (جو زمین سے پیدا کی ہے) کھاؤ پیو اور کھاپی کر اس کو یاد رکھو کہ اسی کے پاس دوبارہ زندہ ہو کر جانا ہے۔ کیا تم لوگ اس سے بے خوف ہو گئے ہو جو کہ آسمان میں بھی اپنا حکم و نصرت رکھتا ہے کہ وہ تم کو زمین میں دھنسا دے پھر وہ زمین تھر تھرا (کراٹ پلٹ ہونے) لگے یا تم لوگ اس سے بے خوف ہو گئے جو کہ آسمان میں بھی اپنا حکم و تصرف رکھتا ہے کہ وہ تم پر (مثل دعا کے) ایک ہوائے تند بھیج دے (جس سے تم ہلاک ہو جاؤ) سو غریب (مرتے ہی) تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میرا ڈرانا (عذاب سے) کیسا (صحیح) تھا اور ان سے پہلے جو لوگ ہو گزرے ہیں انہوں نے (دین کو) جھٹلایا تھا سو دیکھ لو ان میں میرا عذاب کیسا (واقعہ) ہوا کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر پرندوں کی طرف نظر نہیں کی کہ پر پھیلائے ہوئے (اڑتے پھرتے ہیں) اور (کبھی اسی حالت میں) پر سمیٹ لیتے ہیں بجز خدائے رحمن کے ان کو کوئی تھاے ہوئے نہیں ہے بے شک وہ ہر چیز کو دیکھ رہا ہے (اور جس طرح چاہے اس میں تصرف کر رہا ہے)۔ ہاں رحمن کے سوا کون ہے وہ کہ وہ تمہارا لشکر بن کر (آفات سے) تمہاری حفاظت کر سکے اور کافر (جو اپنے معبودوں کی نسبت ایسا خیال رکھتے ہیں تو وہ) بڑے دھوکے میں ہیں اور ہاں (یہ بھی بتلاؤ کہ) وہ کون ہے جو تم کو روزی پہنچا دے اگر اللہ تعالیٰ اپنی روزی بند کر لے (مگر یہ لوگ اس سے بھی متاثر نہیں ہوتے) بلکہ یہ لوگ سرکشی اور نفرت (عن الحق) پر جم رہے ہیں سو (جس کافر کا حال اوپر سنا ہے اس کو سن کر سوچو کہ) کیا جو شخص منہ کے بل گرتا ہوا چل رہا ہے وہ منزل مقصود پر زیادہ پہنچنے والا ہو گا یا وہ شخص جو سیدھا ایک ہموار سڑک پر چلا رہا ہو آپ (ان سے) کہئے کہ وہی (ایسا قدر منعم) ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور تم کو نکالیں اور آنکھیں اور دل دیئے (مگر) تم لوگ بہت کم شکر گزار ہو (اور) آپ یہ بھی کہئے کہ وہی ہے جس نے تم کو روئے زمین پر پھیلا دیا اور تم اسی کے پاس (قیامت کے روز) اکٹھے



کئے جاؤ گے اور یہ لوگ (جب قیامت کا ذکر سنتے ہیں تو) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہوگا اگر تم سچے ہو (تو بتاؤ) آپ (جواب میں) کہہ دیجئے کہ یہ (تقین کا) علم تو خدا ہی کو ہے اور میں محض (علیٰ الجہال مگر) صاف صاف ڈرانے والا ہوں پھر جب اس (عذاب) کو پاس آتا ہوا دیکھیں گے تو (اس وقت مارے غم کے) کافروں کے منہ بگڑ جائیں گے اور (ان سے) کہا جائے گا یہی ہے وہ جس کو تم مانگا کرتے تھے (کہ عذاب لاؤ عذاب لاؤ)۔ آپ (ان سے) کہئے کہ بتاؤ کہ اگر خدا تعالیٰ مجھ کو اور میرے ساتھیوں کو (موافق تمہاری تمنا کے) ہلاک کر دے یا (موافق ہماری امید اور اپنے وعدے کے ہم پر رحمت فرما دے تو کافروں کو عذاب دردناک سے کون بچائے گا) (اور) آپ (ان سے یہ بھی) کہئے کہ وہ بڑا مہربان ہے ہم اس پر ایمان لائے اور ہم اس پر توکل کرتے ہیں سو غریب تم کو معلوم ہو جائے گا کہ صریح گمراہی میں کون ہے (یعنی تم جیسا کہ ہم کہتے ہیں یا ہم جیسا کہ کہتے ہو) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اچھا یہ بتاؤ کہ اگر تمہارا پانی (جو کنوؤں میں ہے) (جو کنوؤں میں ہی نیچے کو اتر کر) غائب ہو جائے سو وہ کون ہے جو تمہارے پاس سوت کا پانی لے آئے (یعنی کنوئیں کی سوت جاری کر دے)۔

تَفْسِيرُ: سورة الملك مكية وهي ثلثون آية - زلحط: او پر کی سورت میں حقوق رسالت کا بیان تھا اس سورت میں حقوق توحید کا اور ان کے ایفاء واخلال پر جزاء و سزا کا بیان ہے و نیز آخر سورت سابقہ میں بعض اہل سعادت و بعض اہل شقاوت کا ذکر تھا اس میں مطلقاً سعداء و اشیقاء کا ذکر ہے۔ توحید و جزائے سعداء و موحدین و جزائے اشیقاء منکرین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - تَبٰرَكَ الَّذِیْ ہِیْہِیَہِ الْمُلْکُ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَنْ یَّدْبِئْکُمْ بِمَا کُمْ مَّعِیْنٌ۔

صفات و افعال حق: وہ (خدا) بڑا عالی شان ہے جس کے قبضہ میں تمام سلطنت ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے جس نے موت اور حیات کو پیدا کیا تا کہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے (حسن عمل میں موت کا تو دخل یہ ہے کہ موت کے مشاہدہ سے انسان کو دنیا کو فانی اور بعثت کے اعتقاد سے آخرت کو باقی سمجھ کر وہاں کے ثواب حاصل کرنے اور وہاں کے عقاب سے بچنے کے لئے مستعد ہو سکتا ہے۔ اور حیات کے دخل یہ ہے کہ اگر حیات نہ ہو تو عمل کس وقت کرے پس حسن عمل کے لئے موت بمنزلہ شرط کے اور حیات بمنزلہ ظرف کے ہے اور چونکہ موت عدم محض نہیں ہے اس لئے اُس پر مخلوقیت کا حکم صحیح ہے) اور وہ زبردست (اور) بخشنے والا ہے (کہ اعمال غیر حسنہ پر عقاب اور اعمال حسنہ پر مغفرت و ثواب مرتب فرماتا ہے) اُس نے سات آسمان اوپر اتلے پیدا کئے (جیسے حدیث صحیح میں ہے کہ ایک آسمان سے اوپر بفاصلہ دراز دوسرا آسمان ہے پھر اسی طرح اس سے اوپر تیسرا و علیٰ ہذا۔ آگے آسمان کا استحکام بیان فرماتے ہیں کہ اے دیکھنے والے) تم خدا کی اس صنعت میں کوئی خلل نہ دیکھے گا (سو ثواب کی بار) پھر نگاہ ڈال کر دیکھ لے کہیں تجھ کو کوئی خلل نظر آتا ہے (یعنی بلا تامل تو بہت بار دیکھا ہوگا اب کی بار تامل سے نگاہ کر) پھر بار بار نگاہ ڈال کر دیکھ (آخر کار) نگاہ ذلیل اور در ماندہ ہو کر تیری طرف لوٹ آوے گی (اور کوئی رخنہ نظر نہ آوے گا یعنی وہ جس چیز کو جیسا چاہے بنا سکتا ہے چنانچہ آسمان کو مضبوط بنانا چاہا تو کیسا بنایا کہ باوجود مرور زمان دراز اب تک اُس میں کوئی خلل نہیں آیا و ہذا کقولہ تعالیٰ فی ق: وَمَا لَکُمْ مِّنْ فُرُوجٍ اق: ۶۰) اسی طرح کسی شئی کو ضعیف و منفعل بنا دیا غرض اُس کو ہر طرح کی قدرت ہے (اور) ہماری قدرت کی دلیل یہ ہے کہ) ہم نے قریب آسمانوں کو چراغوں (یعنی ستاروں) سے آراستہ کر رکھا ہے اور ہم نے ان (ستاروں) کو شیطانوں کے مارنے کا ذریعہ بھی بنایا ہے (جس کی حقیقت سورہ حجر میں گزری ہے) اور ہم نے ان (شیاطین) کے لئے (علاوہ اس رجم با شہب کے جو کہ دنیا میں ہوتا ہے آخرت میں بوجہ ان کے کفر) دوزخ کا عذاب (بھی) تیار کر رکھا ہے۔

عقوبت منکرین توحید: اور جو لوگ اپنے رب (کی توحید) کا انکار کرتے ہیں ان کے لئے دوزخ کا عذاب ہے اور وہ بری جگہ ہے جب یہ لوگ اس میں ڈالے جاویں گے تو اس کی ایک بڑی زور کی آواز سنیں گے اور وہ اس طرح جوش مارتی ہوگی جیسے معلوم ہوتا ہے کہ (ابھی) عصہ کے مارے پھٹ پڑے گی (یا تو اللہ اس میں ادراک اور غصہ پیدا کر دے گا کہ مغضوبین حق پر اس کو بھی غیظ آوے گا اور یا مقصود تمثیل ہے یعنی جیسے کوئی غصہ سے جوش میں آتا ہے اس طرح وہ شدت اشتعال سے جوش میں آوے گی اور) جب اس میں کوئی گروہ (کافروں کا) ڈالا جاوے گا تو اس کے محافظ ان لوگوں سے پوچھیں گے کہ کیا تمہارے پاس کوئی ڈرانے والا (پیغمبر) نہیں آیا تھا (جس نے تم کو اس عذاب سے ڈرایا ہو جس کا مقتضایہ تھا کہ اس سے ڈرتے اور بچنے کا سامان کرتے۔ یہ سوال بطور توبیخ ہے یعنی پیغمبر تو آئے تھے اور یہ سوال ہر نئے جانے والے گروہ سے ہوگا کیونکہ دوزخ میں حسب تفاوت مراتب کفر سب فرقے کفار کے یکے بعد دیگرے جاویں گے) وہ کافر (بطور اعتراف کے) کہیں گے کہ واقعہ ہمارے پاس ڈرانے والا (پیغمبر) آیا تھا سو (ہماری شامت تھی کہ) ہم نے (اس کو) جھٹلایا اور کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ نے از قبیل احکام و کتب) کچھ نازل نہیں کیا (اور) تم بڑی غلطی میں پڑے ہو (یعنی ہماری جماعت نے مجموعہ نذر و نسل کو یوں کہہ دیا جس کا حاصل یہ ہے کہ اپنے اپنے رسول کو ہر ایک نے یوں کہہ دیا) اور (وہ کافر فرشتوں سے یہ بھی) کہیں گے کہ ہم اگر سنتے یا سمجھتے (یعنی پیغمبروں کے کہنے کو قبول کرتے اور مانتے) تو ہم ال دوزخ میں (شامل) نہ ہوتے غرض اپنے جرم کا اقرار کریں گے سوال دوزخ پر لعنت ہے۔



محبوب مطیعین: بیشک جو لوگ اپنے پروردگار سے بے دیکھے ڈرتے ہیں (اور ایمان و اطاعت اختیار کرتے ہیں) ان کیلئے مغفرت اور اجر عظیم (مقرر) ہے۔  
احاطہ علم باری باحوال فریقین مذکورین برائے تاکید جزا: اور تم لوگ خواہ چھپا کر بات کہو یا پکار کر کہو (اس کو سب خبر ہے کیونکہ) وہ دلوں تک کی باتوں سے خوب آگاہ ہے (اور بھلا) کیا وہ نہ جانے گا جس نے پیدا کیا ہے اور وہ باریک بین اور پورا باخبر ہے (حاصل استدلال کا یہ ہے کہ وہ ہر شئی کا خالق مختار ہے پس ہمتہارے احوال و اقوال کا بھی خالق ہے اور خلق بالا اختیار مسبوق بالعلم ہوتا ہے پس علم ضروری ہو اور تخصیص اقوال کی مقصود نہیں بلکہ حکم عام ہے تخصیص ذکر کی شاید اس بناء پر ہو کہ اقوال کثیر الوقوع ہیں غرض اس کو سب علم ہے وہ ہر ایک کو مناسب جزا دے گا۔

ترغیب بذکر بعضے من و نعم: وہ ایسا (منعم) ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مسخر کر دیا (کہ وہ تمہارے تصرفات کی قابلیت رکھتی ہے) سو تم اس کے راستوں میں چلو (پھرو) اور خدا کی روزی میں سے (جو زمین میں پیدا کی ہے) کھاؤ (پو) اور (کھاپی کی اس کو بھی یاد رکھنا کہ) اسی کے پاس دوبارہ زندہ ہو کر جاتا ہے (پس یہ اس کو مقتضی ہے کہ اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرو کہ ایمان و طاعت ہے)۔

ترہیب بذکر بعضے من و نعم: کیا تم لوگ اس سے بے خوف ہو گئے ہو جو کہ آسمان میں (بھی اپنا حکم اور تصرف رکھتا) ہے کہ وہ تم کو (مثل قارون کے) زمین میں دھنسا دے پھر وہ زمین کے اجزاء تمہارے اوپر آ کر مل جاویں (یا تم لوگ اس سے بے خوف ہو گئے ہو جو کہ آسمان میں (بھی اپنا حکم اور تصرف رکھتا) ہے کہ وہ تم پر (مثل عاد کے) ایک ہوائے تند بھیج دے (جس سے تم ہلاک ہو جاؤ یعنی مقتضی تمہارے فکر کا یہی ہے) سو (اگر کسی مصلحت سے عذاب عاجل تم پر سے ٹل رہا ہے تو کیا ہوا) عنقریب (مرتے ہی) تم کو معلوم ہو جاوے گا کہ میرا ڈرانا (عذاب سے) کیسا (واقع اور صحیح) تھا اور (اگر بدوں عذاب عاجل کے کفر کا مغفوض ہونا ان کی سمجھ میں نہ آوے تو اس کا نمونہ بھی موجود ہے چنانچہ) ان سے پہلے جو لوگ ہو گزرے ہیں انہوں نے (دین حق کو) جھٹلایا تھا سو (دیکھ لو ان پر) میرا عذاب کیسا واقع ہوا (جس سے صاف معلوم ہوا کہ کفر مغفوض ہے پس اگر کسی حکمت سے یہاں عذاب ٹل گیا تو دوسرے عالم میں حسب وعید واقع ہوگا اور اوپر: خَلَقَ سَبْعَ سَمَوٰتٍ ..... میں دلائل توحید کے متعلق سماء کے مذکور تھے پھر: هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ فِي مَتَلَقِ اَرْضِ کے آگے متعلق جو یعنی فضاء بین السماء والارض کے ہیں)۔

بعضے دلائل توحید متعلق جو: کیا ان لوگوں نے اپنے اوپر پرندوں کی طرف نظر نہیں کی کہ پر پھیلانے ہوئے (اڑتے پھرتے) ہیں اور (کبھی اسی حالت میں) پرسمیٹ لیتے ہیں (اور دونوں حالتوں میں باوجود ثقل اور مائل الی مرکز ہونے کے بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ ..... [البقرة: ۱۶۶] کے ہیں اور) بجز (خدائے رحمان کے ان کو کوئی تھا ہے بے شک وہ ہر چیز کو دیکھ رہا ہے) اور جس طرح چاہے اس میں تصرف کر رہا ہے)۔

ابطال شرک: ہاں (خدا کے تصرفات تو تم نے سن لئے اب یہ بتاؤ کہ) رحمان کے سوا وہ کون ہے کہ وہ تمہارا لشکر بن کر (آفات سے) تمہاری حفاظت کر سکے (اور) کافر (جو اپنے معبودوں کی نسبت ایسا خیال رکھتے ہیں) تو وہ زورے دھوکہ میں ہیں (اور) ہاں (یہ بھی بتاؤ کہ) وہ کون ہے جو تم کو روزی پہنچا دے اگر اللہ تعالیٰ اپنی روزی بند کر لے (مگر یہ لوگ اس سے بھی متاثر نہیں ہوتے) بلکہ یہ لوگ سرکشی اور نفرت (عن الحق) پر جم رہے ہیں (خلاصہ یہ کہ تمہارے معبودات باطلہ نہ دفن مضار پر قادر ہیں وہو المراد بقولہ تعالیٰ: يَنْصُرُكُمْ اور نہ ایصال منافع پر قادر ہیں وہو المراد بقولہ تعالیٰ: يَرْزُقُكُمْ پھر انکی عبادت محض سفاہت ہے)۔

عدم تسویہ مہندی وصال بطور تفریع: (یعنی جس کافر کا حال اوپر سنا ہے: اِنَّ الْكَافِرُوْنَ اِلَآئِیْ غُرُوْرٍ ۝۱۰۔ بَلْ لَّجُّوْا فِیْ عُتُوٍّ وَ نُفُوْرٍ ۝۱۱) سو (اس کو سن کر سوچو کہ) کیا جو شخص (بوجہ نامہواری راہ کے ٹھوکر میں کھاتا ہوا اور) منہ کے بل گرتا ہوا چل رہا ہو وہ منزل مقصود پر زیادہ پہنچنے والا ہوگا یا وہ شخص (زیادہ منزل پر پہنچنے والا ہوگا) جو سیدھا ایک ہموار سڑک پر چلا جا رہا ہو (یہی حال ہے مومن و کافر کا کہ مومن کے چلنے کا راستہ بھی دین مستقیم ہے اور چلتا بھی ہے وہ سیدھا ہو کر اور افراط و تفریط سے بچ کر اور کافر کے چلنے کا راستہ بھی زلیغ و ضلالت کا ہے اور چلنے میں بھی ہر وقت مہالک و مخادف میں گرتا جاتا ہے پس ایسی حالت میں کیا منزل مقصود پر پہنچے گا اور اوپر دلائل توحید متعلق آفاق کے تھے آگے متعلق انفس کے ارشاد ہیں)۔

بعضے دلائل متعلق انفس: آجپ (ان سے) کہئے کہ وہی (ایسا قادر منعم) ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور تم کو کان اور آنکھیں اور دل دیئے (مگر) تم لوگ بہت کم شکر کرتے ہو (اور) آپ (یہ بھی) کہئے کہ وہی ہے جس نے تم کو روئے زمین پر پھیلایا اور تم اسی کے پاس (قیامت کے روز) اکٹھے کئے جاؤ گے)۔

ذکر قیامت: اور یہ لوگ (جب قیامت کا ذکر سنتے ہیں کمافی ہذہ السورۃ من قولہ: اِلَیْہِ النُّشُوْرُ ۝۱۲ و من قولہ: اِلَیْہِ تُحْشَرُوْنَ ۝۱۳) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب ہوگا اگر تم (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اتباع مؤمنین) سچے ہو (تو بتاؤ) آپ (جواب میں) کہہ دیجئے کہ یہ (تعمین کا) علم تو خدا ہی کو ہے اور میں تو محض (علی الاجمال مگر) صاف صاف ڈرانے والا ہوں پھر جب اس (عذاب موعود واقع یوم قیامت) کو پس آتا ہوا دیکھیں گے (پاس آتا ہوا دیکھنا یہ کہ اعمال کا محاسبہ ہوگا دوزخ میں جانے کا حکم ہوگا جس سے متیقن ہو جاوے گا کہ اب عذاب سر پر آیا غرض جب اس کو پاس آتا ہوا دیکھیں گے) تو (اس وقت مارے غم

کے) کافروں کے منہ بڑ جاویں گے (کقولہ تعالیٰ: وَجُودًا يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ..... [عبس : ۴۰ - ۴۱] ) اور ان سے) کہا جاوے گا یہی ہے وہ جس کو تم مانگا کرتے تھے (کہ عذاب لاؤ عذاب لاؤ اور یہ کفار ان مضامین حقہ توحید و بعث وغیرہ کو سن کر جو ایسی باتیں کرتے ہیں شاعر نثر بصر بہ ریب المنون۔ اِنْ كَادَ لِهَضِلُّنَا عَنْ الْهَيْئَةِ لَوْلَا اَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ط [الفرقان : ۴۲] جس کا حاصل انتظار آپ کی ہلاکت کا اور آپ کو نعوذ باللہ منسوب الی لعلال کرنا ہے آگے اس کے جواب کی تعلیم ہے جس میں عذاب کفار کی تقریر اور دوسرے مضامین سے اس کی تکمیل ہے۔

تخصیص کفار عذاب الیم وشمس بمضمون توکل و تفریق تعالیٰ بقدرت علی النعم: (ارشاد ہوتا ہے کہ) آپ (ان سے) کہئے کہ تم یہ بتلاؤ کہ اگر خدا تعالیٰ مجھ کو اور میرے ساتھ والوں کو (موافق) تمہاری تمنا کے) ہلاک کر دے یا (حسب ہماری امید و ارادے وعدہ کے) ہم پر رحمت فرما دے تو (دونوں حالت میں اپنی خبر لو اور یہ بتلاؤ کہ) کافروں کو عذاب دردناک سے کون بچائے گا (یعنی ہماری تو جو حالت ہوگی دنیا میں ہوگی اور انجام اُس کا ہر حال میں اچھا ہے کقولہ تعالیٰ: هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا اِلَّا اَحَدَى الْحُسْنَيْنِ ..... [التوبة : ۵۲] مگر اپنی کہو کہ تم پر جو مصیبت عظیمہ آنے والی ہے اس کو کون روکے گا اور ہماری دنیوی حوادث سے تمہاری وہ مصیبت کیسے نکل جاوے گی تو اپنی فکر چھوڑ کر ہمارے حوادث کا انتظار ایک فضول حرکت ہے۔ یہ جواب ہے تَرَبَّصُ ..... کا اور) آپ (ان سے) کہئے بھی) کہئے کہ وہ بڑا مہربان ہے ہم اُس پر (اُس کے حکم کے موافق) ایمان لائے اور ہم اُس پر توکل کرتے ہیں (پس ایمان کی برکت سے تو وہ ہم کو عذاب آخرت سے محفوظ رکھے گا اور توکل کی برکت سے حوادث دنیویہ کو دفع یا سہل کر دے گا یہ بھی لَتَرَبَّصُ کا تتمہ جواب ہے) سو (جب تم پر عذاب الیم آنے والا ہے اور ہم ان شاء اللہ تعالیٰ ایمان کی برکت سے اس عذاب سے محفوظ رہنے والے ہیں تو) عنقریب تم کو معلوم ہو جاوے گا (جب اپنے کو عذاب میں مبتلا اور ہم کو اُس سے محفوظ دیکھو گے) کہ صریح گمراہی میں کون ہے (یعنی تم ہو جیسا کہ ہم کہتے ہیں یا ہم ہیں جیسا کہ تم کہتے ہو یہ جواب ہے اِنْ كَادَ لِهَضِلُّنَا ..... [الفرقان : ۴۲] کا آگے تقریر ہے مضمون بالا: فَتَنْ يَخْيِذُ الْكَافِرِينَ ..... کی یعنی اوپر جو کہا گیا ہے کہ تم کو عذاب الیم سے کوئی نہیں بچا سکتا ان کو اگر اپنے آلہ باطلہ کا گھمنڈ ہو کہ وہ بچالیں گے تو اس زعم کے ابطال و ازالہ کے لئے ان سے) آپ (یہ) کہہ دیجئے کہ اچھا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہارا پانی (جو کنوؤں میں ہے) نیچے کو (اتر کر) غائب ہی ہو جاوے سو وہ کون ہے جو تمہارے پاس سوت کا پانی لے آئے (یعنی کنویں کی سوت کو جاری کر دے اور اعماق ارض سے اوپر لے آئے اور اگر کسی کو کھود لینے پر تاز ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اس کو اور نیچے غائب کر دے علیٰ ہذا پس جب خدا کے مقابلہ میں کسی کو اتنی بھی قدرت نہیں کہ معمولی طبعی واقعات میں تصرف کر سکے تو عذاب آخرت سے بچانے کی تو کیا قدرت ہوگی۔ ف: ظاہراً: مَا تَكْذِبُ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ اِلٰی قَوْلِهِ حَسِيْذٌ سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان بلا حجاب یا اس نقف نیلگوں کے حجاب میں سے اس طرح نظر آتا ہے کہ اگر اس میں کوئی غیب و خلل ہوتا تو نظر آ جاتا۔ اور اگر شبہ ہو کہ دروازے کیوں نظر نہیں آتے تو ممکن ہے کہ دروازے اتنے بڑے نہ ہوں کہ اتنی دور سے نظر آویں اور اگر شبہ ہو کہ شاید وہ شقوق و شکاف بھی چھوٹے ہوں تو جواب یہ ہے کہ عادت بڑی عمارت میں شکاف بھی بڑا پڑتا ہے پھر وہ روزانہ بڑھا کرتا ہے آخر اس قدر زمانہ دراز گزرنے پر تو اس میں ایسا اتساع ضرور واقع ہوتا جو مرئی بننے کے قابل ہوتا اور ایسے مواقع میں ملازمت عادیہ کافی ہے اور اگر سماء کا غیر مرئی ہونا ثابت ہو جاوے تو نظر عقلی کو مشبہ بالبصر قرار دے کر کلام کو تامل و فکر پر محمول کیا جاوے گا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت مخصوص بالسماء نہیں ہے بلکہ عام ہے ہر مخلوق کو یعنی بہت امعان نظر سے بھی کوئی امر خلاف حکمت کسی شئی میں معلوم نہیں ہوگا اور جس کو اس کا وہم ہوتا ہے منشاء اس کا عدم تعین ہوتا ہے اس تفسیر پر تقریر مذکور کی حاجت نہ ہوگی واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ ..... اس سے معلوم ہوا کہ فلاح کے دو طریقے ہیں ایک تقلید دوسری تحقیق پس مرید جس میں تحقیق کی قابلیت نہیں اس کو شیخ سے مزاحمت یا مطالبہ دلیل نہ چاہیے۔ سورۃ الملک تمام ہوئی۔

مُلَوَّنَاتُ التَّوَجُّهَاتِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي فَارِجٍ يَعْنِي بِلَا تَامِلٍ اِنْ اخَذْتَهُ مِنَ الْبَيْضَاوِي ۲۔ قَوْلُهُ فِي تَمُورٍ جَسَ مِنْ اَخَذْتَهُ مِنَ الْخَاوَزِ ۳۔ قَوْلُهُ فِي مَكْبَا تَهْوَكِرِي اِنْ اخَذْتَهُ مِنَ الرُّوحِ ۴۔

الْكَلَامُ: قَوْلُهُ فِي السَّمَاءِ تَشْبِثُ بِأَمْثَالِهِ الْمَجْسَمَةِ وَالْجَوَابُ اشِيرَ اِلَيْهِ فِي التَّرْجُمَةِ ۴۔  
الْفَتْحَاتُ: طَبَاقًا مِنْ طَابَقَتِ النُّعْلُ بِالنُّعْلِ اِذَا خَصَفَتْهَا تَفَاوُتُ اِیْ اَخْتِلَافٌ وَعَدَمُ تَنَاسُبٍ مِنَ الْفَوْتِ فَانْ كَلَامًا مِنَ الْمُتَفَاوِتِ يَفُوتُ مِنْهُ بَعْضٌ مَا فِي الْآخِرِ فَطُورٌ شَفُوقٌ جَمْعُ فَطَرَ بِمَعْنَى الشَّقِّ۔ خَاسِنًا ذَلِيلًا حَسِيرٌ كَلِيلٌ سَحَقًا بَعْدًا مَنَاقِبًا طَرَفًا ۴۔ غَوْرًا غَائِرًا ذَاهِبًا بِالْكَلِيَةِ مَعِينٌ جَارٌ۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ اَمِنْ هَذَا الَّذِي اَمِنْ مَنْقُطَةً بِمَعْنَى بَلْ لَا مَعَ الْهَمْزَةِ وَالْاِلْزَامُ اجْتِمَاعُ كَلِمَتِي الْاِسْتِفْهَامُ وَهَذَا لِلتَّحْقِيقِ قَوْلُهُ قُلْ هُوَ الَّذِي اَنْشَاَكُمْ اِنْ زِيَادَةً قُلْ فِي الدَّلَائِلِ الْاِنْفِصَالِ لَعَلَّهَا لَزِيَادَةً كَوْنِ اَمْثَالِ هَذِهِ الدَّلَائِلِ لَكَوْنِهَا اِنْفِصَالِ مُسْتَحْضَرَةً وَاللَّهُ اَعْلَمُ ۴۔



# سُورَةُ الْقَبَلَةِ

سُورَةُ الْقَبَلَةِ ٥٢ آيَاتُهَا ٢ رُكُوعَاتُهَا ٢

سورة القلم مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۲ آیات اور ۲ رکوع ہیں

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِحَجُونٍ ۝ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَسْنُونٍ ۝ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ۝ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ۝ بِأَبْصَارٍ مُفْتُونٍ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ ۝ وَذُوا لَوْ تَدْرُهُنَّ فَيُضِلُّهُنَّ ۝ وَلَا تَطِعْ كُلَّ خَلَّافٍ مَهِينٍ ۝ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بَنِيٍّ ۝ مَثَاءٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۝ عُتْلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٍ ۝ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۝ إِذَا تُثْلَى عَلَيْهِ أَيْتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ سَنَسِيحُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ۝ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ۝ وَلَا يَسْتَنْتُونَ ۝ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۝ فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ ۝ أَنْ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَاَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ۝ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ۝ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ۝ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۝ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ۝ قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ ۝ قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۝ كَذَلِكَ الْعَذَابُ ۝ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ۝ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۝ مَا لَكُمْ وَتَفَهُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۝ إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ ۝ أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَلَيْنَا بِالْغَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ۝ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۝ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ۝ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۝ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ خَاشِعَةً



أَبْصَارُهُمْ تَرَفُّعُهُمْ ذَلَّةٌ ۖ وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ ۝ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ  
 بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَأُمْلِي لَهُمْ ۖ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۝ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ  
 مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۝ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ۝ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ  
 الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۝ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۝  
 فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا  
 سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَنْجُونٌ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝

تفسم ہے قلم کی اور (قسم ہے) ان (فرشتوں) کے لکھنے کی جو کہ کاتب اعمال ہیں کہ آپ اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں (جیسا کہ منکرین نبوت کہتے ہیں) اور بے شک آپ کے لئے (اس تبلیغ احکام پر) ایسا اجر ہے جو (کبھی) ختم ہونے والا نہیں اور بے شک آپ اخلاق (حسنہ) کے اعلیٰ پیمانہ پر ہیں سو (ان کے مہملات کا غم نہ کیجئے کیونکہ) عنقریب آپ بھی دیکھ لیں گے اور یہ لوگ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں کس کو جنون تھا آپ کا پروردگار اس کو بھی خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہ راہ (راست) پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے۔ تو آپ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا نہ مانئے (جیسا اب تک بھی نہیں مانا) یہ لوگ یہ چاہتے ہیں کہ آپ اپنے (منہجی کام یعنی تبلیغ میں) ڈھیلے ہو جائیں تو یہ لوگ بھی ڈھیلے ہو جائیں اور آپ (بالخصوص) کسی ایسے شخص کا کہنا نہ مانیں جو بہت قسمیں کھانے والا ہو بے وقعت ہو طعنہ دینے والا ہو چغلیاں لگاتا پھرتا ہو نیک کام سے روکنے والا ہو اور اعتدال سے گزرنے والا ہو گناہوں کا کرنے والا ہو اور سخت مزاج ہو (اور) اپنے کو دوسرے خاندان سے منسوب کرتا ہو اس سبب سے کہ وہ مال و اولاد والا ہو جب ہماری آیتیں اس کے سامنے پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ کہتا ہے کہ یہ بے سند باتیں ہیں جو انگلوں سے منقول ہوتی چلی آئی ہیں ہم عنقریب اس کی ناک پر داغ لگا دیں گے۔ ہم نے ان کی آزمائش کر رکھی ہے جیسے ہم نے باغ والوں کی آزمائش کی تھی جب کہ ان لوگوں نے (یعنی اکثر یا بعض نے) قسم کھا لی کہ اس (باغ) کا پھل ضرور صبح چل کر توڑ لیں گے اور (ایسا وثوق ہوا کہ) انہوں نے انشاء اللہ بھی نہیں کہا سو اس باغ پر آپ کے رب کی طرف سے ایک پھرنے والا (عذاب) پھر گیا اور وہ سورہ ہے تھے پھر صبح کو وہ باغ ایسا رہ گیا جیسے کنا ہوا کھیت (کہ خالی زمین رہ جاتی ہے) صبح کے وقت (سو کر جب اٹھے تو) ایک دوسرے کو پکارنے لگے کہ اپنے کھیت پر سویرے چلو اگر تم کو پھل توڑنا ہے پھر وہ لوگ آپس میں چپکے چپکے باتیں کرتے چلے کہ آج تم تک کوئی محتاج نہ آنے پائے اور (بزعم خود) اپنے کو اس کے ندینے پر قادر سمجھ کر چلے پھر جب (وہاں پہنچے اور) اس باغ کو (اس حالت میں) دیکھا تو کہنے لگے کہ ہم بے شک راستہ بھول گئے بلکہ (جگہ تو وہی ہے لیکن) ہماری قسمت ہی پھوٹ گئی (کہ باغ کا یہ حال ہو گیا) ان میں جو کسی قدر اچھا آدمی تھا وہ کہنے لگا کہ کیوں میں نے تم کو کہا نہ تھا اب (تو بہ اور تسبیح کیوں نہیں کرتے سب تو بہ کے طور پر کہنے لگے ہمارا پروردگار پاک ہے بے شک ہم قصور دار ہیں پھر ایک دوسرے کو مخاطب بنا کر باہم الزام دینے لگے (پھر سب متفق ہو کر) کہنے لگے بے شک ہم حد سے نکلنے والے تھے (سب مل کر تو بہ کرلو) شاید (تو بہ کی برکت سے) ہمارا پروردگار ہم کو اس سے اچھا باغ اس کے بدلے میں دے دے (اب اپنے رب کی طرف رجوع ہوتے ہیں اس طرح عذاب ہوا کرتا ہے اور آخرت کا عذاب اس (عذاب دنیوی) سے بھی بڑھ کر ہے کیا خوب ہوتا کہ یہ لوگ (اس بات کو) جان لیتے (تاکہ ایمان لے آتے)۔ بے شک پرہیزگاروں کے لئے ان کے رب کے نزدیک آسائش کی جنتیں ہیں کیا ہم فرمانبرداروں کو نافرمانوں سے برابر کر دیں گے؟ تم کو کیا ہوا تم کیسا فیصلہ کرتے ہو کیا تمہارے پاس کوئی آسمانی کتاب ہے جس میں پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لئے وہ چیز رکھی ہو جو کہ تم پسند کرتے ہو کیا ہمارے ذمہ کچھ قسمیں پڑی ہوئی ہیں جو تمہاری خاطر سے کھائی گئی ہوں اور قسمیں قیامت تک باقی رہنے والی ہوں جن کا مضمون یہ ہو کہ تم کو وہ چیزیں ملیں گی جو تم فیصلہ کر رہے ہو (یعنی جنت) ان سے پوچھو کہ ان میں اس کا کون ذمہ دار ہے کیا ان کے ٹھہرائے ہوئے کچھ شریک (خدائی) ہیں سو ان کو چاہئے کہ یہ اپنے شریکوں کو پیش کریں اگر یہ سچے ہیں۔ وہ دن یاد کرنے کے قابل ہے جس دن کہ ساق کی چٹلی فرمائی جائے گی اور سجدہ کی طرف لوگوں کو بلایا جائے گا سو یہ (کافر) لوگ سجدہ نہ کر سکیں گے (اور) ان کی آنکھیں (مارے شرمندگی کے) جھکی ہوں گی (اور) ان پر ذلت چھائی ہوگی اور (وہ اس کی یہ ہے کہ) یہ لوگ (دنیا میں) سجدہ کی طرف بلائے جایا کرتے تھے اور وہ صحیح سالم تھے (یعنی اس پر قادر تھے) تو مجھ کو اور جو اس کام کو جھٹلاتے ہیں ان کو (اس حال موجودہ پر) رہنے دیجئے ہم ان کو بدرتج (جہنم کی طرف) لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور (دنیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) مہلت دیتا ہوں بے شک میری تدبیر مضبوط ہے کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ مانگتے ہیں کہ وہ اس تاوان سے دبے جا رہے ہیں (اس لئے آپ کی اطاعت سے نفرت ہے) یا ان کے پاس کے (غیب کا علم) ہے کہ یہ (اس کو) لکھ لیا کرتے ہیں۔ تو آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے بیٹھے رہئے اور (تنگدلی میں) مچھلی

(کے پیٹ میں جانے) والے پیغمبر یونس علیہ السلام کی طرح نہ ہو جائے جبکہ یونس نے دعا کی اور وہ غم سے گھٹ رہے تھے اگر خداوندی احسان ان کی دشگیری نہ کرتا تو وہ (جس) میدان (میں مچھلی کے پیٹ سے نکال کر ڈالے گئے تھے اسی) میں بد حالی کے ساتھ ڈالے جاتے دشگیری سے مراد قبولِ توبہ ہے پھر انکے رب نے انکو (اور زیادہ) برگزیدہ کر لیا اور انکو صالحین میں سے کر دیا اور یہ کافر جب قرآن سنتے ہیں تو (شدتِ عادت سے) ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ گویا آپ کو اپنی نگاہوں سے پھسلا کے گرا دیئے (یہ ایک محاورہ ہے) اور اسی عداوت سے آپ کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ مجنون ہے حالانکہ یہ قرآن (جس کے ساتھ آپ تکلم فرماتے ہیں) تمام جہان کے واسطے نصیحت ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة القلم مكية وهي اثنان وخمسون آيات كذا في الدر المنثور.

زِلْط: سورت سابقہ میں منکرین توحید کی طرف زیادہ روئے سخن تھا اور اس سورت میں طاعنین فی النہوۃ کی طرف زیادہ روئے سخن ہے اور چونکہ انکار نبوت کفر ہے اس لئے کفار کی عقوبت دنیویہ و اخرویہ کا بھی بعض آیات میں مضمون ہے۔

تحقیق رسالت و ذم و وعید منکرین و مناسبات آن: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُوْنَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِیْنَ دفع طعن کفار از ساخت نبوت: ن (اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) قسم ہے قلم کی (جس سے مقادیر خلق لوح محفوظ پر لکھے گئے) اور قسم ہے ان (فرشتوں) کے لکھنے کی (جو کہ کاتب اعمال ہیں) کذا فسر اللفظین ابن عباس کما فی الدر المنثور آگے جواب قسم ہے (کہ آپ اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں ہیں) جیسا منکرین نبوت کہتے ہیں کذا فی الدر عن ابن جریج فی سبب النزول مطلب یہ کہ آپ نبی برحق ہیں اور یہ قسمیں اس مدعا کے نہایت مناسب ہیں کیونکہ منجملہ مقادیر کے نزول قرآن بھی ہے پس اس میں اشارہ ہے کہ نبوت آپ کی علم الہی میں پہلے ہی سے محقق و موکد ہے پس ثبوت اس کا متیقن ہوا اور کاتبان اعمال آپ کے صدقین و منکرین کے اعمال کو لکھ رہے ہیں پس انکار نبوت پر سزا ہوگی اس سے ڈر کر ایمان لانا واجب ہے) اور بے شک آپ کے لئے (اس تبلیغ احکام پر) ایسا اجر (ملنے والا) ہے جو (کبھی) ختم ہونے والا نہیں (اس میں بھی تقریر ہے نبوت کی جو مستلزم ہے نفی مطاعن کو اور تقریر نبوت کے ساتھ متضمن ہے تسلیہ کو بھی کہ آپ چندے برداشت کر لیجئے کہ انجام اس کا اجر عظیم ہے) اور بے شک آپ اخلاق (حسنہ) کے اعلیٰ پیمانہ پر ہیں (کہ ہر فعل آپ کا موصوف باعتماد اور قرین رضائے ایزد متعال ہے اور مجنون میں اخلاق کا کمال کہاں ہوتا ہے یہ بھی جواب ہے طعن مذکور کا آگے تسلیہ ہے یعنی یہ جو ایسے مہملات کہتے ہیں) سو (اس کا غم نہ کیجئے کیونکہ) عنقریب آپ بھی دیکھ لیں گے اور یہ لوگ بھی دیکھ لیں گے کہ تم میں کس کو جنون (حقیقی) تھا (یعنی جنون کی حقیقت ہے زوال عقل اور عقل کی غایت ہے ادراک نفع و ضرر اور نفع و ضرر معتد بہ وہ ہے جو ابدی ہو پس قیامت میں ان کو بھی معلوم ہو جاوے گا کہ عاقل اہل حق تھے جنہوں نے اس نفع کو حاصل کیا اور مجنون یہ خود تھے جو اس نفع سے محروم رہ کر ضرر ابدی میں مبتلا ہوئے اور چونکہ) آپ کا پروردگار اس شخص کو بھی خوب جانتا ہے جو اس کی راہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہ راہ (راست) پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے (اسی لئے ہر ایک کو اس کے مناسب جزا و سزا دے گا اور اس جزا و سزا کے مناسب ہونے کو یہ منکرین بھی بوجہ انکشاف و تعین عاقل و مجنون کے سمجھ لیں گے آگے۔

ذم منکرین: کا مضمون ہے کہ جب آپ حق پر ہیں اور یہ لوگ باطل پر ہیں کما علم مہاجر) تو آپ ان تکذیب کرنے والوں کا کہنا نہ مانے (جیسا اب تک بھی نہیں مانا اور وہ کہنا وہ ہے جو آگے مفہوم ہوتا ہے یعنی) یہ لوگ یہ چاہتے ہیں کہ آپ (نعوذ باللہ اپنے منہجی کام میں کہ تبلیغ ہے ذرا) ڈھیلے ہو جاویں تو یہ بھی ڈھیلے ہو جاویں (آپ کا ڈھیلہ ہونا یہ کہ بت پرستی کی مذمت نہ کریں اور ان کا ڈھیلہ ہونا یہ کہ آپ کی مخالفت نہ کریں کما فی الدر فی تفسیر سورة الکافرین عن ابن عباس قالوا کف عن شتم الہتنا ولا تذکر الہتنا بسوء) اور آپ (بالخصوص) کسی ایسے شخص کا کہنا نہ مانیں جو بہت قسمیں کھانے والا ہو (مراد جھوٹی قسم کھانے والا ہے عاڈہ اکثر جھوٹے آدمی قسمیں بہت کھایا کرتے ہیں۔ اور جو اپنی حرکات شیعہ کی وجہ سے عند اللہ وعند الخلق) بے وقعت ہو (دل دکھانے کے لئے) طعن دینے والا ہو چغلیاں لگاتا پھرتا ہو نیک کام سے روکنے والا ہو حد (اعتدال سے) گزرنے والا ہو گناہوں کا (ارتکاب) کرنے والا ہو سخت مزاج ہو (اور) اس (سب) کے علاوہ حرام زادہ (بھی) ہو (مراد حرام زادہ سے یہ ہے کہ اور اخلاق و افعال بھی اس کے خبیث ہوں چونکہ غالباً حرام زادہ کے اخلاق و افعال اچھے نہیں ہوتے اس لئے مجازاً اس سے یہ مراد لیا گیا خلاصہ یہ کہ اول تو مطلقاً مکذبین کا پھر خصوص جب کہ وہ مکذبین ان ذمائم کے ساتھ بھی متصف ہوں جیسا کہ آپ کے مکذبین میں سے بعض بڑے بڑے ایسے ہی تھے اور اُس درخواست میں شریک بلکہ اُس کے بانی تھے غرض آپ ایسے شخص کا کہنا نہ مانے اور وہ بھی محض) اس سبب سے کہ وہ مال اور اولاد والا ہو (یعنی دنیا کی وجاہت رکھتا ہو اور ایسے شخص کی اطاعت سے اس لئے منع کیا جاتا ہے کہ اُس شخص کی یہ عادت ہے کہ) جب ہماری آیتیں اُس کے سامنے پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ کہتا ہے کہ یہ بے سند باتیں ہیں جو اگلوں سے منقول چلی آتی ہیں (مطلب یہ کہ آیات کی تکذیب کرتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اصل علت نہی عن الاطاعت کی تکذیب ہے اور اسی بناء پر اول لا تُطِيعُ الْمُكَذِّبِیْنَ فرمایا گیا ہے پھر بطور تخصیص بعد تعلیم کے ان مکذبین میں سے اُن مکذبین کی اطاعت سے نہی کی گئی جو علاوہ تکذیب کے اور ذمائم بھی رکھتے ہو ایسوں کی اطاعت سے نہی مطلق مکذبین کی



اطاعت کی نہی سے اور زیادہ اشد ہوگی لیکن اصل علت وہی تکذیب رہے گی آگے ایسے شخص کی سزا کا بیان ہے کہ ہم عنقریب اس کی ناک پر داغ لگا دیں گے (یعنی قیامت میں اس کے چہرہ اور ناک پر اس کے کفر کی وجہ سے کوئی علامت ذلت اور پہچان کی لگا دیں گے جس سے وہ خوب رسوا ہو کذا روی مرفوعاً فی الدر المنثور آگے اہل مکہ کو ایک قصہ سنا کر ان کے کفر کے لحوق و بال سے تحذیر ہے۔

تحذیر اہل مکہ از وبال کفر و حکایت قصہ: ہم نے (جوان اہل مکہ کو سامان عیش دے رکھا ہے جس پر یہ مغرور ہو رہے ہیں تو ہم نے) ان کی آزمائش کر رکھی ہے (کہ دیکھیں یہ نعمتوں کے شکر میں ایمان لاتے ہیں یا ناشکری (و بے قدری کر کے کفر کرتے ہیں) جیسا (ان سے پہلے نعمتیں دے کر) ہم نے باغ والوں کی آزمائش کی تھی (یہ باغ بقول ابن عباس حبشہ میں تھا اور بقول سعید بن جبیر یمن میں تھا کذا فی الدر اور یہ قصہ اہل مکہ میں معلوم تھا اور جن باغ والوں کا یہ قصہ ہے ان کے باپ کا اپنے وقت میں معمول تھا کہ ایک بڑا حصہ اس باغ کے پھل کا مساکین میں صرف کیا کرتا تھا جب وہ مر گیا تو ان لوگوں نے کہا کہ ہمارا باپ احمق تھا کہ اس قدر آمدنی مسکینوں کو دے دیتا تھا اگر یہ سب گھر آوے کس قدر فراغت ہو چنانچہ ان آیتوں میں ان کا بقیہ قصہ مذکور ہے یعنی یہ واقعہ آئندہ اس وقت ہوا جب کہ ان لوگوں نے (یعنی اکثر یا بعض نے لقولہ تعالیٰ: قَالَ اَوْسَطُ طَهْرًا) قسم کھائی کہ اس (باغ) کا پھل ضرور صبح چل کر توڑ لیں گے اور (ایسا وثوق ہوا کہ) انہوں نے ان شاء اللہ بھی نہیں کہا سو اس باغ پر آپ کے رب کی طرف سے ایک پھرنے والا (عذاب) پھر گیا (اور وہ ایک آگ تھی کذا فی الدر عن ابن جریج خواہ خالص ہو یا ہوا میں ملی ہوئی ہو جیسے لو) اور وہ سور ہے تھے پھر صبح کو وہ باغ ایسا رہ گیا جیسے کٹا ہوا کھیت (کہ خالی زمین رہ جاتی ہے اور بعض جگہ کاٹ کر جلا بھی دیا جاتا ہے مگر ان کو اس کی کچھ خبر نہیں) صبح کے وقت (سو کر جواٹھے تو) ایک دوسرے کو پکارنے لگے کہ اپنے کھیت پر سویرے چلو اگر تم کو پھل توڑنا ہے (کھیت یا تو مجازاً کہہ دیا ہو یا اس میں ایسی چیزیں بھی ہوں جو تندرست درختوں جیسے انگور وغیرہ یا کہ اس باغ کے متعلق کھیت بھی ہو) پھر وہ لوگ آپس میں چپکے چپکے باتیں کرتے چلے کہ آج تم تک کوئی محتاج نہ آنے پاوے اور (بزعم خود) اپنے کو اس کے نہ دینے پر قادر سمجھ کر چلے (کہ سب پھل گھر لے آویں گے اور کسی کو نہ دیں گے کذا فی الدر عن ابن عباس) پھر جب (وہاں پہنچے اور) اس باغ کو (اس حالت میں) دیکھا تو کہنے لگے کہ بے شک ہم راستہ بھول گئے (اور کہیں نکل آئے کیونکہ یہاں تو باغ داغ کچھ بھی نہیں پھر جب موقع وحدود کو دیکھ کر یقین کیا کہ وہی جگہ ہے تو اس وقت کہنے لگے کہ بھولے نہیں) بلکہ (جگہ تو وہی ہے لیکن) ہماری قسمت ہی پھوٹ گئی (کہ باغ کا یہ حال ہو گیا) ان میں جو (کسی قدر) اچھا آدمی تھا وہ کہنے لگا کہ کیوں میں نے تم کو کہنا تھا (کہ ایسی نیت مت کرو مساکین کے دینے سے برکت ہوتی ہے اسی لئے اس شخص کو اللہ نے اچھا کہا مگر عملاً یہ شخص بھی باوجود کراہت قلب کے سب کے لحاظ سے شریک حال ہو گیا تھا اس لئے احقر نے لفظ کسی قدر بڑھا دیا لان الاوسط امر اضافی پھر وہ پہلی بات یاد دلا کر اس شخص نے کہا کہ اپنی شامت اعمال تو بھگت لی مگر) اب (توبہ اور) تسبیح (و تقدیس) کیوں نہیں کرتے (تاکہ وہ گناہ معاف ہو اور اس سے زیادہ وبال نہ آ جاوے سب (توبہ کے طور پر) کہنے لگے کہ ہمارا پروردگار پاک ہے (یہ تنزیہ ہے جو استغفار کی تمہید ہے) بے شک ہم قصور وار ہیں (یہ استغفار ہے) پھر ایک دوسرے کو مخاطب بنا کر باہم الزام دینے لگے (جیسا کام بگڑنے کے وقت عادیہ غالب ہے کہ ہر شخص دوسرے کو بانی رائے فاسد بتلایا کرتا ہے پھر سب متفق ہو کر) کہنے لگے کہ بے شک ہم (سب ہی) حد سے نکلنے والے تھے (سی ایک کی خطا نہ تھی ایک دوسرے پر الزام عبث ہے سب مل کر توبہ کر لو) شاید (توبہ کی برکت سے) ہمارا پروردگار ہم کو اس سے اچھا باغ بدلہ میں دے دے (اب) ہم اپنے رب کی طرف رجوع ہوتے ہیں (یعنی توبہ کرتے ہیں اور بدلہ نام عام ہے خواہ دنیا میں نعم البدل مل جاوے خواہ آخرت میں اور ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ مؤمن تھے مرتکب معصیت ہوئے تھے اور بسند یہ امر نظر سے نہیں گزرا کہ آیا اس باغ کے عوض ان کو دنیا میں کوئی باغ ملایا نہیں البتہ بلا سند روح المعانی میں ابن مسعود کا قول لکھا ہے کہ اس سے اچھا باغ ان کو عطا کیا گیا واللہ اعلم۔ آگے قصہ کی غرض یعنی تحذیر کی تصریح ہے کہ خلاف حکم کرنے پر) اس طرح عذاب ہوا کرتا ہے (جب ہوا کرتا ہے یعنی اے اہل مکہ تم بھی ایسے ہی عذاب کے مستحق ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ کے کیونکہ عذاب مذکور تو محض معصیت پر تھا اور تم تو کفر کرتے ہو) اور آخرت کا عذاب اس (عذاب دنیوی) سے بھی بڑھ کر ہے کیا خوب ہوتا کہ یہ لوگ (اس بات کو) جان لیتے (تاکہ ایمان لے آتے آگے ان عقوبات کی تحقیق کے لئے زعم کفار کا ابطال فرماتے ہیں کہ وہ کہتے تھے: لَہُنْ رِجْعَتٌ اِلٰی رَبِّہِیْنَ اِنَّ لٰہِیْ عِنْدَہٗ لِلْعٰسٰی اِخْمَ السَّجْدَۃِ

۱۵۰: ابطال زعم کفار استحقاق ثبوت را: (یعنی بے شک پرہیزگاروں کے لئے ان کے رب کے نزدیک آسائش کی جنتیں ہیں) (یعنی سبب دخول جنت کا تقویٰ ہے اور اس سے کافر عاری ہیں تو ان کو جنت کیسے مل جاوے گی) کیا ہم فرمانبرداروں کو نافرمانوں کے برابر کر دیں گے (یعنی اگر کافروں کو نجات ہو تو فرمانبرداروں کو نافرمانوں پر نجات میں فضیلت نہ ہوگی اور حالانکہ فضیلت ثابت ہے بقولہ تعالیٰ فی ص: اَمْ نَجْعَلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ کَالْمُفْسِدِیْنَ ..... ص: ۲۸) تم کو کیا ہوا تم کیسا فیصلہ کرتے ہو کیا تمہارے پاس کوئی (آسمانی) کتاب ہے جس میں پڑھتے ہو کہ اس میں تمہارے لئے وہ چیز (لکھی) ہو جس کو تم پسند



کرتے ہو (یعنی اس میں لکھا ہو کہ تم کو آخرت میں حسی ملے گا) کیا ہمارے ذمہ کچھ قسمیں چڑھی ہوئی ہیں جو تمہاری خاطر سے کھائی گئی ہوں اور وہ قسمیں قیامت تک باقی رہنے والی ہوں (جن کا مضمون ہو) کہ تم کو وہ چیزیں ملیں گی جو تم فیصلہ کر رہے ہو (یعنی ثواب اور جنت) ان سے پوچھئے ان میں اس کا کون ذمہ دار ہے کیا ان کے ٹھہرائے ہوئے کچھ شریک (خدا کی) ہیں (کہ انہوں نے ان کو ثواب دینے کا ذمہ لیا ہے) سوان کو چاہیے کہ یہ اپنے ان شریکوں کو پیش کریں اگر یہ سچے ہیں (غرض جب یہ مضمون کسی آسمانی کتاب میں نہیں ویسے بلا کتاب دوسرے طرق وحی سے ہمارا وعدہ نہیں جو مثل قسم کے ہوتا ہے پھر ایسی حالت میں کوئی شخص ان میں سے یا ان کے شرکاء میں سے اس کی ذمہ داری کر سکتا ہے ہرگز نہیں پھر دعویٰ کس بناء پر ہے آگے ان لوگوں کی قیامت کی رسوائی کا ذکر ہے۔

ذلت کفار یوم قیامت: (وہ دن یاد کرنے کے قابل ہے) جس دن کہ ساق کی تجلی فرمائی جاوے گی اور سجدہ کی طرف لوگوں کو بلایا جاوے گا (اس کا قصہ حدیث شیعین میں مرفوعاً اس طرح آیا ہے کہ حق تعالیٰ قیامت کے میدان میں اپنی ساق ظاہر فرماوے گا ساق کہتے ہیں پنڈلی کو اور یہ کوئی خاص صفت ہے جس کو کسی مناسبت سے ساق فرمایا جیسا قرآن میں ہاتھ آیا ہے اور ایسے مفہومات متشابہات میں سے کہلاتے ہیں اور اسی حدیث میں ہے کہ اس تجلی کو دیکھ کر تمام مؤمنین و مؤمنات گر پڑیں گے مگر جو شخص ریاء سے سجدہ کرتا تھا اس کی کمر تختہ سارہ جاوے گی اھ مافی الحدیث اور سجدہ کی طرف بلائے جانے سے یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ دارالتکلیف نہیں ہے کیونکہ بلائے جانے سے مراد امر بالسجود نہیں ہے بلکہ اس تجلی میں یہ اثر ہوگا کہ سب بالاضطرار سجدہ کرنا چاہیں گے جن میں مؤمن اس پر قادر ہوں گے اور اہل ریاء و نفاق قادر نہ ہوں گے اور کفار کا قادر نہ ہونا اس سے بدرجہ اولیٰ مفہوم ہوتا ہے جس کا آگے ذکر ہے یعنی کفار بھی سجدہ کرنا چاہیں گے) سو یہ (کافر) لوگ سجدہ نہ کر سکیں گے (اور) ان کی آنکھیں (مارے شرمندگی کے) جھکی ہوں گی (اور) ان پر ذلت چھائی ہوگی اور (وہ اس کی یہ ہے کہ) یہ لوگ (دنیا میں) سجدہ کی طرف بلائے جایا کرتے تھے (اس طرح کہ ایمان لا کر عبادت کریں) اور وہ صحیح سالم تھے (یعنی اس پر قادر بھی تھے چنانچہ ظاہر ہے کہ ایمان و عبادت فعل اختیاری ہے بس دنیا میں امتثال امر نہ کرنے سے آج ان کو یہ رسوائی و ذلت ہوئی اور دوسری آیت میں جو نگاہ کا اوپر اٹھا رہنا آیا ہے وہ اس کے معارض نہیں کیونکہ گاہے غلبہ حیرت سے ویسا ہوگا اور گاہے غلبہ ندامت سے ایسا ہوگا آگے کفار کے اس اغترار کا رد ہے کہ امہال عن العذاب کو اپنے مقبول ہونے کی دلیل سمجھتے تھے اور اس کے ضمن میں آپ کا تسلیہ بھی ہے۔

ترتیب اغترار کفار بامہال عن العذاب مع تسلیہ حضور پر نور: (یعنی جب ان کا مستحق عذاب ہونا اوپر کی آیتوں سے معلوم ہو چکا) تو مجھ کو اور جو اس کلام کو جھٹلاتے ہیں ان کو (اس حال موجودہ پر) رہنے دیجئے (یعنی عذاب کے توقف سے رنج نہ کیجئے) ہم ان کو بدرتج (جہنم کی طرف) لئے جا رہے ہیں اس طور پر کہ ان کو خبر بھی نہیں اور (دنیا میں عذاب نازل کر ڈالنے سے) ان کو مہلت دیتا ہوں بے شک میری تدبیر بڑی مضبوط ہے (قد مر تفسیرہ فی الآخر الاعراف اور حاصل ذرنی کا بقول جار اللہ امر بتوکل واستکفاء ہے کیونکہ جو شخص کسی کو کسی کام کے لئے کافی سمجھتا ہے وہ اس کام کو اسی پر چھوڑ دیتا ہے آگے ان کے انکار نبوت پر تعجب ہے)۔

تعجب برانکار نبوت: کیا آپ ان سے کچھ معاوضہ مانگتے ہیں کہ وہ اس تاوان سے دبے جاتے ہیں (اس لئے آپ کی اطاعت سے نفرت ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ ام تسئلہم خرجا) یا ان کے پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ (اس کو محفوظ رکھنے کے واسطے) لکھ لیا کرتے ہیں (یعنی کیا ان کو احکام خداوندی خود کسی طریقہ سے معلوم ہو جاتے ہیں جس سے وہ اتباع صاحب وحی سے مستغنی ہیں اور ظاہر ہے کہ دونوں امر منفی ہیں پھر انکار نبوت عجیب ہے آگے آپ کا تسلیہ ہے)۔

تسلیہ رسول ﷺ: (جب ان کا استحقاق عذاب اور کفر جو موجب استحقاق ہے معلوم ہو گیا اور یہ کہ ان کی مہلت استدراج ہے اور وقت موعود پر عذاب ہوگا) تو آپ اپنے رب کی (اس) تجویز پر صبر سے سے بیٹھے رہیے اور تنگ دلی میں (مچھلی کے پیٹ میں جانے) والے پیغمبر یونس علیہ السلام کی طرح نہ ہو جائے (کہ وہ عذاب نازل نہ ہونے سے تنگدل ہوئے اور کہیں چلے گئے جس کا قصہ کئی جگہ تھوڑا تھوڑا آچکا ہے مضمون مقصود تشبیہ کا تو ختم ہو چکا آگے بطور تمہید قصہ کے ارشاد ہے کہ وہ وقت بھی یاد کیجئے) جب کہ یونس (علیہ السلام) نے (اپنے رب سے) دعاء کی اور وہ غم سے گھٹ رہے تھے (یہ غم مجموعہ تھا کئی غموں کا ایک قوم کے ایمان نہ لانے کا ایک عذاب کے ٹل جانے کا ایک بلا اذن صریح حق تعالیٰ کے وہاں سے چلے آنے کا۔ ایک مچھلی کے پیٹ میں محبوس ہو جانے کا اور وہ دعاء یہ ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ [الانبیاء: ۸۷] جس سے مقصود استغفار اور طلب نجات عن العبس ہے چنانچہ اس پر اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا اور مچھلی کے پیٹ سے نجات ہوئی اسی کی نسبت ارشاد ہے کہ) اگر خداوندی احسان اُن کی دستگیری نہ کرتا تو وہ (جس میدان میں بد حالی کے ساتھ ڈالے جاتے) دستگیری سے مراد قبول توبہ ہے اور بد حالی سے مراد یہ کہ اُن کی اجتہادی غلطی پر منجانب اللہ ان کو ملامت ہوتی۔ حاصل اس کا اور آیت سورہ صافات کا یہ ہے کہ اگر یہ توبہ واستغفار نہ کرتے تب تو شکم ماہی سے نجات ہی نہ ہوتی کما قال فلو لا انہ کان الخ اور توبہ واستغفار کرتے مگر اللہ تعالیٰ قبول نہ فرماتا تو اُس توبہ واستغفار کی اس قدر دنیوی برکت تو ہوتی کہ شکم ماہی سے جنات ہو جاتی اور میدان میں جس طرح اب ڈالے گئے اسی طرح ڈالے جاتے لیکن اب کا

ڈالا جانا غیر مذموم ہونے کی حالت میں ہوا تھا کیونکہ بعد قبول توبہ پھر خطا پر ملامت نہیں ہوتی اور اُس وقت مذموم ہونے کی حالت میں ہوتا) پھر ان کے رب نے اُن کو (اور زیادہ) برگزیدہ کر لیا اور اُن کو (زیادہ رتبہ کے) صالحین میں سے کر دیا (شاید اس تمیم قصہ سے یہ بھی مقصود ہو کہ اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اُن کو کیسا مضر ہوا اور توکل کیسا نافع ہوا اسی طرح عذاب کے بارہ میں آپ بھی اپنی رائے سے استعجال نہ کیجئے بلکہ اللہ تعالیٰ پر توکل کیجئے کہ انجام بہتر ہوگا) اور (آگے آپ کی شان میں کفار کے اُس قول کا بطلان جس کا بطلان شروع سورت میں بھی ہے یعنی مجنون کہنے کا بطلان دوسرے انداز سے بیان فرماتے ہیں۔

دفع طعن جنون بطرز دیگر: (یعنی) یہ کافر جب قرآن سنتے ہیں تو (شدت عداوت سے) ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ گویا آپ کو اپنی نگاہوں سے پھسلا کر گرا دیں گے (یہ ایک محاورہ ہے جیسے بولتے ہیں کہ فلاں شخص اس طرح دیکھتا ہے جیسے کھا جاوے گا کما فی روح المعانی من قولہم نظر الی نظرا یکاد بصر عنی او یکاد یا کلنی مطلب یہ کہ شدت عداوت سے آپ کو بُری بُری نگاہوں سے دیکھتے ہیں) اور (اسی عداوت سے آپ کی نسبت) کہتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) یہ مجنون ہیں حالانکہ یہ قرآن (جس کے ساتھ آپ تکلم فرماتے ہیں) تمام جہاں کے واسطے نصیحت ہے (اور مجنون آدمی کے متعلق ایسی اصلاح عام نہیں ہو سکتی اس میں تو جواب طعن جنون ظاہر ہے اور بیان عداوت سے بھی اُس طعن کی تزییف ہو گئی کیونکہ جس قول کا منشاء شدت عداوت ہو وہ قابل التفات نہیں)۔

تَرْجُمَةُ الْمَسْأَلَةِ: قولہ تعالیٰ: وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کی تفسیر میں منقول ہے یرضی لرضاه ویسخط بسخطہ اس میں اشارہ ہوا خلق باخلاق اللہ کی طرف کہ کمال اس کا فناء ہے اور اس کے قبل مَا آتٰت بِنِعْمَةِ رَبِّكَ مجنون فرمانا اشارہ اس طرف ہے کہ سوء اخلاق ایک قسم کا جنون ہے ۱۲ قولہ تعالیٰ: وَلَا تُطِيعُوا حَلَائِفَ قَمٰہِیْنِ اس میں اخلاق ذمیرہ کے اصول مذکور ہیں تاکہ صاحب طریق ان سے بچے۔ قولہ تعالیٰ: یَوْمَ یُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ..... احادیث میں تصریح ہے کہ مراد ساق حق تعالیٰ کی ہے اور صوفیہ اس کو ظاہر پر محمول کر کے تجلی صوری کے جواز کے قائل ہوئے ہیں اور دوسرے علماء متشابہ کہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ صاحب حال کا فعل صاحب مقام کے لئے اور صاحب مقام عالی کا فعل صاحب مقام اعلیٰ کے لئے احیاناً نقص ہوتا ہے اور اس سے منع کیا جاتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَإِنْ يَكَادُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ... اس میں دلالت ہے کہ اہل باطل میں بھی تصرفات ہو سکتے ہیں اور وہ ان سے اہل حق پر تاثرات طبعیہ میں غالب آ سکتے ہیں پس تاثر نفسانی علامات ولایت سے نہیں۔ سورہ بَاقِی ختم ہوئی ۱۲۔

مَلِكٌ قَاتِلُ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ: ۱ قولہ فی لو تدھن کہ آپ اشارۃ الی ان لو مصدریۃ وحینئذ یكون قولہ فیدھنون معطوفاً علی تدھن ویجوز ان یكون لو للتمنی وقولہ فیدھنون جوابہ فیقدر قبلہ بعد الفاء ہم فالجواب جملة اسمیۃ لا فعلیۃ والا لسقط نون الاعراب جوابا للتمنی ۲ قولہ فی لو لا تسبحون اب توبہ الخ اشارۃ الی ان المقول مقدر ولو لا تسبحون ترغیب مستأنف ویتاید بما فی الکبیر ۳ قولہ قبل اذ نادى وہ وقت بھی یاد کیجئے اشارۃ الی کون اذ ظرفیۃ ویؤیدہ کون الوقف لازماً عند العامة ویجوز علی ما فی الروح ان یكون اذ منصوباً بمضاف محذوف ای لا یکن حالک کحالہ وقت نداء ہ ای لا یوجد منك ما وجد منه من الزجر والمفاضۃ وعلیہ یدور النہی لا علی النداء فانه امر مستحسن ۴۔

الْخَنَّاسِ: المفتون بمعنی الفتنة ای الجنون تدھن تلین ۱۲ الزنیم المتسلحق والدعی الخرطوم یطلق غالباً علی انف الفیل والخنزیر وفیہ من التحقیر ما لا یخفی لا یستثنون فی الروح قال الامام اصل الاستثناء من الشئی وهو الکف والرد وفی التقیید بالشرط رد لانعقاد ذلک الیمین الصریم فی القاموس ارض محصود زرعھا ۱۲۔

# سُورَةُ الْحَاقَّةِ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ ۴۸ مَكِّيَّةٌ ۴۸  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۵۲  
تُكْوِنَاتُهَا ۲

سورۃ الحاقہ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۲ آیات اور ۲ رکوع ہیں

الْحَاقَّةُ ۱ مَا الْحَاقَّةُ ۲ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ۳ كَذَبَتْ شُعُودٌ وَعَادٌ ۴ بِالْقَارِعَةِ ۵ فَأَمَّا شُعُودٌ فَأُهْلِكُوا  
بِالطَّاعِيَةِ ۶ وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۷ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ۸  
فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ مُنْخَلٍ خَاوِيَةٍ ۹ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۱۰ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ  
وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكُتْ بِالْخَاطِئَةِ ۱۱ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ۱۲ إِنَّا لَبَاطِغَا  
الْبَاءِ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ۱۳ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ ۱۴ فَإِذَا انْفِعَخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۱۵  
وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۱۶ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۱۷ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ  
يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ۱۸ وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَةٌ ۱۹ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى  
مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۲۰ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۲۱ فَيَقُولُ هَآؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيهِ ۲۲ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْقٍ  
حِسَابِيهِ ۲۳ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۲۴ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۲۵ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۲۶ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي  
الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۲۷ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ۲۸ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيهِ ۲۹ وَلَمْ أَدْرَمَا  
حِسَابِيهِ ۳۰ يَلَيْتَنِي هَا كَانَتِ الْقَاضِيَةُ ۳۱ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ۳۲ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ ۳۳ خُدُوهُ فَغُلُّوهُ ۳۴ ثُمَّ  
الْحَجِّمِمْ صَلُّوهُ ۳۵ ثُمَّ فِي سُلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۳۶ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۳۷  
وَلَا يَحْضُ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ ۳۸ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ۳۹ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۴۰ لَا يَأْكُلُهُ  
إِلَّا الْخَاطِئُونَ ۴۱ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ ۴۲ وَمَا لَا تُبْصَرُونَ ۴۳ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۴۴ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ  
شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ ۴۵ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذْكَرُونَ ۴۶ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۴۷ وَلَوْ



تَقُولَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۝ لَّا خَذَنَّا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۝ ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۝ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۝ وَإِنَّهُ لَتَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ۝ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

وہ ہونے والی چیز کیسی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز اور آپ کو کچھ خبر ہے کہ کیسی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز (یہ استفہامات تہویل کے لئے ہیں) ثمود اور عاد نے اس کھڑکھڑانے والی چیز (یعنی قیامت) کی تکذیب کی سو ثمود تو ایک زور کی آواز سے ہلاک کر دیئے گئے اور عاد جو تھے سو وہ ایک تند و تیز سوا سے ہلاک کئے گئے جس کو اللہ تعالیٰ نے ان پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسلط کر دیا تھا (سوائے مخاطب اگر) تو (اس وقت وہاں موجود ہوتا تو) اس قوم کو اس طرح گرا ہوا دیکھتا کہ گویا وہ گری ہوئی کھجوروں کے تنے (پڑے) ہیں سو کیا تجھ کو ان میں کا کوئی بچا ہوا نظر آتا ہے (یعنی بالکل استیصال ہو گیا) اور (اسی طرح) فرعون نے اور اس سے پہلے لوگوں نے اور (قوم لوط کی) الٹی ہوئی بستیوں نے بڑے بڑے قصور کئے (یعنی کفر و شرک) اس پر ان کے پاس رسول بھیجے گئے سو انہوں نے اپنے رب کا کہنا نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت سخت پکڑا (یعنی) ہم نے جبکہ (نوح علیہ السلام کے وقت میں) پانی کی طغیانی ہوئی تم کو کشتی میں سوار کیا (اور باقیوں کو غرق کر دیا) تاکہ ہم معاملہ کو تمہارے لئے یادگار اور عبرت بنائیں اور یاد رکھنے والے اس کو یاد رکھیں۔ پھر جب صور میں یک بارگی پھونک ماری جائے گی (مراد فحہ اولیٰ سے) اور (اس وقت) زمین اور پہاڑ (اپنی جگہ سے اٹھائے جائیں گے پھر دونوں ایک ہی دفعہ میں ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے تو اس روز ہونے والی چیز ہو پڑے گی اور آسمان پھٹ جائے گا اور وہ (آسمان) اس روز بالکل بودا ہوگا اور فرشتے (جو آسمان پر پھیلے ہوئے ہیں) اس کے کنارے پر آجائیں گے اور آپ کے پروردگار کے عرش کو اس روز آٹھ فرشتے اپنے اوپر اٹھائیں گے جس روز (خدا کے روبرو حساب کے واسطے) تم پیش کئے جاؤ گے (اور) تمہاری کوئی بات (اللہ تعالیٰ سے) پوشیدہ نہ ہوگی۔ تو پہلے ہی سے اعتقاد تھا کہ مجھ کو میرا حساب پیش آنے والا ہے غرض وہ شخص پسندیدہ عیش یعنی بہشت بریں میں ہوگا جس کے میوے (اس قدر) جھکے ہوں گے (کہ جس حالت میں چاہیں گے لے سکیں گے اور حکم ہوگا کہ) کھاؤ اور پیو مزے کے ساتھ ان اعمال کے صلہ میں جو تم نے گزشتہ ایام (یعنی زمانہ قیام دنیا) کئے ہیں اور جس کا نامہ اعمال اس کے بائیں ہاتھ میں دیا جائے گا سو وہ (نہایت حسرت سے) کہے گا کیا ہوتا کہ مجھ کو میرا نامہ اعمال ہی نہ ملتا اور مجھ کو یہ خبر ہی نہ ہوتی کہ میرا حساب کیا ہے کیا اچھا ہوتا کہ (موت اولیٰ) ہی خاتمہ کر چکتی (افسوس) میرا مال میرے کچھ کام نہ آیا میرا جاہ (بھی) مجھ سے گیا گزرا (ایسے شخص کے لئے فرشتوں کو حکم ہوگا کہ) اس شخص کو پکڑ لو اور اس کے طوق پہنا دو پھر دوزخ میں اس کو داخل کر دو پھر ایک ایسی زنجیر میں جس کی پیلش ستر گز ہے اس کو جکڑ دو۔ یہ شخص خدائے بزرگ و برتر پر ایمان نہ رکھتا تھا اور خود کسی کو کیا دیتا اوروں کو (بھی) غریب آدمی کے کھانے کی ترغیب نہ دیتا تھا (اس لئے مستحق عذاب ہوا) سو آج اس شخص کا نہ کوئی دوستدار ہے نہ اس کو کوئی کھانے کی چیز نصیب ہے بجز زخموں کے دھوون کے جس کو بجز بڑے گنہگاروں کے کوئی نہ کھاوے گا۔ پھر (بعد یہ یہ مضمون مجازا کے) میں قسم کھاتا ہوں ان چیزوں کی بھی جن کو تم دیکھتے ہو اور ان چیزوں کی بھی جن کو تم نہیں دیکھتے کہ یہ قرآن (اللہ تعالیٰ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتے کا لایا ہوا (پس جس پر آدھ ضرور رسول ہے) اور کسی شاعر کا کلام نہیں ہے (جیسا کہ کفار آپ کو شاعر کہتے تھے مگر) تم بہت کم ایمان لاتے ہو اور نہ یہ کسی کا ہن کا کلام ہے (جیسا بعض کفار آپ کو کہتے تھے) تم بہت کم سمجھتے ہو رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا (کلام ہے) اور اگر یہ (پیغمبر) ہمارے ذمہ کچھ (جھوٹی) باتیں لگا دیتے تو ہم ان کا داہنا ہاتھ پکڑتے پھر ہم ان کی رگ دل کاٹ ڈالتے پھر تم میں سے کوئی ان کا اس سزا سے بچانے والا بھی نہ ہوتا اور بلاشبہ یہ (قرآن) متقیوں کے لئے نصیحت ہے اور یہ ہم کو معلوم ہے کہ تم میں بعضے تکذیب کرنے والے بھی ہیں (پس) ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور (اس اعتبار سے) یہ قرآن کافروں کے حق میں موجب حسرت ہے اور یہ (قرآن) تحقیقی یقینی بات ہے سو (جس کا یہ کلام ہے) اپنے (اس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح کیجئے۔

تَفْسِيرُ: سورة الحاقه مكية وهى النتان وخمسون آيات كذا فى البيضاوى۔

لِظ: اوپر کی سورت میں اثبات رسالت کے ساتھ کفار کی مجازات کا بیان تھا اس سورت میں مجازات کی تحقیق اور اس کا وقت اور واقعات مذکور ہیں اور ختم پر حقانیت قرآن کا بیان ہے مجازات کی بھی تقریر و تحقیق ہے کیونکہ قرآن اس پر بھی دال ہے اور صدق دلیل سے صدق مدلول لازم و نیز سورت گزشتہ کے مضمون رسالت سے بھی مناسب ہے۔

تحقیق قیامت و وخامت انکار آں و بعض واقعات او وحقیقت قرآن:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ الْحَاقَّةُ ۝ مَا الْحَاقَّةُ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝ وہ ہونے والی چیز کیسی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز اور آپ کو کچھ خبر ہے کہ کیسی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز (مقصود اس سے تفصیل شان قیامت ہے کہ وہ سخت ہولناک چیز ہے یہ استفہامات تہویل کے لئے ہیں) ثمود

اور عاد نے اس کھڑکھڑانے والی چیز (یعنی قیامت) کی تکذیب کی سو ٹھوڈو تو ایک زور کی آواز سے ہلاک کر دیئے گئے اور عاد جو تھے سودہ ایک تیز و تند ہوا سے ہلاک کئے گئے جس کو اللہ تعالیٰ نے اُن پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسلط کر دیا تھا سو (اے مخاطب اگر) تو (اُس وقت وہاں موجود ہوتا تو) اُس قوم کو اس طرح گرا ہوا دیکھتا کہ گویا وہ گری ہوئی کھجوروں کے تنے (پڑے) ہیں (لطول قامتہم) سو کیا تجھ کو ان میں کا کوئی بچا ہوا نظر آتا ہے (یعنی بالکل استیصال ہو گیا) کقولہ تعالیٰ: هَلْ تَحْسِبُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٌ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا اِمریم: ۱۹۸) اور (اسی طرح) فرعون نے اور اُس سے پہلے لوگوں نے (جن میں قوم نوح و عاد و ٹھوڈو سب آ گئے) اور (قوم لوط کی) اُلٹی ہوئی بستیوں نے بڑے بڑے قصور کئے (یعنی کفر و شرک اس پر اُن کے پاس رسول بھیجے گئے) سوانہوں نے اپنے رب کے رسول کا (جو اُن کی طرف بھیجا گیا تھا) کہنا نہ مانا (اور کفر و شرک سے باز نہ آئے جس میں تکذیب قیامت بھی داخل ہے) تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو بہت سخت پکڑا (جن میں سے عاد و ٹھوڈو کا قصہ تو ابھی آچکا ہے اور قوم لوط کی عقوبت کی طرف بھی لفظ مؤتفکات اشارہ کر رہا ہے اور فرعون کی عقوبت بہت آیتوں میں آئی ہے اور قوم نوح کی عقوبت آگے بضمین امتنان مذکور ہے یعنی) ہم نے جب کہ (نوح علیہ السلام) کے وقت میں (پانی کو طغیانی ہوئی تم کو) (یعنی تمہارے بزرگوں کو کہ مؤمن تھے اور ان کا انجاء تمہارے وجود کا سبب ہوا) کشتی میں سوار کیا (اور باقیوں کو غرق کر دیا) تاکہ ہم اس معاملہ کو تمہارے لئے ایک یادگار (اور عبرت) بناویں اور یاد رکھنے والے کان<sup>(۱)</sup> اُس کو یاد رکھیں (کان کو یاد رکھنے والا مجازاً کہہ دیا حاصل یہ کہ اُس کو یاد رکھ کر موجبات عقوبت سے بچیں۔ یہ قصہ تو مکذبین قیامت کے ہوئے آگے قیامت کے احوال کا بیان ہے یعنی) پھر جب صور میں یک بارگی بھونک ماری جاوے گی (مراد نچھ اولیٰ ہے) اور (اُس وقت) زمین اور پہاڑ (اپنی جگہ سے) اٹھائے جاویں گے (یعنی اپنی چیز سے ہٹا دیئے جاویں گے) پھر دونوں ایک ہی دفعہ میں ریزہ ریزہ کر دیئے جاویں گے تو اس روز وہ ہونے والی چیز ہو پڑے گی اور آسمان پھٹ جاوے گا اور وہ (آسمان) اُس روز بالکل بودا ہوگا (چنانچہ پھٹ جانا دلیل ضعف ہے یعنی جیسا اس وقت وہ مضبوط ہے اور اُس میں کہیں فطور و شقوق نہیں اُس روز اُس میں یہ بات نہ رہے گی بلکہ ضعف و انشقاق ہو جاوے گا) اور فرشتے (جو آسمان میں پھیلے ہوئے ہیں جس وقت وہ پھٹنا شروع ہوگا) اُس کے کناروں پر آ جاویں گے (اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آسمان بچ میں سے پھٹ کر چاروں طرف سمنٹا شروع ہوگا اس لئے فرشتے بھی بچ میں سے کناروں پر آ رہیں گے پھر حسب آیت: فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ ..... [الزمر: ۶۸] ان پر بھی موت مسلط ہو جاوے گی کذا فی الکبیر احد الوجهین اور یہ سب واقعات تو نچھ اولیٰ کے وقت کے ہیں) اور آگے نچھ ثانیہ کے وقت کے واقعات ہیں کہ آپ کے پروردگار کے عرش کو اس روز آٹھ فرشتے اٹھائے ہوں گے (حدیث میں ہے کہ اب عرش کو چار فرشتے اٹھائے ہوئے ہیں قیامت کو آٹھ فرشتے اٹھادیں گے کذا فی الدر مر فوعاً۔ اگر دوسوہ ہو کہ اذا نفخ میں نچھ اولیٰ مراد ہے اور یومئذ اس کا بدل ہے اور وَقَعَتْ مع اپنے معطوفات کے اس میں عامل ہے تو اس بناء پر لازم آتا ہے کہ حمل عرش اور مابعد کے واقعات جیسے تعرضون الخ یہ سب بھی نچھ اولیٰ کے وقت ہوں تو اس دوسوہ کا دفع یہ ہے کہ اس لازم کا ہم التزام کرتے ہیں اور توجیہ اس کی یہ ہوگی کہ یوم قیامت ایک وسیع وقت ہے اور اس کے سب اجزاء حکماً مثل وقت واحد کے ہیں اس لئے نچھ ثانیہ کے واقعات کا ظرف نچھ اولیٰ کو بنا بر تجوز مذکور کہہ سکتے ہیں۔ غرض آٹھ فرشتے عرش کو اٹھا کر میدان قیامت میں لا دیں گے اور حساب شروع ہوگا جس کا آگے بیان ہے یعنی) جس روز تم (خدا کے روبرو حساب کے واسطے) پیش کئے جاؤ گے (اور) تمہاری کوئی بات (اللہ تعالیٰ سے) پوشیدہ نہ ہوگی پھر (نامہ اعمال ازا کر ہاتھ میں دیئے جاویں گے تو) جس شخص کا نامہ عمل اس کے داہنے ہاتھ میں دیا جاوے گا وہ تو (خوشی کے مارے آس پاس والوں سے) کہے گا کہ لو میرا نامہ اعمال پڑھ لو میرا (تو پہلے ہی سے) اعتقاد تھا کہ مجھ کو میرا حساب پیش آنے والا ہے (یعنی میں قیامت و حساب کا معتقد تھا مطلب یہ کہ میں ایمان و تصدیق رکھتا تھا خدا تعالیٰ نے اس کی برکت سے آج مجھ کو نوازا) غرض وہ شخص پسندیدہ عیش یعنی بہشت بریں میں ہوگا جس کے میوے (اس قدر) جھکے ہوں گے (کہ جس حالت میں چاہیں گے لے سکیں گے اور حکم ہوگا) کہ کھاؤ اور پیو مزہ کے ساتھ ان اعمال کے صلہ میں جو تم نے بامید صلہ گذشتہ ایام (یعنی زمانہ قیام دنیا) میں کئے ہیں اور جس کا نامہ اعمال اس کے بائیں ہاتھ میں دیا جاوے گا سودہ (نہایت حسرت سے) کہے گا کیا اچھا ہوتا کہ مجھ کو میرا نامہ عمل ہی نہ ملتا اور مجھ کو یہ خبر ہی نہ ہوتی کہ میرا حساب کیا ہے کیا اچھا ہوتا کہ مورث (اولیٰ) ہی خاتمہ کر چکتی (اور بحث نہ ہوتا جس پر اعطائے کتاب و حساب مرتب ہوا افسوس) میرا مال میرے کچھ کام نہ آیا میرا جاہ (بھی) مجھ سے گیا گذرا یعنی مال و جاہ سب بے سود بٹھرا ایسے شخص کے لئے فرشتوں کو حکم ہوگا کہ) اس شخص کو پکڑو اور اس کے طوق پہنا دو پھر دوزخ میں اس کو داخل کرو پھر ایک ایسی زنجیر میں جس کی پیمائش ستر۰ گز ہے اس کو جکڑ دو (اس گز کی مقدار خدا کو معلوم ہے کیونکہ یہ گز وہاں کا ہوگا۔ آگے اس عذاب کی وجہ بتلاتے ہیں کہ) یہ شخص خدائے بزرگ پر ایمان نہ رکھتا تھا (یعنی جس طرح ایمان لانا حسب تعلیم انبیاء ضروری تھا وہ ایمان نہ رکھتا تھا) اور (خود تو کسی کو کیا دیتا اوروں کو بھی) غریب آدمی کے کھلانے کی ترغیب نہ دیتا تھا (یہاں اطعام اور حق سے مراد مرتبہ واجبہ ہے اور اس کے ترک سے مراد وہ ترک جس کا سبب عدم



ایمان ہو۔ حاصل یہ کہ خدا کی عظمت اور مخلوق کی شفقت جو اصل عبادات متعلقہ حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں یہ دونوں کا تارک اور منکر تھا اس لئے مستحق عذاب ہوا) سو آج اس شخص کا نہ کوئی دوست دار ہے اور نہ اس کو کوئی کھانے کی چیز نصیب ہے۔ بجز زخموں کے دھوون کے (یعنی بجز ایک ایسی چیز کے جو کراہت و صورت میں مثل غسلین کے ہوگا اور یہ حصر اضافی ہے اور مقصود اس سے نفی ہے اطعمہ مرغوبہ کی ورنہ زقوم وغیرہ کا ہونا خود آیات سے ثابت ہے غرض اُن کا طعام غسلین ہو گا) جس کو بجز بڑے گنہگاروں کے کوئی نہ کھاوے گا (آگے قرآن کی حقانیت ارشاد فرمائی جاتی ہے جو ناطق ہے مجازات مذکورہ بالا کے ساتھ اور اُس کی تکذیب بھی موجب تعذیب مذکور ہے۔

اثبات حقیقت قرآن و رسالت: پھر (بعد بیان مضمون مجازات کے) میں قسم کھاتا ہوں اُن چیزوں کی بھی جن کو تم دیکھتے ہو اور اُن چیزوں کی بھی جن کو تم نہیں دیکھتے (کیونکہ بعض مخلوقات بالفعل یا بالقوہ مدرک بالہر نہیں ہیں اور بعض مخلوقات بالفعل یا بالقوہ مدرک بالہر نہیں اس قسم کو مقصود سے ایک خاص مناسبت ہے کہ قرآن مجید کالانے والا نظر نہ آتا تھا اور جن پر قرآن آتا تھا وہ نظر آتے تھے یعنی تمام مخلوق کی قسم ہے) کہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتہ کالایا ہوا (پس جس پر آیا وہ ضرور رسول ہے) اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں ہے (جیسا کفار آپ کو شاعر کہتے تھے مگر) تم بہت کم ایمان لاتے ہو (یہاں قلت سے مراد عدم ہے) اور نہ یہ کسی کا ہن کا کلام ہے (جیسا بعض کفار آپ کو کہتے تھے مگر) تم بہت کم سمجھتے ہو (یہاں بھی قلت سے مراد عدم ہے غرض یہ نہ شعر ہے نہ کہانت ہے بلکہ) رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا (کلام) ہے اور (آگے اس کی حقانیت کی ایک دلیل عقلی ارشاد ہوتی ہے کہ) اگر یہ (پیغمبر) ہمارے ذمہ کچھ (جھوٹی) باتیں لگا دیتے (یعنی جو کلام ہمارا نہ ہوتا اس کو ہمارا کلام کہتے اور جھوٹا دعویٰ نبوت کا کرتے) تم ہم ان کا داہنا ہاتھ پکڑتے پھر ہم ان کی رگ دل کاٹ ڈالتے پھر تم میں کوئی ان کا اس سزا سے بچانے والا بھی نہ ہوتا (رگ دل کاٹنے سے آدمی مر جاتا ہے مراد اس سے قتل ہے اور سورہ ق میں جان کو رگ گردن سے تعبیر فرمایا اور یہاں رگ دل سے جس سے ظاہر امر اشرائیں ہیں جن کا منبت قلب ہے۔ بات یہ ہے کہ اسی رگ قلب کی شاخیں گردن تک بھی پہنچی ہیں پس دونوں تعبیروں کا حاصل ایک ہی ہے اور اگر وہ مراد ہوں جن کا منبت کبد ہے اور وہ دل میں سے ہو کر بدن میں پھیل گئی ہیں اور اس لئے اُس کو رگ دل کہہ دیا ہو تو اُس کی شاخ بھی گردن میں گئی ہے اور قاعدہ ہے کہ قتل کے وقت جلا دایک ہاتھ سے مجرم کا ہاتھ پکڑتا ہے اور دوسرے ہاتھ سے گردن مارتا ہے اور چونکہ قتل کرتا ہے داہنے ہاتھ سے تو مجرم کا ہاتھ پکڑے گا بائیں ہاتھ سے اور اُس کے بائیں ہاتھ کے مقابل مجرم کا داہنا ہاتھ ہوگا تو وہی پکڑا جاوے گا اور یہ کنایہ ہے امانت سے نفسا یا چنے یعنی جھوٹا مدعی نبوت مؤید بالحدیث نہیں ہوتا بلکہ یا ہلاک ہوتا ہے یا ظہور کذب سے رسوا و ذلیل ہوتا ہے پس مطلق امانت کو اخذ یحییٰ قطع و تمین سے تشبیہا تعبیر فرمادیا گیا کما فی الخازن فکان کمن قطع و تینہ) اور بلاشبہ یہ قرآن متقیوں کے لئے نصیحت ہے (یعنی فی نفسہ حق ہوتا اُس کی صفت کمالیہ ذاتیہ ہے اور موجب نصیحت ہوتا اُس کی صفت کمالیہ اضافیہ ہے) اور (آگے مکذبین کی وعید ہے کہ) ہم کو معلوم ہے کہ تم میں سے بعضے تکذیب کرنے والے بھی ہیں (پس ہم اُن کو اس کی سزا دیں گے) اور (اس اعتبار سے) یہ قرآن کافروں کے حق میں موجب حسرت ہے (کیونکہ اُن کے لئے بواسطہ تکذیب سبب تعذیب ہو گیا) اور یہ قرآن تحقیقی یقینی بات ہے سو (جس کا یہ کلام ہے) اپنے (اُس) عظیم الشان پروردگار کے نام کی تسبیح (وتحمید) کیجئے (وقد مر فی الواقعة)۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا..... اسی طرح مدعی ولایت ہلاک کیا جاتا ہے مگر نبوت ایک امر ظاہر ہے اس کا مدعی کاذب ظاہراً بھی ہلاک ہوتا ہے اور ولایت امر باطنی ہے اس کا مدعی کاذب باطناً ہلاک ہوتا ہے جس کو اہل باطن ادراک کرتے ہیں اُس کے آثار ظلمات و خذلان ہیں پس جب اہل اللہ کو کسی مدعی سے نفور دیکھو اس سے بچو۔ سورۃ الحاقہ تمام ہوئی۔

التَّجَوُّاشِيُّ: (۱) اذن ہر چند کہ مفرد ہے لیکن چونکہ کمرہ قرآن مقام سے گاہے اثبات میں بھی عام ہو جاتا ہے یہ ترجمہ اس پر مبنی ہے کافی قولہ تعالیٰ وَلَنُنْظُرَ نَفْسًا مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَقَوْلُ تَعَالٰی عَلِمْتَ نَفْسًا مَّا احْضَرْتَ ۱۲۔

مُلَوَّنًا بِمِثْلِ التَّزْجِيَةِ: ۱۔ قولہ فی الملک فرشتے فیہ اشارۃ الی انہ للجنس ۳۔ ۲۔ قولہ فی ما اسلفتم بامید صلۃ الخ اشارۃ الی معنی الاسلاف وهو تقدیم ما ترجو ان يعود علیک بخیر ۳۔

اللَّحْزَانُ: طاغیۃ ای الواقعة المجاوزۃ للحد وحر الصبیحة عاتیۃ شدیدۃ العطف والعتو فی الاصل مجاوزۃ الحد حسوما متابعات من حسمت الدابة اذا تابعت کيها علی الداء وکرۃ بعد اخرى فهو مجاز مرسل من استعمال المقید فی الطلق خاویۃ ساقطۃ او خالیۃ باقیۃ نفس باقیۃ ہاؤم اسم لفعل خذ۔ صلوه من التصلیۃ بمعنی الادخال فاسلکوه ادخلوه وهو ان تلف علی جسده وتلوی علیہ من جمیع جهاته لیبقی لا یتحرک ۳۔ قولہ طعام المسکین اسم لا طعام کالاعطاء بمعنی الاعطاء کذا فی الروح غسلین ما یجری من



الجراح اذا غسلت الوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه كذا في القاموس وفي الروح عن مجاهد انه الحبل الذي في الظهر وهو النخاع وقال الكلبي عرق بين العلياء وهي عصب العنق والحلقوم وقيل عرق غليظ تصادفه شفرة الناحر ٣-

النجم: قوله الحاقة مبتدا ما الحاقة مبتدا وخبر ثم المجموع خبر للمبتدا الاول وقال جار الله في قوله تعالى ما ادراك ما الحاقة ما في موضع الرفع على الابتداء وادراك معلق عنه لتضمنه معنى الاستفهام ٣- قوله يلىنها اى الموتة الاولى ٣- قوله فلا اقسم الفاء للتعقيب الذكري قوله فما منكم الخ في اعراب القرآن من زائدة واحد مبتدا ومنكم حال عنه وحاجزين خبر جمع حاجزين على معنى احد (لكونه في سياق النفي) وجر على لفظه آه ملخصا ٣-

البلاغة: نفخة واحدة قال ابو السعود انما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقييده وحسن تذكيره للفعل آه واما تقييده بالواحدة فلما ان دلالة النفخة على المرة مقصودة والدلالة على النفخ اتفاقية وحدوث الامر العظيم بها وعلى عقبها انما استعظم من حيث وقوع النفخ مرة واحدة لا من حيث انه نفخ فنبه على ذلك بقوله سبحانه واحدة كذا في الروح ٣- قوله تؤمنون وتذكرون ذكر الايمان مع نفي الشاعرية والتذكر مع نفي الكاهنية لما ان عدم مشابهة القرآن للشعر امر ظاهر لان مضامين القرآن محققة والاشعار متخيلة فلا يحتاج الى التأمل بخلاف الكهانة فانه قد يكون فيها ايضا امور محققة واخبار آتية فيحتاج الى الفرق بينها وبين القرآن الى التأمل-

# سُورَةُ الْمَعَارِجِ

سُورَةُ الْمَعَارِجِ ٥٩ مَكِّيَّةٌ ٤٩ آيَاتُهَا ٢٣ آيَاتُهَا ٢

سورة المعارج مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۳ آیات اور ۲ رکوع ہیں

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ  
وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۝ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۝ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝ وَتَرَاهُ  
قَرِيبًا ۝ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ ۝ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَبِيبًا ۝  
يُبْصِرُونَهُمْ ۝ يَوْمَ الْجُرْمِ ۝ لَوْ يَفْقَدُونَ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَنِيهِ ۝ وَصَاحِبَتَهُ وَآخِيهِ ۝ وَفَصِيلَتِهِ  
الَّتِي تُتَوَكَّلُ ۝ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۝ ثُمَّ يُنْجِيهِ ۝ كَلَّا ۝ إِنَّهَا لَظَى ۝ نَزَاعَةً لِلشَّوَى ۝ تَدْعُوا  
مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۝ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۝ وَإِذَا مَسَّهُ  
الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۝ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ  
حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۝ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۝ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابٍ رَبِّهِمْ  
مُشْفِقُونَ ۝ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُوَدُّونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ  
لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۝  
۞ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۝ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ۝ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ  
عِزِينَ ۝ أَيُطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۝ كَلَّا ۝ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ۝ فَلَا  
أَقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ۝ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ ۝ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۝  
فَذَرُهُمْ يُخَافُونَكَ ۝ يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ۝ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ

سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصِيبٍ يُؤْفَضُونَ ۝ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۚ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝

ایک درخواست کرنے والا (براہ انکار) اس عذاب کی درخواست کرتا ہے جو کہ کافروں پر واقع ہونے والا ہے (اور) جس کا کوئی دفع کرنے والا نہیں (اور) یہ اللہ کی طرف سے واقع ہوگا جو کہ سیڑھیوں کا (یعنی آسمانوں کا) مالک ہے (جن سیڑھیوں سے) فرشتے اور (اہل ایمان کی) روہیں اس کے پاس چڑھ کر جاتی ہیں اور وہ عذاب ایسے دن ہوگا جس کی مقدار دنیا کے پچاس ہزار سال کی (برابر) ہے سو آپ (ان کی مخالفت پر) صبر کیجئے اور صبر بھی ایسا جس میں شکایت کا نام نہ ہو یہ لوگ اس دن کو (بوجہ اعتقاداتی کے وقوع سے) عید دیکھ رہے ہیں اور ہم اس کو (وقوع سے) قریب دیکھ رہے ہیں۔ وہ عذاب اس دن واقع ہوگا جس دن کہ آسمان تلچٹ کی طرح ہو جائے گا اور (اس روز) پہاڑ تلکین اون کی طرح (جو کہ دھنی ہوئی ہو) ہو جائیں گے (یعنی اڑتے پھریں گے اور اس دن) کوئی دوست کسی دوست کو نہ پوچھے گا باوجود یکہ ایک دوسرے کو دکھا بھی دیئے جائیں گے (اور اس روز) مجرم (یعنی کافر) اس بات کی تمنا کرے گا کہ اس روز کے عذاب سے چھوٹنے کے لئے اپنے بیٹیوں کو اور بیوی کو اور بھائی کو اور کنبہ کو جن میں وہ رہتا تھا اور تمام اہل زمین کو اپنے فدیہ میں دے دے پھر یہ (فدیہ میں دینا) اس کو (عذاب سے) بچالے یہ ہرگز نہ ہوگا (بلکہ) وہ آگ ایسی شعلہ زن ہے جو کھال (تک) اتار دے گی اور وہ اس شخص کو خود بلائے گی جس نے (دنیا میں حق سے) پیٹھ پھیر لی ہوگی اور اطاعت سے بے رخی کی ہوگی اور جمع کیا ہوگا پھر اس کو اٹھا اٹھا رکھا ہوگا۔ انسان کم ہمت پیدا ہوا ہے (یعنی) جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو (حداباحت سے زیادہ) جزع فزع کرتا ہے اور جب اس کو فارغ البالی ہوتی ہے تو (حقوق ضروریہ سے) بخل کرنے لگتا ہے مگر وہ نمازی (یعنی مومن) جو اپنی نماز پر برابر توجہ رکھتے ہیں اور جن لوگوں کے مالوں میں سوالی اور بے سوالی سب کا حق ہے اور قیامت کے دن کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرنے والے ہیں (اور) واقعی ان کے رب کا عذاب بے خوف ہونے کی چیز نہیں (یہ جملہ معترضہ کے طور پر ہے) اور جو اپنی شرمگاہوں کو حرام سے محفوظ رکھنے والی ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی لونڈیوں سے حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ اور جگہ شہوت رانی کا طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی) نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سپردگی میں لی ہوئی امانتوں اور اپنے عہد کا خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی گواہیوں کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں اور جو اپنی (فرض) نمازوں کی پابندی کرتے ہیں (بس) ایسے لوگ بیستوں عزت سے داخل ہوں گے۔ تو کافروں کو کیا ہو گیا ہے کہ (ان مضامین کی تکذیب کرنے کے لئے) آپ کی طرف کو داہنے اور بائیں سے جماعتیں بن بن کر دوڑے آرہے ہیں کیا ان میں ہر شخص ہوس رکھتا ہے کہ وہ آسائش کی جنت میں داخل کر لیا جائے گا یہ ہرگز نہ ہوگا ہم نے ان کو ایسی چیز سے پیدا کیا جس کی ان کو خبر بھی ہے پھر (دوسرے طور پر وقوع قیامت کے لئے) میں قسم کھاتا ہوں مشرقوں اور مغربوں کے مالک کی کہ ہم اس پر قادر ہیں کہ (دنیا میں) ان کی جگہ ان سے بہتر لوگ لے آئیں (یعنی پیدا کر دیں) اور ہم (اس سے) عاجز نہیں ہیں تو آپ ان کو اسی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اپنے اس دن سے سابقہ واقع ہو جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے جس دن یہ قبروں سے نکل کر اس طرح دوڑیں گے جیسے کسی پرستش گاہ کی طرف دوڑے جاتے ہیں (اور) ان کی آنکھیں (مارے شرمندگی کے) نیچے کو جھکی ہوں گی (اور) ان پر ذلت چھائی ہوگی (بس) یہ ہے کہ ان کا وہ دن جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا تھا (جو کہ اب واقع ہوا)۔

تفسیر: سورة المعارج مکیہ وہی اربع واربعون اية - زلزل: اس میں بھی مثل سورة حاقہ کے مجازات کا اور بعض اعمال موجبہ مجازات کا بیان ہے۔

مجازاة بعض موجبات آن: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝ وقوع وواقعات قیامت: ایک (۱) درخواست کرنے والا (براہ انکار) اس عذاب کی درخواست کرتا ہے جو کہ کافروں پر واقع ہونے والا ہے (اور) جس کا کوئی دفع کرنے والا نہیں (اور) جو اللہ کی طرف سے واقع ہوگا جو کہ سیڑھیوں کا (یعنی آسمانوں کا) مالک ہے (جن سیڑھیوں سے) فرشتے اور (اہل ایمان کی) روہیں اس کے پاس چڑھ کر جاتی ہیں (اس کے پاس سے مراد یہ ہے کہ عالم بالا میں جو موقع ان کے عروج کا منجما مقرر کیا گیا ہے اور چونکہ اس عروج کا راستہ آسمان ہیں اس لئے ان کو معارج فرمادیا اور وہ عذاب) ایسے دن میں (واقع) ہوگا جس کی مقدار (دنیا کے) پچاس ہزار سال (کے برابر) ہے (مراد قیامت کا دن ہے کہ کچھ امتداد سے کچھ اشداد سے کفار کو اس قدر طول محسوس ہوگا اور چونکہ حسب تفاوت مراتب کفر اشداد میں تفاوت ہوگا اس لئے ایک آیت میں کالف مسنة آیا ہے اور کافروں کی تخصیص اس لئے کی کہ حدیث میں ہے کہ مومن کو وہ دن اس قدر ہلکا معلوم ہوگا جیسے فرض نماز پڑھ لیتا ہے کذا فی الدر عن ابی سعید مرفوعاً بروایۃ احمد والبیہقی وغیرہما) سو (جب عذاب کا آنا ثابت ہے تو) آپ (ان کی مخالفت پر) صبر کیجئے اور صبر بھی ایسا جس میں شکایت کا نام نہ ہو (یعنی ان کے کفر و خلاف سے ایسے تنگ نہ ہوئے کہ شکایت حکایت زبان پر آ جاوے بلکہ یہ سمجھ کر تحمل کیجئے کہ ان کو سزا ہونے والی ہے اور اس یوم سزا کا جو ان کو انکار ہے سو) یہ لوگ اس دن کو (بوجہ تعلق علم بالوقوع کے) اس کو (وقوع سے) قریب دیکھ رہے ہیں (اور وہ عذاب اس روز واقع ہوگا) جس دن (کہ) آسمان (رنگ میں) تیل کی تلچٹ کی طرح ہو جاوے گا (اور ایک آیت میں کالدھان ہے جس کی تفسیر ادیم احمر سے کی گئی ہے تو جمع دونوں میں



یہ ہے کہ شدتِ حرمت سے سواد کے مشابہ رنگ پیدا ہوتا ہے پس احمر اور اسود دونوں کہنا صحیح ہے۔ یا اول ایک رنگ ہو پھر دوسرا بدل جاوے کما نقل ابن کثیر فی الرحمن عن الحسن تملون الوانا اور اگر اس کی تفسیر بھی مثل بعض کے دروی زیت سے کی جاوے تو دونوں کا مفہوم متحد ہو جاوے گا غرض آسمان سیاہ ہو جاوے گا اور پھٹ بھی جاوے گا (اور پہاڑ رنگین اون کی طرح) (جو کہ دھنکی ہوئی ہو لقولہ تعالیٰ: كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ [القارعة: ۱۵]) ہو جاویں گے (یعنی اُڑتے پھریں) (۲) گے اور رنگین سے تشبیہ اس لئے دی گئی کہ پہاڑ بھی مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں کما هو المذكور فی قوله تعالیٰ: وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَیضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ [فاطر: ۱۷] اور (اس روز) کوئی دوست کسی دوست کو نہ پوچھے گا (کقولہ تعالیٰ: لَا يَتَسَاءَلُونَ) باوجودیکہ ایک دوسرے کو دکھا بھی دیئے جاویں گے (یعنی ایک دوسرے کو دیکھیں گے مگر کوئی کسی کی ہمدردی نہ کرے گا اور سورہ صافات میں تساءل کا ثابت بمعنی اختلاف اس کے معارض نہیں اور اس روز) مجرم (یعنی کافر) اس بات کی تمنا کرے گا کہ اس روز کے عذاب سے چھوٹنے کے لئے اپنے بیٹوں کو اور بیوی کو اور بھائی کو اور کنبہ کو جن میں وہ رہتا تھا اور تمام اہل زمین کو اپنے فدیہ میں دے دے پھر یہ (فدیہ میں دے دینا) اس کو (عذاب) سے بچالے (یعنی اس روز ایسی نفسا نفسی ہو گی کہ ہر شخص کو اپنی فکر پڑ جاوے گی اور جن پر جان دیتا تھا ان کو اپنے عوض میں سپرد کر دینے کو اگر اس کے قابو کی بات ہو گوارا کر لے گا لیکن) یہ برگز نہ ہوگا (یعنی نجات عن العذاب مطلقاً نہ ہوگی بلکہ) وہ آگ ایسی شعلہ زن ہے جو کھال) تک (اتار دے گی) اور وہ اس شخص کو (خود) بلا دے گی جس نے (دنیا میں حق سے پیٹھ پھیری ہوگی اور) طاعت سے) بے رخی کی ہوگی اور (دوسروں کا حق مار مار کر یا براہِ حرص مال) جمع کیا ہوگا پھر اس کو اٹھا اٹھا رکھا ہوگا (مطلب یہ کہ حقوق اللہ و حقوق العباد کو تلف کیا ہوگا یہ اشارہ ہے فسادِ عقائد و فسادِ اخلاق کی طرف اور بظاہر نامعنی حقیقی پر محمول ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ ایسے صفات موجب استحقاقِ نار ہیں اور اس مجرم میں یہ صفات پائی جاتی تھیں پھر نجات عن العذاب کب متصور ہے اور: جَمَعَ قَاؤُسُ ۱۱ سے کفار کا مکلف بالفروع ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ان رذائل سے کفار کو نفس عذاب نہ ہوگا بلکہ اشد عذاب ہوگا اور نفس مذاب کفر پر ہوگا بخلاف عصاة مؤمنین کے کہ ان کو معاصی پر نفس عذاب بھی ہو سکتا ہے واللہ اعلم۔ آگے دوسرے رذائل موجب للعقاب کا اور اس سے استثناء اہل ایمان کا اور ثمرہ استثناء کا یعنی ثواب کا بیان ہے۔

استثنائے مؤمنین مطیعین از موجباتِ عقاب و تبشیر ایشان بواب: (یعنی) انسان کم ہمت پیدا ہوا ہے (مراد انسان سے بعد انضمام استثناء کے کافر ہے اور پیدا ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ پیدائش کے وقت سے وہ ایسا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی حالت پر مجبور ہوا ہے کہ وہ اپنے وقت پر پہنچ کر بلوغ ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بلوغ ہونے کے جو اسباب ہیں وہ بوسائط مستند ہوتے ہیں امور خلقیہ کی طرف گو تو وسط اختیار کی وجہ سے عدم مواخذہ میں ان کا حکم اور خلقیہ کا سامنا نہیں پس کم ہمتی سے مراد طبعی کم ہمتی نہیں ہے بلکہ کم ہمتی کے آثار ذمیرہ اختیار یہ مراد ہیں جن کو آگے بیان فرماتے ہیں یعنی) جب اس کو تکلیف پہنچتی ہے تو (حد اباحت سے زیادہ) حزع فزع کرنے لگتا ہے اور جب اس کو فارغ البالی ہوتی ہے تو (حقوق ضروریہ سے) بخل کرنے لگتا ہے (یہ تہہ ہو گیا موجبات للعقاب کو جو من ادبر سے شروع ہوئے ہیں) مگر وہ نمازی (یعنی مؤمن ان موجباتِ عقاب سے مستثنیٰ ہیں) جو اپنی نماز پر برابر توجہ رکھتے ہیں (یعنی نماز میں ظاہر یا باطناً دوسری طرف توجہ نہیں کرتے جس کو: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ [المؤمن: ۱۱] میں خَاشِعُونَ [المؤمن: ۱۲] سے تعبیر فرمایا ہے کذا نقل ابن کثیر عن عقبہ بن عامر بقولہ الدائم الساکن وعنه فی الدر المنثور اذا صلوا لم يلتفتوا عن یمن ولا شمال) اور جن کے مالوں میں سوالی اور بے سوالی سب کا حق ہے (اس کے متعلق مضمون سورہ ذاریات میں گزر چکا) اور جو قیامت کے دن کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرنے والے ہیں (اور) واقعی ان کے رب کا عذاب بے خوف ہونے کی چیز نہیں (یہ جملہ معترضہ کے طور پر ہے) اور جو اپنی شرمگاہوں کو (حرام سے) محفوظ رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں ہاں جو اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہو ایسے لوگ حد (شرعی سے) نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سپردگی میں لی ہوئی) امانتوں اور اپنے عہد کا خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی گواہیوں کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں (ان میں کمی و بیشی نہیں کرتے) اور جو اپنی (فرض) نماز کی پابندی کرتے ہیں (پس) ایسے لوگ بہشتوں میں عزت سے داخل ہوں گے (ان آیات کی تفسیر سورہ مؤمنین میں دیکھ لی جاوے آگے کفار کی حالت کا استغراب اور وقوعِ قیامت کا دفع استبعاد فرماتے ہیں۔

غرابتِ حال اہل عناد و دفع استبعاد معاد: (یعنی موجباتِ سعادت و شقاوت تو اوپر بدالالت واضح معلوم ہو چکے) تو (معلوم بالذلیل ہونے کے بعد پھر) کافروں کو کیا ہوا کہ (ان مضامین کی تکذیب کے لئے) آپ کی طرف کو داہنے اور بائیں سے جماعتیں بن بن کر دوڑے آ رہے ہیں (یعنی چاہیے تو یہ تھا کہ ان مضامین کی تصدیق کرتے لیکن یہ لوگ متفق ہو ہو کر آپ کے پاس اس غرض سے آتے ہیں کہ ان مضامین کی تکذیب اور ان کے ساتھ استہزاء کریں جیسا کفار عرب نبوت کی خبریں سن سن کر اسی غرض سے آتے تھے اور اسلام کو باطل سمجھنے کے ساتھ اپنے کو حق پر سمجھتے تھے اور حق ہونے کا ثمرہ جنت میں جانا ہے پس اس بناء پر وہ اپنے کو مستحق جنت بھی سمجھتے تھے۔ کقولہ تعالیٰ: وَلَٰكِنْ رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِيْ عِنْدَهُ لَلْحُسْنٰی [حجۃ السجدہ: ۵۰] اس لئے اس کے متعلق بطور انکار

فرماتے ہیں کہ) کیا ان میں ہر شخص اس کی ہوس رکھتا ہے کہ وہ آسائش کی جنت میں داخل کر لیا جاوے گا یہ ہرگز نہ ہوگا (کیونکہ موجبات نار کے ہوتے ہوئے جنت کیسے مل جاوے گی اور ان مضامین کی تکذیب میں نفس قیامت کی بھی تکذیب کرتے اور اُس کو مستحیل سمجھتے تھے آگے اس کے متعلق ارشاد ہے کہ ان کا استبعاد سفح محض ہے کیونکہ) ہم نے ان کو ایسی چیز سے پیدا کیا ہے جس کی ان کو بھی خبر ہے (پس جب ان کو معلوم ہے کہ نطفہ سے آدمی کو بنایا ہے اور ظاہر ہے کہ نطفہ سے کہ جس میں کبھی حیات نہیں آئی آدمی تک جتنا بعد ہے اُس قدر اجزائے میت سے کہ جن میں ایک بار حیات آچکی ہے دوسری بار آدمی بننے تک بعد نہیں ہے تو اس کو مستحیل سمجھنا ان کی سفاہت ہے) پھر (دوسرے طور پر دفع استبعاد وقوع قیامت کے لئے) میں قسم کھاتا ہوں مشرقوں اور مغربوں کے مالک کی (معنی اس کے سورہ صافات کے شروع میں گزرے ہیں آگے جواب قسم ہے) کہ ہم اس پر قادر ہیں کہ (دنیا ہی میں) ان کی جگہ ان سے بہتر لوگ لے آئیں (یعنی پیدا کر دیں) اور ہم (اس سے) عاجز نہیں ہیں (پس جب نئی مخلوق اور وہ بھی ایسی جس میں صفات کمال زیادہ ہوں جن میں زیادہ اشیاء پیدا کرنا پڑیں ہم کو پیدا کرنا آسان ہے تو تم کو دوبارہ پیدا کرنا کون مشکل ہے۔ اول استدلال خود ان مکررین کی حالت کے اعتبار سے ہے اور دوسرا استدلال ان کے امثال و نظائر کے امکان مخلوقیت سے۔ اور جب یہ باوجود وضوح حق مع الدلائل کے اپنے انکار و عناد سے باز نہیں آتے) تو آپ ان کو اسی شغل اور تفریح میں رہنے دیجئے یہاں تک کہ ان کو اُس دن سے سابقہ واقع ہو جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے جس دن یہ قبروں سے نکل کر اس طرح دوڑیں گے جیسے کسی پرستش گاہ کی طرف دوڑے جاتے ہیں (اور) ان کی آنکھیں (مارے شرمندگی کے) نیچے کو جھکی ہوں گی (اور) اُن پر ذلت چھائی ہوگی (بس) یہ ہے اُن کا وہ دن جس کا اُن سے وعدہ کیا جاتا تھا (جو کہ اب واقع ہوا)۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِ: قوله تعالى: إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) إِلَّا الْمُصَّدِّقِينَ ۝ ..... مصلین الی آخرہ کا بلوغ یعنی ضعیف القلب نہ ہونا دلیل ہے اس کی کہ طاعات کو قوت قلب تحمل و شدائد میں تاثیر عظیم ہے اور اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے۔ سورۃ المعارج ختم ہوئی۔  
الْحَوَاشِی: (۱) یاد نہیں کہ وقت تحریر تفسیر اس کا شان نزول لکھنے سے کیسے رہ گیا اب لکھا جاتا ہے فی لباب النقول اخرج التسانی وابن ابی حاتم عن ابن عباس فی قوله سال سائل قال ہونضر بن الحارث قال اللہم ان کان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء لآیہ حاصل توجیہ اس مقام کا یہ ہے کہ اس نضر بن الحارث نے براہ گستاخی قرآن کے حق ہونے کی صورت میں عذاب کی درخواست کی تھی جس سے مقصود عذاب عاجل تھا حق تعالیٰ نے اس مقام میں اول اُس کی حکایت درخواست کی نقل کی فرمائی پھر فی یوم کان مقداره الخ میں اس کا جواب اس طرح ارشاد فرمایا کہ یہاں کی سزا کیا سزا ہے خواہ وہ واقع ہو یا نہ ہو۔ اصلی سزا کا انتظار کر جو ایسے دن میں واقع ہوگی جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی مراد یوم قیامت پس فی یوم کا عامل مقدر ہے ای یقع العذاب بہم فی یوم الخ کذا فی الجلالین اور لباب میں جو بروایت ابن ابی حاتم سدی سے اسی قصہ نضر میں وارد ہے وکان عذابہ یوم بدر اھ تو وہ اس جواب کے منافی نہیں کہ عذاب اصلی کی تقیید بالقیلۃ سے عذاب غیر اصلی کے وقوع قبل القیلۃ کی نفی لازم نہیں آتی غیر اصلی عاجل ہو گیا اور اصلی آجل ۱۲ منہ۔ (۲) مقدار یوم قیامت کی ایک تحقیق عجیب سورۃ حج میں مذکور ہوئی ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو۔

مُلَاحَظَاتُ السَّائِلِ: ۱۔ قوله فی قائمون ٹھیک ٹھیک ماخوذ من الروح ففيه مقيمون لها بالعدل ۱۲۔  
اللَّعَنَاتُ: قوله العهن فی الروح الصوف دون تقييد او الاحمر او المصبوغ الوانا اقوال واختار جمع الاخير وذلك لاختلاف الوان الجبال اھ۔ شوی جمع شواة جلدة الراس ۱۲۔

النَّجْوَى: قوله یوم تكون السماء بدل من فی یوم۔ قوله یبصرونہم حال قوله انها راجع الی النار المدلول علیہا بالعذاب ۱۲ قوله اذا مسہ الشر متعلق۔ بجزوعا قوله قبلک معمول لمهطعین کما فی المدارك۔  
الْبَلَاغَةُ: قوله لا یسنل حمیم حمیم حذف مفعولہ الثانی ای عن حالہ ۱۲۔

# سُورَةُ نُوحٍ

سُورَةُ نُوحٍ ۷۱ آیتیں ۲۸ رکعات

سورہ نوح مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۸ آیات اور ۲ رکوع ہیں

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَآطِيعُوا ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ ۝ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ۝ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ۝ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۝ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ۝ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۝ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝ وَاللَّهُ أَتَبَّكُمْ ۝ مَنْ الْأَرْضِ زَيْتَاتًا ۝ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۝ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ۝ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ۝ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ۝ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ۝ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ۝ مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُونَا ۝ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۝ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ۝ إِنَّكَ إِن تَذَرُهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ۝ رَبِّ اغْفِرْ لِي



## وَلِوَالِدَيْ وَلِسَنُ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۝۶۱

ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کے پاس پیغمبر بنا کر بھیجا تھا کہ تم اپنی قوم کو (وہاں کفر سے) ڈراؤ قبل اس کے کہ ان پر دردناک عذاب آئے انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اے میری قوم میں تمہارے لئے صاف صاف ڈرانے والا ہوں اور کہتا ہوں کہ تم اللہ کی عبادت (یعنی توحید اختیار) کرو اور اس سے ڈرو اور میرا کہنا مانو تو وہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا اور تم کو وقت مقرر (یعنی وقت موت) تک (بلاعقوبت) مہلت دے گا اللہ کا مقرر کیا ہوا وقت (ہے) جب (وہ) آئے گا تو ملے گا نہیں کیا خوب ہوتا کہ تم (ان باتوں کو) سمجھتے۔ (جب مدت ہائے دراز تک ان نصائح کا کچھ اثر نہ ہوا تو نوح علیہ السلام نے (حق تعالیٰ سے) دعا کی اے میرے پروردگار میں نے اپنی قوم کو رات کو بھی اور دن کو بھی (دین کی حق کی طرف) بلایا سو میرے بلانے پر (دین سے) اور زیادہ بھاگتے رہے اور (وہ بھاگنا یہ ہوا کہ) میں نے جب کبھی ان کو دین حق کی طرف بلایا تا کہ (ان کے ایمان کے سبب) آپ ان کو بخش دیں تو ان لوگوں نے اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں دے لیں (تا کہ حق بات کو سنیں ہی نہ) اور (نیز زیادتی کراہت سے) اپنے کپڑے اپنے اوپر لپیٹ لئے اور اصرار کیا اور (میری اطاعت سے) غایت درجہ کا تکبر کیا پھر (بھی) میں نے ان کو با آواز بلند بلایا پھر میں نے ان کو (خطاب خاص کے طور پر) اعلانیہ بھی سمجھایا اور بالکل خفیہ بھی سمجھایا اور (اس سمجھانے میں) میں نے (ان سے یہ) کہا کہ تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشاؤ بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے کثرت سے تم پر بارش بھیجے گا اور تمہارے مال اور اولاد میں ترقی دے گا اور تمہارے لئے باغ لگا دے گا اور تمہارے لئے نہریں بہا دے گا (میں نے ان سے یہ بھی کہا کہ) تم کو کیا ہوا کہ تم اللہ کی عظمت کے معتقد نہیں ہو (ورنہ شرک نہ کرتے) حالانکہ اس نے تم کو طرح طرح سے بنایا کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ نے کس طرح سات آسمان اوپر تلے پیدا کئے اور ان میں چاند کو نور (کی چیز) بنایا اور سورج کو (مثل) چراغ (روشن کے) بنایا اور اللہ نے تم کو زمین سے ایک خاص طور سے پیدا کیا پھر تم کو (بعد مرگ) زمین ہی میں لے جائے گا اور (قیامت میں پھر اسی زمین سے) تم کو باہر لے آئے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا تا کہ تم اس کے کھلے رستوں میں چلو۔ (اور یہ بہ نسبت حکایت عرض کر کے) نوح علیہ السلام نے (یہ) کہا کہ اے میرے پروردگار ان لوگوں نے میرا کہنا نہیں مانا اور ایسے شخصوں کی پیروی کی کہ جن کے مال اور اولاد نے ان کو نقصان ہی زیادہ پہنچایا اور (انہوں نے جن کا اتباع کیا ہے وہ ایسے ہیں کہ) جنہوں نے (حق مٹانے میں) بڑی بڑی تدبیریں کیں اور جنہوں نے (اپنے تابعین سے) کہا کہ تم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ چھوڑنا اور نہ (بالخصوص) ود کو اور نہ سواع کو اور نہ یغوث کو اور یعوق کو اور نسر کو چھوڑنا اور ان (رکیں) لوگوں نے بہتوں کو (بہکا بہکا کر) گمراہ کر دیا اور اب (آپ) ان ظالموں کی گمراہی کو اور بڑھاد دیجئے۔ (ان لوگوں کا انجام یہ ہوا کہ) اپنے انہی گناہوں کے سبب وہ غرق کئے گئے پھر (بعد غرق کے) دوزخ میں داخل کئے گئے اور خدا کے سوا ان کو کوئی حمایتی بھی میسر نہ ہوئے اور نوح علیہ السلام نے (یہ بھی) کہا کہ اے پروردگار کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ بھی مت چھوڑ (کیونکہ) اگر آپ ان کو روئے زمین پر رہنے دیں گے تو آپ کے بندوں کو گمراہ کر دیں گے اور (آگے بھی) ان سے محض فاجر اور کافر ہی اولاد پیدا ہوگی اے میرے رب مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو مومن ہونے کی حالت میں میرے گھر میں داخل ہیں ان کو (یعنی اہل و عیال باستثنا روجہ و کنعان) اور تمام مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو بخش دیجئے اور ان ظالموں کی ہلاکت اور بڑھاد دیجئے۔

تَفْسِيرُ: سورة نوح مكية وايها تسع او ثمان وعشرون كذا في البيضاوي۔

لَمِظ: سورة سابقہ میں موجبات عقوبت کا بیان تھا ان میں سے ایک رسول کی تکذیب ہے اس سورت میں بضمن قصہ نوح علیہ السلام اس کا بیان ہے ونیز عقوبت اخرویہ مذکورہ سورت سابقہ کے ساتھ اس سورت میں کفر پر استحقاق عقوبت دنیویہ کا بھی اثبات ہے نیز حضور ﷺ کا اس میں تسلیہ بھی ہے کہ قوم نوح نے بھی تکذیب کی تھی۔

قصہ نوح علیہ السلام باقوم او: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِنَّا اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ اَنْ اُنْذِرْ قَوْمَكَ (الی قولہ تعالیٰ) وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِیْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝۶۱ ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے پاس (پیغمبر بنا کر) بھیجا تھا کہ تم اپنی قوم کو (وہاں کفر سے) ڈراؤ قبل اس کے کہ ان پر دردناک عذاب آوے (یعنی ان سے کہو کہ اگر ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب الیم آوے گا خواہ دنیوی یعنی طوفان یا اخروی یعنی دوزخ غرض) انہوں نے (اپنی قوم سے) کہا کہ اے میری قوم میں تمہارے لئے صاف صاف ڈرانے والا ہوں (اور کہتا ہوں) کہ تم اللہ کی عبادت (یعنی توحید اختیار) کرو اور اس سے ڈرو اور میرا کہنا مانو وہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا (مَنْ ذُوْیْکُمْ کی تحقیق سورہ احقاف میں گزر چکی) اور تم کو وقت مقرر (یعنی وقت موت) تک (بلاعقوبت) مہلت دے گا (یعنی ایمان نہ لانے پر جس عذاب کا مرنے سے پہلے وعدہ کیا جاتا ہے اگر ایمان لے آئے تو وہ عذاب نہ آوے گا اور باقی موت کے لئے جو) اللہ کا مقرر کیا ہوا وقت (ہے) جب (وہ) آ جاوے گا تو ملے گا نہیں (یعنی موت تو آنا ہر حال میں ضروری ہے ایمان میں بھی اور کفر میں بھی لیکن دونوں حالتوں میں اتنا فرق ہے کہ ایک حالت میں علاوہ عذاب آجل کے عذاب عاجل بھی ہوگا اور ایک حالت میں مثل عذاب آجل کے عذاب عاجل سے بھی محفوظ رہو گے اور تخصیص نفی عذاب عاجل میں یہ نکتہ ہے کہ ایمان پر عذاب آجل سے تو محفوظ رہتی ہی ہے مگر بعض اوقات باوجود ایمان کے بھی دنیوی کلفتیں پیش آ جاتی ہیں پس اس کی نفی

سے ایمان لانے پر مزید فضل کا وعدہ ہو گیا اور : اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ [العنکبوت : ۵] پر باوجود اس کے ظاہر ہونے کے متنبہ کرنے سے یہ بتلانا ہے کہ موت کے اشتراک سے کفر و ایمان کے ثمرات یکساں ہونے کا شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ موت تو بمقتضائے حکمت ضروری چیز ہے اس کا ملنا ثمرات سے ہے اور اس کا ترتب بھی ضروری ہے) کیا خوب ہوتا اگر تم (ان باتوں کو) سمجھتے (جب مدتہائے دراز تک ان نصائح کا کچھ اثر قوم پر نہ ہوا تو) نوح (علیہ السلام) نے (حق تعالیٰ سے) دعاء (اور التجا کی کہ اے میرے پروردگار میں نے اپنی قوم کو رات کو بھی اور دن کو بھی (دین حق کی طرف) بلایا سو میرے بلانے پر (دین حق کی طرف) بلایا تاکہ (ان کے ایمان کے سبب آپ ان کو بخش دیں تو ان لوگوں نے اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں دے لیں) تاکہ حق بات کو سنیں بھی نہیں اور یہ غایت نفرت ہے) اور (نیز فرط کراہت سے انہوں نے) اپنے کپڑے (اپنے اوپر) لپیٹ لئے (تاکہ حق بات کہنے والے کو دیکھیں بھی نہیں اور کہنے والا بھی ان کو نہ دیکھے) اور (انہوں نے اپنے کفر و انکار پر) اصرار کیا اور میری اطاعت سے (غایت درجہ کا تکبر کیا) مگر باوجود اس تحفیر و تکبر کے (پھر) بھی میں ان کو مختلف طریقوں سے نصیحت کرتا رہا چنانچہ (میں نے ان کو) (دین حق کی طرف) بآواز بلند بلایا (مراد اس سے خطاب و وعظ عام ہے جس میں عادتاً آواز بلند ہوتی ہے) پھر میں نے ان کو (خطاب خاص کے طور پر) علانیہ بھی سمجھایا اور ان کو بالکل خفیہ بھی سمجھایا۔ (یعنی جتنے طریقے ممکن انفع تھے سب ہی طرح سمجھایا غرض اوقات میں بھی عموم کیا گیا کما قال : لَيْلًا وَ نَهَارًا اور کیفیات میں بھی کما قال ﴿ دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ﴾ اور (اس سمجھانے میں) میں نے (ان سے یہ) کہا کہ تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشواؤ (یعنی ایمان لے آؤ تاکہ گناہ بخشے جائیں) بے شک وہ بخشنے والا ہے (اگر تم ایمان لے آؤ گے تو علاوہ اخروی نعمت کے) (مغفرت ہے دنیوی نعمتیں بھی تم کو عطا کرے گا چنانچہ) کثرت سے تم پر بارش بھیجے گا اور تمہارے مال اور اولاد میں ترقی دے گا اور تمہارے لئے باغ لگا دے گا اور تمہارے لئے نہریں بہا دے گا (ان نعمتوں کے ذکر سے شاید یہ فائدہ ہو کہ اکثر طبائع میں عاجل کی طلب زیادہ ہے پس یہ داخل فی الترغیب ہے چنانچہ در منثور میں قاعدہ کا قول ہے کہ وہ لوگ دنیا کے زیادہ حریص تھے اس لئے یہ فرمایا اور اس پر یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ بسا اوقات یہ امور دنیویہ ایمان و استغفار پر مرتب نہیں ہوتے بات یہ ہے کہ یا تو یہ وعدہ خاص ان ہی لوگوں کے لئے ہوگا اور یا عام ہو تو قاعدہ ہے کہ موعود سے افضل کوئی چیز مل جاتا یہ بھی انجام وعدہ ہے بلکہ مع شئی زائد ہے پس ایمان کامل پر روحانی مسرت و قناعت و رضا بالقضاء ضرور عطا ہوتا ہے جو ان اشیاء سے بھی افضل و اکمل ہے بلکہ ان اشیاء کی غایت مقصودہ بھی یہی کیفیات ہیں۔ آگے نوح علیہ السلام کا تہہ بکلام ہے یعنی میں نے ان سے یہ بھی کہا کہ) تم کو کیا ہوا کہ تم اللہ تعالیٰ کی عظمت کے معتقد نہیں ہو (ورنہ شرک نہ کرتے) حالانکہ (مقتضیات اعتقاد عظمت کے موجود ہیں چنانچہ) اس نے تم کو طرح طرح سے بنایا (چنانچہ نطفہ سے پہلے عنصر پھر غذا کا مرتبہ ہے اور نطفہ کے بعد علقہ و مضغہ وغیرہ کا مرتبہ ہے اور یہ تو دلیل نفسی ہے آگے دلیل آفاقی فرماتے ہیں کہ) کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح سات آسمان اوپر تلے پیدا کئے (وقد مر فی سواہ الطلاق) اور ان میں چاند کو نور (کی چیز) بنایا اور سورج کو (مثل) چراغ (روشن کے) بنایا (اور چاند کو سب آسمانوں میں نہیں ہے مگر فیہن باعتبار مجموعہ کے فرمادیا۔ اور اس کے متعلق کچھ سورہ فرقان میں گزر چکا ہے) اور اللہ تعالیٰ نے تم کو زمین سے ایک خاص طور پر پیدا کیا (یا تو اس طرح کہ حضرت آدمؑ مٹی سے بنائے گئے اور یا اس طرح کہ انسان نطفہ سے بنا اور نطفہ غذا سے اور غذا عناصر سے بنی اور عناصر میں غالب اجزائے ارضیہ ہیں) پھر تم کو (بعد مرگ) پھر زمین ہی میں لے جاوے گا اور (قیامت میں پھر اسی زمین سے) تم کو باہر لے آوے گا اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زمین کو (مثل) فرش (کے) بنایا تاکہ تم اس کے کھلے راستوں میں چلو (کیونکہ اس میں چلنا موقوف ہے امکان استقرار پر ورنہ بجائے مٹی کے حسف و غرق ہوتا۔ یہ تمام تر وہ کلام ہے جس کی حکایت نوح علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے بطور فریاد کے کی اور یہ سب حکایت عرض کر کے) نوح (علیہ السلام) نے (یہ) کہا کہ اے میرے پروردگار ان لوگوں نے میرا کہنا نہیں مانا اور ایسے شخصوں کی پیروی کی کہ جن کے مال اور اولاد نے ان کو نقصان ہی زیادہ پہنچایا (مراد ان شخصوں سے رؤسا ہیں جن کا عوام اتباع کیا کرتے ہیں اور مال اور اولاد کا ان رؤساء کو نقصان پہنچانا بایں معنی ہے کہ مال و اولاد سبب زیادت طغیان کا ہو گیا) اور (انہوں نے جن کا اتباع کیا وہ ایسے ہیں) جنہوں نے (حق کو مٹانے میں) بڑی بڑی تدبیریں کیں اور جنہوں نے (اپنے تابعین سے کہا کہ تم اپنے معبودوں کو ہرگز نہ چھوڑنا اور نہ (بالخصوص) وود کو اور سواع کو اور یغوث کو اور نسر کو چھوڑنا) خصوصیت ان کے ذکر کی اس لئے ہے کہ یہ بت زیادہ مشہور تھے) اور ان (رئیس) لوگوں نے بہتوں کو (بہکا بہکا کر) گمراہ کر دیا (وہ مکر کبار یہی اضلال اور ایصاء بالاضلال ہے) اور چونکہ مجھ کو آپ کے ارشاد : لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ رَءٰنَ [ہود : ۳۶] سے معلوم ہو گیا کہ یہ اب نہ ایمان لاویں گے اس لئے یہ بھی دعاء کرتا ہوں کہ) ان ظالموں کی گمراہی اور بڑھاد متجئے (تاکہ یہ لوگ مستحق ہلاکت ہو جاویں پس مقصود دعاء کرنا زیادہ ضلال کی نہیں بلکہ استحقاق ہلاکت کی ہے اور تحقیق اس دعاء کی سورہ یونس قصہ موسیٰ علیہ السلام میں گزری ہے۔ غرض انجام ان لوگوں کا یہ ہوا کہ) اپنے ان ہی گناہوں کے سبب وہ غرق کئے گئے پھر (بعد غرق برزخی یا اخروی) دوزخ میں داخل کئے گئے اور خدا کے سوا ان کو کچھ حمایتی بھی میسر نہ ہوئے اور نوح (علیہ السلام) نے (یہ بھی) کہا کہ اے میرے پروردگار کافروں میں سے زمین پر ایک باشندہ بھی مت چھوڑ (بلکہ سب

کو ہلاک کر دے اور عموم ہلاکت و عموم بعثت کی بحث سورہ صافات میں گزری ہے آگے اس دعاء کی علت ہے کیونکہ (اگر آپ ان کو روئے زمین پر رہنے دیں گے تو) (حسب ارشاد لَنْ يُؤْمِنَ ..... ) یہ لوگ آپ کے بندوں کو گمراہ کریں گے اور (آگے بھی) ان کے محض فاجر اور کافر ہی اولاد پیدا ہوگی (دعاؤں کے بیچ میں ان کے غرق کا حال بطور جملہ معترضہ کے بیان فرمانا شاید تعیل بیان استجاب دعاء یا استجاب خطیات مذکورہ بالا للعقوبۃ کے لئے ہوا۔ اور کافروں کے لئے بد دعاء کرنے کے بعد مؤمنین کے لئے دعاء فرمائی کہ) اے میرے رب مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو مؤمن ہونے کی حالت میں میرے گھر میں داخل ہیں ان کو (یعنی اہل و عیال باستثناء زوجہ کنعان) اور تمام مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو بخش دیجئے اور (چونکہ مقصود مقام میں بد دعاء ہے کافروں کے لئے اور مؤمنین کے لئے دعاء محض مقابلہ کی مناسبت سے ہوگئی تھی اس لئے پھر مضمون بد دعاء کی طرف عود ہے جس میں : لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا کے مقصود کی تفسیر ہے یعنی) ان ظالموں کی ہلاکت اور بڑھاد دیجئے (یعنی ان کی نجات کی کوئی صورت نہ رہے ہلاک ہی ہو جاویں اور یہی مقصود تھا دعائے ضلال سے جیسا گزرا۔ اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نوح علیہ السلام کے والدین مؤمن تھے اور اگر اس کے خلاف ثابت ہو جاوے تو والدین سے مراد آبائے وامہات بعیدہ لیں گے اور حثنیہ مفرد کا نہ ہوگا بلکہ جنس کا ہوگا اور آبائے بعیدہ میں مؤمنین کا تحقق یقینی ہے اولاد دعاء اپنے نفس کیلئے کی پھر اصول کے لئے پھر اہل و عیال کیلئے پھر عام تابعین کیلئے۔

تَزِدُ الظَّالِمِينَ : قوله تعالى : لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ اس سے غایت شفقت معلوم ہوتی ہے اور ارشاد جاہل میں ایسا ہی اہتمام چاہیے اور یہ تصدی نہیں ہے تصدی قصد ثمرہ میں ہوتی ہے اور یہ اہتمام قصد طریق میں ہے۔ قوله تعالى : وَلَا تَزِدْهُمْ مَعْزِفًا ..... یہ انجام ہوا صلحاء کی تصویریں رکھنے کا جو کہ اس وقت مباح تھی اس سے معلوم ہوا کہ صلحاء کے آثار و تبرکات کا زیادہ اہتمام کرنا جب کہ اس میں مفسدہ دیدیہ کا خوف ہو واجب ترک ہے۔ قوله تعالى : وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا (الی قولہ تعالیٰ) تَوْحُّدٌ غَرِيبٌ لَا تَزِدُ ضَلَالًا و اہلاک کی دعاء اپنے مخالف پر یہ صاحب وحی کے ساتھ خاص ہے دوسروں کو اس کا کچھ حق نہیں جیسے بعض مدعیان مشیخت و ولایت کی عادت ہے۔ سورہ نوح تمام ہوئی۔

مُلَوَّنًا : قوله قبل لَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ..... اس لئے یہ بھی الخ إشارة الى ان الواو من المحكى عنه ومن كلام نوح عليه السلام كما هو ظاهر وتوجيه العطف يعلم ما قررته ۲ قوله في ناراً برزخية یا اخروی إشارة الى احتمال الوجهين في نار والتعقيب على الاول ظاهر وعلى الثاني لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال فكانه شبه تخلل ما لا يعتد به بعدم تخلل شيء اصلاً كما في الروح بمحصله ۳۔

الْغَائِبَاتِ : قوله لكم نذير اللام للتقوية ۱۲۔ قوله لا ترجون لا تعتقدون كما في الروح برواية ابن حاتم عن ابن عباس وعبر به بالرجاء التابع لا وفي الظن مبالغة ۱۳ نباتاً بمعنى نباتاً او اصله نباتاً حذف منه الزوائد او نصب باضمار نبتم دياراً فيعال من الدار او من الدور اي من يسكن داراً او من يتحرك ويدور ۱۴۔

النَّجْوَى : قوله ان انذر قومك معمول للقول المدلول عليه ارسلنا وكذا قوله ان اعبدا ۱۵۔

الْبَلَاغَةُ : قوله ولا سواعاً الخ في الروح قيل افراد يعوق ونسر عن النفي لكثرة تكرار لا وعدم الليس ۱۶۔



## سُورَةُ الْجِنِّ

سُورَةُ الْجِنِّ ٢٨ مَكِّيَّةٌ ٢٨ آيَاتُهَا ٢٨ رُكُوعَاتُهَا ٢

سورة الجن مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۸ آیات اور ۲ رکوع ہیں

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۖ وَلَنُثْشِرَكَ  
بِرَبِّنَا أَحَدًا ۚ وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ  
شَطَطًا ۚ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ  
يَعُودُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۚ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۚ وَأَنَّا  
لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدُنَهَا مُدْبِتَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۚ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۖ فَمَنْ  
يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَّصَدًا ۚ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِنَا فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ  
بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۚ وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ۖ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَرًا ۚ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ  
نُعْزِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنُتَعْزِزَهُ ۖ هَرَبًا ۚ وَأَنَّا لَبَا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ آمَنَّا بِهِ ۖ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا  
يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۚ وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ۖ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۖ وَأَمَّا  
الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۚ وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ۚ وَلِنَفْتِنَهُمْ  
فِيهِ ۖ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۚ وَأَن الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ  
أَحَدًا ۚ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۚ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ  
أَحَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنُ أَجِدَ مِنْ  
دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ۖ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ  
خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۚ وَكَذَٰلِكَ نَايِزُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَنْ أَضَعُفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا ۚ قُلْ إِن أَدْرِي

أَقْرَبُ قَاتُوْعُدُوْنَ أَمْ يُجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ  
فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ۝ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ

### كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝

آپ (ان لوگوں سے) کہتے کہ میرے پاس اس بات کی وحی آئی ہے کہ جنات میں سے ایک جماعت نے قرآن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جا کر) انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو راہ راست بتلاتا ہے سو ہم تو اس پر ایمان لے آئے اور ہم (اب) رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے اور (انہوں نے یہ بھی بیان کیا کہ) ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہے اس نے نہ کسی کو بیوی بنایا اور نہ اولاد اور ہم میں جو احق ہوئے ہیں وہ اللہ کی شان میں حد سے بڑھی ہوئی باتیں کہتے تھے اور ہمارا (پہلے) یہ خیال تھا کہ انسان اور جنات کبھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں گے اور بہت سے لوگ آدمیوں میں سے ایسے تھے کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کو پناہ دیا کرتے تھے ان آدمیوں نے ان جنات کی بددماغی اور بڑھادی اور جیسا تم نے خیال کر رکھا تھا ویسا ہی آدمیوں نے بھی خیال کر رکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بھی دوبارہ زندہ نہ کرے گا۔ شعلوں سے بھرا ہوا پایا اور اس کے قبل ہم آسمان کی (خبریں سننے) کے موقعوں میں (خبر) سننے کے لئے جا بیٹھا کرتے تھے سو جو کوئی اب سنتا چاہتا ہے تو اپنے لئے ایک شعلہ تیار پاتا ہے اور ہم نہیں جانتے کہ (ان جدید پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث فرمانے سے) زمین والوں کو کوئی تکلیف پہنچانا مقصود ہے یا ان کے رب نے ان کو ہدایت کرنے کا قصد فرمایا ہے اور ہم میں (پہلے سے بھی) بعضے نیک (ہوتے آئے) ہیں اور بعضے اور طرح کے (ہوتے آئے) ہیں ہم مختلف طریقوں پر تھے اور ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ ہم نے سمجھ لیا ہے کہ ہم زمین (کے کسی حصہ) میں (جا کر) اللہ تعالیٰ کو ہر انہیں سکتے اور نہ (اور کہیں) بھاگ کر اس کو ہر اسکتے ہیں اور ہم نے جب ہدایت کی بات سن لی تو ہم نے تو اس کا یقین کر لیا سو (ہماری طرح) جو شخص اپنے رب پر ایمان لے آئے گا تو اس کو نہ کسی کمی کا اندیشہ ہوگا اور نہ زیادتی کا اور ہم میں بعضے تو مسلمان ہو گئے ہیں اور بعضے ہم میں (بدستور سابق) بے راہ ہیں سو جو شخص مسلمان ہو گیا انہوں نے بھلائی کا راستہ ڈھونڈ لیا اور جو بے راہ ہیں دوزخ کا ایندھن ہیں اور (منجملہ ان مضامین کے بھی) (نفی ہوئی کہ) اگر یہ (مکہ والے) لوگ (سیدھے) رستہ پر قائم ہو جاتے تو ہم ان کی فراغت کے پانی سے سیراب کرتے تاکہ اس میں ان کا امتحان کریں اور جو شخص اپنے پروردگار کی یاد (یعنی ایمان و اطاعت) سے روگردانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو سخت عذاب میں داخل کرے گا اور (ان وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ) جتنے جدے ہیں وہ سب اللہ کا حق ہیں سو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کی عبادت مت کرو اور جب خدا کا خاص بندہ (مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہے تو (یہ کافر) لوگ اس بندہ پر بھیڑ لگانے کو ہو جاتے ہیں آپ ان سے یہ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہوں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ میں تمہارے نہ کسی ضرر کا اختیار رکھتا ہوں اور نہ کسی بھلائی کا آپ کہہ دیجئے کہ اگر خدا خواستہ میں ایسا کروں تو مجھ کو خدا (کے غضب) سے کوئی نہیں بچا سکتا اور نہ میں اس کے سوا کوئی پناہ (کی جگہ) پاسکتا ہوں لیکن خدا کی طرف سے پہنچانا اور اس کے پیغاموں کا ادا کرنا یہ میرا کام ہے اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کا کہنا نہیں مانتے تو یقیناً ان لوگوں کے لئے آتش دوزخ ہے جس میں یہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (لیکن یہ کفار اس جہالت سے باز نہ آئیں گے) یہاں تک کہ جب اس چیز کو دیکھ لیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے اس وقت جانیں گے کہ کس کے مددگار کمزور ہیں اور کس کی جماعت کم ہے۔ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ جس چیز کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے آیا وہ نزدیک آنے والی ہے یا میرے پروردگار نے اس کے لئے کوئی مدت دراز مقرر کر رکھی ہے (اور) غیب کا جاننے والا وہی ہے سو وہ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا ہاں مگر اپنے کسی برترزیدہ پیغمبر کو تو (اس طرح اطلاع دیتا ہے کہ) اس پیغمبر کے آگے اور پیچھے محافظ فرشتے بھیج دیتا ہے (اور یہ انتظام اس لئے کیا جاتا ہے) تاکہ (ظاہری طور پر) اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جائے کہ ان فرشتوں نے (اپنے پروردگار کے پیغام (رسول تک بحفاظت) پہنچا دیئے اور اللہ تعالیٰ ان (پہرہ داروں) کے تمام احوال کا احاطہ کئے ہوئے ہے اور اس کو ہر چیز کی گنتی معلوم ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آيات كذا في البضاوى۔

المط: سورت سابقہ میں قصہ کفر و حقوبت قوم نوح سے ترہیب تھی کفار معاصرین کے ایمان نہ لانے پر اور اس سورت میں قصہ ایمان جن جن کی تقریر متضمن توحید و رسالت و مجازات سے ترغیب ہے کفار معاصرین کو ان امور پر ایمان لانے کی اس طرح پر کہ ناری الاصل باوجود علو و غلو کے ایمان لائے تو ترابی الاصل باوجود انخفاض دونوں کے کیوں نہیں ایمان لاتے پھر بعد حکایت کلام جن کے ان ہی مضامین مثلث کی تقریر ہے اور سبب نزول ان آیات کا وہی ہے جو سورۃ احقاف کے اخیر رکوع آیت: وَادُّ صَرْفَنَّا الْأَحْقَافَ: ۲۹ کی تمہید میں مذکور ہوا کما فی الدر عن الصحیحین وغیرہما تلك القصة وفيها فهناك رجعوا الى قومهم: فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَنْهَىٰ عَنْ مِلَّةِ آبَائِنَا الَّتِي كَانُوا يُشْرِكُونَ فَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ نَبِيِّهِ: قُلْ أُوْحِي... اور تفسیر آیات سے پہلے چند واقعات جاننے کے قابل ہیں جن کی ضرورت تفسیر میں واقع ہوگی واقعہ اول بعثت محمدیہ سے پہلے شیاطین آسمان تک پہنچ کر فرشتوں کی باتیں سنتے تھے بعد بعثت کے ان کو رمی



بالشہب سے روک دیا گیا اور اسی حادثہ کی تحقیق کے ضمن میں یہ جنات آپ تک پہنچے جیسا سورہ احقاف میں گزرا۔ واقعہ ثانی جاہلیت میں عادت تھی کہ جب کسی وادی میں مقام کرتے تو اس اعتقاد سے کہ جنات کے سردار ہماری حفاظت کریں یوں کہتے اعدوذ بعزیز هذا الوادی من شر سفهاء قومہ واقعہ ثالث مکہ میں آپ کی بددعاء سے قحط نمودار ہوا تھا اور کئی سال تک رہا واقعہ رابع جب آپ نے دعوت اسلام شروع کی تو کفار مخالفین کا آپ پر ہجوم اور نرغہ ہوا۔ الا ولان من الدر المنثور والآخر ان من تفسیر ابن کثیر۔

حکایت اقوال جن در تو حید و رسالت و مجازات باز تقریر انہما در آیات:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْمُ مَنَّانٍ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِ نَبِيًّا (الی قولہ تعالیٰ) وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْضَىٰ كُلَّ شَيْءٍ مِّنْ عَدَدِ الْغَفْلِ۔ آپ (ان لوگوں سے) کہتے کہ میرے پاس اس بات کی وحی آئی ہے کہ جنات میں سے ایک جماعت نے قرآن سنا پھر (اپنی قوم میں واپس جا کر) انہوں نے کہا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا ہے جو راہ راست بتلاتا ہے سو ہم تو اس پر ایمان لے آئے (قرآن ہونا تو اس کے مضمون سے معلوم ہوا اور عجیب ہونا اس سے کہ مشابہ کلام بشر کے نہیں) اور ہم (اب) اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گے (یہ متمم ہے 'امنا بہ کا) اور (انہوں نے ان مضامین کا بھی باہم تذکرہ کیا جو ذیل میں آتے ہیں اور وہ مضامین یہ ہیں کہ) ہمارے پروردگار کی بڑی شان ہے اس نے نہ کسی کو بیوی بنایا اور نہ اولاد (کیونکہ عقلاً محال ہیں یہ متمم ہے لن نشرک کا) اور ہم میں جو احمق ہوئے ہیں وہ اللہ کی شان میں حد سے بڑھی ہوئی باتیں کہتے تھے (مراد اس سے کلمات شرک اتخاذ صلبہ و ولد وغیرہ ہیں) اور ہمارا (پہلے) یہ خیال تھا کہ انسان اور جنات کبھی خدا کی شان میں جھوٹ بات نہ کہیں گے کیونکہ بڑی بے باکی کی بات ہے اس میں وجہ اپنے مشرک ہونے کی بیان کی کہ چونکہ اکثر جن وانس شرک کرتے تھے ہم سمجھے کہ خدا کی شان میں اتنے شخصوں نے جھوٹ پر اتفاق نہ کیا ہوگا بس ہم نے بھی اسی طریقہ کو اختیار کر لیا حالانکہ نہ مطلق اتفاق حجت ہے اور نہ ہر اتفاق کا اتباع عذر ہے اور یہ شرک مذکور تو مشترک تھا) اور (ایک شرک خاص تھا بعض آدمیوں کے ساتھ جس سے جنات کا کفر اور بڑھ گیا تھا وہ یہ کہ) بہت سے لوگ آدمیوں میں ایسے تھے کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے (جیسا واقعہ ثانی میں مذکور ہوا) سو ان آدمیوں نے ان جنات کی بددماغی اور بڑھادی کہ (وہ اس وہم میں مبتلا ہو گئے کہ ہم جنات کے سردار تو پہلے سے تھے اب آدمی بھی ہم کو ایسا بڑا سمجھتے ہیں پس اس سے بددماغی بڑھی اور کفر و عناد پر اور زیادہ مصر ہو گئے یہاں تک مضمون متعلق تو حید کے تھا) اور (آگے بعث کے متعلق ہے یعنی ان جنات نے باہم یہ بھی تذکرہ کیا کہ) جیسا تم نے خیال کر رکھا تھا ویسا ہی آدمیوں نے بھی خیال کر رکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو دوبارہ زندہ نہ کرے گا (مگر یہ مضمون بھی غلط ثابت ہوا اور بعث کا حق ہونا معلوم ہوا) اور (آگے رسالت کے متعلق مضمون ہے یعنی ان جنات نے باہم یہ بھی تذکرہ کیا کہ) ہم نے آسمان (کی خبروں) کی (موافق عادت سابقہ کے) تلاشی لینا چاہا سو ہم نے اس کو سخت پہرہ (یعنی محافظ فرشتوں) اور شعلوں سے (کہ جن کے ذریعہ سے حفاظت کی جاتی ہے) بھرا ہوا پایا (یعنی اب پہرہ ہو گیا کہ کوئی جن آسمانی خبر نہ لے جانے پائے اور جو جاوے شباب ثاقب سے مارا جاوے) اور (اس کے قبل) ہم آسمان (کی خبر سننے) کے موقعوں میں (خبر) سننے کے لئے جا بیٹھا کرتے تھے (اور یہ مواقع خواہ اجزاء آسمان ہی کے ہوں اور یا اجزاء ہوا یا کسی ملا یا خلاء کے ہوں جو کہ آسمان کے قریب ہوں اور جنات اپنی لطافت و عدم ثقل کی وجہ سے اس پر مستقر ہو سکتے ہوں جیسے بعض پرندے ہوا میں چلتے چلتے ٹھہر جاتے ہیں) سو جو کوئی اب سننا چاہتا ہے تو اپنے لئے ایک تیار شعلہ پاتا ہے (تفصیل اس کی واقعہ اول میں گزر چکی اور تحقیق مباحث شہاب کی سورہ حجر کے رکوع دوم میں گزری ہے۔ یہ مضمون رسالت کے متعلق ہوا مطلب یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے رسالت دی ہے اور دفع التباس کے لئے باب کہانت بند کر دیا ہے اور اس استراق کا بند ہونا ہی سبب ہوا ان جنات کے پہنچنے کا آپ کی خدمت میں جیسا واقعہ اول میں مذکور ہے) اور (آگے مضامین مذکور کے تممات ہیں کہ) ہم نہیں جانتے کہ (ان جدید پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث فرمانے سے) زمین والوں کو کوئی تکلیف پہنچانا مقصود ہے یا ان کے رب نے ان کو ہدایت کرنے کا قصد فرمایا ہے (یعنی مقصود تکوینی ارسال رسول کا معلوم نہیں کیونکہ رسول کے اتباع سے رشد و ہدایت ہوتی ہے اور مخالفت سے مضرت و عقوبت اور اتباع اور مخالفت آئندہ کا ہم کو علم نہیں پس عقوبت و ہدایت کی تعیین کا بھی ہم کو علم نہیں۔ شاید مقصود اس سے انداز ہو اپنی قوم کا کہ ایمان نہ لانے سے عقوبت کا استحقاق ہوگا و نیز نفی علم غیب سے تقویت ہے مضمون تو حید کی کہ دیکھو بعض لوگ علم غیب کو جنات کی طرف سبست کرتے ہیں مگر ہم کو اتنی بھی خبر نہیں) اور ہم میں (پہلے سے بھی) بعض نیک (ہوتے آئے) ہیں اور بعض اور طرح کے (ہوتے آئے) ہیں (غرض) ہم مختلف طریقوں پر تھے (اسی طرح ان نبی کی خبر سن کر اب بھی ہم میں دونوں طریقے کے لوگ موجود ہیں) اور (ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ) ہم نے سمجھ لیا ہے کہ ہم زمین (کے کسی حصہ) میں (جا کر) اللہ تعالیٰ کو ہر انہیں سکتے اور نہ (اور کہیں) بھاگ کر اس کو ہر اسکتے ہیں (ہر ب سے مراد ہر ب فی غیر الارض) ہے بقریہ مقابلہ فی الارض کے فقہ قولہ تعالیٰ: وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ الْعَمَكُوت: ۲۲ شاید اس سے بھی



مقصود انذار ہو کہ اگر کفر کریں گے تو خدا تعالیٰ کے عذاب سے بچ نہیں سکتے۔ اور اپنے مختلف طریقوں کے بیان کرنے سے شاید یہ مقصود ہو کہ باوجود وضوح حق کے بعض کا ایمان نہ لانا حق کے حق ہونے میں شبہ انداز نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ تو ہمیشہ سے ہوتا آیا ہے) اور ہم نے جب ہدایت کی بات سن لی تو ہم نے تو اُس کا یقین کر لیا سو (ہماری طرح) جو شخص اپنے رب پر ایمان لے آوے گا تو اُس کو نہ کسی کمی کا اندیشہ ہوگا اور نہ زیادتی کا (کمی یہ کہ اُس کی کوئی نیکی لکھنے سے رہ جاوے اور زیادتی یہ کہ کوئی گناہ زیادہ لکھ لیا جاوے شاید مقصود اس سے ترغیب ہو) اور ہم میں بعض تو (یہی مضامین انذار و ترغیب کے سمجھ کر) مسلمان (ہو گئے) ہیں اور بعض ہم میں (بدستور سابق) بے راہ ہیں سو جو شخص مسلمان ہو گیا انہوں نے تو بھلائی کا راستہ ڈھونڈ لیا (جس پر ثواب مرتب ہوگا) اور جو بے راہ ہیں دوزخ کے اندھن ہیں (یہاں تک کلام جنات کا ختم ہو گیا جو معمول ہے قالوا کا) اور (آگے اوحی الی کے دوسرے معمولات ہیں یعنی مجھ کو ان مضامین کی بھی وحی ہوئی ایک یہ کہ) اگر یہ (مکہ والے) لوگ (سیدھے) راستے پر قائم ہو جاتے تو ہم اُن کو فراغت کے پانی سے سیراب کرتے تاکہ اُس میں اُن کا امتحان کریں (کہ نعت کا شکر ادا کرتے ہیں یا ناشکری و نافرمانی کرتے ہیں۔ یہ غایت لفتنہم قید واقعی ہے کیونکہ ہر نعمت پر یہ حکمت مرتب ہوتی ہے مطلب یہ کہ اگر اہل مکہ شرک نہ کرتے جس کی مذمت اوپر بعض کلام جنات آچکی ہے تو اُن پر قحط مسلط نہ ہوتا جیسا واقعہ ثالث میں مذکور ہے مگر انہوں نے بجائے ایمان کے اعراض کیا اس لئے بتلائے قحط ہوئے) اور (عقوبت کفر میں کچھ تخصیص اہل مکہ کی نہیں بلکہ) جو شخص اپنے پروردگار کی یاد (یعنی ایمان و طاعت) سے روگردانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو سخت عذاب میں داخل کرے گا اور (اُن وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ) جتنے سجدے ہیں وہ سب اللہ کا حق ہیں (یعنی یہ جائز نہیں کہ کوئی سجدہ اللہ کو کیا جاوے اور کوئی سجدہ غیر اللہ کو جیسا مشرکین کرتے تھے) سو اللہ کے ساتھ کسی کی عبادت مت کرو۔ (اس مضمون میں بھی توحید کی تقریر ہے جس کا اوپر ذکر تھا) اور (اُن وحی شدہ مضامین میں سے ایک یہ ہے کہ) جب خدا کا خاص بندہ (مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) خدا کی عبادت کرنے کھڑا ہوتا ہے تو یہ (کافر) لوگ اُس بندہ پر بھیڑ لگانے کو ہو جاتے ہیں (یعنی تعجب و عداوت سے ہر شخص اس طرح دیکھتا ہے جیسے اب حملہ کرنے کے لئے بھیڑ لگا چاہتی ہے یہ بھی تہم ہے مضمون توحید کا کیونکہ اس میں مذمت ہے مشرکین کی توحید سے اُن کو عداوت اور نفرت ہے آگے اس تعجب اور عداوت کے متعلق جواب دینے کے لئے آپ کو ارشاد ہے یعنی) آپ (ان سے کہہ دیجئے کہ میں تو صرف اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہوں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا) سو یہ کوئی تعجب و عداوت کی بات نہیں۔ یہ سب مضمون متعلق توحید تھا آگے رسالت کے متعلق مضمون ہے کہ) آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ میں تمہارے نہ کسی ضرر کا اختیار رکھتا ہوں اور نہ کسی بھلائی کا (یعنی تم جو ایسی فرمائشیں کرتے ہو کہ اگر آپ رسول ہیں تو ہم پر عذاب نازل کر دیں تو اُس کا جواب یہ ہے کہ میرے اختیار میں نہیں اور اسی طرح جو لوگ کہتے ہیں ایک طرح ہم آپ کو رسول مان لیں کہ آپ مضامین توحید و قرآن میں کچھ تغیر و تبدل کر دیں تو اس کے جواب میں) آپ کہہ دیجئے کہ (اگر خدا نخواستہ میں ایسا کروں تو) مجھ کو خدا (کے غضب) سے کوئی نہیں بچا سکتا اور نہ میں اُس کے سوا کوئی پناہ (کی جگہ) پاسکتا ہوں (مطلب یہ کہ نہ خود کوئی میرا بچانے والا ہوگا اور نہ میری تلاش سے مل سکے گا اور کفار کے ایسے اقوال استعجال عذاب و استبدال قرآن و دین کے قرآن میں جا بجا مذکور ہیں۔ اور اوپر: لَا آفْلَکُ لَکُمْ ضَرْأًا وَلَا رَشْدًا میں نفی اختیار نفع و ضرر کی فرمائی آگے اثبات منصب رسالت کا فرماتے ہیں کہ ملک ضرر و نفع تو لازمہ نبوت نہیں اور وہ تو منفی ہے) لیکن خدا کی طرف سے پہنچانا اور اُس کے پیغاموں کا ادا کرنا یہ میرا کام ہے (بلاغ اور رسالات میں باعتبار تحقق کے عموم و خصوص من وجہ ہے اگر ایک حکم کا عام اعلان کیا جاوے اور دوسرے احکام کا اعلان نہ ہو اول متحقق ہوگا نہ ثانی<sup>(۱)</sup> اور اگر سب احکام خاص خاص لوگوں کو بتلائے جاویں مگر اعلان عام نہ ہو تو ثانی متحقق ہوگا نہ اول اس لئے دونوں کو جمع کیا گیا کہ نبی کے ذمہ تمام احکام کا علی العموم پہنچانا واجب ہے) اور (آگے توحید و رسالت دونوں کے متعلق مضمون ہے کہ) جو لوگ اللہ اور اُس کے رسول کا کہنا نہیں مانتے تو یقیناً اُن لوگوں کے لئے آتش دوزخ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے (مگر کفار اس وقت ان مضامین سے متاثر نہیں ہوتے بلکہ اُن مسلمانوں کو ذلیل و حقیر سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں: اِنِّی الْفَرِیقَیْنِ خَیْرٌ مَّقَامًا وَاَحْسَنُ نَدِیْنًا [مریم: ۷۳] اور یہ اس جہالت سے باز نہ آویں گے) یہاں تک کہ جب اُس چیز کو دیکھ لیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے اُس وقت جانیں گے کہ کس کے مددگار کمزور ہیں اور کس کی جماعت کم ہے (یعنی کافر ہی ایسے ہوں گے جن کے کوئی کام نہ آوے گا پس مراد جماعت سے جماعت مطیع ہے ناصرا میں نافع اعلیٰ کی نفی ہوگئی اور عدا میں نافع ادنیٰ کی۔ آگے بعث کے متعلق کلام ہے کہ یہ لوگ قیامت کا وقت بطور انکار کے دریافت کرتے ہیں تو) آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ جس چیز کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے آیا وہ نزدیک (آنے والی) ہے یا میرے پروردگار نے اُس کے لئے کوئی مدت تدارک مقرر کر رکھی ہے (لیکن ہر حال میں وہ آوے گی ضرور ہر عالم تعین سو وہ محض غیب ہے اور) غیب کا جاننے والا وہی ہے سو (جس غیب پر کسی کو مطلع کرنا مصلحت نہیں ہوتا) وہ اپنے (ایسے) غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا (اور علم تعین قیامت ایسا ہی ہے کہ اس پر کسی کو مطلع کرنے میں کوئی مصلحت نہیں کیونکہ وہ علوم متعلقہ بالنبوة سے نہیں جن کو حصول قرب الہی میں

دخل ہوتا ہے پس ایسے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا) ہاں مگر اپنے کسی برترزیدہ پیغمبر کو (اگر کسی ایسے علم پر مطلع کرنا چاہتا ہے جو کہ عم نبوت سے ہو خواہ مثبت نبوت ہو جیسے پیشین گوئیاں خواہ فروغ نبوت سے ہو جیسے ہم احکام) تو (اس طرح اطلاع دیتا ہے کہ) اُس پیغمبر کے آگے اور پیچھے (یعنی جمیع جہات میں وحی کے وقت) محافظ فرشتے بھیج دیتا ہے (تاکہ وہاں شیاطین کا گزر نہ ہو جو کہ وحی کو فرشتے سے سن کر اور کسی سے جانیں یا کسی وسوسہ وغیرہ کا القا کر سکیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایسے پہرہ دار فرشتے چار تھے کذا فی روح المعانی بروایۃ ابن المنذر عن ابن جبر و بروایۃ ابن مردویہ عن ابن عباس اور یہ انتظام اس لئے کیا جاتا ہے) تاکہ (ظاہری طور پر) اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو جاوے کہ ان فرشتوں نے اپنے پروردگار کے پیغام (رسول تک بحفاظت) پہنچا دیئے (اور اس میں کسی کا دخل و تصرف نہیں ہوا اور پہنچانے والا تو صرف وحی کا فرشتہ ہے لیکن معیت کی وجہ سے رصد کی طرف بھی اسناد فضل کی کر دی) اور اللہ تعالیٰ اُن (پہرہ داروں) کے تمام احوال کا احاطہ کئے ہوئے ہے (اس لئے پہرہ دار ایسے مقرر کئے گئے ہیں جو اس کام کے پورے پورے اہل ہیں) اور اُس کو ہر چیز کی گنتی معلوم ہے (پس وحی کے سب اجزاء ایک ایک کر کے اُس کو معلوم ہیں اور وہ سب کی پوری حفاظت کرتا ہے ملائکہ اور انبیاء کے اذبان میں پس یسلک میں حفاظت استراق والتباس سے ہے اور احاطہ میں حفاظت باعتبار صلاحیت و سناط کے ہوئی اور انحصار میں حفاظت نسیان سے ہوئی پس اول سے آخر تک سب حفاظتیں مرعی ہوئیں۔ حاصل مقام یہ کہ علم ساعت علوم نبوت سے نہیں اس لئے اس کا علم نہ ہونا قادی نبوت یا مستلزم عدم وقوع ساعت نہیں ہے البتہ علوم نبوت عطا کئے جاتے ہیں اور وہ مقصود بعثت سے ہیں اور ان میں احتمال خطا کا نہیں ہوتا تو ایسے علوم سے تم مستفید ہو اور زوائد کی تحقیق چھوڑو)۔

فَاِنَّكَ تَعْلٰی سے اخیر تک ایک قراءت کسرہ کی ہے تو سب معمول قالوا کے ہیں اور ایک قراءت فتح کی ہے جس کی توجیہ احقر کے نزدیک یہ ہے کہ بقرینہ قالوا کے ذکر و ا مقدر ہے اور سب اُس کے معمول ہیں تو حاصل دونوں قراءتوں کی توجیہ کا ایک ہی ہوگا یعنی یہ سب کلام جن سے ہوگا واللہ اعلم فقط۔ اور فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْاٰتِ ..... پر اگر شبہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی تو شہاب کا ٹکون ہوتا تھا جواب یہ ہے کہ اسباب طبعیہ سے ٹکون تو پہلے سے تھا مگر ملائکہ کے ذریعہ سے ہوتا اور اُس میں یہ اثر خاص رحم شیاطین کا ہونا بعد بعثت ہوا ہے اور فَلَا يَظْهَرُ عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدًا کے مشابہ مضمون آخر سورۃ آل عمران آیت مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَهْدِيَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِلٰی عِصْرَانَ ۱۷۹ میں گزر چکا ہے۔

ترجمہ مسائل السلوک: سورۃ الجن قولہ تعالیٰ: وَاِنَّكَ كَاٰنَ رَجَالٍ مِّنَ الْاِنْسِ ..... بعض لوگ جو زبردستی صوفیہ میں شمار کئے جاتے ہیں اور ایسے ایسے تعویذات و عملیات میں مشغول ہیں جن میں جنات و موکلات کی نداء یا استعاذہ ہوتا ہے اس سے اس کا مذموم ہونا ثابت ہوتا ہے۔ قولہ تعالیٰ: قُلْ اِنِّیْ لَا اَقْلُبُ لَکُمْ (الی قولہ تعالیٰ) قُلْ اِنِّیْ اَدْرِیْ ..... اس میں صریح نفی قدرت مستقلہ و علم محیط کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی گئی ہے تو غیر نبی تو کس شمار میں ہے۔ سورۃ الجن تمام ہوئی۔

الجواشی: (۱) یہ مضمون مبنی ہے بلاغ اور رسلت کے اختلاف صغ اور اختلاف معنی پر سوبلاغ کے معنی پہنچا دینا اور رسالات بصیغہ جمع بمعنی پیغام مہا لیکن بلاغ و تبلیغ سے قرآن مجید میں اعلان کے ساتھ پہنچانا مقصود ہوتا ہے اب اس توضیح کے بعد تقریر مقصود کی ظاہر ہے ۱۲۔

ملحقاۃ التبیح: ۱۔ قولہ فی اشرا ید معوث فرمانے سے کذا فی الکبیر ۲۔ قولہ فی لفتنہم امتحان واستعمال الفتنہ بمعنی الامتحان للمؤمنین وقع فی قولہ وفتنک فتونا ۳ قولہ فی امداد مت دراز کذا فی الخازن والقرینۃ علیہ کونہ مقابلاً لقولہ قریب ۴۔ اللّٰخائِ: الجدد العظمة والجلال سفیہنا المراد الجنس رھقا فی القاموس السفہ والخفۃ ویراد فی الموضع الاول وفيہ الرھق الظلم ویراد فی الموضع الثانی لمسنا طلبنا بلوغھا مجازا حرسا اسم جمع ولذا وصف بالمفرد رصد فی القاموس رصدہ رقبہ وترجم فی الموضع الاول بحاصلہ وفي الموضع الثانی بمعنی راصدین طرائق ذوی طرائق ای مذهب قددا جمع قددة من قد اذا قطع القاسطون الجائرون غدقا کثیرا ایسلکہ یدخلہ صعدا شدیداً ۱۳۔ قولہ المسجد السجادات علی ان المسجد بفتح الجیم مصدر میمی لیدا جمع لبدۃ متراکمین لا یشہر لا یطلع۔

النحو: قولہ لن یجیرنی جملۃ معترضۃ قولہ الا بلغا استثناء منقطع من رشدا قولہ من اللہ لیست بصلۃ للبلاغ بل ہی ابتدائیہ بمنزلۃ من فی قولہ براءۃ من اللہ بمعنی بلغا کائنا من اللہ ۱۴۔ فی الارض حال ہربا حال فلا یخاف ای فہو لا یخاف کما قالہ الزمخشری والمحلّی وغیرہما وهو احد الوجهین والآخر انها جواب الشرط ومثلہ من المنفی بلا یصح فیہ دخول الفاء وترکھا کما صرح بہ فی التسهيل الا ان الاحسن ترکھا والتفصیل فی الروح وفيہ ایضا ان الجواب المقترن بالفاء لا یصح جزمہ ۱۵۔



# سُورَةُ الْمُرْزَمِ

سُورَةُ الْمُرْزَمِ ۝ مَكِّيَّةٌ ۝ ۴۳ آیتیں ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اَنَامُهَا ۲۰ ۝ رُكُوعَاتُهَا ۲ ۝

سورة المرمل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں آیات اور رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا الْمُرْزَمُ ۝ قِمِ اللَّيْلَ الْاَقْلِيلَ ۝ نِصْفَهُ اَوْ اَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۝ اَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۝  
 اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا ۝ اِنِّ نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْأً وَّاَقْوَمُ قِيْلًا ۝ اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا ۝ وَاذْكُرْ اِسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ اِلَيْهِ تَبَتُّلًا ۝ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ۝ وَاصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيْلًا ۝ وَذُرْنِيْ وَالْمُكَذِّبِيْنَ اُولٰٓئِ النَّعَمَةِ وَمَهْلُهُمْ قَلِيْلًا ۝ اِنَّ لَدَيْنَا اَنْكَالًا وَجَحِيْمًا ۝ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا اَلِيْمًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّهِيلًا ۝ اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا ؕ شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا اَرْسَلْنَا اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ؕ فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ اَخْذًا وَّيْلًا ۝ فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۝ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهٖ ؕ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُوْلًا ۝ اِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ ؕ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ اَدْنٰى مِنْ ثُلُثِي الْبَيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثُهُ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ؕ وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ عَلِمَ اَنْ لَّنْ نُّحْصُوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ؕ عَلِمَ اَنْ سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى وَّاٰخَرُوْنَ يَضُرُّوْنَ فِى الْاَرْضِ يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاَتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا ؕ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا وَّاَعْظَمَ اَجْرًا ؕ وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝

اے پڑھو میں لپٹنے والے رات کو (نماز میں) کھڑے رہا کرو مگر تھوڑی سی رات یعنی نصف رات (کہ اس میں قیام نہ کرو بلکہ آرام کرو) یا اس نصف سے کسی قدر کم کر دیا نصف سے کچھ بڑھا دو اور قرآن کو خوب صاف پڑھو (کہ ایک ایک حرف الگ الگ ہو) یعنی ہم تم پر ایک بھاری کلام ڈالنے والے ہیں (مراد قرآن مجید ہے) بے شک رات کے انھنے میں دل اور (بان کا خوب میل ہوتا ہے اور) دعا ہو یا قرأت (بات خوب ٹھیک نکلتی ہے بے شک تم کو دن میں بہت کام رہتا ہے) (دنوی بھی اور دینی بھی) اور



آپ اپنے رب کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے قطع کر کے اسی کی طرف متوجہ رہو وہ مشرق و (مغرب کا مالک ہے اس کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں تو اسی کو اپنے کام سپرد کر دینے کے لئے قرار دیئے رہو۔ اور یہ لوگ باتیں کرتے ہیں ان پر صبر کرو اور خوبصورتی کے ساتھ ان سے الگ ہو جاؤ اور ہم کو اور ان جھٹلانے والوں ناز و نعمت میں رہنے والوں کو (حالت موجودہ پر) چھوڑ دو (یعنی رہنے دو) اور ان لوگوں کو تھوڑے دنوں اور مہلت دے دو ہمارے یہاں بیڑیاں ہیں اور دوزخ ہے اور گلے میں پھنس جانے والا کھانا ہے اور دردناک عذاب ہے جس روز کہ زمین اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر ریگ رداں ہو جائیں گے بے شک ہم نے تمہارے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے جو تم پر (قیامت کے روز) گواہی دیں گے جیسا ہم نے فرعون کے پاس ایک رسول بھیجا تھا پھر فرعون نے اس رسول کا کہنا نہ مانا تو ہم نے اس کو سخت پکڑنا پکڑا سو اگر تم نہ بھی بعد پیچھے رسول کے نافرمانی اور کفر کرو گے تو اس دن سے کیسے بچو گے جو (غایت درجہ اشد اور امتداد سے) بچوں کو بوزھا کر دے گا جس میں آسمان پھٹ جائے گا بے شک اس کا وعدہ ضرور ہو کر رہے گا۔ یہ ایک (وعظ) نصیحت ہے سو جس کا جی چاہے اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے آپ کے رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے بعضے آدمی (کبھی دو تہائی کے قریب اور (کبھی) آدھی رات اور (کبھی) تہائی رات (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور رات اور دن کا پورا اندازہ اللہ ہی کر سکتا ہے اس کو معلوم ہے کہ تم اس (تقدیر وقت) کو ضبط نہیں کر سکتے تو ان وجوہ سے اس تمہارے حال پر عنایت کی سو (اب) تم لوگ سے جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو اس کو (یہ بھی) معلوم ہے کہ بعضے آدمی تم میں بیمار ہوں گے اور بعضے تلاش معاش کے لئے ملک میں سفر کریں گے اور بعضے اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے (اس لئے بھی اس حکم کو منسوخ کر دیا) سو (اس لئے بھی تم کو اجازت ہے کہ) (اب) تم لوگ سے جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو اور نماز (فرض) کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ کو اچھی طرح (یعنی اخلاص سے) قرض دو اور نیک عمل اپنے لئے آگے (ذخیرہ آخرت بنا کر) بھیج دو گے اس کو اللہ کے پاس پہنچ کر اس سے اچھا اور ثواب میں بڑایاؤ گے اور اللہ سے گناہ معاف کراتے رہو بے شک اللہ غفور رحیم ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة المزمّل مکیہ وہی تسع عشر او عشرون آية کذا فی البیضاوی۔

لاحظ: اوپر کی سورت میں کفار کو امور ثلاثہ توحید و رسالت و مجازات پر ایمان لانے کی ترغیب تھی اس سورت میں اُن کے ایمان نہ لانے پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تسلیہ ہے اور تقویت تسلیم کے لئے مثل آیت: فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ [طہ: ۱۳۰] وغیرہ کے آپ کو کثرت ذکر اور قیام لیل کا امر ہے اور اس مجموعہ کے ضمن میں امور ثلاثہ مذکورہ کا اثبات بھی ہے اور یہ سب مضمون اول کی آیتوں کا ہے اور اخیر کی آیت طویلہ میں جو کہ اول کی آیتوں سے ایک سال کے بعد نازل ہوئی قیام لیل کے امر کو جو کہ بطور فرضیت کے تھا منسوخ فرمایا گیا رواہ فی الدر عن مسلم وغیرہ خواہ صرف امت سے بعض اقوال پر اور یا حضور سے بھی بعض اقوال پر جیسا کہ سورۃ اسراء کی آیت: وَمِنَ الْاٰیٰتِ فَتَحَہُجَّہُمْ ..... [الاسراء: ۷۹] کی تفسیر میں گزر چکا ہے۔

امر بقیام اللیل والذکر والصبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را برائے تسلیہ و تحقیق امور ثلاثہ باز نسخ فرضیت قیام لیل:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ یٰٰٓاَيُّهَا الْمَزْمَلُ فَقُولِ الْکَلِیْلَ (الہی قولہ تعالیٰ) رَاتِ اللّٰہَ عَفُوْرًا زَحِیْمًا۔ اے کپڑوں میں لپٹنے والے (وجہ اس عنوان سے خطاب کرنے کی یہ ہے کہ ابتدائے نبوت میں قریش نے دارالندوہ میں جمع ہو کر آپ کے بارہ میں مشورہ کیا کہ آپ کی حالت کے مناسب کوئی لقب تجویز کرنا چاہیے کہ اُس پر سب متفق رہیں کسی نے کہا کہ کاہن ہیں پھر رائے قرار پائی کہ کاہن نہیں ہیں کسی نے مجنون کہا پھر اس کو بھی سب نے غلط قرار دیا پھر ساحر کہا پھر بعض نے اس کو بھی رد کیا لیکن پھر بھی کہنے لگے کہ ساحر اس لئے ہیں کہ حبیب کو حبیب سے جدا کر دیتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچ کر رنج ہوا اور رنج کی حالت میں کپڑوں میں لپٹ گئے جیسا اکثر سوچ اور رنج میں مغموم آدمی اس طرح کر لیتا ہے پس تائیس و ملاطفت کے لئے اس عنوان سے خطاب فرمایا کہ صفت موجودہ سے اشتقاق کرنا اسم کا عادتہ موجب ملاطفت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت علیؓ کو ابوتراب فرمایا تھا غرض آپ کو خطاب ہے کہ ان باتوں کا رنج نہ کرو بلکہ حق تعالیٰ کی طرف دوام و زیادت کے ساتھ توجہ رکھو اس طرح سے کہ (رات کو) (نماز میں) کھڑے رہا کرو مگر تھوڑی سے رات یعنی نصف رات (کہ اُس میں قیام نہ کرو بلکہ آرام کرو) یا اُس نصف سے کسی قدر کم کر دو (یعنی نصف سے زیادہ قیام کرو اور نصف سے کم آرام کرو اور اس نصف سے زیادہ کا مصداق قریب دوثلث کے ہے بقریہ قولہ تعالیٰ فَمَا بَعْدَ اَدْنٰی مِنْ ثُلُثِی الْلَیْلِ غرض قیام لیل تو امر و جوبی سے فرض ہوا مگر مقدار وقت قیام میں تین صورتوں میں تخیر ہے۔ نصف شب۔ ثلثین شب۔ ثلث شب) اور (اُس قیام لیل میں) قرآن کو خوب صاف صاف پڑھو (کہ ایک ایک حرف الگ الگ ہو اور یہی حکم غیر صلوٰۃ میں بھی ہے اور تخصیص محض مقام کی وجہ سے ہے۔ آگے امر بقیام لیل کی تعلیل و تسہیل ہے یعنی) ہم تم پر ایک بھاری کلام ڈالنے کو ہیں (مراد قرآن مجید ہے جو نزول کے وقت بھی آپ کی حالت کو متغیر کر دیتا تھا جیسا حدیثوں میں ہے کہ ایک بار آپ کی ران زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی ران پر رکھی تھی اُس وقت وحی نازل ہوئی تو زید بن ثابت کی ران پھٹنے لگی اور جب آپ نزول کے وقت ناقہ پر سوار ہوتے تو وہ گردن ڈال دیتی اور حرکت نہ کر سکتی رواہ فی الدر عن

احمد وغیرہ اور شدت کے جاڑوں میں آپ عرق عرق ہو جاتے رواہ الشیخان عن عائشۃؓ پھر علاوہ اس کے اُس کا محفوظ رکھنا پھر دوسروں تک پہنچانے میں کفایتیں برداشت کرنا ان اعتبارات سے ثقیل کہا گیا اور اس میں تسہیل تو یہ ہے کہ قیام لیل کو شاق نہ سمجھنا ہم تو اس سے بھاری بھاری کام تم سے لینے والے ہیں اور تعلیل یہ ہے کہ قیام لیل کا حکم اس لئے کرتے ہیں کہ آپ خوگر ہوں ریاضت کے جسم سے استعداد نفس امل و اقوی ہو کیونکہ ہم آپ پر قول ثقیل نازل کرنے والے ہیں تو اس کے لئے اپنی استعداد کا قوی کرنا ضرور ہے آگے قیام لیل کی دوسری تعلیل ہے کہ (بے شک رات کا اٹھنا خوب مؤثر ہے (نفس کے) کچلنے میں اور (دعاء ہو یا قراءت ظاہر اور باطنی ہر) بات خوب ٹھیک نکلتی ہے (ظاہر تو اس طرح کہ فرصت کا وقت ہوتا ہے الفاظ دعا و قراءت کے خوب اطمینان سے ادا ہوتے ہیں اور باطنی اس طرح کہ جی خوب لگتا ہے اور موافقت دل و زبان کا یہی مطلب ہے اور اس کا علت ہونا ظاہر ہے آگے ایک تیسری تعلیل ہے جس میں تخصیص شب کی حکمت کا بیان ہے وہ یہ کہ (بے شک تم کو دن میں بہت کام رہتا ہے (نیوی بھی جیسے تدبیر مہمات خانہ داری اور دینی بھی جیسے تبلیغ اس لئے ان کاموں کے لئے رات تجویز کی گئی اور (علاوہ قیام لیل کے جس کا اوپر ذکر ہوا دوسرے اوقات میں بھی) اپنے رب کا نام یاد کرتے رہو اور سب سے قطع کر کے اُسی کی طرف متوجہ رہو (یعنی ذکر و تہجد یہ ہر وقت کا فرض ہے اور قطع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ علاقہ رخداوندی اور تعلقات پر غالب رہے اور ان سب امور کا تسلیہ و تسریر میں مؤثر ہونا ظاہر ہے آگے توحید کے ساتھ اس کی تاکید اور تصریح ہے (یعنی) وہ مشرق اور مغرب کا مالک ہے اُس کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں تو اُسی کو اپنے کام سپرد کرنے کے لئے قرار دیئے رہو اور یہ لوگ جو جو باتیں کرتے ہیں اُن پر صبر کرو اور خوبصورتی کے ساتھ اُن سے الگ ہو جاؤ (الگ ہونا یہ کہ کوئی تعلق نہ رکھو اور خوبصورتی سے یہ کہ اُن کی شکایت و انتقام کی فکر میں مت پڑو) اور (آگے اُن کے عذاب کی خبر دے کر تسلیہ کی تقویت کرتے ہیں یعنی) مجھ کو اور ان جھٹلانے والوں کو ناز و نعمت میں رہنے والوں کو (حالت موجودہ پر) چھوڑ دو (یعنی رہنے دو و مر تفسیرہ فی ایۃ فذرنی ومن یکذب بهذا الحدیث من سورۃ ن) اور ان لوگوں کو تھوڑے دنوں اور مہلت دے دو (یہ کنایہ ہے صبر و انتظار سے یعنی چند سے اور صبر کر لیجئے عنقریب ان کو سزا ہونے والی ہے کیونکہ) ہمارے یہاں بیڑیاں ہیں اور دوزخ ہے اور گلے میں پھنس جانے والا کھانا ہے (وہذا کقولہ تعالیٰ: یَتَجَرَّعُهُ وَلَا یَسْکَدُ یُسِغُّهُ (ابراہیم: ۱۶) اور دردناک عذاب ہے (پس ان لوگوں کو ان چیزوں سے سزا دی جاوے گی اور یہ سزائیں اس روز ہوں گی)۔ جس روز کہ زمین اور پہاڑ ملنے لگیں اور پہاڑ (ریزہ ریزہ ہو کر) ریگ رواں ہو جاویں گے (پھر اُڑتے پھریں گے۔ آگے مکذبین مذکورین کو بطور التفات کے خطاب ہے جس میں اثبات رسالت و تحقیق وعید بھی ہے یعنی) بے شک ہم نے تمہارے پاس ایک ایسا رسول بھیجا ہے جو تم پر (قیامت کے روز) گواہی دیں گے (کہ ان لوگوں نے تبلیغ کے بعد کیا برتاؤ کیا) جیسا ہم نے فرعون کے پاس ایک رسول بھیجا تھا پھر فرعون نے اُس رسول کا کہنا نہ مانا تو ہم نے اُس کو سخت پکڑنا پکڑا سوا اگر تم (بھی بعد ارسال رسول کے عصیان اور) کفر کرو گے تو (اسی طرح ایک روز تم کو بھی مصیبت بھگتنا پڑے گی چنانچہ وہ مصیبت کا دن آنے والا ہے سو تم) اُس دن (کی مصیبت) سے کیسے بچو گے جو (غایت اشد ادا و امتداد سے) بچوں کو بوڑھا کر دے گا (یہ کنایہ ہے شدت سے) جس میں آسمان پھٹ جاوے گا بے شک اُس کا وعدہ ضرور ہو کر رہے گا (پس یہ بھی احتمال نہیں ہے کہ وہ وقت ٹل جاوے) یہ (تمام مضمون) ایک (بلغ) نصیحت ہے سو جس کا جی چاہے اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے (یعنی اُس تک پہنچنے کے لئے دین کا راستہ قبول کرے اس میں مجازات کا ذکر بھی ہو گیا جس سے مضامین ثلاثہ کی تکمیل ہو گئی آگے اُس قیام لیل کی فرضیت کا نسخ ہے جو اول سورت میں مذکور تھا)۔

نسخ فرضیت قیام لیل: (یعنی) آپ کے رب کو معلوم ہے کہ آپ اور آپ کے ساتھ والوں میں سے بعضے آدمی (کبھی) دو تہائی رات کے قریب اور (کبھی) آدھی رات اور (کبھی) تہائی رات (نماز میں) کھڑے رہتے ہیں اور رات اور دن پورا اندازہ اللہ ہی کر سکتا ہے اُس کو معلوم ہے کہ تم اُس (تقدیر وقت) کو ضبط نہیں کر سکتے (اور اس وجہ سے تم کو سخت مشقت لاحق ہوتی ہے کیونکہ انداز سے تخمینہ کرنے میں تو شبہ رہتا ہے کمی کا اور انداز سے زیادہ کرنے میں تمام رات کے قریب صرف ہو جاتا ہے تاکہ وقت مقدر یقیناً پورا ہو جاوے اور ان دونوں امر میں مشقت شدید ہے روحانی یا جسمانی اور آلات معرفت اوقات کے موجود<sup>(۱)</sup> نہ تھے هذا ما خوذ من الروح تو (ان وجوہ سے) اُس نے تمہارے حال پر عنایت کی (اور اُس پہلے حکم کو منسوخ فرما دیا) سو (اب) تم لوگ جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو مراد اس قرآن پڑھنے سے تہجد پڑھنا ہے کہ اُس میں قرآن پڑھا جاتا ہے اور یہ امر ندب کے لئے ہے مطلب یہ کہ تہجد کی فرضیت منسوخ ہو گئی اب جس قدر وقت تک آسان ہو بطور ندب کے اگر چاہو پڑھ لیا کرو اور منسوخ ہونے کی اصل غایت مشقت ہے جس پر عَلِمَ اَنْ لَّنْ تُحْصُوْهُ وال ہے اور اس کے قبل کا مضمون اس کی تمہید ہے چنانچہ ظاہر ہے اور آگے اسی نسخ کی دوسری علت ہے کہ (اُس کو) (یہ بھی) معلوم ہے کہ

بعض آدمی تم میں بیمار ہوں گے اور بعض تلاش معاش کے لئے ملک میں سفر کریں گے اور بعض اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے (اس لئے بھی اُس حکم کو منسوخ کر دیا کیونکہ ان حالتوں میں پابندی تہجد کی اور اوقات کی مشکل تھی) سو (اس لئے بھی تم کو اجازت ہے کہ اب) تم لوگ جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جائے پڑھ لیا کرو (وقد مر تفسیرہ انفا اور ہر علت پر مستقلاً اُس کو مرتب کیا پس تکرار نہ رہا) اور (گو تہجد منسوخ ہو گیا مگر یہ احکام اب بھی باقی ہیں یعنی یہ کہ) نماز (فرض) کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو (قد مر تفسیرہ فی اول المؤمنین) اور اللہ کو اچھی طرح (یعنی اخلاص سے) قرض دو اور جو نیک عمل اپنے لئے آگے (ذخیرہ آخرت کا بنا کر) بھیج دو گے اُس کو اللہ کے پاس پہنچ کر اُس سے اچھا اور ثواب میں بڑا پاؤ گے (یعنی دنیوی اغراض میں خرچ کرنے سے جو عوض اور نفع مرتب ہوتا ہے اُس سے بہتر اور اعظم نفقات خیر پر ملے گا) اور اللہ سے گناہ معاف کراتے رہو بے شک اللہ غفور رحیم ہے (استغفار بھی اُن ہی احکام باقیہ میں ہے) ف: ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ فرضیت تہجد کی عام تہی اور طائفہ سے شبہ تبعیض کا نہ کیا جاوے کیونکہ من محتمل بیان بھی ہے یا یہ طائفہ آپ کے ساتھ قیام کرتے ہوں اور باقی بطور خود اور نسخ بھی ظاہراً عام معلوم ہوتا ہے آپ کے حق میں بھی و مر شی منہ فی التمهید اور ظاہراً نصف وثلث وثلثین میں اول شب آخر شب میں تخییر تھی البتہ ناشئہ سے ظاہراً فضیلت (۲) کم خر کی معلوم ہوتی ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّائِلِ: قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الْمَرْفُوعُ قَوْمُ الْبَيْتِ... (وقوله تعالى) وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ (وقوله تعالى) وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ... ان آیات میں صوفی کے مشاغل ہیں اور إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ... میں بیان ہے داعی داخلی قیام لیل کا اور: إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا... میں بیان ہے اس کے داعی خارجی کا تو اس سے لیل اور خلوت کے اسرار بھی معلوم ہو گئے ۱۲۔ قوله تعالى: عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ اس میں رعایت ہے سہولت کی مجاہدہ و اوراد میں اور محققین کا یہی برتاؤ ہے طالبین سالکین کے ساتھ۔ سورہ مزل تمام ہوئی۔

الْجَوَاشِي: (۱) اور وجود آلات کے بعد بھی ہر شخص کو اُن آلات کا جمع کرنا اور اُن کی تصحیح کا اہتمام دشواری سے خالی نہیں اب یہ شبہ بھی دفع ہو گیا کہ حکم تو عام ہے اور منہا یعنی عدم تیسیر آلات خاص ہے ۱۲ منہ۔ (۲) قوله فی تفسیرھا القومة بعد النومة ومثلھا فی الکشاف عن عائشة جزماً۔ وفيھا قول آخر كما روى الطبري عن ابن عباس ان الليل كله ناشئة وعن المجاهد كل شيء بعد العشاء فهو ناشئة انتهى وعلى هذا لا يتم الاستدلال ۱۲ منہ۔

قَالَ كَذَا: فی الروح استدلال ابو حنیفہ بقوله تعالى فاقراً واما تيسر من القرآن على ان الفرض في الصلوة مطلق القراءة لا الفاتحة بخصوصها وهو ظاهر على القول بانه عبر فيه عن الصلوة بركنها وهو القراءة كما عبر عنها بالسجود والقيام والركوع في مواضع اه قلت وبهذا التقرير اندفع ما يتوهم من تفسيرى لقوله تعالى فاقراً واما تيسر من القرآن انه يخالف ما ذهب اليه الحنفية من فرضية القراءة المتبادر منه حمل الامر على الوجوب وجه التوهم ان المتبادر من الاستدلال بالآية على فرضية القراءة هو الاستدلال بالامر وهو يتوقف على كون الامر للوجوب وانا حملته على الندب مخالفا وجه الاندفاع ان الاستدلال المذكور ليس بالامر ليتوقف على كونه للوجوب بل استدلال بالتعبير عن الصلوة بالقراءة كما سرده صاحب الروح وهو يتمشى على كون الامر للندب ايضا فلم يتخالف ۱۲۔

اللُّغَاتُ: المزمّل فی القاموس تزمّل وازمّل تلفف فی الثوب رتل الترتیل التبيين وتفصيل بعض الحروف من بعض ناشئة مصدر بمعنى قيام وطأ بكسر الواو والمد لابن عامر وابی عمر وبمعنى مواطاة القلب واللسان وقرأ الآخرون بفتح الواو وسكون الطاء بمعنى كلفة ومشقة وبني التفسير على القراءة الثانية ۱۲۔ سبحا تقلبا وتصرفا فی مهماتك ۱۲۔ النعمة التنعم كشيئا رملا مجتمعا مهیلا هال یهیل صب صبا ویلا فی الجلالین شدیداً ۱۲۔ منفطر به الباء للآلة او للظرف ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قوله ادنى من ثلثی الیل ونصفه وثلثه بالنسب فی قراءة وبالجری فی قراءة فعلى الاول يكون ادنى مختصا بالثلثین وعلى الثانى يكون عاما للثلثین والنصف والثلث والجمع بین القراءتین ان النصف والثلث كانتا تقریبیین فصح التعبير عنهما بادننى من النصف والثلث وبالنصف والثلث واما نكتة زیادة الادنى فی الثلثین فی الاول ان النصف والثلث قلما يقع الغلط فی تقدیرهما الى الا نقص لقلّة مقدارهما بخلاف الثلثین حیث لا یندر فیہ مثل هذا الغلط فاکثر ما یتحقق الثلثان فی ضمن الادنى منهما فافهم فهو من المواهب ۱۲۔



# سُورَةُ الْمَدَّثِرَةِ

سُورَةُ الْمَدَّثِرَةِ ٢٧ مَكِّيَّةٌ ٢٧ آيَاتُهَا ٥٦ رُكُوعَاتُهَا ٢

سورة المدثر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۰ آیات اور ۲ رکوع ہیں

يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝  
وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝ فَإِذَا أَنْقَرْنَا فِي النَّاقُورِ ۝ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۝ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۝  
ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۝ وَبَنِينَ شُهُودًا ۝ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۝  
ثُمَّ يَظْمَعُ أَنْ أَرِيدَ ۝ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۝ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ۝ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۝ فَقُتِلَ  
كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۝ ثُمَّ نَظَرَ ۝ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۝ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۝ فَقَالَ  
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْشَرُ ۝ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۝ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا  
سَقَرُ ۝ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ۝ لَوَاحِيهٗ لِلْبَشَرِ ۝ عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ ۝ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا  
مَلَائِكَةً ۝ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً ۝ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ۝ لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا  
إِيمَانًا ۝ وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ۝ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا  
أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا امْتِلًا ۝ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۝ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ  
وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۝ كَلَّا وَالْقَمَرِ ۝ وَالْيَلِ إِذَا دَبَّرَ ۝ وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ ۝ إِنَّهَا إِلَّا حَذَى الْكَبِيرِ ۝  
نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ ۝ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۝ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۝ إِلَّا أَصْحَابَ  
الْبَيْتِ ۝ فِي جَنَّتٍ ثَابِتَةٍ ۝ لَوْ أَنَّ الْمُجْرِمِينَ مَا سَأَلَكُمْ فِي سَقَرِ ۝ قَالُوا الْمَوْتُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۝  
وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمُسْكِينِ ۝ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ۝ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ۝ حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِينَ ۝ فَمَا  
تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ۝ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ۝ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ۝ فَرَّتْ مِنْ

قَسُورَةً ۝ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً ۝ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ۝ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ ۝ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۝ وَكَأَيِّذُكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝

اے کفرے میں لپٹنے والے اٹھو (یعنی اپنی جگہ سے اٹھو یا یہ کہ مستعد ہو) پھر (کافروں کو) ڈراؤ اور اپنے رب کی بڑائیاں بیان کرو اور اپنے کپڑوں کو پاک رکھو اور بتوں سے الگ رہو (جس طرح کہ اب الگ ہو اور کسی کو اس غرض سے موت دو کہ (دوسرے وقت) زیادہ معاوضہ چاہو اور) پھر اس انداز میں جو ایذا پیش آئے اس پر (اپنے رب کی خوشنودی) کے واسطے کیجئے پھر جس وقت صور پھونکا جائے گا سو وہ وقت یعنی وہ دن کافروں پر ایک سخت دن ہوگا جس میں ذرا آسانی نہ ہوگی۔ (آگے بعض کفار کا ذکر ہے یعنی) مجھ کو اور اس شخص کو (اپنے اپنے حال پر) رہنے دو جس کو میں نے اکیلا پیدا کیا اور کثرت سے مال دیا اور پاس رہنے والے بیٹے (دیئے) اور سب طرح کا سامان اس کے لئے مہیا کر دیا پھر بھی اس بات کی ہوس رکھتا ہے کہ اس کو زیادہ دوں ہرگز زیادہ دینے کا اہل نہیں (کیونکہ) وہ ہماری آیتوں کا مخالف ہے اس کو غنقریب (یعنی مرنے کے بعد) دوزخ کے پہاڑ پر چڑھاؤں گا اس شخص نے سوچا پھر ایک بات تجویز کی سواس پر خدا کی مار ہو کسی بات تجویز کی (اور) پھر مکر اس پر خدا کی مار ہو کسی بات تجویز کی پھر (حاضرین کے چہروں کو) دیکھا پھر منہ بنایا (تاکہ دیکھنے والے سمجھیں کہ اس کو قرآن سے بہت نفرت ہے) اور زیادہ منہ بنایا اور پھر منہ پھیرا اور تکبر کیا پھر بولا کہ بس یہ تو جادو ہے (جو اوروں سے) منقول (ہے) بس یہ تو آدمی کا کلام ہے اس کو جلدی دوزخ میں داخل کروں گا اور تم کو کچھ خبر بھی ہے کہ دوزخ کیسی چیز ہے (مقصود اس سے تہویل ہے وہ ایسی ہے کہ) نہ تو باقی رہنے دے گی اور نہ چھوڑے گی (اور) وہ (جلا کر) بدن کی حیثیت بگاڑ دے گی اور اس پر انیس فرشتے جو اس پر خازن ہیں اور جن میں سے ایک مالک ہے مقرر) ہوں گے۔ اور ہم نے دوزخ کے کارکن (جو آدمی نہیں بلکہ) صرف فرشتے بنائے ہیں اور ہم نے جو ان کی تعداد ذکر و حکایت ہیں صرف ایسی رکھی ہے جو کافروں کی گمراہی کا ذریعہ ہو تو اس لئے تاکہ اہل کتاب (سننے کے ساتھ) یقین کر لیں اور ایمان والوں کا ایمان اور بڑھ جائے اور اہل کتاب اور مومن شک نہ کریں اور تاکہ جن لوگوں کے دلوں میں (شک کا) مرض ہے وہ اور کافروں کے کہنے لگیں کہ اس عجیب مضمون میں اللہ تعالیٰ کا کیا مقصود ہے (جس طرح اس خاص باب میں خدا تعالیٰ نے کافروں کو گمراہ کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ چاہتا ہے جس کو گمراہ کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کر دیتا ہے اور یہ (انہیں فرشتوں کا مقرر ہونا کسی حکمت سے ہے ورنہ) تمہارے رب کے لشکروں (یعنی فرشتوں کی تعداد کو) بجز رب کے کوئی نہیں جانتا اور دوزخیوں کا حال بیان کرنا صرف آدمیوں کی نصیحت کے لئے ہے بالتحقیق قسم ہے چاند کی اور رات کی جب جانے لگے اور صبح کی جب روشن ہو جائے کہ وہ دوزخ پڑی بھاری چیز ہے جو انسان کے لئے بڑا ڈراوا ہے (یعنی تم میں جو آگے کی طرف) کو بڑھے اس کے لئے بھی یا جو (خیر سے) پیچھے بنے۔ اس کے لئے بھی ہر شخص اپنے اعمال (کفریہ) کے بدلے میں (دوزخ میں) محبوس ہوگا مگر داہنے والے کہ وہ بہشتیوں میں ہوں گے (اور) مجرموں (یعنی کفار) کا حال (خود ان کفار ہی سے) پوچھتے ہوں گے (یعنی مومنین کفار سے پوچھیں گے) کہ تم کو دوزخ میں کس بات نے داخل کیا وہ کہیں گے ہم نہ تو نماز پڑھتے تھے اور نہ غریب کو (جس کا حق واجب تھا) کھانا کھلایا کرتے تھے اور مشغلہ میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ میں رہا کرتے تھے اور قیامت کے دن کو جھٹلایا کرتے تھے یہاں تک کہ (اس حالت میں) ہم کو موت آگئی (سو اس حالت مذکورہ میں) ان کو سفارش کرنے والوں کی سفارش نفع نہ دے گی (اور جب کفر و اعراض کی بدولت ان کی یہ گت بننے والی ہے) تو ان کو کیا ہوا کہ اس نصیحت (قرآنی) سے روگردانی کرتے ہیں کہ گویا وہ وحشی گدھے ہیں جو شیر سے بھاگے رہتے ہیں بلکہ ان میں ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ ان کو کھلے ہوئے (آسانی) نوشتے دیئے جائیں گے (آگے اس بے ہودہ درخواست کا رد ہے کہ یہ) ہرگز نہیں (ہوسکتا) بلکہ یہ لوگ آخرت (کے عذاب) سے نہیں ڈرتے (پس یہ) ہرگز نہیں ہوسکتا بلکہ قرآن (ہی) بال نصیحت کے لئے کافی ہے۔ جس کا جی اس سے نصیحت حاصل کرے اور بدوں خدا کے چاہے یہ لوگ نصیحت قبول نہیں کریں گے۔ وہی ہے جس (کے عذاب) سے ڈرنا چاہئے اور وہی ہے (جو) بندوں کے گناہ) معاف کرتا ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة المدثر مكية وهي ست وخمسون آيات كذا في البضاوى۔

رُحْمًا: اور اس کی سورت میں تسلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقصود اور انداز کفار تبعاً مذکور تھا اس سورت میں انداز مقصود اور تسلیہ تبعاً ارشاد ہے اس لئے وہاں تسلیہ کی آیت زیادہ اور انداز کی کم اور یہاں انداز کی زیادہ اور تسلیہ کی کم ہیں۔ اور اس سورت میں بعض واقعات کی طرف اشارہ ہے تو صبح سورت کے لئے ان کی تفصیل میں باقی ہے۔

واقعة اقول: احادیث میں ہے کہ سب سے پہلے سورہ اتر کے شروع کی آیتیں نازل ہو کر بعض حکمتوں سے چندے وحی نازل نہ ہوئی پھر ایک بار جنگل میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک آدمی نے سنا دی اوپر نظر اٹھا کر دیکھ تو جبریل علیہ السلام ایک تخت پر درمیان زمین و آسمان کے بیٹھے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھبرا کر گمہ لوٹ آئے اور یہ دن میں اپٹ گئے اور اس پر اول کی آیتیں نازل ہوئیں لفظ مدثر میں اسی کی طرف اشارہ ہے اور یہ آیتیں شروع نبوت کی ہیں اور بقیہ سورت کا بعد میں نازل ہوا ہے اور اتقان سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ منزل کے بعد نزل ہوا ہے یعنی بقیہ کا۔



واقعہ ثانی: ولید بن بغیرہ کافر بڑا مالدار تھا اور اُس کے دس بیٹے تھے جو اُس کے پاس رہتے تھے اور بوجہ فراغت معاش کے اُن کو تلاش معاش کے لئے کہیں جانا نہ پڑتا تھا وہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اُس کو قرآن پڑھ کر سنایا اور وہ کسی قدر متاثر ہوا مگر ابو جہل نے اُس کو اور غلایا اور قریش میں تذکرہ ہوا کہ اگر ولید مسلمان ہو گیا تو بڑی خرابی ہوگی غرض سب جمع ہوئے اور آپ کے بارہ میں گفتگو ہوئی کسی نے کہا کہ آپ شاعر ہیں کسی نے کہا کہ آپ کاہن ہیں ولید نے کہا کہ میں شعر میں خود بڑا ماہر ہوں اور کاہنوں کی باتیں بھی بہت سنی ہیں قرآن نہ شعر ہے نہ کہانت لوگوں نے کہا کہ تیری کیا رائے ہے؟ اُس نے کہا کہ سوچ لوں چنانچہ سوچ سوچ کر کہنے لگا کہ مجھ کو سحر معلوم ہوتا ہے جس کا مبنی تفریق بین الاسباب ہے جو شروع منزل میں مذکور ہوا اور اس کے قبل یہ بھی کہہ چکا تھا کہ یہ سحر بھی نہیں اور مجنونانہ کلام بھی نہیں اور یہ کلام اللہ ہے مگر محض اپنی برادری کو خوش کرنے کو اب یہ بات بنائی: ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ سَأُصْلِيهِ سَقَرًا کے آخر تک اسی کے متعلق مضمون ہے کذا فی الدر المنثور۔

واقعہ ثالث: جب آیت: عِیْہَا تِسْعَ عَشْرَ کُفَّارًا نے سنا تو ایک کافر تھا ابوالاشد بن اسید بن کلاۃ الجمحی اور وہ بڑا قوی تھا اُس نے کہا کہ اے قریش تم اس سے مت ڈرنا میں دس فرشتوں کو تو دابہ شامہ سے اور نو کو بامیں شامہ سے ہٹا دوں گا اور ایک یہ روایت ہے کہ ابو جہل نے کہا کہ وہ فرشتے تو انہیں ہی ہیں اور تم بہت سے ہو کیا دس دس آدی بھی ایک ایک کو کافی نہ ہوں گے اس پر یہ آیت نازل ہوئی: وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ السَّادِی وَفَنَادَ۔ اب تفسیر شروع ہوتی ہے۔

امر بالانذار: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ (یا ایہا المؤمنین) (الی قولہ تعالیٰ) هُوَ اَهْلُ التَّقْوٰی وَاَهْلُ الْمُغْفِرَةِ اے کپڑے میں لپٹنے والے اٹھو (یعنی اپنی جگہ سے اٹھو یا یہ کہ مستعد ہو) پھر (کافروں کو) ڈراؤ (جو کہ مقتضا منصب نبوت کا ہے اور یہاں تبشیر کو اس لئے نہیں فرمایا کہ یہ آیت بالکل ابتدائے نبوت کی ہے اُس وقت باستثناء ایک دو کے کوئی مسلمان نہ تھا تو انذار ہی انبیا تھا) اور اپنے رب کی بڑائیاں کرو (کہ اول چیز تبلیغ کی توحید ہے اور آگے بعض ضروری اعمال و عقائد و اخلاق کی تعلیم ہے جس پر خود بھی عامل رہنا چاہیے کہ تبلیغ کے ساتھ اپنی تہذیب بھی ضروری ہے یعنی ایک تو اپنے کپڑوں کو پاک رکھے (یہ اعمال میں سے ہے اور چونکہ بالکل ابتداء میں نماز نہ تھی اس لئے اُس کا حکم نہیں ہوا) اور (دوسرے یہ کہ) بتوں سے الگ رہو (جس طرح کہ اب تک الگ ہو۔ یہ عقائد میں سے ہے یعنی بدستور سابق توحید پر دوام رکھو اور باوجود دوسری شق کے احتمال نہ ہونے کے یہ امر فرمانا اشارہ ہے اہتمام شان توحید کی طرف کہ ایسی ضروری چیز ہے کہ معصوم کو بھی باوجود احتیاج نہ ہونے کے اس کی تعلیم کی جاتی ہے تو غیر معصوم تو بدرجہ اولیٰ اس کا مکلف ہوگا) اور کسی کو اس غرض سے مت دو کہ (دوسرے وقت) زیادہ معاوضہ چاہو (یہ متعلق اخلاق کے ہے اور گواہوں کے لئے یہ امر جائز ہے اگرچہ خلاف اولیٰ ہے جیسا سورہ روم کی آیت: وَمَا اَتَمُّوْا مِّنْ رَّیْبٍ ..... [الروم: ۳۹] کی تفسیر سے معلوم ہو سکتا ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان چونکہ ارفع ہے اس لئے آپ کو اس کی ممانعت کی گئی کما فی الروح والاصح ان النهی للتحريم وانه من خواصه عليه الصلوة والسلام) اور پھر (انذار میں جو ایذا پیش آدے اُس پر) اپنے رب (کی خوشنودی) کے واسطے صبر کیجئے (یہ خاص اخلاق متعلقہ با تبلیغ میں سے ہے پس آیتیں جامع ہو گئیں تہذیب نفس و تہذیب غیر کو) پھر (اس ڈرانے کے بعد جو کوئی ایمان نہ لاوے گا اُس کے لئے یہ وعید ہے کہ) جس وقت صور پھونکا جاوے گا سو وہ وقت یعنی وہ دن کافروں پر ایک سخت دن ہوگا جس میں ذرا آسانی نہ ہوگی (آگے بعض خاص کفار کا ذکر ہے یعنی) مجھ کو اور اُس شخص کو (اپنے اپنے حال پر) رہنے دو (کہ ہم اُس سے بھگت لیں گے) جس کو میں نے (مال و اولاد سے خالی اور) اکیلا پیدا کیا (جیسا کہ پیدا ہونے کے وقت آدی کے پاس نہ مال ہوتا ہے اور نہ اولاد اور مراد اس سے ولید ہے جس کا قصہ واقعہ ثانی میں مذکور ہوا ہے) اور اُس کثرت سے مال دیا اور پاس رہنے والے بیٹے (دیئے) اور سب طرح کا سامان اُس کے لئے مہیا کر دیا پھر بھی (باوجود اس کے اس مال و اولاد کا شکر بجا نہ لایا کہ ایمان لے آتا بلکہ اس نعمت وافرہ کو براہ کفران و بے قدری قلیل سمجھ کر) اس بات کی ہوس رکھتا ہے کہ (اُس کو) اور زیادہ دوں ہرگز (وہ زیادہ دینے کے قابل) نہیں (کیونکہ) وہ ہماری آیتوں کا مخالف ہے (اور مخالفت کے ساتھ عدم قابلیت ظاہر ہے گو استدر اجادے دی جاوے لیکن اتفاق سے اُس شخص کی روز نزول آیت سے ظاہر ابھی ترقی بند ہو گئی چنانچہ پھر نہ کوئی اولاد ہوئی اور نہ کچھ مال بڑھا گوترتی ہونے پر بھی مضمون آیت کا صحیح رہتا کیونکہ مضمون مقصود زجر ہے طمع زیادت بلا مقتضی قابل زجر ہے اور یہ سزائے زجر یا عدم زیادت تو دنیا میں ہے اور آخرت میں) میں اُس کو عنقریب (یعنی مرنے کے بعد) دوزخ کے پہاڑ پر چڑھاؤں گا (حدیث ترمذی میں مرفوعاً ہے کہ صعود دوزخ میں ایک پہاڑ ہے ستر برس میں اُس کی چوٹی پر پہنچے گا پھر وہاں سے گر پڑے گا پھر اسی طرح ہمیشہ چڑھے گا اور گرے گا اور وجہ اس سزا کی وہی عناد ہے جو اوپر مذکور ہے اور آگے بھی اُس کی کچھ تفصیل ہے وہ یہ کہ) اس شخص نے (اس بارہ میں) سوچا (کہ قرآن کی شان میں کیا بات تجویز کروں) پھر (سوچ کر) ایک بات تجویز کی (جس کا بیان آگے آتا ہے) سو اُس پر خدا کی مار ہو کیسی بات تجویز کی (اور) پھر (مکرر) اس پر خدا کی مار ہو کیسی بات تجویز کی (یہ تعجب مکرر غایت ذم و استبعاد کے لئے ہے یعنی کیسی بے جوڑ بات تجویز کی جس کا احتمال ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ سحر امور



عادیہ سے ہے اور ایک حد تک اس کی قوت ہے اور اس میں اتنی قوت نہیں کہ جمیع غائبین پر بھی مؤثر ہو جاوے اور ماضین و مستقبلین پر بھی اثر کر جاوے کہ ناماضین کے کلام میں سے کوئی اس کا مثل پیش کر سکے اور مستقبلین کی نسبت بھی دعویٰ کیا جاوے کہ کوئی اس کے مثل نہیں بنا سکتا اور کاذب کو ایسے دعویٰ کی اولاً جرأت کہاں پھر آئندہ چل کر بہت جلد اس کی تکذیب ہو جاتی غرض نہایت مہمل بات تجویز کی (پھر (حاضرین کے چہروں کو) دیکھا (کہ وہ تجویز کی ہوئی بات ان سے کہوں) پھر منہ بنایا (تاکہ دیکھنے والے سمجھیں کہ اس کو قرآن سے بہت کراہت و انقباض ہے) اور زیادہ منہ بنایا پھر منہ پھیرا اور تکبر ظاہر کیا (جیسا عادت ہے کہ جس چیز کو قابل اعراض سمجھتے ہیں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے بھی گردن پھیر لیتے ہیں اور اظہار تنفر کرتے ہیں) پھر بولا کہ بس یہ تو جادو ہے (جو اوروں سے) منقول (ہے) بس یہ تو آدمی کا کلام ہے (مطلب یہ کہ اللہ کا کلام نہیں بلکہ بشر کا کلام ہے جس کو آپ کسی جادوگر سے نقل کر دیتے ہیں یا آپ خود مصنف ہیں لیکن مضامین مدعیان نبوت سابقین سے منقول ہیں اور اسلوب عبارت نعوذ باللہ آپ کے سحر کا اثر ہے۔ آگے اس عناد کی سزا تفصیلاً فرماتے ہیں جیسا اوپر سَأُذْهِقُهَا صَعُوًّا میں اجمالاً فرمایا تھا پس عَنِيدًا میں جرم کا ذکر اجمالاً اور سَأُذْهِقُهَا میں عقوبت کا ذکر اجمالاً اور اِنَّكَ فَتَكْرَهُ عَنِيدًا کی تفصیل ہے اور سَأُصْلِيْهِ۔ سَأُذْهِقُهَا کی تفصیل ہے یعنی) میں اس کو جلدی دوزخ میں داخل کروں گا اور تم کو کچھ خبر ہے کہ دوزخ کیسی چیز ہے (مقصود اس سے تبویل ہے اور وہ ایسی ہے کہ) نہ تو (داخل ہونے کے بعد داخل ہونے والوں کی کوئی چیز جلانے سے) باقی رہنے دے گی اور نہ (داخل ہونے کے قبل جو کفار اس وقت باہر ہوں گے نہ ان میں سے کسی کو بے اپنے اندر لئے ہوئے) چھوڑے گی (اور) وہ (جلا کر) بدن کی حیثیت بگاڑ دے گی (اور) اس پر انیس (۱۹) فرشتے (جو اس کے خازن ہیں جن میں ایک مالک ہے مقرر) ہوں گے (جو کافروں کو انواع انواع کے عذاب دیں گے حاصل یہ کہ فرشتے جن کی قوت معلوم ہے باوجودیکہ ان میں کا ایک بھی تمام اہل جہنم کی تعذیب کے لئے بس ہے پھر انیس (۱۹) فرشتوں کے مقرر ہونے سے ظاہر ہے کہ عذاب کا بہت ہی اہتمام ہوگا اور نکتہ خاص انیس کے عدد میں حقیقۃً اللہ ہی کو معلوم ہے لیکن اوروں نے جو ذکر کیا ہے ان سب میں اقرب وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس حقیر کے قلب میں القاء فرمایا ہے وہ یہ کہ اصل تعذیب کفر کی عقائد حقہ کی مخالفت پر ہے اور عقائد قطعیہ جو عملیات کے متعلق نہیں حسب تفصیل رسالہ فروع الایمان نو ہیں ایمان لا انا اللہ تعالیٰ پر۔ اعتقاد رکھنا کہ عالم حادث ہے۔ ایمان لا انا فرشتوں پر۔ ایمان لا انا اُس کی سب کتابوں پر۔ ایمان لا انا پیغمبروں پر۔ ایمان لا انا تقدیر پر۔ ایمان لا انا قیامت کے دن پر۔ جنت کا یقین کرنا۔ دوزخ کا یقین کرنا۔ باقی ان کی طرف راجع ہیں اور عقائد قطعہ جو عملیات کے متعلق ہیں دس ہیں پانچ مامورات کے متعلق یعنی ان کے وجوب کا اعتقاد اور وہ پانچ مامورات جو شعائر اسلام ہیں یہ ہیں تلفظ بالشہادتین۔ اقامت الصلوٰۃ۔ ایتائے زکوٰۃ۔ صوم رمضان۔ حج بیت۔ اور پانچ منہیات کے متعلق یعنی اُن کی تحریم کا اعتقاد اور وہ پانچ منہیات جو کہ آیت امتحان وغیرہ میں مذکور ہیں یہ ہیں۔ سرقہ۔ زنا۔ قتل۔ خصوص قتل اولاد۔ بہتان۔ عصیان فی المعروف جس میں غیبت و ظلم و اکل اموال یتامی وغیرہ سب آگئے پس یہ سب عقائد ملا کر انیس ہوئے شاید ایک ایک عقیدہ کے مقابلہ میں ایک ایک فرشتہ معین ہو اور چونکہ ان سب میں ایک عقیدہ سب سے بڑا ہے یعنی توحید اس لئے ان فرشتوں میں بھی ایک فرشتہ سب سے بڑا مقرر ہوا ہو یعنی مالک واللہ اعلم باسرارہ) اور (اس آیت کا مضمون سن کر جو کفار نے تمسخر کیا جس کا بیان واقعہ ثالثہ میں ہے اُن پر اگلا مضمون نازل ہوا) کہ ہم نے دوزخ کے کارکن (آدمی نہیں بلکہ) صرف فرشتے بنائے ہیں (جن میں سے ایک ایک فرشتہ میں تمام جن وانس کے برابر قوت رکھتا ہے کذا فی الدر مرفوعاً ولفظہ ہلکذا لہم مثل قوۃ الثقلین) اور ہم نے جو ان کی تعداد (ذکر و حکایت میں) صرف ایسی رکھی ہے جو کافروں کی گمراہی کا ذریعہ ہو (مراد اس سے شمار انیس کا ہے) تو اس لئے (کہ غایات اس پر مرتب ہوں یعنی) تاکہ اہل کتاب (سننے کے ساتھ) یقین کر لیں اور ایمان والوں کا ایمان اور بڑھ جاوے اور اہل کتاب اور مؤمنین شک نہ کریں اور تاکہ جن لوگوں کے دلوں میں (شک کا) مرض ہے وہ اور کافر لوگ کہنے لگیں کہ اس عجیب مضمون سے اللہ تعالیٰ کا کیا مقصود ہے (اہل کتاب کے یقین کی دو توجیہ ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ اُن کی کتاب میں بھی یہ عدد لکھا ہو تو فوراً مان لیں گے اور اگر اب اُن کی کتابوں میں یہ عدد نہ ہو تو ممکن ہے کہ کتابوں کے ضائع ہونے سے ضائع ہو گیا ہو اور دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ عدد ان کی کتاب میں نہ ہو لیکن وہ فرشتوں کی قوت کے قائل تھے اور نیز بہت سے امور تو قیفیہ ان کی کتابوں میں موجود تھے تو اُن کے پاس کوئی مبنی انکار نہ تھا پس استیقان سے مراد عدم انکار و عدم استہزاء ہوگا لیکن ظاہر توجیہ اول ہے۔ اور اہل ایمان کے ایمان کی زیادت کی بھی دو توجیہ ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ اہل کتاب کے استیقان کو دیکھ کر ان کا ایمان کیفا قوی ہو کہ آپ باوجود عدم اختلاط اہل کتاب کے وحی سابق کے موافق خبر دیتے ہیں ضرور نبی برحق ہیں۔ دوسری توجیہ یہ کہ جب کوئی مضمون نیا نازل ہوتا تھا اس پر ایمان لاتے تھے پس ایک فرد تصدیق کی اور بڑھی پس کما ایمان زائد ہوا اور لَا یَزِيدُکَ کو تاکید کے لئے بڑھایا کہ اثبات یقین اور نفی شک دونوں کی تصریح ہو جائے باوجود باہمی تلازم کے۔ اور مرض میں دو احتمال ہیں ایک شک کیونکہ ظہور حق کے بعد بعض جاحد اور منکر ہوتے ہیں بعض متردد ہوتے ہیں تو اہل مکہ میں بھی ایسے لوگ ہوں گے دوسرا اتفاق تو اس میں پیشین گوئی ہوگی کہ مدینہ میں منافق ہوں گے اور ان کا یہ قول ہوگا اور مؤمنین اور اہل کتاب کے اثبات نفی شک کو جدا جدا اس لئے فرمایا کہ اہل کتاب کا یقین نفی شک لغوی ہے اور مؤمنین کا شرعی آگے فریقین کے

حال پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ جس طرح حق تعالیٰ نے ان ایمان والوں کو اس باب میں خاص ہدایت کی اور ان کافروں کو اس باب خاص میں گمراہ کیا (اسی طرح اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کر دیتا ہے اور) آگے ترجمہ مذکور ہے مضمون سبق متعلق عدد خز نہ جہنم کا یعنی یہ انیس فرشتوں کا مقرر ہونا کسی حکمت سے ہے ورنہ تمہارے رب کے (ان) لشکروں (کی یعنی فرشتوں کی تعداد اس کثرت سے ہے کہ اس) کو بجز رب کے کوئی نہیں جانتا (اگر وہ چاہتے تو بے انتہا فرشتوں کو خازن بنادیتے اور اب بھی گو خازن انیس ہیں مگر ان کے اور اعوان و انصار بہت کثرت سے ہیں چنانچہ حدیث مسلم میں ہے کہ جہنم کو اس حال میں حاضر کیا جاوے گا کہ اس کی ستر ہزار بائیس ہوں گی اور ہر باگ کو ستر ہزار فرشتے پکڑے ہوں گے) اور (جو اصل مقصود ہے جہنم کا حال بیان کرنے سے وہ عدد کی قلت یا کثرت یا تعین یا انکشاف حکمت تخصیص یا عدم انکشاف پر موقوف نہیں اور وہ اصل مقصود یہ ہے کہ) دوزخ (کا حال بیان کرنا) صرف آدمیوں کی نصیحت کے لئے ہے (تاکہ وہاں کے عذاب کو سن کر ذریں اور ایمان لائیں اور یہ مقصود کسی خاص خصوصیات پر موقوف نہیں پس مقتضا عقل کا بھی یہی ہے کہ اصل مقصود کو محفوظ و ملحوظ رکھ کر ان بالائی امور کے درپے نہ ہوں آگے جہنم کی عقوبت کا کسی قدم بیان ہے جس میں ذِکْرِی لِلْبَشَرِہ کے اجمال کی تفصیل ہے پس ارشاد ہے کہ) بالتحقیق قسم ہے چاند کی اور رات کی جب جانے لگے اور صبح کی جب روشن ہو جائے کہ وہ دوزخ بڑی بھاری چیز ہے جو انسان کے لئے بڑا ذراوا ہے یعنی تم میں جو (خیر کی طرف) آگے کو بڑھے اس کے لئے بھی یا جو (خیر سے) پیچھے کو ہٹے اس کے لئے بھی (مطلب یہ کہ جمع مکلفین کے لئے نذیر ہے اور چونکہ عواقب اس انداز کے قیامت میں ظاہر ہوں گے اس لئے قسم ایسی چیزوں کی کھائی گئی جو قیامت کے بہت ہی مناسب ہے چنانچہ قبر کا اول بڑھنا پھر گھٹنا نمونہ ہے اس عالم کے نشوونما اور پھر اضمحلال و فنا کا یہاں تک کہ چاند کے محاق کی طرح یہ بھی فانی محض ہو جاوے گا اسی طرح اس عالم دنیا کو اس عالم آخرت کے ساتھ اختفاء و انکشاف حقائق میں ایسی نسبت ہے جیسے رات کو دن کے ساتھ پس اس عالم کا ختم ہو جانا مشابہ رات گزر جانے کے ہے اور اس عالم کا ظہور مشابہ اسفار صبح کے ہے آگے اس کے اور اس کے اہل کے بعض احوال کا بیان ہے یعنی ہر شخص اپنے اعمال (کفریہ) کے بدلے میں (دوزخ میں) محبوس ہوگا مگر داہنے والے (جس کی تفسیر سورہ واقعہ میں گزری ہے اور یہاں یہ مقابل اصحاب الشمال کے ہے پس مقررین کو بھی شامل ہے حاصل یہ کہ مؤمنین اس جس سے مستثنیٰ ہیں) کہ وہ بیشتوں میں ہوں گے (اور) مجرموں (یعنی کفار کا حال) (خود ان کفار ہی سے) پوچھتے ہوں گے (اور کیفیت تکلم کی باوجود تباہن داریں کے ان میں گفتگو کیونکر ہوگی سورہ اعراف آیات : نَادَىٰ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ ..... | الاعراف : ۴۹ | کی تفسیر میں گزری ہے اور یہ سوال تقریباً ہوگا حاصل یہ کہ مؤمنین کفار سے پوچھیں گے کہ) تم کو دوزخ میں کس بات نے داخل کیا وہ کہیں گے کہ ہم نہ تو نماز پڑھا کرتے تھے اور نہ غریب کو (جس کا کہ حق واجب تھا) کھانا کھلایا کرتے تھے اور (جو لوگ دین حق کے ابطال کے مشغلہ میں رہتے تھے ان) کے مشغلہ میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ (ابطال دین) میں رہا کرتے تھے اور قیامت کے دن کو جھٹلایا کرتے تھے یہاں تک کہ (اسی حالت میں) ہم کو موت آگئی (اور ہم ان حرکات سے باز نہ آئے یعنی خاتمہ اسی تا فرمانی پر ہوا اس وجہ سے ہم دوزخ میں آئے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفار مکلف بالفروع ہیں سقر میں دو چیزیں ہوں گی تعذیب و زیادت تعذیب پس ممکن ہے کہ مجموعہ اعمال مذکورہ سبب ہو مجموعہ تعذیب و زیادت تعذیب کا اس طرح کہ کفر و تکذیب تو سبب ہو تعذیب کا اور ترک صلوة وغیرہ سبب ہو زیادت تعذیب کا اور غیر مکلف بالفروع ہونے کے معنی یہ کہے جاویں گے کہ ان فروع پر نفس تعذیب نہ ہوگی اور زیادت تعذیب اس لئے ہو کہ ضمن اصول میں تو آخراں فروع کے بھی مکلف ہیں پس تکلیف ضمنی سبب ہو جاوے زیادت کا) سو (حالت مذکورہ میں) ان کو سفارش کرنے والوں کی سفارش نفع نہ دے گی (اور اس عدم نفع کا تحقق عدم شفاعت کے تحقق سے ہوگا یعنی شفاعت ہی نہ ہوگی لقولہ تعالیٰ : فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ | الشعراء : ۱۰۰ | آگے ان کے اعراض پر تفریع ہے کہ جب کفر و اعراض کی بدولت ان کی یہ گت بننے والی ہے) تو ان کو کیا ہوا کہ اس نصیحت (قرآنی) سے روگردانی کرتے ہیں کہ گویا وہ وحشی گدھے ہیں جو شیر سے بھاگے جارہے ہیں (اس تشبیہ میں کئی امر کی رعایت ہے اول تو گدھا بلا دلت و حماقت میں مشہور ہے دوسرے اس کو وحشی فرض کیا جس کو گورخر کہتے ہیں کہ وہ بعضے غیر خوف چیزوں سے بھی طبعاً بدکتابھا گتا ہے تیسرے شیر سے اس کا ڈرنا فرض کیا کہ اس صورت میں ان کا بھاگنا انتہا درجہ کا ہوگا اور اس بھاگنے کے اسباب میں ایک سبب یہ بھی ہے کہ یہ لوگ اس قرآن کو بزم خود جہیت میں کافی نہیں سمجھتے) بلکہ ان میں ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کو کھلے ہوئے (آسمانی) نوشتے دیئے جائیں (جیسا درمنثور میں قتادہ سے مروی ہے کہ بعضے کفار نے آپ سے کہا کہ اگر آپ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کا اتباع کریں تو خاص ہمارے نام ایسے نوشتے آئیں جن میں آپ کے اتباع کا حکم لکھا ہوا ہو و ہذا لقولہ تعالیٰ : حَتَّىٰ تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُہُ | الاسراء : ۹۳ | اور منشرہ کا بڑھانا تو ضیح مقصود کے لئے ہے یعنی جیسے معمولی خطوط ہوتے ہیں کہ کھولے جاتے ہیں اور پڑھے جاتے ہیں ایسے ہی نوشتے ہمارے پاس آنے چاہئیں آگے اس بیہودہ درخواست کا رد ہے کہ یہ ہرگز نہیں (ہوسکتا کیونکہ نہ اس کی ضرورت اور نہ ان لوگوں کو اس کی لیاقت اور خصوص اس وجہ سے کہ اس درخواست کا سبب یہ نہیں ہے کہ دل میں ان کا ارادہ ہو کہ اگر ایسا ہو گا تو اتباع کر لیں گے) بلکہ (سبب یہ ہے کہ) یہ لوگ آخرت (کے عذاب) سے نہیں ڈرتے (اس لئے حق کی طلب نہیں ہے اور یہ درخواستیں محض تعنت سے



ہیں حتیٰ کہ اگر یہ درخواستیں بالفرض پوری بھی ہو جاویں تب بھی یہ لوگ اتباع نہ کریں کقولہ تعالیٰ: وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ [الأنعام: ۷] آگے بطور امتیاز کے اس کا رد اور اس پر زجر ہے کہ جب اس درخواست کا بے ہودہ ہونا ثابت ہو گیا پس یہ ہرگز نہیں (ہو سکتا بلکہ) یہ قرآن (ہی) نصیحت (کے لئے کافی) ہے (اور صحف کی حاجت نہیں) سو (اس حالت میں) جس کا جی چاہے اس سے نصیحت حاصل کرے (اور جس کا جی چاہے نہ کرے جہنم میں جاوے ہم کو کوئی ضرورت نہیں کہ صحیفے نازل کریں) اور (قرآن کے تذکرہ ہونے میں اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ بعض لوگوں کو اس سے تذکرہ نہیں ہوتا بات یہ ہے کہ قرآن کوئی نفسہ تذکرہ ہے لیکن) بدوں خدا کے چاہے یہ لوگ نصیحت قبول نہیں کریں گے (اور اس نہ چاہنے میں بعض حکمتیں ہیں لیکن قرآن فی نفسہ تذکرہ ضرور ہے پس اس سے تذکرہ حاصل کرو۔ اور خدا کی اطاعت کرو کیونکہ) وہی ہے جس (کے عذاب) سے ڈرنا چاہیے اور (وہی ہے) جو (بندوں کے گناہ) معاف کرتا ہے (کقولہ تعالیٰ: إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيمُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ [الأعراف: ۱۶۷])

فنا: ولید بن مغیرہ کو وحید کہنے میں ایک نکتہ کی بھی رعایت ہے وہ قریش میں بوجہ اس کے کہ اس قدر مال اور اولاد کوئی نہ رکھتا تھا وحید مشہور تھا اللہ تعالیٰ نے دوسرے معنی کے اعتبار سے وحید فرمایا جو اس کے بجز و در ماندگی پر دل ہے اور اس قصہ سے قرآن میں تعرض ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ ماسوائے اول کی آیتوں کے بقیہ سورت ابتدائے نبوت سے عرصہ کے بعد نازل ہوئی کیونکہ اس کا یہ قصہ بعد ہی میں ہوا ہے کذا فی روح المعانی پس اتقان میں جو سورہ مدثر کا نزول بعد سورہ نون اور سورہ مزل کے لکھا ہے وہ باعتبار اسی بقیہ کے ہے واللہ اعلم۔

تَرْجِمُهُمْ إِلَى سَبِيلٍ: قولہ تعالیٰ: وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ..... بعض نے تفسیر کی ہے کہ زیادہ چاہنے کے خیال سے مت دو بعض نے کہا ہے کہ دے کر زیادہ مت بچھو اور بعض نے کہا کہ اپنے حسنات کو زیادہ سمجھ کر مت جلاؤ اور یہ سب تعلیم ہے اخلاق و طریق کی ۱۲۔ قولہ تعالیٰ: فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ۖ..... کالمین کے اتباع سے عار کرنے اور اپنے نفس کے لئے واردات و احوال کی توقع رکھنے کی مذمت ہے۔ سورہ المدثر تمام ہوئی۔

مُلَاقَاتِ التَّجْنِثِ: ۱۔ قولہ فی ولربك خوشنودی کما فی المدارك لوجه الله ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی قدر تجوزي فی المدارك قدر فی نفسه ۱۳۔ ۳۔ قولہ فی بسر زیادہ کما فی المدارك بسر زاد فی التقبض والكلوح ۱۴۔ ۴۔ قولہ قبل ما لهم جب كفروا عراض الخ إشارة الى توجيه فاء فما لهم ۱۵۔

التَّجْنِثِ: الرجز بالكسر والضم القدر وعبادة الاوثان كذا في القاموس نقر بمعنى التصويت واريده النفخ لانه نوع منه۔ قولہ سارهقه في القاموس ارهقه عسرا كلفه اياه۔ قولہ صعودا في القاموس العقبة الشاقة دجيل في جهنم وترجمت الجملة هذه بالحاصل لواحه في القاموس لوح غير ۱۲ كلاً بمعنى حقاً تارة وللردع اخرى۔ القسورة الاسد۔ التقوى مصدر مجهول۔ المغفرة مصدر معروف کما فی الحديث ۱۳۔

التَّجْنِثِ: قولہ ثم نظر عطف علی فکر وقدر وما بينهما من الدعاء اعتراض ۱۲ قولہ نذیراً حال من احدى والعامل فیها ما تضمنته ای انها شديدة حال كونها ذات انذار وذكر لانها بمعنى العذاب ۱۴۔ قولہ فاذا نقر جزاءه فذلك الخ قولہ فلذلك مبتداً ويومئذ بدل منه مبني على الفتح لاضافة الى غير متمكن والخبر يوم عسير وعلى الكافرين متعلق بعسير وزيد غير يسير للتاكيد ۱۵ ورغلايا على اختلاف اللسانين ۱۶۔

التَّلَاقِ: وما جعلنا عدتهم في الروح ومعنى قوله تعالى وما جعلنا الخ ما جعلنا عدد اصحاب النار الا العدد الذي اقتضى الفتنة وهو التسعة عشر فكان الاصل وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فعبر بالاثر وهو الفتنة عن الموتر وهو خصوص التسعة عشر لانه السبب في افتنانهم وقيل الا فتنة بدل الا تسعة عشر تنبيهاً على ان الاثر ههنا لعدم انفكاكه عن مؤثره لتلازمهما كانا كشيء واحد يعبر باسم احدهما عن الآخر ومعنى جعل عدتهم المطلقة العدة المخصوصة ان يخبر عن عددهم بانه كذا اذ الجعل لا يتعلق بالعدة انما يتعلق بالمعدود فالمعنى اخبرنا ان عدتهم تسعة عشر دون غيرها اه فلا يرد فهما معنى جعل افتتان الكفار بهذا العدد سبباً لهذه الامور وانما السبب هو العدة والاخبار عنها فافهم بداعيت كل ذلك في الترجمة قوله وليقول اعيد اللام لان هذا الغرض مقابل للسابق بخلاف انتفاء الريب فانه متقلب للاستيقان ۱۲ قولہ لاحدى ای لا نظيرة لها قولہ يتساء لون ای يساء لون وحذف المفعول ای المجرمين عن حالهم ووضع المظهر موضع المضمّر ۱۴۔

الْجَوَاشِي: (۱) قولہ حذف وقوله وضع كلاهما بصيغة الماضي المجهول ۱۵ منه۔



# سُورَةُ الْقِيَامَةِ

سُورَةُ الْقِيَامَةِ ۴۵ مَكِّيَّةٌ ۳۱ آيَاتُهَا ۳۱ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة القيامة مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۱ آیات اور ۲ رکوع ہیں

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَهُ عِظَامَهُ ۝ بَلَىٰ قَدِ رَأَيْنَا عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ۝ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۝ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝ فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ۝ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۝ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۝ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ۝ كَلَّا لَا وَزَرَ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۝ يُنْبِئُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۝ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۝ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ۝ لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانُكَ لَتَعَجَلَ بِهِ ۝ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۝ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۝ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۝ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّاضِرَةٌ ۝ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ ۝ تَتَنَبَّأُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۝ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الثَّرَاقِي ۝ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۝ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۝ وَالتَّتَبَّاتِ السَّاقُ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۝ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ ۝ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّىٰ ۝ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۝ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِّنْ مَّنًى يُمْنَىٰ ۝ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ۝

میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کھاتا ہوں ایسے نفس کی جو اپنے اوپر ملامت کرے (آگے منکرین بعثت پر رو ہے یعنی) کیا انسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں ہرگز نہ جمع کریں گے ہم ضرور جمع کریں گے (اور یہ جمع کرنا ہم کو کچھ دشوار نہیں) کیونکہ ہم اس پر قادر ہیں کہ اس کی انگلیوں کی پوریوں تک درست کر دیں بلکہ بعض آدمی (قیامت کا منکر ہو کر) یوں چاہتا ہے کہ اپنی آئندہ زندگی میں بھی (بے خوف و خطر ہو کر) فسق و فجور کرتا رہے (اس لئے بطور انکار کے) پوچھتا ہے کہ قیامت کا دن کب آئے گا سو جس وقت (مارے حیرت کے) آنکھیں خیرہ ہو جائیں گی اور چاند بے نور ہو جائے گا اور (چاند کی کیا تخصیص ہے بلکہ) سورج اور چاند دونوں ایک حالت کے ہو جائیں گے (یعنی دونوں بے نور ہو جائیں گے) اس روز انسان کہے گا کہ اب کدھر بھاگوں (ارشاد باری ہو رہا ہے) ہرگز بھاگنا ممکن نہیں (کیونکہ) پناہ کی جگہ نہیں اس دن صرف آپ ہی کے رب کے پاس ٹھکانا (جانے کا) ہے اس روز انسان کو اس کا سب اگلا پچھلا کیا ہوا جتلا دیا جائے گا (اور انسان کا اپنے اعمال سے آگاہ ہونا کچھ اس جتلانے پر موقوف نہ ہوگا) بلکہ انسان خود اپنی حالت پر خوب مطلع ہوگا (باقضاء طبعیت اس وقت بھی) اپنے حیلے (حوالے) پیش لا دے۔ اے خیر آپ (قبل وحی کے ختم

ہو چکنے کے) قرآن پر اپنی زبان نہ بلایا کیجیے تاکہ آپ اس کو جلدی جلدی لیں (کیونکہ) ہمارے ذمہ ہے (آپ کے قلب میں) اس کا جمع کر دینا اور اس کا پڑھنا دینا (جب یہ ہمارے ذمہ ہے) تو ہم اسے پڑھنے لگا کریں (یعنی ہمارا فرشتہ پڑھنے لگا کرے) تو آپ اس کے تابع ہو جایا کیجیے پھر اس کا بیان کر دینا بھی ہمارا ذمہ ہے اسے منکر و قیامت کی بابت جیسا کہ تم سمجھ رہے ہو) ہرگز ایسا نہیں بلکہ تصرف بات یہ ہے کہ تم دنیا سے محبت رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ دیتے ہو بہت سے چہرے تو اس روز بارونق ہوں گے اور اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہوں گے (یہ تو مومنین کا حال ہے) اور بہت سے چہرے اس روز بیرونق ہوں گے (اور وہ لوگ) خیال کر رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمر تو زدینے والا معاملہ کیا جائے گا۔ ہرگز ایسا نہیں جب جان ہنسی تک پہنچ جاتی ہے اور (نہایت حسرت سے اس وقت) کہا جاتا ہے کہ کوئی جھاڑنے والا ہے اور (اس وقت) وہ (مردہ) یقین کر لیتا ہے کہ یہ مفارقت (دنیا) کا وقت ہے اور (شدت سکرات موت سے) ایک پنڈلی دوسری پنڈلی سے لپٹ جاتی ہے اس روز تیرے رب کی طرف جانا ہوتا ہے تو اس نے نہ تو (خدا اور رسول) کی تصدیق کی تھی اور نہ نماز پڑھی تھی لیکن (خدا اور رسول کی) تکذیب کی تھی اور احکام سے منہ موڑا پھر ناز کرتا ہوا اپنے گھر چل دیتا تھا تیری کم بختی پر کم بختی آنے والی ہے پھر (مکرر سن لے کہ) تیری کم بختی پر کم بختی آنے والی ہے کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ یوں ہی مہمل چھوڑ دیا جائے گا (کیا یہ شخص) (ابتدا میں محض) ایک قطرہ مٹی نہ تھا جو عورت کے رحم میں ٹپکایا گیا تھا پھر وہ خون کا لوتھڑا ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے (اس کو انسان) بنایا پھر اعضا درست کئے پھر اس کی دو قسمیں کر دیں مرد اور عورت (تو) کیا وہ (خدا جس نے ابتداء میں اپنی قدرت سے یہ سب کچھ کیا اس بات پر قدرت نہیں رکھتا کہ) (قیامت) میں مردوں کو زندہ کر دے۔

تَفْسِيرُ: سورة القیمة مکیة وہی تسع وثلثون آیات کذا فی البیضاوی۔

رابطہ: سورت سابقہ کے قرب ختم پر ارشاد ہے لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ اور اس سے پہلے کچھ احوال آخرت کے بھی مذکور ہوئے ہیں۔ اس سورت میں آخرت کے احوال کی تفصیل ہے اور تبعاً مقدمہ آخرت یعنی موت کے وقت کا حال بھی اور تقریب بعثت کے لئے ابتداء خلق کا حال بھی مذکور ہے اور یُنْبِئُوا الْإِنْسَانَ ... سے چونکہ حق تعالیٰ کا محض ہونا باوجود انسان کے محض نہ ہونے کے ثابت ہوتا ہے اس کے استطراد سے مضمون لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ ... لایا گیا اور آیت لَا تُحَرِّكُ بِهِ ... یہ ارتباط مواہب سے ہے جس کی تقریر ترجمہ میں آدے گی۔

تفصیل احوال قیامت مع مضامین استطراد یہ نبی از تعجیل بالقرآن و حالت قرب موت و حالت ابتداء خلق:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا أُفْسِدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (الہی قولہ تعالیٰ) اَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَدِيرًا عَلٰی اَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتٰی۔ میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کھاتا ہوں ایسے نفس کی جو اپنے اوپر ملامت کرے (یعنی نیکی کر کے یہ کہے کہ میں نے کیا کیا ہے اس میں اخلاص نہ تھا اس میں فحاشی نہ تھی اور گناہ ہو جاوے تو بہت ہی نادم ہو کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس والحسن پس اس معنی کے اعتبار سے یہ نفس مطمئنہ کو بھی شامل ہے اور جواب قسم حدوف ہے یعنی تم ضرور مبعوث ہو گے اور ان دونوں قسموں کا مناسب مقام ہونا ظاہر ہے قیامت کا تو اس لئے کہ وہ ظرف بعثت ہے اور نفس لوامہ کا اس لئے کہ ایسا نفس مصدق ہوتا ہے بسن کا آگے منکرین بعثت پر رد ہے یعنی) کیا انسان خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں ہرگز جمع نہ کریں گے (انسان سے مراد کافر اور ہڈیوں کی تخصیص اس لئے کہ اصل عماد بدن یہی ہیں آگے انکار کا جواب ہے یعنی) ہم ضرور جمع کریں گے (اور یہ جمع کرنا ہم کو کچھ دشوار نہیں) کیونکہ ہم اس پر قادر ہیں کہ اس کی انگلیوں کی پوریوں تک درست کر دیں (پوریوں کی تخصیص ذکر کی وجہ سے ہے ایک یہ کہ یہ اطراف بدن ہیں اور تکمیل ہر شے کے بننے کی اس کے اطراف پر ہوتی ہے چنانچہ ہمارے محاورہ میں بھی ایسے موقع پر بولتے ہیں کہ میرے پور پور میں درد ہے یعنی تمام بدن میں۔ دوسرے یہ کہ پوریوں میں باوجود چھوٹی ہونے کے صنعت کی رعایت زیادہ ہے اور عادیہ یہ زیادہ دشوار ہے پس جو اس پر قادر ہو گا وہ آسان پر بدرجہ اولیٰ قادر ہو گا لیکن بعضاً آدمی قدرت البیہ میں غور نہیں کرتا اور قیامت کا قائل نہیں ہوتا) بلکہ (ایسا) بعضاً آدمی (قیامت کا منکر ہو کر) یوں چاہتا ہے کہ اپنی آئندہ زندگی میں بھی (بے خوف خطر ہو کر) فسق و فجور کرتا رہے (اس لئے بطور انکار کے) پوچھتا ہے کہ قیامت کا دن کب آئے گا (یعنی چونکہ اپنی تمام عمر معاصی و شہوات میں گزارنے کا عزم ہے اس لئے اس کو طلب حق کی نوبت ہی نہیں آتی کہ قیامت کا ہونا اس کو ثابت ہو اس لئے انکار پر مصر ہے اور انکار اُپوچھتا ہے کہ کب آئے گی) سو جس وقت (مارے حیرت کے) آنکھیں خیرہ ہو جاویں گی (اور وجہ اس حیرت کی یہ ہوگی کہ جن امور کی تکذیب کرتا تھا وہ دفعتاً نظر آ جاویں گی کذا فی الجلالین) اور چاند بے نور ہو جاوے گا اور (چاند کی کیا تخصیص ہے بلکہ) سورج اور چاند (دونوں) ایک حالت کے ہو جاویں گے (یعنی دونوں بے نور ہو جاویں گے جیسا حدیث بخاری میں آیا ہے نکوران ومعنی کورت قال ابن عباس اظلمت رواهما فی الدر المنثور سورة التکویر اور چاند کو جدا بیان کرنا شاید اس لئے ہو کہ عرب کو بوجہ قمری حساب رکھنے کے اس کا حال دیکھنے کا زیادہ اہتمام تھا) اس روز انسان کہے گا کہ اب کدھر بھاگوں (ارشاد ہوتا ہے کہ) ہرگز (بھاگنا ممکن) نہیں (ہوگا



کیونکہ) کہیں پناہ کی جگہ نہیں (ہوگی) اس دن صرف آپ ہی کے رب کے پاس ٹھکانا (جانے کا) ہے (پھر خواہ جنت میں بھیجیں یا دوزخ میں اور رب کے سامنے جانے کے وقت) اس روز انسان کو اس کا سب اگلا پچھلا کیا ہوا جتلا دیا جاوے گا (اور انسان کا اپنے اعمال سے آگاہ ہونا کچھ اس جتلانے پر موقوف نہ ہو گا) بلکہ انسان خود اپنی حالت پر (بوجہ انکشاف ضروری کے) خوب مطلع ہوگا گو (باقضائے طبعیت اس وقت بھی) اپنے حیلے (حوالے) پیش لاوے (جیسے کفار کہیں گے : وَاللّٰہِ رَبَّنَا مَا کُنَّا مُشْرِکِیْنَ الانعام : ۱۲۳) مگر دل میں خود بھی جانیں گے کہ ہم جھوٹے ہیں غرض انسان اپنے سب حال کو خوب جانتا ہوگا اس لئے جتلانا اعلام کے لئے نہ ہوگا بلکہ تقریب و اتمام حجت و قطع جواب کے لئے ہوگا اور (اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم یُنَبِّئُکُمْ اور بَلِّغِ الْاِنْسَانَ مِنْ رَّبِّهِ) مستفاد ہوئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کے عالم اور محیط ہیں دوسرا یہ کہ حق تعالیٰ کی عادت ہے کہ جب حکمت مقتضی ہوتی ہے تو علوم غائبہ کثیرہ کو ذہن مخلوق میں حاضر کر دیتا ہے گو ان علوم غائبہ کا حاضر ہو جانا خلاف عادت طبعی ہو جیسا کہ قیامت میں اس کا وقوع ہوگا جب یہ بات ہے تو آپ وحی کے نزول کے وقت جیسا کہ اب تک آپ کی عادت ہے اس قدر مشقت کہ سنتے بھی ہیں پڑھتے بھی ہیں دھیان بھی رکھتے ہیں محض اس احتمال سے کیوں برداشت کرتے ہیں کہ شاید کچھ مضمون میرے ذہن سے نکل جائے کیونکہ جب ہم نے آپ کو نبی بنایا ہے اور آپ سے تبلیغ کا کام لینا ہے تو یہاں مقتضائے حکمت بھی ہوگا کہ وہ مضامین آپ کے ذہن میں حاضر رکھے جائیں اور ہمارا محسوس ہونا تو ظاہر ہی ہے اس لئے آپ یہ مشقت برداشت نہ کیا کیجئے اور جب وحی نازل ہوا کرے تو آپ (قبل وحی کے ختم ہو چکنے کے) قرآن پر اپنی زبان نہ ہلایا کیجئے تاکہ آپ اس کو جلدی جلدی لیں (کیونکہ) ہمارے ذمہ ہے (آپ کے قلب میں) اس کا جمع کر دینا اور (آپ کی زبان سے) اس کا پڑھوا دینا (جب یہ ہمارے ذمہ ہے) تو آپ (اپنے ذہن سے اور فکر سے ہمہ تن) اس کے تابع ہو جایا کیجئے (یعنی ادھر ہی متوجہ ہو جایا کیجئے اور اس کے دوہرانے میں مشغول نہ ہوا کیجئے کقولہ تعالیٰ : وَلَا تَعْبُدْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ ۱۱۸) پھر (آپ کی زبان سے لوگوں کے سامنے) اس کا بیان کرادینا (بھی) ہمارے ذمہ ہے (یعنی آپ کو یاد کرادینا اور آپ کی زبان پر جاری کرادینا پھر تبلیغ کے وقت بھی اس کا یاد رکھنا اور لوگوں کے سامنے پڑھوا دینا یہ سب ہمارے ذمہ ہے اور یہ مضمون استطراداً آگیا تھا آگے پھر عود ہے خطاب منکرین کی طرف یعنی) اے منکرو (انسان کا اعمال متقدمہ و متاخرہ پر مطلع کیا جانا قیامت میں ضرور ہے اور جیسا تم سمجھ رہے ہو کہ قیامت نہ ہوگی) ہرگز ایسا نہیں (اور نہ تمہارے پاس اس کی کوئی دلیل ہے) بلکہ (صرف بات یہ ہے کہ) تم دنیا سے محبت رکھتے ہو اور (اس محبت میں منہمک ہو کر) آخرت (سے غافل ہو اور غفلت کے سبب اس) کو چھوڑ بیٹھے ہو (پس بناء تمہاری اس نفی کی محض فاسد ہے سو قیامت ضرور ہوگی اور ہر ایک کو اس کے اعمال پر مطلع کر کے ان اعمال کے مناسب جزا ملے گی جس کی تفصیل یہ ہے کہ) بہت سے چہرے تو اس روز بد رونق ہوں گے (اور وہ لوگ) خیال کر رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمر توڑ دینے والا معاملہ کیا جاوے گا (یعنی اس کو عذاب شدید ہوگا۔ آگے حب عاجلہ پر زجر ہے کہ تم جو دنیا کو محبوب اور آخرت کو متروک ہونے کے قابل سمجھ رہے ہو) ہرگز ایسا نہیں (کیونکہ دنیا سے ایک روز مفارقت ہونے والی ہے اور اخیر کو آخرت میں جانا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) جان ہنسی تک پہنچ جاتی ہے اور (نہایت حسرت سے اُس وقت) کہا جاتا ہے (یعنی تیماردار کہتے ہیں (ارے) کوئی جھاڑ (پھونک کر) نے والا بھی ہے (مراد مطلق معالج ہے چونکہ عرب میں جھاڑ پھونک کا زیادہ چرچا تھا اس لئے راق سے تعبیر کیا) اور (اُس وقت) وہ (مردہ) یقین کر لیتا ہے کہ یہ مفارقت (دنیا) کا وقت ہے اور (شدت سکرات موت سے) ایک پنڈلی دوسری پنڈلی سے لپٹ لپٹ جاتی ہے (مراد اس سے ظہور آثار سکرات موت ہے کچھ تخصیص التفات کی نہیں اس کا ذکر تمثیلاً ہے جب یہ حالتیں پیش آتی ہیں تو اے شخص) اُس روز تیرے رب کی طرف جانا ہوتا ہے (پس اس حالت میں جب عاجلہ و ترک آخرت کس درجہ نادانی ہے پھر خدا کے پاس پہنچنے کے بعد اگر وہ کافر ہے تو اُس کا بُرا حال ہوگا کیونکہ) اُس نے نہ تو (خدا اور رسول کی) تصدیق کی تھی اور نہ نماز پڑھی تھی لیکن (خدا اور رسول کی) تکذیب کی تھی اور (احکام سے) منہ موڑا تھا پھر (اُس پر طرہ یہ کہ دعائی حق سے منہ موڑ کر اس پر افتخار اور) ناز کرتا ہوا اپنے گھر چل دیتا تھا (مطلب یہ کہ اول تو کفر و عصیان پھر اُس پر ندامت نہیں بلکہ اور اُلٹا فخر کرتا تھا کہ ہم نے اس طرح حق کو رد کیا اور باطل پر جمع رہے اور پھر اُس کے بعد طلب حق نہیں بلکہ اپنے خدم و حشم میں جا کر اور زیادہ مغرور اور غافل ہو جاتا آگے اس کافر کی بد حالی کا بیان ہے کہ ایسے شخص سے کہا جاوے گا کہ) تیری کبجی پر کبجی آنے والی ہے پھر (مکرر سن لے کہ) تیری کبجی پر کبجی آنے والی ہے (مکرر یہ فرد سے زیادت کیت مستند ہوئی اور مکرر مجموع سے زیادہ کیفیت اور چونکہ وقوع جزائے مذکور موقوف ہے دو امر پر ایک انسان کا مکلف ہونا دوسرے اُس کا مبعوث ہونا جس کے امکان میں اُن کو کلام تھا اس لئے آگے دونوں مضمون ہیں یعنی) کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ یوں ہی مہمل چھوڑ دیا جاوے گا (نہ اس پر امر و نہی متوجہ ہوگا اور نہ اُس سے حساب و کتاب ہوگا بلکہ مکلف ہونا بھی یقینی ہے اور اُس پر باز پرس ہونا بھی یقینی۔ اور یہ جو بحث کو مستحیل سمجھتا ہے یہ بھی اُس کی حماقت ہے) کیا یہ شخص (ابتداء میں محض) ایک قطرہ منی نہ تھا جو (عورت کے رحم میں) پٹکایا گیا تھا پھر وہ خون کا لوتھڑا ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے (اس کو انسان) بنایا پھر اعضا درست کئے پھر اُس



(انسان) کی دو قسمیں کر دیں مرد اور عورت (اور یہ فاء تفسیر یہ ہے تو) کیا وہ (خدا جس نے ابتداء میں اپنی قدرت سے یہ سب کچھ کیا) اس بات پر قدرت نہیں رکھتا کہ (قیامت میں) مردوں کو زندہ کر دے (حالانکہ اعادہ انہوں سے ابتداء سے پس مقدمات مجازات کے اثبات سے مجازات کا اثبات ہو گیا)۔

ترجمہ مسائل السلوک: قوله تعالى: وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ..... نفس لوامہ وہ ہے جو شر پر تو اس طرح نادم ہو کہ کیوں کیا اور خیر پر اس طرح کہ کیوں نہ کیا اور امارہ شر کا امر کرے اور مطمئنہ جو خیر پر قرار پکڑ لے۔ سورۃ القیامۃ تمام ہوئی۔

الزَّوْاٰتِ: قوله تعالى: لَا تَحْزَنْ فِي الرُّوحِ عَنِ الصَّٰحِحِّينَ وَالسَّنِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً فَكَانَ يَحْرُكُ بِهِ لِسَانَهُ وَشَفْتَيْهِ مَخَافَةً أَنْ يَنْفَلِتَ مِنْهُ يَرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَحْرُكُ بِهِ لِسَانُكَ الْخُفَّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا آتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اطْرُقْ وَفِي لَفْظِ اسْتَمَعَ فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَمَا وَعَدَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَفِيهِ مِنْ رَوَايَةِ الشَّيْخِينَ وَجَمَاعَةٍ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي بَيَانِهِ ثُمَّ أَنْ عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَ بِلِسَانِكَ ۱۲- أَوَّلَى لَهُمْ فِي الرُّوحِ عَنِ الصَّٰحِحِّ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ أَوَّلَى لَهُ قَارِبُهُ مَا يَهْلِكُهُ أَيْ نَزَلَ بِهِ فَهُوَ فَعَلَ مُسْتَرْفِيهِ ضَمِيرُ الْهَلَاكِ الْخُفَّ بِقَرِينَةِ السِّيَاقِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ ص ۲۰ جلد ۱۱۔

اللُّغَاتِ: لا وزر فی القاموس معقل۔ ملجا معتصم ۱۳ قوله اولیٰ مر تحقیقه فی سورۃ محمد قوله فاو لیٰ لهم ۱۴۔

النَّجْوَى: قوله قادرین حال من ضمیر نجمع المقدر المدلول علیہ ببلی ۱۳۔ قوله اذا بلغت مقدر جزاؤه ای تساق دل علیہ قوله یومئذ بالمساق ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الى ربها ناظرة وتقديم المعمول اما للاهتمام واما لرعاية الفاصلة واما لان النظر الى الله تعالى يذهل عن غيره ۱۵۔ قوله ثم ذهب للاستبعاد لان مقتضى العصيان الندم فالتفاخر علیه مستبعد ای استبعاد ۱۶۔

# سُورَةُ الْكَافِرَاتِ

سُورَةُ الدَّهْرِ ۶ مَدَنِيَّةٌ ۹۸ آيَاتُهَا ۳۱ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة الدهر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۱ آیات اور ۲ رکوع ہیں

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ۝ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّتَبَّأَلِيهِ  
فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ۝ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلْسِلًا  
وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا  
تَفْجِيرًا ۝ يُوفُونَ بِالَّذِئْلِذِ رَوَّيْنَاهُمْ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا  
وَأَسِيرًا ۝ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۝ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا  
قَطَرِيرًا ۝ فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَةً وَسُرُورًا ۝ وَجَزَاءُكُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرًا ۝  
مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا ۝ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُكْتُ قُطُوفُهَا  
تَذْلِيلًا ۝ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِانِيَّةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ ۝ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا  
تَقْدِيرًا ۝ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۝ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۝ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ  
وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ۝ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثُورًا ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَرًا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا  
كَبِيرًا ۝ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ زَوْحُلُوهَا أَسَاوِرٌ مِّنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا  
طَهُورًا ۝ إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَّشْكُورًا ۝ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ۝  
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا وَلَا كَفُورًا ۝ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ  
وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ  
وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ۝ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ۝ إِنَّ هَٰذِهِ تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَن شَاءَ

اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ۝ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

بے شک انسان پر زمانہ میں ایک ایسا وقت بھی آچکا ہے جس میں وہ کوئی چیز قابل تذکرہ نہ تھا (یعنی انسان نہ تھا بلکہ نطفہ تھا) ہم نے اس کو مخلوط نطفہ سے پیدا کیا اس طور پر کہ ہم اسے مکلف بنائیں تو (اسی واسطے) ہم نے اس کو سنتا (دیکھتا سمجھتا) بنایا ہم نے اس کو (بھلائی برائی پر مطلع کر کے) رستہ بتلایا (یعنی احکام کا مخاطب بنایا پھر) یا تو شکر گزار (اور مومن) ہو گیا یا ناشکرا (اور کافر) ہو گیا۔ ہم نے کافروں کے لئے زنجیریں اور طوق اور آتش سوزاں تیار کر رکھی ہے (اور) جو نیک (لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب سے (شرابیں) پیئیں گے جس میں کافروں کی آمیزش ہوگی (یعنی ایسے چشمہ سے پیئیں گے) جس سے خدا کے خاص بندے پیئیں گے (اور) جس کو وہ (خاص بندے جہاں چاہیں گے) بہا کر لے جائیں گے وہ لوگ واجبات کو پورا کرتے ہیں اور ایسے دن سے ذرتے ہیں جس کی سختی عام ہوگی اور وہ لوگ (صرف) خدا کی محبت سے غریب اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں ہم تم کو محض خداوندی رضامندی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں نہ ہم تم سے (اس کا غلطی) بدلہ چاہیں اور نہ (اس کا قوی) شکریہ چاہیں ہم اپنے رب کی طرف سے ایک سخت اور تلخ دن کا اندیشہ رکھتے ہیں سو اللہ تعالیٰ ان کو (اس) اطاعت اور (اخلاص کی برکت سے) اس دن کی سختی سے محفوظ رکھے گا اور ان کو تازگی اور خوشی عطا فرمائے گا (یعنی چہروں پر تازگی اور قلوب میں خوشی دے گا) اور ان کی پختگی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلے میں ان کو جنت اور ربی لباس دے گا۔ اس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں) مسہریوں پر (آرام اور عزت سے) تکیہ لگائے ہوں گے نہ وہاں تپش (اور گرمی) پائیں گے اور نہ جاڑا (بلکہ فرحت بخش موسم ہوگا) اور یہ حالت ہوگی کہ (وہاں یعنی جنت کے) درختوں کے سائے ان پر جھکے ہوں گے اور ان کے میوے ان کے اختیار میں ہوں گے (کہ ہر وقت ہر طرح بلا مشقت لے سکیں گے) اور ان کے پاس چاندی کے برتن اور آنکھورے لائیں جائیں گے جو خوشے گچھے ہوں گے (اور) شیشے چاندی کے ہوں گے جن کو بڑے والوں نے مناسب انداز میں بھرا ہوگا اور وہاں ان کو (علاوہ جام شراب مذکور کے) ایسا جام شراب پلایا جائے گا جس میں سونہ کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے چشمے سے ان کو پلایا جائے گا جو وہاں ہوگا جس کا نام (وہاں) سلسبیل مشہور ہوگا اور ان کے پاس (یہ چیزیں لے کر) ایسے لڑکے آمدورفت کریں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے اور اس قدر حسین ہیں کہ ہمارے مخاطب اگر تو ان کو چلتے پھرتے دیکھے تو سمجھے موتی ہیں جو بکھر گئے ہیں اور اے مخاطب اگر تو اس جگہ کو دیکھے تو تجھ کو بڑی نعمت اور بڑی سلطنت دکھائی دے (اور) ان جنتیوں پر باریک ریشم کے کپڑے ہوں گے اور دبیز ریشم کے کپڑے بھی (کیونکہ ہر لباس میں جدا لطف ہے) اور ان کو چاندی کے کنگن پہنائے جائیں گے اور ان کا رب ان کو پاکیزہ شراب پینے کو دے گا (جس میں نہ نجاست ہوگی نہ کدورت) یہ تمہارا صلہ ہے اور تمہاری کوشش (جو دنیا میں کرتے تھے) مقبول ہیں۔ ہم نے آپ پر قرآن تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا ہے سو آپ اپنے پروردگار کے حکم پر (کہ اس میں تبلیغ بھی داخل ہے) مستقل رہے اور ان میں سے کسی فاسق یا کافر کے کہنے میں نہ آئے اور آگے عبادت لازمہ کا امر ہے یعنی اپنے پروردگار کا صبح و شام نام لیا کیجئے اور کسی قدر رات کے حصہ میں بھی اس کو سجدہ کیا کیجئے (یعنی نماز فرض پڑھا کیجئے) اور رات کے بڑے حصہ میں اس کی تسبیح کیا کیجئے (اس سے مراد تہجد ہے علاوہ فرائض کے) یہ لوگ دنیا سے محبت رکھتے ہیں اور اپنے آگے (آنے والے) ایک بھاری دن کو چھوڑ بیٹھے ہیں ہم ہی نے ان کو پیدا کیا ہے اور ہم ہی نے ان کے جوڑ بند مضبوط کئے اور (نیز) جب ہم چاہیں ان ہی جیسے لوگ ان کی جگہ بدل دیں یہ (سب جو کچھ مذکور ہوا کافی) نصیحت ہے سو جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف رستہ اختیار کرے اور بدوں خدا کے چاہے تم لوگ کوئی بات چاہ نہیں سکتے (اور بعض لوگوں کے لئے) خدا کے چاہتے ہیں بعض حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ بڑا علم و حکمت والا ہے وہ جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور (جس کو چاہے کفر اور ظلم میں مبتلا رکھتا ہے پھر) ظالموں کے لئے اس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

تَفْسِيرُ: سورة الدهر مكية وهي احدى وثلاثون آيات كذا في البضاوى۔

زبط: سورت سابقہ میں زیادہ مجازات کا اثبات اور کچھ مجازات کی تفصیل تھی اس میں زیادہ مجازات کی تفصیل ہے جس میں غالب شاید ترغیب کے لئے جزائے ایمان ہے اور اول اور اخیر میں کچھ اس کا امکان و اثبات ہے اسی کے ساتھ انسان کا مکلف ہونا بھی ارشاد ہے اور چونکہ کفار کے انکار مجازات سے آپؐ کو حزن ہوتا تھا اس لئے درمیان میں اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا سے آپؐ کا تسلیہ ہے۔

مقدوریت و مکلفیت انسان و تفصیل مجازات برکفر و ایمان و تسلیہ صاحب فرقان و وقوع بعث بعد الامکان:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ عَلَّانِي عَلَى الْإِنْسَانِ حِينُ مِنَ الدَّهْرِ (الہی قولہ تعالیٰ) وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ بے شک انسان پر زمانہ میں ایک وقت ایسا بھی آچکا ہے جس میں وہ کوئی چیز قابل تذکرہ نہ تھا (یعنی انسان نہ تھا بلکہ نطفہ تھا اور اُس سے قبل جماد تھا) ہم نے اُس کو مخلوط نطفہ سے پیدا کیا (یعنی مرد اور عورت دونوں کے نطفہ سے کیونکہ عورت کی منی بھی اندر ہی اندر رحم میں گرتی ہے پھر کبھی نم رحم سے خارج ہو کر ضائع ہو جاتی ہے اور کبھی اندر رہ جاتی ہے اور مخلوط کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اجزائے مختلفہ سے مرکب ہے چنانچہ ترکیب منی کی اجزائے مختلفہ سے ظاہر ہے۔ غرض ہم نے اُس کو ایسے نطفہ سے پیدا کیا)



اس طور پر کہ ہم اُس کو مکلف بنائیں تو (اسی واسطے) ہم نے اُس کو مستاد رکھا (سمجھتا) بنایا (اور چونکہ مہاورہ میں سمج و بصیر استعمالاً مخصوص ہے عاقل کے ساتھ اس لئے عقل دینے کی جو کہ ایسی ہیئات و صفات کے ساتھ پیدا کیا کہ اُس میں مکلف بننے کی قابلیت ہو اس کے بعد جب مکلف ہونے کا وقت آ گیا تو) ہم نے اُس کو (بھلائی برائی پر مطلع کر کے) راستہ بتلایا (یعنی احکام کا مخاطب بنایا پھر) یا تو وہ شکر گزار (اور مؤمن) ہو گیا یا ناشکر (اور کافر) ہو گیا (یعنی جس راستہ پر چلنے کو اُس کو کہا تھا جو اُس پر چلا وہ مؤمن ہو گیا جو بالکل نہ چلا کافر ہو گیا۔ آگے فریقین کی جزاء کا ذکر ہے کہ) ہم نے کافروں کے لئے زنجیریں اور طوق اور آثر سوزاں تیار کر رکھی ہے (اور) جونیک (لوگ) ہیں وہ ایسے جام شراب سے (شرابیں) پیویں گے جس میں کافور کی آمیزش ہوگی یعنی ایسے چشمے سے (پیویں) گے جس سے خدا کے خاص بندے پیئیں گے (اور) جس کو وہ (خاص بندے جہاں چاہیں گے) بہا کر لے جائیں گے (اور یہ بہشتوں کی ایک کرامت ہوگی کہ انہار جنت ان کے تابع ہوں گی جیسا درمنثور میں ابن شوزب سے مروی ہے کہ جنتیوں کے ہاتھ میں سونے کی چھڑیاں ہوں گی وہ چھڑیوں سے جس طرف اشارہ کر دیں گے نہریں اُسی طرف چلنے لگیں گی اور یہ کافور دنیا کا کافور نہیں بلکہ جنت کا کافور ہے جو سپیدی اور خشکی اور تفریح و تقویت دل و دماغ میں اس کا مشارک ہے شراب میں خاص کیفیات حاصل کرنے کے لئے عادت ہے بعض مناسب چیزوں کے ملانے کی پس وہاں اُس کا س میں کافور ملایا جاوے گا اور وہ جام شراب ایسے چشمے سے بھرا جاوے گا جس سے مقرب بندے پیویں گے تو ظاہر ہے کہ وہ اعلیٰ درجہ کا ہوگا سو اس سے ابرار کی بشارت میں تقویت ہوگئی اور اگر ابرار و عباد اللہ کا مصداق ایک ہو تو دو جگہ بیان کرنے سے جدا جدا مقصود ہے ایک جگہ اُس کی آمیزش بتلانا ہے دوسری جگہ اس کا کثیر اور مسخر ہونا کہ اسباب عیش کی کثرت و طوامیت الذی العیش ہے۔ آگے اُن ابرار کی صفات مذکور ہیں (وہ لوگ واجبات کو پورا کرتے ہیں اور) (اداب بھی کرتے ہیں خلوص سے کیونکہ وہ) ایسے مخلص ہیں کہ عبادات مالیہ میں بھی جس میں غالباً اخلاص کم ہوتا ہے کمال درجہ کا اخلاص رکھتے ہیں چنانچہ (وہ لوگ) (محض) خدا کی محبت سے غریب اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں (قیدی اگر مظلوم ہے کہ ظلماً قید کر دیا گیا تب تو اُس کی اعانت کا مستحسن ہونا ظاہر ہے اور اگر ظالم ہے کہ جزائے ظلم میں قید ہوا ہے تو شدت حاجت کے وقت اُس کا اطعام بھی مستحسن ہے اور وہ لوگ کھانا کھلا کر زبان سے یاد دل سے یوں کہتے ہیں کہ) ہم تم کو محض خدا کی رضامندی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں نہ ہم تم سے (اس کا فعلی) بدلہ چاہیں اور نہ (اس کا قوی) شکریہ چاہیں اور ہم خدا کی رضامندی کے لئے اس واسطے تم کو کھانا کھلاتے ہیں کہ) ہم اپنے رب کی طرف سے ایک سخت اور تلخ دن کا اندیشہ رکھتے ہیں (تو امید رکھتے ہیں کہ ان اعمالِ مقترنہ بالا اخلاص کی بدولت اُس دن کی تلخی اور سختی سے محفوظ رہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ خوفِ آخرت سے کوئی کام کرنا خلاف اخلاص اور ابتغائے مرضاة کے نہیں) سو اللہ تعالیٰ اُن کو (اس اطاعت و اخلاص کی برکت سے) اُس دن کی سختی سے محفوظ رکھے گا اور اُن کو تازگی اور خوشی عطا فرماوے گا (یعنی چہروں پر تازگی اور قلوب میں خوشی دے گا) اور اُن کی پختگی (یعنی استقامت فی الدین) کے بدلہ میں اُن کو جنت اور ریشمی لباس دے گا اس حالت میں کہ وہ وہاں (جنت میں) مسہریوں پر (آرام و عزت سے) تکیہ لگائے ہوں گے (اور) نہ وہاں تپش (اور گرمی) پاویں گے اور نہ جاڑا (بلکہ فرحت بخش اعتدال ہوگا) اور یہ حالت ہوگی کہ (وہاں کے یعنی جنت کے) درختوں کے سائے اُن (بہشتیوں) پر جھکے ہوں گے (یعنی قریب ہوں گے اور سایہ اسبابِ تمعم سے ہے اور اسبابِ تمعم کا قرب خود موجب مزید تمعم ہے اور سایہ سے آفتاب کا ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ دوسرے اجسام نورانیہ سے بھی ظل حاصل ہو سکتا ہے اور فائدہ سایہ کا غالباً لطفن ہے اسبابِ عیش کا کیونکہ ہر شئی میں جلالہ ہے) اور اُن کے میوے اُن کے اختیار میں ہوں گے (کہ ہر وقت ہر طرح بلا مشقت لے سکیں گے) اور اُن کے پاس (کھانے پینے کی چیزیں پہنچانے کے لئے) چاندی کے برتن لائے جاویں گے اور آنخورے جو شیشے کے ہوں گے (اور) وہ شیشے چاندی کے ہوں گے جن کو بھرنے والوں نے مناسب انداز سے بھرا ہوگا (یعنی اُس میں مشروب ایسے انداز سے بھرا ہوگا کہ نہ اُس وقت کی خواہش میں کمی رہے اور نہ اُس سے بچے کہ دونوں میں بے لطفی ہوتی ہے اور چاندی کے شیشے کے یہ معنی کہ سفیدی تو چاندی کی سی ہوگی اور شفافیت شیشہ کی سی اور دنیا کی چاندی میں آریا نظر نہیں آتا اور شیشہ میں یہاں ایسی سفیدی نہیں ہوتی پس یہ ایک عجیب چیز ہوگی) اور وہاں اُن کو (علاوہ جام شراب مذکورہ بالا کے) جس میں کافور کی آمیزش تھی اور بھی) ایسا جام شراب پلایا جاوے گا جس میں سونہ کی آمیزش ہوگی (کہ انتعاش حرارت غریزی اور منہ کا مزہ بدلنے کے لئے شراب میں اس کو بھی ملاتے تھے) یعنی ایسے چشمے سے (ان کو پلایا جاوے گا جو وہاں ہوگا) جس کا نام (وہاں) سلسبیل (مشہور) ہوگا (مجموعہ مقام بالا اور مقام ہذا سے معلوم ہوتا ہے کہ چشمہ مذکورہ بالا کی آمیزش کافور کی ہوگی اور اس چشمہ مذکورہ مابعد کی شراب میں آمیزش زنجبیل کی ہوگی واللہ اعلم باسراۃ) اور اُن کے پاس (یہ چیزیں لے کر) ایسے لڑکے آمدورفت کریں گے جو ہمیشہ لڑکے ہی رہیں گے (اور اس قدر حسین ہیں کہ) اے مخاطب اگر تو اُن کو (چلتے پھرتے) دیکھے تو یوں سمجھے کہ موتی ہیں جو نکھر گئے ہیں (موتی سے تو تشبیہ صفائی اور اشراق میں اور نکھرے ہوئے کا وصف اُن کے چلنے پھرنے کے لحاظ سے جیسے نکھرے موتی منتشر ہو کر کوئی ادھر جا رہا ہے کوئی اُدھر جا رہا ہے اور یہ اعلیٰ درجہ کی تشبیہ ہے) اور (اُن مذکورہ اسبابِ تمعم میں انحصار نہیں بلکہ وہاں اور بھی ہر سامان اس افراط اور رفعت کے ساتھ ہوگا کہ) اے مخاطب اگر تو اُس جگہ کو دیکھے تو تجھ کو بڑی نعمت اور بڑی سلطنت دکھائی دے (اور) اُن جنتیوں پر باریک ریشم کے بنر کپڑے ہوں گے اور دبیز ریشم کے کپڑے ہوں گے (کیونکہ ہر لباس میں خدِ الطف ہے) اور اُن کو چاندی کے کٹن پہنائے جاویں گے (اس سورت

میں تین جگہ چاندی کے سامان کا ذکر آیا ہے اور دوسری آیات میں سونے کا گردونوں میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں طرح کا سامان ہوگا اور حکمت اس کی وہی تفسیر طبائع و تنعمات کا ہے اور یہ شبہ کہ مردوں کو زیور معیوب ہے اس لئے مندرج ہے کہ ہر موطن کا مقتضا جدا ہے یہاں عیب ہونا وہاں عیب ہونے کو سترزم نہیں) اور اُن کا رب (جو اُن کو شراب پینے کو دے گا جس کا اوپر ذکر آیا ہے: يَشْرَبُونَ مِنْ كَلِّسٍ - وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا لَانَ الْكَاسِ هُوَ الْقَدَحُ اِذَا كَانَ فِيهِ الشَّرَابُ تو وہ مثل شراب دنیا کے ناپاک اور مزیل عقل و موجب غماز نہ ہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ) اُن کو پاکیزہ شراب پینے کو دے گا (جس میں نہ نجاست ہوگی نہ کدورت و ہذا کقولہ تعالیٰ: لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَمْرُقُونَ [الواقعة: ۱۹] اور تین جگہ جو سورت میں ذکر شراب کا آیا ہے ہر جگہ غرض جدا ہے جیسا تقریر ترجمہ سے واضح ہے پھر اول میں يَشْرَبُونَ ہے دوسری جگہ يُسْقَوْنَ جو زیادت اکرام پر دل ہے تیسری جگہ سَقَاهُمْ رَبُّهُمْ میں نہایت ہی تشریف ہے پس تکرار کا شائبہ نہ رہا۔ اور ان سب نعمتوں کو دیکر اہل جنت سے مسرت روحانی بڑھانے کے لئے کہا جاوے گا کہ) یہ تمہارا صلہ ہے اور تمہاری کوشش (جو دنیا میں کرتے تھے) مقبول ہوئی (آگے مجموعہ ذکر جزائے فریقین کے بعد بطور تفریع معنوی کے آپ کا تسلیہ ہے یعنی ان مخالفین کی سزا آپ نے سن لی پس آپ ان کی مخالفت سے غم نہ کیجئے اور اپنی طاعت لازمہ اور متعدیہ میں لگے رہیے کہ علاوہ طاعت ہونے کے اس میں قلب کی بھی تقویت ہے اور بیان اُس طاعت کا یہ ہے کہ) ہم نے آپ پر قرآن تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا ہے (تا کہ تھوڑا تھوڑا لوگوں کو پہنچاتے رہیں اور اُن کو ابتداء میں آسانی ہو: کَمَا ذَكَرْنَا فِي الْاٰخِرِ سُوْرَةَ الْاَسْرَاءِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالٰی: وَ قُرْاٰنًا فَرَقْنَاهُ ..... [الاسراء: ۱۰۶] سو آپ اپنے پروردگار کے حکم پر (اُس میں تبلیغ بھی داخل ہے) مستقل رہیے اور ان میں سے کسی فاسق یا کافر کے کہنے میں نہ آئیے (یعنی یہ جو تبلیغ سے منع کرتے ہیں کما فی الدر المنثور سورة الکافِرین اُس کی موافقت نہ کیجئے مقصود اس سے اظہار اہتمام شان ہے گو احتمال موافقت بالیقین منعدم ہو یہ تو عبادت متعدیہ کا امر ہوا) اور (آگے عبادت لازمہ کا امر ہے یعنی) اپنے پروردگار کا صبح و شام نام لیا کیجئے اور کسی قدر رات کے حصہ میں بھی اُس کو سجدہ کیا کیجئے (یعنی نماز فرض پڑھا کیجئے) اور رات کے بڑے حصے میں اُس کی تسبیح (و تقدیس) کیا کیجئے (مراد اس سے تہجد ہے علاوہ فرائض کے اور آگے تقویت تسلیہ کے لئے ایک اور مضمون ہے جس میں کفار کی مذمت بھی ہے یعنی ان لوگوں کی مخالفت کی اصل وجہ آپ کے ساتھ یہ ہے کہ) یہ لوگ دنیا سے محبت رکھتے ہیں اور اپنے آگے (آنے والے) ایک بھاری دن کو چھوڑ بیٹھے ہیں (پس حب دنیا نے اندھا کر رکھا ہے اس لئے حق کہنے والے سے بغض رکھتے ہیں اور یوم ثقیل کا ذکر سن کر چونکہ مظنہ اُن کے انکار کا تھا اس لئے آگے اُس یوم ثقیل کے استبعاد کو دفع فرماتے ہیں یعنی) ہم ہی نے ان کو پیدا کیا اور ہم ہی نے انکے جوڑ بند مضبوط کئے اور (نیز) جب ہم چاہیں ان ہی جیسے لوگ ان کی جگہ بدل دیں (اور امر اول تو مشاہدہ ہے اور دوسرا امر ادنیٰ تنبیہ سے معلوم ہو سکتا ہے پس دونوں امروں سے قدرت الہیہ ظاہر ہے پھر بحث ہی میں کون بات زیادہ دشوار ہے کہ اُس پر قدرت نہ ہو۔ آگے ان تمام مضامین سابقہ کا ذکر جزاء و استدلال علی القدرت پر بطور تفریع کے فرماتے ہیں کہ) یہ (سب جو مذکور ہوا کافی) نصیحت ہے سو جو شخص چاہے اپنے رب کی طرف راستہ اختیار کر لے (وقد مر فی المزمّل) اور (قرآن کے تذکرہ ہونے میں اس سے شبہ نہ کیا جاوے کہ بعض کو اس سے تذکرہ نہیں ہوتا بات یہ ہے کہ قرآن تو فی نفسہ تذکرہ کافی ہے لیکن) بدوں خدا کے چاہے تم لوگ کوئی بات چاہ نہیں سکتے (اور بعض لوگوں کیلئے خدا کے نہ چاہنے میں بعض حکمتیں ہوتی ہیں کیونکہ) خدا تعالیٰ بڑا علم والا اور حکمت والا ہے وہ جس کو چاہے اپنی رحمت میں داخل کر لیتا ہے اور (جس کو چاہے کفر اور ظلم میں مبتلا رکھتا ہے پھر) ظالموں کیلئے اُس نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسَالِكِ السَّالِكِيْنَ: قولہ تعالیٰ: اَلَمْ نَنْظُرْكُمْ ..... اس میں اخلاص کی ترغیب ہے۔ قولہ تعالیٰ: وَ سَقَاهُمْ ..... روح المعانی میں اصل عربی میں شراب طہور و چشمہ کا فور و زخمیل کے حقائق و اسرار مذکور ہیں اور یہ مضمون منجملہ حواشی کے ہے۔ سورة الدھر تمام ہوئی۔

الدَّهْرَانِ: قولہ هل اتی بمعنی قد اتی۔ قولہ حین وقت محدود الدھر وقت غیر محدود والزمان یعمہما۔ امشاج اخلاط جمع مشج کنسب و اسباب او مشیج کشید و اشہاد و وقع صفة للمفرد لان المراد بالنطفة ماء الرجل والمرأة باعتبار الاجزاء المختلفة فیہا۔ قمطیرا شدید العبوس ۱۲ قولہ سلسبیل فی الروح عن الزجاج ما کان من الشراب غایة فی السلاسة وسهولة الانحدار فی الحلق قولہ عالیہم فوقہم۔ قولہ وراء ہم ای امامہم قولہ اسرہم فی القاموس مفاصلہم ۱۲۔

النَّجْوٰ: نبتلیہ حال مقدرة قولہ اما شاکرا واما کفورا حالان من مفعول ہدینا واما للتقسیم للمہدی باختلاف الذوات والصفات ای ہدینا ہ السبیل مقسوما الیہما ۱۲۔ قولہ عینا بدل من محل من کاس قولہ متکئین حال من ہم فی جزاء ہم والعامل جزی لا یرون حال ثانیہ ودانیہ عطف علی الجملة وحالہا حالہا ۱۲ قد روا الضمیر الی الطائفین المدلول علیہ بقولہ یتطاف علیہم ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ طہورا مصدر بمعنی الطاهر وصف بہ مبالغة التما او کفورا المقصود انتفاء اطاعة کل واحد منہما قیل کیف ذلک وکلہم کفرة واجیب بان التقسیم باعتبار ما یدعو ان الیہ من الکفر والاثم المقابل لہ لا باعتبار الذات حتی یكون بعضهم التما وبعضہم کفورا ۱۲۔



# سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ ۴۰ مَائِيَّةٌ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ آیاتہا ۵۰ رکوعہا ۲

سورة المرسلات مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵۰ آیات اور ۲ رکوع ہیں

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝ فَالْعَصْفِ عَصْفًا ۝ وَالنَّشْرِ نَشْرًا ۝ فَالْفَرْقِ فَرْقًا ۝ فَالْمُلْقِ ذِكْرًا ۝  
عُذْرًا أَوْ نَذْرًا ۝ إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَوَاقِعٌ ۝ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرْجَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ  
نُسِفَتْ ۝ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِتَتْ ۝ لَا يَوْمَ أُحِلَّتْ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ۝ وَيْلٌ  
يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ تَهْلِكِ الْوَلَيْنَ ۝ ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ ۝ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝  
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝  
إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝ فَقَدَرْنَا ۝ فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ  
الْأَرْضَ كِفَاتًا ۝ أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَ شِجَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً  
فُرَاتًا ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ انْطَلِقُوا  
إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ۝ لَا ظَلِيلٌ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِ ۝ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّهَا كَالْقَصْرِ ۝  
كَأَنَّهُ جِمَلٌ صَفَرٌ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ۝ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ  
فَيَعْتَنِرُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَعَلْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ۝ فَإِنْ كَانَ  
لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ ۝  
وَفَوَاحِشٍ مَتَّيَشَتُهُمْ ۝ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّكَ كَذَلِكَ تَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝  
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ  
لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ۝ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝ فَبِأَيِّ



## حَدِيثُ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۵

قسم ہے ان ہواؤں کی جو نفع پہنچانے کے لئے بھیجی جاتی ہیں پھر ان ہواؤں کی جو تندی سے چلتی ہیں (جس سے خطرات کا احتمال ہوتا ہے) اور ان ہواؤں کی جو بادلوں کو (اٹھا کر) پھیلاتی ہیں پھر ان ہواؤں کو جو بادلوں کو متفرق کر دیتی ہیں (جیسا کہ بارش کے بعد ہوتا ہے پھر ان ہواؤں کی جو (دل میں) اللہ کی یاد (یعنی توبہ کا یا) ڈرانے کا القاء کرتی ہیں کہ جس چیز کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ ضرور ہونے والی ہے سو جب ستارے بے نور ہو جائیں گے اور جب آسمان پھٹ جائے گا اور جب پہاڑ اڑتے پھریں گے اور جب پیغمبر وقت مقرر پر جمع کئے جائیں گے کس دن کے لئے پیغمبروں کا معاملہ ملتوی رکھا گیا ہے (آگے جواب ہے کہ) فیصلہ کے دن کے لئے (ملتوی رکھا گیا ہے اور) آگے اس فیصلہ کے دن کی تہویل ہے کہ) آپ کو معلوم ہے کہ وہ فیصلہ (مراد قیامت کا دن ہے جو کیسا کچھ ہے) (یعنی بہت سخت ہے اس روز حق کے جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی۔ (آگے عذاب کی تذکرہ ہے یعنی) کیا ہم اگلے (کافر) لوگوں کو (عذاب سے) ہلاک نہیں کر چکے پھر پچھلوں کو بھی (عذاب میں) ان (پہلوں) ہی کے ساتھ ساتھ کر دیں گے ہم مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (یعنی ان کے کفر پر سزا دیتے ہیں) اس روز (حق کے) حق کے جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے قدرت علی البعث کی تقریر ہے یعنی) کیا ہم نے تم کو ایک بے قدر پانی (یعنی نطفہ) سے نہیں بنایا پھر ہم نے اس کو ایک وقت مقرر تک ایک محفوظ جگہ (یعنی عورت کے رحم) میں رکھا غرض ہم نے (ان تصرفات کا ایک اندازہ ٹھہرایا سو ہم کیسے اچھے اندازہ ٹھہرانے والے ہیں (اس روز حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو سمیٹنے والی نہیں بنایا اور ہم نے اس زمین پر اونچے نیچے پہاڑ بنائے ہیں (جس سے بہت منافع متعلق ہیں) اور ہم نے تم کو میٹھا پانی پلایا اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور نہ گرمی سے بچاتا ہے وہ انگارے برسا دے گا جیسے بڑے بڑے محل جیسے کالے کالے اونٹ اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کے لئے بڑی خرابی ہوگی یہ وہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ نہ بول سکیں گے اور نہ ان کو اجازت (عذر کی) ہوگی سو عذر بھی نہ کر سکیں گے اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (ان لوگوں سے کہا جائے گا) یہ ہے فیصلے کا دن (جس کی تم تکذیب کیا کرتے تھے) ہم نے (آج) تم کو اور اگلوں کو (فیصلہ کے لئے) جمع کر لیا سو اگر تمہارے پاس (آج کے فیصلہ سے بچنے کی) کی کوئی تدبیر ہو تو مجھ پر تدبیر چلاؤ اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی۔ پر بیزار لوگ سایوں میں چشموں میں اور مرغوب میوؤں میں ہوں گے (اور ان سے کہا جائے گا کہ) اپنے اعمال کے (نیک صلہ میں) خوب مزے دے کھاؤ پو ہم نیک لوگوں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (اور یہ کفار نعماء جنت کی بھی تکذیب کرتے ہیں) سو سمجھ رکھیں کہ (اس روز حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی تم (دنیا میں) تھوڑے دن اور کھالو برت لو (عنقریب کم بنتی آنے والی ہے کیونکہ) تم بے شک مجرم ہو اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی اور (ان کافروں کی سرکشی) اور جرم کی حالت یہ ہے کہ جب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ خدا کی طرف جھکو تو نہیں جھکتے اس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی تو پھر اس (قرآن بلغ الاظہار والا نذار) کے بعد اور پھر کون سی بات پر ایمان لائیں گے۔

تَفْسِيرُ: سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية كذا في البيضاوي۔

المط: سورت سابقہ میں قیامت کا وقوع اور تفصیل اسباب و کیفیات مجازات مذکور تھی اس سورت میں بھی یہی مضمون ہے اتنا فرق ہے کہ وہاں ترغیب کا مضمون زیادہ تھا یہاں ترہیب کا مضمون ہے اور اسی لئے اس میں دس جگہ آیت وبل یومئذ للمکذبین مکرر آئی ہے اور چونکہ متعلق تکذیب متعدد ہے اس لئے معنی تکرار نہیں اور تکریر ظاہری مفید تاکید بھی ہے جیسا سورہ رحمن کی تمہید میں مفصلاً مذکور ہوا ہے۔

وعید مکذبین ونہی عن وعد مصدقین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۖ فَالْعَصْفِ ۖ عَصْفًا ۖ (الی قولہ تعالیٰ) فَبِأَيِّ حَبِثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۖ قسم ہے ان ہواؤں کی جو نفع پہنچانے کے لئے بھیجی جاتی ہیں پھر ان ہواؤں کی جو تندی سے چلتی ہیں (جس سے خطرات کا احتمال ہوتا ہے) اور ان ہواؤں کی جو بادلوں کو (اٹھا کر) پھیلاتی ہیں (جس کے بعد بارش ہونے لگتی ہے) پھر ان ہواؤں کی جو بادلوں کو متفرق کر دیتی ہیں (جیسا بارش کے بعد ہوتا ہے) پھر ان ہواؤں کی جو (دل میں) اللہ کی یاد یعنی توبہ کا یا ڈرانے کا القاء کرتی ہیں (یعنی یہ ہوائیں مذکورہ بوجہ دال علی القدرة ہونے کے صانع کی طرف متوجہ ہو جانے کا سبب ہو جاتی ہیں اور وہ توجہ دو طور سے ہوتی ہے ایک خوف سے جب کہ ان ہواؤں سے آثار خوف کے نمایاں ہوں اور دوسرا توبہ و معذرت سے اور یہ دونوں صورت میں ہو سکتا ہے اگر ہوائیں نفع بخش ہوں تب تو خدا کی نعمتوں کو یاد کر کے اُس کا شکر اور اپنی تقصیرات سے عذر کرتے ہیں اور اگر وہ ہوائیں خوفناک ہوں تو خدا کی نعمت سے اُس کا اپنے معاصی سے توبہ کرتے ہیں آگے جواب قسم ہے کہ جس چیز کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ ضرور ہونے والی ہے (مراد قیامت ہے اور یہ سب قسمیں قیامت کے نہایت مناسب ہیں کیونکہ فتح اولیٰ کے بعد واقعہ افتاء مشابہ واقعات ریح عاصف کے ہیں اور فتح ثانیہ کے بعد واقعہ افتاء مشابہ واقعات ہوائے نافع کے ہیں۔ آگے اُس کے وقوع پر تفریع فرماتے ہیں) سو جب ستارے بے نور ہو جائیں گے اور جب آسمان

پھٹ جاوے گا اور جب پہاڑ اڑتے پھریں گے اور جب سب پیغمبر وقت معین پر جمع کئے جاویں گے (اُس وقت سب کا فیصلہ ہوگا۔ آگے اُس یوم کی تہویل ہے کہ کچھ معلوم ہے) کس دن کے لئے پیغمبروں کا معاملہ ملتوی رکھا گیا ہے (آگے جواب ہے کہ) فیصلہ کے دن کے لئے (مطلب اس سوال و جواب کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار جو رسولوں کی تکذیب کرتے آئے ہیں اور اب بھی اس امت کے کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کر رہے ہیں اور جب اس کی تکذیب پر عذاب آخرت سے ڈرائے جاتے ہیں تو آخرت کی بھی تکذیب کرتے ہیں اور یہ تکذیب فی نفسہ مقتضی اس کو ہے کہ رسولوں کا جو قصہ کفار سے پیش آ رہا ہے اس کا فیصلہ بھی ہو جاوے اور اُس کی تاخیر سے کفار کو انکار استعجال اور مسلمانوں کو طبعی استعجال ہوتا ہے پس اس آیت میں استعجال کا جواب ہے کہ حق تعالیٰ نے بعض حکمتوں سے اس کو مؤخر رکھا ہے لیکن واقع ضرور ہوگا) اور (آگے اُس فیصلہ کی دن کی تہویل ہے کہ) آپ کو معلوم ہے کہ وہ فیصلہ کا دن کیسا کچھ ہے (یعنی بہت سخت ہے اور جو لوگ اس امر حق یعنی وقوع قیامت کو جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے تکذیب کی تنظیر ہے یعنی) کیا ہم اگلے (کافر) لوگوں کو (عذاب سے) ہلاک نہیں کر چکے پھر پچھلوں کو بھی (عذاب میں) اُن (پہلوں) ہی کے ساتھ ساتھ کر دیں گے (یعنی آپ کی امت کے کفار پر بھی وبال ہلاک نازل کریں گے جیسا بدر وغیرہ غزوات میں ہوا) ہم مجرموں کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے ہیں (یعنی اُن کے کفر پر سزا دیتے ہیں خواہ دارین میں خواہ دار آخرت میں اور جو اس امر حق یعنی کفر پر مستحق عذاب ہونے کو جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے قدرت علی البعث کی تقریر ہے یعنی) کیا ہم نے تم کو ایک بے قدر پانی (یعنی نطفہ) سے نہیں بنایا (یعنی ابتداء میں تم نطفہ تھے) پھر ہم نے اس کو ایک وقت مقرر تک ایک محفوظ جگہ (یعنی عورت کے رحم) میں رکھا غرض ہم نے (ان سب تصرفات کا) ایک اندازہ ٹھہرایا سو ہم کیسے اچھے اندازہ ٹھہرانے والے ہیں (اور اس سے قدرت علی البعث ثابت ہوئی پھر جو لوگ اس امر حق یعنی قدرت علی البعث کو جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے اپنی بعض نعمتیں جن سے ترغیب اطاعت و ایمان ہو فرماتے ہیں یعنی) کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کی سمیٹنے والی نہیں بنایا (کہ زندگی اسی پر بسر ہوتی ہے مگر بعد دفن یا بعد عرق یا بعد حرق آخر جزائے ارضیہ ہو کر اسی میں کھپ جاتے ہیں اور اس حالت بعد الموت کا نعمت ہونا اس طرح ہے کہ اگر مردے خاک نہ ہو جایا کرتے تو زندے پریشان ہو کر مردہ سے بدتر ہو جاتے) اور ہم نے (اُس زمین) میں اونچے اونچے پہاڑ بنائے (جن سے بہت سے منافع متعلق ہیں) اور ہم نے تم کو میٹھا پانی پلایا (اس نعمت کو خواہ مستقل کہا جاوے یا زمین ہی کے متعلق کہا جاوے کیونکہ مستقر پانی کا بھی زمین ہی ہے اور ان نعمتوں کا مقتضا وجوب توحید ہے پس جو لوگ اس امر حق یعنی وجوب توحید کو جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے بعض عقوبات قیامت کا بیان ہے یعنی قیامت کے روز کفار سے کہا جاوے گا کہ) تم اُس عذاب کی طرف چلو جس کو جھٹلایا کرتے تھے (جس میں کی ایک عقوبت وہ ہے جس کا بیان اس حکم میں ہے کہ) ایک سائبان کی طرف چلو جس کی تین شاخیں ہیں جس میں نہ (ٹھنڈا) سایہ ہے اور نہ وہ گرمی سے بچاتا ہے (مراد اس سائبان سے ایک دھواں ہے جو جہنم سے نکلے گا اور چونکہ کثرت سے ہوگا اس لئے بلند ہو کر پھٹ کر تین ٹکڑے ہو جاویں گے کما فی الطبری عن قتادة اور فراغ حساب تک کفار اسی دھویں کے احاطہ میں رہیں گے جیسا مقبولین ظل عرش میں ہوں گے کذا فی الخازن آگے اُس دھویں کا اور حال مذکور ہے کہ) وہ انگارے برساوے گا جیسے بڑے بڑے محل جیسے کالے کالے اونٹ (قاعدہ ہے کہ جب چنگاری آگ سے جھڑتی ہے تو بڑی ہوتی ہے پھر بہت سے چھوٹے ٹکڑے ہو کر زمین پر گرتی ہے پس پہلی تشبیہ ابتدائی حالت کے اعتبار سے ہے اور دوسری تشبیہ انتہائی حالت کے اعتبار سے کذا فی الروح پھر جو لوگ اس امر حق یعنی اس واقعہ کو جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے اور واقعہ متعلق کفار کے ہے یعنی) یہ وہ دن ہوگا جس میں وہ لوگ نہ بول سکیں گے اور نہ ان کو اجازت (عذر کی) ہوگی سو عذر بھی نہ کر سکیں گے (کیونکہ واقع میں کوئی عذر نہ ہوگا اور جو لوگ اس واقعہ حقہ کو بھی جھٹلا رہے ہیں سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے بھی اسی یوم کا بیان ہے اُن لوگوں سے کہا جاوے گا کہ) یہ ہے فیصلہ کا دن (جس کی تم تکذیب کیا کرتے تھے) ہم نے (آج) تم کو اور اگلوں کو (فیصلہ کے لئے) جمع کر لیا سو اگر تمہارے پاس (آج کے نتیجہ فیصلہ سے بچنے کی) کوئی تدبیر ہو تو مجھ پر تدبیر چلاؤ (اور یہ کفار اس واقعہ حقہ کی بھی تکذیب کرتے ہیں سو سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے کفار کے مقابلہ میں اہل ایمان کی ثوابت کا بیان ہے یعنی) پرہیزگار لوگ سایوں میں اور چشموں میں اور مرغوب میوؤں میں ہوں گے (اور اُن سے کہا جاوے گا کہ) اپنے اعمال (نیک) کے صلہ میں خوب مزہ سے کھاؤ پو ہم نیک لوگوں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں (اور یہ کفار نعمائے جنت کی بھی تکذیب کرتے ہیں سو سمجھ رکھیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (آگے پھر تو بیخ ہے کفار کو یعنی اسے کافروں) تم (دنیا میں) تھوڑے دن اور کھالو برت لو (عنقریب کھینچی آنے والی ہے کیونکہ) تم بے شک مجرم ہو (اور مجرم کا یہی حال ہونے والا ہے اور جو لوگ سزائے جہنم کو جھٹلاتے ہیں

سمجھ رہیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اور ان کافروں کی سرکشی اور جرم کی یہ حالت ہے کہ) جب ان سے کہا جاتا ہے کہ (خدا کی طرف) جھکو (یعنی ایمان اور عبدیت اختیار کرو) تو نہیں جھکتے (اور اس سے زیادہ کیا جرم ہوگا اور یہ لوگ اس کے جرم ہونے کو بھی جھٹلاتے ہیں سو سمجھ رہیں کہ) اُس روز (حق کے) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی (اور ان تقریعات و تہدیدات قرآنیہ کا مقتضایہ تھا کہ یہ سنتے ہی ذکر ایمان لے آتے مگر جب اس پر بھی ان کو اثر نہیں) تو پھر اس (قرآن بلغ الافاظ والانذار) کے بعد اور کون سی بات پر ایمان لاویں گے (اس میں کفار پر تو بخ اور ان کے ایمان سے آپ کا اقطا ہے۔ ف: الحمد للہ کہ انھیوں اس پارہ ختم ہوا واللہ الموفق لما بقی۔

تَرْجَمَةُ السَّالُوكِ: قوله تعالى: اِنْطَلِقُواْ اِلٰى ظِلِّ ذٰلِكَ شَعْبٍ ۚ۔ روح میں ہے کہ تین کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ انوار قدس سے نفس کا حجاب حس اور خیال اور وہم ہے (اور یہ نخل علم ہیں) اور یہ ہے کہ مودی الی العذاب قوت و ہمیہ اور قوت غصبیہ اور قوت شہویہ ہے (اور یہ نخل مل ہیں)۔ قوله تعالى: وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُواْ الْخَ عَنِ خُشُوعٍ وَتَوَاضَعٍ اخْتِيَارًا وَرُخْوَةٍ جَوَانِعٍ هُوَ قبول حق سے چھوڑ دو۔ سورۃ مرسلات تمام ہوئی۔

مُلَقَاتُ التَّوَجُّهَاتِ: ۱۔ قوله في وَالمُرْسَلَاتِ نفع الى آخر ما قال في هذه الاقسام ماخذه كله الخازن والمدارك۔ ۲۔ قوله قبل ما ادراك فيصير هوگا اشارة الى تقدير جواب اذا ۱۲۔

الدُّخَانُ: عرفا بالعرف والاحسان عذرا معذرة وتوبة نذرا۔ انذار مصدر مبني للمفعول حاصله خوفا ۱۲۔ قوله اقلت جمعت لميقات يوم معلوم كذا في الخازن كفاتا كفت ضم و جمع شامخات عاليات جمالة جمع جمل والتاء لتانيث الجمع صفر سود عبر بالصف لان سواد الابل يضرب الى الصفرة ۱۲۔

النَّجْوَى: عذرا او نذرا بدل من ذكر ۱۲۔ قوله احياء وامواتا في النيسابوري وانتصب احياء وامواتا بفعل مضمر دل عليه هذا الاسم اي تكفت احياء على ظهرها وامواتا في بطنها ۱۲ انها ترمى الضمير راجع الى النار۔ قوله فيعتذرون عطف على يؤذن فهو داخل تحت النفي فهم لا يعتذرون وفي النيسابوري انما لم يقل فيعتذر وسقوط النون للنصب لانه لو نصب لا وهم انهم انما لم يعتذروا لاجل انهم لم يؤذنوا في الاعتذار ولو لا المنع لا اعتذروا وهذا غير جائز والمراد انه لا عذر لهم في نفس الامر كما لا اذن فالفاء لمطلق النسق لا للتسبيب ۱۲۔

التَّلَافُتُ: قوله والمرسلات الخ عطف العاصفات بالفاء لان المرسلات والعاصفات قصد بهما بيان كيفية الهبوب فهما متناسبان و كذا الناشرات مع الفارقات قصد بهما بيان حالهما مع السحاب فهما متناسبان ايضا بخلاف هذا المجموع مع المجموع السابق فانهما لما كانا متغايرين باعتبار ما قصد بهما عطف عليه بالواو ثم لما كان الملقيات مناسبا للجميع لا اشتراك الجميع في هذا الغرض عطف على مجموع السابق بالفاء ايضا فافهم فانه من المواهب ۱۲۔ قوله ظل سمي الدخان ظلا استعارة تهكمية۔ قوله من اللهب عدى بمن لتضمنه معنى يبعد ۱۲۔



## سُورَةُ النَّاسِ

سُورَةُ النَّاسِ ۸۰ مَكِّيَّةٌ ۸۰ آيَاتُهَا ۳۰ رُكُوعَاتُهَا ۲

سورة الناس مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۰ آیات اور ۲ رکوع ہیں

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ۝ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝ وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا ۝ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سُبَاتًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ۝ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۝ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۝ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۝ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۝ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۝ إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ۝ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۝ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۝ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ۝ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۝ لِلطَّاغِينَ مَابًا ۝ لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ۝ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۝ إِلَّا حِيمِيمًا وَعَسَاقًا ۝ جزَاءً وَفَاقًا ۝ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۝ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذْبًا ۝ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۝ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۝ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۝ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ۝ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ۝ وَكَاسًا شَدِيدًا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا ۝ جزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءٌ حَسَبًا ۝ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ۝ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا ۝ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۝ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ۝ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَابًا ۝ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا ۝ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكُفْرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ شُرْبًا ۝

یہ (قیامت کا انکار کرنے والے) کس چیز کا حال دریافت کرتے ہیں اس بڑے واقعہ کا حال دریافت کرتے ہیں جس میں یہ لوگ (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کر رہے ہیں ہرگز ایسا نہیں (بلکہ قیامت آئے گی اور ان کو بھی معلوم ہوا جاتا ہے مکرر کہتے ہیں) کہ جیسا یہ لوگ سمجھتے ہیں ہرگز ایسا نہیں (بلکہ آئے گی) ان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے کیا ہم نے زمین کو فرش اور پہاڑوں کو (زمین کی) میخیں نہیں بنایا اور اس کے علاوہ ہم نے اور بھی اپنی قدرت ظاہر فرمائی (چنانچہ) ہم ہی نے تم کو جوڑا جوڑا (یعنی مرد و عورت) بنایا اور ہم ہی نے سونے کو راحت کی چیز بنایا اور ہم نے رات کو پردہ کی چیز بنایا اور ہم ہی نے دن کو معاش کا وقت بنایا اور ہم ہی نے تمہارے اوپر سات مضبوط آسمان بنائے اور

ہم ہی نے آسمان میں ایک روشن چراغ بنایا (مراد آفتاب ہے) اور ہم ہی نے پانی بھرے بادلوں سے کثرت سے مینہ برسایا تاکہ ہم اس پانی کے ذریعہ سے غدا اور سبزی اور گنجان باغ پیدا کریں۔ بے شک فیصلہ کا دن ایک وقت معین ہے یعنی جس دن صور پھونکا جائے گا پھر تم لوگ گروہ گروہ ہو کر آؤ گے اور آسمان کھل جائے گا پھر اس میں دروازے ہی دروازے ہو جائیں گے اور اپنی جگہ سے پہاڑ بنادینے جائیں گے سووریت کی طرح ہو جائیں گے (آگے اس یوم الفصل میں جو فیصلہ ہوگا اس کا بیان ہے) یعنی بے شک دوزخ ایک گھات کی جگہ ہے سرکشوں کا ٹھکانہ ہے جس میں وہ بے انتہا زمانوں (پڑے) رہیں گے (اور) اس میں نہ تو وہ کسی ٹھنڈک (یعنی راحت) کا مزہ چکھیں گے اور نہ پینے کی چیز کا (جو کہ مسکن عطش ہو) بجز گرم پانی کے اور پیپ کے اور (ان کو) پورا پورا بدلہ ملے گا اور وہ اعمال جن کا یہ بدلہ ہے یہ ہیں کہ وہ لوگ حساب (قیامت) کا اندیشہ نہ رکھتے تھے اور ہماری آیتوں کو خوب جھٹلاتے تھے اور ہم نے (ان کے اعمال میں سے) ہر چیز کو (ان کے نامہ اعمال میں) لکھ کر ضبط کر رکھا ہے سو مزہ چکھو کہ ہم تم کو مزہ ایسی بڑھاتے جائیں گے۔ نہ اسے ڈرنے والوں کے لئے بے شک کامیابی ہے (یعنی کھانے اور سیر کو) باغ (جن میں طرح طرح کے میوے ہوں گے) اور انگور اور (دل بہلانے کو) نو خواستہ ہم عمر عورتیں اور (پینے) کو لباب بھرے ہوئے جام شراب (اور) وہاں نہ کوئی بے ہودہ بات سنیں گے اور نہ جھوٹ کیونکہ یہ باتیں وہاں محض معدوم ہیں یہ ان کو ان کی نیکیوں کا بدلہ ملے گا جو کہ کافی انعام ہوگا۔ (آپ کے) رب کی طرف سے جو مالک ہے آسمانوں اور زمین کا اور ان چیزوں کا جو دونوں کے درمیان میں ہیں (اور جو) رحمن ہے (اور) کسی کو اس کی طرف سے (مستقل اختیار نہ ہوگا کہ) اس کے سامنے عرض و معروض کر سکے) جس وقت تمام فشتے اور ذی رواج (خدا کے روبرو) صف بستہ (خضوع خشوع کے ساتھ) کھڑے ہوں گے (اس روز) کوئی بول نہ سکے گا سوائے اس کے جس کو رحمن اجازت دے دے اور وہ شخص بات بھی ٹھیک کہے یہ (دن جس کا اوپر ذکر ہوا) یقینی دن ہے سو جس کا جی چاہے (اس کے حالات سن کر) اپنے رب کے پاس (اپنا) ٹھکانا بنا رکھے ہم نے تم کو ایک نزدیک آنے والے عذاب سے ڈرا دیا ہے (جو کہ ایسے دن واقع ہونے والا ہے) جس دن ہر شخص ان اعمال کو (اپنے سامنے حاضر) دیکھ لے گا جو اس نے اپنے ہاتھوں کئے ہوں گے اور کافر (حسرت سے) کہے گا کاش میں مٹی ہو جاتا (تاکہ عتاب سے بچتا)۔

سورة النبا مکية وهى اربعون آية كذا فى البصاوى تفسیر لاصط: اس میں بھی مثل سورة سابقہ متصل قیامت کا امکان و وقوع و واقعات جزا اور جزا مذکور ہیں۔ تحقیق بعثت امرکانا و وقوعنا: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ عَمَّا یَتَسَاءَلُونَ (الہی قولہ تعالیٰ) وَ یَقُولُ الْکَافِرُ یَذِیْبُنِیْ کَذِبًا ۝۱۰ یہ (قیامت کا انکار کرنے والے) لوگ کس چیز کا حال دریافت کرتے ہیں اُس بڑے واقعہ کا حال دریافت کرتے ہیں جس میں یہ لوگ (اہل حق کے ساتھ) اختلاف کر رہے ہیں (مراد قیامت ہے اور دریافت کرنے سے مراد بطور انکار کے دریافت کرنا ہے اور مقصود اس سوال و جواب سے اذہان کا ادھر متوجہ کرنا اور تفسیر بعد الالبہام سے اُس کا اہتمام شان ظاہر کرنا ہے۔ آگے اُن کے اختلاف کی تزییف اور ابطال ہے کہ جیسا یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ قیامت نہ آوے گی) ہرگز ایسا نہیں (بلکہ قیامت آوے گی اور) اُن کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے (یعنی جب بعد فراق دنیا کے اُن پر عذاب واقع ہوگا تب حقیقت اور حقیقت قیامت کی منکشف ہو جاوے گی اور ہم) پھر (مکرر کہتے ہیں کہ جیسا یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ قیامت نہ آوے گی) ہرگز ایسا نہیں (بلکہ آوے گی اور) اُن کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے (اور چونکہ وہ لوگ اس کو مستبعد یا مستحیل سمجھتے ہیں آگے اس کا امکان و صحت ارشاد ہے کہ اس کو ممتنع سمجھنے سے ہماری قدرت کا انکار لازم آتا ہے اور ہماری قدرت کا انکار نہایت عجیب ہے کیونکہ) کیا ہم نے زمین کو فرش اور پہاڑوں کو (زمین کی) میخیں نہیں بنایا (یعنی مثل میخوں کے بنایا جیسا کسی چیز میں میخیں لگا دینے سے وہ چیز اپنی جگہ سے نہیں ہلتی اس طرح زمین کو پہاڑوں سے مستقر کر دیا جس کو دوسری آیت میں رو اسی سے تعبیر فرمایا ہے وقد مر فی سورة النحل) اور (اس کے علاوہ ہم نے اور بھی دلائل قدرت ظاہر فرمائے چنانچہ) ہم ہی نے تم کو جوڑا جوڑا (یعنی مرد و عورت) بنایا اور ہم ہی نے تمہارے سونے کو راحت کی چیز بنایا اور ہم ہی نے رات کو پردہ کی چیز بنایا اور ہم ہی نے دن کو معاش کا وقت بنایا اور ہم ہی نے تمہارے اوپر سات مضبوط آسمان بنائے اور ہم ہی نے (آسمان میں) ایک روشن چراغ بنایا (مراد آفتاب ہے کقولہ تعالیٰ وَ جَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝۱۶) اور ہم ہی نے پانی بھرے بادلوں سے کثرت سے پانی برسایا تاکہ ہم اُس پانی کے ذریعہ سے غلہ اور سبزی اور گنجان باغ پیدا کریں (اور ان سب سے ہمارا کمال قدرت ظاہر ہے پھر قیامت پر ہمارے قادر ہونے کا کیوں انکار کیا جاتا ہے یہ بیان تھا امکان کا آگے وقوع کا ذکر ہے کہ) بے شک فیصلہ کا دن ایک معین وقت ہے یعنی جس دن صور پھونکا جاوے گا پھر تم لوگ گروہ گروہ ہو کر آؤ گے (یعنی ہر امت جدا جدا ہوگی پھر مومنین جدا جدا فرجدا پھر ابرار جدا جدا اشرار جدا جدا سب ایک دوسرے سے ممتاز ہو کر میدان قیامت میں حاضر ہوں گے) اور آسمان کھل جاوے گا پھر اُس میں دروازے ہی دروازے ہو جائیں گے (یعنی اس قدر بہت سا کھل جاوے گا جیسے بہت سے دروازے ملا کر بہت سی جگہ کھلی ہوتی ہے پس کلام مبنی ہے تشبیہ پر اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ دروازے تو آسمان میں اب بھی ہیں پھر اُس دن دروازے ہونے کے کیا معنی اور یہ کھلنا نزول ملائکہ کے لئے ہوگا جیسا سورة فرقان میں: تَشَقَّقُ السَّمَاءُ ۝۱۲۵ سے تعبیر فرمایا ہے اور اُس کی شرح وہاں گزری ہے (اپنی جگہ سے) ہٹا دیئے جاویں گے سو وہ ریت کی طرح ہو جاویں گے (کقولہ تعالیٰ: کَثِیْرًا مَّهِیْلًا ۝۱۲۴ اور یہ واقعات نفع ثانیہ کے وقت ہوں گے البتہ تیسیر جہاں میں یہاں بھی اور جہاں جہاں واقع ہوا ہے دونوں احتمال ہیں یا تو نفع ثانیہ کے بعد کہ اُس سے سب عالم بیہیہ عود کر آوے گا جب حساب کا وقت آوے گا پہاڑوں کو زمین کے برابر کر دیا



جاوے گا تاکہ زمین پر کوئی آڑ پہاڑ نہ رہے سب ایک ہی میدان میں نظر آویں کہ ادخل فی البیت ہے اور یا یہ نختہ اولی کے وقت ہوگا جس سے خود افنا مقصود بالذات ہوگا پھر اس تقدیر پر یوم کو ان سب واقعات کا ظرف فرمانا اس بناء پر ہوگا کہ نختہ اولی سے نختہ ثانیہ تک کا مجموعہ ایک یوم قرار دے لیا گیا واللہ اعلم۔ آگے اُس یوم الفصل میں جو فیصلہ ہوگا اُس کا بیان ہے یعنی) بے شک دوزخ ایک گھات کی جگہ ہے (یعنی عذاب کے فرشتے انتظار اور تاک میں ہیں کہ کافر آویں تو اُن کو پکڑتے ہی عذاب کرنے لگیں اور وہ) سرکشوں کا ٹھکانا (ہے) جس میں وہ بے انتہاء زمانوں (پڑے) رہیں گے (اور) اس میں نہ تو وہ کسی ٹھنڈک (یعنی راحت) کا مزہ چکھیں گے (اور اس سے زمہریر کی نفی نہیں ہوئی) اور نہ پینے کی چیز کا (جو کہ مسکن عطش ہو) بجز گرم پانی اور پیپ کے یہ (اُن کو) پورا بدلہ ملے گا (اور وہ اعمال جن کا یہ بدلہ ہے یہ ہیں کہ) وہ لوگ حساب (قیامت) کا اندیشہ نہ رکھتے تھے اور ہماری (اُن) آیتوں کو (جن میں حساب و دیگر امور حق کی خبر تھی) خوب جھٹلاتے تھے اور ہم نے (اُن کے اعمال میں سے) ہر چیز کو (اُن کے نامہ اعمال میں) لکھ کر ضبط کر رکھا ہے سو (اُن اعمال پر اُن کو مطلع کر کے کہا جاوے گا کہ اب اُن اعمال کا) مزہ چکھو کہ ہم تم کو سزا ہی بڑھاتے چلے جائیں گے (یہ تو کافروں کا فیصلہ ہوا آگے اہل ایمان کا فیصلہ مذکور ہے کہ) خدا سے ڈرنے والوں کے لئے بے شک کامیابی ہے یعنی (کھانے اور سیر کو) باغ (جن میں طرح طرح کے میوے ہوں گے) اور انگور (یہ تخصیص بعد اعمیم اعتنائے شان کے لئے) اور (دل بہلانے کو) خواستہ ہم عمر عورتیں ہیں اور (پینے کو) لبالب بھرے ہوئے جام شراب (اور) وہاں نہ کوئی بے ہودہ بات سنیں گے اور نہ جھوٹ (کیونکہ یہ باتیں وہاں محض معدوم ہیں) یہ اُن کو اُن کی نیکیوں کا بدلہ ملے گا جو کہ کافی انعام ہوگا آپ کے رب کی طرف سے جو مالک ہے آسمانوں اور زمین کا اور اُن چیزوں کا جو دونوں کے درمیان میں ہیں (اور جو) رحمان ہے (اور) کسی کو اُس کی طرف سے (مستقل) اختیار نہ ہوگا کہ (اُس کے سامنے) عرض معروض کر سکے (یہاں کئی صفتیں ارشاد ہیں: رَبِّ السَّمٰوٰتِ ..... جو مالک تصرفات واقعہ یوم قیامت پر اور رحمان جو مناسب ہے جزائے مؤمنین کے اور لَا يَسْلٰكُوْنَ ..... جو مناسب ہے تحویف کافرین کے اور مستقل کی قید پر آگے استثناء: اِلَّا مَن اٰذَن ..... دلیل ہے آگے تقریر ہے: لَا يَسْلٰكُوْنَ ..... کی یعنی) جس روز تمام ذی ارواح اور فرشتے (خدا کے روبرو) صف بستہ (خشوع و خضوع کے ساتھ) کھڑے ہوں گے (اُس روز) کوئی بول نہ سکے گا بجز اُس کے جس کو رحمان بولنے کی اجازت دے دے اور وہ شخص بات بھی ٹھیک کہے (ٹھیک بات سے مراد وہ بات جس کی اجازت دی گئی ہے یعنی بولنا بھی محدود و مقید ہوگا یہ نہیں کہ جو چاہے بولنے لگے اور مستقل اختیار سے اوپر یہی مراد ہے آگے اوپر کے تمام مضامین کا خلاصہ ہے کہ) یہ (دن جس کا اوپر ذکر ہوا) یقینی دن ہے سو جس کا جی چاہے (اُس کے حالات سن کر) اپنے رب کے پاس (اپنا) ٹھکانا بنا رکھے (یعنی نیک عمل کرے کہ وہاں نیک ٹھکانا ملے آگے اتمام نجات ہے کہ لوگو) ہم نے تم کو ایک نزدیک آنے والے عذاب سے ڈرا دیا ہے (جو کہ ایسے دن میں واقع ہونے والا ہے) جس دن ہر شخص اُن اعمال کو (اپنے سامنے حاضر) دیکھ لے گا جو اُس نے اپنے ہاتھوں کئے ہوں گے اور کافر (حسرت سے) کہے گا کاش میں مٹی ہو جاتا (تاکہ عقاب سے بچتا اور یہ اُس وقت کہے گا جب بہائم مٹی کر دیئے جاویں گے رواہ فی الدر عن ابی ہریرۃ یا وہ معنی مراد ہوں جو سورۃ نساء: ۷۲ میں گزرے ہیں)

ترجمہ مسائل السلوک: (سورۃ النبأ) قولہ تعالیٰ: اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَاازًاۙ حَدَّ اٰیٰتِیْ وَ اَحْصٰاۙ بَآۙ ..... نعم جنت کو کامیابی فرمانا اس شخص پر رد ہے جو اس سے استغناء کا دعویٰ کرتا ہے اور اہل غلبہ حال اس سے مستثنیٰ ہیں۔ سورۃ النبأ تمام ہوئی۔

مَلٰٓئِکَۃٌ اٰتٰتُہُمُ الرِّزْقَۙ اَلَمْ یَلٰٓئِکَۙ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَۙ ۱۔ قولہ فی یَتَسَاۡوُوْنَ در یافت اشارۃ الی انہ یراد بہ یسآء لون کذا فی الروح ۱۲۔ ۲۔ قولہ فی مَعٰلِشًا مَعٰش کا وقت اشارۃ الی تقدیر مضاف لان المعاش کما فی الروح مصدر میمی بمعنی العیش وهو الحیات المختصۃ بالحووان ۱۲۔

الزَّوَارِیٰتُ: یوم یقوم الروح فی الدر بروایۃ البیهقی عن ابن عباس تقوم ارواح الناس مع الملائکۃ اھ وقد رت فیہ مضافا ۱۲۔

الْغَنَآتُ: وہاج مشرق مضی وقا معصرات من اعصرت الجاریۃ اذا دنت ان تحيض سمیت السحاب بذلک بمعنی حان ان تعصر ثجاج منصب بکثرۃ الفاف ملتفۃ تداخل بعضها ببعض قیل لا واحد لہ وقیل واحدہ لفیف بمعنی ملفوف سراب رمل لامع وارید مطلق الرمل اطلاقا للمقید علی المطلق مرصدا فی الروح اسم مکان کالمضمار الموضع التی تضر فیہ الخیل ومفعال یكون کذلک کما یكون اسم آلۃ ای موضع رصد وترقب ترصد فیہ خزنة النار الکفار لیعذبوہم آھ قولہ احقبا جمع حقب وهو ما روى عن الحسن زمان غیر محدود ونحوہ تفسیر بعض اللغویین لہ بالدھر (الی ان قال) فلیس فی الآیۃ ما یدل علی خروج الکفرۃ من النار وعدم خلودہم فیہا لمکان فیہم التتابع فی الاستعمال الخ۔ دھاقا ملائی حسابا کافیا ۱۲۔

النَّحْوُ: قولہ یوم ینفخ بدل من یوم الفصل قولہ جزاء وفاقا ای جوزوا ۱۲۔ قولہ عطاء بدل من جزاء قولہ منہ متعلق بملکون وصلۃ خطابا مقدر وقرر فی الترجمة لا یملکون راجع الی اهل السموات والارض قولہ یوم یقوم عاملہ لا یتکلمون ۱۲۔



# سُورَةُ النَّازِعَاتِ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ ۴۹ مَكِّيَّةٌ ۸۱ آيَاتُهَا ۴۶ نَزَّلَتْهَا ۲

سورة النازعات مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۴۶ آیات اور ۲ رکوع ہیں

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ۝ وَالنَّشْطِطِ نَشْطًا ۝ وَالشَّيْحَتِ سَبْحًا ۝ فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا ۝ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝ تَتَّبِعُنَّ الرَّادِفَةَ ۝ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۝ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝ يَقُولُونَ ءَاِنَّا لَسَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ۝ ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا تَافِرَةً ۝ قَالُوا تِلْكَ اِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۝ فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۝ ءَاِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝ هَلْ اَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۝ اِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝ اِذْ هَبُّ اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغَى ۝ فَقُلْ هَلْ لَكَ اِلَى اَنْ تَزْكٰى ۝ وَاهْدِيكَ اِلَى رَبِّكَ فَتَخْشٰى ۝ فَارَاهُ الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى ۝ فَكَذَّبَ وَعَصٰى ۝ ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعٰى ۝ فَحَشَرَ فَنَادٰى ۝ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمْ الْاَعْلٰى ۝ فَاَخَذَهُ اللّٰهُ نَكَالَ الْاٰخِرِ ۝ وَالْاٰوٰى ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشٰى ۝ ءَاَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ۝ رَفَعَ سَمُكَهَا فَسَوَّاهَا ۝ وَاعْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحَاهَا ۝ وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحَاهَا ۝ اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءً هَاوَمَرُغَهَا ۝ وَالْجِبَالَ اَرْسَاهَا ۝ مَتَّاعًا لَّكُمْ ۝ وَلَا تَعْمَلُكُمْ ۝ فَاِذَا جَآءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرٰى ۝ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ مَا سَعٰى ۝ وَبُرْنَزَتِ الْجَحِيْمُ لِمَنْ يَّرٰى ۝ فَاَمَّا مَنْ طَغٰى ۝ وَاشْرَا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۝ فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاوٰى ۝ وَآمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰى ۝ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاوٰى ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ ۝ اَيَّانَ مُرْسَاهَا ۝ فَيَوْمَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ۝ اِلَى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ۝ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشَاهَا ۝ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوْا اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحَاهَا ۝

قسم ہے ان فرشتوں کی جو (کافروں کی) جان سختی سے نکالتے ہیں اور جو (مسلمانوں کی) آسانی سے نکالتے ہیں گویا ان کا بند کھول دیتے ہیں اور جو تیرتے ہوئے چلتے ہیں پھر تیزی کے ساتھ دوڑتے ہیں پھر ہر امر کی تدبیر کرتے ہیں (ان سب کی قسمیں کھا کر ہم کہتے ہیں کہ) قیامت ضرور آئے گی جس دن بلا دینے والی چیز بلا ڈالے گی (مراد فتح اولیٰ ہے) جس کے بعد ایک پیچھے آنے والی چیز آئے گی (مراد فتح ثانیہ ہے) بہت سے دل اس روز دھڑکتے ہوں گے ان کی آنکھیں (مارے ندامت کے) جھک رہی ہوں گی کہتے ہیں ہم پہلی حالت میں پھر واپس ہوں گے (پہلی حالت سے مراد حیات قبل از موت ہے) کہ جب ہم بوسیدہ ہڈیاں ہو جائیں گے پھر (حیات کی طرف)

واپس ہوں گے (اگر ایسا ہوتا تو) اس صورت میں یہ واپسی (ہمارے لئے) بڑے خسارہ کی ہوگی تو (یہ سمجھ رہیں کہ ہم کو کچھ مشکل نہیں بلکہ) بس وہ ایک ہی سخت آواز ہوگی جس سے سب لوگ فوراً ہی میدان میں آ موجود ہوں گے۔ کیا آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کا قصہ پہنچا ہے جب کہ ان کو ان کے پروردگار نے ایک پاک میدان طویٰ (یہ اس کا نام ہے) میں پکارا کہ تم فرعون کے پاس جاؤ اس نے بڑی شرارت اختیار کی ہے سو اس سے جا کر کہو کہ کیا تجھ کو اس بات کی خواہش ہے کہ تو درست ہو جائے اور (تیری دوستی کی غرض سے) میں تجھ کو تیرے رب کی طرف (ذات و صفات) کی رہنمائی کروں تو تو (یہ سن کر) اس سے ڈرنے لگے پھر جب اس نے دلیل نبوت طلب کی تو اس کو بڑی نشانی (نبوت کی) دکھائی تو اس (فرعون) نے ان کو جھٹلایا اور ان کا کہنا نہ مانا پھر (موسیٰ علیہ السلام سے) جدا ہو کر ان کے خلاف کوشش کرنے لگا پھر (ان کے سامنے با آواز بلند تقریر کی اور کہا کہ میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں) سو اللہ تعالیٰ نے اس کو آخرت کے اور دنیا کے عذاب میں کچڑا بے شک (اس واقعہ) میں ایسے شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) ڈرے۔ بھلا تمہارا (دوسری بار) پیدا کرنا زیادہ سخت ہے یا آسمان کا اللہ تعالیٰ نے اس کو بنایا (اس طرح سے کہ) اس کی سقف کو بلند کیا اور اس کو درست بنایا (کہ کہیں اس میں طہور و شوق نہیں) اور اس کی رات کو تاریک بنایا اور اس کے دن کو ظاہر کیا اور اس کے بعد زمین کو بچھایا (اور بچھا کر) اس سے اس کا پانی اور چارہ نکالا اور پہاڑوں کو (اس پر) قائم کیا تمہارے اور تمہارے مویشیوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے۔ سو جب وہ بڑا ہنگامہ آئے گا یعنی جس دن انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور دیکھنے والوں کے سامنے دوزخ ظاہر کی جائے گی تو (اس روز یہ حالت ہوگی کہ) جس شخص نے (حق سے) سرکشی کی ہوگی اور (آخرت کا منکر ہو کر) دنیوی زندگی کو ترجیح دی ہوگی سو دوزخ (اس کا ٹھکانا ہوگا اور جو شخص (دنیا میں) اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا ہوگا اور نفس کو (حرام) خواہش سے روکا ہوگا سو جنت اس کا ٹھکانا ہوگا یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا سو اس کے بیان کرنے سے آپ کا کیا تعلق اس (کے علم کی تعمین) کا مدار صرف آپ کے رب کی طرف ہے (اور) آپ تو صرف (اخبار اجمالی سے) ایسے شخص کو ڈرانے والے ہیں جو اس سے ڈرتا ہو جس روز یہ اس کو دیکھیں گے تو (ان کو) ایسا معلوم ہوگا کہ گویا (دنیا میں) صرف ایک دن کے آخری حصہ میں یا اس کے اول حصہ میں رہے ہیں۔

سورة النازعات مكية وهي خمس او ست واربعون آية كذا في البيضاوي۔

تفسیر لفظ: اس میں بھی مثل سورت سابقہ واقعات اور ءَاَنْتُمْ أَشَدُّ... میں امکان اور بلاتکلیف میں مکذبین کی تحریف اور تکذیب پر آپ کا تسلیہ ہے۔ وقوع صحت قیامت مع تحریف مکذبین و تسلیہ رسول رب العالمین: ﴿يَسْمِعُ سِرِّ الْخَائِضِ﴾ وَالَّذِي نَعْتَمُ غَرْفًا (الہی قولہ تعالیٰ) كَاَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ مَرِيضُونَ فَهُمْ يَلْبَثُونَ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى فَهُمْ قَسَمَ بِأَن فَرَشْتُمْ كِي جُو (کافروں کی) جان سختی سے نکالتے ہیں اور جو (مسلمانوں کی روح آسانی سے نکالتے ہیں گویا ان کا) بند کھول دیتے ہیں اور جو (روحوں کو لے کر زمین سے آسمان کی طرف اس طرح سرعت و سہولت سے چلتے ہیں جیسے گویا) تیرتے ہوئے چلتے ہیں پھر (جب روحوں کو لے کر پہنچتے ہیں تو ان ارواح کے باب میں جو خدا کا حکم ہوتا ہے اس کے امتثال کے لئے) تیزی کے ساتھ دوزتے ہیں پھر (ان ارواح کے متعلق ثواب کا حکم ہو یا عقاب کا دونوں امروں میں سے) ہر امر کی تدبیر کرتے ہیں (ان سب کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ) قیامت ضرور آوے گی جس روز ہلا دینے والی چیز ہلا ڈالے گی (مراد فقہ اولیٰ ہے) جس کے بعد ایک پیچھے آنے والی چیز آ جاوے گی (مراد فقہ ثانیہ ہے) بہت سے دل اس روز دھڑک رہے ہوں گے ان کی آنکھیں (مارے ندامت کے) جھک رہی ہوں گی (مگر یہ لوگ قیامت کا انکار کر رہے ہیں اور) کہتے ہیں کہ کیا ہم پہلی حالت میں پھر واپس ہوں گے (پہلی حالت سے مراد حیات قبل الموت ہے یعنی کیا بعد الموت پھر حیات ثانیہ ہوگی مقصود استبعاد ہے) کیا جب ہم بوسیدہ ہڈیاں ہو جاویں گے پھر (حیات کی طرف) واپس ہوں گے (مقصود استصحاب ہے) کہنے لگے کہ (اگر ایسا ہوتا تو) اس صورت میں یہ واپسی (ہمارے لئے) بڑے خسارہ کی ہوگی (کیونکہ ہم نے تو اس کے لئے کچھ سامان کیا نہیں مقصود اس سے تسخیر تھا اہل حق کے اس عقیدہ کے ساتھ یعنی ان کے عقیدہ پر ہم بڑے خسارہ میں ہوں گے جیسے کوئی شخص کسی کو خیر خواہی سے ڈرائے کہ اس راہ مت جانا شیر ملے گا اور مخاطب تکذیب کے طور پر کسی سے کہے کہ بھائی ادھر مت جانا شیر کھا جاوے گا مطلب یہ کہ وہاں شیر ویر کچھ بھی نہیں ہے۔ آگے استبعاد و استصحاب مذکور کا رد ہے کہ یہ لوگ جو قیامت کو مستبعد و مستعجب کہتے ہیں) تو (یہ سمجھ رہیں کہ ہم کو کچھ مشکل نہیں بلکہ) وہ بس ایک ہی سخت آواز ہوگی جس سے سب لوگ فوراً ہی میدان میں آ موجود ہوں گے (آگے مکذبین کی تحریف اور تکذیب پر آپ کے تسلیہ کے لئے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ فرعون کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں کہ) کیا آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کا قصہ پہنچا ہے جب کہ ان کو ان کے پروردگار نے ایک پاک میدان یعنی طویٰ میں (یہ اس کا نام ہے) پکارا کہ تم فرعون کے پاس جاؤ اس نے بڑی شرارت اختیار کی ہے سو اس سے (جا کر) کہو کہ کیا تجھ کو اس بات کی خواہش ہے کہ تو درست ہو جاوے اور (تیری دوستی کی غرض سے) میں تجھ کو تیرے رب کی طرف (ذات و صفات) کی رہنمائی کروں تو تو (ذات و صفات) کو سن کر اس سے) ڈرنے لگے (اور اس ڈر سے درست ہو جاوے۔ غرض حکم سن کر موسیٰ علیہ السلام اس کے پاس گئے اور جا کر پیغام ادا کیا) پھر (جب اس نے دلیل نبوت طلب کی تو) اس کو بڑی نشانی (نبوت کی) دکھائی (مراد معجزہ عصا ہے یا بارادہ جسٹ مجموعہ عصا وید ہے) تو اس (فرعون) نے (ان کو جھٹلایا اور) (ان کا) کہنا نہ مانا پھر (موسیٰ علیہ السلام سے) جدا ہو کر ان کے خلاف (کوشش کرنے لگا اور) (لوگوں کو) جمع کیا پھر (ان کے سامنے با آواز بلند تقریر کی اور کہا کہ میں تمہارا رب



اعلیٰ ہوں) اعلیٰ قید واقعی کے طور پر کہا پس اصل مقصود اَنِّ رَبَّكَ اَی ہے اور اعلیٰ صفت مادہ بڑھادی اور احترازی نہیں تاکہ ارباب غیر اعلیٰ کے وجود کو مستلزم ہو (سو اللہ تعالیٰ نے اس کو آخرت کے اور دنیا کے عذاب میں پکڑا) (دنیوی عذاب تو غرق ہے اور اخروی عذاب حرق ہے) بے شک اس (واقعہ) میں ایسے شخص کے لئے بڑی عبرت ہے جو (اللہ تعالیٰ سے) ڈرے (اس قصہ کا افتتاح : هَلْ أَتَيْتَ مِثْرَ تَسْلِيَةٍ ہے اور اس کا اختتام اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ مِثْرًا تَخْوِيفٍ ہے اور اوپر جو کفار کا استبعاد و استصعاب قیامت کے متعلق اس قول میں مذکور تھا اِذَا كُنَّا اِس کا نقلی جواب تو اوپر مذکور ہوا ہے فَاِنَّكَ هِيَ زَجْرَةٌ اور آگے نقلی جواب ہے یعنی) بھلا تمہارا (دوسری بار) پیدا کرنا (فی نفسہ) زیادہ سخت ہے یا آسمان کا (اور فی نفسہ اسی لئے کہا کہ بالنسبۃ الی القدرة تو سب مساوی ہیں اور ظاہر ہے کہ آسمان ہی کا پیدا کرنا زیادہ سخت ہے پھر جب اس کو پیدا کر دیا تو تمہارا پیدا کرنا کیا مشکل ہے آگے آسمان کے پیدا کرنے کی کیفیت بیان فرماتے ہیں کہ) اللہ نے اس کو بنایا (اس طرح سے کہ) اس کی سقف کو بلند کیا اور اس کو درست بنایا (کہ کہیں اس میں شقوق و فطوری نہیں) اور اس کی رات کو تاریک بنایا اور اس کے دن کو ظاہر کیا (رات اور دن و آسمان کی طرف اس لئے منسوب کیا کہ رات اور دن آفتاب کے طلوع اور غروب سے ہوتے ہیں اور آفتاب آسمان میں ہے) اور اس کے بعد زمین کو بچھایا (اور بچھا کر) اس سے اس کا پانی اور چارہ نکالا اور پہاڑوں کو (اس پر) قائم کر دیا تمہارے اور تمہارے مویشی کے فائدہ پہنچانے کے لئے (ترتیب خلق سموات و ارض کی سورہ بقرہ کے رکوع سوم آیت : هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ لَكُمْ النِّفْرَةَ : ۲۰ کے ذیل میں گزر چکی ہے اور گواصل استدلال خلق سماء سے تھا مگر زمین کا ذکر شاید اسی لئے کر دیا کہ اس کے احوال ہر وقت پیش نظر ہیں اور گواصل کے برابر نہ سہی لیکن فی نفسہ انسان کے خلق سے اس کی خلقت بھی اشد ہے پس حاصل استدلال کا یہ ہوا کہ جب ایسی ایسی چیزیں ہم نے بنادیں تو تمہارا بعث کیا مشکل ہے آگے بعث کے بعد جو واقعات مجازات کے متعلق ہوں گے ان کی تفصیل ہے یعنی قیامت کا امکان اور صحت وقوع تو ثابت ہو گیا) سو جب وہ بڑا بنگامہ آوے گا یعنی جس دن انسان اپنے کئے کو یاد کرے گا اور دیکھنے والوں کے سامنے دوزخ ظاہر کی جاوے گی تو (اس روز یہ حالت ہوگی کہ) جس شخص نے (حق سے) سرکشی کی ہوگی اور (آخرت کا منکر ہو کر اس پر) دنیوی زندگی کو ترجیح دی ہوگی سو دوزخ اس کا ٹھکانا ہوگا اور جو شخص (دنیا میں) اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا ہوگا (کہ مستلزم ہے اعتقاد آخرت کو) اور نفس کو (حرام) خواہش سے روکا ہوگا (یعنی اعتقاد کے ساتھ عمل بھی صالح ہوگا) سو جنت اس کا ٹھکانا ہوگا (اور عمل صالح طریق جنت ہے موقوف علیہ نہیں چونکہ کفار بقصد انکار قیامت کے اس کا وقت پوچھا کرتے تھے آگے اس کا جواب ہے یعنی) یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا (سو) اس کے بیان کرنے سے آپ کا کیا تعلق (کیونکہ بیان کا موقوف علیہ علم ہے اور وہ منہجی ہے اور انتفاع موقوف علیہ مستلزم ہے انتفاع موقوف کو بلکہ) اس کے (علم کی تعین) کا مدار صرف آپ کے رب کی طرف ہے (اور) آپ تو صرف (اخبار اجمالی سے) ایسے شخص کے ڈرانے والے ہیں جو اس سے ڈرتا ہو (اور ڈر کر ایمان لانے والا ہو اور یہ لوگ جو بعدی مچا رہے ہیں تو سمجھیں کہ) جس روز یہ اس کو دیکھیں گے تو (ان کو) ایسا معلوم ہوگا کہ گویا (دنیا میں) صرف ایک دن کے آخری حصہ میں یا اس کے اول حصہ میں رہے ہیں (وہیں یعنی دنیا کی مدت طویلہ قصیر معلوم ہوگی اور سمجھیں گے کہ عذاب استعجال کیوں کرتے ہو وقوع کے وقت اس کو مستعجل ہی سمجھو گے اور جس دیر کو اب دیر سمجھ رہے ہو یہ دیر معلوم نہ ہوگی)۔

ف : وَالنَّازِعَاتُ - وَالنَّازِعَاتُ سے یہ شہدہ کیا جاوے کہ بعض اوقات کفار کا نزاع آسمان اور زمین کا سخت دیکھا جاتا ہے اصل یہ ہے کہ یہ سختی اور سہولت جسمانی ظاہری ہوتی ہے اور آیت میں شدت و سہولت روحانی و حقیقی مراد ہے۔

رَبِّكُمْ مَسْأَلُ السَّلَاحِ : قولہ تعالیٰ اَمَّا مَنْ خَافَ اس میں کف نفس کی فضیلت ظاہر ہے۔

مَلِئَتْ السَّالِحَاتُ : قولہ فی لمن یروی اور دیکھنے والوں اشارۃ الی عموم من ۱۲۔

اللَّحَافَاتُ : غرقا ای اغرقا فی النزاع اقاصی الاجساد ترجف رجف حرك وتحرك راجفة مضطربة حافرة من قولہم رجع فلان فی حافرتہ ای طریقہ التی جار فیہا فحفرہا ای اثر فیہا بمشہ والقیاس محفورة فہی بمعنی ذات احفر ساهرة وجہ الارض والفلاة وحقیقتہا التی یکثر الوطاء بہا فکانہا سہرت فی ذلک ۱۲۔ سمکھا فی القاموس السقف الطامة من طہ اذا علا ۱۳۔

النَّحْوُ : قولہ والنزعت جواب القسم مقدر ای لبعض وهو العامل فی يوم ترجف قولہ اذا کنا جواب الشرط مقدر ای نرد دل علیہ لمردودون ۱۲۔ خلقا تمیز قولہ فاذا جاء ت جوابہ فاما قولہ يوم يتذكر بدل من اذا ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ : قولہ فالسبقت الفاء فی الاخيرین للدلالة علی ترتبہما علی ما قبلہما بغير مہلة بخلاف السبح الذی هو قطع المسافة حیث یکون بعد النزاع تدريجا قولہ ابصارها ای ابصار اهلہا ۱۲۔ قولہ سمکھا الاضافة بیانیۃ رفع ای خلقہا مرفوعة من اول الامر قولہ اخرج ضحکھا فی الخازن انما عبر عن النهار بالضحی لانہ اکمل اجزاء النهار فی النور والضوء قولہ او ضحکھا نکتۃ الاضافة الی العشیۃ انک اذا قلت لم یلبثوا الا عشیۃ او ضحی احتمال ان یکون العشیۃ من يوم والضحی من آخر فیتوهم الاستمرار من ذلک الزمان الی مثله من اليوم الآخر اما اذا قلت عشیۃ نهارا وضحاه لم یحتمل ذلک البتۃ وفي قولک ضحی تلك العشیۃ ما یغنی عن قولک عشیۃ ذلک النهار او ضحاه کذا فی الروح ۱۳۔



# سُورَةُ عَبَسَ

سُورَةُ عَبَسَ ۝ ۱۰ مَكِّيَّةٌ ۝ ۲۲ آيَاتُهَا ۝ ۱۷۰ حُرُوفُهَا ۝

سورۃ عبس مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۲ آیات اور ا رکوع ہے

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۚ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰى ۚ وَمَا يُدْرِىكَ لَعَلَّهٗ يَزْكٰى ۚ اَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهٗ الذِّكْرٰى ۚ اَمَّا مَنِ  
اسْتَغْنٰى ۚ فَاَنْتَ لَهُ تَصَدّٰى ۚ وَمَا عَلَيْكَ اَلَّا يَزْكٰى ۚ وَاَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعٰى ۚ وَهُوَ يَخْشٰى ۚ فَاَنْتَ  
عَنْهُ تَلَهٰى ۚ كَلَّا اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۚ فَمِنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۚ فِىْ صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۚ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ۚ  
بِاَيْدِىْ سَفَرَةٍ ۚ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۚ قُلِ الْاِنْسَانُ مَا اَكْفَرَةٌ ۚ مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۚ مِنْ نُّطْفَةٍ  
خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ۚ ثُمَّ السَّبِيْلَ ۚ يَسَّرَهُ ۚ ثُمَّ اَمَاتَهُ فَاَقْبَرَهُ ۚ ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَنْشُرَهُ ۚ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ  
مَا اَمْرُهُ ۚ فَلِيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلَى طَعَامِهِ ۚ اَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۚ ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ شَقًّا ۚ فَاَنْبَتْنَا  
فِيْهَا حَبًّا ۚ وَعَنْبًا وَقَضْبًا ۚ وَزَيْتُوْنًا وَنَخْلًا ۚ وَحَدَآئِقَ غُلْبًا ۚ وَفَاكِهَةً وَّاَبًّا ۚ مَّتَاعًا لَّكُمْ  
وَالْاَنْعَامِكُمْ ۚ فَاِذَا جَاۤءَتِ الصَّاۤخَةُ ۚ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيهِ ۚ وَاُمِّهِ وَاَبِيهِ ۚ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ۚ  
لِكُلِّ اَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ۚ وَجُوْهُ تُصَفَّرُ ۚ مُسْفَرَةٌ ۚ ضَاۤجِكُمْ مُسْتَبْشِرَةٌ ۚ  
وَوَجُوْهُ يُومَئِذٍ عَلِيْهَا غَبْرَةٌ ۚ تَرْمَقُهَا قَتَرَةٌ ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرَةُ الْفَجَرَةُ ۚ

(پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) چین ہو گئے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات سے کہ ان کے پاس اندھا آیا اور آپ کو کیا خبر شاید نایبنا (آپ کی تعلیم سے پورے طور پر) سنور جاتا یا (کسی خاص امر میں) نصیحت قبول کرتا ہو سو اس کو نصیحت کرنا (کچھ نہ کچھ) فائدہ پہنچاتا تو جو شخص (دین سے) بے پروائی کرتا ہے آپ اس کی تو فکر میں پڑتے ہیں حالانکہ آپ پر کوئی الزام نہیں کہ وہ سنورے اور جو شخص آپ کے پاس (دین کے شوق میں) دوڑتا ہوا آتا ہے اور وہ (خدا سے) ڈرتا ہے آپ اس سے بے اعتنائی کرتے ہیں (آپ آئندہ) ہرگز ایسا نہ کیجئے قرآن (محض ایک) نصیحت کی چیز ہے سو جس کا جی چاہے اس کو قبول کر لے وہ (قرآن لوح محفوظ کے) ایسے صحیفوں میں (ثبت) ہے جو عند اللہ مکرم ہیں رفیع المکان ہیں مقدس ہیں جو ایسے لکھنے والوں (یعنی فرشتوں کے ہاتھوں میں) رہتے ہیں کہ وہ مکرم (اور) نیک ہیں۔ آدمی پر جو ایسے تذکرہ سے تذکرہ حاصل کرے خدا کی مار وہ کیسا ناشکر ہے (وہ دیکھتا نہیں کہ) اللہ تعالیٰ نے اس کو کیسی (حقیر) چیز سے پیدا کیا (آگے جواب ہے) کہ نطفہ سے (پیدا کیا آگے اس کی کیفیت مذکور ہے کہ) اس کی صورت بنائی پھر اس (کے اعضا) کو انداز سے بنایا پھر اس کو (نکلنے کا) راستہ کر دیا پھر (بعد عمر ختم ہونے کے) اس کو موت دی پھر اس کو قبر میں لے گیا پھر جب اللہ چاہے گا اس کو دوبارہ زندہ کرے گا ہرگز (شکر) نہیں (ادا کیا اور) اس کو جو حکم کیا تھا اس کو بجا نہیں لایا سو انسان کو چاہئے کہ اپنے کھانے کی طرف نظر کرے کہ ہم نے عجیب طور پر پانی برسایا پھر عجیب طور پر زمین کو پھاڑا پھر ہم نے اس میں غلہ اور انگور اور ترکاری اور زیتون اور کھجور اور گنجان باغ اور میوے اور چارہ پیدا کیا (بعض

چیزیں) تمہارے (اور بعض چیزیں) تمہارے مویشی کے فائدہ کے لئے (اب تو یہ لاشعری اور کفر کرتے ہیں)۔ پھر جس دن کانوں کو بہرہ کر دینے والا شور برپا ہوگا جس روز ایسا آدمی (جس کا اوپر بیان ہوا) اپنے بھائی سے اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ سے اور اپنی بیوی سے اور اپنی اولاد سے بھاگے گا (یعنی کوئی کسی سے ہمدردی نہیں کرے گا) ان میں ہر شخص کو (اپنا ہی) ایسا مشغلہ ہوگا جو اس کو اور طرف متوجہ نہ ہونے دے گا یہ تو کفار کا حال ہوا (آگے مجموعہ مومنین و کفار کی تفصیل ہے کہ) بہت سے چہرے اس روز (ایمان کی وجہ سے) روشن اور (مسرت سے) فرحان شادمان ہوں گے اور بہت سے چہروں پر اس روز (کفر کی وجہ سے) ظلمت ہوگی (اور اس ظلمت کے ساتھ) ان پر (غم کی) کدورت چھائی ہوگی یہی کافر فاجر ہیں۔

سورة عبس مكية وايها احدى واربعون كذا في البضاوى۔ تفسیر لفظ : چونکہ اس سورت کے سباق و سیاق کی سورتوں میں قیامت ہی کا مضمون زیادہ ہے اس قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں بھی زیادہ مقصود اخیر کا مضمون ہے جو قیامت پر مشتمل ہے اور چونکہ اس میں کافر کی سزائے شدید مذکور ہے اس کی تقریر کے لئے اوسط سورت یعنی قَتِيلَ الْإِنْسَانِ میں وجود مقتضیات شکر و ارتقا موانع کے ذکر سے اس کے کفر کی شدت بیان فرمائی ہے اور ایسے شدید الکفر لوگوں کی ہدایت میں جو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کو اہتمام اور کاوش فرمانے سے کوفت ہوتی تھی حتیٰ کہ ایک بار اسی بناء پر ایک نابینا صحابی کا ایسے موقع پا آ کر بولنا موجب کلفت ہوا تھا اس لئے شروع سورت میں ایک محبوبانہ انداز کے ساتھ جس کو لوگ عتاب کہتے ہیں اس قدر اہتمام سے نبی اور طالبان صادق کے حال پر توجہ فرمانے کا امر فرماتے ہیں پس اول سورت اوسط سورت کی تمہید ہے اور اوسط سورت آخر سورت کی تمہید ہے اور آخر سورت مقصود ہے۔

آداب تذکیر و تشنیع بر عدم تذکر و عقوبت غیر متذکر و مشو بہت متذکر در آخرت :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَبَسَ وَتَوَلَّى (الہی قولہ تعالیٰ) اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ (شان نزول ان آیات کا یہ ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض رؤسائے مشرکین کو سمجھا رہے تھے کہ اتنے میں عبد اللہ بن ام مکتوم نابینا صحابی حاضر ہوئے اور کچھ پوچھا یہ قطع کلام آپ کو ناگوار ہوا اور آپ نے ان کی طرف التفات نہیں کیا اور بعض روایات میں بعضوں کے نام بھی آئے ہیں ابو جہل بن ہشام۔ وعتبہ بن ربیعہ۔ وابی بن خلف۔ وامیہ بن خلف۔ وشیبہ اور ناگواری کی وجہ سے آپ چپیں بجھیں ہوئے جب اس مجلس سے اٹھ کر آپ گھر جانے لگے آثار وحی کے نمودار ہوئے اور یہ آیتیں عَبَسَ وَتَوَلَّى نازل ہوئیں۔ اس کے بعد جب وہ آپ کے پاس آتے آپ بڑی خاطر کرتے تھے کہ روایات کلہا فی الدر المنثور غرض واقعہ مذکورہ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ) پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) چپیں بجھیں ہو گئے اور متوجہ نہ ہوئے اس بات سے کہ ان کے پاس اندھا آیا (یہاں تو غائب کے صیغہ سے فرمایا اور یہ غایت مکرم و استحقاق اور غایت کرامت مخاطب کی ہے کہ وہ درو اس امر کی نسبت نہیں فرمائی) اور آگے خطاب کا صیغہ بطور التفات کے اس لئے اختیار کیا کہ شبہ اعراض کا نہ ہو اور مضمون بھی سابق سے اہون ہے پس ارشاد ہوتا ہے کہ) آپ کو کیا خبر شاید وہ (نابینا آپ کی تعلیم سے پورے طور پر) سنور جاتا یا (اقل درجہ کسی خاص امر میں) نصیحت قبول کرتا سو اس کو نصیحت کرنا (بچہ نہ کچھ) فائدہ پہنچاتا (مطلب یہ کہ اس کی پوری اصلاح ہوتی یا کچھ اصلاح ہوتی۔ بہر حال نفع ہی ہوتا اور ہر چند کہ ذکر مقدم ہے تذکر پر مگر نفع ذکر مؤخر ہے تذکر یعنی قبول موعظت سے اس لئے کلمہ فاء داخل ہوا اور لعل مبالغہ کے لئے فرمایا یعنی اس صحابی کی حالت سے اگر ظن تزکی یا تذکر بھی ہوتا تب بھی اس سے بے توجہی نہ چاہیے تھی چہ جائے کہ نفع متیقن ہو اور اعمیٰ سے تعبیر کرنا اشارہ ہے مقتضی توجہ و عطوفت کی طرف) تو جو شخص (دین سے) بے پروائی کرتا ہے آپ اس کی توفیق میں پڑتے ہیں حالانکہ آپ پر کوئی الزام نہیں کہ وہ نہ سنورے (وصف استغناء سے آپ کو اس سے تفرد دلانا ہے) اور جو شخص آپ کے پاس (دین کے شوق میں) دوڑتا ہوا آتا ہے اور وہ (خدا سے) ڈرتا ہے آپ اس سے بے اعتنائی کرتے ہیں (ان آیات میں آپ کی اجتہاد و لغزش پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مطلع کیا گیا ہے منشاء اس اجتہاد کا یہ تھا کہ یہ امر تو متیقن اور ثابت ہے کہ اہم مقدم ہوتا ہے آپ نے کفر کی اشدیت کو موجب اہمیت سمجھا جیسے دو بیماروں میں ایک کو ہیضہ اور دوسرے کو زکام ہے تو صاحب ہیضہ کا علاج مقدم ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے حاصل یہ ہے کہ اشد اور مرض اس وقت موجب اہمیت ہے جب مریض علاج کا مخالف نہ ہو ورنہ طالب علاج ہونا موجب اہمیت و اہمیت ہوگا گو مرض خفیف ہو۔ آگے ان مشرکین کی طرف اس قدر توجہ ضروری نہ ہونے کو ارشاد فرماتے ہیں کہ آپ آئندہ) ہرگز ایسا نہ کیجئے (کیونکہ) قرآن (محض ایک) نصیحت کی چیز ہے (اور آپ کے ذمہ صرف اس کی تبلیغ ہے) سو جس کا جی چاہے اس کو قبول کر لے (اور جو قبول نہ کرے وہ جانے آپ کا کوئی ضرر نہیں پھر آپ اس قدر اہتمام کیوں فرماتے ہیں آگے قرآن کے اوصاف فرماتے ہیں کہ) وہ (قرآن لوح محفوظ کے) ایسے صحیفوں میں (ثبت) ہے جو (عند اللہ) مکرم ہیں (یعنی مرضی و مقبول ہیں اور) رفیع المکان ہیں (کیونکہ لوح محفوظ تحت العرش ہے کما فی الدر المنثور سورة البروج اور وہ) مقدس ہیں (شیاطین خبیثہ کی وہاں تک رسائی نہیں کقولہ تعالیٰ : لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ الواقعة : ۱۷۹) جو ایسے نیکے والوں (یعنی فرشتوں) کے ہاتھوں میں (رہتے ہیں کہ وہ مکرم) (اور) نیک ہیں (یہ سب صفات اس کے منجانب اللہ ہونے پر دال ہیں کما مر تقریرہ فی سورة الواقعة قوله تعالیٰ : لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ الواقعة : ۱۷۹) اور لوح محفوظ ہر چند کہ شئی واحد ہے مگر اس کے اجزاء کو صحف سے تعبیر فرمادیا اور ان فرشتوں کو کاتب اس لئے کہا کہ یہ لوح محفوظ سے بامر الہی نقل کرنے والے ہیں کہ حاصل



آیات کا یہ ہوا کہ قرآن منجانب اللہ نصیحت کے لئے ہے آپ نصیحت کر کے اپنے فرض سے ادا ہو جاویں گے خواہ کوئی ایمان لاوے یا نہ لاوے پس اس قسم کی تقدیم و تاخیر کی کوئی ضرورت نہیں یہاں تک آداب تذکیر کے ہوئے آگے عدم تذکرہ پر کفار کی تشنیع ہے کہ منکر (آدمی پر) جو ایسے مذکرہ سے تذکرہ حاصل نہ کرے جیسے ابو جہل وغیرہ جن کو آپ سمجھاتے تھے اور وہ نہیں سمجھے تو ایسے شخص پر (خدا کی ماردہ کیسا ناشکر ہے) وہ دیکھتا نہیں کہ (اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسی (حقیر) چیز سے پیدا کیا (آگے جواب ہے کہ) نطفہ سے (پیدا کیا آگے اس کی کیفیت مذکور ہے کہ اول بعد انقلابات متعددہ کے) اس کی صورت بنائی پھر اس (کے اعضاء) کو انداز سے بنایا (کما مر فی سورة القيامة فی قوله تعالى: فَخَلَقَ فَسَوَّى الْقَبَاةَ ۱۳۸) پھر اس کو (نکلنے کا) راستہ آسان کر دیا (چنانچہ ظاہر ہے کہ ایسے تنگ موقع سے اچھے خاصے نومند بچہ کا نکل آنا صاف دلیل ہے اللہ تعالیٰ کے قادر اور عبد کے مقدور ہونے کی) پھر (بعد عمر ختم ہونے کے) اس کو موت دی پھر اس کو قبر میں لے گیا (کقولہ تعالیٰ: فِيهَا نُعِيدُكُمْ اَمْه: ۱۳۹) خواہ اول ہی سے خاک میں رکھ دیا جاوے یا بعد چندے خاک میں مل جاوے (پھر جب اللہ چاہے گا اس کو دوبارہ زندہ کر دے گا) (مطلب یہ کہ یہ سب تصرفات دلیل ہیں انسان کے داخل قدرت البیہ ہونے کی اور نعمت بھی ہیں بعضے حسی بعضے معنوی جس کا مقتضا تھا وجوب طاعت و ایمان مگر اس نے) ہرگز (شکر) نہیں (ادا کیا اور) اس کو جو حکم کیا تھا اس کو بجا نہیں لایا سو انسان کو چاہیے کہ (بعد اسباب مذکورہ حدوث کے نظر کرنے کے اسباب بقاء و نعیش مثلاً) اپنے کھانے کی طرف نظر کرے (تاکہ وہ باعث ہو حق شناسی و اطاعت و ایمان کا اور آگے نظر کرنے کا محل بتلاتے ہیں وہ یہ) کہ ہم نے عجیب طور پر پانی برسایا پھر عجیب طور پر زمین کو پھاڑا پھر ہم نے اس میں غلہ اور انگور اور ترکاری اور زیتون اور کھجور اور گنجان باغ اور میوے اور چارہ پیدا کیا (بعضی چیزیں) تمہارے اور (بعضی چیزیں) تمہارے مویشی کے فائدہ کے لئے (اور یہ سب بھی نعمت اور دلیل قدرت ہیں اور اس مجموع میں ہر جزو مقتضی ہے وجوب شکر و ایمان کو یہاں تک تشنیع ہو گئی عدم تذکرہ پر آگے عدم تذکرہ پر عقوبت اور تذکرہ پر ثوابت آخرت میں مذکور ہے یعنی اب تو یہ لوگ ناشکری و کفر کرتے ہیں) پھر جس وقت کانوں کا بہرا کر دینے والا شور برپا ہوگا (اس وقت ساری ناشکری کا مزہ معلوم ہو جاوے گا آگے اس دن کا بیان ہے کہ) جس روز ایسا آدمی (جس کا اوپر بیان ہوا) اپنے بھائی سے اور اپنے ماں سے اور اپنے باپ سے اور اپنی بیوی سے اور اپنی اولاد سے بھاگے گا (یعنی کوئی کسی کی ہمدردی نہ کرے گا کقولہ تعالیٰ: لَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا الْمَعَارِجَ: ۱۴۰) وجہ یہ کہ ان میں ہر شخص کو (اپنا ہی) ایسا مشعلہ ہوگا جو اس کو اور طرف متوجہ نہ ہونے دے گا (یہ تو کفار کا حال ہوا آگے مجموعہ مؤمنین و کفار کی تفصیل ہے کہ) بہت سے چہرے اس روز (ایمان کی وجہ سے) روشن (اور مسرت سے) خنداں شاداں ہوں گے اور بہت سے چہروں پر اس روز (کفر کی وجہ سے) ظلمت ہوگی اور اس ظلمت کے ساتھ ان پر (غم کی) کدورت چھائی ہوگی یہی لوگ کافر فاجر ہیں (کافر سے اشارہ فساد عقائد کی طرف اور فاجر سے فساد اعمال کی طرف)۔ ف: صائغہ ظاہر انفعی: اولیٰ کی صفت زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے کہ وہ افتاء کیلئے سے لیکن یہ واقعات نفعی ثانیہ کے ہیں تو کافروں کے اعتبار سے یہ صفت اسکی بھی صحیح ہے۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: عَبَسَ وَتَوَلَّى ..... اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص سے عذریا ناواقفی کے سبب کوئی بے تمیزی صادر ہو جاوے اس سے روگردانی یا ناراضی نہ کرے۔

مُلَاقَاتُ التَّنَجِيمِ: ۱۔ قولہ صَبًا وَشَقًّا عجیب اشارہ الی فائدة المصدر ۱۲۔

اللُّغَاتُ: التصدی التعرض واصله تصدو من الصدو وهو ما استقبلك وصار قبالتك يقال داری صدد ارك ای قبالتها سفرة جمع سافر ای کاتب ۱۳۔ اقبوه فی القاموس جعل له قبراً انشر ونشر لغتان قضب هو ما يقضب لیا کلها ابن آدم غضا من النبات كالبقول والهلين غلبا جمع اغلب غليظ العنق وصف الحدائق بذلك على سبيل الاستعارة شبه تكاثف اوراق الاشجار وعروقها بغلظ الادواج وانتفاخ الاعصاب مع اندماج بعضها في بعض في غلظ الرقبة ابا الکلا والمرعى من ابه اذا امه وقصده لانه يلوم ويقصد او من اب لكذا اذا تهيأ لانه منتهى للرعى الصاخة من الصخ تصخ الاذان ای تصمها لشدة وقعها ۱۴۔

النَّحْوُ: قولہ ان جاء ه ای لان جاء ه علة للعبوس والمقصود ان كونه اعمى كان يقتضى زيادة الاعتناء به لا العبوس قولہ انها انت لتانيث الخبر ۱۵۔ قولہ انا صبينا بدل من الطعام بدل احتمال والمعنى على صبينا له ۱۶۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ تصدى لم يقل تشتغل به المقابل لقوله تلهي لان الاشتغال بالكفار غير منهي عنه وقوله عنه تلهي لم يقل لا تصدى له المقابل لقوله تصدى لان التصدى للمؤمنين غير واجب لانه عليه السلام انما هو منذر قوله قتل الانسان ما اكفره دعا عليه وتعجب من افراطه في الكفر وبيان لاستحقاقه الدعاء عليه وحمل على بيان الاستحقاق لان الدعاء لا يتصور منه تعالى وعلى التعجب لان التعجب لا يتصور منه تعالى۔ قولہ من ای شئ الاستفهام للتحقير وذكر الجواب لا يقتضى انه حقيقة لان ليس بجواب في الحقيقة بل على صورته ۱۷۔ قولہ متاعالكم فيه التفات ۱۸۔



# سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ۸۱ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ آیاتہا ۲۹ رکعاتہا ۱

سورۃ التکوین ایک میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۹ آیات اور ارکوع ہے

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۝ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۝ وَإِذَا الْعُشَّارُ عُطِّلَتْ ۝ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۝ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝ وَإِذَا الْمَوْءَدَةُ سُيِّلَتْ ۝ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۝ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُتْرِفَتْ ۝ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ ۝ فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ۝ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا عَسْعَسَ ۝ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ۝ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۝ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ۝ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِبَجُنُونٍ ۝ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفُقِ الْمُبِينِ ۝ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ۝ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ لَسَنُ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۝ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

جب آفتاب بے نور ہو جائے گا اور جب ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر گر پڑیں گے اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے اور جب دس مہینے کی گاہن اونٹنیاں چھٹی پھریں گی اور جب وحشی جانور (مارے گھبراہٹ کے) سب جمع ہو جائیں گے اور جب دریا بھڑکائے جائیں گے اور جب ایک ایک قسم کے لوگ اکٹھے کئے جائیں گے اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جائے گا کہ وہ کس گناہ پر قتل کی گئی تھی اور جب نامہ اعمال کھولے جائیں گے (تاکہ سب اپنے اپنے عمل دیکھ لیں) اور جب آسمان کھل جائے گا (اور اس کے کھلنے سے آسمان کی اوپر کی چیزیں نظر آنے لگیں گی) اور جب دوزخ (اور زیادہ) دہکائی جائے گی اور جنت نزدیک کر دی جائے گی (تو اس وقت) ہر شخص ان اعمال کو جان لے گا جو لے کر آیا ہے۔ (اور جب ایسا واقعہ بانٹا ہونے والا ہے) تو میں قسم کھاتا ہوں ان ستاروں کی جو (سیدھے چلتے) چلتے پیچھے کو بٹنے لگتے ہیں (اور پھر پیچھے ہی کو چلتے رہتے ہیں اور اپنے مطالع میں جا چھپتے ہیں اور اسم ہے رات کی جب وہ جانے لگے اور قسم ہے صبح کی جب وہ آنے لگے) آگے جواب قسم ہے) کہ یہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتہ (یعنی جبرائیل علیہ السلام) کا لایا ہوا جو قوت والا ہے (اور) مالک عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے (اور) وہاں یعنی آسمانوں میں اس کا کہنا مانا جاتا ہے (اور) امانت داری ہیں کہ وحی کو صحیح پہنچا دیتے ہیں اور یہ تمہارے ساتھ رہنے والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مجنون نہیں ہیں انہوں نے اس فرشتہ کو (اصلی صورت میں) آسمان کے صاف کنارہ پر دیکھا بھی ہے اور یہ پیغمبر مخفی (بتلانی ہوئی وحی کو باتوں پر عمل کرنے والے بھی نہیں یہ قرآن کسی شیطان مردود کی کہی ہوئی بات نہیں ہے) جب یہ بات ثابت ہے) تو تم لوگ (اس کے بارے میں) کہہ کر چلے جا رہے ہو پس یہ تو (بالعموم) دنیا جہان والوں کے لئے ایک بڑا نصیحت نامہ ہے (اور بالخصوص ایسے شخص کے لئے جو تم میں سے سیدھا چلنا چاہے اور تم بدوں خدا کے رب العالمین کے چاہے کچھ نہیں چاہ سکتے۔

سورة التكوین مکیہ وہی تسع وعشرون ایه کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: اس میں بھی مثل سوابق و لواحق واقعات قیامت کا بیان کرنا مقصود ہے اور اس کی تقویت کے لئے آخر میں قرآن کی حقانیت مذکور ہے کہ قیامت کے لئے مستعد ہو جاویں جیسا: اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ سے معلوم ہوتا ہے۔

بیان مجازات قیامت و تاکیدش باحقاق قرآن و ترغیب استقامت:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) وَمَا تَشَاءُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ جب آفتاب بے نور ہو جاوے گا اور جب ستارے ٹوٹ ٹوٹ کر گر پڑیں گے اور جب پہاڑ چلائے جاویں گے اور جب دس مہینے کی گاہ بھن اونٹیاں چھٹی پھریں گی اور جب وحشی جانور (مارے گھبراہٹ کے) سب جمع ہو جاویں گے اور جب دریا بھڑکائے جاویں گے (یہ چھ واقعات تو تھیں اولیٰ کے وقت ہوں گے جب کہ دنیا آباد ہوگی اور اس فتنہ سے یہ تغیرات و تبدلات ہوں گے اور اس وقت اونٹیاں وغیرہ بھی اپنی اپنی حالت پر ہوں گی جن میں بعض وضع حمل کے قریب ہوں گی جو کہ عرب کے نزدیک اعز اموال ہیں مگر اس وقت بلچل میں کسی کو کہیں کا ہوش نہ رہے گا اور وحوش بھی مارے گھبراہٹ کے سب گدگد ہو جاویں گے اور دریاؤں میں طغیانی پیدا ہوگی اور زمین میں شقوق واقع ہو جاویں گے جس سے سب شیریں اور شور دریا ایک ہو جاویں گے جس کا ذکر آئندہ سورت میں: وَاِذَا الْهٰجَرُ كُتِرَتْ ۝ (الافطار) میں فرمایا ہے پھر شدت حرارت سے سب کا پانی مستحیل ہا تش ہو جاوے گا شاید اول ہوا ہو جاوے پھر ہوا آگ بن جاوے اس کے بعد عالم فناء ہو جاوے گا ۱۱ (اگلے چھ واقعات بعد چھ ثانیہ کے ہوں گے جن کا بیان یہ ہے کہ) جب ایک ایک قسم کے لوگ اکٹھے کئے جاویں گے (کافر الگ مسلمان الگ پھر ان میں ایک ایک طریقہ کے الگ الگ) اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑکی سے پوچھا جاوے گا کہ وہ کس گناہ پر قتل کی گئی تھی (مقصود اس پوچھنے سے زندہ درگور کرنے والے ظالموں کا اظہار جرم ہے) اور جب نامہ اعمال کھول دیئے جاویں گے (تاکہ سب اپنے اپنے عمل دیکھ لیں کقولہ تعالیٰ: يَتْلُوْهُ مِنْشُوْرًا ۝ ۱۳) اور جب آسمان کھل جاوے گا (اور اس کے کھلنے سے آسمان کے اوپر کی چیزیں نظر آنے لگیں گی اور نیز اس کے کھلنے سے غمام کا نزول ہوگا جس کا ذکر پارہ ۱۲) وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ سَاعَةَ يَوْمٍ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ الْفَرَقٰنُ ۝ ۲۱ ۲۲ میں آیا ہے) اور جب دوزخ (اور زیادہ) دہکائی جاوے گی اور جب جنت نزدیک کردی جاوے گی (کما فی سورۃ قی: وَاَزْلَفْتَ الْجَنَّةَ لِّلْمُتَّقِيْنَ اِی: ۱۳) جب یہ سب واقعات نفختین کے واقع ہوں گے تو اس وقت ہر شخص ان اعمال کو جان لے گا جو لے کر آیا ہے (اور جب ایسا واقعہ ہونے والا ہے) تو (میں منکرین کو اس کی حقیقت بتاتا ہوں اور مصدقین کو اس کے لئے آمادہ کرتا ہوں اور یہ دونوں امر قرآن کی تصدیق اور اس پر عمل کرنے سے حاصل ہوتے ہیں کہ اس میں اس کا اثبات اور نجات کا طریق ہے اس لئے) میں قسم کھاتا ہوں ان ستاروں کی جو (سیدھے چلتے چلتے) پیچھے کو ہٹنے لگتے ہیں (اور پھر پیچھے ہی کو) چلتے رہتے ہیں (اور کبھی پیچھے چلتے چلتے اپنے مطالع میں) جا چھپتے ہیں (ایسا امر پانچ سیاروں کو پیش آتا ہے کہ کبھی سیدھے چلتے ہیں کبھی پیچھے چلتے ہیں اور ان کو خمسہ متغیرہ کہتے ہیں۔ زحل۔ مشتری۔ عطارد۔ مریخ۔ زہرہ) اور قسم ہے رات کی جب وہ جانے لگے اور قسم ہے صبح کی جب وہ آنے لگے (آگے جواب قسم ہے) کہ یہ قرآن (اللہ کا) کلام ہے ایک معزز فرشتہ (یعنی جبرئیل علیہ السلام) کا لایا ہوا جو قوت والا ہے (کما فی النجم عَلَّمَ شَدِيْدُ الْقُوٰی النجم: ۵) اور (مالک عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے) (اور وہاں) (یعنی آسمانوں میں) اس کا کہن مانا جاتا ہے (یعنی فرشتے اس کا کہنا مانتے ہیں جیسا حدیث معراج سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے کہنے سے فرشتوں نے آسمانوں کے دروازے کھول دیئے اور) امانت دار ہے (کہ وحی کو صحیح پہنچا دیتا ہے پس وحی لانے والا تو ایسا ہے) اور (آگے جن پر وحی نازل ہوئی ان کی نسبت ارشاد ہے کہ) یہ تمہارے ساتھ کے رہنے والے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن کا حال بخوبی تم کو معلوم ہے) مجنون نہیں ہیں (جیسا منکرین نبوت کہتے تھے) اور انہوں نے اس فرشتہ کو (اصلی صورت میں آسمان کے) صاف کنارہ پر دیکھا بھی ہے (صاف کنارہ سے مراد بلند کنارہ ہے کہ صاف نظر آتا ہے کما فی النجم: وَهُوَ بِالْاَفْقِ الْاَعْلٰی النجم: ۱۷) اور اس کا مفصل بیان سورہ نجم میں گزرا ہے) اور یہ پیغمبر مخفی (بتلائی ہوئی وحی کی) باتوں پر غل کرنے والے بھی نہیں (جیسا کہ ان کی عادت تھی کہ تم لے کر کوئی بات بتلاتے تھے اس سے نفی کہانت اور نفی اجری بھی ہوگئی) اور یہ قرآن کسی شیطان مردود کی کہی ہوئی بات نہیں ہے (اس سے نفی کہانت کی اور تاکید ہوگئی حاصل یہ کہ نہ آپ مجنون ہیں نہ کاہن نہ صاحب غرض اور وحی لانے والے کو پہچانتے بھی ہیں اور وحی لانے والا ایسا ایسا ہے پس لامحالہ یہ اللہ کا کلام اور آپ اللہ کے رسول ہیں اور یہ قسمیں مطلوب مقام کے نہایت مناسب ہیں چنانچہ ستاروں کا سیدھا چلنا اور لوٹنا اور چھپ جانا مشابہ ہے فرشتہ کے آنے اور واپس جانے اور عالم ملکوت میں جا چھپنے کے اور رات کا گزرتا اور صبح کا آنا مشابہ ہے قرآن کے سبب ظلمت کفر کے رفع ہو جانے اور نور ہدایت کے ظاہر ہو جانے کے جب یہ بات ثابت ہے) تو تم لوگ (اس بارہ میں) کدھر کو چلے جا رہے ہو (کہ نبوت کے منکر ہو رہے ہو) پس یہ تو (بالعموم) دنیا جہاں والوں کے لئے ایک بڑا نصیحت نامہ ہے (اور بالخصوص) ایسے شخص کیلئے جو تم میں سے سیدھا چلنا چاہے (پہلوں کیلئے عموم بمعنی اراءت طریق ہے اور دوسروں کے لئے خصوص بمعنی وصول الی المقصود

(ہے) اور (بعض کے نصیحت مند نہ ہونے سے اس کے نصیحت نامہ ہونے میں شبہ نہ کیا جاوے کیونکہ تم بدوں خدائے رب العالمین کے چاہے کچھ نہیں چاہ سکتے ہو (یعنی فی نفسہ تو نصیحت ہے لیکن تاثیر اس کی موقوف مشیت پر ہے جو بعض لوگوں کے لئے متعلق ہوتی ہے اور بعض کے لئے کسی حکمت سے متعلق نہیں ہوتی۔  
 تَرْجُمَہٗمُ مَسْأَلًا لِّلْمَلٰٓئِکَةِ ۚ قَوْلَہٗ تَعَالٰی: وَ اِذَا النُّفُوسُ رُوِّجَتْ ۖ ۙ جس طرح یہ تناسب و تشاکل آخرت میں اجتماع کا سبب ہو جاوے گا اسی طرح دنیا میں بھی یہی مناسبت ارتباط معنوی کا سبب ہو جاتا ہے اور یہی مدار ہے نفع کا۔

الزَّوَارِیٰثُ: اخرج عبد بن حمید وابن المنذر عن ابی العالیۃ قال ست آیات من هذه السورة فی الدنيا والناس ينظرون الیہ وست فی الآخرة اذا الشمس کورت الی واذا البحار سجرت هذه فی الدنيا والناس ينظرون الیہ واذا النفوس زوجت الی واذا الجنة ازلفت هذه فی الآخرة واخرج ابن ابی الدہوال وابن جریر وابن ابی حاتم عن ابی ابن کعب قال ست آیات قبل يوم القيامة بینما الناس فی اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبینما هم كذلك اذ وقعت الجبال علی وجه الارض فتحركت واضطربت واختلطت ففرغت الجن الی الانس والانس الی الجن واختلطت الدواب والطيور والوحش فما جوا بعضهم فی بعض قال الجن والانس نحن ناتیکم بالبحر فانطلقوا الی الخبر فاذا هر نار تاجج آه کذا فی الدر المنثور وفيه عن قتادة کدرت قال تساقطت وتهافت ۱۲۔

الْجَنَازِیٰثُ: کشطت کشفتم کذا فی الکبیر من کشط الجلد اذا ازاله وکشفه عن الشاة الخنس الجوار الكنس فی الخازن تخنس فی مجاریہا ای ترجع وراءها فی الفلک وتکنس ای تسترو قیل انها تخنس ای تتأخر عن مطالعها والکنوس هو ان تاوی الی کناسها وهو الموضع الذی یاوی الیہ الوحش قوله عسعس ای اقبل وقیل ادبر العسعة رقة الظلام وذلك یكون فی طرف اللیل آه وحملته علی الادبار لقوله تعالیٰ واللیل اذا ادبر والصبح اذا اسفر ۱۳۔

النَّجْوٰی: اذا الشمس الخ جوابہ علمت نفس ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله سنلت وتوجیه السؤال الی الموءدة دون الوائد مع ان الذنب له دورها لتسلیئها واطهار کمال الغیظ والسخط لوائدها واسقاطه عن درجة الخطاب والمبالغة فی تبکیته فان المجنی علیه اذا سنل بمحضر الجانی ونسبت الیہ الجنایة دون الجانی کان ذلك بعثا للجانی علی التفكير فی حال نفسه وحال المجنی علیه فیری براءة ساحتہ وانه هو المستحق للعتاب والعقاب وهذا نوع من الاستدراج واقع علی طریق التعریض کما فی قوله تعالیٰ انت قلت للناس اتخذونی وامی الہین کذا فی الروح قوله علمت نفس النکرة تعم فی الاثبات بالقرائن ۱۵۔ قوله وما صاحبکم المبالغة فی ذکر جبریل علیہ السلام وترکها فی شان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس لانه افضل منه بل لان الکلام مسوق لحقیة المنزل دلالة علی صدق ما ذکر فیہ من الهوال والقیامة وقد علمت ان من شان البلیغ ان یجرد الکلام لما ساق له لتلا یعد الزیادة لکنہ وفضولا ولا خفاء ان وصف الآتی بالقول یشد من عضد ذلك ابلیغ شد واما وصف من انزل علیہ فلا مدخل له فی البین الا اذا کان الغرض الحث علی اتباعہ کذا فی الروح قلت او یقال انہم کفروا یشاہدونه صلی اللہ علیہ وسلم فی کل حین فلم یخف حالہ علیہم فلم یحتج الی المبالغة ولم یکنوا یشاہدون جبریل علیہ السلام فافہم ۱۶۔



# سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ ۸۲ مَكِّيَّةٌ ۸۲ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۱ ۳۶ اَنفِطَارِ

سورة الانفطار مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۶ آیات اور ارکوع ہے

اِذَا السَّمَاءُ اُنْفَطَرَتْ ۝ وَاِذَا الْكُوْكُبُ اَنْتَثَرَتْ ۝ وَاِذَا الْبُحَارُ تُجِّرَتْ ۝ وَاِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ ۝ يَا أَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِیْمِ ۝ الَّذِیْ خَلَقَكَ فَسَوِّكَ فَعَدَلَكَ ۝ فِیْ اَبْوِیْ صُوْرَةٍ ۝ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ۝ كَلَّا بَلْ تُكْذِبُوْنَ بِالْاَدِّیْنِ ۝ وَاِنَّ عَلَیْكُمْ لَحُفَظِیْنَ ۝ كِرَامًا كَاتِبِیْنَ ۝ یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِیْ نَعِیْمٍ ۝ وَاِنَّ الْفُجَّارَ لَفِیْ جَحِیْمٍ ۝ یَصْلَوْنَهَا یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِیْنَ ۝ وَمَا اَدْرَاكَ مَا یَوْمُ الدِّیْنِ ۝ ثُمَّ مَّا اَدْرَاكَ مَا یَوْمُ الدِّیْنِ ۝ یَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَیْئًا ۝ وَالْاَمْرُ یَوْمَیْذٍ لِلّٰهِ ۝

جب آسمان پھٹ جائے گا اور ستارے (ٹوٹ کر) جھڑ پڑیں گے اور جب دریا (شور اور شیریں) بہہ پڑیں گے اور جب قبریں اکھاڑ دی جائیں گی یعنی ان میں کے مردے نکل کھڑے ہوں گے (اس وقت) ہر شخص اپنے اگلے اور پچھلے اعمال کو جان لے گا اے انسان تجھ کو کس چیز نے تیرے ایسے رب کریم کے ساتھ بھول میں ڈال رکھا ہے جس نے تجھ کو (انسان) بنایا پھر تیرے اعضا کو درست کیا پھر تجھ کو مناسب اعتدال پر بنایا (اور) جس صورت میں چاہا تجھ کو ترکیب دے دیا (ان سب امور کا مقتضایہ ہے کہ تم کو) ہرگز (مغرور) نہیں ہونا چاہئے مگر تم باز نہیں آتے) بلکہ تم اس وجہ سے دھوکہ میں پڑ گئے ہو کہ تم جزا و سزا دی کو جھٹلاتے ہو اور تم پر تمہارے اعمال یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے مقرر ہیں جو تمہارے سب افعال کو جانتے ہیں۔ نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (یعنی کافر) لوگ بے شک دوزخ میں ہوں گے روز جزا کو اس میں داخل ہوں گے اور پھر داخل ہوں کہ اس میں سے باہر نہ ہوں گے (بلکہ اس میں خلود ہوگا) اور آپ کو کچھ خبر ہے کہ وہ روز جزا کیسا ہے اور ہم پھر (مکرر کہتے ہیں کہ) آپ کو کچھ خبر ہے کہ وہ روز جزا کیا ہے وہ ایسا دن ہے جس میں کسی شخص کا کسی شخص کے نفع کے لئے کچھ بس نہ چلے گا اور تمام تر حکومت اس روز اللہ ہی کی ہوگی۔

سورة الانفطار مکیة وهی تسع عشرة اية كذا فی البضاوی۔

تَفْسِیْرُ لِحِط: اس میں بھی مثل سوابق و لواحق قیامت و مجازات کا بیان ہے اور درمیان میں غفلت پر تفریع ہے۔

بعث و جزاء و تفریع بر غفلت: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِذَا السَّمَاءُ اُنْفَطَرَتْ (الی قولہ تعالیٰ) وَالْاَمْرُ یَوْمَیْذٍ لِلّٰهِ جب آسمان پھٹ جاوے گا اور جب ستارے (ٹوٹ کر) جھڑ پڑیں گے اور جب سب دریا (شور اور شیریں) بہہ پڑیں گے (اور بہہ کر ایک ہو جاویں گے جیسا اوپر کی سورت میں سُجِّرَتْ کی تفسیر میں بیان ہوا ہے یہ تینوں واقعات تو نفع اولی کے ہیں آگے نفع ثانیہ کے بعد کا واقعہ ہے یعنی) اور جب قبریں اکھاڑ دی جاویں گی (یعنی اُن میں کے مردے نکل کھڑے ہوں گے اُس وقت) ہر شخص اپنے اگلے پچھلے اعمال کو جان لے گا (اور ان واقعات کا مقتضایہ تھا کہ انسان خواب غفلت سے بیدار ہوتا اس لئے آگے غفلت پر تفریع ہے کہ) اے انسان تجھ کو کس چیز نے تیرے ایسے رب کریم کے ساتھ بھول میں ڈال رکھا ہے جس نے تجھ کو (انسان) بنایا پھر تیرے اعضا کو درست کیا پھر تجھ کو (مناسب) اعتدال پر بنایا (یعنی اعضا میں تناسب رکھا اور) جس صورت میں چاہا تجھ کو ترکیب دے دیا (یعنی باوجود اشتراک خلق

و تسویہ و تعدیل کے پھر الگ الگ طور پر پیدا کیا۔ ما غرک سے پہلے معاد کا اور اس کے بعد مبدأ کا ذکر اشارہ ہے کہ گواہی منع اغترار موجود ہیں پھر بھی اغترار سے باز نہیں آتا اور کریم کی صفت میں تلقین حجت نہیں بلکہ تقویت ہے مانع کی یعنی کریم ہونا مقتضی ہے کہ اُس کی طرف زیادہ توجہ کی جاوے بہر حال ان سب اُمور کا مقتضایہ ہے کہ تم کو (ہرگز) مغرور (نہیں) ہونا چاہیے مگر تم اغترار سے باز نہیں آتے) بلکہ (اس درجہ اغترار میں بڑھ گئے ہو کہ) تم (خود) جزاء و سزا (ہی) کو (جو دافع اغترار تھا) جھٹلاتے ہو اور (یہ جھٹلانا تمہارا خالی نہ جاوے گا بلکہ ہماری طرف سے) تم پر (تمہارے سب اعمال کے) یاد رکھنے والے (جو ہمارے نزدیک) معزز (اور تمہارے اعمال کے) لکھنے والے (ہیں) مقرر ہیں جو تمہارے سب افعال کو جانتے ہیں (اور لکھتے ہیں پس قیامت میں یہ سب اعمال پیش ہوں گے جن میں تمہاری تکذیب بھی ہے اور سب پر مناسب جزا ملے گی جس کی تفصیل آگے ہے کہ) نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (یعنی کافر) لوگ بے شک دوزخ میں ہوں گے جن میں تمہاری تکذیب بھی ہے اور سب پر مناسب جزا ملے گی جس کی تفصیل آگے ہے کہ) نیک لوگ بے شک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (یعنی کافر) لوگ بے شک دوزخ میں ہوں گے اور روز جزا کو اس میں داخل ہوں گے اور (پھر داخل ہو کر) اس سے باہر نہ ہوں گے (بلکہ اس میں خلود ہوگا) اور آپ کو کچھ خبر ہے کہ روز جزا کیسا ہے (اور ہم) پھر (مکرر کہتے ہیں کہ) آپ کو کچھ خبر ہے کہ وہ روز جزا کیسا ہے (مقصود اس استفہام سے تہویل ہے آگے جواب ہے کہ) وہ ایسا دن ہے جس میں کسی شخص کا کسی شخص کے نفع کے لئے کچھ بس نہ چلے گا اور تمام تر حکومت اُس روز اللہ ہی کی ہوگی۔ ف: یَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ میں ظاہر اُکلمہ ما عام ہے مگر ایک حدیث سے گواہ ضعیف ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عام مخصوص البعض ہے یعنی بعض اعمال قلبیہ ملائکہ کا تین اعمال سے بھی مخفی رہتے ہیں محض حق تعالیٰ ہی کو اس کا علم ہے چنانچہ حواشی حصن حصین میں بحوالہ مرقاۃ قرآن ابو یعلیٰ بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بدور سافرہ سیوطی سے حدیث مرفوعہ نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ ذکر خفی جس کو حفظ بھی نہیں سنتے ستر درجہ فضیلت میں زیادہ ہے الیٰ آفر اُحدیث اور اس سے مطلقاً اعمال قلبیہ کا اُن سے مخفی رہنا نہ سمجھا جاوے کیونکہ احادیث میں مصرح ہے کہ عزم حسہ پر ثواب لکھا جاتا ہے اس سے زیادہ تفصیل اس مسئلہ کی میری نظر سے نہیں گزری کہ کس قسم کے اعمال کی اُن کو اطلاع ہوتی ہے اور کس کی نہیں ہوتی اور یہ سب صحت حدیث کی تقدیر پر ہے ورنہ استثناء کی کوئی حاجت نہیں واللہ اعلم۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلِ الْمَسْأَلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝۱۰۰۰ یَمْنُ جملہ مراقبات نافعہ فی الاصلاح کے ہے۔

اللِّغَاتِ: انتشرت فی الروح تساقطت متفرقة ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ إِذَا وَ إِذَا فِي الرُّوحِ تَكْرِيرُهَا لِلتَّهْوِيلِ ۱۳۔

# سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ

سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ ۸۳ مَکِّيَّةٌ ۸۶ آيَاتُهَا ۳۶ رُكُوعُهَا ۱

سورۃ المطففین مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحمہ والے ہیں اس میں آیات اور اُرواح ہے

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ كَلَّا ۚ إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ۝ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ۝ وَيْلٌ لِّبُومِزٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّنَاتٍ ۝ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۝ إِذَا اتَّخَذَ عَلَيْهِ أَيْتَانَا قَالَ آسَاطِيرُ الْأُولِينَ ۝ كَلَّا بَلْ سَرَّانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ۝ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ۝ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝ عَلَى الْأَرَاكِ يُنْظَرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقُونَ مِنْ رَّحِيْقٍ مَّخْتُومٍ ۝ خِتْمُهُ مُسَكَّ ۝ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ وَمِرَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۝ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَرُونَ ۝ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ۝ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ۝ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْأَرَاكِ يُنْظَرُونَ ۝ هَلْ تُؤْبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

بڑی خرابی ہے ناپ تول میں کمی کرنے والوں کی کہ جب لوگوں سے (اپنا حق) ناپ کر لیں تو پورا لیں اور جب ان کو ناپ گریا تو ان کو دیں تو انہیں کر دیں (آگے طائفین کو تہدید ہے کہ) کیا ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں ہے کہ وہ ایک سخت دن میں زندہ و مر کے اٹھائے جائیں گے جس دن تمام آدمی رب العالمین کے سامنے ہوں گے۔ اگر گزرا یہاں نہیں ہوگا (یعنی کافر) لوگوں کا نامہ اعمال تحین میں رہے گا اور (آگے تبویل کے لئے سوال ہے) کہ آپ کو کچھ معلوم ہے کہ تحین میں رکھا ہوا نامہ اعمال بیاچہ ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دفتر ہے اس روز (یعنی قیامت کے روز) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی جو روز جزا کو جھٹلاتے ہیں اور اس روز جزا کو تو وہی شخص جھٹلاتا ہے جو وہ (عبودیت) سے گزرنے والا ہو (اور) مجرم ہو اور جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جائیں تو یوں کہہ دیتا ہو کہ بے سند باتیں ہیں اگلوں سے منقول چلی آتی ہیں ہرگز ایسا نہیں بلکہ اصل وجہ ان کی تکذیب کی یہ ہے کہ ان کے دلوں پر ان کے اعمال (بد) کا زنگ بیٹھ گیا ہے ہرگز ایسا نہیں یہ کہ اس روز (ایک تو) اپنے رب کا دیدار دیکھنے



سے روک دیئے جائیں گے پھر (صرف اسی پر اکتفا نہ ہوگا بلکہ) یہ دوزخ میں داخل ہوں گے پھر ان سے کہا جائے گا کہ یہی ہے جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے۔ (یہ جو مومنین کے اجر و ثواب کے منکر ہیں) ہرگز ایسا نہیں نیک لوگوں کا نامہ اعمال علیین میں رہے گا اور (آگے تقسیم کے لئے سوال ہے کہ) آپ کو کچھ معلوم ہے کہ علیین میں رکھا ہوا نامہ اعمال کیا چیز ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دفتر ہے جس کو مقرب فرشتے (شوق سے) دیکھتے ہیں (آگے ان کی جزائے آخرت کا بیان ہے) نیک لوگ بڑی آسائش میں ہوں گے مسہریوں پر (بیٹھے بہشت کے غائبات) دیکھتے ہوں گے اسے مخاطب تو ان کے چہروں میں آسائش کی بشارت پہچائے گا اور ان کو پینے کے لئے شراب سر بہر جس پر مشک کی مہر ہوگی ملے گی اور جس کرنے والوں کو ایسی چیز کی حرص کرنا چاہئے اور اس (شراب) کی آمیزش تسنیم (کے پانی) کی ہوگی یعنی ایک ایسا چشمہ جس سے مقرب بندے پیئیں گے۔ (آگے مجموعہ و یقین کا مجموعہ حال دنیا و آخرت مذکور ہے یعنی) جو لوگ مجرم تھے (یعنی کافر) وہ ایمان والوں سے (دنیا میں تحقیراً) مذکور کرتے تھے اور (ایمان والے) جب ان (کافروں) کے سامنے سے ہو کر گزرتے تھے تو آپس میں آنکھوں سے اشارہ کرتے تھے اور جب اپنے گھروں کو جاتے تو (وہاں بھی ان کا تذکرہ کر کے) دل لگیاں کرتے اور جب ان کو دیکھتے تو کہا کرتے کہ یہ لوگ یقیناً غلطی پر ہیں (کیونکہ کفار اسلام کو غلطی سمجھتے تھے) حالانکہ یہ (کافر) ان (مسلمانوں) پر نگرانی کرنے والے کر کے نہیں بھیجے گئے سو آج (قیامت کے دن) ایمان والے کافروں پر ہنستے ہوں گے مسہریوں پر (بیٹھے ان کا حال) دیکھ رہے ہوں گے واقعی کافروں کو ان کے لئے کا خوب بدلہ ملے گا۔

سورة المطففين مختلف فيها وايها ست وثلاثون كذا في البيضاوي والاقرب كون بعضها مكية وبعضها مدنية.

تفسیر لفظ: اس میں بھی مثل سورتہائے سابقہ و لاحقہ کے مجازات اعمال کا بیان ہے اور ان میں سے اہتمام کے لئے بعض اعمال متعلقہ حقوق العباد پر جس کو مقام سے خاص مناسبت بھی ہے کہ مقام بیان عدل کا ہے اور تطفیف کیل و وزن نخل عدل ہے شروع سورت میں بالتخصیص وعید ہے۔

ووعید بر تطفیف خصوصاً و بیان مجازات عموماً: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ (الی قولہ تعالیٰ) هَلْ يُؤْتِي الْكُفَّارُ مَا كَانَؤَا يُفْعَلُونَ بڑی خرابی ہے ناپ تول میں کمی کرنے والوں کی کہ جب لوگوں سے (اپنا حق) ناپ کر لیں تو پورا لے لیں اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیں تو گھٹا دیں (گو لوگوں سے اپنا حق پورا لینا مذموم نہیں ہے مگر اس کے لانے سے مقصود خود اس پر مذمت کرنا نہیں ہے بلکہ کم دینے پر مذمت کی تاکید و تقویت ہے یعنی کم دینا اگرچہ فی نفسہ مذموم ہے لیکن اس کے ساتھ اگر دوسروں کی اصلاح رعایت نہ کی جاوے تو اور زیادہ مذموم ہے بخلاف رعایت کرنے والے کی کہ اگر اس میں ایک عیب ہے تو ایک ہنر بھی ہے اس لئے اول شخص کا عیب اشد ہے اور چونکہ اصل میں مقصود مذمت ہے کم دینے کی۔ اس لئے اس میں ناپ اور تول دونوں کا ذکر کیا تا کہ خوب تصریح ہو جاوے کہ ناپنے میں بھی کم دیتے ہیں تو لے لے میں بھی کم دیتے ہیں اور چونکہ پورا لینا فی نفسہ مذموم نہیں ہے اس لئے وہاں ناپ اور تول دونوں کا ذکر نہیں کیا بلکہ ایک ہی کا ذکر کیا پھر تخصیص ناپ کی شاید اس لئے ہو کہ عرب میں زیادہ دستور کیل کا تھا خصوصاً اگر آیت مدنی ہو جیسا روح المعانی میں بروایت نسائی وابن ماجہ و بیہقی اس کا نزول اہل مدینہ کے باب میں لکھا ہے تو اس وقت اس تخصیص کی وجہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ مدینہ میں کیل کا دستور مکہ سے بھی زیادہ تھا آگے مطففین کی تبدیع ہے کہ) کیا ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں ہے کہ وہ ایک بڑے سخت دن میں زندہ کر کے اٹھائے جاویں گے جس دن تمام آدمی رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے (یعنی اس روز سے ڈرنا چاہیے اور تطفیف سے تو بے کرنا چاہیے اس بعث و جزاء کو سن کر جو مومن تھے وہ ڈر گئے اور جو کافر تھے وہ انکار کرنے لگے اس لئے آگے انکار پر ردع فرما کر تفصیل جزائے فریقین فرماتے ہیں پس ارشاد ہے کہ جیسا کفار لوگ جزاء و سزا کے منکر ہیں) ہرگز (ایسا) نہیں (بلکہ جزاء و سزا ضروری الوقوع ہے اور جن اعمال پر جزاء و سزا ہوگی وہ بھی سب منضبط اور محفوظ ہیں اور اس مجموعہ کا بیان یہ ہے کہ) بدکار (یعنی کافر) لوگوں کا نامہ عمل تحین میں رہے گا (وہ ایک مقام ارض سابعہ میں مستقر ارواح کفار کا ہے کذا فی تفسیر ابن کثیر عن کعب و فی الدر المنثور عن ابن عباس و مجاہد و فرقد و قتادہ و عبد اللہ بن عمرو و مروفاً اور کفار کے اعمال کا اس مقام پر رہنا نیز مجاہد و عبد اللہ بن عمرو سے در منثور میں مروی ہے) اور (آگے تہویل کے لئے سوال ہے کہ) آپ کو کچھ معلوم ہے کہ تحین میں رکھا ہوا نامہ عمل کیا چیز ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دفتر ہے (نشان سے مرد مہر ہے کما فی الدر المنثور عن کعب الاحبار فی ختم و یوضع ای بعد الموت مقصود یہ ہوگا کہ اس میں تغیر و تبدل کا کچھ احتمال نہیں پس حاصل اس کا اعمال کا محفوظ و منضبط ہونا ہے جس سے جزاء کا بحق ہونا ثابت ہوا آگے ان اعمال کی جزاء کا بیان ہے کہ) اس روز (یعنی قیامت کے روز) جھٹلانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی جو کہ روز جزاء کو جھٹلاتے ہیں اور اس (یوم جزاء) کو تو وہی شخص جھٹلاتا ہے جو حد (عبدیت) سے گزرنے والا ہو (اور) مجرم ہو (اور) جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاویں تو یوں کہہ دیتا ہو کہ یہ بے سند باتیں اگلوں سے منقول چلی آتی ہیں (مطلب یہ بتلانا ہے کہ جو شخص یوم دین کی تکذیب کرتا ہے وہ معتدی اثم مکذب بالقرآن ہے جو حاصل ہے اذا تتلى اس کو غلط سمجھ رہے ہیں) ہرگز ایسا نہیں (اور کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ شاید ان کے پاس کوئی دلیل نفی کی ہوگی جس سے یہ تمسک کرتے ہوں گے ہرگز نہیں) بلکہ اصل وجہ تکذیب کی یہ ہے کہ ان کے دلوں پر ان کے اعمال (بد) کا رنگ بیٹھ گیا ہے (اس سے استعداد قبول حق کی فاسد ہوگئی پس براہ عناد انکار کرنے لگے آگے پھر انکار پر ردع ہے کہ جیسا یہ لوگ سمجھ رہے ہیں) ہرگز ایسا نہیں (آگے دلیل کی مجمل تفصیل ہے کہ وہ خرابی یہ ہے کہ) یہ لوگ اس روز (ایک تو) اپنے رب (کا دیدار کھینے) سے روک دیئے جاویں گے پھر (صرف اسی پر اکتفا نہ ہوگا بلکہ) یہ دوزخ میں داخل ہوں گے پھر (ان سے) کہا جاوے گا کہ یہی ہے جس کو تم

جھٹلایا کرتے تھے (اور چونکہ یہ لوگ یوم دین کی تکذیب میں جس طرح اپنی سزا کو جھٹلاتے تھے اسی طرح مؤمنین کی جزاء کو بھی جھٹلاتے تھے آگے اس پر روع فرماتے ہیں کہ یہ جو مؤمنین کے اجر و ثواب کے منکر ہیں) ہرگز ایسا نہیں (بلکہ اُن کا اجر و ثواب ضرور ہونے والا ہے جس کا بیان یہ ہے کہ) نیک لوگوں کا نامہ عمل علیین میں رہے گا (وہ ایک مقام سمائے سابع میں مستقر ارواح مؤمنین کا ہے کذا فی تفسیر ابن کثیر عن کعب) اور (آگے تفخیم کے لئے سوال ہے کہ) آپ کو کچھ معلوم ہے کہ علیین میں رکھا ہوا نامہ عمل کیا چیز ہے وہ ایک نشان کیا ہوا دفتر ہے جس کو مقرب فرشتے (شوق سے) دیکھتے ہیں (اور یہ مؤمن کے لئے کرامت عظیمہ ہے جیسا کہ روح المعانی میں مخرج عبد بن حمید حضرت کعب سے روایت ہے کہ جب ملائکہ مؤمن کی روح کو قبض کر کے لے جاتے ہیں تو ہر آسمان کے مقرب فرشتے اُس کے ساتھ ہوتے جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک پہنچ کر اُس روح کو رکھ دیتے ہیں پھر فرشتے عرض کرتے ہیں کہ ہم اس کا نامہ اعمال دیکھنا چاہتے ہیں چنانچہ وہ نامہ عمل کھول کر دکھلایا جاتا ہے اھ مختصر آگے ان کی جزائے آخرت کا بیان ہے کہ) نیک لوگ بڑی آسائش میں ہوں گے مسہریوں پر (بیٹھے بہشت کے عجائب) دیکھتے ہوں گے اے مخاطب تو اُن کے چہروں میں آسائش کی بشارت پہچانے گا (اور) اُن کو پینے کیلئے شراب خالص سر بہر جس پر مشک ہوگی ملے گی اور حرص کرنے والوں کو ایسی چیز کی حرص کرنا چاہیے (کہ حرص کے لائق یہ ہے کہ خواہ صرف شراب مراد لی جاوے خواہ کل نعماء جنت یعنی لائق تحصیل یہ نعمتیں ہیں نہ کہ نعمائے دنیا اور اُن کی تحصیل کا طریق نیک اعمال ہیں پس اس میں کوشش کرنا چاہیے) اور اُس (شراب) کی آمیزش کیلئے تسنیم کا پانی ہوگا آگے تسنیم کی شرح ہے (یعنی ایک ایسا چشمہ جس سے مقرب بندے پیئیں گے) (مطلب یہ کہ سابقین (یعنی مقربین) کو تو خالص پینے کو اس کا پانی ملے اور اصحاب الیمین (یعنی ابرار) کو اُس کا پانی دوسری شراب میں ملا کر ملے گا کذا فی الدر المنثور عن قتادة ومالك بن الحارث وابن عباس وابن مسعود وحذیفہ اور یہ مہر لگنا علامت اکرام کی ہے ورنہ حفاظت کی ضرورت نہیں اور مشک کی مہر کا مطلب یہ ہے کہ جیسے قاعدہ ہے کہ لاکھ وغیرہ لگا کر اُس پر مہر کرتے ہیں اور ایسی چیز کو طین ختم کہتے ہیں وہاں شراب کے برتن کے مُنہ پر مشک لگا کر اُس پر مہر کر دی جاوے گی یہاں تک فریقین کی جزاء اخروی کا الگ الگ بیان تھا آگے مجموعہ فریقین کا مجموعہ حال دنیا و آخرت مذکور ہے یعنی) جو لوگ مجرم (یعنی کافر) تھے وہ ایمان والوں سے (دنیا میں تحقیراً) ہٹا کرتے تھے اور یہ (ایمان والے) جب (اُن کافروں) کے سامنے سے ہو کر گزرتے تھے تو آپس میں آنکھوں سے اشارے کرتے تھے (مطلب یہ کہ اُنکے ساتھ استہزاء و تحقیر سے پیش آتے تھے) اور جب اپنے گھروں کو جاتے تو (وہاں بھی اُن کا تذکرہ کر کے) دل لکیاں کرتے (مطلب یہ کہ غیبت و حضور ہر حالت میں اُنکی تحقیر و استہزاء کا مشغلہ رہتا البتہ حضور میں اشارے چلا کرتے اور غیبت میں صراحتاً تذکرہ کرتے) اور جب اُنکو دیکھتے تو یوں کہا کرتے کہ یہ لوگ یقیناً غلطی میں ہیں (کیونکہ کفار اسلام کو غلطی سمجھتے تھے) حالانکہ یہ (کافر) اُن (مسلمانوں) پر نگرانی کرنے والے کر کے نہیں بھیجے گئے (یعنی اُن کو اپنی فکر کرنا چاہیے تھے اُن کے پیچھے کیوں پڑ گئے پس اُن سے دو غلطیاں ہوئیں اول اہل حق کے ساتھ استہزاء پھر اپنی اصلاح سے بے فکری) سو آج (قیامت کے دن) ایمان والے کافروں پر ہنستے ہوں گے مسہریوں پر (بیٹھے اُن کا حال) دیکھ رہے ہوں گے (ذر منشور میں قنادہ سے ہے کہ کچھ درتے بچے جھرو کے ایسے ہونگے جن سے اہل جنت اہل نار کو دیکھ سکیں گے پس اُن کا بُرا حال دیکھ کر بطور انتقام کے اُن پر نہیں گے آگے تقریر ہے اس سزا کی یعنی) واقعی کافروں کو اُنکے کئے کا خوب بدلہ ملا۔

تَرْجُمَةُ السَّالِفِينَ: قوله تعالى: كَلَّا بَلْ سَرَّانَ ..... ظلمت قلب میں صریح ہے اور کلام قوم میں بکثرت وارد ہے۔

مَلِكًا قَائِلًا لِلْجَنَّةِ: قوله في ما سَجَّيْنِ: تخمين میں رکھا ہوا اشارة الى حذف المضاف اي ما كتاب سجين ۴۔

الرِّوَايَاتُ: قد ذكرت في ترجمة اول السورة وهذا تؤيد ما اخترته في كون رضى السورة مدنية كما هو ظاهر ۴۔

اللُّغَاتُ: المطففين في القاموس طفف نقص المكيال وفي الروح البنفس في الكيل والوزن قوله كالوهم في الروح كال يستعمل باللام وبدونه فقد جاء في اللغة على ما قيل كال له فاله بمعنى كال له وجعل غير واحد كاله من باب الحذف والايصال على ان الاصل كال له وحذف الجار واصل الفعل ران في القاموس الرين الطبع والدنس سجين في الروح وصف من السجن بفتح السين ۴۔ عليون منقول من جمع على فعيل من العلو سمي بذلك لانه مرفوع كذا في الروح مرفوع من رقم الكتاب اذا جعل له رقما اي علامة وقال ابن عباس والضحاك مرفوع مختوم بلغة حمير يشهد اي يحضرونه من الشهود بمعنى الحضور وما ترجمت به هو اخذ بالحاصل ۴ رحيق في القاموس الخمر او الخالص منها تسنيم سميت بالتسليم الذي هو مصدر سنمه اذا رفعه لان شرابها ارفع شراب في الجنة ۴۔

النَّجْوَى: قوله يوم يقوم منصوب باضمار اعنى او هو معمول لمبعوثون ۴۔ قوله وفي ذلك الخ قيل الكلام على تقدير حرف الشرط والفاء واقعة في جواب اي وان اريد تنافس فليتنافس في ذلك المتنافسون وتقديم الظرف ليكون عوضا عن الشرط في حيزه وهو انفس مما تقدم كذا في الروح قوله عينا نصب على المدح ۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله على الناس عدى بعلى لتضمن الاكتيال معنى الاستيلاء ۴۔ قوله وما ارسلوا تهكم واستهزاء بهم واشعار بان ما اجترء وا عليه من القول من وظائف من ارسل من جهته تعالى ۴۔



# سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ ۸۳ مَكِّيَّةٌ ۸۳ آيَاتُهَا ۱۵ اَنَاءُهَا ۱ اَرْوَاهُ ۱

سورة الانشقاق مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۳ آیات اور اربعہ ہے

إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۝ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۝ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۝  
وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًّا فَلَمْلَقِيهِ ۝ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ  
كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حَسَابًا يَّسِيرًا ۝ وَيُنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ  
وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۝ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۝ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ إِنَّهُ ظَنَّ  
أَنْ لَّنْ يَّحُورَ ۝ بَلَىٰ ۚ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝ فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ ۝ وَالْيَلِّ وَمَا وَسَقَ ۝ وَالْقَمَرِ إِذَا  
اتَّسَقَ ۝ لَتَرَكِبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۝  
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ۝ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ۝ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝

جب (نچھٹانے کے وقت) آسمان پھٹ جائے گا (تاکہ اس میں سے غمام اور ملائکہ کا نزول ہو) اور اپنے رب کا حکم سن لے گا اور وہ (آسمان) اسی لائق ہے اور جب زمین کھینچ کر بڑھادی جائے گی اور (وہ زمین) اپنے اندر کی چیزوں کو (یعنی مردوں کو) باہر اگل دے گی اور خالی ہو جائے گی اور اپنے رب کا حکم سن لے گی اور اسی لائق ہے اے انسان تو اپنے رب کے پاس پہنچنے تک (یعنی مرنے کے وقت تک) کام میں کوشش کر رہا ہے پھر (قیامت میں) اس (کام کی جزا) سے جائے گا تو اس روز جس شخص کا نامہ اعمال اس کے داہنے ہاتھ میں ملے گا سو اس سے آسان حساب لیا جائے گا اور وہ (اس سے فارغ ہو کر) اپنے متعلقین کے پاس خوش خوش آئے گا اور جس شخص کا نامہ اعمال (اس کے بائیں ہاتھ میں) اس کی پیٹھ سے ملے گا سو وہ موت کو پکارے گا اور جہنم میں داخل ہو گا یہ شخص (دنیا میں) اپنے متعلقین میں خوش خوش رہا کرتا تھا (یہاں تک کہ فرط خوشی میں آخرت کی تکذیب کرتا تھا) اس نے خیال کر رکھا تھا کہ اس کو (خدا کی طرف) لوٹنا نہیں ہے (آگے رہے اس خیال کا کہ لوٹنا کیوں نہ ہوتا) اس کا رب اس کو خوب دیکھتا تھا۔ سو (اس بنا پر) میں قسم کھا کر کہتا ہوں شفق کی اور رات کی اور ان چیزوں کی جن کو رات سمیٹ (کر جمع کر) لیتی ہے اور چاند کی جب وہ پورا ہو جائے کہ تم لوگوں کو ضرور ایک حالت کے بعد دوسری حالت پر پہنچنا ہے سو (باوجود ان مقننات خوف اور ایمان کے اجتماع کے) ان لوگوں کو کیا ہوا کہ ایمان نہیں لاتے اور جب (ان کے عناد کی یہ حالت ہے کہ) جب ان کے روبرو قرآن پڑھا جاتا ہے تو اس وقت بھی خدا کی طرف نہیں جھکتے بلکہ یہ کافر (اور الٹی) تکذیب کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے جو کچھ یہ لوگ (اعمال بد کا ذخیرہ) جمع کر رہے ہیں سو (ان اعمال کفریہ کے سبب) آپ ان کو ایک دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے لیکن جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے عمل کئے ان کے لئے (آخرت میں) ایسا اجر ہے جو کبھی موقوف ہونے والا نہیں۔

سورة الانشقاق مکیہ وہی خمس وعشرون آية کذا فی البضاوی۔



تَفْسِيرُ لِحْط: اس میں بھی مثل سورت سابقہ تفصیل مجازات کی ہے۔

تَفصیل مجازات: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِذَا السَّمَاءُ اِنْشَقَّتْ (الی قولہ تعالیٰ) لَهَا اَجْرٌ غَيْرُ مَنُوتٍ ۝ جب (تجہ ثانیہ کے وقت) آسمان پھٹ جاوے گا (تاکہ اُس میں سے غمام و ملائکہ کا نزول ہو جس کا ذکر پارہ ۱ و ۲ میں آیا ہے) وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ اٰیَتِ: وَیَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ ..... (العرفان: ۲۵) میں ہے) اور اپنے رب کا حکم سن لے گا۔ (اور مان لے گا یہاں حکم سے مراد حکم تکوینی انشقاق کا ہے اور ماننے سے مراد اس کا وقوع ہے) اور وہ (آسمان بوجہ محکوم قدرت ہونے کے) اسی لائق ہے (کہ جس امر کی مشیت اُس کے متعلق ہو اُس کا وقوع ضرور ہو جاوے) اور جب زمین کھینچ کر بڑھادی جاوے گی (جس طرح چڑیا ر بڑھکینچا جاتا ہے پس اس وقت کی مقدار سے اُس وقت مقدار زیادہ ہو جاوے گی تاکہ سب اولین و آخرین اُس میں سما جاویں جیسا ذکر منشور میں بسند جید حاکم کی روایت سے مرفوعاً وارد ہے تَمَدُّدُ الْاَرْضِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مَدُّ الْاَدِیْمِ الْخ۔ پس یہ انشقاق اور یہ امتداد دونوں حساب کے مقدمات میں سے ہیں) اور (وہ زمین) اپنے اندر کی چیزوں کو (یعنی مردوں کو) باہر اُگل دے گی اور (سب مردوں سے) خالی ہو جاوے گی اور (وہ زمین) اپنے رب کا حکم سن لے گی اور وہ اسی لائق ہے (اس کی تفسیر بھی مثل سابق ہے) پس اُس وقت انسان اپنے اعمال کو دیکھے گا جیسا آگے ارشاد ہے کہ) اے انسان تو اپنے رب کے پاس پہنچنے تک (یعنی مرنے کے وقت تک) کام میں کوشش کر رہا ہے (یعنی کوئی نیک کام میں لگا ہوا ہے کوئی بُرے کام میں) پھر قیامت میں (اُس (کام کی جزاء) سے جا ملے گا تو (اُس روز) جس شخص کا نامہ اعمال اُس کے دامن ہاتھ میں ملے گا سو اُس سے آسان حساب لیا جاوے گا اور وہ (اُس سے فارغ ہو کر) اپنے متعلقین کے پاس خوش خوش آئے گا۔ (آسان حساب کے مراتب مختلف ہیں ایک یہ کہ اُس پر اصلاً عذاب مرتب نہ ہو بعض کے لئے تو یہ ہوگا اور حدیث میں اسی کی تفسیر آئی ہے کہ جس حساب میں مناقشہ نہ ہو صرف پیشی ہو جاوے اور یہ غیر معذبین کے لئے ہوگا دوسرا یہ کہ اُس پر عذاب مقرر نہ ہو اور یہ عام مؤمنین کے لئے ہوگا اور مطلق عذاب اس کے منافی نہیں) اور جس شخص کا نامہ اعمال (اُس کے بائیں ہاتھ میں) اُس کی پینہ کے پیچھے سے ملے گا (مراد اس سے کفار ہیں اور پشت کی طرف سے ملنے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ اُس کی مشکلیں کسی ہوئی ہوں گی تو بایاں ہاتھ بھی پشت کی طرف ہوگا دوسری صورت میں مجاہد کا قول ہے کہ اُس کا ہاتھ پشت کی طرف نکال دیا جاوے گا کَذَا فِی الدَّرِّ الْمَنُوتِ) سو وہ موت کو پکارے گا (جیسا مصیبت میں عادت ہے موت کی استدعاء کی) اور جہنم میں داخل ہوگا یہ شخص (دنیا میں) اپنے متعلقین (اہل و عیال و حشم و خدم) میں خوش خوش رہا کرتا تھا (یہاں تک کہ فرط خوشی میں آخرت کی تکذیب کرنے لگا تھا جیسا کہ آگے ارشاد ہے کہ) اُس نے خیال کر رکھا تھا کہ اُسکو (خدا کی طرف) لوٹنا نہیں ہے (آگے رد ہے اس ظن کا کہ لوٹنا) کیوں نہ ہوتا (آگے لوٹنے کے بعد جزاء کا اثبات ہے کہ) اُس کا رب خوب دیکھتا تھا (اور اُسکے اعمال جزاء دینے کے ساتھ مشیت متعلق کر چکا تھا پس ایقاع جزاء ضروری تھا) سو (اس بناء پر) میں قسم کھا کر کہتا ہوں شفق کی اور رات کی اور اُن چیزوں کی جن کو رات سمیٹ (کر جمع کر) لیتی ہے (مراد وہ سب جاندار ہیں جو رات کو آرام کرنے کیلئے اپنے اپنے ٹھکانے آ جاتے ہیں) اور چاند کی جب وہ پورا ہو جاوے (یعنی بدر بن جاوے ان سب چیزوں کی قسم کھا کر کہتا ہوں) کہ تم لوگوں کو ضرور ایک حالت کے بعد دوسری حالت پر پہنچنا ہے (یہ تفصیل ہے) یَا اٰیُّهَا الْاِنْسَانُ تَا مَلِیْطٍ کی پس وہاں جس کو خطاب تھا یہاں جمع افراد کو خطاب ہے وہاں لقاء عمل مجمل فرمایا یہاں اُس ملاقی مبنی للمفعول کی تفصیل ہے اور وہ حالتیں ایک موت ہے اس کے بعد احوال برزخ اُس کے بعد احوال قیامت پھر خود اُن میں بھی تعدد و تکثر ہے اور ان قسموں کا مناسب مقام ہونا اس طرح ہے کہ رات کے احوال کا مختلف ہونا کہ اول شفق نمودار ہوتی ہے پھر زیادہ رات آتی ہے تو سب سو جاتے ہیں اور پھر ایک رات کا دوسری رات سے نور قمر کی زیادت و نقصان میں مختلف ہونا یہ سب مشابہ ہے اختلاف احوال بعد الموت کے و نیز موت سے عالم آخرت شروع ہوتا ہے جیسے شفق سے رات شروع ہوتی ہے پھر لیٹ برزخ مشابہ لوگوں کے سو رہنے کے ہے اور چاند کا پورا ہونا بعد محاق کے مشابہ ہے حیات قیامت کے بعد فناء عالم کے) سو (باوجود ان مقتضیات خوف اور ایمان کے اجتماع کے) اُن لوگوں کو کیا ہوا کہ ایمان نہیں لاتے اور (خود تو ایمان اور حق کی کیا طلب کرتے اُنکی عناد کی یہ حالت ہے کہ) جب اُنکے رب و رب قرآن پڑھا جاتا ہے تو (اُس وقت بھی خدا کی طرف) نہیں جھکتے بلکہ (بجائے جھکنے کے) یہ کافر (اور اُلنی) تکذیب کرتے ہیں اور اللہ کو سب خبر ہے جو کچھ یہ لوگ (اعمال بد کا ذخیرہ) جمع کر رہے ہیں سو (ان اعمال کفریہ کے سبب) آپ انکو ایک دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے لیکن جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے عمل کئے اُن کیلئے (آخرت میں) ایسا اجر ہے جو کبھی موقوف ہونے والا نہیں (عمل صالح کی قید شرط کے طور پر نہیں سبب کے طریق پر ہے)۔

تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّلَوٰنِ: قولہ تعالیٰ: لَتَرْکِبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۝ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اس کا خطاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تو مراد اس سے مراتب قرب میں ترقی ہے یہی شان ہے آپ کے ورثہ عارفین کی مراتب و احوال میں۔

اللِّغَاطُ: اذنت استمعت حقت جعلت حقیقة بالاستماع کا دح جاہد و مجسوس ضم و جمع ۱۱ اتسق اجتماع نورہ لترکبن المراد بالركوب الملاقة والطبق فی الاصل ما طابق غیرہ وخص فی العرف بالحال المطابقة لغيرها وعن للمجازاة وقيل بمعنى بعد كما فی قولهم کابرا عن کابر والمجازاة والبعدية مقربان والجار والمجرور متعلق بمحذوف وقع صفة او حالا من فاعل لترکبن والظاهر ان نصب طبقاً علی انه مفعول به ای لتلاقن حالا مجازاة لحال او کائنة بعد حال او مجاوزین لحال او کائنین بعد حال کل واحدة مطابقة لاجها فی الشدة والهول وجوز کون الركوب علی حقیقة وتجعل الحال مرکوبة مجازاً یوعون یجمعون فی صحائف اعمالهم کذا فی المدارك ۱۲۔

النَّجْوٰ: قولہ اذا السماء انشقت جوابہ مقدر ای لقی الانسان عمله دل علیہ المذکور ۱۳۔ قولہ الا الذین استثناء منقطع ۱۴۔



سُورَةُ الْبُرُوجِ ۸۵ مَکِّيَّةٌ ۲۷  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۲۲ رُكُوعُهَا ۱

سورۃ البروج مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۲ آیات اور ارکوع ہے

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۱ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ۲ وَشَahِيدٍ مَّشْهُودٍ ۳ قَتِيلَ أَصْحَابِ الْأُخْدُودِ ۴ النَّاسِ  
ذَاتِ الْوُقُودِ ۵ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۶ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۷ وَمَا نَقَمُوا  
مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۸ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۹ وَاللَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۱۰ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ  
وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۱۱ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۱۲  
ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۱۳ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۱۴ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ ۱۵ وَهُوَ الْغَفُورُ  
الْوَدُودُ ۱۶ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۱۷ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ۱۸ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۱۹ فِرْعَوْنُ  
وَتَمُودَ ۲۰ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۲۱ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۲۲ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۲۳

فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ۲۴

قسم ہے برجوں والے آسمان کی (مراد برجوں سے بڑے بڑے ستارے ہیں) اور (قسم ہے) وعدہ کئے ہوئے دن کی اور حاضر ہونے والے کی اور (قسم ہے) اس (دن) کی جس میں (لوگوں کی) حاضری ہوتی ہے کہ خندق والے یعنی بہت سے ایندھن کی آگ والے طعون ہوئے جس وقت وہ لوگ اس (آگ) کے آس پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ (ظلم و ستم) کر رہے تھے اس کو دیکھ رہے تھے اور ان کافروں نے ان مسلمانوں میں کوئی عیب نہیں پایا بجز اس کے کہ وہ خدا پر ایمان لے آئے تھے جو کہ زبردست (اور) سزاوار حمد ہے ایسا کہ اسی کی ہے سلطنت آسمانوں اور زمین کی اور (آگے ظالموں کے لئے عام وعید ہے اور مظلوموں کے عام وعدہ ہے) اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے جنہوں نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو تکلیف پہنچائی اور پھر توبہ نہیں کی تو ان کے لئے جہنم کا عذاب اور (جہنم میں بالخصوص) ان کے لئے جلنے کا عذاب ہے۔ (آگے مومنین کے حق میں جن میں مظلومین بھی آگئے ارشاد ہے کہ) بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے ان کے لئے (بہشت کے) باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) یہ بڑی کامیابی ہے آپ کے رب کی دار و گیر بڑی سخت ہے (پس کفار پر سزائے شدید کا واقعہ ہونا مستبعد نہیں اور نیز) وہی پہلی بار پیدا کرتا ہے اور وہی دوبارہ (قیامت میں بھی پیدا کرے گا اور وہی بخشے والا) اور (بڑی محبت کرنے والا اور عرش کا مالک) اور (عظمت والا ہے وہ جو چاہے سب کچھ کر گزرتا ہے کیا آپ کو ان لشکروں کا قصہ پہنچا ہے یعنی فرعون اور ثمود کا بلکہ یہ کافر (خود قرآن کی) تکذیب میں (لگے) ہیں اور (انجام کار اسکی سزا بھگتیں گے کیونکہ) اللہ تعالیٰ ان کو ادھر ادھر سے گھیرے ہوئے ہے (قرآن ایسی چیز نہیں جو جھٹلانے کے قابل ہو) بلکہ وہ ایک ہا عظمت قرآن ہے جو لوح محفوظ میں (لکھا ہوا) ہے۔



سورة البروج مكية وهي الثنتان وعشرون آية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِیْرُ لِحَط: اوپر کی سورتوں میں فریقین کی مجازات تھی اس سورت میں کفار کے معاملات مخالفت میں مسلمانوں کا تسلیہ اور تسلیہ کے بعد کفار کو عذاب کی وعید ہے۔

تسلیہ مؤمنین و وعید منافقین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (الہی قولہ تعالیٰ) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِیْدٌ ۚ فِیْ لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ (اس سورت میں ایک قصہ کا اجمالاً ذکر ہے جو صحیح مسلم میں مذکور ہے خلاصہ اُس کا یہ ہے کہ کوئی بادشاہ کافر تھا اُس کے پاس ایک کاہن تھا اُس نے بادشاہ سے کہا کہ مجھ کو ایک ہوشیار لڑکا دیا جاوے تو اُس کو اپنا علم سکھلا دوں چنانچہ ایک لڑکا تجویز کیا گیا اُس کے راستے میں ایک راہب رہتا تھا کہ دین حق اُس وقت عیسوی تھا وہ لڑکا اُس کے پاس آنے جانے لگا اور خفیہ مسلمان ہو گیا ایک بار اُس لڑکے نے دیکھا کہ کسی شیر نے راستہ روک رکھا ہے اور خلق پریشان ہے اُس نے ایک پتھر ہاتھ میں لے کر دعاء کی کہ اے اللہ اگر راہب کا دین سچا ہے تو یہ جانور میرے پتھر سے مارا جاوے اور اگر کاہن سچا ہے تو نہ مارا جاوے اور یہ کہہ کر وہ پتھر مارا تو شیر کے لگا اور وہ ہلاک ہو گیا لوگوں میں شور ہو گیا کہ اس لڑکے کو کوئی عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سنا آ کر درخواست کی کہ میری آنکھیں اچھی ہو جاویں لڑکے نے کہا بشرطیکہ تو مسلمان ہو جاوے چنانچہ اُس نے قبول کیا لڑکے نے دعاء کی وہ اچھا ہو گیا اور مسلمان ہو گیا بادشاہ کو یہ خبریں پہنچیں تو اُس راہب کو اور لڑکے کو اور اُس اعلیٰ کو گرفتار کر کے بلایا اُس نے راہب اور اعلیٰ کو قتل کر دیا اور لڑکے کے لئے حکم دیا کہ پہاڑ پر سے گرا دیا جاوے مگر جو لوگ اُس کو لے گئے تھے وہ خود گر کر ہلاک ہو گئے اور لڑکا صحیح سالم چلا آیا پھر بادشاہ نے سمندر میں غرق کرنے کا حکم دیا وہ اس سے بھی بچ گیا اور جو لوگ اُس کو لے گئے تھے وہ سب ڈوب گئے پھر خود لڑکے نے بادشاہ سے کہا کہ مجھ کو بسم اللہ کہہ کر تیرا روتو مر جاؤں گا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور لڑکا مر گیا پس اس واقعہ عجیبہ کو دیکھ کر یک لخت عام لوگوں کی زبان سے نعرہ بلند ہوا کہ ہم سب اللہ پر ایمان لاتے ہیں بادشاہ بڑا پریشان ہوا اور ارکان سلطنت کے مشورے سے بڑی بڑی خندقیں آگ سے بھرا کر اشتہار دیا کہ جو شخص اسلام سے نہ پھرے گا اُس کو آگ میں جلادیں گے چنانچہ بہت آدمی جلائے گئے پس اس سورت میں اُس کے مغضوب ہونے کو قسم سے بیان فرماتے ہیں کہ) قسم ہے (یعنی قیامت کے دن کی) اور (قسم ہے) حاضر ہونے والے (دن) کی اور (قسم ہے) اُس (دن) کی جس میں لوگوں کی حاضری ہوتی ہے (حدیث ترمذی میں مرفوعاً ہے کہ یوم موعود قیامت کا دن ہے اور شاہد جمعہ کا دن ہے اور مشہود عرفہ کا دن ہے اور ایک دن کو شاہد اور دوسرے کو مشہود شاید اس لئے فرمایا کہ یوم جمعہ میں تو سب اپنی اپنی جگہ رہتے ہیں تو گویا وہ دن خود آتا ہے اور یوم عرفہ میں حجاج اپنے اپنے مقامات سے سفر کر کے عرفات میں اس یوم کے قصد سے جمع ہوتے ہیں گویا وہ دن مقصود اور دوسرے لوگ حاضری کا قصد کرنے والے ہیں آگے جواب قسم ہے) کہ خندق والے یعنی بہت سے ایندھن کی آگ والے ملعون ہوئے جس وقت وہ لوگ اُس (آگ) کے آس پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ جو کچھ مسلمانوں کے ساتھ (ظلم و ستم) کر رہے تھے اُس کو دیکھ رہے تھے (اُن کے ملعون ہونے کی خبر دینے سے تسلی مؤمنین کی ظاہر ہے کہ اسی طرح جو کافر اس وقت مسلمانوں پر ظلم کر رہے ہیں وہ بھی گرفتار لعنت ہوں گے جس کا اثر خواہ دنیا میں بھی مرتب ہو جیسے بدر وغیرہ میں مقتول و مخدول ہوئے یا صرف آخرت میں جیسا عام کفار کے لئے یقینی ہے اور دشمن کے عذاب کی خبر سے تسلیہ امر طبعی ہے اور اُن لوگوں کا بیٹھنا اس ظلم و ستم کے انتظام اور نگرانی کے لئے تھا اور شہود میں علاوہ نگرانی کے اشارہ اُن لوگوں کی سنگدلی کی طرف بھی ہے کہ دیکھ کر بھی رحم نہ آتا تھا اور اس کو حکم باللعن میں خاص دخل ہے کہ یہ سنگدلی عطل لعنت سے ہے) اور اُن کافروں نے اُن مسلمانوں میں اور کوئی عیب نہیں پایا تھا بجز اس کے کہ وہ خدا پر ایمان لے آئے تھے جو زبردست (اور) سزاوارحہ ہے ایسا کہ اسی کی ہے سلطنت آسمانوں اور زمین کی (یعنی ایمان لانے پر یہ معاملہ کیا اور ایمان لانا کوئی خطا نہیں پس بے خطا اُن پر ظلم کیا اس لئے وہ لوگ ملعون ہوئے) اور (آگے ظالموں کے لئے عام وعید اور مظلوموں کے لئے عام وعدہ ہے کہ) اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے (مظلوم کی مظلومیت سے بھی پس اُس کی نصرت کرے گا اور ظالم کی ظالمیت سے بھی پس اُس کو سزا دے گا خواہ یہاں خواہ وہاں چنانچہ آگے یہی مضمون ہے کہ) جنہوں نے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو تکلیف پہنچائی (اور) پھر توبہ نہیں کی تو اُن کے لئے جہنم کا عذاب ہے اور (جہنم میں بالخصوص) ان کے لئے جلنے کا عذاب ہے (عذاب میں ہر طرح کی تکلیف داخل ہے سانپ۔ بچھو۔ طوق۔ زنجیریں۔ حمیم۔ غساق۔ وغیرہ اور سب سے بڑھ کر جلنے کا عذاب ہے اس لئے اُس کو بالخصوص فرمایا یہ تو ظالم کے حق میں فرمایا آگے مؤمنین کے حق میں جن میں مظلوم بھی آگئے ارشاد ہے کہ) بے شک جو لوگ ایمان لائے اور اُنہوں نے نیک عمل کئے اُن کے لئے (بہشت کے) باغ ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی (اور) یہ بڑی کامیابی ہے (اور اوپر دو مضمون تھے کفار کے لئے جہنم ہونا اور مؤمنین کے لئے جنت ہونا آگے اُن کے مناسب اپنے بعض افعال و صفات ان مضمونوں کی تقریر کے لئے ارشاد فرماتے ہیں کہ) آپ کے رب کی دار و گیر بڑی خست ہے (پس کفار پر سزائے شدید کا واقع ہونا مستبعد نہیں اور نیز) وہی پہلی بار بھی پیدا کرتا ہے اور دوبارہ (قیامت میں بھی) پیدا کرے گا (پس یہ شبہ بھی نہ رہا کہ گو



بطش شدید ہے مگر قیامت ہی واقع نہ ہوگی جو کہ وقت بطش کا ہے اس سے تقریر ہوگئی وعید کفار کی (اور) آگے تقریر ہے وعدہ مؤمنین کی کہ (وہی بڑا بخشنے والا (اور) بڑی محبت کرنے والا (اور) عرش کا مالک (اور) عظمت والا ہے (پس ایمان والوں کے گناہ معاف کر دے گا اور ان کو اپنا محبوب بنالے گا اور ذوالعرش اور مجید کو تعذیب واثابت دونوں کے ساتھ متعلق ہو سکتا ہے کہ دونوں فرع ہیں صاحب سلطنت و کمال صفات کی لیکن یہاں مقابلہ کے قرینہ سے ان پر اثبات کا مفرع کرنا مقصود ہے اور آگے دونوں کے اثبات کے لئے ایک صفت ارشاد ہے کہ) وہ جو چاہے سب کچھ کر گزرتا ہے (آگے مؤمنین کی مزید تسلیہ اور کفار کی مزید تقریع کے لئے بعض خاص مضمونین کا حال بیان فرماتے ہیں کہ) کیا آپ کو ان لشکروں کا قصہ پہنچا ہے یعنی فرعون (اور آل فرعون) اور ثمود کا (کہ کس طرح کفر کیا اور کیونکر گرفتار عذاب ہوئے اس سے مؤمنین کو تسلی حاصل کرنا چاہیے اور کفار کو ڈرنا چاہیے مگر کفار بالکل عذاب سے نہیں ڈرتے) بلکہ یہ کافر (خود قرآن کی) تکذیب میں (لگے) ہیں (پس اس کے مضمون تعذیب کو بھی اور دیگر مضامین کو بھی جھٹلاتے ہیں) اور (انجام کار اس کی سزا بھگتیں گے کیونکہ) اللہ ان کو ادھر ادھر سے گھیرے ہوئے ہے اس کے قبضہ قدرت اور عقوبت سے بچ نہیں سکتے اور ان کا قرآن کو جھٹلانا (حماقت محض ہے کیونکہ قرآن ایسی چیز نہیں جو جھٹلانے کے قابل ہو) بلکہ وہ ایک باعظمت قرآن ہے جو لوح محفوظ میں (لکھا ہوا) ہے (جس میں کوئی تغیر و تبدل محتمل نہیں وہاں سے نہایت حفاظت کے ساتھ صاحب وحی کے پاس پہنچایا جاتا ہے) کما قال تعالیٰ فی سورۃ الجن: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا [الحج: ۲۷] پس ایسی حالت میں تکذیب قرآن کی بلا شک جہالت و موجب عقوبت ہے۔

ف ۱: اور ان قسموں کو جواب قسم سے مناسبت یہ ہے کہ ان سب سے اللہ تعالیٰ کا مالک ممکنہ و ازمنہ ہونا ظاہر ہے اور ایسے مالک الکلی کی مخالفت کرنے والے کا مستحق لعن ہونا ظاہر ہے۔

ف ۲: قصہ اصحاب اخدود میں جوڑ کے نے اپنے مرنے کی تدبیر بتلائی ہے حالانکہ یہ اہلاک نفس ہے ایسا کرنا یا تو اس شریعت میں جائز ہوگا یا لڑکے کی اجتہادی غلطی ہے۔

تَرْجُمَةُ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: ذَلِكَ الْقَوْمُ الْكَافِرُ ۖ جو مسئلہ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَقَارًا [النار: ۳۱] سے ثابت ہوتا ہے وہی اس سے بھی ۱۲۔

مَلِكًا مِّنَ السَّمَاءِ: قوله في عليها آس پاس اشارة الى ان على بمعنى عند كما في النيسابوري ۱۳۔

الْغَنَاتُ: الاخدود من الخد وهو الشق في الارض والنار مع صفتها بدل اشتغال من الاخدود ۱۴۔

النَّجْوَى: قتل جواب القسم بتقدير الصدر اي لقد قتل كما في الجلالين قوله اذ هم قيد لقتل ووجهه ان هذا الفعل هو السبب لعنهم قوله فعال خبر لمبتدأ مقدر اي هولا لهو المذكور ووجهه كما في الروح عن الكشف ان قوله تعالى فعال لما يريد تحقيق للصفتين البطش بالاعداء والغفرو الود للاولياء ولو حمل عليه لفاتت هذه النكتة آه قال صاحب الروح هو تدقيق لطيف ۱۵۔

الْبَلَاةُ: ذات الوقود وسف لها بغاية العظمة وارتقاع اللهب وكثرة ما يوجهه ووجه افادته ذلك انه لم يقل موقدة بل جعلت ذات وقود اي مالكته وهو كناية عن زيادة مفرطة لكثرة ما يرتفع به لهبها وهو الحطب الموقد به قوله يؤمنوا في الروح عن المنتخب انما قال سبحانه الا ان يؤمنوا لان التعذيب انما كان واقعا على الايمان المستقبل ولو كفروا فيه لم يعذبوا على ما مضى فكانه قال عز وجل الا ان يدوموا على ايمانهم آه ۱۶۔



سُورَةُ الطَّارِقِ ۸۹ مَکِّيَّةٌ ۳۶ آيَاتُهَا ۱۷ رُكُوعُهَا ۱

سورة الطارق مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۷ آیات اور ارکوع ہے

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝  
فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝ خُلِقَ مِنْ قَاءٍ دَافِقٍ ۝ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝  
إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۝ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۝ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝  
وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ وَآكِيدُ  
كَيْدًا ۝ فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ آمَهُلُهُمْ رُوَيْدًا ۝

۱

قسم ہے آسمان کی اور اس چیز کی جو رات کو نمودار ہونے والی ہے اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ رات نمودار ہونے والی چیز کیا ہے وہ روشن ستارہ ہے کوئی شخص ایسا نہیں جس پر (اعمال کا) کوئی یاد رکھنے والا (فرشتہ) مقرر نہ ہو (جب بات یہ ہے) تو انسان کو قیامت کی فکر کرنی چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے وہ ایک اچھلتے پانی سے پیدا کیا گیا ہے جو پشت اور سینہ (یعنی تمام بدن) کے درمیان سے نکلتا ہے (تو اس سے ثابت ہوا کہ) وہ اس کے دوبارہ پیدا کرنے پر ضرور قادر ہے (اور یہ دوبارہ پیدا کرنا اس روز ہوگا) جس روز سب کی قلعی کھل جائے گی پھر انسان کو نہ تو خود (مدافعت کی قوت) ہوگی نہ اس کا کوئی حمایتی ہوگا۔ قسم ہے آسمان کی جس سے بارش ہوتی ہے اوزمین کی جو (بچ نکلتے وقت) پھٹ جاتی ہے (آگے جواب قسم ہے) کہ یہ قرآن (حق و باطل میں) ایک فیصلہ کر دینے والا کلام ہے کوئی لغو چیز نہیں ہے (ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ) یہ لوگ (نفی حق کے لئے) طرح طرح کی تدبیریں کر رہے ہیں اور میں بھی (ان کی ناکامی اور عقوبت کے لئے) طرح طرح کی تدبیریں کر رہا ہوں تو آپ ان کافروں (کی مخالفت) کو یوں ہی رہنے دیجئے اور زیادہ دن نہیں ہے بلکہ ان کو تھوڑے ہی دنوں رہنے دیجئے۔

سورة الطارق مکیہ وہی سبع عشرة اية کذا فی البیضاوی - تَفْسِيرُ لِحِط : اوپر تسلیہ مؤمنین کے ساتھ کفار کو وعید تھی اس سورت میں تحقیق وعید کیلئے اعمال کا محفوظ رہنا اور بعثت کا امکان اور وقوع اور بعثت کی دلیل یعنی قرآن کا حق ہونا مذکور ہے اور سورت سابقہ کے اخیر میں بھی حقیقت قرآن کا مضمون تھا۔ تحقیق وعید حفظ اعمال وصحت وقوع بعثت وحقیقت قرآن : بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فَمَهْلِكُ الْكَافِرِينَ آمَهُلُهُمْ رُوَيْدًا ۝ - قسم ہے آسمان کی اور اس چیز کی جو رات کو نمودار ہونے والی ہے اور آپ کو کچھ معلوم ہے وہ رات کو نمودار ہونے والی چیز کیا ہے وہ روشن ستارہ ہے (کوئی ستارہ ہو کہ قولہ تعالیٰ والنجم آگے جواب قسم ہے کہ) کوئی شخص ایسا نہیں کہ جس پر کوئی (اعمال کا) یاد رکھنے والا (فرشتہ) مقرر نہ ہو (کقولہ تعالیٰ : وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ [الانفطار : ۱۰-۱۲] مطلب یہ کہ ان اعمال پر محاسبہ ہونے والا ہے اور اس قسم کو مقصود سے مناسبت یہ ہے کہ جیسے آسمان پر ستارے ہر وقت محفوظ ہیں مگر ظہوران کا خاص شب میں ہوتا ہے اسی طرح اعمال سب نامہ اعمال میں اس وقت بھی محفوظ ہیں مگر ظہوران کا خاص قیامت میں ہوگا جب یہ بات ہے) تو انسان کو (قیامت کی فکر چاہیے اور اگر اس کے استبعاد کا شبہ ہو تو اس کو) دیکھنا چاہیے کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے وہ ایک اچھلتے پانی سے پیدا کیا گیا ہے جو پشت اور سینہ (یعنی تمام بدن) کے درمیان سے نکلتا ہے (مراد اس پانی سے منی ہے خواہ صرف مرد کی یا مرد و عورت دونوں کی اور عورت کی منی میں گواند فاق مرد کی منی کے برابر نہیں ہوتا لیکن کچھ اندفاق ضرور ہوتا ہے اور دوسری تقدیر پر لفظ ماء کا مفرد لانا اس بناء پر ہے

کہ دونوں مادے مخلوط ہو کر مثل شئی واحد کے ہو جاتے ہیں اور پشت اور سینہ چونکہ بدن کے دو طرفین ہیں اس لئے کئی ایسے جمع بدن سے ہو سکتا ہے اور یہ اس لئے مراد لیا گیا کہ منی تمام بدن میں پیدا ہو کر پھر منفعل ہوتی ہے اور اس کئی ایسے میں تخصیص صلب و ترائب کی شاید اس لئے ہو کہ حصول مادہ منویہ میں اعضاء رئیسہ کو خاص دخل ہے۔ یعنی قلب و دماغ و کبد اور قلب و کبد کا تعلق و تلبس سے اور دماغ کا تعلق بوسط نخاع کے صلب سے ظاہر ہے اور شاید صلب کا مفرد لانا اور ترائب کا جمع لانا اسی نکتہ سے ہو کہ ترائب سے دو چیزوں کا تعلق ہے اور صلب سے ایک چیز کا اور بدن کے طرفین قدام و خلف بہ نسبت یمن و یسار کے چونکہ مسافت و مساحت میں زیادہ ہیں اس لئے یہاں تعبیر میں طرفین اولین کو طرفین آخرین پر ترجیح ہوئی اور یہ سب کلام مقدمات طیبہ کے تسلیم پر ہے واللہ اعلم حاصل یہ کہ نطفہ سے انسان بنا دینا زیادہ عجیب ہے بہ نسبت دوبارہ بنانے کے پس یہ امر عجیب اس کی قدرت سے ظاہر ہو رہا ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ (وہ اس کے دوبارہ پیدا کرنے پر ضرور قادر ہے) پس وہ استبعاد قیامت کا شبہ دفع ہو گیا اور یہ دوبارہ پیدا کرنا اس روز ہوگا (جس روز کسب کی قلعی کھل جاوے گی) (یعنی سب مخفی باتیں از قبیل عقائد باطلہ و نیات فاسدہ ظاہر ہو جائیں گی اور دنیا میں جس طرح موقع پر جرم سے مکر جاتے ہیں اس کو چھپا لیتے ہیں یہ بات وہاں ممکن نہ ہوگی) پھر اس انسان کو نہ تو خود (مدافعت کی) قوت ہوگی اور نہ اس کا کوئی حمایتی ہوگا (کہ مدافعت عذاب کی کر دے اور اگر کہا جاوے کہ امکان قیامت کا گو عقلی ہے مگر وقوع عقلی ہے اور دلیل نقلی اس کی قرآن ہے اور وہ ہنوز محتاج اثبات ہے تو اس کے متعلق سنو کہ) قسم ہے آسمان کی جس سے پیارے بارش ہوتی ہے اور زمین کی جو (بج نکلنے کے وقت) پھٹ جاتی ہے (آگے جواب قسم ہے) کہ یہ قرآن حق و باطل میں (ایک فیصلہ کر دینے والا کلام ہے اور وہ کوئی لغو چیز نہیں ہے) (اور جس طرح اپنی دلالت سے واقعات و غیر واقعات میں فیصلہ کرنے والا اسی طرح اپنی صفت اعجاز سے ان دو احتمالات کا بھی کہ یہ منجانب اللہ ہے یا نہیں فیصلہ کر دینے والا ہے اور منجانب اللہ ہونے کی شق کو متعین کر دینے والا ہے پس دال اور مدلول دونوں کی واقعیت ثابت ہوگئی اور شبہ عدم ثبوت کا مندفع ہو گیا مگر باوجود اثبات حق کے ان لوگوں کا یہ حال ہے کہ) یہ لوگ (نفی حق کے لئے) طرح طرح کی تدبیریں کر رہے ہیں اور میں بھی (ان کی ناکامی و عقوبت کیلئے) طرح طرح کی تدبیریں کر رہا ہوں (اور ظاہر ہے کہ میری تدبیر غالب آدگی اور جب میرا تدبیر کرنا سن لیا) تو آپ ان کافروں (کی مخالفت سے گھبرائے نہیں اور ان کے جلدی معذب ہونے کی خواہش نہ کیجئے بلکہ ان) کو یوں ہی رہنے دیجئے (اور زیادہ دن نہیں بلکہ) تھوڑے ہی دنوں رہنے دیجئے (پھر میں ان پر عقوبت نازل کروں گا خواہ قبل الموت یا بعد الموت)۔ ف: اخیر کی قسم کو اخیر کے مضمون سے یہ مناسبت ہے کہ قرآن آسمان سے آتا ہے اور جس میں قابلیت ہوتی ہے اس کو مالامال کرنا سے جیسے بارش آسمان سے آتی ہے اور عمدہ زمین کو فیض یاب کرتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: ۱۔ قَوْلُهُ تَعَالَى: اِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۚ فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۚ۔ اس میں مراقبہ ہے مبداء و معاد کا۔

مُلْكًا مَّا يَتَذَكَّرُ ۚ ۲۔ قَوْلُهُ فِي الصَّلْبِ تَمَامُ بَدَنِ كَذَا فِي الرُّوحِ عَنْ بَعْضِهِمْ ۳۔ ۲۔ قَوْلُهُ فِي السَّرَائِرِ سَبِّ كِي بِقَرِينَةِ الْجَمْعِ اَوْ عَلٰی حَذْفِ الْمُضَافِ ۴۔

اللُّغَاتُ: الطَّارِقُ بِمَعْنَى الضَّارِبِ ثُمَّ صَارَ اسْمًا لِسَالِكِ الطَّرِيقِ لِأَنَّهُ يَضْرِبُ الطَّرِيقَ بِقَدَمِهِ ثُمَّ اخْتَصَّ بِالْآتِي لَيْلًا لِأَنَّهُ يَضْرِبُ الْبَابَ الثَّاقِبَ الْخَارِقَ ثُمَّ مَرَّزَ بِمَعْنَى الْمَضَى لِتَصَوُّرِ أَنَّهُ يَثْقُبُ الظَّلَامَ اِنْ كُلِّ نَافِيَةٍ لَمَّا بِمَعْنَى الْاِ- دَافِقُ الدَّفْقِ صَبَّ بِمَعْنَى مَدْفُوقٍ اَوْ عَلٰی النِّسْبِ كَلَّا بِنِ اٰی ذٰی دَفْقٍ وَهُوَ صَادِقٌ عَلٰی الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَاَمَّا كَوْنُهُ بِمَعْنَى مَدْفُوقٍ فَلَمْ يَضَحِ التَّرَائِبُ جَمْعُ تَرْبِيَةِ عِظَامِ الصَّدْرِ اَوْ مَوْضِعِ الْقَلَادَةِ مِنَ الصَّدْرِ رَجْعُهُ الْاِعَادَةُ ۴۔ تَبْلٰی يَتَعَرَفُ وَيُمِيزُ مَا طَابَ وَمَا خَبِثَ وَاَصْلُهُ الْاِخْتِبَارُ وَاُطْلِقَ عَلٰی الْاِلَازِمِ ذَاتِ الرِّجْعِ ذَاتِ الْمَطَرِ هَكَذَا فِي الرُّوحِ وَفِي الْقَامُوسِ الْمَطَرُ بَعْدَ الْمَطَرِ الصَّدْعُ التَّشَقُّقُ رَوِيْدًا تَصْغِيرُ رَدَدٌ بِالضَّمِّ اٰی مَهْلٍ بِمَعْنَى قَرِيبًا وَقَلِيلًا وَهُوَ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِلْعَامِلِ اَوْ نَعْتٌ لِمَصْدَرِهِ الْمَخْدُوفِ اٰی اِمْهَالًا رَوِيْدًا۔ وَفِي الْكَبِيرِ قَالَ النُّحَوِيُّونَ رَوِيْدًا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلٰی ثَلَاثَةِ اَوْجِهٍ اَحَدُهَا اِنْ يَكُونُ اسْمًا لِلْاَمْرِ كَقَوْلِكَ رَوِيْدٌ زَيْدٌ اَوْ لَا تَتَصَرَّفُ رَوِيْدًا فِي هَذَا الرَّجْعِ لَانْهَا غَيْرُ مَتَمَكِّنَةٍ وَالثَّانِي اِنْ يَكُونُ بِمَنْزِلَةِ سَائِرِ الْمَصَادِرِ فَيُضَافُ اِلَيْهِ مَا بَعْدَهُ كَمَا تُضَافُ الْمَصَادِرُ كَمَا تَقُولُ رَوِيْدٌ زَيْدٌ بِالْجَرِّ وَالثَّالِثُ اِنْ يَكُونُ نَعْتًا مَنصُوبًا كَقَوْلِكَ سَارَ وَاسِيرًا رَوِيْدًا وَيَقُولُونَ اَيْضًا سَارُوا رَوِيْدًا يَحْذَرُونَ الْمَنْعُوتَ وَيَقِيمُونَ رَوِيْدًا مَقَامَهُ ۵۔

النَّجْوُ: قَوْلُهُ النِّجْمُ اٰی هُوَ النِّجْمُ ۴۔ يَوْمَ تَبْلٰی قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَجَمَاعَةٌ ظَرَفَ لِرَجْعِهِ وَاعْتَرَضَ بَانَ فِيهِ فَصْلًا بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَمَعْمُولِهِ بِاجْنَبِيٍّ وَاجِبٍ تَارَةً بَانَهُ جَائِزٌ لِّتَوْسِعِهِمْ فِي ظُرُوفٍ وَآخَرَى بَانَ الْفَاصِلُ هُنَا غَيْرُ اجْنَبِيٍّ لِأَنَّهُ اَمَّا تَفْسِيرُ اَوْ عَامِلٌ عَلٰی الْمَذْهَبِ كَذَا فِي الرُّوحِ قُلْتُ تَوْضِيحُهُ اِنْ قَوْلُهُ تَعَالٰی لِقَادَرٍ اَمَّا عَامِلٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالٰی عَلٰی رَجْعِهِ اِنْ جَوَزَ تَاخِيرَ الْعَامِلِ اَوْ هُوَ تَفْسِيرُ الْعَامِلِ الْمَقْدَرُ قَبْلَ قَوْلِهِ عَلٰی رَجْعِهِ اِنْ لَمْ يَجُوزَ تَاخِيرَ الْعَامِلِ وَيَكُونُ تَقْدِيرُ الْعِبَارَةِ اَنَّهُ لِقَادَرٍ عَلٰی رَجْعِهِ فَحَذْفُ الْعَامِلِ وَفَسْرُ بَقَوْلِهِ الْقَادِرُ الْمُوْخَّرُ عَنْ قَوْلِهِ عَلٰی رَجْعِهِ وَعَلٰی كُلِّ فَقَوْلِهِ لِقَادَرٍ لَيْسَ اجْنَبِيًّا فَلَا يَعْدُونَهُ فَاصِلًا بَيْنَ قَوْلِهِ رَجْعَهُ الْعَامِلِ وَبَيْنَ قَوْلِهِ يَوْمَ تَبْلٰی الْمَعْمُولُ ۴۔

الْبَلَاغَةُ: فَصْلٌ اٰی فَاصِلٌ قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ فِي ذَلِكَ حَتَّى كَانَهُ نَفْسُ الْفَصْلِ ۴۔



## سُورَةُ الْأَعْلَى

سُورَةُ الْأَعْلَى ۸۴ مَكِّيَّةٌ ۸ آيَاتُهَا ۱۹ رُكُوعُهَا ۱

سورة الاعلى مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۹ آیات اور ارکوع ہے

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ الَّذِي خَلَقَ فَسُوَّى ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝  
فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ۝ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَى ۝ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۝ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ۝  
وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى ۝ فَذَكَرْ إِنَّ نَفْعَ الذِّكْرِى ۝ سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ۝ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ۝  
الَّذِي يَصُلَّى النَّارَ الْكُبْرَى ۝ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۝ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۝  
وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۝ بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا ۝ وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ ۝ وَأَبْقَى ۝ إِنَّ  
هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝

(اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (اور جو مومن آپ کے ساتھ ہیں) اپنے پروردگار عالی شان کے نام کی تسبیح کیجئے جس نے (ہر شے کو) بنایا پھر (اس کو) ٹھیک بنایا اور جس نے تجویز کیا پھر راہ بتلائی اور جس نے زمین سے چارہ نکالا پھر اس کو سیاہ کوڑا کر دیا (اس قرآن کی نسبت ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) ہم (جتنا) قرآن (نازل کرتے جائیں) آپ کو پڑھا دیا کریں گے (یعنی یاد کرا دیا کریں گے) پھر آپ (اس میں سے کوئی جز) نہیں بھولیں گے مگر جس قدر (بھلانا) اللہ کو منظور ہو (کے نسخ کا ایک طریقہ یہ بھی ہے) وہ ہر ظاہر اور مخفی کو جانتا ہے اور اسی طرح ہم آسان شریعت کے لئے آپ کو سہولت دیں گے (کہ سمجھنا بھی اور آسان ہوگا اور عمل بھی آسان ہوگا) تو آپ نصیحت کیا کیجئے اگر نصیحت کرنا مفید ہوتا ہو وہی شخص نصیحت مانتا ہے جو (خدا سے) ڈرتا ہے اور جو شخص بد نصیب ہے وہ اس سے کرتا ہے جو (آخر کار) بڑی آگ میں (یعنی آتش دوزخ میں) داخل ہوگا پھر نہ اس میں مری جائے گا اور نہ (آرام کی زندگی) بنے گا۔ بامراد ہوا جو شخص (قرآن سن کر خباثت عقائد و اخلاق سے) پاک ہو گیا اور اپنے رب کا نام لیتا اور نماز پڑھتا رہا (مگر اے منکر و تم آخرت کا سامان نہیں کرتے) بلکہ تم دنیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت دنیا سے بدرجہا بہتر ہے اور پائیدار ہے (اور یہ مضمون صرف قرآن ہی کا دعویٰ نہیں بلکہ) اگلے صحیفوں میں بھی ہے یعنی ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں میں (پس زیادہ تر موعود ہوا)۔

سورة الاعلى مكية وهي تسع عشرة اية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِمِط: سورت سابقہ میں مجازات آخرت کا ذکر تھا اس سورت میں بھی اصل مقصود فلاح آخرت کا مقصود ہونا اور اس کا طریق کہ تسبیح اور معرفت ذات وصفات اور تزکیہ و ذکر صلوٰۃ ہے بتلانا ہے اور مقصودیت آخرت کی تقریر کے لئے فناء و اضمحلال دنیا کا اور تعلیم طریق فلاح کے لئے امر تذکیر بالقرآن کا ارشاد اور اسی کے قریب قریب غرض سے سورت سابقہ میں بھی حقانیت قرآن کی بیان کی گئی تھی۔

فَنَاءَ دُنْيَا وَبَقَاءَ عَقْبِي وَامْرًا بِاصْلَاحِ نَفْسٍ وَاصْلَاحِ غَيْرِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝ (اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (اور جو مومن آپ کے ساتھ ہیں) اپنے پروردگار

عالیشان کے نام کی تسبیح (وتقدیس) کیجئے جس نے (ہر شے کو) بنایا پھر (اس کو) ٹھیک بنایا (یعنی ہر شے کو مناسب طور پر بنایا) اور جس نے (جانداروں کو ان چیزوں کی طرف) راہ بتلائی (یعنی ان کے طبائع کو ان اشیاء کا مقتضی پیدا کر دیا) اور جس نے (سبز خوشنما) چارہ (زمین سے) نکالا پھر اس کو سیاہ کوڑا کر دیا (اول عام تصرفات مذکور ہیں پھر حیوانات کے متعلق پھر نباتات کے متعلق مطلب یہ کہ طاعات سے آخرت کا تہیہ کرنا چاہیے جہاں جزاء و سزا ہونے والی ہے اور اسی طاعت کا طریقہ بتلانے کے لئے ہم نے قرآن نازل کیا ہے اور آپ کو اُس کی تبلیغ کا مامور کیا ہے سو اُس قرآن کی نسبت ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) ہم (جتنا) قرآن (نازل کرتے جاویں گے) آپ کو پڑھا دیا کریں گے (یعنی یاد کرا دیا کریں گے) پھر آپ (اُس میں سے کوئی جزو) نہیں بھولیں گے مگر جس قدر (بھلانا) اللہ کو منظور ہو (کہ نسخ کا ایک طریقہ یہ بھی ہے) کما قال تعالیٰ : مَا نُنَسِّخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ..... (البقرة : ۱۰۶) سو وہ البتہ آپ کے اور سب کے اذہان سے فراموش کر دیا جاوے گا اور یہ یاد رکھانا اور فراموش کر دینا یہ سب قرین حکمت ہوگا کیونکہ وہ ہر ظاہر اور مخفی کو جانتا ہے (پس اُس سے کسی چیز کی مصلحت مخفی نہیں اس لئے جب محفوظ رکھنا مصلحت ہوتا ہے محفوظ رکھتے ہیں جب بھلا دینا مصلحت ہوتا ہے بھلا دیتے ہیں) اور (جیسا ہم آپ کو قرآن کا یاد ہونا آسان کر دیں گے اسی طرح) ہم اس آسان شریعت کے ہر حکم پر چلنے کے لئے آپ کو سہولت دے دیں گے (یعنی سمجھنا بھی آسان ہوگا اور عمل بھی آسان ہوگا اور تبلیغ بھی آسان ہو جاوے گی اور مزاحمتوں کو دفع کر دیں گے اور شریعت کو یسری سے موصوف کرنا بطور مدح کے ہے یا اس لئے کہ وہ سبب ہے جب آپ کے لئے وحی کے متعلق ہر بات کے آسان کر دینے کا ہم وعدہ کرتے ہیں) تو آپ (جس طرح خود تسبیح و تقدیس کرتے ہیں اسی طرح دوسروں کو بھی) نصیحت کیا کیجئے اگر نصیحت کرنا مفید ہوتا ہو (مگر جیسا کہ ظاہر اور معلوم ہے کہ وہ فی نفسہ مفید ہوتی ہے کما قال تعالیٰ : فَإِنَّ الَّذِي تَكْرِى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (الذاریات : ۵۵) وہی شخص نصیحت مانتا ہے جو) خدا سے ڈرتا ہے اور جو سخت بد نصیب ہو وہ اُس سے گریز کرتا ہے جو (آخر کار) بڑی آگ میں (یعنی آتش روزخ میں کہ دنیا کی آگ سے بڑی ہے) داخل ہوگا پھر (اُس سے بڑھ کر یہ کہ) اُس میں مری جاوے گا اور نہ (آرام کی زندگی) جنے گا (یعنی گو شرط تذکر نہ پائے جانے سے کہیں تذکر کا ترتیب نہ ہو لیکن تذکیر فی نفسہ نافع ہے اور وجوب کے لئے یہی کافی ہے خلاصہ اول سورت سے یہاں تک کہ آپ اپنی بھی تکمیل کیجئے اور دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ کیجئے کہ ہم آپ کے معاون ہیں اور فی نفسہ وہ ضروری چیز بھی ہے آگے : سَيَذَكِّرْهُم مِّنْ يَّحْشَى ۖ کی تفصیل ہے کہ) بامرد ہو جو شخص (قرآن سن کر خباثت عقائد و اخلاق سے) (پاک ہو گیا اور اپنے رب کا نام لیتا اور نماز پڑھتا رہا) (مگر اے منکرو تم قرآن سن کر نہیں مانتے اور آخرت کا سامان نہیں کرتے) بلکہ تم دُنویٰ زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت (دُنیا سے) بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے (یعنی کیفا و کما افضل ہے اور یہ مضمون صرف قرآن ہی کا دعویٰ نہیں بلکہ) یہ مضمون اگلے صحیفوں میں بھی ہے یعنی ابراہیم اور موسیٰ (علیہما السلام) کے صحیفوں میں (پس زیادہ تر مؤكد ہوا)۔

ف: روح المعانی میں عبد بن حمید کی روایت سے حدیث مرفوعہ مذکور ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے نازل ہوئے اور موسیٰ علیہ السلام پر قبل تو رات کے دس اور وعدہ سَنُفِّرُكَ يَا تَوَابِتَاءُ ہوا یا آپ کی تجلیل بالوحی و تحریک لسان پر ہوا ہو واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ السَّلَامِ: قولہ تعالیٰ: قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّى ۖ وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۝ اعمال مقصودہ اہل طریق کا جامع ہے۔

مُلْكُ قَائِلِ التَّجَمُّدِ: ۱۔ قولہ فی سبح اور جو مومن یزید العموم قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لما نزلت اجعلوها فی سجود کم ۲۔ ۳۔ قولہ بڑھ کر اشارۃ الی ان التراخی الرتبی ۴۔

اللُّغَاتُ: غناء ما یقذف بہ السیل علی جانب الوادی من الحشیش والنبات احوٰی من الحوت وہی السواد الجہر فی الروح ما ظہر قولاً او فعلاً او غیرہما ولیس خاصاً بالاقوال آہ قلت ویؤیدہ قولہ تعالیٰ اَرٰنَا اللہ جہرۃ قولہ ان نفعت حمل علی الشرط کما ہو المشہور فالمقصود تاکید الامر بالتذکیر ای ذکر ان کانت الذکرۃ نافعۃ ومعلوم انها نافعۃ کما یقال ادحقہ ان کان ابا لک وکقولہ ان تغفر اللہم تغفر جماد ای عبد لک لا الماد المقصود اغراء المخاطب علی الفعل وتنبیہ علی ما تضمنہ الشرط فافہم ۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ وسبح اسمہ مقحم او المراد ان الاسم لما کان یجب تنزیہہ فالمسمی بالاولیٰ قولہ وما یخفی اثر فیہ صیغۃ الضارع للاستمرار لان الاظهار یكون احياناً وغالب الاحوال علی الاشياء هو اخفاء لان الشئ اذا ظہر انقضی ظہورہ ثم بصیر مخفياً فافہم فانہ من المواہب قولہ نیسرك للیسری فی الروح تعلق التیسیر بہ صلی اللہ علیہ وسلم مع ان الشائع تعلیقہ بالامور المسخرۃ للفاعل کما فی قولہ تعالیٰ ویسر لی امری للایذان بقوة تمکینہ علیہ السلام من الیسری والتصرف فیہا بحیث صار ذلک ملکہ راسخۃ لہ کانه علیہ الصلوٰۃ والسلام جبل عیہ قولہ تزکی کان الظاہر قد افلح من تذکر الا انه وضع من تزکی الی آخرہ موضع من تذکر اشارۃ الی بیان المتذکر بسماتہ کذا فی الروح ۴۔



## سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ ۸۸ مَكِّيَّةٌ ۶۸ آيَاتُهَا ۲۶ زُكُوتُهَا ۱

سورة الغاشية مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں۔ میں ۲۶ آیات اور شروع ہے۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۝ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ۝ تَصْلِي نَارًا حَامِيَةً ۝ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ اِنْيَةٍ ۝ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ۝ لَا يُسْمِنُ ۝ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ۝ لِسْعُهَا رَاضِيَةٌ ۝ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً ۝ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۝ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ۝ وَاَلْكَوَابُ مَوْضُوعَةٌ ۝ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ۝ وَزُرَّابِي مَبْتُوثَةٌ ۝ أَفَلَا يَنْظُرُونَ اِلَى الْاِلَّيْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَ اِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَ اِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَ اِلَى الْاَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ فَذَكِّرْ ۝ اِنَّمَا اَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ۝ اِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ۝ فَيُعَذِّبُهُ اللّٰهُ الْعَذَابَ الْاَكْبَرَ ۝ اِنَّ الْيَنَّا اِيَّا بِهِمْ ۝ ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝

آپ کو اس محیط عام واقعہ کی کچھ خبر پہنچی ہے (مراد اس واقعہ سے قیامت ہے) بہت سے چہرے اس روز ذلیل (اور) مصیبت جھیلے (اور مصیبت جھیلنے سے) خستہ ہوں گے (اور) آتش سوزاں میں داخل ہوں گے (اور) کھولتے ہوئے چشمے سے پانی پلائے جائیں گے (اور) ان کو بجز ایک خاردار جھاڑ کے اور کوئی کھانا نصیب نہ ہوگا جو نہ (تو) کھانے والوں کو) فربہ کرے گا اور نہ (ان کی) بھوک کو دفع کرے گا۔ بہت سے چہرے اس روز بارونق (اور) اپنے (نیک) کاموں کی بدولت خوش ہوں گے (اور) بہشت بریں میں ہوں گے جس میں کوئی لغویات نہ سنیں گے اس بہشت میں بہتے ہوئے چشمے ہوں گے (اور) اس (بہشت) میں اونچے اونچے اونچے تخت (بچھے) ہیں اور رکھے ہوئے آنچورے (موجود) ہیں اور برابر لگے ہوئے گدے (تیکے) ہیں اور سب طرف قالین (ہی قالین) پھیلے پڑے ہیں۔ تو (ان کی غلطی ہے کیونکہ) کیا وہ لوگ اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح (عجیب طور پر) پیدا کیا گیا ہے اور آسمان کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بلند کیا گیا ہے اور پہاڑوں کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح کھڑے کئے گئے ہیں اور زمین کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بچھائی گئی ہے تو آپ (بھی ان کی فکر میں نہ پڑیے بلکہ صرف) نصیحت کر دیا کیجئے (کیونکہ) آپ تو صرف نصیحت کرنے والے ہیں (اور) آپ ان پر مسلط نہیں ہیں (جو زیادہ فکر میں پڑیں) ہاں مگر جو رگردانی اور کفر کرے گا تو خدا اس کو آخرت میں بڑی سزا دے گا کیونکہ ہمارے ہی پاس ان کا آنا ہوگا پھر ہمارا ہی کام ان سے حساب لینا ہے (آپ زیادہ غم میں نہ پڑیے)۔

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِمَط: سورت سابقہ میں تہیہ لآخرة کا امر تھا اس سورت میں آخرت کے لئے تہیہ کرنے والے اور نہ کرنے والے کی جزاء و سزا مقصود اندکور ہے اور اس بعث و جزاء کی تقریر کے لئے قدرت کا اثبات اور بعث و جزاء کے انکار کرنے پر آپ کے حزن کا ازالہ اور تسلیہ اخیر میں ارشاد ہوا ہے۔

مجازات فریقین وبعث و تسلیہ نبی: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ هَلْ اَتَاكَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ اِنَّ عَلٰیْنَا حِسَابَهُمْ ۝



آپ کو اس محیط عام واقعہ کی کچھ خبر پہنچی ہے (مراد اس واقعہ سے قیامت ہے کہ تمام عالم کو اُس کا اثر محیط ہوگا اور مقصود اس استفہام سے تشویق ہے جو مفید ہے اہتمام مستفہم عنہ کو آگے بصورت جواب اُس خبر کی تفصیل ہے یعنی) بہت سے چہرے اُس روز ذلیل (اور) مصیبت جھیلے (اور مصیبت جھیلنے سے) خستہ (اور در ماندہ) ہوں گے (اور) آتش سوزاں میں داخل ہوں گے (اور) کھولتے ہوئے چشمہ سے پانی پلائے جاویں گے (اور) اُن کو بجز ایک خاردار جھاڑ کے اور کوئی کھانا نصیب نہ ہوگا جو نہ (تو کھانے والوں کو) فر بہ کرے گا اور نہ (اُن کی) بھوک کو دفع کرے گا (یعنی نہ اُس میں تغذی ہے نہ سد جوع ہے اور مصیبت جھیلنے سے مُراد حشر میں پریشان پھرنا اور دوزخ میں سلاسل و اغلال کو لادنا دوزخ کے پہاڑوں پر چڑھنا اور اُس کے اثر سے خشکی ظاہر ہے اور کھولتا ہوا چشمہ وہی جس کو دوسری آیتوں میں حیم فرمایا ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں اس کا بھی چشمہ ہوگا اور ضریح میں حصر طعام کا اضافی ہے یعنی اطعمہ مرغوبہ لذیذہ کی نفی مقصود ہے پس زقوم و غسلین کے اثبات سے اس کا تعارض نہیں اور چہروں سے مُراد اصحاب چہرہ ہیں۔ یہ تو دوزخیوں کا حال ہوا آگے اہل جنت کا حال ہے یعنی) بہت سے چہرے اُس روز بارونق (اور) اپنے (نیک) کاموں کی بدولت خوش ہوں گے (اور) بہشت بریں میں ہوں گے جن میں کوئی لغوبات نہ سنیں گے: (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا [الواقعة: ۲۵] اور) اُس (بہشت) میں بہتے ہوئے چشمے ہوں گے (اور) اُس (بہشت) میں اونچے اونچے تخت (بچھے) ہیں اور رکھے ہوئے آنخورے (موجود) ہیں (یعنی یہ سامان اُس کے سامنے ہی موجود ہوگا) تاکہ جب پینے کو جی چاہے دیر نہ لگے (اور برابر لگے ہوئے گدے (ہٹکے) ہیں اور سب طرف قالین (ہی قالین) پھیلے پڑے ہیں (کہ جہاں چاہیں آرام کر لیں ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا بھی نہ پڑے یہ تفصیل ہوگئی جزاء کی اور ان مضامین کو سن کر جو بعضے لوگ قیامت کا انکار کرتے ہیں جس میں یہ سب واقعات ہوں گے) تو (اُن کی غلطی ہے کیونکہ) کیا وہ لوگ اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح (عجیب طور پر) پیدا کیا گیا ہے (کہ ہیئت اور خاصیت دونوں اور جانوروں کی نسبت اس میں عجیب ہیں) اور آسمان کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بلند کیا گیا ہے اور پہاڑوں کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح کھڑے کئے گئے اور زمین کو (نہیں دیکھتے) کہ کس طرح بچھائی گئی ہے (یعنی اُن چیزوں کو دیکھ کر قدرت الہیہ پر استدلال نہیں کرتے تاکہ اُس کا بعث پر قادر ہونا سمجھ لیتے اور تخصیص ان چار چیزوں کی اس لئے ہے کہ عرب کے لوگ اکثر جنگلوں میں چلتے پھرتے رہتے تھے اُس وقت اُن کے سامنے اونٹ ہوتے تھے اور اوپر آسمان اور نیچے زمین اور اطراف میں پہاڑ اس لئے ان علامات میں غور کرنے کے لئے ارشاد فرمایا گیا اور جب یہ لوگ باوجود قیام دلائل کے غور نہیں کرتے) تو آپ (بھی ان کی فکر میں زیادہ نہ پڑیے بلکہ صرف) نصیحت کر دیا کیجئے (کیونکہ) آپ تو بس صرف نصیحت کرنے والے ہیں (اور) آپ ان پر مسلط نہیں ہیں (جو زیادہ فکر میں پڑیں) ہاں مگر جو رگردانی اور کفر کرے گا تو خدا اُس کو (آخرت میں) بڑی سزا دے گا (کیونکہ) ہمارے ہی پاس ان کا آنا ہوگا پھر ہمارا ہی کام اُن سے حساب لینا ہے (آپ غم میں نہ پڑیے)۔

فَا: وِلِيسَ فِى السَّطْحِ دَلَالَةٌ عَلَى عَدَمِ كَرِيَةِ الْاَرْضِ لَانْهَا فِى النَّظَرِ مَسْطُوحَةٌ وَيُمْكِنُ اَنْ تَكُوْنَ فِى الْحَقِيقَةِ كَرَةً اِلَّا اَنْهَا لِعَظَمِهَا لَا تَدْرُكُ كَرِيَتَهَا۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ..... روایات سے اس کا عابدین اہل باطل کے بارہ میں ہونا معلوم ہوتا ہے کہ محنت ہی محنت پڑتی ہے اور انجام صرف جہنم تو جو شخص ضلالت و بدعت کی حالت میں عبادت کرے وہ بھی اس میں داخل ہے۔

مَلْحَقًا بِسَائِلِ التَّوْحِيدِ: اِقْوَلُهُ فِى عَيْنِ چشمنے حملا على الجنس لان الجنة ذات عيون ۱۲۔

اللُّغَاتُ: ضَرِيعُ الشَّرِقِ الْيَابِسِ وَهِيَ شَجَرَةٌ ذَاتُ شَوْكٍ لَاطِنَةٌ بِالْاَرْضِ نَمَارِقُ وَسَائِدُ مَصْفُوفَةٌ صَفَتْ بَعْضُهَا اِلَى جَنْبِ بَعْضِ زُرَابِي بِسَطٍ فَاخِرَةٍ وَقِيلَ هِيَ الطَّنَافِسُ الَّتِي لَهَا خَمَلٌ رَفِيقٌ مَبْثُوثَةٌ مَبْسُوطَةٌ اَوْ مَتَفَرِّقَةٌ فِى الْمَجَالِسِ قَوْلُهُ ثُمَّ اِنْ عَلَيْنَا ثُمَّ لِلتَّرَاخِي فِى الرُّتْبَةِ وَالتَّرَفُّقِ لَانَ الْحِسَابِ وَاِنْ كَانَ مَتَاخِرٌ عَنِ الْاِيَابِ لَكِنْ كَوْنَ الْحِسَابِ عَلَى اَنَّهُ لَا يَتَاخَرُ عَنِ الْاِيَابِ وَيُمْكِنُ اَنْ يُقَالَ اَنْ الْمَقْصُودُ بِالْجُمْلَةِ الثَّانِيَةِ وَقَوْعِ الْحِسَابِ لَا كَوْنَ الْحِسَابِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لَكِنْ عِبْرَةٌ اِشَارَةٌ اِلَى كَوْنِ وِلَايَةِ الْحِسَابِ اِلَى اللَّهِ تَعَالَى خَاصَّةً ۱۲۔

النَّجْوَى: اِلَّا مَنْ تَوَلَّى اسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعٌ ۱۲۔

الْبَلَاغَةُ: جَارِيَةٌ وَصَفٌ بِهِ اِيْذَا نَا بَانَهَا غَيْرُ مُنْقَطِعَةٍ ۱۲۔

# سُورَةُ الْفَجْرِ

سُورَةُ الْفَجْرِ ۝ ۸۹ مَائِكَتَةٍ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اَنَّا نُنشِئُ ۝ وَنُفْنِئُ ۝

سورة الفجر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸۹ آیات اور رکوع ہے

وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝ اِذَا يَسِرُّهُ ۝ هَلْ فِيْ ذٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِيْ  
حِجْرِ ۝ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ اِرْمٰ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ وَثَمُوْدَ  
الَّذِيْنَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۝ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْاَوْتَادِ ۝ الَّذِيْنَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ۝ فَاَكْثَرُوْا فِيْهَا الْفُسَادَ ۝  
فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ۝ اِنَّ رَبَّكَ لِبَالِغُ الرُّصَادِ ۝ فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَابْتَلٰهُ  
رَبُّهُ ۝ فَاَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ ۝ فَيَقُوْلُ رَبِّيْٓ اَكْرَمَنِ ۝ وَاَمَّا اِذَا مَابْتَلٰهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رٰزِقَهُ ۝ فَيَقُوْلُ  
رَبِّيْٓ اَهَانَنِ ۝ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُوْنَ الْيَتِيْمَ ۝ وَلَا تَحْضُوْنَ عَلٰى طَعَامِ الْيُسْكِيْنَ ۝ وَتَاْكُلُوْنَ الثَّرٰثَ  
اَكْلًا لَّمْنًا ۝ وَتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ۝ كَلَّا اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكًّا دَكًّا ۝ وَجَآءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا  
صَفًّا ۝ وَجَآءَ يَوْمَئِذٍ يَوْمِيْذٍ يَجْهَنَّمُ ۝ يَوْمِيْذٍ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وَاَنّٰى لَّهٗ الذِّكْرٰى ۝ يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِيْ قَدَّمْتُ  
لِحَيَاتِيْ ۝ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ اَحَدٌ ۝ وَلَا يُؤْتِيْ وَثَاقَةً اَحَدٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۝  
اَرْجِعِيْ اِلٰى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۝ فَادْخُلِيْ فِيْ عِبْدِيْ ۝ وَاَدْخُلِيْ جَنَّتِيْ ۝

قسم ہے (فجر کے وقت کی اور (ذی الحجہ کی) دس راتوں کی اور جفت کی اور طاق کی اور (قسم ہے) رات کی جب وہ چلنے لگے (یعنی گزرنے لگے) کیوں اس (قسم مذکور) میں عقلمندوں کے واسطے کافی قسم بھی ہے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے پروردگار نے قوم عاد (یعنی) قوم ارم کے ساتھ کیا معاملہ کیا جن کے قد و قامت ستونوں جیسے دراز تھے اور جن کی برابر (زور و قوت میں دنیا بھر کے) شہروں میں کوئی شخص نہیں پیدا کیا گیا اور (اور آپ کو معلوم ہے کہ) قوم ثمود کے (ساتھ کیا معاملہ کیا گیا) جو وادی القریٰ میں (پہاڑ کے) پتھروں کو تراشا کرتے تھے (اور مکانات بنایا کرتے تھے) اور میخوں والے فرعون کے ساتھ جنہوں نے شہروں میں سرائے رکھا تھا اور ان میں بہت فساد مچا رکھا تھا سو آپ کے رب نے ان پر عذاب کا کوزا برسایا بے شک آپ کا رب (نافرمانوں کے) گھات میں ہے۔ سو آدمی وجہ اس کا پروردگار آزماتا ہے یعنی اس کو (ظاہراً) اکرام انعام دیتا ہے تو وہ (بطور فخر) کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر بڑھادی اور جب اس کو (دوسری طرح) آزماتا ہے یعنی اس کی روزی اس پر تنگ کر دیتا ہے تو وہ (شکایتاً) کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر گھٹادی ہرگز ایسا نہیں بلکہ تم (میں اور اعمال بھی موجب عذاب ہیں چنانچہ تم) لوگ یتیم کی (کچھ) قدر (اور خاطر) نہیں کرتے ہو اور دوسروں کو بھی مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں دیتے اور (تم) میراث کا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو (یعنی دوسروں کا حق بھی کھا جاتے ہو) اور مال سے تم لوگ بہت ہی



محبت رکھتے ہو۔ (آگے ان افعال کے موجب العذاب نہ سمجھنے پر سرزنش ہے) کہ ہرگز ایسا نہیں (جیسا تم سمجھتے ہو) جس وقت زمین کو توڑ توڑ کر (اور) ریزہ ریزہ کر دیا جائے گا اور آپ کا پروردگار اور جوق جوق فرشتے (میدان محشر میں) آئیں گے اور اس روز جہنم کو لایا جائے گا اس روز انسان کو سمجھ آئے گی اور اب سمجھ آنے کا موقع کہاں رہا کہے گا کاش میں اس زندگی (آخری) کے لئے کئی عمل (نیک) آگے بھیج لیتا پس اس روز تو خدا کے عذاب کے برابر کوئی عذاب دینے والا نکلے گا اور نہ اس کے جکڑنے کے برابر کوئی جکڑنے والا نکلے گا (اور) جو اللہ کے فرمانبردار تھے ان کو ارشاد ہوگا کہ اے اطمینان والی روح تو اپنے پروردگار (کے جوار رحمت) کی طرف چل اس طرح سے کہ تو اس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش پھر (ادھر چل کر) تو میرے (خاص) بندوں میں شامل ہو جا (کہ یہ بھی نعمت روحانی ہے) اور میری جنت میں داخل ہو جا۔

### سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية كذا في البضاوی۔

تَفْسِيرُ لِّلْمَط: سورت سابقہ میں مجازات فریقین کا ذکر تھا اس سورت میں معظم مقصود فریقین کے اعمال موجب مجازات کا بیان ہے اور تمہید میں بعض اہم مہملہ کا جن کے اعمال موجب سزا تھے اور اخیر میں بطور تنہیم کے بعض جزائے فریقین کا مضمون ہے۔

ذکر اعمال موجب جزاء و سزا و اعمال مستحقین آن و بعضے از تفصیل او: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وَالْفَجْرِ وَلَیْلٍ عَشْرِ (الی قولہ تعالیٰ) قَادُ حُلًیٰ فِیْ عِبْدِیْ ۝ وَاَدْخُلُیْ جَنَّتَیْ ۝ قسم ہے فجر (کے وقت) کی اور (ذی الحجہ کی) دس راتوں (یعنی دس تاریخوں) کی (کہ وہ نہایت فضیلت والی ہیں کذا فسر فی الحدیث) اور جنت کی اور طاق کی (جنت سے مراد دسویں تاریخ ذی الحجہ کی اور طاق سے نویں تاریخ کذا فی الحدیث اور ایک حدیث میں ہے کہ اس سے نماز مراد ہے کہ کسی کی طاق رکعتیں ہیں کسی کی جنت اور پہلی حدیث کو روایت بھی اصح کہا گیا ہے کذا فی الروح اور درایہ بھی وہ ارتج ہے کیونکہ بقیہ مقسم بہ ازمنہ میں سے ہیں اور یہ تطبیق بھی ہو سکتی ہے کہ شفع و وتر سے مراد شفع و وتر معظم ہو اور دونوں اُس کے مصدق ہو جاویں گے) اور (قسم ہے) رات کی جب وہ چلنے لگے (یعنی گزرنے لگے کقولہ تعالیٰ: وَاللَّیْلِ اِذَا اَدْبَرَ ۝ المدثر: ۳۳) آگے بطور جملہ معترضہ کے تاکید کے لئے اس قسم کی تنہیم فرماتے ہیں (کہ) کیوں اُس (قسم مذکور) میں عقلمند کے واسطے کافی قسم بھی ہے (استفہام تقریر و تاکید کے لئے ہے یعنی ان مذکورہ قسموں میں ہر قسم تاکید کلام کے لئے ہے کہ منکروں کو ضرور سزا ہوگی کما فی الجلالین جس پر آئندہ کلام قرینہ ہے جس میں منکرین سابقین کی تعذیب کا ذکر ہے یعنی) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے پروردگار نے قوم عاد یعنی قوم ارم کے ساتھ کیا معاملہ کیا جن کے قد و قامت ستون جیسے (دراز) تھے (اور) جن کے برابر (زور و قوت) میں دنیا بھر کے شہروں میں کوئی شخص نہیں پیدا کیا گیا (اس قوم کے دولقب ہیں عاد اور ارم کیونکہ عاد مینا ہے عاص کا اور وہ ارم کا اور وہ سام بن نوح علیہ السلام کا پس کبھی اُن کو عاد کہتے ہیں تسمیۃ لہم باسم ابیہم اور کبھی ارم کہتے ہیں تسمیۃ لہم باسم جدہم اور اس ارم کا ایک بیٹا عابر ہے اور عابر کا بیٹا شمود جس کے نام سے ایک قوم مشہور ہے پس عاد اور شمود دونوں ارم میں جا ملے ہیں عاد بواسطہ عاص کے اور شمود بواسطہ عابر کے اور یہاں لفظ ارم اس لئے بڑھا دیا کہ اس قوم عاد میں دو طبقے ہیں متقدمین جن کو عاد اولیٰ اور متاخرین جن کو عاد آخریٰ کہتے ہیں پس ارم بڑھا دینے سے اشارہ ہو گیا کہ عاد اولیٰ مراد ہے کیونکہ بوجہ قرب و قلت و سائط کے ارم کا اطلاق عاد اولیٰ پر ہوتا ہے کذا فی الروح و هذا التحقيق عندی قاض علی ما سبق فی الاعراف والنجم واللہ اعلم) اور (آگے عاد کے بعد دوسرے مہملکین کا بیان فرماتے ہیں کہ آپ کو معلوم ہے کہ) قوم شمود کے ساتھ (کیا معاملہ کیا) جو وادی القریٰ میں (پہاڑ کے) پتھروں کو تراشا کرتے تھے (اور مکانات بنایا کرتے تھے۔ وادی القریٰ اُن کے شہروں میں سے ایک شہر کا نام ہے جیسا ایک کا نام حجر ہے اور یہ سب حجاز اور شام کے درمیان میں ہیں اور سب میں شمود رہتے تھے کذا فی بعض التفاسیر) اور میخوں والے فرعون کے ساتھ (درمنثور میں ابن مسعود و سعید بن جبیر و مجاہد و حسن و سدی سے اس کی تفسیر میں منقول ہے کہ وہ جس کو سزا دیتا اُس کے چاروں ہاتھ پاؤں چار میخوں سے باندھ کر سزا دیتا اور ایک تفسیر اس کی سورہ ص میں گزر چکی۔ آگے سب کی صفت شتہ کہ فرماتے ہیں کہ) جنہوں نے شہروں میں سر اٹھا رکھا تھا اور ان میں بہت فساد مچا رکھا تھا سو آپ کے رب نے اُن پر عذاب کا کوڑا برسایا (یعنی عذاب نازل یا پس عذاب کو کوڑے سے اور اُس کے نازل کرنے کو برسانے سے تعبیر فرمایا آگے اس عذاب کی علت اور موجودین کی عبرت کے لئے ارشاد ہے کہ) بے شک آپ کا رب (نافرمانوں کی) گھات میں ہے (جن میں سے مذکورین کو تو ہلاک کر دیا اور موجودین کو عذاب کرنے والا ہے) سو (اس کا مقتضایہ تھا کہ کفار موجودین عبرت پکڑتے اور اعمال موجب للعذاب سے بچتے لیکن کافر آدمی) کا یہ حال ہے کہ اعمال موجب للعذاب کو اختیار کرتا ہے جن سب کی اصل حُب دنیا ہے چنانچہ اُس کو جب اُس کا پروردگار آزماتا ہے یعنی اُس کو (ظاہراً) انعام اکرام دیتا ہے (مثلاً مال و جاہ وغیرہ جس سے مقصود اُس کی شکرگزاری کا دیکھنا ہوتا ہے اور اسی وجہ سے اُس کو آزمانے سے تعبیر فرمایا) تو وہ (افتخار اور عملاً استحقاق) کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر بڑھادی (یعنی میں اس کا مقبول ہوں کہ مجھ کو ایسی نعمتیں دیں) اور جب اُس کو (دوسری طرح) آزماتا ہے یعنی اُس کی روزی اُس پر تنگ کر دیتا ہے (جس سے مقصود اُس کے صبر و رضا کا دیکھنا ہوتا ہے اور اسی وجہ سے اُس کو آزمانے سے تعبیر فرمایا) تو وہ شکایتا کہتا ہے کہ میرے رب نے میری قدر گھٹادی (یعنی مجھ کو باوجود استحقاق اکرام کے اپنی نظر سے آج کل



گرا رکھا ہے کہ دنیوی نعمتیں کم ہو گئیں۔ مطلب یہ کہ کافر دنیا ہی کو مقصود بالذات سمجھتا ہے کہ اُس کی فراخی کو دلیل مقبولیت اور اپنے کو اُس کا مستحق اور تنگی کو دلیل مطلقیت اور اپنے کو اُس کا غیر مستحق سمجھتا ہے پس اس میں دو محذور ہیں ایک دنیا کو مقصود بالذات سمجھنا جس سے ترک و انکار آخرت ناشی ہو اور دوسرے دعویٰ استحقاق جس سے نعمت پر افتخار و ترک شکر اور باپا پر شکوہ و ترک صبر ناشی ہو اور یہ سب اعمال موجب للعذاب ہیں آگے اس پر ردع ہے کہ ہرگز ایسا نہیں (یعنی نہ تو دنیا مقصود بالذات ہے اور نہ اُس کا ہونا نہ ہونا دلیل مقبولیت و مخذولیت کی ہے اور نہ کوئی کسی اکرام کا مستحق ہے اور نہ کوئی صبر و شکر کے وجوب سے مستحق ہے آگے بصیغہ خطاب بطور التفات کے فرماتے ہیں کہ تم لوگوں میں صرف یہی اعمال موجب للعذاب نہیں ہیں (بلکہ تم میں اور اعمال بھی مذموم و نامرضی عند اللہ و موجب للعذاب ہیں چنانچہ) تم لوگ یتیم کی (کچھ) قدر (اور خاطر) نہیں کرتے ہو (مطلب یہ کہ یتیم کی اہانت اور اس پر ظلم کرتے ہو کہ اُس کا مال کھا جاتے ہو) اور دوسروں کو بھی مسکین کو کھانا دینے کی ترغیب نہیں دیتے (یعنی دوسروں کے حقوق واجبہ نہ خود ادا کرتے ہو اور نہ اوروں کو حقوق واجبہ ادا کرنے کو کہتے ہو اور عملاً اس کے تارک اور اعتقاداً اس کے منکر ہو اور ترک واجب کفار کے لئے موجب زیادت تعذیب اور فساد اعتقاد موجب نفس تعذیب ہے) اور (تم) میراث کا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو (یعنی دوسروں کا حق بھی کھا جاتے ہو اور میراث تفصیل موجود گو مکہ میں مشروع نہ تھی مگر نفس میراث شرع ابراہیمی و اسماعیلی سے متوارث چلی آتی تھی چنانچہ جاہلیت میں بچوں اور لڑکیوں کو میراث کا مستحق نہ سمجھنا اس کی دلیل ہے کہ میراث کا حکم پہلے سے بھی تھا جس کا بیان سورہ نساء کے پہلے رکوع آیت: لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ..... [النساء: ۷] کے متعلق اس کا بیان گزر چکا ہے) اور (تم لوگ) مال سے بہت ہی محبت رکھتے ہو (اور اعمال مذکورہ سب اسی کی فرع ہیں کیونکہ حسب دنیا کل خطیئات کا اس ہے غرض یہ سب اعمال قولیہ و فعلیہ و حالیہ موجب تعذیب ہیں پس انسان کا یہ حال ہے کہ مضامین عبرت کو سن کر بجائے اس کے کہ عبرت پکڑتا ایسے اعمال اختیار کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ ان کو عذاب دینے والا ہے کما قال تعالیٰ: إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُصَادِقِ آگے ان افعال کے غیر موجب للعذاب سمجھنے پر ردع ہے کہ) ہرگز ایسا نہیں (جیسا تم سمجھتے ہو کہ ان اعمال پر عذاب نہ ہوگا ضرور ہوگا آگے مجازات کا وقت بتلاتے ہیں جس میں اُن کو عذاب اور اہل طاعت کو اجر و ثواب ہوگا پس ارشاد ہے کہ) جس وقت (کے بلند اجزائے سبھال وغیرہ) کو توڑ توڑ کر (اور) ریزہ ریزہ (کر کے زمین کو برابر) کر دیا جاوے گا (کقولہ تعالیٰ: لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ط) اور آپ کا پروردگار اور جوق جوق فرشتے (میدان محشر میں) آویں گے (یہ حساب کے وقت ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا آنا مشابہات میں سے ہے) اور اُس روز جہنم کو لایا جاوے گا (جیسا سورہ مدثر میں: وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ: ۱۳۲ کے متعلق بیان ہو چکا ہے) اُس روز انسان کو سمجھ آوے گی اور اب سمجھ آنے کا موقع کہاں رہا (یعنی اب کیا فائدہ ہو سکتا ہے کیونکہ وہ دارالجزاء ہے دارالعمل نہیں۔ آگے سمجھ آنے کے بعد جو اُس کا قول ہوگا اُس کا بیان ہے کہ وہ) کہے گا کاش میں اس زندگی (آخری) کے لئے کوئی عمل (نیک) آگے بھیج لیتا پس اُس روز نہ تو خدا کے عذاب کے برابر کوئی عذاب دینے والا نکلے گا اور نہ اُس کے جکڑنے کے برابر کوئی جکڑنے والا نکلے گا (یعنی ایسی سخت سزا اور قید کرے گا کہ دنیا میں کبھی کسی نے کسی کو نہ اتنی سخت سزا دی ہوگی نہ ایسی سخت قید کی ہوگی یہ سزا تو مرتکبین اعمال موجب للعذاب کی ہوگی اور جو اللہ کے فرمانبردار تھے اُن کو ارشاد ہوگا کہ) اے اطمینان والی روح (یعنی جس کو امر حق میں ايقان و اذعان تھا اور کسی طرح کا شک و انکار نہ تھا اور تعبیر روح سے باعتبار جزاء اشرف کے ہے) تو اپنے پروردگار (کے جوار رحمت) کی طرف اس طرح سے کہ تو اُس سے خوش اور وہ تجھ سے خوش پھر (ادھر چل کر) تو میرے (خاص) بندوں میں شامل ہو جا (کہ یہ بھی نعمت روحانی ہے کہ اُس کے لئے احباب سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں) اور میری جنت میں داخل ہو جا (لفظ مطمئنہ میں ان لوگوں کے اعمال کی طرف اشارہ ہو گیا جیسا کہ ظاہر ہے اور زیادہ تفصیل اعمال موجب عذاب کی شاید اسلئے ہے کہ زیادہ مقصود اہل مکہ کو سنانا ہے) اور اس وقت وہاں ایسے اعمال کے مرتکب زیادہ تھے۔

ف: قرینہ مستقام سے یہ خطاب يٰۤاَيُّهَا النَّفْسُ ..... قیامت کے روز معلوم ہوتا ہے اور بعض روایات میں جو آیا ہے مرنے کے وقت مومن سے کہا جاتا ہے وہاں تفسیر آیت کی مقصود نہیں نہ وقت موت کی تخصیص ہے اور شروع سورت کی قسموں کو جواب قسم سے مناسبت یہ ہو سکتی ہے کہ یہ سب دلیل ہیں تصرفات الہیہ کی جو مقتضی وجوب ایمان و طاعت کو ہیں اور ترک واجب پر عذاب کا مرتب ہونا ظاہر ہے۔

تَرْجَمُ مَسَآئِلَ السُّلُوكِ: قَوْلُ تَعَالَى: فَإِنَّمَا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَغَىٰ رُبَّهُ (الہی قولہ تعالیٰ) کَلَّا اس سے معلوم ہوا کہ بعضے جاہل جو کہا کرتے ہیں کہ جب سے ہم فلا نے سلسلہ میں داخل ہوئے مال اور فراغت میں ترقی ہو گئی تو یہ دلیل ہے اس سلسلہ کے مقبول ہونے کی یہ جہل محض ہے۔

مَلُوكًا تَبْتَغِي: قَوْلُهُ فِي هَلْ فِي ذَلِكَ كَيْونَ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ اِلسْتِفْهَامَ لِلتَّكْيِدِ كَذَا فِي الْخَازِنِ ۱۲۔ ۲ قَوْلُهُ فِي دَكَّتِ الْاَرْضُ بِلَنْدِ اجزاء ماخذہ ما فی الروح عن المبرد الدك حط المرتفع بالبسط والتسوية ۱۲۔ ۳ قَوْلُهُ فِي لَا يَعَذِبُ دُنْيَا مِی الخ ماخذہ ما فی الْخَازِنِ اِی لَا يَعَذِبُ اَحَدٌ فِی الدُّنْيَا كَعَذَابِ اللّٰهِ الْكَافِرِ یَوْمَئِذٍ وَالْكَبِيرِ فِیْهِ قَالَ مِقَاتِلٌ فِیَوْمَئِذٍ لَا یَعَذِبُ عَذَابَ اللّٰهِ اَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ وَالْمَعْنَى لَا یَبْلُغُ اَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ كِبَالِغَ اللّٰهِ فِی الْعَذَابِ وَالْوَثَاقُ قَالَ اَبُو عُبَیْدَةَ هَذَا التَّفْسِیْرُ ضَعِیْفٌ لِاَنَّهُ لَیْسَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ مَعَذِبٌ

سوى الله تعالى فكيف يقال لا يعذب احد مثل عذابه واجيب عن هذا الاعتراض بان التقدير لا يعذب احد فى الدنيا عذاب الله الكافر يومئذ اهد وفى الكبير بعد هذا احتمالا ما نصه الثانى ان المعنى لا يتولى يوم القيامة عذاب الله احد اى والامر يومئذ امره ولا امر لغيره والثالث ان يكون التقدير لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه فالضمير فى عذابه عائد الى الانسان وقرء الكسائى لا يعذب ولا يوثق بفتح العين فيهما اى لا يعذب احد مثل عذابه لتناهيه فى كفره وفساده آه ٣-

اللَّخَائِثُ: يسر اصله يسرى حذفت الياء تخفيفا الحجر العقل واصله المنع ٣- تراث اى الميراث واصله راث فابدلت الواو تاء لما هو الجمع اى ذالم وهو نفس اللم على المبالغة والمراد به هنا الجمع بين الحلال والحرام يعنى انكم تجمعون بين نصيبكم ونصيب غيركم جما كثير ٣١-

النَّجْوَى: قوله اِزْمَ بدل او عطف بيان من عاد وقرئ بالاضافة فيكون من قبيل ياتيم تيم عدى ٣- قوله اذا دكت عامله يتذكر ٣- البَلَاةُ: صب عليهم ربك سوط عذاب فى المدارك مجاز عن ايقاع العذاب بهم على ابلغ الوجوه اذ الصب يشعر بالدوام والسوط بزيادة الايلام اى عذبوا عذابا مولما دائما آه وفى الروح الآية من قبيل قوله تعالى فاذا فهم الله لباس الجوع آه قوله فاكرمه الفاء تفسيرية كذا فى الروح ٣- قوله اكرمن لما كان الاكرام والتنعيم فى حكم شئ واحد اقتصر على قوله اكرمن ولم يضم اليه ونعمنى قوله قدر عليه رزقه لم يقل سبحانه فى تفسير الابتلاء فاهانه وقدر عليه رزقه نظير ما قال سبحانه اولا فاكرمه ونعمه لعدم كونه اهانة اصلاً بخلاف التنعيم فانه اكرام ولو من وجه ياتىها النفس على ارادة القول لعل فى عدم ذكر القول ايذاناً بغاية التفاوت بين هذه وبين الانسان اقاتل يلىتنى قوله فى عبادى لم يقل فى عباد وربك او فى عباده التفاتاً وتعدي الدخول اولاً بفى وثانياً بدونها لان المدخول فيه ان كان ظرفاً حقيقياً تعدى اليه بلا واسطته فان كان غيره فبواسطته وذلك فى الاغلب فلا تغفل ٣-

سُورَةُ الْبَلَدِ

سُورَةُ التَّوْبَةِ ٩. مَكِّيَّةٌ ٣٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَنبِئْنَا ٢٠ رُؤُسُنَا ١

سورۃ البلقہ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۰ آیات اور ارکوع ہے

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ وَالْيَوْمَ مَا وَلَدَكَ ۖ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي  
كَبِيرٍ ۖ أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يُقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ۖ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ۖ أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۖ  
أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۚ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۖ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۖ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۖ  
وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۖ فَكٌّ رَقَبَةٍ ۖ أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۖ يَتَّبِعَا ذَا امْقَرَبَةِ ۖ أَوْ  
مُسْكِينَا ذَا امْتَرَبَةٍ ۖ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۖ  
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيَنَاهُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ عَلَيْهِمُ

نَارُ مُؤَصَّدَةٍ ۖ

میں قسم کھاتا ہوں اس شہر (مکہ) کی اور بطور جملہ معترضہ کے تسلی کے لئے پیش گوئی فرماتے ہیں کہ آپ کو اس شہر میں لڑائی حلال ہونے والی ہے اور قسم ہے باپ کی اور اولاد کی کہ ہم نے انسان کو بڑی مشقت میں پیدا کیا ہے کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس پر کسی کا بس نہ چلے گا (اور) کہتا ہے کہ میں نے اتنا وافر مال خرچ کر ڈالا اور کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس کو کسی نے دیکھا نہیں کیا ہم نے اس کو دو آنکھیں اور زبان اور دو ہونٹ نہیں دیئے اور (پھر) ہم نے اس کو دونوں رستے (خیر و شر کے) بتلا دیئے۔ سو وہ شخص (دین کی) گھائی سے ہو کر نہ نکلا اور آپ کو معلوم ہے کہ گھائی (سے) کیا (مراد) ہے وہ کسی (کی) گردن کا غلامی سے چھڑا دینا ہے یا کھانا کھانا فاقہ کے دن میں کسی رشتہ دار یتیم کو یا خاک نشین کو (یعنی ان احکام الہیہ کو بجالانا چاہئے تھا) پھر (سب سے بڑھ کر یہ کہ) ان لوگوں سے نہ جو ایمان لائے اور ایک دوسرے کو (ایمان کی) پابندی کی فہمائش کی اور ایک دوسرے کو ترحم (علی الخلق) کی (یعنی ترک ظلم کی) فہمائش کی یہی لوگ داہنے والے ہیں اور جو لوگ ہماری آیتوں کے منکر ہیں وہ لوگ بائیں والے ہیں ان پر آگ محیط ہوگی جس کو بند کر دیا جاوے گا۔

سورة البلد مكية وهي عشرون آية كذا في البيضاوى.

تفسیر لفظ: سورت سابقہ میں اعمال موجب مجازات کا بیان تھا اس سورت میں بھی ایسے ہی اعمال کا بیان ہے مگر وہاں کثرت لفظیہ اعمال شر کی تھی یہاں اعمال خیر کی ہے اور تمہید میں بعض متخصیات اعمال خیر کے از قبیل محن و من مذکور ہیں اور ختم پر اعمال شر و خیر کی جزاء و سزا مذکور ہے۔

ترغیب در خیر و ترہیب از شر: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ لَا اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ (الہی قولہ تعالیٰ) عَلَیْہُمْ سَآئِرُ مُؤَصَّدٌ ؕ میں قسم کھاتا ہوں اس شہر (مکہ) کی اور (بطور جملہ معترضہ کے تسلیہ کے لئے پیشین گوئی فرماتے ہیں کہ) آپ کو اس شہر میں لڑائی حلال ہونے والی ہے (چنانچہ فتح مکہ کے روز آپ کے لئے احکام حرم باقی نہیں رہے تھے) اور قسم ہے باپ کی اور اولاد کی (ساری اولاد کے باپ آدم علیہ السلام ہیں پس آدم اور بنی آدم سب کی قسم ہوئی



آگے جواب قسم ہے) کہ ہم نے انسان کو بڑی مشقت میں پیدا کیا ہے (چنانچہ عمر بھر کہیں مرض میں کہیں رنج میں کہیں فکر میں اکثر اوقات مجھتا رہتا ہے اور اس کا مقتضایہ تھا کہ اس میں عجز و در ماندگی پیدا ہوتی اور اپنے کو بسہ حکم قضا سمجھ کر مطیع امر و تابع رضا ہوتا لیکن انسان کا فر کی یہ حالت ہے کہ بالکل بھول میں پڑا ہے تو) کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اس پر کسی کا بس نہ چلے گا (یعنی کیا اللہ کی قدرت سے اپنے کو خارج سمجھتا ہے جو اس قدر بھول میں پڑا ہے اور) کہتا ہے کہ میں نے اتنا وافر مال خرچ کر ڈالا (یعنی ایک تو شیخی بھگارتا ہے پھر عداوت رسول و مخالفت اسلام و معاصی میں خرچ کرنے کو ہنر سمجھتا ہے پھر جھوٹ بھی بولتا ہے کہ اس کو مال کثیر بتلاتا ہے) کیا وہ یہ خیال کرتا ہے کہ اُس کو کسی نے دیکھا نہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے تو دیکھا ہے اور وہ جانتا ہے کہ معصیت میں خرچ کیا ہے پس اُس پر سزا دے گا نیز مقدار بھی دیکھی ہے کہ اُس قدر نہیں ہے جس قدر وہ لوگوں کو یقین دلانا چاہتا ہے یہ حال مُطلق کافر کا ہے کہ اُس وقت آپ کے مخالفین کے یہی اقوال و احوال تھے غرض یہ شخص نہ تو محن سے متاثر ہوا اور نہ من سے جس کا آگے بیان ہے (یعنی) کیا ہم نے اُس کو دو آنکھیں اور زبان اور دو ہونٹ نہیں دیئے اور (پھر) ہم نے اُس کو دونوں راستے (خیر و شر کے) بتلا دیئے (تا کہ طریق مضر سے بچے اور نافع پر چلے) سو (اس کا بھی مقتضایہ تھا کہ احکام الہی کا تابع ہو مگر) وہ شخص (دین کی) گھائی میں سے ہو کر نہ نکلا (دین کے کاموں کو اس لئے گھائی کہا کہ نفس پر شاق ہے) اور آپ کو معلوم ہے کہ گھائی (سے) کیا (مراد) ہے وہ کسی (کی) گردن کا (غلامی سے) چھڑا دینا ہے یا کھانا کھانا فاقہ کے دن میں کسی رشتہ دار یتیم کو یا کسی خاک نشین محتاج کو (یعنی ان احکام الہیہ کو بجالانا چاہیے تھا) پھر (سب سے بڑھ کر یہ کہ) اُن لوگوں میں سے نہ ہوا جو ایمان لائے اور ایک دوسرے کو (ایمان کی) پابندی کی فہمائش کی اور ایک دوسرے کو ترحم (علی الخلق) کی (یعنی ترک ظلم کی) فہمائش کی (ایمان تو سب سے مقدم ہے پھر امر بالثبات علی الایمان اوروں سے افضل ہے پھر ترک اضرار بقیہ سے اہم ہے پھر ان اعمال کا رتبہ ہے جو فک رقبہ سے مترتبہ تک مذکور ہیں پس یہ تَحَرُّمِ رُتَبہ کے لئے ہے۔ مطلب یہ کہ جمیع اصول و فروع میں اطاعت کرنا چاہیے تھا۔ آگے: **الَّذِينَ آمَنُوا**..... کی جزاء کا بیان ہے یعنی) جو لوگ داہنے والے ہیں (جن کی تفصیل جزاء سورہ واقعہ میں ہے اور یہاں مراد مطلق اہل ایمان ہیں خواص و عوام) اور (آگے اُن کے مقابلین کا بیان ہے کہ) جو لوگ ہماری آیتوں کے منکر ہیں (خود اصول ہی میں مخالف ہیں تا بہ فروع چہ رسد) وہ لوگ بائیں والے ہیں اُن پر آگ محیط ہوگی جس کو بند کر دیا جاوے گا (یعنی دوزخیوں کو دوزخ میں بھر کر آگے سے دروازہ بند کر دیں گے کیونکہ خود کی وجہ سے نکلتا تو ملے ہی گا نہیں)۔

**فَاِنَّ رَقَبَةً**..... میں بعض خصوصیات و تقیدات اہتمام کے لئے ہیں نہ کہ حصر کے لئے اور قسم و جواب میں مناسبت یہ ہے کہ اُس بلد میں اُس وقت افضل الخلق مشقت میں تھے جس کے رفع کی بشارت کے لیے جملہ مقررہ لایا گیا پس غیر افضل کی مشقت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگئی اور والد و ولد خود محل مشقت ہیں اُن کا حال مشاہدہ کرنا خود دلیل جواب ہے۔

**وَجَعَلْنَا لِلنَّاسِ اَنْبِيَاءَ** : قولہ تعالیٰ : **فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ** عقبہ کہتے ہیں پہاڑ کی گھائی کو پس اس میں ترغیب ہے مجاہدہ کی اگرچہ اس میں ایک گونہ مشقت ہو۔ **الرِّزْقَانِ** : اخرج احمد وابن حبان والبيهقي عن البراء رضى الله عنه ان اعرابيا قال يا رسول الله ﷺ علمنى عملاً يدخلني الجنة قال اعتق النسيمة وفك الرقبة قال لا ان عتق النسيمة ان تنفرد يعتقها وفك الرقبة ان تعين عتقها كذا في الروح وفيه وعليه يكون نقى العنق عن المحدث عنه متحققا من باب اولي ومن المفك بهذا المعنى اعطاء المكاتب ما يصرفه في جهة فكك نفسه آ۳۔

**الْغَنَاءَ** : قوله حل حلال يحل لك القتال وهذا هو الوجه الراجح للذهاب السلف اليه كما في الدر المنثور كبد تعب مشقة لبدا كثيرا من تلبد الشئ اذا اجتمع ۴۔ الاقتحام الدخول بسرعة وضغط وشدة العقبة الطريق الوعر في الجبل قلت لو اريد به الاعمال الشاقة لم يحتج في قوله ما العقبة الى تقدير مضاف وهو الاقتحام كما قدره بعضهم لان الفك الخ هي الاعمال و يراد بالاقتحام مباشرة الاعمال مسغبة مصدر ميمى بمعنى الجوع مع التعب متربة مصدر ميمى من ترب اذا افتقرو التصق بالتراب ۵۔

**النَّجْوَى** : قوله فلا اقتحم لانافية وما قيل في منعه ان تكرارها لازم اذا دخلت على الماضي فجوابه ان التكرار اكثرى لا واجب كما في قوله وای عبدلك لا الما وقيل في الجواب ان اللازم تكرارها لفظاً او معنى وهى هنا مكررة معنى فمعنى فلا اقتحم العقبة بعد التفسير فلا فلك رقة ولا اطعم الخ فالعموم قام مقام التكرار كما في قول الشاعر فاي امر سى لا فعلة واما التفسير بمخفف الا للتحضيض فيه انه لم يعرف تخفيف الا التحضيض وما اعترضوا على كونها نافية بعدم اتصال الكلام ليس بشيء لظهور كان تحت النفي واتصال الكلام عليه وقوله ثم كان معطوف على المنفى فكانه قيل فلا اقتحم ولا آمن ولا يلزم منه كون الايمان غير

داخل فی مفهوم العقبة لانه يكفى فی صحة العطف وكذا التكرار كونه جزء اشرف خص بالذكر عطفا فجاءت صورة التكرير ايضا من الروح ملخصا مقدما ومؤخرا قلت ويصح ان يكون قوله ثم كان معطوفا على فك رقة لتاويله بالمصدر اى كونه من الذين آمنوا الخ وهذا هو اسهل عندى وفى قراءة فك بصيغة المضى فهو تفسير لا اقتحم وكان معطوف عليه بلا تكلف ۳۔

الْبَلَاةُ: اولئك اصحاب الميمنة وقوله هم اصحاب المشئمة صرح بو عيد الكافرين ولم يصرح بو عيد المؤمنين لانه الانسب بما سبق له الكلام والافق بالغرض والمرام (اى التهيب كما هو معظم ما فى السورة) ولذا جئ بضمير الفصل معهم لافادة الحصر واعتبروا غيبا كانهم بحيث لا يصلحون بوجه من الوجوه لان يكونوا مشار اليهم ولم يسلك نحو هذا المسلك فى الجملة الاولى التى فى شان المؤمنين كذا فى الروح ۳۔

# سُورَةُ الشَّمْسِ ۝

سُورَةُ الشَّمْسِ ۝ ۹۱ مَكِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اِنشأ ۱۵ رُتَبُهَا ۱

سورة الشمس مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۵ آیات اور رکوع ہے

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَهَّاهَا ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ۝ وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا ۝ وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَاهَا ۝ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۝ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۝ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۝ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۝ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۝ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا ۝ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۝ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا ۝ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا ۝

## وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۝

قسم ہے سورج کی اور اس کی روشنی کی اور چاند کی جب سورج (کے غروب) سے پیچھے آئے اور (قسم) ہے دن کی جب وہ اس (سورج) کو خوب روشن کر دے اور (قسم) ہے رات کی جب وہ اس (سورج) کو چھپالے اور (قسم) ہے آسمان کی اور اس (ذات) کی جس نے اس کو بنایا اور زمین کی اور (ذات) کی جس نے اس کو بچھایا اور (قسم) ہے انسان کی (جان کی) اور اس ذات کی جس نے اس کو درست بنایا پھر اس کی بدکرداری اور پرہیزگاری (دونوں باتوں) کا اس کو القا کیا یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اس (جان) کو پاک کر لیا اور نامراد ہوا جس نے اس کو (فجور میں) ادا دیا۔ قوم ثمود نے اپنی شرارت کے سبب (صالح علیہ السلام کی) تکذیب کی (اور یہ اس زمانہ کا قصہ ہے جس کے اس قوم میں جو سب سے زیادہ بد بخت تھا وہ (اونٹنی کو قتل کرنے کے لئے) اٹھ کھڑا ہوا تو ان لوگوں سے اللہ کے پیغمبر (صالح) نے فرمایا کہ اللہ کی (اس) اونٹنی سے اور اس کے پانی پینے سے خبردار رہنا سو انہوں نے پیغمبر کو جھٹلایا پھر اس اونٹنی کو قتل کر ڈالا تو ان کے پروردگار نے ان کے گناہ کے سبب ان پر ہلاکت نازل فرمائی پھر اس (ہلاکت) کو (تمام قوم کے لئے) عام فرمایا اور اللہ تعالیٰ کو اس ہلاکت کے اخیر میں کسی خرابی (کے نکلنے) کا اندیشہ نہیں ہوا (کسی سے)۔

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية كذا في البضاوى۔

تَفْسِيرُ لِمَط: سورت سابقہ میں اعمال ایمانیہ و کفریہ کی مجازات اخرویہ کا بیان تھا اس سورت میں کَذَّبَتْ ثَمُودُ سے کہ بمنزلہ جواب قسم ہے قصداً اعمال کفریہ پر مجازات دنیویہ کے احتمال کا بیان ہے اور ضمناً بذیل قسم نفس اعمال کی تقسیم کفر و ایمان کی طرف مع دونوں کی مجازات اخرویہ کے اجمالاً مذکور ہے اور غالباً مضمون اول کا مقصود اور مضمون ثانی کا ضمناً وجہاً آنا اس لئے ہو کہ مقصود اصلی تخویف کفار مکہ کی ہے۔

تخویف کفار بقصہ ثمود قصداً و بیان مقتضیات سعادت و شقاوت تبعاً: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۝ قسم ہے سورج کی اور اس کی روشنی کی اور چاند کی جب سورج (کے غروب) سے پیچھے آوے (یعنی طلوع ہو مراد اس سے وسط ماہ کی بعض شبوں کا چاند ہے کہ سورج کے چھپنے کے بعد طلوع ہوتا ہے اور یہ قید شاید اس لئے ہو کہ وہ وقت کمال نور کا ہوتا ہے جیسا ضُحَاهَا کا اشارہ ہے کمال نور آفتاب کی طرف اور یا اس وقت دو آیت قدرت علی سبیل التعاقب والاتصال ظاہر ہوتی ہیں غروب شمس و طلوع قمر) اور (قسم ہے) دن کی جب وہ اس (سورج) کو خوب روشن کر دے (اسناد مجازی ہے زمان کی طرف) اور (قسم ہے) رات کی جب وہ اس (سورج) کو (اور اس کے آثار و انوار کو بالکلیہ) چھپالے (یعنی خوب رات ہو جاوے کہ دن کی روشنی کا کچھ اثر نہ رہے اور یہ بھی اسناد مجازی ہے اور چاروں مقسم بہ کی قیود ان کے اعتبار کمال کے لئے ہیں یعنی ہر ایک کی قسم ان



کی حالت کمال کے اعتبار سے ہے) اور (قسم ہے) آسمان کی اور اُس (ذات) کی جس نے اُسکو بنایا (مراد اللہ تعالیٰ ہے اس طرح مَا طَخَّهَا اور مَا سَوَّيَهَا میں بھی اور مخلوق کی قسم کو خالق کی قسم پر مقدم فرمانا انتقال ہے دلیل سے مدلول کی طرف کہ مصنوع دلیل ہے صانع پر پس اس میں استدلال علی التوحید کی طرف بھی اشارہ ہو گیا) اور (قسم ہے) زمین کی اور اُس (ذات) کی جس نے اس کو بچھایا اور (قسم ہے انسان کی) جان کی اور اس (ذات) کی جس نے اس کو (ہر طرح صورت و شکل اعضاء سے) درست بنایا پھر اُس کی بدکرداری اور پرہیزگاری دونوں باتوں کا اُس کو القا کیا (یہ اسناد باعتبار تخلیق کے ہے یعنی قلب میں جو نیکی کا رجحان ہوتا ہے یا جو بدی کی طرف میلان ہوتا ہے دونوں کا خالق اللہ تعالیٰ ہے گو القائے اول میں فرشتہ واسطہ ہوتا ہے اور ثانی میں شیطان پھر وہ رجحان و میلان کبھی مرتبہ عزم تک پہنچ جاتا ہے جو کہ قصد و اختیار سے صادر ہوتا ہے جس کے بعد صدور فعل تخلیق حق ہوتا ہے اور کبھی عزم تک نہیں پہنچتا آگے تمیم مضمون کیلئے اہل فجور و اہل تقویٰ کا مال بتلاتے ہیں کہ) یقیناً وہ مراد کو پہنچا جس نے اُس (جان) کو پاک کر لیا (یعنی نفس کو فجور سے روک کر اُس پر تقویٰ کو صدور میں ترجیح دی) اور نامراد ہوا جس نے اُس کو (فجور میں) دبا دیا (اور فجور سے مغلوب کر دیا اس کے بعد جواب قسم مقدر ہے یعنی اے کفار مکہ کہ اہل فجور ہوتے ضرور بتلائے غضب و ہلاک ہو گے آخرت میں یقیناً اور دنیا میں احتمالاً جیسا قوم ثمود اس فجور کی وجہ سے بتلائے غضب و ہلاک ہوئے جن کا قصہ یہ ہے کہ) قوم ثمود نے اپنی شرارت کے سبب (صالحؑ کی) تکذیب کی (اور یہ اس زمانہ کا قصہ ہے) جب کہ اُس قوم میں جو سب سے زیادہ بد بخت تھا وہ (اونٹنی کے قتل کرنے کیلئے) اُٹھ کھڑا ہوا (یعنی آمادہ ہو گیا اور اُسکے ساتھ اور لوگ بھی شریک تھے) تو ان لوگوں سے اللہ کے پیغمبر (صالحؑ) نے (جب اُن کو اس عزم کی اطلاع ہوئی کذا فی الخازن) فرمایا کہ اللہ کی (اس) اونٹنی سے اور اُس کے پانی پینے سے خبردار رہنا (یعنی اُس کو قتل مت کرنا اور نہ اُس کا پانی بند کرنا چونکہ ارادہ قتل کا اصل سبب یہی پانی کی باری تھی اس لئے اُس کی تصریح فرمائی اور اللہ کی اونٹنی اسلئے کہا کہ خدا تعالیٰ نے اُسکو دلیل نبوت بنادیا اور اُس کے احترام کو واجب فرمایا) سو انہوں نے پیغمبر کو (اس مضمون میں جو ناکہ اللہ سے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ دلیل نبوت ہے اور واجب الاحترام ہے) جھٹلایا (کیونکہ وہ اُن کو نبی نہ سمجھتے تھے) پھر اُس اونٹنی کو مار ڈالا تو اُنکے پروردگار نے اُنکے گناہ کے سبب اُن پر ہلاکت نازل فرمائی پھر اُس (ہلاکت) کو (تمام قوم کیلئے) عام فرمایا اور اللہ تعالیٰ کو اس ہلاکت کے اخیر میں کسی (خرابی نکلنے) کا (کسی سے) اندیشہ نہیں ہوا (جیسے ملوک دنیا کو بعض اوقات کسی قوم کو سزا دینے کے بعد احتمال ہوتا ہے کہ اس پر کوئی شورش و خلل ملکی مرتب نہ ہو)۔

ف: مفصل قصہ ثمود کا اور اونٹنی کا سورہ اعراف میں گزر چکا ہے۔

تَرْجُمَةُ السَّأَلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۖ أَضَافَتْ نَفْسٌ كِي طرف بقول بعض اشارة ہے اس طرف کہ نفس کو جس فجور و تقویٰ کا الہام ہوتا ہے وہ وہ ہے جس کی اُس میں پہلے سے استعداد تھی۔

مُلْحَقَاتُ التَّجْمِيْنِ: ۱۔ قَوْلُهُ فِي التَّمْهِيْدِ بَمَزَلٍ وَقَوْلُهُ ضَمْنَا مَا خُوذَ مِمَّا فِي الرُّوحِ عَنِ الزَّمْخَشَرِيِّ اِنَّهُ جَعَلَ قَدْ اَفْلَحَ الْخَ تَابِعًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَالْهَمَهَا الْخَ عَلَى سَبِيلِ الاسْتِطْرَادِ وَابَى اَنْ يَكُوْنَ جَوْبُ الْقِسْمِ وَجَعَلَ الْجَوَابَ مَحْذُوْفًا مَدْلُوْلًا عَلَيْهِ بِهَذَا كَاَنَّهُ قَبْلَ لِيَدْمَدَ مِنَ اللّٰهِ تَعَالَى عَلَى كِفَارِ مَكَّةَ لَتَكْذِيْبِهِمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ كَمَا دَمَدَ عَلَى ثَمُوْدَ لَتَكْذِيْبِهِمْ صَالِحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ ۲۔ قَوْلُهُ فِي فَسْوَى بِلَاكْتِ كَوَاعِمٍ فِي الْخَاَزَنِ اِي فَسْوَى الدَّمْدَمَةِ عَلَيْهِمْ جَمِيْعًا وَعَمَمُهُمْ بِهَا ۳۔

الرَّوَايَاتُ: اَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَابُو دَاوُدَ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِيْنٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَجِيْبًا عَنْ سَوَالٍ مِنْ سَالٍ عَنِ الْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ لَا بَلْ شَيْ قَضَى عَلَيْهِمْ وَمَعْنَى فِيْهِمْ وَتَصْدِيْقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللّٰهِ تَعَالَى وَنَفْسٍ وَمَا سِوَاهَا فَالْهَمَهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا الْحَدِيْثُ وَهَذَا الْفَقِيْرُ رَاْعَى فِي التَّفْسِيْرِ مَا وَرَدَ فِيْ هَذَا الْحَدِيْثِ وَلَمْ آخِذًا بِالتَّفْسِيْرِ الَّتِي لَا تَنْطَبِقُ عَلَى هَذَا الْحَدِيْثِ فَافْهَمْ ۴۔

الذَّخَائِرُ: ضَلَحَهَا ضَوْنُهَا تَلَهَا تَبِعَهَا طَلَحَهَا وَهَآءُ دَسَّهَا اَصْلُهُ دَسَّهَا وَهُوَ كَمَا فِي الْقَامُوسِ الْاِخْفَاءُ وَالِدْفَنُ طَغَوَى مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الطَّغْيَانِ ۳۔ دَمَدَ فِي الْقَامُوسِ دَمَ الْقَوْمِ طَحْنَهُمْ فَاهْلَكَهُمْ كَدَمَدَهُمْ وَعَلَيْهِمْ وَالدَّمْدَمَةُ الْغَضَبُ اَوْ قَوْلُهُ عَقَبَهَا اِي عَاقَبَهَا وَتَبَعَهَا۔

النَّجْوَى: قَوْلُهُ اِذَا تَلَّهَا وَاخْوَاتَهَا فِي الْكَشَافِ (فَإِنْ قُلْتَ) الْاَمْرُ فِي نَصْبٍ اِذَا مَعْضَلٌ لَّا نَكَ لَا تَخْلُوْ اَمَّا اِنْ تَجْعَلُ الْوَاوَاتِ عَاطِفَةً فَنَصْبٌ بِهَا وَتَجْرُدُ تَقَعُ فِي الْعَطْفِ عَلَى عَامِلِيْنَ فِيْ نَحْوِ قَوْلِكَ مَرَرْتُ اَمْسَ بَزِيْدٍ وَالْيَوْمَ عَمَرُوْا وَامَّا اِنْ تَجْعَلُهُنَّ لِلْقِسْمِ فَتَقَعُ فِيمَا اتَّفَقَ الْخَلِيْلُ وَسَيُوبِيْهِ عَلَى اسْتِكْرَاهِ (قُلْتَ) الْجَوَابُ فِيْهِ وَانْ وَاوِ الْقِسْمَ مَطْرَحَ مَعَهَا اِبْرَازَ الْفِعْلِ اَطْرَاحًا كَلِيًّا فَكَانَ لَهَا شَانٌ خِلَافَ شَانِ الْبَاءِ حَيْثُ اِبْرَازَ مَعَهَا الْفِعْلَ وَاضْمَرَ فَكَانَتْ الْوَاوُ قَائِمَةً مَقَامَ الْفِعْلِ وَالْبَاءُ سَادَةً مَسْلُومَةً مَعَا الْوَاوَاتِ الْعَوَاطِفُ نَوَائِبُ عَنْ هَذِهِ الْوَاوِ فَحَقَّقْنِ اِنْ يَكُنْ عَوَامِلُ عَلَى الْفِعْلِ وَالْجَارُ جَمِيْعًا كَمَا تَقُوْلُ ضَرْبُ زَيْدٍ عَمَرُوْا وَبَكَرٌ خَالِدًا اَتَرَفَعَ بِالْوَاوِ وَتَنْصَبُ لِقِيَامِهَا مَقَامَ ضَرْبِ الَّذِي هُوَ عَامِلُهَا ۴۔ نَاقَةُ اللّٰهِ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّحْذِيْرِ اِي اَحْذَرُوا وَفِي الرُّوحِ اِنْ شَرَطَ لَيْسَ تَكْرِيْرُ الْمَحْذَرِ مِنْهُ اَوْ كَوْنُهُ مَحْذَرًا بِمَا بَعْدَهُ فَقَطْ يَقَالُ هُوَ مَنْصُوبٌ بِتَقْدِيْرِ ذُرْوَابِلٍ شَرَطَ ذَاكَ اَوْ الْعَطْفُ عَلَيْهِ كَمَا هُنَا عَلَى مَا نَصَّ عَلَيْهِ مَكِّي ۵۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ يَغْشَاهَا فِي الرُّوحِ جِيْ بِالْمُضَارَعِ هُنَا دُوْنَ الْمَاضِيْ كَمَا فِي السَّابِقِ بَانَ يَقَالُ اِذَا غَشِيَهَا بِرِعَايَةِ لِلْفَاصِلَةِ وَلَمْ يَقْلُ غَشَاهَا لِاَنَّهُ يَحْتَاجُ اِلَى حَذْفِ اَحَدِ الْمَفْعُوْلِيْنَ لَتَعْدِيَةِ الْيَهْمَا فَانَّهُ يَقَالُ غَشِيَةً كَذَا قَوْلُهُ وَمَا بَنَاهَا فِي الرُّوحِ اِيْثَارَ مَا عَلَى مِنْ لَارَادَةِ الْوَصْفِيَةِ تَفْخِيْمًا۔ قَوْلُهُ فَجُورَهَا فِي الرُّوحِ قَدَمَ عَلَى التَّقْوَى مِرَاعَاةً لِلْفَوَاصِلِ وَاضِيْفًا اِلَى ضَمِيْرِ النَّفْسِ اِشَارَةً اِلَى اَنْ الْمَلْهَمَ لِلنَّفْسِ فَجُورٌ وَتَقْوَى قَدْ اسْتَعَدَّتْ لَهَا وَرِعَايَةً لِلْفَوَاصِلِ اَيْضًا قَوْلُهُ قَدْ خَابَ تَكْرِيْرُ قَدْ فِيْهِ لَا اِبْرَازَ الْاِعْتِنَاءَ لِتَحْقِيْقِ مَضْمُونِهِ ۴۔



سُورَةُ الْبَيْلَةِ ٢٢ مَكِّيَّةٌ ٩٢ آيَاتُهَا ٢١ رُكُوعُهَا ١

سورة البیل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۱ آیات اور ارکوع ہے

وَالْبَيْلُ إِذَا يُغْشَى ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝ فَأَمَّا مَنْ  
أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ۝ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝  
فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ۝ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ۝ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ۝ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ۝ فَأَنْذَرْتُكُمْ  
نَارًا تَلَظَّى ۝ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۝ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ۝ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ۝  
وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ۝ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۝ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۝

قسم ہے رات کی جب کہ وہ (آفتاب کو اور دن کو) چھپالے اور (قسم ہے) دن کی جب کہ وہ روشن ہو جائے اور (قسم ہے) اس (ذات) کی جس نے نراور مادہ کو پیدا کیا کہ بے شک تمہاری کوششیں (یعنی اعمال) مختلف ہیں سو جس نے (اللہ کی راہ میں مال) دیا اور اللہ سے ڈرا اور اچھی بات (یعنی ملت اسلام کو سچا سمجھا تو ہم اس کو راحت کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے اور جس نے (حقوق واجبہ سے) بخل کیا اور (بجائے خدا سے ڈرنے کے خدا سے) بے پروائی اختیار کی اور اچھی بات (یعنی اسلام کو جھٹلایا تو ہم اس کو تکلیف کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے اور اس کا مال اس کے کچھ کام نہ آئے گا جب وہ برباد ہونے لگے گا (بربادی سے مراد جہنم میں جانا ہے)۔ واقعی ہمارے ذمہ راہ کا بتلانا دینا ہے اور (جیسا راہ کوئی اختیار کرے گا ویسا ہی ثمرہ اس کو دیں گے کیونکہ) ہمارے ہی قبضہ قدرت میں ہے آخرت اور دنیا (آگے بطور توضیح کے ارشاد ہے کہ) تو میں تم کو ایک بھڑکتی ہوئی آگ سے ڈرا چکا ہوں اس میں (ہمیشہ کے لئے) وہی بد بخت داخل ہوگا جس نے (دین حق کو) جھٹلایا اور (اس سے) روگردانی کی اور اس سے ایسا شخص دور رکھا جائے گا جو بڑا پرہیزگار ہے جو اپنا مال (محض) اس غرض سے دیتا ہے کہ گناہوں سے پاک ہو جائے اور بجز اپنے عالی شان پروردگار کی رضا جوئی کے (یہی اس کا مقصود ہے) اس کے ذمہ کسی کا احسان نہ تھا کہ (اس دین سے) اس کا بدلہ اتارنا (مقصود) ہو اور یہ شخص عنقریب خوش ہو جائے گا (یعنی آخرت میں ایسی ایسی نعمتیں ملیں گی)۔

سورة البیل مکیہ وہی احدى وعشرون آية کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيرُ الْبَيْلَةِ: سورت سابقہ میں اعمال اور اجزیہ کا اختلاف مذکور تھا اس سورت میں بھی یہی مضمون ہے۔

اختلاف اعمال و اجزیہ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وَالْبَيْلُ إِذَا يُغْشَى (الی قولہ تعالیٰ) وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۝ قسم ہے رات کی جب کہ وہ (آفتاب کو اور دن کو) چھپالے (کقولہ تعالیٰ: وَالْبَيْلُ إِذَا يُغْشَى قولہ تعالیٰ: يُغْشَى الْبَيْلَ النَّهَارُ) [الأعراف: ۵۴] اور (قسم ہے) دن کی جب کہ وہ روشن ہو جاوے اور (قسم ہے) اس (ذات) کی جس نے نراور مادہ کو پیدا کیا (مراد اللہ تعالیٰ ہے آگے جواب قسم ہے) کہ بے شک تمہاری کوششیں (یعنی اعمال) مختلف ہیں (اور اسی طرح ان کے ثمرات بھی مختلف ہیں) سو جس نے (اللہ کی راہ میں مال) دیا اور اللہ سے ڈرا اور اچھی بات (یعنی ملت اسلام) کو سچا سمجھا (یعنی اسلام کو اختیار کیا) تو ہم اس کو راحت کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے (راحت کی چیز سے نیک عمل اور بواسطہ نیک عمل کے جنت مراد ہے کہ سیر کا سبب و محل ہے اسی لئے

یسری کہہ دیا گیا اور نہ یسری کے معنی ہیں آسان چیز) اور جس نے (حقوق واجبہ سے) بخل کیا (اور بجائے خدا سے ڈرنے کے خدا سے) بے پروائی اختیار کی اور اچھی بات (یعنی ملت اسلام) کو جھٹلایا (یعنی اسلام قبول نہ کیا) تو ہم اس کو تکلیف کی چیز کے لئے سامان دے دیں گے (تکلیف کی چیز سے بدعمل اور بواسطہ بد عمل کے دوزخ مراد ہے کہ عسر کا سبب اور محل ہے اس لئے اس عسر کو عسری کہہ دیا گیا اور سامان دینے سے مراد دونوں جگہ یہ ہے کہ اچھے یا برے کام اس سے بے تکلف سرزد ہوں گے اور ویسے ہی اسباب جمع ہو جاویں گے اور پھر نیک اعمال کا سامان جنت ہونا اور اعمال بد کا سامان دوزخ ہونا ظاہر ہی ہے حدیث میں ہے فَاَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ اَهْلِ السَّعَادَةِ فَيَسِيرُ وَلَعْمَلِ اَهْلِ السَّعَادَةِ وَكَذَا فِي الشَّقَاوَةِ اور (آگے اس صاحب عسری کا حال مذکور ہے کہ) اس کا مال اس کے کچھ کام نہ آوے گا جب وہ برباد ہونے لگے گا (بربادی سے مراد جہنم میں جانا ہے) واقعی ہمارے ذمہ (حسب التزام تفضل واحسان) راہ کا بتلا دینا ہے (سو وہ ہم نے پوری طور سے بتلا دیا ہے پھر کسی نے ایمان و طاعت کا راہ اختیار کر لیا جس کا ذکر مَن اَغْطٰی..... میں ہوا ہے اور کسی نے کفر معصیت کا راہ اختیار کر لیا جس کا ذکر مَن بَخِلَ میں ہوا ہے) اور (جیسا راہ کوئی شخص اختیار کرے گا ویسا ہی ثمرہ اس کو دیں گے کیونکہ) ہمارے ہی قبضہ میں ہے آخرت اور دنیا (یعنی دونوں میں ہماری ہی حکومت ہے اس لئے دنیا میں ہم نے احکام مقرر کئے اور آخرت میں ان کی مخالفت و موافقت پر سزا و جزا دیں گے جس کا بیان دو جگہ فَسَيُتْرَكُ فِيهَا اور ايجاب احكام و ايقاع جزا دونوں فرع صاحب حکم ہونے کے ہیں پس اِنَّ عَلَيْنَا اور اِنَّ لَنَا دونوں آیتیں بطور تعلیل ماسبق کے ہیں آگے بطور تنقیح اور توضیح کے ارشاد ہے کہ میں نے جو تم کو اعمال مختلفہ کے اجزیہ مختلفہ بتلائے ہیں) تو میں تم کو بھڑکتی ہوئی آگ سے ڈرا چکا ہوں (جس پر فَسَيُتْرَكُ لِلْعُسْرٰی دال ہے تاکہ ایمان و طاعت جن کا ذکر اَغْطٰی..... میں ہے اختیار کر کے اس سے بچو اور کفر و معصیت جن کا ذکر بَخِلَ..... میں ہے اختیار کر کے اس میں نہ جاؤ کیونکہ اس میں جانے اور نہ جانے کے یہی اسباب ہیں چنانچہ آگے اس کی تصریح ہے کہ) اس میں (ہمیشہ کے لئے) وہی بد بخت داخل ہو گا جس نے (دین حق کو) جھٹلایا اور (اس سے) روگردانی کی اور اس سے ایسا شخص دور رکھا جاوے گا جو بڑا پرہیزگار ہے جو اپنا مال (محض) اس غرض سے دیتا ہے کہ (گناہوں سے) پاک ہو جاوے (یعنی محض رضائے حق اس کا مطلوب ہے) اور بجز اپنے عالی شان پروردگار کی رضا جوئی کے (کہ یہی اس کا مقصود ہے) اس کے ذمہ کسی کا احسان نہ تھا کہ (اس دینے) سے اس کا بدلہ اتارنا (مقصود) ہو (اس میں نہایت ہی مبالغہ ہے اخلاص میں کیونکہ کسی کے احسان کا بدلہ اتارنا بھی فی نفسہ انفاق مندوب و مطلوب ہے مگر فضیلت میں احسان ابتدائی کی برابر نہیں پس جب اس شخص کا انفاق اس سے بھی مبراء ہے تو ریا و غیرہ معاصی کی آمیزش سے تو بدرجہ اولیٰ بری ہوگا اور یہ کمال اخلاص ہے) اور (ایسے شخص کے لئے اوپر صرف جہنم سے بچنا مذکور تھا آگے حصول نعمائے آخرت کو فرماتے ہیں کہ) یہ شخص عنقریب خوش ہو جاوے گا (یعنی آخرت میں ایسی ایسی نعمتیں ملیں گی)۔

ف: ہر چند کہ الفاظ آیت کے عام ہیں مگر سبب اس کا قصہ ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا کہ انہوں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ وغیرہ کو کافروں سے خرید کر اللہ آزاد کر دیا تھا اور وہ فی الدر المنثور باسانید متعددہ اور مناسبت قسم و جواب قسم میں ظاہر ہے کہ لیل و نہار بھی مثل مساعی شتی کے مختلف ہیں اور اسی سے خالق کی صفت بھی ایسی لائی گئی جس میں دو مختلف چیزیں مذکور ہیں۔

تَرْجُمَةُ السَّوَابِ: قوله تعالى فَسَيُتْرَكُ لِلْعُسْرٰی اس میں دلالت ہے کہ اصل مدار عمل کا توفیق و خذلان پر ہے۔

مَنْ بَخِلَ: قوله في لا يوصلها ہمیشہ دلیلہ نصوص مغفرة العصاة واللغة فقد نقل ابن المنير كذا في الروح عن ائمة اللغة ان الصل ان يحفروا حفيرة فيجمعوا فيها جمرا كثيرا ثم يعمدوا الى شاة فيدسوها وسطه بين اطباقه آه و ظاهر ان الدخول بهذه المثابة وبهذه الاشدية لا يكون الا لمن حبسه القرآن ۳۔

الْبَخِيلُ: قوله ان سعيكم مسايعكم يصح الاخبار عنه بشتی قوله الا ابتغاء استثناء منقطع ای لكن فعل ذلك ابتغاء الخ ۳۔





سُورَةُ الضُّحَى ۹۳ مکیہ ۱۱  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اٰیٰتُہَا ۱۱  
رُکُوْعُہَا ۱

سورۃ الضحیٰ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱ آیات اور ارکوع ہے

وَالضُّحَىٰ ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَىٰ ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَاقَلَىٰ ۝ وَلَا آخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۝ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۝ أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ۝ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

قسم ہے دن کی روشنی کی اور رات کی جب کہ وہ قرار پکڑے۔ (آگے جواب قسم ہے) کہ آپ کے پروردگار نے نہ آپ کو چھوڑا اور نہ آپ سے دشمنی کی اور آخرت آپ کے لئے دنیا سے بدرجہا بہتر ہے (پس وہاں آپ کو اس سے زیادہ نعمتیں ملیں گی) اور عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو (آخرت میں بکثرت نعمتیں) دے گا سو آپ خوش ہو جائیں گے کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو یتیم نہیں پایا پھر آپ کو ٹھکانا دیا اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو (شریعت سے) بے خبر پایا سو (آپ کو شریعت کا) رستہ بتلادیا اور (اللہ تعالیٰ نے آپ کو نادار پایا سو مالدار بنادیا تو آپ (اس کے شکر یہ میں) یتیم پر سختی نہ کیجئے اور سائل و مست جھڑکئے (یہ تو شکر فعلی ہے) اور اپنے رب کے انعامات (مذکورہ) کا تذکرہ کرتے رہا کیجئے (یعنی زبان سے قول شکر بھی کیجئے)۔

سورة الضحیٰ مکیہ وہی احدى عشرة اية کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيرُ لِمَط: اوپر سورۃ واللیل کی آیت فَأَمَّا مَنْ أَظْطَىٰ سے لِلْعَصْرِ تک میں مہمات اصول و فروع کا عنوان لکھی سے بیان اور اُن کی تصدیق و امتثال یا تکذیب و اخلال پر وعدہ و وعید مذکور ہے جو کہ ماقبل کی سورتوں کی بلکہ تمام قرآن مجید کیلئے بمنزلہ تلخیص جامع کی بھی ہے اور اس سورۃ والضحیٰ سے سورۃ ناس تک کیلئے بمنزلہ تفصیل مختصر کے بھی ہے چنانچہ مہمات مذکورہ میں سے ایک مسئلہ رسالت کا بھی ہے جس کا بیان مع دوسرے بعض مضامین مناسبہ کے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بعض انعامات کا فائز فرمانا اور جیسے اُن کے مناسب مضامین مذکور ہیں جیسا کہ ہر سورت کے شروع سے اُن جزئیات و مناسبات کی تعیین بھی معلوم ہو جاوے گی اور اس تقریر سے آئندہ تمام سورتوں کا ارتباط باہمی اور ماقبل کے ساتھ واضح ہو گیا اب جدا جدا ہر سورت کے لئے مستقل تقریر ربط کی ضرورت نہ ہوگی صرف اسی تقریر کی طرف اشارہ کر دینا کافی ہوگا گویا باہم سب سورتوں میں مستقل ربط بھی ادنیٰ تا مل سے معلوم ہو سکتا ہے چونکہ آگے چھوٹی چھوٹی پاس پاس سورتیں رہ گئی ہیں اسلئے سب کا تقریر واحد میں منسلک کر دینا زیادہ مناسب معلوم ہوا جیسا امام رازی نے بھی تفسیر سورۃ کوثر میں والضحیٰ سے آخر تک کا ربط ایک ہی تقریر میں لکھا ہے لیکن وہ تقریر عالی اور غامض اور اطول ہے اور یہ تقریر اقرب و اخضر و اہل و للناس فیما یعشقون مذہب و قالوا وقلت الفضل للمتقدم۔

بیان بعض نعم فاضل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم برائے تقویت مسئلہ نبوت و امر باء الشکر علیہا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وَالضُّحَىٰ۔ (الہی قولہ تعالیٰ) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (سب نزول اس کا یہ ہے کہ آپ ایک بار کسی بیماری کی وجہ سے دو تین شب نہیں اٹھے ایک کافرہ نے کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے شیطان نے تم کو چھوڑ دیا اور اتفاق سے وحی آنے میں بھی دیر ہو گئی تھی جس پر دوسرے مشرکین نے بھی کہا کہ ان کے رب نے ان کو چھوڑ دیا اس پر وَالضُّحَىٰ۔ کا نزول ہوا۔ الروایتان فی الدر المنثور عن الکتب المختلفة غرض ارشاد ہے کہ) قسم ہے دن کی روشنی کی اور رات کی جب کہ وہ قرار پکڑے (قرار پکڑنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک حقیقی یعنی اُس کی ظلمت کا

کامل ہو جانا کہ اس کے قبل اس کا ترائد مثل حرکت کے تھا دوسرے مجازی یعنی جانداروں کا اس میں سو جانا اور چلنے پھرنے اور بولنے چالنے کی آوازوں کا ساکن ہو جانا۔ آگے جواب قسم ہے) کہ آپ کے پروردگار نے نہ آپ کو چھوڑا اور نہ (آپ سے) دشمنی کی (کیونکہ اول تو آپ ﷺ سے کوئی بات ایسی نہیں ہوئی ثانیاً حضرات انبیاء علیہم السلام کے واسطے یہ امر عادتہ اللہ میں محال ہے پس آپ ﷺ کفار کے خرافات و لغویات سے مخزون نہ ہوئے آپ ﷺ ہر ابر نعمت وحی سے مشرف رہیں گے اور یہ شرف و کرامت تو آپ کے لئے دنیا میں ہے) اور آخرت آپ کے لئے دنیا سے بدرجہا بہتر ہے (پس وہاں آپ کو اس سے زیادہ نعمتیں ملیں گی) اور عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو (آخرت میں بکثرت نعمتیں) دے گا سو آپ (ان کے عطا ہونے سے) خوش ہو جائیں گے (اور مقسم بہ کو بشارت سے مناسبت یہ ہے کہ وحی کا تابع و ابطاء مشابہ لیل و نہار کے تبدل کے ہے اور دونوں حصص حکمت کو ہیں پس جیسا ایک تبدل و لیل تو دلیع وعداوت کی نہیں اسی طرح دوسرا تبدل بھی اور دوسری بشارات مکمل ہیں اسی عدم تو دلیع کی پس مقسم بہ کو بواسطہ اس کے سب سے مناسبت ہوئی آگے بعض نعمتوں سے مضمون مذکور پر استشہاد ہے یعنی) کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو یتیم نہیں پایا پھر (آپ کو) ٹھکانا دیا (چنانچہ سیر میں ہے کہ آپ شکم مادر میں تھے کہ آپ کے والد کی وفات ہو گئی اللہ تعالیٰ نے آپ کے دادا سے پرورش کرایا پھر جب آپ آٹھ برس کے ہوئے ان کی بھی وفات ہو گئی تو آپ کے چچا سے پرورش کرایا ٹھکانا دینے کا مطلب یہی ہے) اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو (شریعت سے) بے خبر پایا سو (آپ کو شریعت کا) راستہ بتلایا (بقولہ تعالیٰ: مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ..... [النسوری: ۵۲] اور وحی سے پہلے شریعت کی تفصیل معلوم نہ ہونا کوئی منقصت نہیں) اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو نادار پایا سو مالدار بنا دیا (اس طرح کہ حضرت خدیجہ کے مال میں آپ مضارب ہوئے اور اس میں نفع ملا پھر حضرت خدیجہ نے آپ سے نکاح کر لیا اور اپنا تمام مال حاضر کر دیا مطلب یہ کہ آپ ابتداء سے مورد انعامات رہے ہیں آئندہ بھی رہیں گے ان انعامات پر ادائے شکر کا حکم ہے کہ جب ہم نے آپ کو یہ نعمتیں دی ہیں) تو آپ (اس کے شکر یہ میں) یتیم پر سختی نہ کیجئے اور سائل کو مت جھڑکئے (یہ تو شکر فعلی ہے) اور اپنے رب کے انعامات (مذکورہ) کا تذکرہ کرتے رہا کیجئے (یعنی زبان سے بھی قولی شکر کیا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ احسان کیا ہے یا تو مجموعہ لا تقهر لا تنهر حدیث کو مجموعہ نعم پر مرتب کیا جاوے جس کا حاصل یہ ہوگا کہ خالق تعالیٰ نے آپ کے ساتھ احسان جسمانی و روحانی کیا ہے آپ اسکی مخلوق پر احسان بالخلق کے اقسام میں احسان روحانی تو آپ کا فرض منصبی تھا اسکے بیان کی حاجت نہ تھی اس لئے صرف احسان جسمانی کو بیان میں خاص اور یا یہ مجموعہ اس مجموعہ پر تقسیم کیا جاوے یعنی الم یجدهک یتیمًا پر اما الیتیم فلا تقهر کا اور ووجدک عانلاً پر اما السائل فلا تنهر کو مرتب کہا جاوے اور وجہ ترتب ظاہر ہے اور وَوَجَدَكَ ضَالًّا پر جو ہدایت خلق مرتب ہے اس کو بنا بر فرض منصبی کے جیسا کہ اوپر گزرا ذکر نہیں فرمایا)۔

ف: سائل کے زجر کی ممانعت اس صورت میں ہے جب وہ نرمی سے مان جاوے ورنہ اگر اڑ کر کھڑا ہو جاوے اور کسی طرح نہ مانے تو زجر جائز ہے کذا فی روح المعانی واللہ اعلم اور درمنثور میں بروایت حاکم و بیہقی حدیث مرفوع ہے کہ وَالضَّحٰی سے آخر تک ہر سورت کے ختم پر اللہ اکبر کہو اور حکمت اس میں بعض نے یہ ذکر کیا ہے کہ ابطائے وحی کے بعد جو یہ سورت نازل ہوئی تو آپ نے خوش ہو کر اللہ اکبر فرمایا تھا اور پھر شاید تناسب مضمون کی وجہ سے بقیہ سورتوں میں بھی تکبیر فرمائی ہو واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: وَلَا لِاخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ دُونَ الْفَلَاحِ میں یہ بھی احتمال ہے کہ استفراق کے لئے ہوں یعنی آپ کی ہر حالت لاحقہ ہر حالت سابقہ سے افضل و اعلیٰ ہے پس وحی جو بند ہو گئی تھی جس کو اصطلاح میں قبض کہتے ہیں پہلے بسط سے اکمل تھی اور پھر جب وحی جاری ہو گئی تھی یہ اس قبض سے افضل تھا عارف کو بھی اسی کا معتقد رہنا چاہیے تو قبض سے مفہوم نہ ہوگا قولہ تعالیٰ: وَآمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۖ اولیاء اللہ سے جو اپنے کمالات کا اظہار منقول ہے وہ شکر اہوتا ہے نہ ریاء و افتخار یہ آیت اس میں صریح ہے۔

اللُّغَاتُ: سبجی سکن کذا فی القاموس ما قلنی ما ابغض ۳۔

النَّجْوَى: قولہ ولسوف یعطیک فی الروح اللام المؤکدة لمطلق التاکید فقط وعلی تسلیم انها لتخلیصہ (ای المضارع) للحال ایضا یجوز ان یقال انها تجردت للتاکید هنا بقرینة ذکر سوف بعدها والمراد تاکید المؤخر لا تاکید التأخیر وعلی تسلیم انها للامریں ولا تجر دیجوز ان ان یقال نزل المستقبل لتحقق وقوعه منزلة الواقع الحالی نظیر ما قیل فی قولہ تعالیٰ ان ربک لیحکم بینهم یوم القیمة آہ مختصر ۳۱۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ ما قلنی وحذف المفعول للاستغناء عنه بذکرہ من قبل مع ان فیہ مراعاة للفواصل قولہ خیر لک الاختصاص الذی تقتضیہ اللام لیس قصر یا بل لاہتمام قولہ یعطیک حذف احد المفعولین دلالة علی العموم قولہ فاوی وفہدی وفاغنی حذف فیہا المفعول رعاية للاستغناء ولرعاية الفاصلة قولہ الم یجدهک ایرادہ بصورة الاستفہام الذی یدل علی زیادة تقریر لعل النکة فیہ ان الیتیم اکثر ما یمکن فی سن یغلب فیہ الذہول فاحتاج الی زیادة التنبیہ وھذا من المواہب ۳۲۔





سُورَةُ الْاِنْشَارِ ۝ ۹۷ مَكِّيَّةٌ ۝ ۱۲ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اٰیَاتُهَا ۸ زَمَنُهَا ۱

سورۃ الانشراح مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸ آیات اور ارکوع ہے

اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ۝ الَّذِي اَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۝ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ فَاِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۝ وَ اِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝

کیا ہم نے آپ کی خاطر آپ کا سینہ (علم و حکم سے) کشادہ نہیں کر دیا اور ہم نے آپ پر سے آپ کا وہ بوجھ اتار دیا جس نے آپ کی کمر توڑ رکھی تھی اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا آواز بلند کر دیا سو بے شک موجودہ مشکلات کے ساتھ آسانی (ہونے والی) ہے بے شک موجودہ مشکلات کے ساتھ آسانی ہونے والی ہے تو آپ جب (تبلیغ احکام سے) فارغ ہو جایا کریں تو دوسری عبادات متعلقہ بذات خاص میں محنت کیا کیجئے اور جو کچھ مانگنا ہو اس میں اپنے رب کی طرف توجہ رکھئے۔

سورۃ الانشراح مکیہ وہی ثمانی آیات کذا فی البیضاوی۔

تفسیر لفظ : وَالضُّعْفٰی ۝ میں جو مضمون تھا یہ سورت بالکل اس کا تتمہ ہے۔

تتمہ نعم و امر بالشکر مذکورہ سورت بالا : بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَ اِلٰى رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝ کیا ہم نے آپ کی خاطر آپ کا سینہ (علم و حکم سے) کشادہ نہیں کر دیا (یعنی علم بھی وسیع عطا فرمایا اور تبلیغ میں جو مخالفین کی مزاحمت سے ایذا پیش آتی ہے اس میں تحمل اور علم بھی دیا کذا قال الحسن کما فی الدر المنثور) اور ہم نے آپ پر سے آپ کا وہ بوجھ اتار دیا جس نے آپ کی کمر توڑ رکھی تھی (وزر سے مراد وہ امور مباحہ جو احیاناً آپ سے بنا بر تصور کسی حکمت کے صادر ہو جاتے تھے اور بعد میں ان کا خلاف حکمت و خلاف اولیٰ ہونا ثابت ہوتا تھا اور آپ بوجہ علو شان و غایت قرب کے اس سے ایسے ہی مغموم ہوتے تھے جس طرح گناہ سے کوئی مغموم ہوتا ہے اس میں بشارت ہے ان امور پر مواخذہ نہ ہونے کی کذا فی الدر المنثور عن مجاہد و شریح بن عبید الحضری۔ پس اس بنا پر یہ بشارت آپ کو دو بار ہوئی اول مکہ میں اس سورت میں دوسرے مدینہ میں سورۃ فتح میں اس کی تاکید و تکمیل و تجدید و تفصیل کے لئے) اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا آواز بلند کیا (یعنی اکثر جگہ شریعت میں اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ آپ کا نام مبارک مقرون کیا گیا ہے کذا فی الدر المنثور مرفوعاً قال اللہ تعالیٰ : اِذَا ذُکِرْتَ ذُکِرْتَ مَعِیْ جیسے خطبہ میں تشہد میں نماز میں آذان میں اقامت میں اور اللہ کے نام کی رفعت اور شہرت ظاہر ہے پس جو اس کے قریں ہوگا رفعت و شہرت میں وہ بھی تابع رہے گا اور چونکہ مکہ میں آپ اور مؤمنین طرح طرح کی تکالیف و شدائد میں گرفتار تھے اس لئے آگے ان کے ازالہ کا طریق تفریع علی السابق کے وعدہ فرماتے ہیں کہ جب ہم نے آپ کو روحانی راحت دی اور روحانی کلفت رفع کر دی جیسا اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ۝ سے معلوم ہوا) سو (اس سے دنیوی راحت و محنت میں بھی ہمارے فضل و کرم کا امیدوار رہنا چاہیے چنانچہ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ) بے شک موجودہ مشکلات کے ساتھ (یعنی بعد قریب کہ حکم میں مع کے ہے) آسانی (ہونے والی) ہے (اور چونکہ ان مشکلات کے انواع و اعداد کثیر تھے اس لئے اس وعدہ میں تکرار اور تاکید فرماتے ہیں کہ) بے شک موجودہ مشکلات کے ساتھ آسانی (ہونے والی) ہے (چنانچہ وہ مشکلات ایک ایک



کر کے سب رفع ہو گئی جیسا روایات احادیث و سیر و تواریخ متواترہ اس پر متفق ہیں آگے ان نعمتوں پر امر بالشکر کو متفرع فرماتے ہیں یعنی جب ہم نے آپ کو ایسی ایسی نعمتیں دی ہیں تو آپ جب (تبلیغ احکام سے کہ عبادت متعدیہ النفع ہے) فارغ ہو جایا کریں تو (دوسری عبادات متعلقہ بذات خاص میں) محنت کیا کیجئے (مراد کثرت عبادت و ریاضت ہے کہ آپ کی شان کے یہی مناسب ہے) اور (جو کچھ مانگنا ہو اس میں) اپنے رب ہی کی طرف توجہ رکھیے (یعنی اسی سے مانگئے اور اس میں بھی من وجہ بشارت ہے زوال عسری کہ امر بالسوال وعدہ اجابت ہے پس شکر کے لئے امر اول ہوگا اور دوسرا امر اس کا تتمہ اور دونوں کو بھی اسی طرح شکر کہا جاسکتا ہے کہ دونوں میں امر مشترک توجہ الی اللہ ہے اور اصل شکر یہی ہے)۔ **فَإِنْ مَضَى الْعُسْرُ يُسْرًا** کی تفسیر مذکور پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ بعض عسر کے بعد یسر نہیں ہوتا۔

**تَرْجُمَةُ السَّلَوَاتِ**: قولہ تعالیٰ: **أَلَمْ نُشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ** قبل وصول جو سالک کو ضیق اور ثقل اور حیرت ہوتی ہے جو اس کی کمر توڑ ڈالتی ہے وہ وزر میں داخل ہے پھر بعد وصول وسعت اور نشاط اور اطمینان نصیب ہوتا ہے جس میں توجہ الی الخلق توجہ الی الحق سے بھی مانع نہیں ہوتی وہ شرح صدر میں داخل ہے اور عاۃ مجاہدہ کرنے والا ان دو حالتوں سے مشرف ہوتا ہے **إِنْ مَضَى الْعُسْرُ يُسْرًا** میں اس طرف اشارہ ہے۔ قولہ تعالیٰ: **فَلَاذْفَرَحْتَ** اس میں اشارہ ہے کہ جب شیخ افادہ و ارشاد سے فارغ ہو جاوے تو خلوت میں اس کو فکر و مناجات میں مشغول رہنا چاہیے اپنے کو مجاہدہ سے مستغنی نہ سمجھے ۱۲۔

**مُلَاقَاتُ التَّجَمُّعِ**: قولہ فی العُسْرِ موجودہ مشکلات اشارۃ الی ان اللام للعہد لکن لا للفرد بل للجموع الحاضر ۱۳۔  
**الْخَفَاتِ**: قولہ انقض ظہرک فی القاموس ای اقلہ حتی جعلہ نقضاً ای مہزولاً او اقلہ حتی سمع نقیضہ وفيہ ایضاً نقیض الاصابع والاضلاع والمفاصل اصواتها ۱۴۔

**الْبَلَاةُ**: قولہ الم نشرح ایرادہ بصورة الاستفہام لعل النکتہ فیہ زیادۃ الاهتمام لانہ اصل النعم التي ذكرت بعدہ قولہ لك زیادۃ الجار والمجرور مع توسیطہ بین الفعل ومفعولہ للایذان من اول الامر بان الشرح من منافعہ علیہ الصلوۃ والسلام ومصالحہ مسارعة الی ادخال المسرة فی قلبہ الشریف صلی اللہ علیہ وسلم وتشویقہ علیہ الصلوۃ والسلام الی ما یعقبہ لیتمكن عنده وقت ورودہ فضل تمكن قولہ عنك تقدیمہ علی المفعول الصریح لتعجیل المسرة والتشویق الی المؤخر وكذلك فی رفعنا لك ولا یخفی لطف ذکر الرفع بعد الوضع ۱۵۔

# سُورَةُ التِّينِ

سُورَةُ التِّينِ ۵۵ مَكِّيَّةٌ ۲۸ آيَاتُهَا ۸ ذِكْرُهَا ۱

سورة تین مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸ آیات اور ارکوع ہے

وَالْتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝ وَطُورِ سِينِينَ ۝ وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ لَقَدْ خَلَقْنَا  
الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ ۝ أَلَيْسَ اللَّهُ  
بِأَحْكَمَ الْحَكِيمِينَ ۝

قسم ہے انجیر (کے درخت) کی اور زیتون (کے درخت) کی اور طور سینین کی اور اس امن والے شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی کہ ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سانچے میں ڈھالا ہے پھر (ان میں) جو بوڑھا ہو جاتا ہے ہم اس کو پستی کی حالت والوں سے (بھی) پست تر کر دیتے ہیں لیکن جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو ان کے لئے اس قدر ثواب ہے جو کبھی منقطع نہ ہوگا پھر کون چیز تجھ کو قیامت کے بارے میں منکر بنا رہی ہے کیا اللہ تعالیٰ سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں ہے۔

سورة التین مکیہ وہی ثمانی آیات کذا فی البیضاوی احد القولین وهو الراجح لمکان قوله تعالیٰ هذا البلد الامین۔  
تَفْسِیرُ لَیْطُ: وَالضُّحٰی کی تمہید میں ان مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے انسان کا مبداء اور معاد ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
مبداء و معاد انسان: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ وَالْتِّینِ وَالزَّیْتُونِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) اَلْیَسَّ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَکِیْمِیْنَ ۝ قسم ہے انجیر (کے درخت) کی اور زیتون (کے درخت) کی اور طور سینین کی اور اس امن والے شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی کہ ہم نے انسان کو بہت خوبصورت سانچے میں ڈھالا ہے پھر (ان میں) جو بوڑھا ہو جاتا ہے ہم اس کو پستی کی حالت والوں سے (بھی) پست تر کر دیتے ہیں (یعنی وہ خوبصورتی اور قوت مبدل بہ قبح و ضعف ہو جاتا ہے اور برے سے برا ہو جاتا ہے مقصود اس سے بیان کرنا کمال قبح کا ہے جس سے قدرت علی الاعادہ پر کافی استدلال ہوتا ہے کہ قولہ تعالیٰ: اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ ضَعْفٍ ..... اور مقصود عند التامل اس سورت سے استدلال علی البعث معلوم ہوتا ہے جیسا: فَمَا یُکَذِّبُکَ کی تفریع اس کا قرینہ ہے مگر چونکہ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ ۝ سے ظاہر اطلاق لفظ سے ضعفاء و شیوخ کی مطلقا رداء کا شبہ ہوتا ہے جو موہم ہے عموم رداء فی الآخرة کو بھی اس لئے اس ایہام کے دفع کرنے کو بطور استثناء کے فرماتے ہیں کہ بوڑھا آدمی بے شک رڈی ہو جاتا ہے (لیکن جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو ان کے لئے اس قدر ثواب ہے جو کبھی منقطع نہ ہوگا) آگے خَلَقْنَا اور رَدَدْنَاهُ پر تفریع ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تخلیق و تغلیب احوال پر قادر ہیں (تو اے انسان) پھر کون چیز تجھ کو قیامت کے بارے میں منکر بنا رہی ہے (یعنی وہ کون سی دلیل ہے جس کی بناء پر تو ان دلائل کے ہوتے ہوئے قیامت کا منکر ہو رہا ہے) کیا اللہ تعالیٰ سب حاکموں سے بڑھ کر حاکم نہیں ہے (تصرفات دنیویہ میں بھی جن میں سے خلق اور رد مذکور ہے اور تصرفات اخرویہ میں بھی جن میں سے بعث و مجازات بھی ہے)۔  
ف: شروع سورت میں چار چیزیں مقسم بہ ہیں دو درخت کثیر النفع اور دو بقعہ کثیر البرکت کہ ایک مقام ہے تکمیل موسیٰ علیہ السلام کا دوسرا آپ کا مولد و مسکن و محل نزول وحی۔ اور درختوں کی قسم کو مقصود سے مناسبت ظاہر ہے کہ درخت کو بھی اسی طرح نشوونما ہوتا ہے پھر سوہ کرکٹ کے قابل ہو جاتا ہے اور چونکہ یہاں بیان تھا اشرف المخلوقات کا اس لئے قسم بھی اشرف الاشجار کی مناسب ہوئی اور طور اور بلد امین دونوں محل وحی ہیں تو مجازات آخرت سے ان کو زیادہ مناسبت ہوئی کہ وحی

سے علم محازات کا ہوا ہے واللہ اعلم اور اسی طرح سینین کو قرآن میں ایک جگہ طور سینا فرمایا ہے۔

زَجَّجْنَاهُم مِّنَ السَّاعُوْنَ : قوله تعالى : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ رَفِيعًا أَحْسَنَ تَقْوِيْمٍ ۚ تقويم کے معنی تعدیل ہیں اور یہ اپنے اطلاق سے صورت اور معنی دونوں کو شامل ہے صورت میں انتصاب قامت اور نقشہ کی خوبی اور حواس و عقل اور معنی میں مظہریت صفات حق سب داخل ہو گئے۔ قوله تعالى تَعَدَّدْنَاهُ اسْفَلَ سَفْلَيْنِ ۚ مراد اس سے ضعف و پیری و انحطاط کی حالت ہے اور چونکہ عادتہ اس کو نقص عمل لازم ہے ظاہرًا نقص اجر کا سبب ہوتا ہے اس لئے اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سے اس کا استثناء فرمایا ہے یعنی ایسے عذر سے جو وردناغہ ہوا اس کا اجر کم نہیں ہوتا حدیث میں مضمون مصرح ہے اور اسی سے مشائخ اپنے مریدوں کو ایسے وقت میں تسلی دیتے ہیں کہ جب کسی عذر سے ناغہ ہو جانے سے وہ مفہوم ہوں ۱۲۔

الْخَنَازِقُ : سینین قيل اسم البقعة التي فيها الجبال اضيف اليه الطور وقال الا خفش سينين جمع بمعنى شجر واحد سينة كانه قيل طور الاشجار كذا في الروح واختار في القاموس قول الا خفش تقويم بمعنى تعديل وتثقيف بمعنى كون الانسان كائنا في ذلك انه ملتبس به نظير قولك فلان في رضا زيد بمعنى انه مرضى عنه رددناه اي جعلناه او يكون بمعنى تغيير الحال فما يكذبك بعد بالدين اي فما يجعلك كاذبا فان كل مكذب بالحق فهو كاذب والتكذيب بمعنى جعل الرجل كاذبا قد يستعمل بمعنى نسبة الى الكذب وقد يستعمل بمعنى حمله على الكذب والباء بمعنى في او للسببية ويقدر المضاف اي بسبب تكذيب الدين ۱۳۔

النَّجْوَى : اسفل حال او مفعول اي اقبح من كل قبيح والمراد بيان الكمال في القبح قوله الا الذين استثناء من المفهوم من السابق اي رددناه اسفل سافلين فكان ذمما قبيحا من كل وجه الا الذين الخ فانه ليس بمذموم من كل وجه ۱۴۔



## سُورَةُ الْعَلَقِ

سُورَةُ الْعَلَقِ ۝ ۱۹ مَكِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ ۱ ۝ اِنَّا نَحْنُ ۝ ۲ ۝ رَبُّهَا ۝ ۳ ۝

سورة العلق مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۹ آیات اور ارکوع ہے

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ  
يَا قَلَمٍ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْغَى ۝ أَنْ رَآهُ اسْتَغْنَى ۝ إِنَّ  
إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَى ۝ أَسْرَعِيَّتَ الَّذِي يَنْهَى ۝ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ۝ أَسْرَعِيَّتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَى ۝  
أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ۝ أَسْرَعِيَّتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ۝ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ۝  
لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ۝ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۝ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ۝ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ۝ كَلَّا لَا تَطِعُهُ  
وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۝

(اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (پرجو) قرآن (نازل ہوا کرے گا) اپنے رب کا نام پڑھا کیجئے (یعنی جب پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ کر پڑھا کیجئے) جس نے  
(مخلوقات کو) پیدا کیا جس نے انسان کو خون کے ٹوٹھڑے سے پیدا کیا آپ قرآن پڑھا کیجئے اور آپ کا رب بڑا کریم ہے (جو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور ایسا ہے) جس نے  
لکھے پڑھوں کو قلم سے تعلیم دی (اور عموماً) انسان کو (دوسرے ذرائع سے) ان چیزوں کی تعلیم دی جن کو وہ جانتا نہ تھا۔ سچ بے شک (کافر) آدمی (حد آدمیت) سے نکل  
جاتا ہے اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو (ابناء جنس سے) مستثنیٰ دیکھتا ہے اے مخاطب (عام) تیرے رب ہی کی طرف سب کو لوٹنا ہے اے مخاطب (عام) بھلا اس شخص کا حال تو  
بتلا جو (ہمارے) ایک (خاص) بندہ کو منع کرتا ہے جب وہ (بندہ) نماز پڑھتا ہے (اور) اے مخاطب بھلا یہ تو بتلا کہ اگر وہ ہدایت پر ہو (جو کہ کمال لازمی ہے) یا وہ  
(دوسروں کو بھی) تقویٰ کی تعلیم دیتا ہوا ہے مخاطب بھلا یہ تو بتلا کہ اگر وہ شخص (ناحق دین کو) جھٹلاتا ہو اور (حق سے) روگردانی کرتا ہو کیا اس شخص کو خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس  
طفیان وغیرہ کو دیکھ رہا ہے ہرگز (ایسا) نہیں (کرتا) ہم (اس کو) بیٹھے پکڑ کر جو کہ دروغ اور خطا میں آلودہ بیٹھے ہیں (جنہم کی طرف) گھسیٹیں گے سو یہ اپنے ہم جلسہ لوگوں کو  
ملا لے (اگر اس نے ایسا کیا تو) ہم بھی دوزخ کے پیادوں کو بلا لیں گے (آگے پھر سرزنش ہے کہ اس کو) ہرگز (ایسا) نہیں (کرنا چاہئے مگر) آپ اس کا کہنا نہ مانجئے اور  
(بدستور) نماز پڑھتے رہئے اور خدا کا قرب حاصل کرتے رہئے۔

سورة العلق مکية وهي تسع عشرة آية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِمَط: وَالضَّمْنَى کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ اُن کے عطائے نبوت و تعلیم وحی ہے جو بعد تو حید کے مئی ہے جمع مہمات کا اور اُس کے  
مناسب مذمت اور رد مخالف صاحب وحی کا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔

تعلیم وحی بر رسول ﷺ و ذم و رد مخالف رسول: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) لَا تَطِعُهُ  
وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۝ (اقْرَأْ سے مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ تک سب سے اول کی وحی ہے جس کے نزول سے نبوت کی ابتداء ہوئی جس کا قصہ حدیث شریفین میں

ہے کہ عطاء نبوت کے قریب زمانہ میں آپ کو از خود خلوت پسند ہو گئی آپ غار حراء میں تشریف لے جا کر کئی کئی شب رہتے ایک روز دفعہ جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ سے کہا کہ اِقْرَأْ یعنی پڑھئے آپ نے فرمایا: ما انا بقاری یعنی میں کچھ پڑھا ہوا نہیں ہوں انہوں نے آپ ﷺ کو خوب زور سے دبایا پھر چھوڑ دیا اور پھر کہا: اِقْرَأْ آپ نے وہی جواب دیا اسی طرح تین بار پھر آخر میں دبانے کے بعد چھوڑ کر کہا: اِقْرَأْ اِلٰی مَا لَمْ يَعْلَمْ رَوٰی ہذہ الغایۃ فی الدر المنثور عن محمد بن عباد وابن عباس والزہری وعمرو بن دینار وغیرہم یعنی (اے پیغمبر ﷺ) آپ (پر جو) قرآن (نازل ہوا کرے گا جس میں اس وقت کی نازل ہونے والی آیتیں بھی داخل ہیں) اپنے رب کا نام لے کر پڑھا کیجئے (یعنی جب پڑھئے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کہہ کر پڑھا کیجئے جیسا اس آیت میں: فَاذْاَقْرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ..... النحل: ۹۸) قرآن کے ساتھ اعوذ باللہ پڑھنے کا حکم ہوا ہے اور ان دونوں امر سے جو اصل مقصود ہے یعنی توکل واستعانت وہ تو واجب ہے اور زبان سے کہہ لینا مسنون و مندوب ہے اور گواصل مقصود کے اعتبار سے اس آیت کے نزول کے وقت بسم اللہ کا آپ کو معلوم ہونا ضروری نہیں لیکن بعض روایات میں اس سورت کے ساتھ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کا نازل ہونا بھی آیا ہے اخرجہ الواحدی عن عکرمۃ والحسن انہما قالا اول ما نزل بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ واول سورة اقرا واخرجہ ابن جریر وغیرہ عن ابن عباس انه قال اول ما نزل جبریل علیہ السلام علی النبی ﷺ قال یا محمد استعذ ثم قل بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کذا فی روح المعانی ..... اور ان آیتوں میں جو قراءت کو اسم الہی کے ساتھ افتتاح کرنے کا حکم ہوا ہے اُس حکم میں خود ان آیتوں کا داخل ہونا ایسا ہے کہ جیسے کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ اسمع ما اقول لك یعنی میں جو کچھ تجھ سے کہوں تو اُس کو سُن تو خود اس جملہ کے سننے کا حکم کرنا بھی اُس کو مقصود ہے پس حاصل یہ ہوگا کہ خواہ ان آیتوں کو پڑھو یا جو آیات بعد میں نازل ہوں گی اُن کو پڑھو سب کی قراءت اسم الہی سے ہونا چاہیے اور آپ کو بعلم ضروری معلوم ہو گیا کہ یہ قرآن اور وحی ہے اور حدیثوں میں جو آپ کا ذکر جانا اور ورقہ سے بیان کرنا آیا ہے وہ بوجہ شبہ کے نہ تھا بلکہ خوف تو ہیست وحی سے اضطرابی تھا اور ورقہ سے بیان کرنا مزید اطمینان و زیادت ايقان کے لئے تھا نہ کہ عدم ايقان کے لئے اور معلم متعلم سے ابجد شروع کرانے کے وقت کہتا ہے کہ ہاں پڑھ پس اس سے تکلیف مالا یطاق لازم نہیں آتی اور آپ کا عذر فرمانا یا تو اس وجہ سے ہے کہ آپ کو اس جملہ کے معنی متعین نہ ہوئے ہوں اور یہ امر کوئی خلاف شان نہیں ہے یا باوجود تعین مراد کے بایں معنی ہے کہ قراءت کا استعمال اکثر لکھی ہوئی چیز کو پڑھنے کے معنی میں آتا ہے تو آپ نے بوجہ حرف شناس نہ ہونے کے یہ عذر فرمایا ہو اور حضرت جبریل علیہ السلام کا دباننا ظن غالب واللہ اعلم بحقیقۃ الحال تقویت استعداد تلقی وحی کے ہوگا اور لفظ رب سے اشارہ اس طرف ہے کہ ہم آپ کی کمال تربیت کریں گے اور نبوت کے درجات قصویٰ پر پہنچادیں گے آگے رب کی صفت ہے یعنی وہ ایسا رب ہے جس نے (مخلوقات کو) پیدا کیا (اس وصف کی تخصیص میں یہ نکتہ ہے کہ حق تعالیٰ کی نعمتوں میں اول ظہور اس نعمت کا ہوتا ہے تو تذکیر میں اس کا مقدم ہونا مناسب ہے اور نیز خلق دلیل ہے خالق پر اور سب سے اہم اور اقدم معرفت خالق ہے۔ آگے بطور تخصیص بعد تعیم کے ارشاد ہے کہ) جس نے (سب مخلوقات میں سے بالخصوص) انسان کو خون کے ٹوٹنے سے پیدا کیا (اس تخصیص بعد تعیم میں اشارہ ہے کہ نعمت خلق میں بھی عام مخلوقات سے زیادہ انسان پر انعام ہے کہ علقہ سے کہ جماد محض تھا اُس کو کس درجہ تک ترقی دی کہ صورت کیسی بنائی عقل و علم سے مشرف فرمایا پس انسان کو زیادہ شکر کرنا چاہیے مقصود اس سے نعمت عامہ کے بعد نعمت خاصہ بنوع صاحب وحی کا یاد دلانا ہے اور تخصیص علق کی شاید اس لئے ہے کہ یہ ایک برزخی حالت ہے کہ اس کے قبل نطفہ اور غذاء وغضیرہ اور اُس کے بعد مضغہ اور ترکیب عظام و نفع روح ہے پس گویا وہ جمع احوال مقدمہ و متاخرہ کی طرف ناظر اور مشیر ہے۔ آگے اِقْرَأْ مذکور کی تاکید ایجاب کے لئے و نیز اثبات مقصودیت قراءۃ کے لئے امر ہے کہ) آپ قرآن پڑھا کیجئے (حاصل یہ کہ امر اول اِقْرَأْ یا سُجِّرَ رَبُّکَ سے مقصودیت قید کا شبہ نہ کیا جاوے بلکہ خود قراءت بھی فی نفسہا مقصود ہے کیونکہ تبلیغ کا ذریعہ یہی قراءت ہے۔ اور تبلیغ ہی اصل کام صاحب وحی کا ہے پس اس تکریر و تاکید میں اشعار آپ کی نبوت اور مانور بالتبلیغ ہونے کا بھی ہو گیا اور وہ امر مہم مقصود مقام جس کا ذکر اس سورت کی تقریر ربط میں تھا یہی ہے) اور (آگے ایک کلام مستأنف میں آپ کے عذر مانع ما انا بقاری کو جو کہ جبریل علیہ السلام کے اِقْرَأْ کہنے کے جواب میں پیش کیا تھا آئندہ کے لئے رفع فرمانے کے وعدہ کی طرف اشارہ ہے کہ) آپ کا رب بڑا کریم ہے (جو چاہتا عطا فرماتا ہے اور وہ ایسا ہے) جس نے (لکھے پڑھوں کو نوشتہ) قلم سے تعلیم دی (اور عموماً و مطلقاً) انسان کو (دوسرے ذرائع سے) اُن چیزوں کی تعلیم دی جن کو وہ نہ جانتا تھا (مطلب یہ کہ اول تو تعلیم کچھ کتابت میں منحصر نہیں دوسرے اسباب سے بھی تعلیم کا وقوع ہو رہا ہے ثانیاً اسباب مؤثر بالذات نہیں سبب حقیقی و مفیض علوم ہم ہیں پس گو آپ لکھنا نہیں جانتے مگر ہم نے جب آپ کو قراءت اور حفظ علوم وحی پر قدرت دے دیں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا پس ان آیات میں آپ کی نبوت اور اس کے مقدمات و متمات کا پورا



تقرر ہو گیا اور چونکہ صاحب نبوت کی مخالفت غایت درجہ کا قبیح اور شنیع امر ہے اس لئے آئندہ آیات میں جن کا نزول آیات اولیٰ سے ایک مدت کے بعد ہوا ہے آپ کے ایک خاص مخالف یعنی ابو جہل کی بالفاظ عامہ جس سے ہر مخالف کو متناول ہو جاوے مذمت اور ردع ہے جس کا سبب نزول یہ ہے کہ ایک بار ابو جہل نے آپ کو نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ نے آپ کو اس سے باز منع کر چکا ہوں آپ نے اُس کو جھڑک دیا تو کہنے لگا کہ مکہ میں سب سے بڑا مجمع میرے ساتھ ہے اور یہ بھی کہا تھا کہ اگر اب کی بار نماز پڑھتے دیکھوں گا تو نعوذ باللہ آپ کی گردن پر پاؤں رکھ دوں گا چنانچہ ایک بار اس قصد سے چلا مگر قریب جا کر رُک گیا اور پیچھے ہٹنے لگا لوگوں نے وجہ پوچھی کہنے لگا مجھ کو ایک خندق آگ کی حائل معلوم ہوئی اور اُس میں کچھ پردار چیزیں نظر آئیں آپ نے فرمایا کہ وہ فرشتے تھے اگر اور آگے آتا تو فرشتے اُس کو بوٹی بوٹی کر کے نوچ ڈالتے اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں كَذٰلِہِی الدَّر المنشور عن الصحاح وغيرہا من كتب الحدیث جن میں اول کلا سے مذمت اور دوسرے کلا سے ردع ہے اور تیسرا کلا دوسرے کی تاکید ہے پس ارشاد ہے کہ (سچ سچ بے شک (کافر) آدمی حد (آدمیت) سے نکل جاتا ہے اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو (انباء جنس سے) مستغنی دیکھتا ہے (کقولہ تعالیٰ: وَكُوْا بِسَطِّ اللّٰہِ الرَّزْقِ لِعِبَادِہٖ لِبَغْوِ الشُّوْرِی: ۱۲۷) حالانکہ اس استغناء پر طغیان حماقت محضہ ہے کیونکہ کسی کو مخلوق سے من وجہ استغناء ہو بھی جاوے لیکن حق تعالیٰ سے تو کسی حال میں استغناء نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ آخر میں (اے مخاطب (عام) تیرے رب ہی کی طرف سب کا لوٹنا ہوگا) اور اُس وقت بھی مثل حالت حیات کے اُس کی قدرت کے احاطہ میں گھرا ہوگا اور اُس حالت میں جو اس کو طغیان کی سزا ہوگی اُس سے بھی کہیں نہ بھاگ سکے گا پس ایسا عاجز ایسے قادر سے کب مستغنی ہو سکتا ہے تو زعم استغناء اور اس بناء پر طغیان سفہ محض ہے آگے بصورت استغناء تعجب اُس کے بعض طغیان کا بیان ہے یعنی (اے مخاطب (عام) بھلا اُس شخص کا حال تو بتلا جو (ہمارے) ایک (خاص) بندہ کو منع کرتا ہے جب وہ (بندہ) نماز پڑھتا ہے (مطلب یہ کہ اُس شخص کا حال دیکھ کر تو بتلا کہ اُس سے زیادہ عجیب بات بھی کوئی ہے حاصل یہ کہ نمازی کو نماز سے روکنا نہایت عجیب اور قبیح بات ہے۔ آگے اسی تعجب کی تاکید وتقویت کے لئے ایک قید منہی میں اور ایک قید ناہی میں لگا کر مکرر فرماتے ہیں کہ) (اے مخاطب (عام) بھلا یہ تو بتلا کہ اگر وہ بندہ (منہی) ہدایت پر ہو (جو کہ کمال لازمی ہے) یا وہ (دوسروں کو بھی) تقویٰ کی تعلیم دیتا ہو (یہ بطور منع خلو کے ہے اور شاید کلمہ تردید لانے سے اشارہ اس طرف ہو کہ اگر ان میں سے ایک صفت بھی ہوتی تب بھی مذمت ناہی کے لئے کافی تھی چہ جائے کہ دونوں ہوں اور) (اے مخاطب (عام) بھلا یہ تو بتلا کہ اگر وہ شخص (ناہی (دین حق کو) جھٹلاتا ہو اور (حق سے) روگردانی کرتا ہو) (یعنی نہ عقیدہ رکھتا ہو اور نہ عمل یعنی اول تو یہ دیکھو کہ نماز سے منع کرنا کتنا برا ہے پھر بالخصوص یہ دیکھو کہ جب منہی مہدی کامل اور ناہی ضال کامل ہو اور پھر منع کیا جاوے تو کتنی عجیب بات ہے وجہ اصل عجب کی یہ ہے کہ نماز فعل حسن ہے قابل نہی کے نہیں اور وجہ زیادت عجب کی یہ ہے کہ مہدی کامل کی نماز زیادہ حسن ہوگی اور ضال کامل کی نماز زیادہ قبیح ہوگی خصوصاً جب کہ وہ نہی ایسے فعل سے ہو کہ غایت درجہ کا حسن ہو تو وہ قبیح اور شدید ہوگا آگے اس نہی پر اس کو وعید ہے یعنی (کیا اس شخص کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ (اس کے طغیان اور افعال ناہی عن الطغیان کو) دیکھ رہا ہے) اور اس پر سزا دے گا آگے اس نہی پر ردع ہے یعنی اس کو (ہرگز (ایسا) نہیں (کرنا چاہیے اور) اگر یہ شخص (اپنی حرکت سے) باز نہ آوے گا تو ہم (اس کو) پٹھے پکڑ کر جو کہ دروغ اور خطا میں آلودہ پٹھے ہیں (جہنم کی طرف) گھسیٹیں گے (ناصیہ کو کاذبہ خاطر مجازاً فرمایا اور اُس کو جو اپنے مجمع پر گھمنڈ ہے اور ہمارے پیغمبر کو دھمکا رہا ہے) سو یہ اپنے ہم جلسہ لوگوں کو بلا لے (اگر اُس نے ایسا کیا تو) ہم بھی دوزخ کے پیادوں کو بلا لیں گے (چونکہ یہ بلانا بلانے پر مشروط تھا شرط کے نہ پائے جانے سے مشروط نہیں پایا گیا کما روی الطبری عن قتادة مرسلًا قال النبی لو فعل ابو جہل لاخذتہ الملائکۃ الزبانیۃ عیاناً۔ آگے پھر زیادت زجر کے لئے اس کو ردع ہے کہ اُس کو (ہرگز (ایسا) نہیں (کرنا چاہیے مگر) آپ (اس نالائق کی ان حرکتوں کی کچھ پرواہ نہ کیجئے اور) اس کا کہنا نہ مایہ (جیسا اب تک بھی نہیں مانا) اور (بدستور) نماز پڑھتے رہیے اور (خدا کا) قرب حاصل کرتے رہیے (اس میں ایک لطیف وعدہ ہے کہ حق تعالیٰ آپ کو ان لوگوں کے ضرر سے محفوظ رکھے گا کیونکہ نماز سے قرب ہوتا ہے اور قرب موجب عصمت ہے الا للحکمة خاصۃ پس ایسے امور کی طرف ذرا التفات نہ کیجئے اپنے کام میں لگے رہیے)۔ ف: سورت میں جس نہی عن الصلوٰۃ کی مذمت ہے وہ وہ ہے جو بغوضیت صلوٰۃ کی وجہ سے ہو ورنہ مقتضی شرعی سے نہی کرنا جائز بلکہ نہیں: ب: بھی ہے جیسے اوقات مکروہہ میں منع کرنا واجب ہے یا شوہر بی بی کو اور آقا غلام کو نوافل سے روکے کہ یہ جائز ہے۔

ترجمہ مسائل المسالون: قولہ تعالیٰ: وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ۖ اِس میں اشارہ ہے کہ خشع جو روح ہے سجدہ کی قرب کا اصل مدار ہے اور خشع کا کمال فناء ہے پس فناء کا مدار قرب ہونا ثابت ہوا۔

الخجواشی: (۱) یہ صفت ہے شخص کی اور دین کی طرف مضاف نہیں ۱۲۸۔



مُلَقَّاتٍ تَنجُمًا : ١ قوله في يَالْقَلَمِ نُوشِتْ إشارة الى اعتبار المعنى هكذا بواسطة الكتابة بالقلم ٢ قوله في كلا الاول ٣ إشارة الى كونه بمعنى حقاً كذا في الخازن ٣ قوله في ربك اے مخاطب عام وكذا في ضمائر الخطاب التي بعده مبني على ما في الروح انهم لم يجعلوا فيما ذكر الخطاب للنبي ﷺ ولا للكافر الناهي لان السياق مقتض لخرج الناهي والمنهى وعن مورد الخطاب ٣-

النَّجَّاتِ : السفع الجذب بشدة الناصية شعر الجبهة وتطلق على مكان الشعر زبانية اي ملائكة العذاب ليجروه الى النار وهو في الاصل الشرط اعوان الولاة فليل جمع لا واحدة وقيل واحده زبانية لعفوية وقيل زبني من الزبن وهو الدفع ٣-

النَّجْوَى : قوله اراءيت الذي الى ان الله يرى ارايت في الموضع بمعنى اخبرني والمقصود التعجب لا السؤال وارايت الثاني والثالث متقابلان باعتبار ان احدهما كاشف عن حال المنهى والآخر عن حال الناهي ومجموعهما تأكيد للاول والمفعول الاول للاول مذكور للثاني والثالث محذوف يدل عليه القرينة اي ارايت نهيه ان كان على المنهى على الهدى وارايت ان كذب الناهي والمفعول الاخر للجميع محذوف وهو الجواب للشرط في الجملة الفانية والثالثة اي فما اعجب من ذا بقرينة ارايت فانه يفيد التعجب وهو حاصل قوله القراء ولم يؤد والواو بين الجمل لكمال الاتحاد قوله الم يعلم جملة مستأنفة لتقرير ما قبلها وتأكيد ٣-

الْبَلَاغَةِ : قوله ينهى التعبير بما يفيد الاستقبال لاستحضار الصورة الماضية لنوع غرابة قوله اذا صَلَّى تقييد النهي بالظرف يشعر بان النهي عن الصلوة حال التلبس بها ٣-



سُوْرَةُ الْقَدْرِ ۱۵ مَكِّيَّةٌ ۱۵ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۱۵

سورة القدر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵ آیات اور ارکوع ہے

وَإِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۚ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ۚ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ ۚ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۚ

بے شک ہم نے قرآن کو شب قدر میں اتارا ہے اور (شوق بڑھانے کے لئے فرماتے ہیں کہ) آپ کو کچھ معلوم ہے کہ شب قدر کیسی چیز ہے (آگے جواب ہے) شب قدر ہزار مہینے سے بہتر ہے (اور وہ شب قدر ایسی ہے کہ) اس رات میں فرشتے اور روح القدس (یعنی جبرائیل علیہ السلام) اپنے پروردگار کے حکم سے ہر امر خیر کو لے کر (زمین کی طرف اترتے ہیں) (اور وہ شب) سراپا سلام ہے وہ شب (اسی صفت و برکت کے ساتھ لیلۃ القدر طلوع فجر تک رہتی ہے۔

سورة القدر مختلف فیہا وہی خمس اية کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيرُ لَطِط: وَالضُّحَىٰ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ اُن کے حقانیت اور عظمت قرآن کی ہے اس سورت میں اُس کا بیان ہے۔  
حقیقت و عظمت قرآن: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۚ۔ بے شک ہم نے قرآن کو شب قدر میں اتارا ہے (پس حق بھی ہے کہ ہمارا اتارا ہوا ہے اور اسباب خارجیہ سے بھی اس میں عظمت ہے کہ زمانہ معظم میں اُترا ہے اور تحقیق شب قدر میں نازل ہونے کی شروع سورہ دخان میں گزری ہے) اور (زیادت تشویق کے لئے فرماتے ہیں کہ) آپ کو کچھ معلوم ہے کہ شب قدر کیسی چیز ہے (آگے جواب ہے کہ) شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے (یعنی ہزار مہینہ تک عبادت کرنے کا جس قدر ثواب ہے اُس سے زیادہ شب قدر میں عبادت کرنے کا ثواب ہے کذا فی الخازن اور وہ رات ایسی ہے کہ) اُس رات میں فرشتے اور روح القدس (یعنی جبریل علیہ السلام) اپنے پروردگار کے حکم سے ہر امر خیر کو لے کر (زمین کی طرف) اُترتے ہیں (اور وہ شب) سراپا سلام ہے (جیسا حدیث بیہقی میں حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ شب قدر میں حضرت جبریل علیہ السلام فرشتوں کے ایک گروہ میں آتے ہیں اور جس شخص کو قیام و قعود ذکر میں مشغول دیکھتے ہیں اس پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں یعنی اس کیلئے دعائے رحمت کرتے ہیں اور خازن نے ابن الجوزی سے اس روایت میں یسلمون بھی بڑھایا ہے یعنی سلامتی کی دعاء کرتے ہیں اور یصلون کا حاصل بھی یہی ہے کیونکہ رحمت و سلامتی میں تلازم ہے اسی کو قرآن میں سلام فرمایا ہے اور امر خیر سے مراد یہی ہے اور نیز روایات میں اس میں توبہ کا قبول ہونا ابواب سماء کا مفتوح ہونا اور ہر مؤمن پر ملائکہ کا سلام کرنا آیا ہے کذا فی الدر المنثور۔ اور ان امور کا بواسطہ ملائکہ کے ہونا اور موجب سلامت ہونا ظاہر ہے اور یا امر سے مراد وہ امور ہوں جن کا عنوان سورہ دخان میں امر حکیم اور اس شب میں ان کا طے ہونا ذکر فرمایا ہے اور ان امور کے لئے نزول بغرض تعین انفاذ ان امور کے لئے ہو۔ نقلہ فی الروح عن عصام اور) وہ شب (اسی صفت و برکت کے ساتھ) طلوع فجر تک رہتی ہے (یہ نہیں کہ اس شب کے کسی حصہ خاص میں یہ برکت ہو اور کسی میں نہ ہو)۔

ف: قدر کے معنی تعظیم کے ہیں چونکہ اس شب میں عظمت اور شرف ہے اس لئے اس کو شب قدر کہتے ہیں اور تخصیص ہزار مہینے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عابدین بنی اسرائیل کا ذکر کیا تھا جنہوں نے ہزار مہینے یا ایک روایت میں اتنی برس عبادت کی تھی صحابہ کو تعجب ہوا اس پر یہ سورت نازل ہوئی کذا فی الدر المنثور عن مجاہد و علی بن عروہ اور اتنی برس تقریباً ہزار مہینے ہوتے ہیں بخلاف کسر۔ اور اس مقام پر دو اشکال ہیں ایک یہ کہ ہزار مہینے میں بھی شب قدر ضرور ہوگی کیونکہ وہ ہر سال میں ہوتی ہے اور آیت قرآنیہ کے موافق وہ بھی ہزار مہینے سے افضل ہوگی و لہذا پس اس سے لاتا ہی مقدار کی لازم آتی

ہے جواب بے تکلف یہ ہے کہ ان ہزار مہینوں میں جو لیا لی قدر ہوں ان میں مضاعف نہ ہونا ملحوظ ہے پس وہ ہزار مہینے سے افضل نہ ہوگی اس لئے تسلسل لازم نہیں آیا۔ پس حاصل یہ ہوا کہ جن الف شہر میں مضاعفت نہ ہو الخ اور یہی جواب ہے ان احادیث میں کہ سورۃ یسین پڑھنا برابر دس قرآن کے ہے یا تین بار قل ہو اللہ پڑھنا برابر ایک قرآن کے ہے ومثل ذلك۔ اور دوسرا اشکال یہ ہے کہ اختلاف مطالع مغارب کی وجہ سے شب قدر کا ہر جگہ جدا ہونا لازم آتا ہے جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی محذور لازم نہیں آتا کہ یہ برکات کسی کو کسی وقت میں ملیں اور کسی کو کسی وقت میں۔ اسی طرح نزول ملائکہ کا ہر جگہ مختلف وقت میں ہو۔

تَرْجَمَةُ مَسَائِلِ السَّالِكِينَ: قوله تعالى: لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهِيرَةٍ اس میں نص ہے کہ ازمنہ فاضلہ میں عبادت کا خاص اہتمام کریں اور یہ اہل طریق کی گویا عادات لازمہ سے ہے مگر کسی عارض کے سبب ۱۲۔

مُلْحَقَاتُ التَّجَمُّعَاتِ: ۱۔ قوله في حَقِّي اشارة الى جواب سوال وهو انه ما فائدة تلك الغاية لان كل ليلة تكون كذلك والجواب ظاهر ۱۳۔

اللُّغَاظَاتُ: مطلع مصدر ميمي ۱۴۔

النَّجْوَى: قوله كل امر متعلق بتنزل ومن بمعنى الباء كما في الخازن ای بكل امر من الخير والبركة قوله سلام خبر لمبتدأ محذوف ای ہی ۱۵۔

التَّبْلَاغَةُ: سلام حمل المصدر عليه مبالغة ۱۶۔

نکته: قوله الف شهر المراد عندي ازمنة متطاولة وعبر عنها بالف شهر لان العرب ليس عندهم اسم وضع لعدد هو اكثر من الف قدر بالاشهر دون السنين لان الحساب عندهم بالقمر ويتم دورته في كل شهر لا بالشمس التي تدور في السنة فصار حاصل المعنى ان بالزمان الذي تحسونه اكثر من كثير هذه الليلة افضل منه بكثير كما يدل عليه خير هذه نكتة التخصيص دراية واما نكتة التخصيص رواية فمذكور في المتن ۱۷۔





سُورَةُ الْبَيِّنَةِ ۹۸ مَدَنِيَّةٌ ۱۰  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آيَاتُهَا ۸ رُكُوعُهَا ۱

سورۃ البینہ مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸ آیات اور ا رکوع ہے

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ رَسُولٌ  
مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ۖ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ۖ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ  
بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۖ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ۗ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ  
فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۗ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۗ جَزَاءُ لَهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
أَبَدًا ۖ رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۚ

جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے (قبل بعث نبویہ) کافر تھے وہ (اپنے کفر سے ہرگز باز آنے والے نہ تھے جب تک کہ ان کے پاس واضح دلیل نہ آتی) (یعنی) ایک اللہ کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم جو (ان کو) پاک صحیفے پڑھ کر سنا دے جن میں درست مضامین لکھے ہوں اور جو لوگ اہل کتاب تھے (اور غیر اہل کتاب تو بدرجہ اولیٰ) وہ اس واضح دلیل کے آنے ہی کے بعد (دین میں) مختلف ہو گئے حالانکہ ان لوگوں کو کتب سابقہ میں یہی حکم ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کریں کہ عبادت اسی کے لئے خاص رکھیں (ادیان باطلہ شرکیہ سے) یک سو ہو کر اور نماز کی پابندی رکھیں اور زکوٰۃ دیا کریں اور یہی طریقہ ہے ان درست مضامین (مذکورہ کا) بتلایا ہوا۔ بے شک جو لوگ اہل کتاب اور مشرکین میں سے کافر ہوئے وہ آتش و دوزخ میں جائیں گے جہاں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) یہ لوگ بدترین خلائق ہیں بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے وہ لوگ بہترین خلائق ہیں ان کا سلسلہ ان کے پروردگار کے نزدیک ہمیشہ رہنے کی پیشکشیں ہیں جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جہاں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (اور) اللہ تعالیٰ ان سے خوش رہے گا اور وہ اللہ سے خوش رہیں گے یہ (جنت اور رضا) اس شخص کے لئے ہے جو اپنے رب سے ڈرتا ہے۔

سورة البينة مختلف فیہا وایہا ثمان کذا فی البضاوی۔

تَفْسِيرُ لَطِط : وَالطُّغْيٰی کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے۔ منجملہ ان کے مسئلہ رسالت اور اس کے مصدقین و مکتبین کی مجازات ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔

اثبات رسالت و مجازات مصدق مذب : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا (الہی قولہ تعالیٰ) ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ۚ جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے (قبل بعث نبویہ) کافر تھے وہ (اپنے کفر سے ہرگز) باز آنے والے نہ تھے جب تک کہ ان کے پاس واضح دلیل نہ آتی (یعنی) ایک اللہ کا رسول جو (ان کو) پاک صحیفے پڑھ کر سنا دے جن میں درست مضامین لکھے ہوں (مراد قرآن ہے مطلب یہ ہے کہ ان کفار کا کفر ایسا شدید تھا اور ایسے جہل







سورة الزلزال ۹۹ مدنیہ ۹۳ الزلزال  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اَنشأ ۸ زکوٰۃ ۱

سورة الزلزال مدینہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸ آیات اور ارکوع ہے

اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَا ۚ وَاُخْرِجَتِ الْاَرْضُ الْاُنْسَانَ مَا لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ  
تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا ۚ يَاۤ اَيُّهَا رَبِّكَ اَوْحِیْ لَهَا ۚ يَوْمَئِذٍ يُصْدِّرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لِّیُرَوْا اَعْمَالَهُمْ ۚ فَمَنْ  
یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا یَّرَهُ ۚ وَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا یَّرَهُ ۚ

۱۷۲

جب زمین اپنی سخت جنبش سے ہلائی جائے گی اور زمین اپنا بوجھ باہر نکال پھینکے گی اور (اس حالت کو دیکھ کر کافر) آدمی کہے گا کہ اس کو کیا ہوا اس روز زمین اپنی سب (اچھی بری) خبریں بیان کرنے لگے گی اس سبب سے کہ آپ کے رب کا اس کو یہی حکم ہوگا اس روز لوگ مختلف جماعتیں ہو کر (موقف حساب سے) واپس ہوں گے تاکہ اپنے اعمال (کے ثمرات) کو دیکھ لیں سو جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ (وہاں) اس کو دیکھ لے گا اور جو شخص ذرہ برابر بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔

سورة الزلزال مختلف فیہا وایہا تسع کذا فی البیضاوی۔

تفسیر لفظ: وَالضُّحٰی کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے جملہ ان کے اعتقاد و وقوع و مجازات قیامت کا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
واقعات قیامت: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَا (الی قولہ تعالیٰ) وَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا یَّرَهُ ۚ جب زمین اپنی سخت جنبش سے ہلائی جاوے گی اور زمین اپنے بوجھ باہر نکال پھینکے گی (مراد بوجھ سے دینے اور مردے ہیں اور جو بعض روایات سے قبل قیامت بھی دینیوں کا باہر آ جانا معلوم ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ قیامت سے پہلے جو دینے باہر نکل آئے تھے پھر مرد و زمان سے اُن پر مٹی آ گئی ہو اور وہ قیامت میں پھر نکلیں اور یہاں زلزلہ سے نکلے ثانیہ کے وقت کا زلزلہ مراد ہے اور اس زلزلہ سے پہاڑ وغیرہ سب گر کر زمین کے برابر ہو جاویں گے تاکہ میدان محشر بالکل ہموار اور صاف ہو جاوے۔ اِنَّا دَمَغْنٰ الْاَرْضَ دَمَغًا الْعَجْر ۲۱ اور دغائن باہر آنے میں شاید یہ حکمت ہو کہ مہمان اموال اس کا بیکار ہونا دیکھ لیں) اور (اس حالت کو دیکھ کر کافر) آدمی کہے گا کہ اس کو کیا ہوا (یہ خلاف معتاد و خلاف گمان زلزلہ و اخراج اشیاء کیسے ہونے لگا وہ اس کہنے کی یہ ہے کہ یہ قیامت کا اور اس کے واقعات کا پہلے سے منکر تھا اب ان واقعات کو دیکھ کر حیرت کرنے لگے گا) اس روز زمین اپنی سب (اچھی بری) خبریں بیان کرنے لگے گی اس سبب سے کہ آپ کے رب کا اس کو یہی حکم ہوگا (ترمدی وغیرہ میں اس کی تفسیر میں حدیث مرفوعہ آئی ہے کہ جس شخص نے روئے زمین پر جیسا عمل کیا ہوگا بھلا یا بُرا زمین سب کہہ دے گی بطور شہادت عند اللہ کے) اس روز لوگ مختلف جماعتیں ہو کر (موقف حساب سے) واپس ہوں گے (یعنی وہاں کے حساب سے جو فارغ ہو کر لوٹیں گے تو کچھ جماعتیں جنتی اور کچھ دوزخی قرار پا کر جنت اور دوزخ کی طرف چلی جاویں گے) تاکہ اپنے اعمال (کے ثمرات) کو دیکھ لیں سو جو شخص (دنیا میں) ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ (وہاں) اس کو دیکھ لے گا (بشرطیکہ اُس وقت تک وہ خیر و شر باقی رہی ہو ورنہ اگر کفر سے وہ خیر فنا ہو چکی ہو تاوہ ایمان سے وہ شر زائل ہو چکا ہو وہ اُس میں داخل ہی نہیں کیونکہ وہ خیر خیر نہ رہی اور وہ شر شر نہ رہا جب مدار حکم نہ رہا حکم بھی ثابت نہ ہوگا۔

ترجمہ مسائل السلوک: قولہ تعالیٰ: یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا ۚ نص ہے تکلم جمادات پر جو عادیۃ حیات و ادراک پر موقوف ہے اور دوسرے نصوص کے ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کو صرف اس کا ظہور ہوگا مگر حصول اب بھی ہے۔

اللغائن: الصدر الرجوع کذا فی القاموس ۱۲۔ النحوق: قوله اذا زلزلت الارض ویدل منه یومئذ ویتعلقان بمتحدث ۱۲۔

البلاغۃ: زلزالها الاضافة للعهد وهو الزلزال الواقع الشدید العجیب ۱۲۔



# سُورَةُ الْعَادِيَّتِ

سُورَةُ الْعَادِيَّتِ ۝ ۱۰۰ مَكِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ آيَاتُهَا ۱۱ ۝ زُكِّيَّتُهَا ۱

سورة العاديات مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱ آیات اور ارکوع ہے

وَالْعَادِيَّتِ صَبْحًا ۝ فَالْمُورِيَّتِ قَدْحًا ۝ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ۝ فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا ۝ فَوْسَطْنِ بِهِ جَمْعًا ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۝ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۝ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۝ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۝ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۝ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝

قسم ہے ان گھوڑوں کی جو ہانپتے ہوئے دوڑتے ہیں پھر (پتھر پر) ناپ مار کر آگ جھاڑتے ہیں پھر صبح کے وقت تاخت و تاراج کرتے ہیں پھر اس وقت (دشمنوں کی) جماعت میں جاگھتے ہیں بے شک (کافر) آدمی اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے اور اس کو خود بھی اس کی خبر ہے (کبھی اول وہلہ میں کبھی بعد تامل) اور وہ مال کی محبت میں بڑا مضبوط ہے کیا اس کو وہ وقت معلوم نہیں کہ جب زندہ کئے جائیں گے جتنے مردے قبروں میں ہیں اور آشکارا ہو جائے جو کچھ دلوں میں ہے بے شک ان کا پروردگار ان کے حال سے اس روز پورا آگاہ ہے۔

سورة العاديت مختلف فيها وهي احدى عشرة اية كذا في البضاوى۔

تَفْسِيرُ لِمَط: وَالضُّحَىٰ ۝ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے منجملہ ان کے اعمال قبیحہ سے بچنا ہے اس سورت میں اُس کی مذمت اور اس پر جزاء کا ترتب مذکور ہے۔

ذم بعض راس القبائح: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ وَالْعَادِيَّتِ صَبْحًا ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۝ قسم ہے اُن گھوڑوں کی جو ہانپتے ہوئے دوڑتے ہیں پھر (پتھر پر) ناپ مار کر آگ جھاڑتے ہیں پھر صبح کے وقت تاخت و تاراج کرتے ہیں پھر اُس وقت غبار اڑاتے ہیں پھر اُس وقت (دشمنوں کی) جماعت میں جاگھتے ہیں (مراد اس سے لڑائی کے گھوڑے ہیں جہاد ہو یا غیر جہاد اور عرب کو اس وجہ سے کہ وہ اہل رزم تھے ان قسموں سے نہایت مناسبت ہے ہانپنا دوڑنے کے وقت ظاہر ہے اور فعل اسنی پتھریلی زمین پر لگنے سے آگ کا جھڑنا بھی ظاہر ہے اور عرب میں اکثر عادت دشمنوں پر صبح کے وقت تاخت کرنے کی تھی تاکہ رات کے وقت جانے میں دشمن کو خبر نہ ہو صبح کو دفعہ جا پڑیں اور رات کو حملہ نہ کرنے میں اظہار شجاعت سمجھتے تھے اور غبار کا اڑنا ہر چند کہ ہر وقت ہوتا ہے مگر اس کو مقید کرنا صبح کے ساتھ اشارہ ہے شدت اسراع کی طرف کہ ٹھنڈے وقت غبار دبا ہوا ہوتا ہے ان کے دہانے سے اس وقت بھی غبار اڑتا ہے اس قید صبح کے اعتبار سے ہی اس کا ترتب مغیرات پر صبح ہو گیا ورنہ اثار تفع دوسرے اوقات میں بھی ہوا کرتا ہے لیکن قید کے بعد ترتب ظاہر ہے کیونکہ اغارت فی الصبح کے بعد جو اثار تفع ہو گا وہ صبح ہی کے وقت ہو گا۔ اور وسطن بہ میں قید صبح کی واقعی ہے کیونکہ اغارت صبح کے وقت ہوتی تھی آگے جواب قسم ہے کہ) بے شک (کافر) آدمی اپنے پروردگار کا بڑا ناشکر ہے اور اس کو خود بھی اس کی خبر ہے (کبھی اول ہی وہلہ میں کبھی بعد تامل) اور وہ مال کی محبت میں بڑا مضبوط ہے (یہ بمنزلہ علت کنودیت کے ہے جیسا ظاہر ہے اور مناسبت قسم اور جواب قسم میں یہ ہے کہ جنگ و جدل کا سبب ایک فریق کی کنودیت ہوتی ہے خواہ عدا یا خطاء آگے اس کنودیت و حب مال پر وعید ہے یعنی) کیا اس کو وہ وقت معلوم نہیں جب زندہ کئے جائیں گے جتنے مردے قبروں میں ہیں اور آشکارا ہو جاوے گا جو کچھ دلوں میں ہے بے شک ان کا پروردگار ان کے حال سے اس روز پورا آگاہ ہے (اور مناسب جزا دے گا۔ حاصل یہ کہ اگر اس وقت کی پوری خبر ہوتی جب کہ کنودیت و حب مال کی جزا ملے گی تو اپنے قبائح سے باز آ جاتا)۔

زَجَّهُمْ مَسَاكِلَ الشَّالُونَ: قولہ تعالیٰ: إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ۔ اس میں اس کی طبعی خاصیت کا ذکر ہے کہ جس پر خدا تعالیٰ کا فضل ہو وہ اس کے مقتضاء پر عمل نہیں کرتا اور اس مقام پر اس کا لانا جس میں ذکر ہے مجاہدین کا بقول عصام ان کی مدح کے لئے ہے کہ خلاف طبع انہوں نے سعی کی پس اس میں بیان ہے انسان میں موانع طبعیہ کے رکھے جانے کا کہ اس سے زیادت اجر نصیب ہوتا ہے ۱۲۔

الْعَادِيَات: العادیات اصلہ العادوات من العدو ای تحریر بسرعة نحو العدو ضبحا صورت الانفاس عند العدو الموريت الايراء اخراج النار قدحا هو الضرب والصك فائرن من الاثارة وهو التهيج وتحريك الغبار والاصل الثورن نقعا غبارا وسطن فوسطن جمعا من جموع الاعداء كنود كفور بعثر بعث حصل نير الشئ من غيره ۱۳۔

النَّجْوَى: ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف ای تضح ضبحا والجملة فی موضع الحال قدحا انتصابه كانتصاب ضبحا صبحا نصب علی الظرفیة به ای بالصبح فائرن عطف علی الاسم قبله لانه اسم فاعل فی معنى الفعل ۱۴۔

الْبَلَاغَةُ: قوله فائرن الحكمة فی مجئ هذا فعلا بد اسم فاعل تصویر هذه الافعال فی النفس فان التصوير يحصل بايراد الفعل بعد الاسم لما بينهما من التخالف وهو ابلغ من التصوير بالاسماء المتناسقة وخص هذا المقام بان تلك المداومة المدلولة باسم الفاعل انتجت هاتین البغیتین المدلولتین بالفعل قوله اذا بعثر مفعول به لیعلم ای افلا یعلم ذلك الوقت او كان تقديره افلا یعلم آلان ماله اذا بعثر له الخ قوله ما فی القبور ايراد مالکونهم اذ ذاك بمعزل من رتبة العقلاء ۱۵۔

# سُورَةُ الْقَارِعَةِ

سُورَةُ الْقَارِعَةِ ۝ ۱۰ آیتیں ۳۰ پارہ ۱۱ آیات اور ان کے نام

سورة القارعة مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۱۱ آیات اور ان کے نام

الْقَارِعَةُ ۝ مَا الْقَارِعَةُ ۝ وَمَا أَذْرُكَ مَا الْقَارِعَةُ ۝ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۝  
وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۝ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ  
رَاضِيَةٍ ۝ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ۝ وَمَا أَذْرُكَ مَا هِيَةٌ ۝ نَارُ حَامِيَةٍ ۝

وہ کھڑکھڑانے والی چیز کیسی کچھ ہے وہ کھڑکھڑانے والی چیز جس روز آدمی پریشان پروانوں کی طرح ہو جائیں گے اور پہاڑ دھنکی ہوئی رنگین اون کی طرح ہو جائیں گے (وجہ تشبیہ متفرق ہو کر اڑا جاتا ہے) پھر (وزن اعمال کے بعد) جس شخص کا پلہ بھاری (ایمان کا) ہوگا وہ تو خاطر خواہ آرام میں ہوگا (یعنی ناجی ہوگا) اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) تو اس کا ٹھکانا ہاویہ ہوگا اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ (ہاویہ) کیا چیز ہے وہ ایک دہکتی ہوئی آگ ہے۔

سورة القارعة مكية وهي عشرة آية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِيْلَط: وَالضُّمْحَى ۝ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے ایک ان میں سے اعتقاد مجازات کا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
مجازات: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ الْقَارِعَةُ ۝ مَا الْقَارِعَةُ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) نَارُ حَامِيَةٍ ۝ (وہ کھڑکھڑانے والی چیز کیسی کچھ ہے وہ کھڑکھڑانے والی چیز اور آپ کو کچھ معلوم ہے کیسی کچھ ہے وہ کھڑکھڑانے والی چیز (مراد قیامت ہے کہ قلوب کو فزع سے اور اسما کو صوت شدید سے کھڑکھڑا دے گی اور اس کا کھڑکھڑانا اس روز ہوگا) جس روز آدمی پریشان پروانوں کی طرح ہو جائیں گے (وجہ تشبیہ ضعف و کثرت و بے تابی ہے گو بعض کو بے تابی نہ ہوگی مگر ضعف اور کثرت سب کے لئے عام ہے) اور پہاڑ دھنکی ہوئی رنگین اون کی طرح ہو جائیں گے (وجہ تشبیہ عین کے ساتھ یہ ہے کہ پہاڑ کے رنگ مختلف ہیں کما مرفی تفسیر سورة المعارج اور منفوش کی قید اس لئے کہ پہاڑ اڑتے پھریں گے کما قال تعالیٰ: وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا فَكَانَتْ هَبَاءً مُّثْبَّتًا ۝ الواقعة ۵۰۔ ۵۱) پھر (وزن اعمال کے بعد) جس شخص کا پلہ (ایمان کا) بھاری ہوگا (یعنی وہ مؤمن ہوگا) تو وہ خاطر خواہ آرام میں ہوگا (یعنی ناجی ہوگا) اور جس شخص کا پلہ (ایمان کا) ہلکا ہوگا (یعنی وہ کافر ہوگا) اس کا ٹھکانا ہاویہ ہوگا اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ (ہاویہ) کیا چیز ہے (وہ) ایک دہکتی ہوئی آگ ہے۔

ف: ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝۔ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۝ کی تحقیق شروع سورة اعراف میں گزر چکی ہے۔

ترجمہ مسائل السالوک: قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝ ظاهر نصوص کا یہی ہے کہ خود اعمال وزن کئے جاویں گے اور وزن مانتا آدمی جہاں سے ہے پس ظاہر آخرت میں اعراض مستحیل الی الجواب ہو جائیں گے ۱۲۔

النحو: يوم يكون عامله تفرع الدال عليه القارعة الفراض جمع فراشة التي تهافت في السراج كذا في القاموس المنفوش المفرق بالاصابع او نحوها الام الماوی ہاویہ اطلق عليها لغاية عمقها وبعد مهواها ۱۳۔  
البلاغة: راضية بمعنى مرضية اور اراض صاحبها ۱۴۔





سُورَةُ التَّكْوِيْنِ ٣٩  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ  
آيَاتُهَا ٨  
اُتِيَتْهَا ١٠٢ مَكِّيَّةٌ

سورہ تکوین نامی نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۸ آیات اور ۱۰۲ کلمات ہیں

اَلْهٰكُمْ التَّكْوِيْنُ ۝ حَتّٰی تَرٰهُمْ اِلْمَقَابِرَ ۝ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝  
كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ ۝ لَتَرُوْنَ الْجَحِيْمَ ۝ ثُمَّ لَتَرَوْهَا عِيْنَ الْيَقِيْنِ ۝ ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ  
يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ ۝

(دنیاوی ساز و سامان پر) فخر کرنا (جو کہ علامت ہے محبت و طلب کی) تم کو (آخرت سے) غافل کئے رکھتا ہے یہاں تک کہ تم قبرستانوں میں پہنچ جاتے ہو ہرگز نہیں تم کو بہت جلد (قبر میں جاتے ہی) معلوم ہو جائے گا پھر دوبارہ (تم کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ) ہرگز تمہاری یہ حالت ٹھیک نہیں بہت جلد معلوم ہو جائے گا (اور) اگر تم یقینی طور پر (دلائل صحیحہ و اتباع سے اس بات کو) جان لیتے (اللہ تم لوگ ضرور دوزخ کو دیکھو گے پھر) مکرر تاکید کے لئے کہا جاتا ہے کہ (اللہ تم لوگ اس کو ایسا دیکھنا جو کہ خود یقین ہے پھر) (اور بات سنو کہ) اس روز تم سب سے نعمتوں کی پوچھ ہو گئی ہوگی۔

سورة التكاثر مختلف فيها وهي ثمانية اية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: وَالضَّمْحِي: کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہے ایک ان میں سے غفلت عن الآخرة کا ترک کرنا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
ذم غفلت عن الآخرة: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۔ اَلْهٰكُمْ التَّكْوِيْنُ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ ۝ (دنوی سامان پر) فخر کرنا (جو کہ علامت ہے محبت و طلب کی) تم کو (آخرت سے) غافل کئے رکھتا ہے (کیونکہ تم کو اس سے انکار ہے) یہاں تک کہ تم قبرستانوں میں پہنچ جاتے ہو (یعنی مرجاتے ہو کذا فی تفسیر ابن کثیر مرفوعاً آگے اس پر ردع ہے کہ) ہرگز (یہ چیزیں قابل فخر و توجہ کے اور آخرت قابل غفلت و انکار کے) نہیں تم کو بہت جلد (قبر میں جاتے ہی یعنی مرتے ہی) معلوم ہو جاوے گا پھر (دوبارہ تم کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ) ہرگز (یہ چیزیں قابل فخر و توجہ کے اور آخرت قابل غفلت و انکار کے) نہیں تم کو بہت جلد (قبر سے نکلتے ہی یعنی حشر میں) معلوم ہو جاوے گا (کذا فی فتح البیان مرفوعاً اور سہ بارہ پھر تم کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ) ہرگز (یہ چیزیں قابل فخر و توجہ کے اور آخرت قابل غفلت و انکار کے) نہیں (اور) اگر تم یقینی طور پر (دلائل صحیحہ و اتباع سے اس بات کو) جان لیتے (جیسا کہ یہی یقین تم کو بعد مرگ اور بعد حشر حاصل ہوگا تو کبھی اس فخر و غفلت میں نہ پڑتے آگے اس وعید کی تاکید اور تہدید کی تشدید ہے کہ) (اللہ تم لوگ ضرور دوزخ کو دیکھو گے پھر) مکرر تاکید کے لئے کہا جاتا ہے کہ (اللہ تم لوگ ضرور اس کو ایسا دیکھنا جو کہ خود یقین ہے) (یعنی وہ رویت استدلالیہ نہیں جس پر یقین کا ترتیب گاہے دیر میں ہوتا ہے بلکہ رویت مشاہدہ جس پر یقین کا ترتیب فوری ہے و نیز مشاہدہ میں انکشاف بھی زیادہ ہے استدلالیات سے بھی اور ضروریات عقلیہ سے بھی اس کے خود دیکھنے کو نفس یقین فرمایا جو کہ مراد ہے عین الیقین سے باوجودیکہ وہ سب یقین ہے) پھر (اور بات سنو کہ) اس روز تم سب سے نعمتوں کی پوچھ ہوگی (کہ نعمتوں کا حق ایمان اور طاعت بجا لائے یا نہیں اور پہلے خطابات خاص کفار کے ساتھ ہیں بقرینہ ردع اور رویت جحیم کے اور لتسئلن میں خطاب عام ہے بقرینہ حدیث جس میں آپ نے حضرات یحییٰ سے فرمایا لتسئلن عن هذا النعم کذا فی الصحاح اور اس بنا پر یہ تم مفید ترقی کو ہوگا یعنی جب غیر مجرمین تک سے سوال ہوگا تو اس پر کوئی ضرر مرتب نہ ہو تو مجرمین تو کیوں بچ جاویں گے اور ان کیلئے وہ مضر بھی ہوگا۔  
تَرْجَمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قَوْلُهُ تَعَالٰی: اَلْهٰكُمْ التَّكْوِيْنُ ۝ تَقَاخُرًا وَمَبَاهَاتٍ كِيْ مَدَمَتٍ فِيْ نَفْسٍ ۝ ۱۲۔

اللِّغَاتُ: عِلْمُ الْيَقِيْنِ بِمَعْنَى الْمُتَيَقَّنِ وَالْعِلْمُ مُضَافٌ اِلَى الْمَفْعُولِ اِیْ كَعِلْمِكُمْ مَا تَسْتَيَقِنُوْنَهُ مِنَ الْاُمُوْر عِيْنَ الْيَقِيْنِ عِيْنَ بِمَعْنَى النَّفْسِ كَمَا فِيْ جَاءَ زَيْدٌ عِيْنَهُ وَهُوَ صِفَةُ مُصَدِّرٍ مُّقَدِّرٍ اِیْ رُوِيَةِ عِيْنَ الْيَقِيْنِ وَالْاِضَافَةُ بَيَانِيَّةٌ اِیْ الرُّوْيَةُ الَّتِيْ هِيَ نَفْسُ الْيَقِيْنِ فَانِ الْاِنْكِشَافَ بِالرُّوْيَةِ وَالْمَشَاهِدَةِ فَوْقَ سَائِرِ الْاِنْكِشَافَاتِ فَهُوَ اَحَقُّ اَنْ يَكُوْنَ عِيْنَ الْيَقِيْنِ ۝ ۱۲۔  
النَّحْوُ: قَوْلُهُ لَوْ تَعْلَمُوْنَ جَوَابُهُ مُقَدَّرٌ ۝ ۱۳۔



سُورَةُ الْعَصْرِ ۝ ۱۰۳ مَكِّيَّةٌ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اَنَاشَأُ ۝ وَتَوَهَّيْتُ ۝

سورة العصر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳ آیات اور ارکوع ہے

وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٌ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝

۱  
۶۸

قسم ہے زمانہ کی (جس میں نفع و نقصان واقع ہوتا ہے) کہ انسان (بوجہ تصنیع عمر کے) بڑے خسارہ میں ہے مگر جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے (کہ یہ کمال ہے) اور ایک دوسرے کو (اعتقاد) حق (پر قائم رہنے کی فہمائش کرتے رہے اور ایک دوسرے کو (اعمال کی) پابندی کی فہمائش کرتے رہے۔

سورة العصر مکیہ او مدنیہ وہی ثلث ایه کذا فی الجلالین۔

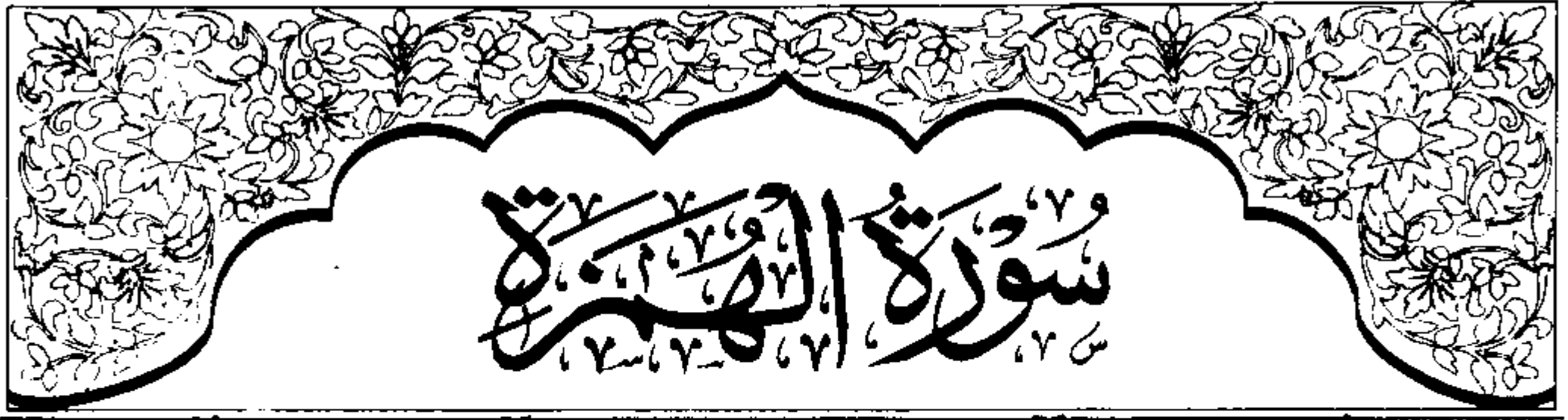
تفسیر لفظ: وَالصُّحُفِ ۝ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے اپنی عمر کو تصبیح سے بچانا اور اس کو اعمال و طاعات میں صرف کرنا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔

ذم تصبیح عمر: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالْعَصْرِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝ قسم ہے زمانہ کی (جس میں رنج اور خسران واقع ہوتا ہے) کہ انسان (بوجہ تصبیح عمر کے) بڑے خسارہ میں ہے مگر جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے (کہ یہ کمال ہے) اور ایک دوسرے کو (اعتقاد) حق (پر قائم رہنے) کی فہمائش کرتے رہے اور ایک دوسرے کو (اعمال کی) پابندی کی فہمائش کرتے رہے (کہ یہ تکمیل ہے پس یہ لوگ البتہ نفع میں ہیں)۔

ف: قسم اور جواب میں مناسبت خود صفت عصر سے ظاہر ہے۔

ترجمہ مسائل السائلین: وَالْعَصْرِ ۝ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دہر سے تفسیر فرمائی ہے پس اس میں تنبیہ ہے وقت عمر کے نعمت مغنمہ ہونے پر اور اس پر اہل اللہ خوب متنبہ ہوئے ہیں کہ ایک لمحہ ضائع نہیں کرتے یا کمال حاصل کرتے ہیں جس کا ذکر آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝ ہے یا تکمیل میں مشغول رہتے ہیں جس کا ذکر تَوَاصَوْا ۝ میں ہے۔

اللتخات: العصر الدهر کذا فی القاموس ویؤید قراءۃ علی والعصر ونواب الدهر کما فی الدر المنثور ورجحہ ابن کثیر بانہ هو المشہور فی القاموس اللہ الذی یعینک فی وجہک والمہزۃ یعینک فی الغیب ۱۲۔



سُورَةُ الْهُمَزَةِ ۝ ۳۲ مکیہ ۱۰۴ سورۃ النہجۃ ۝ ۱۰۴

سورۃ الہمزہ مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳۲ آیات اور ارکوع ہے

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَدَ لَهُ ۝ يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ كَلَّا ۝ لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ۝ الَّتِي تَطْلِعُ عَلَى الْآفِدَةِ ۝ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۝ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ۝

بڑی خرابی ہے ہر ایسے شخص کے لئے جو پس پشت عیب نکالتا ہو (اور) روزانہ طعنہ دینے والا ہو جو (غایت حرص سے) مال جمع کرتا ہو اور (غایت حسب و فرج سے) اس کو بار بار گنتا ہو وہ خیال کر رہا ہے کہ اس کا مال اس کے پاس سدا رہے گا ہرگز نہیں رہے گا پھر آگے اس ویل کی تفسیر ہے کہ واللہ وہ شخص ایسی آگ میں ڈالا جائے گا جس میں جو کچھ پڑے وہ اس کو توڑ پھوڑ دے اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ توڑنے پھوڑنے والی آگ کیسی ہے وہ آگ اللہ تعالیٰ کی ہے (اللہ کے حکم سے) سلگائی گئی ہے جو (کہ بدن کو لگتے ہی) دلوں تک جا پہنچے گی (اور) وہ (آگ) ان پر بند کر دی جائے گی (اس طرح سے کہ) وہ لوگ آگ کے بڑے بڑے لمبے ستونوں میں (گھرے ہوئے ہوں گے)۔

سورۃ الہمزہ مکیہ وہی تسع ایت کذا فی البیضاوی۔

تفسیر لسط: وَالضُّعَىٰ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے اپنے کو خصال عذاب سے بچانا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔ بیان بعض خصال عذاب: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ وَیْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ۝ بڑی خرابی ہے ہر ایسے شخص کیلئے جو پس پشت عیب نکالتے والا ہو (اور) روز روز طعنہ دینے والا ہو جو (غایت حرص سے) مال جمع کرتا ہو اور (غایت حسب و فرج سے) اس کو بار بار گنتا ہو اس کے برتاؤ سے معلوم ہے کہ گویا وہ خیال کر رہا ہے کہ اس کا مال اس کے پاس سدا رہیگا (یعنی اس میں اس قدر انہماک و اشتغال و استغراق رکھتا ہے جیسے معتقد خلود رکھتا ہو اور یہ ظاہر ہے اور ان صفات و افعال پر یہ خاص وعید اس صورت میں ہے جبکہ منشاء ان کا کفر ہو مطلق وعید مطلق صفات و افعال مذکورہ پر بھی دوسرے نصوص میں ہے آگے اس خلود کے حساب حکمی پر زجر ہے کہ یہ مال اس کے پاس ہرگز نہیں (رہے گا پھر آگے اس ویل کی تفسیر ہے کہ) واللہ وہ شخص ایسی آگ میں ڈالا جاویگا جس میں جو کچھ پڑے وہ اس کو توڑ پھوڑ دے اور آپ کو کچھ معلوم ہے کہ وہ توڑنے والی آگ کیسی ہے وہ اللہ کی آگ ہے جو (اللہ کے حکم سے) سلگائی گئی ہے (اس اضافہ تخیمہ اور اس صفت میں اس آگ کی تخیم اور تہویل ہے اور وہ ایسی ہے) جو (کہ بدن کو لگتے ہی) دلوں تک جا پہنچے گی (یعنی اس میں سرعت نفوذ اور سرایت ہونے سے اور اس شخص کو موت نہ آنے سے یہ حالت ہوگی کہ بدن کے ساتھ یہ دل کو جلا دیگی اور اس سے قطع نظر بھی کی جاوے گی تب بھی یہ بات ہے کہ دل تک پہنچنے کا الم جبکہ عروض موت کے اس کو محسوس ہوگا بخلاف آتش ان کے کہ بدن سے دل تک پہنچتے پہنچتے بہت دیر لگتی ہے حتیٰ کہ اس کے پہلے ہی روح نکل جاتی ہے اور دل تک پہنچنے کا الم بدرک ہونے کی نوبت نہیں آتی اور وہ (آگ) ان پر بند کر دی جاوے گی (اس طرح سے کہ وہ لوگ آگ کے بڑے بڑے لمبے ستونوں میں (گھرے ہوئے ہوں گے یعنی آگ کے اتنے بڑے بڑے شعلے ہوں گے اور وہ لوگ اس آگ میں مقید ہو گئے اور بند کرنے کی تفسیر سورۃ بلد میں لڑ چکی کذا فی الدر المنثور عن ابن عباس عمداً من نار)۔

ترجمہ مسائل اسول: قولہ تعالیٰ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَدَ لَهُ ۝ اس میں اشعار ہے کہ جمع مال وہ مذموم ہے جو محبت اور شغف کے ساتھ ہو جس کے آثار میں سے بار بار شمار کرتا ہے ۱۲۔

النَّحْفُ: عَلَيْهِمْ متعلق بمؤصدة وفي عمد ممددة حال من الضمير المجرور في عليهم واما في سورة البلد فلا يتعلق عليهم

بمؤصدة بل بسفدر كما اشرت اليه بترجمتي هنالك عمد جمع عمودا وعماد ۱۳۔



## سُورَةُ الْفِيلِ

سُورَةُ الْفِيلِ ۱۰۵ مَكِّيَّةٌ ۱۹ آيَاتُهَا ۵ زُكُوتُهَا ۱

سورة الفیل مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵ آیات اور ارکوع ہے

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۚ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارٍ مِّنْ سِجِّيلٍ ۖ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ۚ

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا کیا ان کی تدبیر کو (جو مکہ ویرانی کعبہ کے بارے میں تھی) سر تا پا غلط نہیں کر دیا اور ان پر غول کے غول پرندے بھیجے جو ان لوگوں پر کنکر کی پتھریاں پھینکتے تھے سو ان کو اللہ تعالیٰ نے کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح (پامال) کر دیا۔

سورة الفیل مکیہ وہی خمس ایتہ کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِيرُ زِلْط: وَالضَّمْحِي: کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے منجملہ ان کے عقاب الہی سے ڈرنا ہے اس کے احکام کے ترک احترام پر اس سورت میں ترک احترام بیت کے وبال سے اس پر استدلال ہے اور قصہ اس کا ابن کثیر و روح المعانی میں ملخصاً اس طرح ہے کہ بادشاہ حبشہ کی طرف سے یمن میں ایک حاکم تھا ابرہہ اس نے کنیسہ بنایا تھا کیونکہ یہ سب لوگ نصرانی تھے اور اس نے یہ چاہا کہ کعبہ کا حج کرنے والے لوگ یہاں آیا کریں اور اس کا اعلان کر دیا عرب کو خصوصاً قریش کو بہت ناگوار ہوا اور کسی شخص نے رات کو اس میں جا کر پاخانہ بھر دیا اور مقاتل نے کہا ہے کہ بعض عرب نے وہاں آگ جلائی تھی ہوا سے اس میں آگ جا لگی اور وہ سب جل گیا ابرہہ کو غصہ آیا اور لشکر عظیم لے کر جس میں ہاتھی بھی تھے خانہ کعبہ کو منہدم کرنے چلا جب خمس میں جو کہ طریق طائف میں ہے پہنچا عبدالمطلب کے پاس جو کہ اس وقت رئیس مکہ تھے آدمی بھیجا کہ میں لڑنے نہیں آیا ہوں صرف کعبہ کو منہدم کرنے آیا ہوں اگر کوئی اس کی حمایت کرے گا اس سے البتہ لڑوں گا عبدالمطلب نے جواب دیا کہ جس کا یہ گھر ہے وہ آپ حفاظت کر لے گا پھر عبدالمطلب اس کے بلائے ہوئے خود اس کے پاس بھی گئے اور یہ ہی گفتگو زبانی بھی ہوئی وہاں سے واپس آ کر سب قریش کو لے کر پہاڑوں میں جا چھپے تاکہ لشکر کے شر سے محفوظ رہیں اور ابرہہ وہاں سے مکہ کی طرف چلا اور جب وادی محسر میں جو مزدلفہ کے قریب ہے پہنچا سمندر کی طرف سے کچھ ہنر اور زرد رنگ کے پرندے کبوتر سے کچھ چھوٹے آتے اور ان کے پنجوں اور چونچوں میں مسور اور چنے کی برابر کنکریاں تھیں اور لشکر پر چھوڑنا شروع کیا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے وہ گولی کی طرح لگتی تھی اور ہلاک کر دیتی تھی بعض تو اس عذاب سے ہلاک ہوئے اور بعض بھاگ گئے اور دوسرے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا کر مرے اور یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریفہ سے پچاس روز پہلے ہوا آپ ربیع الاول کے اول میں پیدا ہوئے اور یہ واقعہ محرم کے آخر میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ انہوں نے بڑے ہاتھی کے قائد اور فیلبان کو اندھے بھیک مانگتے دیکھا ہے اور نوفل بن ابی معاویہ سے منقول ہے کہ انہوں نے وہ کنکریاں دیکھی ہیں اور درمنثور میں ہے کہ بعض کو ان کنکریوں کے لگنے سے خارش اور بعض کے چپک نکل آئے اور زیادتی ہو کر ہلاک ہو گئے۔

استدلال برتخذ یر از ہنک حرمت الہیہ بقصہ اصحاب الفیل: بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ (الہی قبلہ تعالیٰ) فَجَعَلَهُمْ کَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ۚ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے رب نے ہاتھی والوں سے کیا معاملہ کیا (مقصود استفہام سے تہویل و تعظیم واقعہ کی ہے بوجہ دلالت عظمت قدرت الہیہ پر۔ آگے اس معاملہ کا بیان ہے کہ) کیا ان کی تدبیر کو (جو کہ تخریب کعبہ کے بارے میں تھی) سر تا پا غلط نہیں کر دیا (یہ استفہام تقریری ہے) اور ان پر غول کے غول پرندے بھیجے جو ان لوگوں پر کنکر کی پتھریاں پھینکتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے ان کو کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح (پامال) کر دیا (یہ تشبیہ

پراگندگی اور ابتدال اور تفسیح صورت وغیرہ امور ہیں خواہ کنکریاں اس ہلاکت کا سبب قریب ہوں یا بواسطہ جدری و حکمہ کے ہو اور اگر بعض منہزمین پر کنکریوں کا نہ بڑنا ثابت ہو تو مضمون باعتبار اکثر کے ہوگا حاصل یہ کہ احکام البیہ کے بے حرمتی کرنے والوں کو ایسے عقاب سے خواہ دنیا میں ہو یا آخرت میں ہو ڈرنا چاہیے۔  
 تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السَّالُوْنَ: قوله تعالى: وَارْسَلْ عَلَيْهِمْ طِيْرًا اَبَابِيْلٌ ۝ اس میں اشارہ ہے کہ متصرف حقیقی حق تعالیٰ ہے اسباب مؤثر حقیقی نہیں ۱۲۔  
 اللِّغَاةُ: تضلیل ابطال ابابیل جماعات جمع ابالة بكسر الهمزة وتشديد الباء وهي حزمة الحطب الكبيرة شبهت بها الجماعة من الطير في تضامها ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قوله الم تر في النيسابوري انما لم يقل الم تعلم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم علما كالمشاهد المرئي لتواتره ولقرب عهده به آه ملخصاً قوله طيرا تنكيره للتحقير لانها كانت صغار الجفة كما في النيسابوري ۱۴۔

# سُورَةُ قُرَيْشٍ

سُورَةُ قُرَيْشٍ ۱۰۶ آیتیں ۲۹ کلمات  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
آیتها ۳ رکوعها ۱

سورۃ قریش مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳ آیات اور ۲۹ کلمات ہیں

لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ ۝ الْفِهُمُ رِحْلَةَ الْشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۝ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۝ الَّذِي  
أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۝ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝

چونکہ قریش خور ہو گئے ہیں یعنی جائے اور گرمی کے سفر کے خور ہو گئے ہیں تو (اس نعمت کے شکر یہ میں) ان کو چاہئے کہ اس خانہ کعبہ کے مالک کی عبادت کریں جس نے ان کو بھوک میں کھانے کو دیا اور خوف سے ان کو امن دیا۔

سورۃ قریش مکہ وہی اربع ایتہ کذا فی البیضاوی۔

تفسیر زلط: وَالصَّخِي ۝ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے شکر نعمت الہیہ میں عبادت کرنا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
امر بعبادت مرقریش را بر بعض نعم: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ ۝ الْفِهُمُ رِحْلَةَ الْشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ۝ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا  
الْبَيْتِ ۝ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ ۝ وَأَمَّنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ۝ چونکہ قریش خور ہو گئے ہیں یعنی جائے اور گرمی کے سفر کے خور ہو گئے ہیں تو (اس  
نعمت کے شکر یہ میں) ان کو چاہئے کہ اس خانہ کعبہ کے مالک کی عبادت کریں جس نے ان کو بھوک میں کھانے کو دیا اور خوف سے ان کو امن دیا۔ ف: حاصل یہ  
کہ مکہ میں غلہ وغیرہ پیدا نہیں ہوتا اس لئے قریش کی عادت تھی کہ سال بھر میں تجارت کے لئے دو سفر کرتے جاؤں میں یمن کی طرف کہ وہ ملک گرم ہے اور گرمی  
میں شام کی طرف کہ وہ ملک سرد ہے اور لوگ ان کو اہل حرم و خادم بیت اللہ سمجھ کر ان کی حرمت کرتے اور ان کے مال و جان سے کوئی تعرض نہ کرتا اور خاطر خواہ ان  
کو نفع ہوتا کہ گھر بیٹھ کر کھاتے اور کھلاتے اس سورت میں اسی واقعہ کا ذکر ہے اور چونکہ بیت اللہ کے سبب ان کا احترام ہوتا تھا اس لئے رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۝  
کی طرف مضاف کیا اور رجوع میں طعام دینا اشارہ ہے حصول نفع کی طرف اور خوف سے امن دینا اشارہ ہے عدم تعرض کی طرف سفر میں بھی اور حضر میں بھی۔  
ترجمہ مسائل السائلین: قولہ تعالیٰ لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ ۝ الْفِهُمُ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کو امر دینی کے سبب مال یا جاہ نصیب ہو جیسا قریش کو بواسطہ تعلق بیت  
اللہ کے تھا جس کا اس میں ذکر ہے اس کا حق یہ ہے کہ بجائے تفاخر اور دعویٰ استحقاق کے خدا تعالیٰ کا شکر اور اطاعت کا زیادہ اہتمام کرے ۱۲۔

اللَّعَابِ: ایلاف خورفتن بجائے کسی چیز سے کذا فی الصراح قریش تصغیر قوش بفتح القاف اسم الدابة فی البحر اقوی دوابہ  
ناکل ولا توکل وتعلو ولا تعلی وهو ولد النضر بن کنانہ ۱۳۔

النحو: قولہ لَا يَلْفُ متعلق بقولہ فَلْيَعْبُدُوا کما فی المدارک قولہ ایلافهم بدل رحلة مفعول به لَا يَلْفُ ۱۴۔  
السلامة: رحلة افراد مع کونها متعددة ای رحلتین لامن اللبس وظهور المعنی قولہ ایلافهم فی المدارک اطلق لَا يَلْفُ ثم ابدل عنه  
تفخيما لامر الايلاف ۱۵۔



# سُورَةُ الْمَاعُونِ

سُورَةُ الْمَاعُونِ ۱۴ آیتیں  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِإِذْنِهِ

سورة الماعون مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳ آیات اور ارکوع ہے

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ۚ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ  
الْمُسْكِينِ ۖ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۖ الَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ۖ  
وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۖ

کیا آپ نے اس شخص کو نہیں دیکھا جو روز جزا کو جھٹلاتا ہے سو (اگر آپ اس شخص کا حال سنا چاہیں تو سنیں کہ) وہ وہ شخص ہے جو یتیم کو دھکے دیتا ہے اور محتاج کو کھانا دینے کی (دوسروں کو بھی) ترغیب نہیں دیتا سو اس سے ثابت ہوا کہ ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا بیٹھتے ہیں (یعنی ترک کر دیتے ہیں) جو ایسے ہیں کہ جب نماز پڑھتے ہیں تو ریا کاری کرتے ہیں اور زکوٰۃ بالکل نہیں دیتے۔

سورة الماعون مختلف فیہا وہی سبع آية كذا فی البضاوی۔

تفسیر لفظ: وَالْظَّالِمِ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے کفر و نفاق سے بچنا ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
مضمون خصال کفار و منافقین: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ۚ (الی قولہ تعالیٰ) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۖ کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا ہے جو روز جزا کو جھٹلاتا ہے سو (اگر آپ اس شخص کا حال سنا چاہیں تو سنیں کہ) وہ وہ شخص ہے جو یتیم کو دھکے دیتا ہے اور محتاج کو کھانا دینے کی (دوسروں کو بھی) ترغیب نہ دیتا (یعنی وہ ایسا سنگ دل ہے کہ نہ خود احسان کرے اور نہ دوسرے کو احسان پر آمادہ کرے اور جب بندہ کا حق ضائع کرنا ایسا برا ہے تو خالق کا حق ضائع کرنا تو اور زیادہ برا ہے) سو (اس سے ثابت ہوا کہ) ایسے نمازیوں کے لئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز کو بھلا بیٹھتے ہیں (یعنی ترک کر دیتے ہیں) جو ایسے ہیں (کہ جب نماز پڑھتے ہیں تو) ریا کاری کرتے ہیں اور زکوٰۃ بالکل نہیں دیتے (کیونکہ اس میں اظہار مامور بہ نہیں اس لئے اس کو بالکلیہ ترک ہی کر دیتے ہیں بخلاف نماز کے کہ اس کا اظہار مامور بہ ہے اس لئے گاہ گاہ اظہار کے لئے پڑھ بھی لیتے ہیں اور جب نگاہ بچی چھوڑ دیتے ہیں)۔

ف: یہاں مذمت ان افعال کی ہے جن کا منشاء تکذیب بالہدین ہو کفر جیسا نصف سورت میں ہے یا نفاق جیسا نصف آخر میں ہے اور اگر بلا تکذیب ہو تو گو اس وقت بھی مذموم ہے مگر اس سے دوسرے درجہ میں ہے اور فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۖ کے ترجمہ کی تقریر سے اگر شبہ ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقوق اللہ اہم ہیں نسبت حقوق العباد کے حالانکہ فقہاء نے حقوق العباد و حقوق اللہ پر مقدم کہا ہے۔ جواب یہ ہے کہ تقدیم حقوق العباد کی حقوق اللہ پر باعتبار الزم ہونے کے ہے اور تقدیم حقوق اللہ کی باعتبار اعظم ہونے کے ہے ورنہ ظاہر ہے کہ حقوق العباد خود حقوق اللہ بھی ہیں کہ اللہ ہی کے حکم سے مقرر ہوئے ہیں پس اعظم و اعم و اصل حقوق اللہ ہی ہیں۔

ترجمہ مشکل السلوک: قولہ تعالیٰ: فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۖ اس میں قسوت و غفلت و ریاء و بخل کی مذمت مذکور ہے ۱۲۔

اللغائت: ساهون ای تارکون الماعون الزکوٰۃ کما فی الروح و اصلہ معون فصار معون ثم قلبت الواو الفافصار ماعون ۱۳۔  
البلاغۃ: قولہ ارايت الاستفهام للتشويق قوله فذلک الفاء داخلة علی المسبب عن التشويق الذی دل علیہ الکلام السابق کما اشیر الیه فی الترجمة قوله طعام ای بذل طعام او ما يتناول من الغذاء والتعبير بالطعام دون الاطعام للاشعار بان المسکین کانه مالک لما يعطى له قوله فویل الفاء جزائیة والكلام ترقى ای اذا کان دع الیتیم الخ بهذه المثابة فما بال المصلی ۱۴۔



سُورَةُ الْكَوْثَرِ ۴۰ مَكِّيَّةٌ ۱۵  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اَنَّا تُوْحِيْنَا ۳ زُوْحِيْنَا ۱

سورة الكوثر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳ آیات اور ارکوع ہے

۱  
۴۴

اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصِّلْ لِرَبِّكَ وَاَنْحَرُ ۱ اِنْ شَانِيكَ هُوَ الْاَكْبَرُ ۲

بے شک ہم نے آپ کو کوثر (ایک حوض کا نام ہے اور ہر خیر کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطا فرمائی ہے سو (ان نعمتوں کے شکر یہ میں) آپ اپنے پروردگار کی نماز پڑھیے اور قربانی کیجئے بالیقین آپ کا دشمن ہی بے نام و نشان ہے۔

سورة الكوثر مكية وهي ثلث اية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِحَط: وَالضُّحَىٰ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عقیدت اور محبت اور آپ کے مخالف کے ساتھ بغض و عداوت ہے اس سورت کے اول اور آخر کی آیتوں میں اس کے موجبات کا بیان ہے اور درمیان کی آیت میں تبعاً للآیۃ الاولیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ادائے شکر عطاے نعم کا حکم ہوا ہے۔

عطاے کوثر بر رسول و ابتریت عدو آن محبوب و مقبول: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصِّلْ لِرَبِّكَ وَاَنْحَرُ ۱ اِنْ شَانِيكَ هُوَ الْاَكْبَرُ ۲ سبب نزول اس سورت کا یہ ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سب سے بڑے بیٹے حضرت قاسم تھے ان کا مکہ میں انتقال ہو گیا تو عاص بن وائل سہمی نے اور اس کے ساتھ دوسرے مشرکین نے یہ کہا کہ آپ کی نسل منقطع ہو گئی پس آپ نعوذ باللہ ابتر یعنی بے نام و نشان ہیں مطلب یہ تھا کہ ان کے دین کا جو چاند روزہ ہے پھر یہ سب کھیزے پاک ہو جاویں گے اس پر آپ ﷺ کی تسلیہ کے لئے یہ سورت نازل ہوئی کذا فی الدر المنثور جس میں ارشاد ہے کہ) بے شک ہم نے آپ کو کوثر (ایک حوض کا نام بھی ہے اور ہر چیز کثیر بھی اس میں داخل ہے) عطا فرمائی ہے (جس میں خیر دنیا یعنی بقائے دین و ترقی اسلام جو کہ موجب کثرت و اجر ہے و خیر آخرت یعنی مراتب قرب و درجات علیا سب داخل ہے پھر اگر ایک بیٹا فوت ہوا اور اس پر مخالفین شتمات کرتے ہیں اس پر غم نہ کیجئے کیونکہ اس سے بڑھ کر آپ کو یہ دو تیس عطا فرمائی ہیں) سو (ان نعمتوں کے شکر میں) آپ اپنے پروردگار کی نماز پڑھیے (کہ اعظم نعم کے شکر میں اعظم عبادات مناسب ہے) اور (تکمیل شکر کے لئے عبادت بدنیہ کے ساتھ عبادت مالیہ یعنی اسی کے نام کی) قربانی کیجئے (جیسا دوسری آیتوں میں جا بجا اَقِمُوا الصَّلَاةَ کے ساتھ اتُوا الزَّكَاةَ فرمایا گیا ہے نیز اس میں علاوہ شکر کے فعلی مخالفت بھی ہے مشرکین کی کہ وہ غیر اللہ کو سجدہ کرتے اور بتوں کے نام کی قربانی کرتے تھے آگے اس طاعن کے باب میں آپ کی مزید تسلیہ کے لئے فرماتے ہیں کہ آپ بفضلہ تعالیٰ بے نام و نشان نہیں ہیں بلکہ) بالیقین آپ کا دشمن ہی بے نام و نشان ہے (خواہ ظاہری نسل اس دشمن کی چلے یا نہ چلے لیکن دنیا میں اس کا ذکر خیر باقی نہیں رہے گا بخلاف آپ کے کہ قیامت تک آپ کی امت اور آپ کی یاد نیک نامی محبت و اعتقاد کے ساتھ باقی رہے گی کہ سب عموم مفہوم کوثر میں داخل ہیں اگر پوری اولاد کی نسل نہ ہو نہ سہی جو نسل سے مقصود ہے وہ آپ کو حاصل ہے یہاں تک کہ دنیا سے گزر کر آخرت میں بھی اور دشمن اس سے محروم ہے)۔ ف: کوثر کے معنی خیر کثیر کے ہیں اور اس خیر کثیر میں وہ حوض بھی داخل ہیں جو اس نام سے مشہور ہے صحاح میں دونوں تفسیریں اور ایک تفسیر کا دوسری تفسیر میں داخل ہونا آیا ہے اور بعض حدیثوں سے اس نہر کا جنت میں ہونا اور بعض سے میدان حشر میں ہونا معلوم ہوتا ہے دونوں میں یہ تطبیق ہو سکتی ہے کہ اصل نہر جنت میں ہے اور اس کی ایک شاخ میدان حشر میں باذن الہی آ جاوے گی دونوں کو کوثر کہہ دیا گیا اور آپ کے امتیوں کا میدان حشر میں اس سے پنا جو روایت میں آیا ہے اس کی ترتیب دوسرے واقعات موقف کے اعتبار سے کہیں صریح اور صحیح طور پر نظر سے

نہیں گزری واللہ اعلم!

تَرْجُمَةُ مَسَائِلِ السَّالُوْنَ: قولہ تعالیٰ: اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبْتَرُ اطلاق سے دال ہے کہ آپ کا ہر مخالف ہر خیر سے منقطع ہے کہ نہ اس کی حیات میں برکت ہے کہ زادِ آخرت اس سے جمع کرے نہ اس کے قلب میں خیر ہے کہ حق بات کو سمجھے یا اس میں حق تعالیٰ کی محبت و معرفت پیدا ہو نہ اعمال میں برکت ہے کہ توفیق یا اخلاص ہو اور یہی حالت ہوتی ہے آپ کے ورثہ کے مخالف کی جیسا حدیث میں ہے کہ جو شخص میرے ولی سے عداوت کرے میں اس کو اشتہار جنگ دیتا ہوں۔

اللِّغَاتُ الْكُوثرُ فَوَعْلُ مِنَ الْكَثْرَةِ صِيغَةُ مَبَالِغَةِ الشَّيْءِ الْكَثِيرَةِ كَفَرَةُ مَفْرُطَةِ الدِّينِ الْجَزَاءُ ۳۲۔

الْبَلَاغَةُ: قولہ انا اعطيناك الكوثر اسناد الی نون العظيمة للتعظيم قولہ لربك فيه التفات ايذانا بالعلة قولہ الابتر الذي لا عقب له ومثله من لا يبقى خیر وحسن ذکر۔



# سُورَةُ الْكَافِرُونَ

سُورَةُ الْكَافِرُونَ ۱۸ مَكِّيَّةٌ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اَنۡتَ اِلٰهٌ غَیۡرُہٗ ۱  
اَنَا اِلٰہُ ۲

سورۃ الکافرون مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶ آیات اور ارکوع ہے

قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ ۚ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ ۚ وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدُوْكُمْ ۚ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ ۚ لَكُمْ دِيۡنُكُمْ وَلِيَ دِيۡنِ ۝۱

آپ (ان کافروں سے) کہہ دیجئے کہ اے کافرو! (میرا اور تمہارا طریقہ متحد نہیں ہو سکتا اور) نہ فی الحال میں تمہارے معبودوں کی پرستش کرتا ہوں اور نہ تم میرے معبود کی پرستش کرتے ہو اور نہ (آئندہ استقبال میں) میں تمہارے معبودوں کی پرستش کروں گا اور نہ تم میرے معبود کی پرستش کرو گے تم کو تمہارا بدلہ ملے گا اور مجھ کو میرا بدلہ ملے گا۔

سورة الكفرون مكية وهي ست اية كذا في البضاوى۔

تَفْسِيْرُ لِمَط: وَالضَّمْنِي: کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان کے مسئلہ توحید اور تبری عن الشریک ہے اس سورت میں اس کا بیان ہے۔  
توحید و اظہار مخالفت با مشرکین: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ ۝ (الہی قولہ تعالیٰ) لَكُمْ دِيۡنُكُمْ وَلِيَ دِيۡنِ ۝ (سبب نزول اس سورت کا یہ ہے کہ ایک بار چند رؤسائے کفار نے آپ سے عرض کیا کہ آئیے ہمارے معبودوں کی آپ عبادت کیا کیجئے اور آپ کے معبود کی ہم عبادت کیا کریں جس میں ہم اور آپ طریق دین میں شریک رہیں جو ساطریقہ ٹھیک ہو گا اس سے سب کو کچھ کچھ حصہ مل جاوے گا اس پر یہ سورت نازل ہوئی کذا فی الدر المنثور یعنی) آپ (ان کافروں سے) کہہ دیجئے کہ اے کافرو! (میرا اور تمہارا طریقہ متحد نہیں ہو سکتا اور) نہ (تو فی الحال) میں تمہارے معبودوں کی پرستش کرتا ہوں اور نہ تم میرے معبود کی پرستش کرتے ہو اور نہ (آئندہ استقبال میں) میں تمہارے معبودوں کی پرستش کروں گا اور نہ تم میرے معبود کی پرستش کرو گے (مطلب احقر کے نزدیک یہ ہے کہ میں موحد ہو کر شریک نہیں کر سکتا نہ اب نہ آئندہ اور تم مشرک رہ کر موحد نہیں قرار دیئے جاسکتے نہ اب نہ آئندہ یعنی توحید و شرک جمع نہیں ہو سکتے پس لَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَا اَعْبُدُ ۚ بقرنیہ مقام مقید ہے قید وانتم تعبدون ما تعبدون کے ساتھ یعنی جب تک تم اپنے معبودوں کے عابد اور مشرک رہو گے اس وقت تک میرے معبود کے عابد یعنی موحد نہ سمجھے جاوے گے پس اس کو پیشین گوئی پر محمول کرنے کی اور اس پر جو سوال ہوتا ہے کہ بعضے تو مسلمان ہو گئے تھے اس کے جواب الْكٰفِرُوْنَ کو معبود پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں آگے توحید و شرک کا انجام ارشاد ہے کہ) تم کو تمہارا بدلہ ملے گا اور مجھ کو میرا بدلہ ملے گا (اس میں ان کے شرک پر وعید بھی سنادی پس سورت مشتمل ہے اظہار خلاف و وعید پر)۔

تَرْجُمَةُ مَسْأَلَةِ السُّأَلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ ۚ اَبْل ضَلَالٌ سَبْرِيْ اَوْرَانِ سَبْرِيْ تَصَرُّعٌ كِيْ اس مِيْن تَصَرُّعٌ هِيْ اَوْرِ بَغْضٌ فِی اللّٰہِ یٰہِیْ ۱۲۔  
مُلَاحَظَاتُ لِمَط: اِقْوَلُهُ فِی لَا اَعْبُدُ مَطْلَبُ الْخِ وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ ۱۳۔

الْبَلَاغَةُ: قَوْلُهُ لَا اَنْتُمْ الْاَوَّلُ كَانَ الظَّاهِرُ الَّذِيْ يَقْتَضِيْهِ الْمَقَابِلَةُ اَنْ يَقُوْلَ وَلَا اَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ مَا اَعْبُدُ وَلَعَلَّ نَكْتَةَ الْعَدُوْلِ اِلَى جُمْلَةِ الْاَسْمِیَةِ الْمَفِیْدَةِ لِلثَّبَاتِ وَالْقُوَّةِ هُوَ تَاكِيْدُ النَّفْيِ لِرَفْعِ اِيْهَامٍ اَنْ يَقُوْلُوْا اَنَا لَا یَصِحُّ الْحُكْمُ عَلَيْنَا بَاَنَا لَا نَعْبُدُ مَا یَعْبُدُ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ لَا نَا نَعْبُدُ اللّٰہَ اَيْضًا مَعَ غَیْرِہِ فَاَقْتَضٰی الْمَقَامُ التَّاکِيْدَ الصَّادِقَ بِاَنْ عِبَادَةَ اللّٰہِ مَعَ غَیْرِہِ لَا یَعْتَدُ بِہَا وَلَمَّا كَانَ النَّفْيُ الْاَوَّلُ ظَاہِرًا لَمْ یَحْتَاجْ اِلَى هَذَا التَّاکِيْدِ وَاَمَّا کَوْنُ النَّفِیِّیْنِ الْاٰخَرِیْنِ جُمْلَةً اَسْمِیَّةً فَلَا یَلْزَمُ جَرِیَانُ النَّکْتَةِ الْمَذْکُوْرَةِ فِیْہِمَا لِاَنَّ النَّکْتَ لَا یَلْزَمُ اَطْرَادَہَا وَهَذَا مِنَ الْمَوَاهِبِ ۱۴۔



سُورَةُ النَّصْرِ ۝ ۱۱۴ اَمْلَئِيْةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا نُنشِئُهَا ۱ زُكُوْنٌ ۳

سورة النصر مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۳ آیات اور ارکوع ہے

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ۝ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا ۝

(اے محمد ﷺ) جب خدا کی مدد اور (مکہ کی) فتح (مع اپنے آثار کے) آپہنچے (یعنی واقعہ ہو جائے) اور (آثار جو اس پر متفرع ہونے والے ہیں یہ ہیں کہ آپ لوگوں کو اللہ کے دین (یعنی اسلام) میں جوق در جوق داخل ہوتا ہوا دیکھ لیں تو اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیجئے اور اس سے استغفار کی درخواست کیجئے وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے۔

سورة النصر مدنیہ وہی ثلث ایه کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِیْرُ لِمَط: وَالضُّحٰی کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے منجملہ ان کے شکر ہے افاضہ نعم خصوص نعمت تکمیل فیوض کا اس سورت میں اس کا بیان ہے جس کا خطاب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا ہے اور اس کے ضمن میں آپ کی نبوت کی تقریر بھی ہو گئی۔

امر بربح و تحمید و استغفار رسول ﷺ ابرقوت و شیوع اسلام: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ۝ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا ۝ (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) جب خدا کی مدد اور (مکہ کی) فتح (مع اپنے آثار کے) آپہنچے (یعنی واقعہ ہو جاوے) اور (آثار جو اس پر متفرع ہونے والے ہیں یہ ہیں کہ) آپ لوگوں کو اللہ کے دین (یعنی اسلام) میں جوق در جوق داخل ہوتا ہوا دیکھ لیں تو (اس وقت سمجھئے کہ مقصود دنیا میں رہنے کا اور بعثت کا کہ تکمیل دین ہے ختم ہوا اور اس وجہ سے سفر آخرت کا قریب ہے پس اس کے لئے تیاری کیجئے اور) اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیجئے اور اس سے مغفرت کی درخواست کیجئے (یعنی ایسے امور سے جو خلاف اولیٰ واقع ہو گئے ہیں جس کی تحقیق سورہ محمد آیت: فَاعْلَمُ اَنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْتَغْفِرْ ..... محمد: ۱۹ کی تفسیر میں گزر چکی ہے آگے تعلیل ہے امر بالاستغفار کی کہ) وہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے۔ ف: احادیث کثیرہ مرفوعہ و موقوفہ میں اس سورت کی یہی تفسیر آئی ہے کہ اس میں خبر ہے قرب وفات کی اور فتح سے مراد فتح مکہ ہونا یہ بھی صحاح میں ہے اور يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ ..... کو آثار فتح مکہ سے اس لئے کہا گیا کہ عام لوگ فتح مکہ کے منتظر تھے اور اب تک ایک ایک دو دو مسلمان ہوتا تھا فتح مکہ کے بعد قبائل کے قبائل اسلام میں داخل ہونے لگے جیسا سورہ فتح کے اول میں بیان کیا گیا ہے اور ظاہر لفظ اذا سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت قبل فتح نازل ہوئی اور روح المعانی میں بحر سے اس کے موافق ایک روایت بھی نقل کی ہے کہ خیبر سے لوٹتے ہوئے اس کا نزول ہوا ہے جو کہ فتح مکہ سے مقدم ہے لیکن اس روایت کی سند نہیں لکھی اور روح میں بسند عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن المنذر کے قنادہ کا قول نقل کیا ہے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت کے نزول کے بعد دو سال زندہ رہے پھر وفات ہو گئی اھ پس اگر ان دو سال کو تخمین پر محمول نہ کیا جاوے تو اس سے مع سند اس کا نزول قبل فتح ثابت ہوتا ہے کیونکہ فتح مکہ رمضان ۸ھ میں ہوا تھا اور وفات آپ ﷺ کی ربیع الاول ۱۰ھ میں ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کے درمیان مدت دو سال سے کم ہے پس دو سال اس کے نزول کے بعد زندہ رہنا جب ہی ہو سکتا ہے کہ اس کا نزول قبل فتح مکہ ہوا ہو اور جن روایات میں اس کا نزول بعد فتح مکہ ہوا ہوا آیا ہے کما فی الدر المنثور تو اس کے معنی یہ ہیں کہ حکم منزل سابق کو مکرر منجانب اللہ یاد دلایا گیا راوی نے اس کو نزول سے تعبیر کر دیا اور اگر کسی وجہ سے اس توجیہ کو پسند نہ کیا جاوے تو کہا جاوے گا کہ مکہ اذا صرف نصر و فتح کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ مجموعہ کے اعتبار سے ہے جس کا ایک جزء یدخلون بھی ہے اور اس سے پہلے نزول ہوا ہے۔

اور اگر اس کا نزول اس جزء میں خلون الخ کے بعد ہو جیسا ایک روایت میں اس کا نزول جتہ الوداع میں آیا ہے تو اذا کو بمعنی ماضی لے لیا جاوے گا یعنی چونکہ یہ امور ہو چکے ہیں اس لئے آپ کو یہ حکم کیا جاتا ہے اور اذا کا ماضی کے لئے مستعمل ہونا روح میں مذکور ہے وورد فی القرآن: حَتَّىٰ اِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ [الکہف: ۲۹۶] جتنا صحاح میں مصرح ہے کہ آپ آخر عمر میں ان کلمات کی کثرت فرماتے تھے۔

تَرْجُمَہُ مَسْأَلَةُ السَّائِلِ: قولہ تعالیٰ: اِذَا جَاءَ تَصَرُّفُ اللّٰہِ اس کا حاصل حسب روایات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ بعد فراغ عن الارشاد والتبلیغ کے لقائے رب کے لئے خاص طور سے سامان کرنا چاہئے اسی طرح اہل طریق کو بھی چاہئے کہ جب وظائف ارشاد سے فارغ ہو جاویں تو قرب رب العباد کے لئے فارغ ہو جاویں۔

اللَّغَاثُ: قولہ جاء ای حصل کذا فی الروح ۳۔

النَّجْوُ: اذا جاء متعلق بسبح ولا يمنع منه الفاء کذا فی الروح وان كانت للماضی يتعلق بالمقدر والا یکون الکلام نحو اضرب زیدا امس کذا فی الروح والمقدر کمل امر الدین ۳۔



# سُورَةُ الْاَلْبَبِ

سُورَةُ الْاَلْبَبِ ۱۱۱ مَكِّيَّةٌ ۶  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اَنَّا نَحْنُ ۵  
رُكُوْعُهَا ۱

سورة الہلب مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵ آیات اور ارکوع ہے

تَبَّتْ يَدَا اَبِيْ لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝  
وَاَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝ فِيْ جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ۝

ابولہب کے ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ برباد ہو جائے نہ اس کا مال اس کے کام آیا اور نہ اس کی کمائی و مال سے مراد سرمایہ اور ماکسب سے مراد اس کا نفع اور (آخرت میں) وہ عنقریب (مرنے کے متصل) ایک شعلہ زن آگ میں داخل ہو گا وہ بھی اور اس کی بیوی جو لکڑیاں لاد کر لاتی ہے (مراد خاردار لکڑیاں ہیں جن کا شان نزول میں ذکر ہے اور دوزخ میں) اس کے گلے میں ایک ری ہوگی خوب بنی ہوئی۔

سورة الہلب مکہ وہی خمس کذا فی البیضاوی۔

تَفْسِیْرُ لِّط: وَالصَّحٰحِ ۝ کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ ان سے بچنا ہے مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سورت میں اسی مخالفت کا وبال مذکور ہے۔

خسارۃ مضاد رسول ﷺ: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ تَبَّتْ يَدَا اَبِيْ لَهَبٍ وَتَبَّ ۝ مَا اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ سَيَصْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝  
وَاَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝ فِيْ جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ۝ (سب نزول اس کا صحیحین وغیرہا میں یہ آیا ہے کہ جب آیات: وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ الشعراء: ۲۱۴ نازل ہوئی اور آپ نے کوہ صفا پر چڑھ کر پکار کر سب کو جمع کر کے دعوت اسلام کی تو ابولہب بن عبدالمطلب نے گستاخانہ کہا: تَبَّالْكَ سَائِرَ الْيَوْمِ الْهَذَا جَمَعْتَنَا جس کا ترجمہ یہ ہے کہ تو برباد ہو جاوے کیا ہم کو اسی بات کے لئے جمع کیا تھا اس پر یہ سورت نازل ہوئی اور اس ابولہب کی ایک بیوی تھی خاردار لکڑیاں جمع کر کے لاتی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ میں بھجاتی کذا فی الدر المنثور عن ابیہامی وغیرہ اس سورت میں اس کی بھی مذمت ہے اور وجہ مشترک دونوں کی مذمت کی عداوت مع الرسول ہے پس ارشاد ہے کہ) ابولہب کے ہاتھ ٹوٹ جاویں اور وہ برباد ہو جائے (چنانچہ واقعہ بدر کے سات روز بعد اس کے طاعون کا دانہ جس کو عدسہ کہتے ہیں نکلا اور مرض لگ جانے کے خوف سے سب گھروالوں نے اس کو الگ ڈال دیا یہاں تک کہ اسی حالت میں مر گیا اور تین روز تک لاش یوں ہی پڑی رہے جب سڑنے لگا تب مزدوروں سے اٹھوا کر دوایا انہوں نے ایک گڑھا کھود کر اس کو ایک لکڑی سے اندر ڈھلکا کر اوپر سے پتھر بھر دیئے کذا فی الروح اس تکلیف اور ذلت سے زیادہ دنیا کی کیا بربادی ہوگی اور دونوں ہاتھوں سے کنایہ ذات سے ہوتا ہے پس اس تقدیر پر کلام مٹی ہوگا تاکید پر اور یا یوں کہا جاوے کہ اکثر اعمال ہاتھوں سے ہوتے ہیں پس اس سے ہلاک اعمال اور دوسرے جملہ سے ہلاک ذات مراد ہوگا اور حاصل یہ ہوگا کہ وہ اس طرح ہلاک ہوگا کہ اس کی تدبیریں سب بے کار ہو جاویں گی اور ہر حال میں اس بددعا سے مراد اخبار عن الہلاک ہے بطور پیشین گوئی کے۔ اور تعبیر میں ہاتھوں کی تخصیص کا یہ نکتہ یہ ہو سکتا ہے کہ وہ ہاتھوں سے آپ کو تکلیف پہنچاتا تھا چنانچہ روح المعانی میں بحوالہ مجمع طارِق سے روایت ہے کہ میں نے ایک باردیکھا کہ سوق ذی الحجاز میں آپ آگے آگے دعوت اسلام کرتے ہوئے چلے جا رہے ہیں اور پیچھے پیچھے ابولہب پتھر مارتا ہوا آ رہا ہے جس سے آپ کی ساق اور قدم لبو لہبان ہو گیا ہے اور روح میں بحوالہ بیہقی حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک بار لوگوں سے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد فلاں امور ہوں گے پھر ہاتھوں کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا کہ ان امور میں سے ان ہاتھوں میں تو کوئی چیز آئی نہیں پھر دونوں ہاتھوں سے خطاب کر کے کہا

تَبَالُكَمَا مَا اَرَىٰ فَبِكَمَا شِينَا مِمَّا يَقُولُ مُحَمَّد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس لئے ہاتھوں کی طرف تباب کی نسبت فرمائی اور مادہ تباب کا اختیار کرنا اس لئے ہے کہ اس نے بھی اپنے کلام میں اسی مادہ کا استعمال کیا تھا اور چونکہ بد دعاء سے مقصود خبر عن الایقاع ہے اس لئے کلام مذکور اس قول میں ہوا کہ وہ ہلاک ہوگا جس پر وہ یہ شبہ کر سکتا ہے کہ میں اپنے مال و تدبیر کی بدولت بچ جاؤں گا اس لئے آگے ارشاد ہے کہ (نہ اس کا مال اس کے کام آیا اور نہ اس کی کمائی) (مال سے مراد سرمایہ اور ماکسب سے مراد اس سرمایہ کا رنج اور نفع یعنی کسی قسم کا مال اس کو ہلاکت سے نہ بچا دے گا اور اس ماضی سے مراد مستقبل ہے یہ حالت تو اس کی دنیا میں ہوئی اور آخرت میں) وہ عنقریب (مرنے کے متصل) ایک شعلہ زن آگ میں داخل ہوگا وہ بھی اور اس کی بیوی بھی جو لکڑیاں لا کر لاتی ہے (مراد خاردار لکڑیاں ہیں جن کا اوپر ذکر ہوا ہے اور دوزخ میں پہنچ کر) اس کے گلے میں دوزخ کی زنجیر اور طوق ہوگا کقولہ تعالیٰ: **لَا اُغْلِلُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ** ..... [المومن : ۷۱] کہ گویا وہ) ایک رستی ہوگی خوب بٹی ہوئی (تشبیہ شدت اور استحکام میں ہے اور ہر چند کہ مشہد اس صفت میں زیادہ معروف ہے لیکن اس اعتبار سے مشہد بہ زیادہ معروف ہے کہ **حَمَالَةَ الْحَطَبِ** کے معنی سے **حَبْلٌ مِّنْ كَسَدٍ** کی طرف جلدی ذہن منتقل ہوتا ہے)۔ اس شخص کا نام عبدالعزیٰ تھا ابولہب کنیت تھی بوجہ اشراق و حرمت لون وجہ کے اور کنیت کا اختیار کرنا برعایت اس کے نار ذات لہب میں پہنچنے کے ہے اور بعض نے کہا ہے کہ **حَمَالَةَ الْحَطَبِ** سے مراد چغل خور ہے وہ عورت چغل خور بھی تھی کذا فی الدر چنانچہ فارسی میں بھی ہیزم کش اس معنی میں مستعمل ہے۔

**وَرَجُمُ الْمَسْكُوْنِ** : قولہ تعالیٰ **تَبَّتْ يَدَا اٰلِیْ كُهَيْبٍ** اس میں دلالت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبولین کے لئے جو نبی ہوں انتقام لیتا ہے اسی طرح اپنے مقبولین کے لئے ولی ہوں انتقام لیتا ہے۔

**اللَّخَائِبُ** : المسد المضفور المحکم القتل ۱۲۔

**النَّجْوٰ** : وامراته عطف علی المستتر فی لیصلی للفصل حمالة الحطب نصب علی الذم ۱۳۔

**الْبَلَاغَةُ** : فی جیدھا اکثر ما یتعمل فی الحلی فآثره علی العنق تھکما ۱۴۔

# سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ ۱۱۲ مَكِّيَّةٌ ۲۲ آيَاتُهَا ۱ زَكَّوْهَا ۳

سورة الاخلاص مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۲۲ آیات اور ارکوع ہے

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

آپ (ان لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ وہ یعنی اللہ (اپنے کمال ذات و صفات میں) ایک ہے اللہ (ایسا) بے نیاز ہے کہ وہ کسی کا محتاج نہیں اور اس کے سب محتاج ہیں اس کے اولاد نہیں اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے اور نہ کوئی اس کے برابر کا ہے۔

سورة الاخلاص مکية مختلف فيها وهي اربع اية كذا في البيضاوي۔

تَفْسِيرُ لِمَط: وَالضَّمْحِيُّ: کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ اُن کے توحید ہے اس سورت میں اُس کا بیان ہے۔

توحید: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ ۝ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (اس کا سبب نزول یہ ہے کہ ایک بار مشرکین نے آپ سے کہا کہ اپنے رب کا وصف اور نسب بیان کیجئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی کذا فی الدر المنثور باسانید متعدده یعنی) آپ (ان لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ وہ یعنی اللہ تعالیٰ (اپنے کمال ذات اور صفات میں) ایک ہے (کمال ذات یہ کہ واجب الوجود اور کمال صفات یہ کہ علم و قدرت وغیرہ اس کے قدیم اور محیط ہیں اور) اللہ تعالیٰ (ایسا) بے نیاز ہے (کہ وہ کسی کا محتاج نہیں اور اُس کے سب محتاج ہیں) اُس کے اولاد نہیں اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے اور نہ کوئی اُس کے برابر کا ہے۔ ف: منکرین توحید کئی قسم ہیں منکر وجود۔ منکر وجوب۔ منکر کمال صفات مشرک فی العبادۃ ان سب کا ابطال اللہ احد میں ہو گیا۔ مشرک فی الاستعانة اس کا ابطال اَللّٰهُ الصَّمَدُ میں ہو گیا پس جملہ اولیٰ میں مضمون اِيَّاكَ نَعْبُدُ اور جملہ ثانیہ میں اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ کا داخل ہو گیا مدعی ابناء و بنات اس کا ابطال لَمْ يَلِدْ ۝ میں ہو گیا۔ معتقد الوہیت بعضے بشر و جنات اس کا ابطال لَمْ يُولَدْ میں ہو گیا یعنی یہ لوگ مولود ہیں حق تعالیٰ مولود نہیں کیونکہ مستلزم حدوث ہے معتقد مماثلت جیسے مجوس کہ یزداں اور اہرمن کے قائل ہیں اُس کا ابطال لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ میں ہو گیا واللہ اعلم۔

رَجَعَهُ مَسْأَلَةُ السَّائِلِينَ: قولہ تعالیٰ: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ یہ تمام سورت باوجود اپنے اختصار کے انواع معارف و عقائد توحید پر مشتمل ہے۔

اللُّغَاتُ: قولہ الصمد فی الطبری عن ابی جعفر ان الصمد عند العرب هو السيد الذي يصمد اليه الذي لا احد فوقه وكذلك تسمى اشرافها واختاره الطبری من بين الاقوال حيث قال بعده فاذا كان ذلك كذلك فالذي هو اولیٰ بتاويل الكلمة المعنی المعروف من كلام من نزل القرآن بلسانه آه ملخصاً ۱۲۔

النَّجْوَى: قولہ قل هو الله فی الروح اجاز ابو البقاء ان يكون الاسم الاعظم بدلا من هو واحد خبره ۱۲۔

البَلَاغَةُ: قولہ له كفوا اصل الجار والمجرور ان يؤخر الا انه قدم للاهتمام لان المقصود نفی المكافات عن ذاته عز وجل وللاهتمام ايضا قدم الخبر مع ما فيه من رعاية الفواصل لعل وقوع الجمل الثلاث متعاطفة دون ما عداها من هذه السورة لانه سقت لمعنى وغرض واحد وهو نفی المماثلة ان المماثل اما ولد او والد او نظير غيرهما فلتغاير الاقسام واجتماعها فی المقسم لزم العطف فيه بالواو كما هو مقتضى علم المعانى ۱۲۔





سُورَةُ الْفَلَقِ ۝ ۱۹ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ ۱ ۝ اٰیٰتُهَا ۵ ۝ رُكُوْعُهَا ۱ ۝

سورة الفلق مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۵ آیات اور ارکوع ہے

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ۝ وَمِنْ شَرِّ النَّفٰثٰتِ  
فِي الْعُقَدِ ۝ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝

آپ (اپنے استعاذہ کے لئے) کہئے کہ میں صبح کے مالک کی پناہ لیتا ہوں تمام مخلوقات کے شر سے اور (بالخصوص) اندھیری رات کے شر سے جب وہ رات آجائے (اور شب میں شرور کا احتمال ظاہر ہے) اور (بالخصوص گنڈے کی) گرہوں پر پڑھ کر پھونکنے والیوں کے شر سے اور حسد کرنے والے کے شر سے جب وہ حسد کرنے لگے۔

سورة الفلق مکیة علی الاصح کذا فی الروح لان نزولها بسبب سحر اليهود وکان بالمدينة۔  
تَفْسِيْرُ لِمَط: وَالضَّمْنَى: کی تمہید میں جن مہمات کا ذکر ہوا ہے مجملہ اُن کے حق تعالیٰ پر توکل اور اُس کے ساتھ استعاذہ ہے اس سورت میں اور اس کے بعد والی سورت میں اُس کا بیان ہے اور سبب نزول ان دونوں سورتوں کا جو کہ ساتھ ہی نازل ہوئی ہیں کذا فی الدلائل للبیہقی یہ ہے کہ حضور پر لبید یہودی اور اسکی بیٹیوں نے سحر کر دیا تھا جس سے آپ کو مرض کی سی حالت عارض ہوگئی آپ نے حق تعالیٰ سے دُعا کی اُس پر یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں جن میں ایک کی پانچ آیتیں اور ایک کی چھ آیتیں مجموعہ گیارہ آیتیں ہیں اور آپ کو وحی سے اس سحر کا موقع بھی معلوم کر دیا گیا چنانچہ وہاں سے مختلف چیزیں نکلیں جن میں سحر کیا گیا تھا اور اُس میں ایک تانت کا ٹکڑا بھی تھا جس میں گیارہ گرہیں لگی ہوئی تھیں حضرت جبریل سورتیں پڑھنے لگے ایک ایک آیت پر ایک ایک گرہ کھل گئی چنانچہ آپ کو بالکل شفا ہوگئی اور مجموعہ سورتیں میں مختلف شرور سے استعاذہ کا اور سب امور میں حق تعالیٰ پر توکل کرنے کا حکم ہوا ہے اول سورت میں مضمرات دنیویہ سے اور سورت ثانیہ میں مضمرات دینیہ سے یہ حاصل ہے دونوں سورتوں کا اور یہ سب روایات روح المعانی و ذر منشور میں ہیں۔ امر باستعاذہ از مضمرات دنیویہ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ (الٰہی قولہ تعالیٰ) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝ آپ (اپنے استعاذہ کے لئے بھی اور دوسروں کو استعاذہ سکھانے کیلئے جس کا حاصل توکل و تعلیم توکل ہے یوں) کہئے کہ میں صبح کے مالک کی پناہ لیتا ہوں تمام مخلوقات کے شر سے اور (بالخصوص) اندھیری رات کے شر سے جب وہ رات آجائے (اور شب میں شرور کا احتمال ظاہر ہے) اور (بالخصوص گنڈے کی) گرہوں پر پڑھ کر پھونکنے والیوں کے شر سے اور حسد کرنے والے کے شر سے جب وہ حسد کرنے لگا (شاید تخصیص ان کی بعد تقیم کے بمناسبت مقام یہ ہو کہ اکثر سحر کی ترتیب اور ترکیب شب کو ہوتی ہے کذا فی الخازن تاکہ کسی کو اطلاع نہ ہو اطمینان سے اُس کی تکمیل کر سکیں اور گنڈہ پر دم کرنے والی جانوں یا عورتوں کی مناسبت اس جگہ ظاہر ہے کہ سحر اسی طرح ہوا تھا خواہ مرد نے کیا ہو یا عورتوں نے پس نفاثات کا موصوف یا نفوس ہیں یا نساء اور حسد اس سحر کا اصل منشاء تھا پس سحر کے متعلق سب چیزوں سے استعاذہ ہو گیا اور بقیہ شرور کی تکمیل کیلئے مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ فرما دیا اور شاید فلق کی تخصیص بمقابلہ رات کے ہو اور اشارہ اس طرف ہو کہ جس طرح حق تعالیٰ لیل کا ازالہ کر دیتا ہے اسی طرح اثر لیل یعنی سحر کا کر سکتا ہے واللہ اعلم۔

تَرْجُمَةُ مَسَالِكِ السَّلَوٰتِ: قولہ تعالیٰ: وَمِنْ شَرِّ النَّفٰثٰتِ فِي الْعُقَدِ ۝ اس کا اور بعد والی سورت کا نزول حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر جو سحر کا کچھ اثر ہو گیا تھا اس کے ازالہ کے لئے ہوا تھا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسباب طبعیہ سے اہل باطل کا اثر اہل حق پر بھی ہو سکتا ہے اور ایسی تاثیر معیار حق و باطل کا نہیں جیسے بعض لوگ اس کو کمال سمجھ کر دعوے اور ضلال میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ: مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝ اس میں حسد کی مذمت ظاہر ہے ۱۲۔

الرِّوَايَاتُ: جاء فی الحدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر الی القمر لما طلع فقال یا عائشة استمیزی باللہ فان هذا الغاسق اذا وقب آہ ولا يعارضہ ما لم یسرت بہ لان المقصود من الحدیث هو الاستعاذۃ من ظلمة اللیل الذی یمیل اذا غاب القمر او انخسف ۱۳۔

الذِّکْرَانِ: الفلق الصُّبْحُ غَاسِقُ اللیل اذا غاب الشفق و غَاسِقُ اذا دخل و قب المعجی والاقبال و وقب القمر دخل فی الخسوف ۱۴۔



سُورَةُ النَّاسِ ۱۱۳ مَكِّيَّةٌ ۲۱ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَنۡتَ اَنۡتَ ۱ زَلَّزَلۡتَ ۱

سورة الناس مکہ میں نازل ہوئی شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں اس میں ۶ آیات اور ارکوع ہے

قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ اِلَهِ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝

آپ کہئے (جس طرح کہ فلق میں گزرا) کہ میں آدمیوں کے مالک آدمیوں کے بادشاہ آدمیوں کے معبود کی پناہ لیتا ہوں وسوسہ ڈالنے پیچھے ہٹ جانے والے (شیطان) کے شر سے جو لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے خواہ وہ (وسوسہ ڈالنے والا) جن ہو یا آدمی (ہو)۔

سورة الناس مكية فيها ما مر في الفلق۔

تَفْسِيرُ لِحْط: ابھی اوپر فلق میں گزرا ہے۔

امر باستعاذہ از مضرت دینیہ یعنی وسوسہ شیطانیہ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ (الی قولہ تعالیٰ) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝ آپ کہئے (جس طرح کہ فلق میں گزرا) کہ میں آدمیوں کے مالک آدمیوں کے بادشاہ آدمیوں کے معبود کی پناہ لیتا ہوں وسوسہ ڈالنے والے پیچھے ہٹ جانے والے (شیطان) کے شر سے (پیچھے ہٹنے کا مطلب یہ کہ حدیث میں ہے کہ اللہ کا نام لینے سے وہ ہٹ جاتا ہے اور یہ امر شیطان جن میں تو ظاہر ہے اور شیطان الانس میں حسب تقریر کبیر اس طرح سے ہے کہ موسوس اپنے کو ناح مشفق کی صورت میں ظاہر کرتا ہے لیکن اگر اس کو زجر کر دیا جاوے تو پھر وسوسہ سے باز آ جاتا ہے اور اگر قبول کر لیا جاوے تو اور مبالغہ کرتا ہے اور یہ صفت اشارہ ہے اس طرف ہے کہ اللہ کے ساتھ اس سے استعاذہ کرنا سبب اعاذہ کا ہوگا کیونکہ اس کی خاصیت ہے تاخر عن ذکر اللہ۔ آگے وسواس کی تقریر کے لئے صفت ہے یعنی (جو لوگوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا ہے خواہ وہ (وسوسہ ڈالنے والا) جن ہو یا آدمی (ہو یعنی شیطاٹین الانس سے بھی پناہ مانگتا ہوں اور شیطاٹین الجن سے بھی کقولہ تعالیٰ: وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطٰنِ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ ..... [الانعام: ۱۱۲])۔

ف: مراد اس سے وسوسہ ہے جو مفضی الی المعصیت ہو جاوے اور اس کا مضرت دینیہ ہونا ظاہر ہے اور ایک عجیب لطیفہ اس صورت میں جس سے قرآن کا حسن آغاز و انحام بھی ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ اس کے اور فاتحہ کے مضامین میں غایت درجہ کا تقارب کہ حکم اتحاد میں ہے تحقق ہے چنانچہ رب الناس کے مناسب ترجمہ مسائل المسالون: قولہ تعالیٰ: مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ حدیث میں ہے کہ وسوسہ غفلت کے وقت کرتا ہے اور اس کا خض یعنی ہٹ جانا قلب سے ذکر کے وقت واقع ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ غفلت کا علاج ذکر سے ہوتا ہے ۱۲۔

الْخَنَّاسُ: الْوَسْوَاسِ اسم مصدر وصف به مبالغة او الکلام علی حذف مضاف ای ذی الوسواس کما فی الروح والکشاف الخناس الذی یتاخر ۱۳۔

النَّحْو: من الجنة والناس بیان للوسواس ۱۴۔

البلاغۃ: قولہ رب الناس تخصیص الاضافة الی الناس مع انتظام جمیع العالم فی سلك ربوبیۃ تعالیٰ و ملکوتہ والوہیتہ للارشاد الی منهاج الاستعاذۃ الحقیقۃ فان المستعید بربہ لا بد وان یعاذ ۱۵۔

رب العلمین اور ملک الناس کے مناسب ملک يوم الدين اور اله الناس کے مناسب ایاک نعبد اور استعاذہ کے مناسب ایاک نستعین اور الوسواس۔ الخناس الخ کے مناسب اهدنا الخ ہے فی الہی بحرمة مفتح القرآن ومختتمہ وما بینہما اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین واعذنا من جمیع الشرور والفتن ما ظہر منها وما بطن۔ واجعل فاتحتنا وخاتمتنا مقرونة بكل خير۔ ومصونة عن كل ضرر۔ وقد کمل والحمد لله الحمید۔ تفسیر القرآن المجید۔ فی يوم الخميس لمنتصف ۱۳۲۵ھ من ہجرة سيد العید ﷺ مزیدا علی مزید۔ وقد حان والحمد لله ان اقول بملأ فی بالتطریب والتعزید۔ وقد كنت رجوت ان اقله فی آخر تفسیر سورة الکہف وقد كنت سميت يوم ختامه يوم عید۔ حيث اتى الله علی بعید آخر جدید۔ وقرب الى البعید۔ الا يا ايها الاحباب عید علی عید۔ وقد صرف ستان ونصف سنة فی تکمیل هذا الامر الرشید۔ وانشدت معترفا بالخطأ وملتمسا للدعاء ما فی خاتمة طبع البيضاوي المطبوع فی المطبع الاحمدی سعيت الى ان جدت بالجهد كله۔ ولكن ما سعى وجهدى وطاقتي۔ فان كان فيه ما يسرو ذا الرجاء۔ فمن محض فضل الله لامن حذاقتي۔ وان كان من عيب ولست اقول لا۔ يكون فمني والجهود حماقتي۔ فلاتنس يا نظاره ان شفا صدوركم من دعاء الخير فعل الصداقة۔ ولا تفضحونا ان وجدتم خطانا۔ فكيف وقد اتبعت فی الجهد ناقتي۔ وصلى الله تعالى علی خير خلقه سيدنا محمد وآله واصحابه وسلم ابدا لا بيد وختم لنا علی العمل السعيد۔ فانه بالاجابة جدير۔ وعلى كل شئ قدير۔ ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد۔

اللهم اغفر لمن سعى فيه ومصححه مولانا سليم الله خان بحرمة النبي الكريم عليه الصلوة والتسليم۔  
ترجمہ مسائل السلوك: الحمد لله کہ آج بتاریخ ثانی جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ یہ ترجمہ مسائل السلوك کا سکی بہ رفع الشکوک تمام ہوا۔

## وجوه المثانی

سُورَةُ الضُّحَىٰ: قوله تعالى من بعدى اسمه۔ فيه قراءتان الاولى بفتح الياء لنافع وابن كثير وابى عمرو وشعبة والثانية بسكونها للباقيين قوله تعالى هذا سحر۔ فيه قراءتان الاولى بفتح السين والفاء بعدها وكسر الحاء لحمزة والكسائي والثانية بكسر السين وسكون الحاء للباقيين۔ قوله تعالى متم نوره۔ فيه قراءتان الاولى متم بغير تنوين ونوره بجر الراء وكسر الهاء لابن كثير وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالتنوين ونصب الراء وضم الهاء للباقيين قوله تعالى تنجيكم۔ فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن عامر والثانية من الافعال للباقيين قوله تعالى كونوا انصار الله۔ فيه قراءتان الاولى انصار بالتنوين وجر اللام من الله لنافع وابن كثير وابى عمرو والثانية بغير تنوين۔

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ: لا خلاف فيها الا فى الاصول سورة المنافقين قوله خشب۔ فيه قراءتان الاولى بسكون الشين لقبيل وابى عمرو والكسائي والثانية بالضم للباقيين والاول تخفيف للثاني قوله تعالى يحسبون۔ فيه ما فى آخر المجادلة قوله تعالى لو اوفيه قراءتان الاولى بتخفيف الواو الاولى لنافع والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى واكن من الصالحين۔ فيه قراءتان الاولى اكون بالواو وفتح النون لابي عمرو والثانية بغير واو وجزم النون للباقيين وجه الفتح ظاهر ووجه الجزم عطفه على موضع فاصدق كانه قيل ان اخرتنى اصدق واكن قوله تعالى بما تعملون۔ فيه قراءتان الاولى بالتحية لشعبة والثانية بالفوقية للباقيين۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ: قوله تعالى: تكفر وندخله۔ فيها قراءتان الاولى بالنون فيهما لنافع وابن عامر والثانية بالتحية للباقيين۔ قوله تعالى يضعفه۔ فيه قراءتان الاولى من التفعيل لابن كثير وابن عامر والثانية من المفاعلة للباقيين۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ: قوله تعالى مينة۔ فيه قراءتان الاولى فتح التحية لابن كثير وابى بكر والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى بالغ امره۔ فيه قراءتان الاولى بغير تنوين بالغ وجر امره لحفص والثانية بالتنوين ونصب الراء للباقيين قوله تعالى واللاتى فى الموضعين فيه ما فى المجادلة قوله تعالى نكرا۔ فيه قراءتان الاولى بضم الكاف لنافع وابن ذكوان وشعبة والثانية بالسكون للباقيين قوله تعالى مينات۔ فيه قراءتان الاولى بكسر التحية لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى يدخله۔ فيه قراءتان الاولى بالنون لنافع وابن عامر والثانية بالتحية للباقيين۔



**سُورَةُ التَّجْوِيزِ** قوله تعالى عرف- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الراء للكسائي والثانية بالتشديد للباقيين ومعنى الاول على التجوز عاتب وجازى كما تقول للرجل يسئ اليك والله لا عرفن لك ذلك قوله تعالى تظاهرا- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الظاء لنافع والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى وجبريل- فيه اربع قراءات الاولى بفتح الجيم وكسر الراء لابن كثير والثانية بكسر الجيم والراء لنافع وابى عمرو وابن عامر وحفص والثالثة بفتح الجيم والراء وبعد الراء همزة مكسورة ولاياء بعدها لشعبة والرابعة بفتح الجيم والراء وبعد الراء همزة مكسورة وبعدها ياء للباقيين قوله تعالى يبدله- فيه قراءتان الاولى من التفعيل لنافع وابى عمرو والثانية من الافعال للباقيين قوله تعالى نصوحا- فيه قراءتان الاولى بضم النون لشعبة والثانية بالفتح للباقيين والاول مصدر وصف به مبالغة قوله تعالى كتبه- فيه قراءتان الاولى بالجمع لابي عمرو وحفص والثانية بالافراد للباقيين-

**سُورَةُ الْمُنَافِقِ** قوله تعالى من تقوت- فيه قراءتان الاولى من التفعّل لحمزة والكسائي والثانية من التفاعل للباقيين قوله تعالى فسحقا- فيه قراءتان الاولى بضم الحاء للكسائي والثانية بالسكون للباقيين وهما لئحان قوله تعالى فستعلمون- فيه قراءتان الاولى بالغية للكسائي والثانية بالخطاب للباقيين-

**سُورَةُ الْقَبَلِكَةِ** قوله تعالى ان كان ذا مال- فيه قراءتان الاولى بهمزتين مفتوحتين لابن عامر وشعبة وحمزة والثانية بهمزة واحدة مفتوحة للباقيين ومعنى الاول اكذب بها لان كان ومعنى الثانى لا تطع من هذه مثالبه لانك كان متمولا قوله تعالى ان يبدلنا- فيه قراءتان الاولى من التبديل لنافع وابى عمرو والثانية من الابدال للباقيين قوله تعالى ليزلقونك- فيه قراءتان الاولى بفتح الياء التحتية من زلق بمعنى ازلق لنافع والثانية بالضم للباقيين-

**سُورَةُ الْحَافِرِ** قوله تعالى ومن قبله- فيه قراءتان الاولى بكسر القاف وفتح الباء الموحدة لابي عمرو والكسائي والثانية بفتح القاف وسكون الباء الموحدة للباقيين ومعنى الاول من فى جهته وجانبه ومن اتباعه قوله تعالى لا تخفى- فيه قراءتان الاولى بالياء التحتية لحمزة والكسائي والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى قليلا ما تؤمنون- فيه قراءتان الاولى بالتحية لابن كثير وابن عامر بخلاف عن ابن ذكوان والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى قليلا ما تذكرون- فيه ثلث قراءات الاولى بالتحية وتشديد الذال لابن كثير وابن عامر بخلاف عن ابن ذكوان فى التحتية والثانية بالفوقية وتخفيف الذال لحمزة والكسائي وحفص والثالثة بالفوقية وتشديد الذال للباقيين-

**سُورَةُ الْمُنَجِّجِ** قوله تعالى تعرج- فيه قراءتان الاولى بالتحية للكسائي والثانية بالفوقية للباقيين قوله تعالى عذاب يومئذ- فيه قراءتان الاولى بفتح الميم لابي عمرو وحمزة والكسائي والثانية بالجر للباقيين والفتح على البناء للاضافة الى غير متمكن قوله تعالى نزاعة- فيه قراءتان الاولى بالنصب لحفص والثانية بالرفع للباقيين وهو على الاول حال وعلى الثانى خبر ثان لان قوله تعالى لاماناتهم- فيه قراءتان الاولى على التوحيد لابن كثير والثانية على الجمع للباقيين قوله تعالى بشهادتهم- فيه قراءتان الاولى على الجمع لحفص والثانية على التوحيد للباقيين قوله تعالى الى نصب- فيه قراءتان الاولى بضم النون والصاد لابن عامر وحفص والثانية بفتح النون واسكان الصاد للباقيين والاول قيل مفرد وقيل جمع نصاب والثانى مفرد-

**سُورَةُ الْاَنْعَامِ** قوله تعالى وولده- فيه قراءتان الاولى بفتح الواوين واللام لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بضم الواو واسكان اللام للباقيين والاول مفرد والثانى قيل مفرد وقيل جمع-

**سُورَةُ الْاَنْجِي** قوله تعالى وانه تعالى جد ربنا (الى قوله تعالى) وانا منا المسلمون- فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة فى الجميع لابن عامر وحفص وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين وجه الفتح عطفها على انه استمع على ان الموحى عين عبارة الجن بطريق الحكاية ووجه الكسر ظاهر كالكسر فى انا سمعنا قرانا الخ قوله تعالى يسلكه- فيه قراءتان الاولى بالتحية لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالنون للباقيين قوله تعالى وانه لما قام- فيه قراءتان الاولى بكسر الهمزة لنافع وشعبة والثانية بالفتح للباقيين وجه الكسر كونه استينا فاو وجه الفتح عطفه على انه استمع قوله تعالى لبداء- فيه قراءتان الاولى بضم اللام لهشام والثانية بالكسر للباقيين والاول جمع لبدة كزبرة وزبر والثانى جمع لبدة نحو كسرة وكسر قوله تعالى قل انما- فيه قراءتان

الاولى قل بصيغة الامر لعاصم وحمزة والثانية بصيغة الماضي للباقيين-

**سورة الممتحنة**: قوله تعالى اشدو طاً- فيه قراءتان الاولى بكسر الواو وفتح الطاء وبعدها الف ممدودة وهمزة منونة لابن عمرو وابن عامر والثانية بفتح الواو وسكون الطاء وبعدها همزة منونة للباقيين والاول مصدر من القتال قوله تعالى رب المشرق فيه قراءتان الاولى بجر الموحدة لابن عامر وابي بكر وحمزة والكسائي والثانية بالرفع للباقيين وعلى الاول هو بدل من ربك قوله تعالى من ثلثي الليل- فيه قراءتان الاولى بسكون اللام لهشام والثانية بالضم للباقيين قوله تعالى نصفه وثلثه- فيه قراءتان الاولى بنصب الفاء والمثناة بعد اللام وضم الهاء لابن كثير وعاصم وحمزة والكسائي والثانية بجر الفاء والمثناة بعد اللام وكسر الهاء للباقيين وهو على الاول معطوف على ادنى وعلى الثاني معطوف على ثلثي الليل-

**سورة المائدة**: قوله تعالى والرجز- فيه قراءتان الاولى بضم الراء لحفص والثانية بالكسر للباقيين والمضموم والمكسور لغتان قوله تعالى اذ ادبر فيه قراءتان الاولى بسكون الذال المعجمة والذال المهملة بعدها وهمزة قطع مفتوحة بين الذال المعجمة والمهملة الساكتين لنافع وحمزة وحفص والثانية بفتح الذال المعجمة وبعدها الف وفتح المهملة بعد الالف للباقيين قوله تعالى مستفزة- فيه قراءتان الاولى بفتح الفاء لنافع وابن عامر والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى وما يذكرون- فيه قراءتان الاولى بالخطاب لنافع والثانية بالغيبة للباقيين-

**سورة القلم**: قوله تعالى لا اقسم بيوم- فيه قراءتان الاولى بغير الف بين اللام والهمزة المضمومة لابن كثير بخلاف عن البري والثانية بالالف للباقيين وجه الاول ظاهر وجه الثاني زيادة لا قوله تعالى ابحسب في الموضعين- فيه قراءتان الاولى بفتح السين لابن عامر وحمزة وعاصم والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى فاذا برق- فيه قراءتان الاولى بفتح الراء لنافع والثانية بالكسر وهما لغتان قوله تعالى تحبون وتذرون فيهما قراءتان الاولى بالخطاب لنافع وعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالغيبة للباقيين قوله تعالى يميني- فيه قراءتان الاولى بالتحية لحفص والثانية بالفوقية للباقيين-

**سورة الانعام**: قوله تعالى عليهم- فيه قراءتان الاولى بسكون الياء بعد اللام وكسر الهاء لنافع وحمزة والثانية بفتح الياء وضم الهاء وجه الاول كونه مبتدأ وجه الثاني كونه ظرفاً قوله تعالى خضرو استبرق- فيه اربع قراءات الاولى برفعهما لنافع وحفص والثانية بخفضهما لحمزة والكسائي والثالثة برفع خضر وجر استبرق لابي عمرو وابن عامر والرابعة بجر خضرو رفع استبرق لابن كثير وشعبة وجه الكل يظهر بادنى تامل- قوله تعالى وما تشاءون- فيه قراءتان الاولى بالتحية لابي عمرو وابن عامر وابن كثير والثانية بالفوقية-

**سورة التيسير**: قوله تعالى اوندرا- فيه قراءتان الاولى بضم الذال المعجمة لنافع وابن كثير وابن عامر وشعبة والثانية بالسكون للباقيين وهما لغتان قوله تعالى اقتت- فيه قراءتان الاولى بواو مضمومة قبل القاف لابي عمرو والثانية بهمزة مضمومة للباقيين قوله تعالى فقد رنا فيه قراءتان الاولى بتشديد الدال لنافع والكسائي والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى جمالة- فيه قراءتان الاولى بغير الف بعد اللام على التوحيد لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالالف على الجمع للباقيين قوله تعالى عيون- فيه قراءتان الاولى بضم العين لنافع وابي عمرو وهشام وحفص والثانية بالكسر للباقيين-

**سورة النجم**: قوله تعالى وفتحت- فيه قراءتان الاولى بتخفيف التاء بعد الفاء لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى لا بشين- فيه قراءتان الاولى بغير الف بين اللام والموحدة لحمزة والثانية بالالف للباقيين قوله تعالى غساقا- فيه قراءتان الاولى بتشديد السين لحمزة والكسائي وحفص والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى ولا كذابا- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال للكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى رب السموت- فيه قراءتان الاولى برفع الباء الموحدة لنافع وابن كثير وابي عمرو والثانية بالجر للباقيين وهو على الاول خبر مبتدأ مقدر وعلى الثاني بدل من ربك قوله تعالى الرحمن- فيه قراءتان الاولى بخفض النون على البدل من ربك لابن عامر وعاصم والثانية بالرفع على انه خبر مبتدأ مقدر للباقيين- **سورة النازعات**: قوله تعالى نخرة- فيه قراءتان الاولى بالالف بعد النون لحمزة والكسائي وشعبة والثانية بغير الف للباقيين-

ومعناهما واحد قوله تعالى ان تركي- فيه قراءتان الاولى بتشديد الزاء لنافع وابن كثير والثانية بالتخفيف للباقيين-  
سورة عبس: قوله تعالى فتنفعه- فيه قراءتان الاولى بنصب العين لعاصم والثانية بالرفع للباقيين وجه النصب اضمار ان بعد  
الفاء وجه الرفع عطفه على يذكر قوله تعالى تصدى- فيه قراءتان الاولى بتشديد الصاد لنافع وابن كثير والثانية بالتخفيف  
للباقيين قوله تعالى انا صبينا- فيه قراءتان الاولى بفتح الهمزة لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالكسر للباقيين وجه الفتح  
البديلة الاشتمالية وجه الرفع الاستيناف-

سورة التکوین: قوله تعالى سحرت- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الجيم لابي عمرو وابن كثير والثانية بالتشديد للباقيين قوله  
تعالى نشرت فيه قراءتان الاولى بتخفيف الشين لنافع وابن عامر وعاصم والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى سعرت- فيه قراءتان  
تاني الاولى بتشديد العين لنافع وابن ذكوان وحفص والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى بضنين- فيه قراءتان الاولى بالطاء  
لابن كثير وابي عمرو والكسائي والثانية بالصاد للباقيين ومعنى الثاني لا يخل بالوحى ولا يقصر فى التعليم والتبليغ ومعنى الاول  
ليس بمتهم وهو نظير الوصف السابق بامين-

سورة الاقطار: قوله تعالى فعدلك- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال لعاصم وحمزة والكسائي والثانية بالتشديد للباقيين  
ومعنى الاول عدل بعض الاعضاء ببعض بحيث اعتدلت من عدل فلانا لفلان اذا ساوى بينهما ومعنى الثاني صيرك معتدلا  
متناسب الخلق من غير تفاوت فيه قوله تعالى يوم لا تملك- فيه قراءتان الاولى برفع الميم لابن كثير وابي عمرو والثانية  
بالنصب للباقيين وجه الرفع انه خبر مبتدأ محذوف اى هو وعدم التنوين للاضافة والنصب باضمار اذكر-

سورة المطففين: قوله تعالى ختمه مسك- فيه قراءتان الاولى بفتح الخاء والفاء بعدها وفتح التاء ولا الف بعد التاء للكسائي  
والثانية بكسر الخاء وفتح التاء والفاء بعدها التاء للباقيين قوله تعالى فكهين- فيه قراءتان الاولى بغير الف بين الفاء والكاف  
لحفص والثانية بالالف للباقيين فقيل هما بمعنى وقيل فكهين اشرين وفاكهين متفكهين-

سورة الانشقاق: قوله تعالى ويصلى- فيه قراءتان الاولى بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام لابي عمرو وعاصم وحمزة  
والثانية بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام قوله تعالى لتركن- فيه قراءتان الاولى بفتح الموحدة لابن كثير وحمزة  
والكسائي والثانية بالضم للباقيين والخطاب على الاول للانسان لا باعتبار الشمول وفى الثاني باعتباره-

سورة البرق: قوله تعالى المجيد- فيه قراءتان الاولى بجر الدال لحمزة والكسائي صفة للعرش والثانية بالرفع للباقيين صفة  
لذو- قوله تعالى محفوظ- فيه قراءتان الاولى برفع الظاء لنافع صفة للقرآن والثانية بالجر للباقيين صفة للروح-

سورة الطارق: قوله تعالى لما عليها- فيه قراءتان الاولى بتشديد الميم لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالتخفيف للباقيين وان  
على الاول نافية ولما بمعنى الا وان على الثاني اما نافية واللام بمعنى الا وما زائدة واما مخففة من الثقيلة وما زائدة واللام هى  
الفارقة-

سورة الاعلى: قوله تعالى والذى قدر- فيه قراءتان الاولى بتخفيف الدال للكسائي والثانية بالتشديد للباقيين قوله تعالى بل  
تؤثرون- فيه قراءتان الاولى بالتحية لابي عمرو والثانية بالخطاب للباقيين-

سورة الغاشية: قوله تعالى تصلى- فيه قراءتان الاولى بضم الفوقية لابي عمرو وشعبة والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى لا  
تسمع فيه لاغية- فيه ثلث قراءات الاولى بضم فوقية تسمع ورفع اللاغية لنافع والثانية بضم التحتية والرفع لابن كثير وابي عمرو  
والثانية بالفوقية مفتوحة ولاغية بالنصب للباقيين-

سورة الفجر: قوله تعالى والوتر- فيه قراءتان الاولى بكسر الواو لحمزة والكسائي والثانية بالفتح للباقيين قوله تعالى فقد  
عليه- فيه قراءتان الاولى بتشديد الدال لابن عامر والثانية بالتخفيف للباقيين قوله تعالى تكرمون ولا تحاضون وتاكلون  
وتحبون فى الاربعة قراءتان الاولى بالتحية لابي عمرو والثانية بالفوقية للباقيين وقراء عاصم وحمزة والكسائي تحاضون بفتح  
التاء والحاء والفاء بعدها والباقيون بضم الحاء ولا الف بعدها- قوله تعالى لا يعذب ولا يوثق- فيهما قراءتان الاولى بفتح الدال



والمثلة للكسائي والثانية بكسرهما وإضافة العذاب والوثاق على الأول إلى المفعول وعلى الثاني إلى الفاعل -

**سُورَةُ النَّازِعَاتِ** قوله تعالى يحسب في الموضعين - فيه قراءتان الأولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى فك رقبة أو أطعام - فيه قراءتان الأولى برفع الكاف وجر رقبة وكسر همزة أطعام وفتح العين وبعدها الف ورفع الميم منونة لنافع وابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بنصب الكاف ورقبة بالنصب وأطعم بفتح الهمزة والعين والميم بغير تنوين ولا الف بين العين والميم - قوله تعالى موصدة - فيه قراءتان الأولى بالهمزة لابي عمرو وحفص وحمزة والثانية بالواو للباقيين -

**سُورَةُ الشُّعَرَاءِ** قوله تعالى ولا يخاف - فيه قراءتان الأولى بالفاء لنافع وابن عامر والثانية بالواو للباقيين -

**سُورَةُ الْقَمَارِ** قوله تعالى حتى مطلع - فيه قراءتان الأولى بكسر اللام للكسائي والثانية بالفتح للباقيين والثاني اسم زمان والأول مصدر -

**سُورَةُ التَّيْمِينَةِ** قوله تعالى البرية - في الموضعين - فيه قراءتان الأولى بالهمزة بعد الياء لنافع وابن ذكوان والثانية بالياء المشددة للباقيين والأول أصل الثاني -

**سُورَةُ التَّكْوِينِ** قوله تعالى لترون الجحيم - فيه قراءتان الأولى بضم التاء مبنيا للمفعول لابن عامر والكسائي والثانية بالفتح مبنيا للفاعل للباقيين -

**سُورَةُ الْفُجَرَاءِ** قوله تعالى جمع مالا - فيه قراءتان الأولى بتشديد الميم لابن عامر وحمزة والكسائي والثانية بالتخفيف للباقيين - قوله تعالى يحسب - فيه قراءتان الأولى بفتح السين لابن عامر وعاصم وحمزة والثانية بالكسر للباقيين قوله تعالى موصدة - فيه قراءتان الأولى بالهمزة لابي عمرو وحفص وحمزة والثانية بالبدل للباقيين قوله تعالى في عمد - فيه قراءتان الأولى بضم العين والميم لحمزة والكسائي وشعبة والثانية بفتحهما للباقيين وهما جمع عمود -

**سُورَةُ قُرَيْشٍ** قوله تعالى لا يلاف - فيه قراءتان الأولى بغير ياء بعد الهمزة على وزن قبال وكتاب لابن عامر والثانية بالياء على وزن أكرام للباقيين -

**سُورَةُ التَّهْمِينَةِ** قوله تعالى ابي لهب - فيه قراءتان الأولى بسكون الهاء لابن كثير والثانية بالفتح للباقيين وهما لغتان قوله تعالى حمالة فيه - قراءتان الأولى بنصب التاء لعاصم والثانية بالرفع للباقيين والنصب على الحال أو الذم والرفع على أنه خبر هي -

**سُورَةُ الْاِنشَادِ** قوله تعالى كفوا - فيه قراءتان الأولى بسكون الفاء لحمزة والثانية بالضم للباقيين - والحمد لله تعالى على تمام هذه الرسالة العجالة للثاني والعشرين من شعبان المعظم ١٣٢٦ هـ من الهجرة المباركة وصل الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين - (وجوه المثاني متعلقه جلد دوازدهم ختم هوئي)

## تصدیق

الحمد للہ! ہم نے مکتبہ رحمانیہ کی شائع کردہ تفسیر بیان القرآن کے عربی متن کو حرفاً بحرفاً بغور پڑھا ہے اور آج بروز ۶-۱۱-۲۰۰۹ء اس کی ٹرائینگ پہ نظر ثالث سے فراغت پائی۔ ہم تصدیق کرتے ہیں کہ اب اس کے متن میں کوئی کمی بیشی نہیں ہے اور لفظی و اعرابی غلط کامی امکان نہیں ہے ان شاء اللہ تعالیٰ

محمد شرف

قاری محمد اشرف خوشابی

رجسٹرڈ پروف ریڈر محکمہ اوقاف پنجاب

محمد یوسف

قاری محمد یوسف

رجسٹرڈ پروف ریڈر محکمہ اوقاف پنجاب